

بـ الجزء الرابع من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على
الشيخ الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن
عربي الحائمي الطائي قدس
الله روحه و نور
ضريحه
امين

- ٢ الباب الحادى واربعمئة في معرفة منازلة الميت والحي ليس له الى رؤيته سبيل
- ٣ الباب الثانى واربعمئة في معرفة منازلة من غالبى غلبته ومن غلبته غلبتى قابليخوخ الى السلم اولى
- ٤ الباب الثالث واربعمئة في معرفة منازلة لاجبة لى على عبيدى ماقلت لاحد منهم لم علمت الا قال لى أنت علمت
- ٥ الباب الرابع واربعمئة في معرفة منازلة من اعنف على رعيته سعى في هلال ملكه ومن رفق بهم بقى ملكا كل سيد قتل عبدا من عبيده فاعما قتل سيادة من سيادته الا انما فانيلر
- ٧ الباب الخامس واربعمئة في معرفة منازلة من جعل قلبه بيتى واخلاه من غيرى مايدرى أحدا ما عطيه فلا تشبهه بالبيت المعمور فانه بيت ملائكتى لا بيتى واهلها لم أسكن فيه خليلي
- ٩ الباب السادس واربعمئة في معرفة منازلة ماظهر معنى شئ اشئ ولا ينبغي أن يظهر
- ١٠ الباب السابع واربعمئة في معرفة منازلة فى أسرع من الطرفة تحتلس منى ان نظرت الى غيرى لانه عني ولكن اضعفك
- ١٢ الباب الثامن واربعمئة في معرفة منازلة يوم السبت حل عنك ميز الجدة الذى شدته فقد فرغ العالم منى وفرغت منه
- ١٣ الباب التاسع واربعمئة في معرفة منازلة اسماءى حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى
- ١٤ الباب العاشر واربعمئة في معرفة منازلة وان لى ربك المنتهى فاعتبروا بى تسعدوا
- ١٦ الباب الحادى عشر واربعمئة في معرفة منازلة فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار حضرة كاد لا يدخل النار
- ١٧ الباب الثانى عشر واربعمئة في معرفة منازلة من كان لى لم يذل ولم يتجزأ
- ١٨ الباب الثالث عشر واربعمئة في معرفة منازلة من سألنى فماخرج من قضائى ومن لم يسألنى فماخرج من قضائى
- ٢٠ الباب الرابع عشر واربعمئة في معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب
- ٢١ الباب الخامس عشر واربعمئة في معرفة منازلة من دعانى فتدأدى حق عبوديته ومن انصف نفسه فقد انصفنى
- ٢٣ الباب السادس عشر واربعمئة في معرفة منازلة عين القلب
- ٢٤ الباب السابع عشر واربعمئة في معرفة منازلة من اجروا على الله
- ٢٦ الباب الثامن عشر واربعمئة في معرفة منازلة من لم يفهم لا يوصل اليه شئ
- ٢٧ الباب التاسع عشر واربعمئة في معرفة منازلة الصكوك وهى المناسخ والتوقيعات الالهية
- ٣٠ الباب الموفى عشر واربعمئة في معرفة منازلة التخلص من المقامات
- ٣١ الباب الحادى والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة من طلب الوصول الى بالدليل والبرهان لم يصل الى ابداه فانه لا يشبهنى شئ
- ٣٥ الباب الثانى والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة من ردالى فعلى فتد اعطانى حتى وانصفنى مما لى عليه
- ٣٧ الباب الثالث والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة من غار على لم يذكرنى
- ٣٨ الباب الرابع والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة احبك للبقا معى وتحب الرجوع الى اهلك فقف حتى اتقنى منك وحينئذ عرفت

- ٤٠ الباب الخامس والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصرة عني
- ٤١ الباب السادس والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة السر الذي منه قال عليه السلام حين استفتحهم عن رؤية ربه فوراً في اراء
- ٤٢ الباب السابع والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة قاب قوسين
- ٤٣ الباب الثامن والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة الاستفهام عن اليتيم
- ٤٤ الباب التاسع والعشرون واربعمئة في معرفة منازلة من تصاغر لجلالي نزلت اليه ومن تعافم علي تعافمت عليه
- ٤٥ الباب الثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة ان حيرتك او صلتك الي
- ٤٦ الباب الحادي والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة من حجته بحجته
- ٤٧ الباب الثاني والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة ما تردأت بشئ الا بك فاعرف قدرك وهذا عجيب شئ لا يعرف نفسه
- ٤٧ الباب الثالث والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة انظر اى تجل بعد منك فلا تسألني فنعطيك فلا نجد من يأخذه
- ٤٨ الباب الرابع والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة لا يجيبك لو شئت فاني لا اشاء بعد فاني
- ٤٩ الباب الخامس والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة اخذت العهد على نفسي فوقنا وفيه وو قتلنا ف علي يد عبدى وينسب عدم الوفاء الى عبدى فلا تعترض
- ٥٠ الباب السادس والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندى ما عندوني
- ٥١ الباب السابع والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة من عرف من شرب يعنى حظه عرف حظه متى فأنك عندى كما أنا عندك مرة واحدة
- ٥٢ الباب الثامن والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة من قرأ كلامي رأى غمامتي فبهاسرج ملائكتي تنزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ونزلت أما
- ٥٣ الباب التاسع والثلاثون واربعمئة في معرفة منازلة قاب قوسين ان اسرى به الثاني الحاصل بالوراثة النبوية للعواص منا
- ٥٤ الباب الاربعون واربعمئة في معرفة منازلة اشتدرك من قوى قلبه يشاهدني
- ٥٥ الباب الحادي والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة عيرون اخذت العارفين ناطرة الى ما عندى لالى
- ٥٦ الباب الثاني والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة من رأى وعرف أنه راني فإني راني
- ٥٧ الباب الثالث والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة واجب الكشوف العرفاني
- ٥٨ الباب الرابع والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشق
- ٥٩ الباب الخامس والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة هل عرفت اوليائي الذين ادبتهم بادابي
- ٦٠ الباب السادس والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة في تعمير نواشئ الليل فوائدها خيرات
- ٦١ الباب السابع والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة من دخل جحضة التطهير نطق عني
- ٦٢ الباب الثامن والاربعون واربعمئة في معرفة منازلة من كشفت له شباً عما عندى بهت فكيف يطلب أن يراى

- ٦٨ الباب التاسع والاربعون واربعمائة في معرفة منازل ليس عبدى من تعبد عبدى
- ٦٨ الباب الخمسون واربعمائة في معرفة منازل من ثبت لظهورى كان بي لانه سبحانه كان به لالى وهو الحقيقة والاول مجاز
- ٧٠ الباب الحادى والخمسون واربعمائة في معرفة منازل في الخارج معرفة المعارج
- ٧١ الباب الثانى والخمسون واربعمائة في معرفة منازل كلاى كله موعظة لعبادى لو اتعظوا
- ٧٢ الباب الثالث والخمسون واربعمائة في معرفة منازل كرمى ما وهبتك من الاموال وكرم كرمى ما وهبتك من عقولك عن الجانى عليك
- ٧٣ الباب الرابع والخمسون واربعمائة في معرفة منازل لا يقوى معنا في محضرتها غريب وانما المعروف لاولى القربى
- ٧٤ الباب الخامس والخمسون واربعمائة في معرفة منازل من اقبلت عليه بظاهري لا يسعد أبدا ومن اقبلت عليه بباطنى لا يشقى ابدا وبالعكس
- ٧٥ الباب السادس والخمسون واربعمائة في معرفة منازل من تحرك عند سماع كلاى فقد سمع يريد الوجد الذى يعطى الوجود
- ٧٦ الباب السابع والخمسون واربعمائة في معرفة منازل التكليف المطلق
- ٧٧ الباب الثامن والخمسون واربعمائة في معرفة منازل ادراك السجحات
- ٧٨ الباب التاسع والخمسون واربعمائة في معرفة منازل وانهم عندنا من المصطفين الاخيار
- ٧٨ الباب الستون واربعمائة في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان
- ٧٩ الباب الحادى والستون واربعمائة في معرفة منازل من اسدات عليه كنى فهو من ضناتى لا يعرف ولا يعرف
- ٨٠ الباب الثانى والستون واربعمائة في الاقطاب المجدبين ومنازلهم
- ٨٢ الباب الثالث والستون واربعمائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم
- ٩٦ الباب الرابع والستون واربعمائة في حال قطب هجره لاله الا الله
- ٩٨ الباب الخامس والستون واربعمائة في معرفة حال قطب كن منزله الله اكبر
- ١٠٠ الباب السادس والستون واربعمائة في معرفة حال قطب كن هجره ومنزله سبحانه لله
- ١٠٤ الباب السابع والستون واربعمائة في حال قطب كن منزله الحمد لله
- ١٠٥ الباب الثامن والستون واربعمائة في حال قطب كن منزله الحمد لله على كل حال
- ١٠٩ الباب التاسع والستون واربعمائة في حال قطب كن منزله وافوض امرى الى الله
- ١٠٩ الباب السبعون واربعمائة في حال قطب كن منزله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
- ١١١ الباب الاحد والسبعون واربعمائة في معرفة حال قطب كن منزله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
- ١١٣ الباب الثانى والسبعون واربعمائة في معرفة حال قلب كن منزله الذين يشتمعون القول فيتمعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب
- ١١٥ الباب الثالث والسبعون واربعمائة في حال قطب كن منزله والهكم اله واحد
- ١١٧ الباب الرابع والسبعون واربعمائة في حال قطب كن منزله ما عندكم يتقد وما عند الله باق
- ١١٨ الباب الخامس والسبعون واربعمائة في معرفة حال قطب كن منزله ومن يعظم شعائر الله
- ١٢٠ الباب السادس والسبعون واربعمائة في معرفة حال قطب كن منزله لا حول ولا قوة الا بالله

١٢٢ الباب السابع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافسر المتنافسون ولمثل هذا فليعمل العاملون

١٢٤ الباب الثامن والسبعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان تلك منقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأتيها الله ان الله لطيف خبير

١٢٦ الباب التاسع والسبعون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمان الله فهو خير له عند ربه

١٢٦ الباب الثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله وآتيناهم الحكم صيا

١٢٨ الباب الأحد والثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا

١٢٩ الباب الثاني والثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محبين فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور

١٣٠ الباب الثالث والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله فقد اطلع من زكاهها وقد خاب من دساها

١٣١ الباب الرابع والثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون

١٣١ الباب الخامس والثمانون وأربعمائة في حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها قوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون

١٣٣ الباب السادس والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن بعض الله ورهوله فقد ضل ضلالا بعيدا

١٣٤ الباب السابع والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من ذكرا وانثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة

١٣٥ الباب الثامن والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تعذب عينيكم الى ما تمنعنا به ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير مما يبق

١٣٧ الباب التاسع والثمانون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما اموالكم واولادكم قننة

١٣٨ الباب الموفى تسعين وأربعمائة في حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون

١٣٩ الباب الاحد والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين

١٤٠ الباب الثاني والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول

١٤١ الباب الثالث والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فاعلموا القوم لا يكادون ينتقون حديثا لانهم لم يجدوه اذ كان عندهم

١٤٢ الباب الرابع والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء الآية وما اشبه هذا من الآيات القرآنية

١٤٣ الباب الخامس والتسعون وأربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه فبئس وهو كافر

- ١٤٤ الباب السادس والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله وما قدروا الله حق قدره
- ١٤٥ الباب السابع والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون
- ١٤٦ الباب الثامن والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب
- ١٤٧ الباب التاسع والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثل شيء وقتا على زيادة الكاف ووقتا على كونها صفة بفرض المثل وهو مذهبنا
- ١٤٨ الباب الموق في خمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك تجزيه جهنم أي زرده الى اصله وهو البعد يقال يترجمهم اذا كانت بعدة القعر
- ١٥٠ الباب الاحد وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله أغير الله تدعون ان كنتم طمادقين وكان هذا هجير الشيخ أبي مدين شيخنا رضي الله عنه
- ١٥١ الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخون الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون
- ١٥٢ الباب الثالث وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة
- ١٥٥ الباب الرابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا كان هجير شيخنا أبي مدين رحمه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم يلعبون
- ١٥٦ الباب الخامس وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك باعيننا كان عليه من اصحابنا محمد المراكشي بمراكش
- ١٥٨ الباب السادس وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكرا لله والله خير الماكرين ومكروا ومكرا ومكروا ومكرا وهم لا يشعرون
- ١٥٩ الباب السابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى
- ١٥٦ الباب الثامن وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
- ١٦٢ الباب التاسع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما انفقت من شيء فهو يخلفه
- ١٦٣ الباب العاشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق
- ١٦٥ الباب الاحد عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان تقول الله يجعل لكم فرقا واتقوا الله ويعلمكم الله
- ١٦٦ الباب الثاني عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله كلما فضجت جلودهم بد لناهم جلودا غيرها
- ١٦٧ الباب الثالث عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا
- ١٦٨ الباب الرابع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن وكل على الله فهو حسبه
- ١٦٩ الباب الخامس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وطمع داود انما قتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وانا

- ١٧١ الباب السادس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قبل ان كان اباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقربق وها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها حب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله قتبصوا حتى يأتي الله بأمره ففروا الى الله
- ١٧٢ الباب السابع عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه وهذا ذكر الاضطراب والفرج بعد الشدة
- ١٧٤ الباب الثامن عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير
- ١٧٥ الباب التاسع عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله استحيبوا الله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم
- ١٧٧ الباب المو في عشرين وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون
- ١٧٩ الباب الحادي والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الباب
- ١٨٠ الباب الثاني والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤثون مأثورا وقلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون
- ١٨١ الباب الثالث والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وامان من خاف مقام ربه
- ١٨٣ الباب الرابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بحمد مديدا
- ١٨٤ الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا
- ١٨٥ الباب السادس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتنا لك اكد كدت تركن اليهم شيئا قليلا
- ١٨٦ الباب السابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية
- ١٨٨ الباب الثامن والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ويزا من سبنة سبنة مثلها فمن عني واصلح فاجره على الله
- ١٨٩ الباب التاسع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه
- ١٩٠ الباب المو في ثلاثين وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا
- ١٩١ الباب الحادي والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما تألوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه
- ١٩٣ الباب الثاني والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

صحيحة

- ١٩٤ الباب الثالث والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عنى
فانى قريب اجيب دعوة الداعى اذا دعانى
- ١٩٦ الباب الرابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وانك اعلى خلق عظيم
- ١٩٦ الباب الخامس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قبل نشأته وتقدست
اسماؤه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم
- ١٩٧ الباب السادس والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيريه ومن كان يريد
حرث الدنيا نوته منها وماله فى الآخرة من نصيب
- ١٩٨ الباب السابع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيريه وتحتى الياس والله احق
أن يتخشاها وهذه آية عجيبه
- ٢٠٠ الباب الثامن والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما امرت
- ٢٠١ الباب التاسع والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فقرروا الى الله
- ٢٠٢ الباب العاشر والرابعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم
لكان خيرا لهم
- ٢٠٣ الباب الحادى والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منك
تذقه عذابا كبيرا
- ٢٠٤ الباب الثانى والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان فى هذه اعمى فهو
فى الآخرة اعمى واضل سبيلا
- ١٠٤ الباب الثالث والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه
- ٢٠٥ الباب الرابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيريه ما يلفظ من قول الالديه
وقيب عتيد
- ٢٠٧ الباب الخامس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيريه واسجد واقرب
- ٢٠٨ الباب السادس والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان هجيريه ومنزله فأعرض عن
من تولى عن ذكرنا
- ٢٠٨ الباب السابع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تومر
- ٢٠٩ الباب الثامن والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وهجيريه فاذكرونى
اذكركم
- ٢٠٩ الباب التاسع والعشرون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله أما من استغنى فأنت له
تصدى
- ٢١٠ الباب العاشر والخمسون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله
دكا الآية
- ٢١١ الباب الحادى والستون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فهيرى الله عملكم
ورسوله والمؤمنون
- ٢١٢ الباب الثانى والستون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولو انهم اذ ظلموا
انفسهم جاءوك لالاية
- ٢١٢ الباب الثالث والستون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط
- ٢١٣ الباب الرابع والستون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن الذين

- يفرحون بما اوتوا ويحبون ان يحمدا واعمال يفعلوا الاية
- ٢١٣ الباب الخامس والخمسون وخسمائة في معرفة السبب الذي منعه ان اذكرك فيه بقية الاقطاب من زماننا هذا الى يوم القيامة
- ٢١٤ الباب السادس والخمسون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخذ ارج سنة تسع وعشرين وخمسمائة رحمه الله
- ٢١٥ الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق
- ٢١٥ الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة الاسماء الحسنى التي لرب العزة وما يجوز ان يطلق عليه منها فقط وما لا يجوز
- ٢١٦ الحضرة الالهية وهي الاسم الله
- ٢١٧ الحضرة الثانية الحضرة الربانية وهي الاسم الرب
- ٢١٩ حضرة الرحوت الاسم الرحمن الرحيم
- ٢٢٠ حضرة الملك والملكوت وهو الاسم الملك
- ٢٢١ حضرة التقديس وهو الاسم القدوس
- ٢٢٢ حضرة السلام الاسم الالهى السلام
- ٢٢٤ حضرة الامان وهي الاسم المؤمن
- ٢٢٥ حضرة الشهادة وهي الاسم المهيمن
- ٢٢٦ حضرة العزيز وهي الاسم العزيز
- ٢٢٨ حضرة الجبروت وهي الاسم الجبار
- ٢٢٩ حضرة كسب الكبرياء وهو الاسم المتكبر
- ٢٣١ حضرة الخلق والامر وهي الاسم الخالق
- ٢٣٢ الحضرة البارئية وهي الاسم البارئ
- ٢٣٣ حضرة التصوير وهي الاسم المصور
- ٢٣٥ حضرة اسباب الشئور وهي الاسم الغفار والغافر والغفور
- ٢٣٧ حضرة التهور وهي الاسم القهار
- ٢٣٨ حضرة الوهب وهي الاسم الوهاب
- ٢٣٩ حضرة الارزاق وهي الاسم الرزاق
- ٢٤١ حضرة النخ وهي الاسم الفتاح
- ٢٤٣ حضرة العلم وهي الاسم العليم والعالم والعلام
- ٢٤٥ حضرة القبض وهي الاسم القابض
- ٢٤٦ حضرة البسط وهي الاسم الباسط
- ٢٤٨ حضرة الخفض
- ٢٥٠ حضرة الرفعة
- ٢٥٤ حضرة الاعزال
- ٢٥٣ حضرة الازلال
- ٢٥٥ حضرة السمع

حقيقة	
حضرة البصر	٢٥٧
حضرة الحكم	٢٥٨
حضرة العدل	٢٦٠
حضرة اللطف	٢٦١
حضرة الخبرة والاختيار وهي حضرة الابتلاء بالنعم والنقم	٢٦٣
حضرة الحلم	٢٦٤
حضرة العظمة	٢٦٥
حضرة الشكر	٢٦٦
حضرة العلو	٢٦٨
حضرة الكبرياء الالهى	٢٧٠
حضرة الحفظ	٢٧٢
حضرة المقيت	٢٧٤
حضرة الجلال	٢٧٧
حضرة الاكرام	٢٧٨
حضرة المراقبة	٢٨٠
حضرة الاجابة	٢٨١
حضرة السعة	٢٨٣
حضرة الحكمة	٢٨٤
حضرة الود	٢٨٦
حضرة المجد	٢٨٨
حضرة الحياة	٢٩٠
حضرة الشفاء	٢٩٠
حضرة الطيب	٢٩١
حضرة الاحسان	٢٩٢
حضرة الدهر	٢٩٣
حضرة النجبة	٢٩٤
حضرة الخلافة	٢٩٦
حضرة الجمال	٢٩٧
حضرة التسخير	٢٩٩
حضرة القرية والقرية والاقرب	٣٠٠
حضرة العطاء والاعطاء	٣٠٢
حضرة الشفاء	٣٠٤
حضرة الاقرب	٣٠٥
حضرة الرفق والارادة	٣٠٦
حضرة البعث	٣٠٧
حضرة الاسم الحق	٣٠٩

حضرة الوكالة	٣١٠
حضرة القوة	٣١١
حضرة المتانة	٣١٢
حضرة النصر	٣١٣
حضرة الحمد	٣١٤
حضرة الاحصاء	٣١٦
حضرة البدء	٣١٧
حضرة الاعادة	٣١٧
حضرة الاحياء	٣١٨
حضرة الموت	٣١٩
حضرة الحياة	٣٢٠
حضرة القيومية	٣٢٠
حضرة الوجدان وهي حضرة كن	٣٢١
حضرة التوحيد	٣٢٣
حضرة المحمدية	٣٢٤
حضرة الاقتدار	٣٢٥
حضرة التقديم	٣٢٧
حضرة التأخر	٣٢٧
حضرة الاولية	٣٢٨
حضرة الاخرية	٣٢٨
حضرة الظهور	٣٢٩
حضرة البطون	٣٣١
حضرة التوبة	٣٣٢
حضرة الغفو	٣٣٤
الرأفة	٣٣٥
حضرة الامامة	٣٣٥
حضرة الجمع	٣٣٧
حضرة الغنى والمغنى	٣٣٩
حضرة المنع والعطاء	٣٤١
حضرة النسر	٣٤٣
حضرة النفع	٣٤٤
حضرة النور	٣٤٤
حضرة الهدى والهدى	٣٤٥
حضرة الابداع	٣٤٧
حضرة الوارث	٣٤٩

صفحة

٣٥٠ حضرة الصبر

٣٥١ حضرة الحضرات وهي الجامعة للاسماء الحسنی

٣٦١ الباب التاسع والخمسون وخمسة في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة

٤٩٢ الباب الموفى ستين وخمسة في وصيات حكمية يتفجع بها المرید السالك والواصل ومن وقف عليها ان شاء الله تعالى



بسم الله الرحمن الرحيم

*(الباب الحادي واربعائة في معرفة منازل الميت والحي ليس له الى رؤيته سبل) *

قد استوى الميت والحي منى فلا نور ولا ظلمة رؤيتهم الى معدومة وفهمهم ان كان معناهم	في كونهم ما عندهم شي فيهم ولا نسل ولا في فنفهمهم في كونهم طلي عنه اذا حققته عي
---	---

قال الله عز وجل لا تدركه الابصار وقال تعالى لموسى لن تراني وكل حرق لا يرى الراقى اذ ارآه منه الا قدر منزلته ورتبته فخاراه وما رأى الا نفسه ولولا ذلك ما تفاضلت الرؤية في الرايين اذ لو كان هو المرقى ما اختلفوا المكن لما كان هو مجلي رؤيتهم انفسهم لذلك وصفوه بأنه يتجلى وانهم يرى ولكن تشغل الراقى برؤيته نفسه في مجلي الحق حجبته عن رؤية الحق فلو لم تبد للراقى صورته او صورة صكون من الاكوان ربما كان يراه فاجيبنا عنه الا انفسنا فلو زلنا عن امارا يشاء لانها كل شي في شيز والناس يراه وان نحن لم نزل خاثرى الا انفسنا فله صورنا وقدرنا ومنزلتنا فعمل كل حال ما را يشاء وقد توسع فنقول قد را يشاء ونصدق كما انه لو قلنا را يشاء الانسان صدقنا في أن تقول را يشاء من مضى من الناس ومن بقى ومن في زماننا من كونهم انسانا لا من حيث شخصية كل انسان ولما كان العالم اجمعه واحاده على صورة حق ورا يشاء الحق فقد را يشاء صدقنا وان نظرنا الى عين التميز في عين من لم نصدق واما قوله عليه السلام في حديث السال هو هو والالهوية فعهد اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احدا لا يرى ربه حتى يموت لان الخطأ لا يتكشف عن البصر الا بالموت والبصر من العبد هوية الحق فعينك غطاء على بصر الحق فبصر الله لا يدرك الله ورا لا انت فان الله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ولا اللطيف من هوية تكون بين بصر العبد وبصر العبد لا يدرك الله وليس في القوة أن يفصل بين البصرين والخبير علم الذوق فهو العليم خبيرة أنه بصر العبد في بصر العبد هو كذا هو الامر في نفسه وان كان حيا فقد استوى الميت والحي في كون الحق تعالى بصرها وما عندهم ما شئ فان الله لا يحل في شئ ولا يحل فيه شئ اذ ليس كشله شئ وهو السميع البصير

هوية الحق وقد
تصبره وتر العدد
في حال غم ورشد

فككل صبح وبصر
فاظنرا اذا ابصرت من
وصكن به معترفا

• (الباب الثاني واربع مائة في معرفة منازلة من غلبت غلبته
ومن غلبته غلبت فاجنوح الى السلم اولي) •

ولا يزال مع الانفس في تعب
وان تحارب ثقيل الله في الطلب
ان الهلاكين مقرونان بالحرب
لا ترضيه وخف مصارع النوب
بالحرب سلمه وجد في الهرب
أست تعلم ان العز في الجلب

من غالب الحق ما يتفك ذانصب
فاجنح الى السلم لا يتنجح الى الحرب
اني بصحتك فاسمع ما افوه به
فاحذر فديتك افلا كانت دورجا
لوجاءك الملا العاوي مبتليا
ونزع اليه وقل يا منتهى املي

قال الله تعالى وان جنحو الي السلم فاجنح لها ونو كل على الله اعلم انه قد تقرر عند اصحابه الافكار
ان الله صفات واسماء لها مراتب وللعباد التخلق والتعالي بها على حد مخصوص ونعت مخصوص
عليه وحال معين اذا تعدى ذلك العبد كان للحق منازعا واستحق الاقصاء والطرده عن القرب
السعادي كما ورد في قوله تعالى الكبرياء ردائي والظلمة ازارى من نازحني واحدا منهما ما
قصته وللعباد صفات واسماء تليق به وقد داخله الحق في الاتصاف بها مما تحيل ذلك العتول ولكن
وردت بها الشرائع ووجب الايمان بها فلا يقال كيف مع اطلاقها عليه قربة واما انما من لم يقل
بها وانكرها فقد كفر ومروق من الاسلام ومن تأولها كان على قدم الغرور فلا تعلم نسبتها الى الله
الاباء اعلام الله كذلك كل اسم تحليتها به من اسمائه ايضا مجهول النسبة اليه عندنا الا ان
يعلمنا الله فنعلم ذلك باعلامه فالكل على السواء ما لنا وما له فلما عين ما عين له وتحليتها به سمى ذلك مغالبة
من الحق ولما عين ما عين لنا وانصف به سمي ذلك مغالبة من الحق وموضع الجنوح الى السلم من هذا
الامر هو ان ترد الكل اليه فما اعطانا من ذلك ولو اعطانا الكل قبلنا على جهة الانعام واعلم ان سبب
المنازعة والمغالبة امر ان الاستخلاف الذي هو الامة والخلق على الصورة فلا بد لل خليفة أن يظهر
بكل صورة يظهر بها من استخلفه فلا بد من احاطة الخليفة بجميع الاسماء والصفات الالهية التي يطلبها
العالم الذي ولاه عليه الحق سبحانه ولما اقتضى الامر ذلك انزل امر الله اليه سماء شرعا بين فيه
مصارف هذه الاسماء والصفات الالهية التي لا بد للخليفة من الظهور بها وعهد اليه بها فكل نائب
في العالم فله الظهور بجميع الاسماء ومن التواب من أخذ المرتبة بنفسه من غير عهد الالهى اليه بها وقام
بالعدل في الرعايا واستند الى الحق في ذلك ككول زماننا اليوم مع الخليفة فتمهم للسمع والطاعة للخليفة
فيما يوافق اغراضهم وما لا يوافق فهم فيه كما هم في أصل توليتهم استداء ومنهم من لا يعمل بمكارم
الاخلاق ولا يعيى بالعدل في رعيته فذلك هو المنازع لحدود مكارم الاخلاق والمغالب لجناب
الحق في مغالبتة رسول الله كفرعون صاحب موسى عليه السلام وامثاله والحق له الاقتدار التام
لكن من نوعته لا مهال والحلم والترخي بالمؤاخذة لا الاهمال فاذا اخذ لم يخلت وزمان عمر الحياة
الذي يار زمان الصلح واستدراك الغائت والجبر من قام بمصالح الامور المرضية عند الله تعالى السمات
خير الموافقة لما نزلت به الشرائع فغير ان هذا الاعام لم يتصف به اس حيث ما شرعت ولا من حيث
ما اوصى الحق بها ولا يمكن انصف بها لكونه لمكارم اخلاق عمر فية عرف الحق قدرها واثق على
من انصف بها كما قال صلى الله عليه وسلم في تاريخ ميلاده من كسرى وهو من جملة التواب الملوثة

قال ولدت في زمان الملك العادل فسماء ملكا ووصفه بالعدل وان كان فيه على غير شرع منزل فهو وصفه
 صريحة عند الله وسماهم ملوكا وان كان الحق ما استخلفهم بالخطاب الالهى على الكشف لكنهم
 توابه من وراء الحجاب فاذا ظهر وابصقات ما ينبغي للملك أن يظهر بها ولم يوافق بها المصارف الالهية
 التي شرعها الحق على السنة الرسل نعت في ذلك بالمتنازع والمغالاب فهما ظهر كانت الغلبة له ومهما
 ظهر عليه كانت الغلبة للحق فكان الحرب بجباله وعليه وصورة السلم موافقة الحق في المصارف
 من غير اتباع وهذا كله فيمن قام في الملك بنفسه واما ولاية الحق من الرسل فليس الا العدل المحض
 ولا تشاور منازعة من اولئك صلوات الله عليهم واما الائمة الذين استجابهم الله واستخلفهم بتقديم الرسل
 اياهم على القيام بما شرع في عبادته من الاحكام فهم على قسمين قسم يعدلون بصورة حق ولا يتعدون
 ما شرع لهم والقسم الآخر قائلون بما شرع لهم غير انهم لم يوجهوا مادعوا اليه في المصارف التي
 دعاهم الحق اليها وجازوا عن الحق في ذلك وعلموا انهم جاثرون قاسطون فهم من حيث الصورة الظاهرة
 مغالبون ومنازعون فيهم الله لعلمهم يرجعون ففي زمان ذلك الامهال تظهر الغلبة لهم على الحق
 المشروع الذي يرضى من استخلفهم وفي وقت تكون الغلبة للحق عليهم باقامة منازعة في مقابلته يدعوا الى
 الحق والى طريق مستقيم واذا ظهر هذا فقد اوجب الحق على عباد القتل معه والقيام في حقه
 ونصرته والاخذ على يد الجاثرو لا يرال الامر على ما قلناه حتى يأتى امر الله وتنفذ كلمة الحق ويوحد
 الامر وتم الرحمة ويرجع الامر كله اليه كما كان اقل مرة ويرتفع بعض النسب ويبقى بعضها
 بحسب المحل والدار والشاة التي تصير فيها واليهافان للزمان حكما والمكان حكما واللحال حكما والله يقضى
 الحق وهو خير القاصلين فتزول المغالبة والمنازعة ويبقى الصلح والسلم في دار السلام الى ابد لا ينقضى
 امدهمازل لا يعينه ابد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

ان الخليفة من كانت امامته ليس الخليفة من قامت ادلته له التقدم بالمعنى وليس له فيدى الحق والاسيا ف تعضده	من صورة الحق والاسما تعضده من الهوى وهوى الاهواء يقصده توقى حق ولا شرع يؤيده وهو الكذب ونجم الحق يرصده
--	---

*(الباب الثالث واربع مائة في معرفة منازلة لاجحة لى على
 عبيدى ما قلت لاحد منهم لم علمت الا قال لى انت علمت)*

وقال الحق ولكن السابقة اسبق بلا شك فلا تبديل

اذا كنت حقا قال مقال مقالي لى الحجة البيضاء فى كل موطن ولما دعانى للعديت مسامرا فقال لنا اهل ابا كرم سامر فقلت له لولا لما كنت جامع فقال اتيكى قلت دمع مسرة	وان لم اكن قال قول قول المنازع به فهى تبدو فى قريب وشاسع تجافت جنوبي رغبة عن مضاجعي بعيد عن الاكفاء للكل جامع الحق وخلق ثم فاضت مدامجى لما ملئت مما تقول مسامع
--	---

قال الله عز وجل والله خلقكم وما تعملون اعلم ان الكريم هو الذى يترك ماله ويؤدى ما اوجبه على
 نفسه من الحقوق كرامته قبل أن يسألها ثم انه يمنع وقتا ويطالب وقتا لتظهر بذلك منزلة الشافع عنده
 في مثل هذا وكرمه بالسائل فيما سأل فيه باجابه وعبيد الله عبدان عبيد ليس للشيطان عليه سلطان
 وهو عبد الاختصاص وهو الذى لا ينطق الا بالله ولا يسمع الا بالله فالجحة لله لاله قل لله الحجة البالغة

فانما حاجة الله ومن عبده الاختصاص من يخلق من الله ويسمع من الله فهذا ايضا من أهل الجنة
 الباقية لانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فهو تعالى السائل والمجيب واما عبدة العموم
 فهو الذي قال عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبيدي عني فاني قريب اجيب دعوة
 الداع اذا دعاني فإخاص عبدا من عبده واصافهم اليه وقوله يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم
 فاضافهم اليه مع كونهم مسرفين على الاطلاق في الاسراف ونهشاهم أن يقتتلوا من رحمة الله وهذا
 وامثاله الذي اطمع ابليس في رحمة الله من عين المنة ولو قطع من رحمة الله لزال الى عصيانه عصيانا واخبر
 الله عنه في اسرافه انه بعدنا الققرويا امرنا بالقش اليجعل فضله تعالى في مقابلة ما وعد به الشيطان من
 الفقر الذي هو به مأمر في قوله تعالى وعدهم فهو مصدق لله فيما اخبر به عنه وممثل امر الله بشبهة
 في امره بقوله ويجعل مغفرته في مقابلة القشاة والامر بالقشاة من القش قد دخل تحت وعد الحق
 في المغفرة فزاده طمعا وان كانت دار النار مسكنه لانه من اهلها وحارت عليه اوزار من اتبعه عن هو
 من اهل النار فاجل الا ما هو منقطع بالغ الى اجل وفضل الله لا انقطاع له لانه خارج عن الجزاء الوفاقي
 ورحمة الله لا تخص محلا من محل ولا دارا من دار بل وسعت كل شيء فدار الرحمة هي دار الوجود وهو لا
 العبيد المذكورون ذكرهم الله بالاضافة اليه والاضافة اليه تشريف فجمع في الاضافة بين العبيد
 الذين اسرفوا على انفسهم الذين نهشاهم سبحانه أن يقتتلوا من رحمة الله وبشرهم انه يغفر الذنوب
 جميعا ولم يعين وقتا فقد تكون المغفرة سابقة لبعض العبيد لاحقة لبعض العبيد وبين العبيد
 الذين ليس للشيطان عليهم سلطان

فانما الالاعبد وهو ربه * ونام الاراحم ورحيم

اراد بالرحيم هنا المرحوم اسم مفعول مثل قتل وجريح وطريد ولا تبديل لكلمات الله وهي لعثمان
 العالم وانما التبديل لله لالههم ما تنسخ من آية او ننسها نأت بغير منها او مثلها فاولئك يتدل الله سيئاتهم
 حسنات ومن يتدل نعمة وهي ما بشرنا به من عموم مغفرته من بعد ما جاءته فن هنا وان كانت شرطا
 ففيها راحة الاستفهام وقال في الجواب فان الله شديد العقاب في حال العقوبة فنام من يقدر
 يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فيبدل نعمة الله بما هو خير منها بحسب حاجة الوقت فان الحكم له
 او مثلها والتسخين تبديل لا بد انما القائل انا عند ظن عبيدي في فليظن بي خيرا فمن لم يظن بالله خيرا فقد
 عصى امره وجهل ربه واشقى من ابليس فلا يكون وقد اخبر الله تعالى عنه انه يتوب من الكافر ووصفه
 بالخوف لله رب العالمين وقد ذكر تعالى انه انما يخشى الله من عباده العلماء واتم هذه الآية بأن الله
 عزيز اى يمنع أن يؤثر فيه امر يحول بينه وبين عموم مغفرته على عباده مغفور بنية مبالغة في الغفران
 لعمومها فهي رجاء مطلق للعصاة على طبقاتهم وقوله فين يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته عن نفسه انه
 شديد العقاب اى يسرع تعالى الى من هذه صفته بالعقاب وهو أن يعقبه فيما يبدله ان التبديل لله
 ليس له فيعرفه انه بيده ملكوت كل شيء فان الله ما قرن بهذا العقاب الما ومتى لم يقرن الالم بعذاب
 او عقاب فله محمل في غير الامر المولم فانه لا يخاف الامن الالم ولا يرغب الا في الالتذ اذ خاصة هذا
 يقتضيه الطبع الذي وجد عليه من يقبل الالم والملاذة فقد اعطى الله لعبده في القرآن من الاحتجاج
 ما لا يحصى كثرة كل ذلك تعليم من الله فلو كان الكما مستأصل الشئ ما بسط الله لعباده من الرحمة
 ما بسط ولا ذكر من الخج ما ذكره وهو قوله وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ولا يعظم الفضل
 الا لله الا في المسرفين والجرمين ولما في المحسنين فما على المحسنين من سبيل فان الفضل الا لله جاءهم
 ابتداء وبه كانوا محسنين وما بقى الفضل الا لله الا في غير المحسنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الرابع واربعائة في معرفة منازل من اعتف على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق

بهم بقى ملكا كل سيد قتل عبدا من عبده فانما قتل سيادة من سيادته الا أنا فانظر) *

وذلك ~~خبركم~~ سجناته فينا
ساد العباد ولا ~~كانوا~~ والينا
عند النداء كما ~~كانوا~~ كونوا
وكيف يعدم من فيه يوالينا
في نفسه وصفت ياربنا

حكم الاضافة يقينه ويقيننا
لولا العبد لما كانت سيادة من
قد قال في خلدي ما كان معتقدي
ما يعدم الخلق موجودا لراته
بكونه كان خلاقا وليس له

قال الله تعالى الحمد لله رب العالمين لم يقل رب نفسه لان الشيء لا يضاف الى نفسه فهذه وصية الهية
لعباده لما خلقهم على صورته واعطى منهم الامامة العليا والدينا وما بينهما وذلك قوله عليه السلام
كلكم راع ومسئول عن رعيته فاعلى الرعا الامامة الكبرى وادناها امامة الائمه ~~التي~~ حتى جوارحه
وما بينهما من له الامامة على اهله وولده وتلامذته وعما اليكم فاعلم ان انسان الا وهو مخلوق على الصورة
ولهذا عمت امامة جميع الاناسي والحقكم في الكل واحد من حيث ما هو اما في الملك يتبع ويضيق
كما قررنا فالامام مراقب احوال عما اليكم مع الاتقاس وهذا هو الامام الذي عرف قدمه ما ولاء الله
عليه وقمره كل ذلك ليعلم ان الله رقيب عليه وهو الذي استخلفه ثم نبهه على امره وعقل عن الله وذلك
ان السيد اذا قصه عين احوال من ساد عليه فانه قد قص من سيادته بقدر ذلك وعزل بقدر ذلك كمن
اعتق شقصا له في عبد فقد عتق من العبد ما عتق ولم يسر العتق في العبد كله الا ان يعتق كله كذلك
الامام ان غفل بلموه وشأنه وشارك رعيته فيما هم عليه من فنون اللذات ونيل الشهوات ولم يتطرق في
احوال ما هو مأمور بالنظر في احواله من رعاياه فقد عزل نفسه بفعله ورمته به المرتبة وبقي عليه
السؤال من الله والوهاب والخبية وفقد الرياسة والسيادة وحرمة الله خيرها وندم حيث لم ينفعه
فانه لو لم يستل عن ذلك وترك شأنه لكان بعض شين الحق فانه لا يتقص عنه من ملكه شيء فان عبده
اذا مات من الحياة الدنيا انتقل اليه في البرزخ فبقى حكم السيادة لله عليه بخلاف الانسان
اذا مات عبده ماتت سيادته التي كان بها سيدا عليه فهذا الفرق بيننا وبين الحق في الربوبية قال
عليه السلام ان الله يحب الرفق في الامر كله فالعلم من علم الرفق والرفق والمرفوق فاعلم ان انسان
الا وهو رفيق مرفوق به فهو معلوم من وجه مالك من وجه ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليخضع
بعضكم لبعض يا اولي الله رفيع الدرجات فحق له كما هو لنا وكما نحن لنا فحق لنا وله وهو لنا لاله وليس
في هذا الباب اشكل من اضافة العلم الالهى الى المعلومات ولا القدرة الى المقدورات ولا الارادة
الى المرادات لحدوث التعلق احدى تعلق بكل صفة متعلقة بها من حيث العالم وانقاد والمريد كائن
المعلومات والمقدورات والبرادات لانهاية كلها فهو محيط علميا بانها لا تنهاى ولما كان الامر
على ما اشرنا اليه وخطر على ذلك من خطر عليه من المتكلمين قال بالاسترسال وعبر آخر بحدوث التعلق
وقال الله في هذا المقام حتى تعلم وانكر بعض العلماء من القدماء تعلق العلم الالهى بالتفصيل اعدم
التناهى في ذلك وكونه غير داخل في الوجود فيعلم التفصيل من حيث ما هو تفصيل في امر مالا في كذا
على التعيين واضطربت الحقول فيه لاضطراب افكارها ورفع الاشكال في هذه المسئلة عندنا
اعلم الكشف والوجود والاتقاء الالهى ان العلم نسبة بين العالم والمعلومات وما هي الا ذات الحق
وهي عين وجوده وليس لوجوده ممتنع ولا ينتهى فيكون له طرف والمعلومات متعلق بوجوده فتعلق
ما لا يتناهى وجودا بما لا يتناهى معلوما ومقدورا اذ اقتضى فانه امر دقيق فان الحق عين وجوده
لا يتصف بالداخل في الوجود فيتناهى فانه ككل ما دخل في الوجود فهو متناهى والبارئ هو عين
الوجود ما هو داخل في الوجود ولا وجوده عين ما هيته وما سوى الحق فنه ما دخل في الوجود
فتناهى بدخوله في الوجود ومنه ما لم يدخل في الوجود فلا يتصف باقناهى فتحقق ما نهتلك عليه

فانك حاضره في غير هذا الموضع وعلى هذا كما تجد المقدورات والمرادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

« (الباب الخامس واربع مائة في معرفة منازلة من جعل قلبه يتي واخلاه من غري ما يدرى احد ما عطيه فلا تشبهه بالبيت المعمور فانه بيت ملائكتي لا يتي ولهذا لم اسكن فيه خليي) »

القلب بيتك لا يتي فاعمره	فلست اذ كر شيئا أنت تذكره
ذكرى لتقضى حجاب ان ذكر لى	هو السرور الذى بالحسنى تغمره
اذا ذكرتك كان الذكر منك لنا	فلست تذكر امر انفس تذكره
لا تخلي لى بظهر البيت مسكنه	من اجلى قلب له ما زلت تغمره
فلو يصل به لكانت تابعه	وليس يدركه فليست تغمره
فالجهد لله جدا لا يشوه به	الا الذى هو فى قلبى يصور

اعلم ايها الله ويا ايها الروح القدس ان رحمة الله وسعت كل شيء ومن رحمة ان خلق الله بهما قلب عبده وجعله اوسع من رحمة فان القلب المؤمن وسع الحق كما ورد ان الله يقول ما وسعنى ارضى ولا سعاتى ووسعتى قلب عبدي المؤمن فرحمته مع اعداءها يستحيل ان تتعلق به او تسعه فانها وان كانت منه فلا تعود عليه وما حال تعالى عليه ان يسعه قلب عبده وذلك انه الذى يفقه عن الله ويعقل عنه وقد امره بالعلم به وما امره الا بما يمكن ان يقوم به فيكون الحق معلوما معقولا للعبدي في قلبه ولا يتصف بانه تعالى مرحوم فهذا يدلك على ان الرحمة لا تناله من خلقه كما يناله التقوى اعنى تقوى القلوب كما قال ولكن يناله التقوى منكم وقال فانها يعنى شعائر الله وهى ضرب من العلم به من تقوى القلوب وقال تعالى ام لهم قلوب يعقلون بها وما جعلها غشايا ليعقل عنه العبد بها ما يخاطبه به وبما خاطبه به ان رحمة وسعت كل شيء وان قلبه وسعه جل جلاله الا ان ثم سراً اشير اليه ولا يبسطه وهو ان الله اخبرانه احب ان يعرف ومقتضى الحب معروف لخلق الخلق وتعرف اليهم فعرفوه فما عرفوه بنظرهم وانما عرفوه بتعريفه اياهم فهذه اشارة لمن كان له قلب والمحبة علم ذوق وما فينا الا محب ومن احب عرف مقتضى الحب فن هنا تعرف عموم الرحمة والحديث الا نرضى الله الكائن من اغصاب العبد ثم قال عنه التراجمة صلوات الله عليهم انه لا يغضب بعد ذلك الغضب مثله فزال الغضب بالانقياس واخبر ان الصدقة طمأنينة غضب الرب وهو الموفق عبده لما تصدق به فهو الموفق غضبه بما وفق اليه عبده وهذا كثير لكن هذا المقدور عند عباد الله منه لاننا لا تزيد عليه لاننا ما عرفناه الا بتعريفه وهذا من تعريفه لا من نظر الخلق فلما اتخذ الله قلب عبده بيتا لانه محل العلم به العرفاني لا النظري جاء وغار عليه ان يكون محلا لغيره والعبد جامع فلا بد ان يظهر لهذا العبد الحق في صورة كل شيء لانه محل العلم بكل شيء وليس محل العلم بالاشياء الا القلب والحق غير و ان يكون في قلب عبده غير ربه فاطلعه انه صورة كل شيء وعين كل شيء فوسع القلب كل شيء لان كل شيء حق وما وسعه الا الحق فمن علم الشيء من حقيقته فقد علم كل شيء وليس من علم شيئا علم الحق وعلى الحقيقة فما علم العبد ذلك الشيء الذى يزعم انه علمه غير الحق لانه لو علمه علم انه الحق فلما لم يعلم انه الحق قلنا ما علمه وانما قال قلب المؤمن لا غير المؤمن ليكون المعرفة بالله لا تكون الا بتعريفه لا بتحكم النظر الفكري ولا يقبل تعريفه به تعالى الا المؤمن وغير المؤمن لا يقبل ذلك بجله واحدة فانه على احد ثلاثة امور اما ان يحيل ذلك الذى ورد به التعريف على الحق فيقسمه فاما المحييون على اقسام فبهم من طمأنينة في الرسل ويجعلونهم تحت سلطان الخليل والاولى ما هم فلهذا قد جردوا بين الجهل وبين المروق عن الاسلام فلا سلطان لهم في السعادة وقسم آخر منهم قالوا ان الرسل هم اعلم الناس بالله فترزوا في الخطاب على قدر افهام الناس لا على ما هو الامر

عليه فانه محال فهو لا ~~ي~~كذبوا الله ورسوله فيما نسب الله ورسوله الى نفسه بحسن عبارة كما يقول
الانسان اذا اراد ان يأتدب مع شخص آخر اذا حدثه بحديث يرى السامع انه في نظره ليس كما قال المخبر
فلا يقول له كذبت وانما يقول له يا سيدي بصدق سيدي ~~وال~~كس ما هو الامر على هذا وانما
الامر الذي ذكره سيدنا على صورة كذا وكذا فهو يكذبه ويجهله بحسن عبارة هكذا فعل هؤلاء
المأولين وقسم آخر لا يقول بأنه نزل في العبارة الى افهام اصناف الناس وانما يقول ليس المراد بهذا
الخطاب الا كذا وكذا اما المراد منه ما بينهم العادة وهذا موجود في اللسان الذي جاء به هذا الرسول
فهو لا ~~اش~~ه حلال من تقدم الا انهم متحكمون في ذلك على الله يقولهم هذا هو المفهوم من اللسان
وكذلك الذي يعتقده عادة ذلك اللسان هو أيضا المفهوم من ذلك فاجتمع أن يكون المجموع فاخطتوا
في الحكم على الله بما لم يحكم به على نفسه فهو لا ما عبدوا الا الاله الذي ضبطه متوهمهم وقيدته
وحصرته وقسم آخر قالوا تؤمن بهذا اللفظ كما جاء من غير أن تعقل له معنى حتى تكون في هذا الايمان به
في حكم من لم يسمع به ونبقى على ما اعطانا دلائل العقل من اسئلة فهو هذا الظاهر من هذا القول
فهذا القسم متحكم أيضا بحسن عبارة وانه رد على الله بحسن عبارة فانهم جعلوا نفوسهم حكم نفوس
لم تسمع ذلك الخطاب وقسم آخر قالوا تؤمن بهذا اللفظ على حد علم الله فيه وعلم رسوله فهو لا ~~ق~~الوا
ان الله خاطبنا بما لا نه خاطبنا بما لا نفهم والله يقول وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم لينبأهم
وفد جاء بهذا فقد ايان كما قال الله لكن ابى هؤلاء أن يكون ذلك يابا وهو لا كلهم سلبون وأما الامر
الثالث فهم الذين كشف الله عن اعين يسائرهم غطاء الجهل فاشهدهم آيات نفوسهم وآيات الافاق فتبين
لهم انه الحق لا غير فامسوا به بل علموا به في كل وجه وفي كل صورة وانه بكل شئ محيط فلا يرى العارف
شيئا الا فيه فهو ظرف احاطة لكل شئ وكيف لا يكون وقد نبه على ذلك باسمه الدهر فدخل فيه
كل ما سوى الله من رأى شيئا من آراء الافيه ولذلك قال الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله لانه
ماراه حتى دخل فيه فبالضرورة يرى الحق قبل الشئ بعينه لانه يرى صدور ذلك الشئ منه فالحق بيت
الموجودات كلها لانه الوجود وقلب العبد يتلقى الحق لانه وسعه ولكن قلب المؤمن لا غير

من كان بيت الحق والحق بيته * فعين وجوده عين الكواثر

وما حاز المؤمن هذه السعة الا بكونه على صورة العالم وعلى صورة الحق وكل جزء من العالم ما هو على
صورة الحق من هنا وصفه بالسعة قال ابو يزيد البسطامي في سعة قلب العارف لو أن العرش يعني ملك
الله وما حواه من جزئيات العالم واعيانته مائة ألف ألف مرة لا يريد الحصر وانما يريد ما لا يتناهي
ولا يلغى المدى فعبثه بما دخل في الوجود ويدخل ابد في زاوية من زوايا قلب العارف ما احسن به
وذلك ان قلبا قد وسع القديم كيف يحس بالمحدث موجودا وهذا من ابى يزيد توسع على قدر مجلسه
لا فهم الحاضرين واما التحقيق في ذلك أن يقول ان العارف لما وسع الحق وسع قلبه ~~كل~~ شئ
اذ لا يكون شئ الا عن الحق فلا تكون صورة شئ الا في قلب ذلك العبد الذي وسع الحق

وهو اله يولى لكل صورة || من صورة صورة وسورة ||
وانت ما بين ذا وهذا || اقام الحق فيه سورة ||

وينضم الى قول ابى يزيد ما قال الجنيد ان المحدث اذا قرن بالتقديم لم يبق له اثر الا أن قول الجنيد هنا اتهم
من قول ابى يزيد لان المحدث اذا قرنته بالتقديم كان الاثر للتقديم لا للمحدث فتبين لك بهذه المقارنة
ما هو الامر عليه وهو ما قلناه فانه لا يمكن أن يجهل الاثر وانما كان قبل هذه المقارنة بنفسه
الى المحدث فلما قرنته بالتقديم رأى الاثر من القديم ورأى المحدث عين الاثر فقال ما قال ولا نشك بعد
أن تقر هذا ان الخليل ابراهيم عليه السلام بهذه المشابة هو والرسول قد وسع قلبه الحق فجعله تعالى

مسند اظهره الى البيت المعمور وما دخله لانه لو دخله لو سح البيت المعمور الحق لانه قد وسع من
وسعه وهي اشارة لاحقيقة فان جسم ابراهيم يجيرون بلا شك ما زيدا الا الصورة التي هو عليها
في البرزخ الذي انتقل اليه بالموت واما قوله واخلاه من غيري هو قوله عليه السلام فيمن يقرأ القرآن
من شغله ذكري يعني القرآن ان يقرأه العبد عن مسئتي اعطيته أفضل ما اعطى الساترين قال
تعالى انا نحن نزلنا الذكر وهو القرآن وقال فاسئلوا اهل الذكر يعني اهل القرآن لانه قال ما قرطنا
في الكتاب من شيء فهو الجامع لكل شيء نحن اعتقد غيرا اوجب عليه أن يحل قلبه منه للحق والناس
يتفاضلون في الدرجات فان الله قد فضل العالم بعينه على بعض وافضل المفاضلات فضل العلم بالله
الاتراء قد اعطاه تعالى اعني للانسان منزلة الاسم الآخر الذي لله واعطى نفسه تعالى الاسم الاول
في رتبة العلم به وحوال الملك محاطا به بين الاول والاخر فمن كان له علم بالمراتب علم بالملك من الله وماله
من الانسان وان هذا كان الملك وهو الروح الامين يأتي بالوحي من الاول الذي لله الى العبد
الكامل للرسول النازل في منزل الاسم الالهى الاخر وهو قوله شهد الله فبدا بنفسه في الشهادة
بتوحيده ثم ذكر الملائكة ثم ذكر بعد الملائكة اولوا العلم وهم الاناسي فلهذا الامر من قبل ومن بعد
والملك ما بين ما وهكذا كان أمر الموجود قالا وليست للحق ثم اوجد الانسان واعطاه الخلافة ولم يعطها
الملك لان الوسط له ووسط فهو محاط به فافهم فصوره فضل الملك على الانسان بما اتاه به من
عند الله كما ان خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس لان الناس في رتبة الاتفعال عن حركة
الافلاك وقبول التكوين الذي في العناصر خاتم الاوجوه محاطة مائمه وجه محيط نحن وجه يفضل
ومن وجه يكون مفضولا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السادس واربع مائة في معرفة منازلة ما ظهر مني شيء ولا ينبغي أن يظهر) *

لو ظهر نافي الشيء كان سوا ما	وسوا ما ما من أين الظهور
أنا عين الوجود ما من غير	ولهذا أنا الاله الغيور
لا تغفل يا عبيد انك اني	أنا باق وأنت فان تبور
كل وقت فأنت خلق جديد	ولهذا لك الفناء والنشور

يقول الحق ما من شيء اظهر اليه لاني عين كل شيء فما اظهر الامن ايس له شيئية الوجود فلا ترافي
الا الممكّنات في اعيان ثبوتها فما ظهرت اليها لانها لم تزل معدومة وأنا لم ازل موجودا فوجودي عين
ظهوري ولا ينبغي أن يكون الامر الا هكذا ولما كانت الاحكام فيما ظهر لاسمائي وفي نفس الامر
لاعيان الممكّنات والوجود عيني لا غيري فصلت الاحكام الامكانية الصورية في العين الواحدة كما يقول
أهل النظر في تفصيل الانواع في الجنس وتفصيل الاشخاص في النوع كذلك تفصل الصور الامكانية
في العين وترى الانباء انما سمّاها اعني الاسماء الحسني فيجعل الاثر لها وفي الحقيقة ما الاثر
الا لايان المعكّنات ولهذا يطلق على صور اسماء المعكّنات اسماء الله فلها نسبة الى الله
تعالى ونسبة الى صور الممكّنات فالخلق ليس ظاهرا لايان صور الممكّنات من حيث ما هي صور لها
الامن حيث انها ظهرت في عين الوجود الحق والشيء اذا كان في التي بمثل هذه الكينونة
من القرب لا يمكن أن يراه فلا يمكن أن يظهر له كما زاء في الهواء ما يغتمنا من رؤيته الا القرب المفرط
فلا يمكن أن تراه ولا يمكن أن يظهر لنا فلو تباعدنا رأينا من المحال بعد الصور عن العين التي توجد
فيها لانها لو فاققتها انعدمت كما هو الامر عليه في نفسه فان الصور في هذه العين تنعدم وهم في لبس من
خلق جديد فالممكّنات من حيث ان لها الاسماء الالهية وهاية هذه الصور الظاهرة بعضها لبعض
في عين الوجود فما اظهرت هذه الاعيان الممكّنات صورة الا بالاسماء الالهية من قائل وقادر وخالق

ورازق ومحبي ومعتز ومذل - وأما الفنى - والعزة لها وهو الفنى - العزيز فقناها بكونها تعطى هذه الصور ولا تقبل العطاء لما تعطيه حقيقة ذاتها وأما العزة لها فان هذه الصور لا تعطى ولا تؤثر فيها علميات استفيده في حال وجودها بعضها من بعض فان الاعيان هي الماعطية لهذه الصور تلك العلوم التي استفادتها بالاسماء الالهية وهذا معنى قوله تعالى حتى تعلم وهو العالم بلا شك فالخلق عالم والاعيان عالمة والمستفيدة العليم انما هي عين الصور واستفادتها من اعيان المكثات العلوم بواسطة الاسماء الالهية ومن هنا تعلم ~~كم~~ الكثرة والوحدة والمؤثر فيه والاثر ونسبة العالم من الله ونسبة تنوع الصور الظاهرة وما ظهر ومن ظهر وما بطن ومن بطن وحقيقة الاقل والآخر والظاهر والباطن وانها نعت لمن له الاسماء الحسنى فتصق ما ذكرناه في هذا الباب فانه نافع جدا يحوى على امر عظيم لا يقدر قدره الا الله ومن عرف هذا الباب عرف نفسه هل هو للصورة او هو عين واهية الصورة أى هو عين العين الثابتة الممكنة التي لها العدم من ذاتها ومن عرف نفسه عرف قدره ضرورة فما يعرف الحق الا الحق فلا تقدم ولا تأخر لان الممكن في حال عدمه ليس بشئ آخر عن الاقل المنسوب الى وجود الحق لان الازل كما هو واجب لوجود الحق هو واجب لعدم الممكن وثبوته وتعيينه عند الحق ولو لا ما هو متعين عند الحق بميزان يمكن آخر ما خصه بالخطاب في قول كن ومن عرف هذا الباب عرف من يقول كن ولمن يقال كن ومن يتكون عن قول كن ومن يقبل حكم الكاف والنون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب السابع واربعانة في معرفة منازلة في اسرع من الطريقة
تحتل منى ان نظرت الى غيرى لا لضعفى ولا لضعفك) *

التفات المصل عين اختلاسه	يلعب الد هر كيف شاء يناسه
وهو الدهر والمشيمة منه	واناس الزمان عين اناسه
كل شئ له لباس مسجى	وقلوب الرجال عين لباسه
وانا مصورة له ثم تخفى	بوجودى كالتظي عند كئاسه
لحدود قامت بصورة كوني	يتعالى عنها بأصل اساسه

دخلت على شيخنا بقر ناطة ابي محمد الشكار الباني وهو اكبر من لقيته في هذا الطريق وكان من اهل الجدة والاجتهاد والمعرفة بالله فلما دخلت عليه قال لي يا اخي الرجال اربعة وما ارسلنا قبلك الا رجالا ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ورجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه واذن في الناس بالهيج يا تولد رجالا وعلى الاعراف رجال فارد بالرجال الاربعة حصر المراتب لانه ما تم الا رسول ونبي وولي ومؤمن وما عدى هؤلاء الاربعة فلا اعتبار لهم من حيث اعيانهم لان الشئ ما يعتبر الا من حيث منزلته لا من حيث عينه الانسانية واحدة العين في شكل انسان وانما يتفاضل الناس بالمنزل لا بالعين حتى في الصورة من جيل واجل وغير جيل ولهذا ما جاء رضى الله تعالى عنه في ذكر الرجال بأكثر من اربعة فارد بالاربعة الاما ذكرناه وما ارد بالرجال المذكور ان خاصة وانما ارد هذا الصنف الانساني ذكر اكان او انشئ ولما قلت له في قوله يا تولد رجالا المراد به من آتى غير رايه على رجله قال رضى الله تعالى عنه الرجل لا يكون محمولا وارا كبح محمول فقلت ما ارد فانه قد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اسرى به الا محمولا على البراق فقلت اليه ما قال وما اعلمته رضى الله تعالى عنه ان البقاء على الاصل هو المطلوب لله من الخلق ولهذا ذكره تعالى بقوله وقد خلقك من قبل ولم تلت شأ يعنى موجودا يقول له فبقنى لك ان تكون وانت في وجودك من الحال معى كما كنت وانت في حال عدمك من قبولك لا وامرى وعدم اعتراضك يا امرى بالوقوف عند حدوده وعراسه فبته كلام حيث

رسم له أن يتكلم عن تكلم بما امره به أن يتكلم فيكون سبحانه هو المتكلم بذلك على لسان عبده وكذلك
 في جميع حركاته وسكناته وأحواله الظاهرة والباطنة لا يقول في وجوده أنه موجود بل يرى نفسه على
 صورته في حال عدمه هذا امر ادالحق منه بالخطاب فهو محمول بالاصالة غير مستقل فان الحدث
 لا يستقل بالوجود من غير المرجح فلا بد أن يكون محمولا ولهذا ما اسرى برسول قط الاعلى اراق اذا كان
 اسرا حسيما محسوسا واذا كان بالاسراء العليا الذي يعبر عنه بالرويا فقد يرى نفسه محمولا على
 مركب وقد لا يرى نفسه محمولا على مركب لكن يعلم أنه محمول في الصورة التي يرى نفسه فيها اذ قد علمنا
 ان جسمه في فراش مو في بيته نائم فاعلم ذلك وأما ما ذهب اليه الشيخ من الاستقلال وعدم الركوب
 فذلك هو الذي يحذر منه فانه الاختلاس الذي ذكرنا فان العبد هنا اختلسه نفسه بالاستقلال وهو
 في نفسه غير مستقل فأخذ ذلك الاختلاس من يد الحق فضيل انه غير محمول فلم يعرف نفسه ومن لم
 يعرف نفسه جهل ربه فكان القبر الذي تظفر اليه عين نفسه وذلك اضيق في العلم بالاصل الذي هو عليه
 ولا شك ان مرتبة الرسل قد جمعت جميع مراتب الرجال من نبوة وولاية وإيمان وهم المحملون خن ورجم
 وكان محمولا لا يعلم ذلك من نفسه وانما قلنا لا يعلم ذلك من نفسه لان الامر في نفسه انه محمول ولا بد
 ولكن من لا علم له بذلك يضل انه غير محمول فلهذا قيدنا وفي قوله يا أولي الألباب لا تدعواهم فآلهم
 قولوا وايالنا نستعين وقال لهم استعينوا بالله واصبروا وكل معان محمول بلا شك فانه غير مستقل
 بالامر اذ لو استقل به لما طلب العون والمعين وأما قوله رضى الله تعالى عنه رجال لا تلهيهم تجارة
 ولا بيع عن ذكر الله فهم في تجارتهم في ذكر الله لان التجارة على الحد المرسوم الالهى من ذكر الله
 كما قالت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل احيائه مع كونه يمازح
 العجوز والصغير وكل ذلك عند العالم ذكر الله لانه ما من شيء الا وهو يذكر الله فحين رأى شيئا لا يذكر الله
 رأى عند رؤيته غارا فان الله ما وضعه في الوجود الا مذكرا فلم تلهيهم التجارة ولا البيع عن ذكر الله
 وكذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في اخذ الميثاق الذي اخذ الله عليهم فوقوا به وقيل فيهم
 صدقوا لانهم غالبوا فيه وفي الوفاء به الدعاوى المركبة في النفوس التي اخرجت بعض من أخذ عليه
 الميثاق أو أكثر من الوفاء بما عاهد عليه الله فليس الرجل الا من صدق مع الله في الوفاء بما أخذ عليه
 كما صدق النبي فيما اخذ الله عليه في ميثاق النبيين والمرسلين وقوله وعلى الاعراف رجال وهم أعظم
 الرجال في المنزلة فانهم استشراف على المنازل فما اشار بالاعراف هنا هذا الشيخ الى من تساوت
 حسناته وسيئاته وانما أخذ من حيث منزلة الاستشراف فان الاعراف هنا هو السور الذي بين الجنة
 والنار باطنه فيه الرحة وهو الذي يلي الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو النار فجعل النار من قبله اي
 يقابله والمقابل ضد فلم يجعل السور محلا للعذاب وجعله محلا للرحمة بقوله باطنه فيه الرحة فانظر
 ما عجب فبني الله عبادته بحقائق الامور على ما هي عليه ولكن اكثر الناس لا يعلمون فاهل الاعراف
 في محل رحمة الله وذلك هو الذي اطعمهم في الجنة وان كانوا بعد ما دخلوها ثم ذكر ان لهم المعرفة بمقام
 الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم أي بما جعلنا فيهم من العلامة وقوله ونادوا اصحاب الجنة لم يدخلوها
 فانهم في مقام الكشف للاشياء فلودخلوا الجنة استتر بهم بدخولها فيها واستترتهم لانها جنة
 عن كشف ما هي له كاشفون وقولهم سلام عليكم تحية اقبال عليهم لمعرفتهم بهم وتحية لانسرافهم عنهم
 الى جناتهم يقول الله واستعينوا بالله ويقول أنا أغنى الشركاء عن الشرك ومعلوم ان الاستعانة
 مشرك في العمل فان كان له فائز العبد وان كان للعبد فقد اشرك نفسه فاختلسه هذا القدر من توحيد
 الانفعال فمن علم ان العبد محل لظهور العمل فلا بد من عمله ولا بد من القبول ان قيل انه تعالى اوجد
 العبد والعمل فلم يكن العبد قابلا لا يجياد القادرا ياله ما وجد له الخصال فلا بد من قبول الممكن
 فلا بد من الاشتراك في الاجياد ان كان في اجياد العبد فلا بد منه وان كان في اجياد العمل فلا بد من

العبد قضي كل حال لا يدرك منه الا انطق بنعوت بالتشعق فقال الله الذي خلقكم من ضعف لكون
الممكن لا يستطيع ان يدفع عن نفسه اقترجج على كل حال ثم جعل من بعد ضعف قوة للتكليف
الا انه لا يستقل فاسم بطلب المعرفة فلو لا أن المكلف نسبة واثرا في العمل ما صعب التكليف ولا صعب
طلب المعرفة من ذي القوة المتين فان شئت سميت أنت ذلك القدر من الاشتراك كسبا وان شئت سميت
خلقا بعد أن عقلت المعنى وأما أهل الله ارباب الكشف فكما قلنا صكل ذلك احكام اصيان الممكنات
في العين الوجودية الظاهرة بالصور عن اثار الاسماء الحسنى من حيث ان الممكن متصف بها فهي
للحق اسماء والممكن نعوت في حال عدم الممكن لان وجود عينه من حيث الحقيقة قد بيننا انه لا يتصور
نفا استفاد الممكن الا ظهور احكامه بوجود الصور التي تتبعها اسماء الممكنات فكما أن الاسماء
الحسنى للممكن على طريق النعنية كذلك الاسماء الكونية التي تنطلق على الصور الثمانية في عين
الوجود هي اسماء للعين الوجودية قال تعالى قل سموهم في معرض الدلالة فاذا سموهم قالوا جبر وشجر
وكوكب وكل اسم عبد ثم بين الحق ذلك ليعقل عنه فقال ان هي الاسماء سميت وها قلتم عن العين
من اجل الصورة انها جبر وشجر وكوكب أو أى اسم كان من المعبودين الذين مالهم اسم الله فما قال
أحمد من خلق الله أنا الله الا اثنين الواحد الله المرقوم في القراطيس اذا نطق يقول أنا الله ويقول
الحق والعبد الكامل الذي الحق لسانه وسمعه وبصره يقول أنا الله كما في يزيد الذي حكى عنه انه قال
أنا الله وما عدى هذين فلا يقول أنا الله وانما يقول الاسم الخاص الذي له فاعلم ذلك والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

*(الباب الثامن واربعمائة في معرفة منازل يوم السبت حل
عنك ميزر الجنة الذي شددته فقد فرغ العالم مني وفرغت منه)*

وقد بقيت اشخاصها تتكون الى غير غايات له تتعين سواء فهذا حق المتيقن هو الواسع المختار في تبيينوا وأخر موجود أنا يتقن من آجاسنا بانوا والله ككونوا	فرغنا من الاجناس فانطلق خلقنا مدى الجود والافاس فالامر دائم هو الغاية القصوى فليست نهاية لنا البدء لا عود تراء لانه أنا اول بالقصد فالكون ككوننا كلوا طيبات الرزق من كل جانب
---	---

قال الله تعالى اذ يعدون في السبت من باب الاشارة لامن باب التفسير يتجاوزون باراحة حد ها وبها
سمى السبت سبتا فان الله خلق العالم في ستة ايام بدأ خلقه يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة وما مسه
من لغوب ولم يبق بخلق الخلق فلما كان يوم السابع من الاسبوع وفرغ من العالم كان يشبه
المستريح عن مسه الاعياء فسمى يوم الراحة وهو يوم الابد فيه تتكون اشخاص كل يوم دينا وآخر
فما هي الاسبعة ايام لكل يوم وال ولاء الله فاتمى الامر الى يوم السبت فولي الله امره لوال له
الامسال والنبوت فله امس الذصور في الهوى فتهار هذا اليوم الذي هو يوم الابد لاهل الجنان
وليله لاهل النار فلامسا لتهاره ولاصبح لليله وساريت أحدا اعتبر هذا اليوم وخلق الله الخلق
في ستة ايام الا السبتى محمد بن امير المؤمنين هرون الرشيد وذلك اني كنت يوم الجمعة بعد صلاة
الجمعة بمكة قد دخلت الطواف فرأيت رجلا حسن الهيئة له هيبة وهو يطوف اما مني فجعلت بالي منه
أن اعرفه فاعرفته في الجوارين ولم أر عليه علامة خادم من سفر لما كان عليه من القفاضة والنصرة
فرأيت به يرب بين الرجلين المتلاصقين في الطواف فيعبر بينهما ولا يفصل بينهما فجعلت اتبع بأقداى
اقدامه ما يرفع قدما الا وضعت قدمي في موضع قدمه وذهني فيه وهيئتي معه لثلاثي فكنيت امر

بالرجلين المتلاصقين الذين يتره هو بينهما في انهم قاجوزهما ولا افصل بينهما فتجيب من ذلك فلما اكمل اسبوعه واراد الخروج مسكتوسلت عليه فتبسم لي ورد السلام علي - وأنا لا اصرف نظري عنه مخافة أن يفوتني فاني ما شككت انه روح تجسد وعلمت ان البصر يقيد فقلت له اني لا أعلم انك روح تجسد فقال صدقت فقلت له فغن أنت برحمتك الله قال آبا السبتي - ابن هارون الرشيد قلت له اريد أن أسألك عن حال كنت عليه في ايام حياتك في الدنيا قال قل قلت له بلغني انك ما سميت السبتي الا لتكولك كنت تحترف كل سبت بقدر ما تأكله في بقية الاسبوع فقال الذي بلغك صحيح فقلت له فلم خصم يوم السبت وحده دون سائر ايام الاسبوع فقال بلغني ان الله لم يبدأ خلق العالم يوم الاحد واسكنه يوم الجمعة فلما كان يوم السبت اسلنتي ووضع احدى رجليه على الاخرى وقال آبا الملك هذا بلغني في الاخبار وانا في الحياة الدنيا فقلت والله لا علمني على هذا فتفرغت لعبادة الله من يوم الاحد الى آخر الستة الايام لاشتغل بشئ الا لعبادته تعالى وأقول انه تعالى كما اعتنى بنا في هذه الايام السبت فها أنا اتفرغ الى عبادته ولا امرجهما يشغل نفسي فاذا كان يوم السبت اتفرغ انفسى وانظر ما يقوتها في سائر الاسبوع كما روينا من القاء احدى رجليه على الاخرى وكونه اسلنتي شغل المتفرغ من الامر الذي كان فيه وقع الله في ذلك فقلت له من كان قطب الزمان في حياتك الدنيا فقال أنا قلت بذلك وقع لي التعريف قال صدق من عرفك ثم قال عن امر لريد المفارقة فقلت له ذلك اليك فلم علي سلام محب وانصرف فلما فارقه وكان بعض اصحابي مع الجماعة في انتظارى لكونهم كانوا يقرؤن علينا الحياه علوم الدين فلما فرغت من ركعتي الطواف وجئت اليهم قال لي بعضهم رأيك تكلم رجلا غريبا حسن الوجه ما تعرفه في الجوارين من كان ومتى جاء فسكت ولم اخبرهم الا بعض اخواني اخبرتهم بقصته فحببوا ذلك واعلم ايدينا الله واياك ان الفراغ الالهى انما كان في الستة الايام من الاجناس والانواع وامان الاشخاص التي تحت كل نوع فلاقبى الفراغ بالازمان عن الاجناس لاجن الاشخاص وهو قوله تعالى سنفرغ لكم ايها الثقلان من الشؤون الذى هو فيها في هذه الدنيا فكانه تفرغ لنا منا وتنتقل الشؤون الى البرزخ والدار الاخرة فلا يزال من فراغ الى فراغ الى أن يصل او ان عوم الرحمة التي وسعت كل شئ فلا يقع بعد ذلك فراغ يخدمه حال ولا يميزه بل وجود مسطر ووجود ثابت مستقر الى غير نهاية في الدارين هكذا هو الامر في نفسه فقراغه من العالم هذا القدر الذى ذكرته آنفا وفراغ العالم منه من حيث الدلالة عليه لا غيرا أما الوهب من العلم به فلا يزال دائما ~~لكن~~ عن غير طالب في الاخرة مقالي لكن التجلي دائم والتقبول دائم فالعلم متجدد مظهره على الدوام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع واربع مائة في معرفة منازل اسمائى بحجاب عليك فان رفعتها وصات الى)

وجايبك اسماء لنا ونعوت	واعيانتنا اكو اننا فنقول
لنا الدولة الغراء ليست لغربنا	ولا غير الاربابنا فخصول
مضى من خلقنا ما نقول وانما	يقول بهذا ظالم وجهول
وكل مقال فيه غير مقيد	فكل مقالي اليه توول
فلا ترفع الاستار بيني وبينه	فذا الوجود ما اليه سبيل

اعلم ان الانسان وان كان في نفس الامر عبدا ويوجد في نفسه ما هو عليه من العجز والضعف والافتقار الى ادنى الاشياء والتألم من قرصة البرغوث ويعرف هذا كله من نفسه ذوقا ومع هذا فانه يظهر بالرياسة والتقدم وكلما تمكن من التأثير في غيره فانه يؤثر ويجد في نفسه طلب ذلك كله وحببه وذلك لانه

خلقه الله على صورته وله تعالى العزة والكبرياء والعظمة ففسرت هذه الاحكام في العبد قانها احكام
 تتبع الصورة التي خلق عليها الانسان وتستلزمها فربما لم يصرفهم خلقهم على الصورة
 عن الفقر والذل والعبودية واذا وجدوا هذا الامر الذي اقتضاه خلقهم على الصورة ولا بد ظهورا به
 في المواطن التي عين الحق لهم ان يظهروا بذلك فيها كما فعل الحق الذي له هذه الصفة ذاتية نفسية
 فلا يظهر بها الا في مواطن مخصوصة ويظهر بالتزول والتعصب الى عباده حتى كانه فقير اليهم في ذلك
 ويقيم نفسه مقامهم فاذا كان الحق بهذه الصفة ان ينزل اليكم في صوركم فانتم اسحق بهذا النعت
 ان لا تبرحوا فيه ولا تظنوا الى ما تجدونه فيكم من قوة الصورة فذلك له لالكم كما ان لكم ما نزل
 اليكم فيه لاله ولولا ان اسماء الحسنى قامت بكم واتصفت بها ما تمكن لكم ذلك فردوا اسماءه على
 صورته لا عليكم وخذوا منه ما نزل لكم فيه فان ذلك نعتكم واسماؤكم فاعلمتم ذلك وصلتم اليه
 أي كنتم من أهل القربة فان المقرب لا يبقى له القرب والجلوس مع الحق والتحدث معه تعالى اسماء
 الهيا من الاسماء المؤثرة في العالم ولا من اسماء التنزيه وانما يخل عليه بالذلة لشهود عظمه وبالفقر
 لشهود غناه وبالتهويل لقوته وقدرته فيخلق من كل الاسماء التي تعطيه اياها احكام الصورة التي خلق
 عليها هذا مذهب سادات أهل الطريق حتى قالوا في ذلك ان صادق لا يصطليح بان انما يصطب صديق
 وصديق ولهذا ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يعناقط ولو كن اثنين الا قدم احدهما وجعل
 الآخر تبعا فان لم يكن كذلك فسد الامر والنظام وهو متبع في ذلك حكم الاصل قانه لو كان مع الله اله
 اخر فسد الامر والنظام كما قال لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا نحن اراد محبة الحق فليعصبه
 بحقيقته وجبلته من ذله واقتضاه ومن اراد محبة الخلق فليعصبه بما شرع له ربه لا بنفسه ولا بصورة
 ربه بل كما قلنا بما شرع له فيعطى كل ذي حق حقه فيكون عبد في صورة حق أو حقا في صورة عبد
 كيفما كان لا حرج عليه ولما كان هذا كله مذهب أهل الله كشف الله لنا من زيادة العلم التي أتم الله
 بها علينا مع مشاركتنا لهم فيما ذهبوا اليه ان الله اطلعنا على ان جميع ما يسمى به العبد ويحق له
 النعت به واطلاق الاسم عليه لا فرق بينه وبين ما نعت به من الاسماء الالهية فالكل اسماء الهية فهو
 في كل ما يظهر به مما ذكره مما تقتضيه العبودية عندهم ومما تقتضيه الصورة ليس له وانما ذلك لله
 وماله من نفسه سوى عينه وعينه ما استفادت صفة الوجود الا منه تعالى فاسماء باسم الا وهوله
 تعالى فاذا خرج العبد عن جميع اسمائه كلها التي تقتضيها جبلته والصورة التي خلق عليها حتى لا يبقى
 منه سوى عينه بلا صفة ولا اسم سوى عينه حينئذ يكون عند الله من المقربين ووافقنا على هذا
 القول شيخنا ابو زيد البسطامي حيث قال وأنا الا أن لا صفة لي يعني لما اقامه الله في هذا المقام
 فصفاة العبد كلها معارة من عبد الله فهي لله حقيقة ونعتنا بها فقبلناها ادبا على علم انها له لانا
 اذ من حقيقتنا عدم الاعتراض انما هو التسليم الذاتي الذي هو صفة له فاذا كان العبد ما عنده
 من ذاته سوى عينه بالضرورة يكون الحق جميع صفاته ويقول له أنت عبدی حقا فاسمع سامع
 في نفس الامر الا بالحق ولا ابصر الا به ولا علم الا به ولا حي ولا قدر ولا تحرك ولا سكن ولا اراد ولا قهر
 ولا اعطى ولا منع ولا ظهر عليه وعنه امر ما هو عينه الا هو الحق لا العبد فالعبد سوى عينه سواء
 علم ذلك أو جهله وما فاز العلماء الابعاء بهم هذا القدر في حق كل ما سوى الله لانهم صلوا كذا بعد
 ان لم يكونوا مثل هذا فليعمل العاملون وفي مثل هذا فليتنافس المتنافسون والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل

(الباب العاشر واربعائة في معرفة منازل وان الى ربك المنتهى فاعتبروا بي تسعدوا)

وليس وواء الله مريم لرام هذا مقام الحق لا تعبدوا اذا وصلتم اخرى فارجعوا رجوعكم منكم نجا كونوا اعزاء به تسعدوا لما رأوا اعراضهم لم تقم قالوا انما الحق عن كوننا	هذا هو الحق الذي لا يرام يحرم في هذا المقام المقام هذا وجود ما لديه انصرام ثم سوي عين الوري والامام فليس عز غير عزالامام ولم يروا احوالهم في دوام لذا سموا في اللسان الانام
--	---

قال الله تعالى يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وقال تعالى وان الى ربك المنتهى وقال صلى الله عليه وسلم ليس وراء الله مريم وقال والله من ورائهم محيط وما ثم الا الله ونحن وهو من ورائنا محيط فليس وراء الله مريم الا لعدم المحض الذي ما فيه حق ولا خلق فهو تعالى المحيط بنا فالورا مناله من كل وجه فلا نراه أبدا من هذا لا لانه لا يرجع عنا انما هو بوجوهه قبله مصروقة الى نقطة المحيط لا نامنها خرجنا فلم يتمكن لنا ان نستقبل بوجوهنا الا هي فهي قبلتنا وهي امامنا ومن كان هذا فانه والامر كرى فبالضرورة يكون الورا منا للمحيط بنا فاذا نظرنا الى قوله وان الى ربك المنتهى فانما يريد بظهورنا لا بوجوهنا فان مشينا الى المحيط القهقري فهو من ورائنا محيط لانه الوجود فلولم يكن من ورائنا لكان انتهاؤنا الى العدم ولو وقعنا في العدم ما ظهر لنا عين من الخيال وقوعنا في العدم لان الله وهو الوجود المحض من ورائنا محيط بنا اليه تنتهي فيحول وجوده واساطته بيننا وبين العدم فليس بين قوله وان الى ربك المنتهى وبين قوله والله من ورائهم محيط تقابل لا يمكن معه الجمع بل الجمع بينهما معلوم فالعالم بين النقطة والمحيط فالنقطة الاول والمحيط الاخر فالحفظ الالهي يحصنا حيث ما كنا فنصرفنا منه اليه والامر دائرة مالها طرف يشهد فيوقف عنده فلهذا قيل للحمدي الذي له مثل هذا الكشف لامقام لكم لكون الامر دوريا فارجعوا فلا يزال العالم ساجدا في فلك الوجود دائما الى غير نهاية اذ لانهاية هنالك ولا يزال وجه العالم أبدا الى الاسم الاول الذي اوجده ناظرا ولا يزال العالم الى الاسم الاخر المحيط الذي ينتهي اليه بورانه ناظرا فان العالم يرى من خلقه كما يرى من امامه وانما يختلف ادراكه باختلاف الخيال عليه ولولا الاختلاف ما تميز عين ولا كان فرقان

ان الوجود رسي على تدور لوزات مادارت ولا كانت رسي يا جاهلا بالامر وهو مشاهد الجمع يحجب فرقه عن عينه	فأما لها قطب فلست أبور فالفقر تمت الكون فهو فقير اعلم بأنك بالامور خبير وهو الدليل عليه فهو بصير
---	---

قيل لما تفتت ارجعوا وراءكم فالتسوا ونورا فليلهم حق لان الله من ورائهم محيط وهو النور فلولم يضرب بالسور بينه وبينهم لوجدوا النور الذي التسوا حين قيل لهم التسوا ونورا فان الحياة الدنيا محل اكتساب الاول فالتكاليف فانها دار عمل مشروع فهي دار ارتقاء واكتساب فلما قبلوا على الآخرة صارت الدنيا وراءهم فقيل لهم ارجعوا وراءكم فالتسوا ونورا أي لا يكون لاحد نور الا من حياته الدنيا محل سور المنع بينهم وبين الحياة الدنيا فالسور دائرة بين النقطة والمحيط فأهمل الجنان بين السور والمحيط فالتسوا ورائهم وباطن السور اليهم الذي فيه الرحمة ووجه السور الذي هو ظاهره يتطهر الى نقطة المحيط وأهل التبارك بين النقطة وظاهر السور وظاهره من قبله العذاب الى الاجل المسحق فهو حائل بين الدارين لا بين الصفتين فان السور في نفسه رحمة وعينه عين الفصل بين الدارين لان العذاب من قبله ما هو فيه والرحمة فيه فلو كان فيه العذاب لتسرد العذاب على أهل النار

كما تسرمد الرحمة على أهل الجنة فالسور لا يرتفع وكونه رحمة لا يرتفع ولا يبد أن يظهر ما في الباطن على الظاهر فلا بد من شمول الرحمة لمن هو قبيل ظاهرها السور ولهذا قيل لهم التمسوا نوراً فلو قيل لهم التمسوا الرحمة لوجدوها من حينهم بوجود السور فإذا أراد أهل الجنة أن يتمتعوا برؤية النار يعاونون على تلك الصور فيمنعهم من الرحمة فيظلمون على أهل النار فيجبدون من لذة النجاة منها ما لا يجبدونه من تعيم الجنة لأن الأمن الوارد على الخطايا أعظم لذة عنده من الأمن المستحبة له ويخرون أهل النار إليهم بعد شمول الرحمة فيجبدون من اللذة بما هم في النار ويصمدون الله تعالى حيث لم يكونوا في الجنة وذلك لما يتخذه من أجدهم في تلك الحالة فلو دخلوا الجنة بذلك المزاج لادر كهم الألم وتضرروا فاذا عقلت فليس النعيم إلا الملايم وليس العذاب إلا غير الملايم كان ما كان فكان حيث كنت إذا لم يصبك إلا ما يلائمك فأنت في نعيم وإذا لم يصبك إلا ما لا يلائمك فأنت في عذاب حيث المواطن إلى أهلها وأهل النار الذين هم أهلها هي موطنهم ومنها خلقوا وإليها رجعوا وأهل الجنة الذين هم أهلها منها خلقوا وإليها رجعوا فلهذا الوطن ذاتية لأهل الوطن غير أنهم محببون بأمر عارض عرض لهم من أعمالهم من أقرط وتفرط فتغير عليهم الحلال فجيبهم عن لذة الوطن ما قام بهم من الأضرار التي أدخلوها على نفوسهم حتى أنهم لو لم يعملوا ما يوجب وجود الآلام والاسقام وحشرهم من قبورهم على مزاج وطنهم وخيروا بين الجنة والنار لا يختاروا النار كما يختار السمك الماء ويفتر من الهواء الذي به حياة أهل البر فيموت أهل البر بما يحيي به أهل الماء ويعوت أهل الماء بما يحيي به أهل البر فاعلم ذلك وأنت فلا يصح لك البقاء مع الحق على الدوام فإنه لا بد أن يقال ردوهم إلى قصورهم ولم يقل ردوهم إلى بيوتهم ولا إلى أزواجهم فاجاء بالنظر القصور لا للمعنى المعقول منه فإذا ردوهم إلى قصورهم وأشرقوا على ملكهم غن المحال أن يظهر واقعهم عبداً وانما يظهر فيهم ملوكاً فيعظمهم أهلهم وتقوم العزة عليهم في نفوسهم فتقول لهم الحقيقة أيكن عزكم الذي اقتضاه لكم الوطن بالله لا بنفوسكم فيعتزون في ملكهم بعز الله فتكون العزة لله بالأصالة ورسوله وللمؤمنين خاتمة آلهية لا بالأصالة فيسجدون بهذا العلم عند الله ويجدونه في التجلي المستأنف مع أن العلماء بالله لا يزالون في تجل دائم لما علوا أن الحق عين كل صورة ومع هذا قلهم التجلي العام في الكتيب فإن ذلك يعطى ذوقاً آخر خلاف هذا الذوق الذي يجدونه دائماً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الحادي عشر وأربع مائة في معرفة منازل فيسبق

عليه الكتاب فيدخل النار من حضرة كاذب لا يدخل النار)*

تخافوا الكتاب ولا تخافوني فاني واياكم على سواء قال الله تعالى ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد لكم الكتاب على من علمهم أن حق عليه كلمة العذاب فما أصعب الأمر عند العاقل الخبير

ان خوف الكتاب شرّ دنوى	اذله الحكم في الوجود وفيها
وقرأناه في الكتاب صريحاً	ورأيناه فيه حقايقنا
لا يخاف الا الله الا لا يكون	حادث منه حل بالعالم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس حتى ما يتي بينه وبين الجنة الا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وكذلك قال في أهل الجنة مثل ذلك ثم قال وانما الاعمال بالخطوات وهي على حكم السوابق فلا يقضى الله قضاء الا بما سبق الكتاب به أن يقضى فعله في الاشياء عين قوله في تكوينه ما يبدل القول لديه

فلا حكم لنا لى ولا مخلوق الا بما سبق به الكتاب الالهى ولذا قال وما انا بظلام للعبيد فما تجرى عليهم
الا ما سبق به العلم ولا احكم فيهم الا بما سبق به فهذا موقف السواء الذى يوقف فيه العبد

<p>اذا كان علم الحق فى الحق يحكم وليس يختمار اذا كان هكذا فما الخوف الا من كتاب تقدمت فلو كان مختارا أمناه انه وأخبر فى البشرى برحمته التى على غضب أبداء فعل عبيده وليس كتابى غير ذائق فافهموا</p>	<p>ففى خلقه أخرى ففى حكم ففى كل الى علم الكتاب مسلم له سورتيهنا وآى وأنجم رؤف رحيم بالعباد وأرحم يكون لها السبق الكريم المقدم يزول بحمد الله عنه وعنهم خاتمته الاى قافسوا واكتفوا</p>
--	---

بل الانسان على نفسه بصيرة فانظر أيها الولي الحليم الى ما يحول فى صدرك لا تنظر الى العوارض فانك
بحسب ما يحول فان حال الايمان فانت مؤمن وان حال كفر ما وجب به الايمان الى ما لا يقتضيه
ظاهرا لحكم فانت بحسب ذلك وبه يختم لك ولا تنظر الى ما يسد للناس منك ولا تقول الاعلى
ما يحول فى صدرك فانه لا يحول فى صدرك الا ما سبق فى الكتاب أن يختم به لك الا ان الناس فى عقله
عما بهتم عليه ولا راد لا امره ولا معقب لحكمه وذلك الذى يحول هو عين تجلى الامر الذى لك
وقسمك من الوجود الحق قال بعضهم فى باب الورع كل ما حاله شئ فى نفسى تركته بقوله قول النبي
صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك وقال استفت قلبك وان أقتال المقتول وأعلم
أن الله تعالى ما كتب الا ما علم ولا علم الا ما شهد من صور المعلومات على ما هي عليه فى أنفسها
ما يتغير منها وما لا يتغير فيشهدها كلها فى حال عدمها على تنوعات تغييراتها الى ما لا يتناهي فلا يوجد لها
الا كما هي عليه فى نفسها فى هذا تعلم علم الله بالاشياء معدومها وموجودها وواجبها وممكنها ومحالها
خاتم على ما قررناه كتاب سبق الا باضافة الكتاب الى ما يظهر به ذلك الذى فى الوجود على ما شهد به
الحق فى حال عدمه فهو سبق الكتاب على الحقيقة والكتاب سبق وجود ذلك الشئ ويعلم ذوق ذلك
من علم الكواثر قبل تكوينا فاهى له مشهودة فى حال عدمها ولا وجود لها فمن كان له ذلك علم
معنى سبق الكتاب فلا يخف سبق الكتاب عليه وانما يخاف نفسه فانه ما سبق الكتاب عليه ولا العلم
الا بحسب ما كان هو عليه من الصورة التى ظهر فى وجوده عليها فلم نفسك لا تعترض على الكتاب
ومن هنا ان عقلت وصف الحق نفسه بان له الحجة البالغة لئلا يوزع فانه من المجال أن يتعلق العلم الا
بما هو المعلوم عليه فى نفسه فلما احتج أخذ على الله بان يقول له علمك سبق فى بان أكون على كذا
فلم تؤاخذنى يقول له الحق هل علمك الا بما أنت عليه فلو كنت على غير ذلك لعلمك على ما تكون عليه
ولذلك قال حتى نعلم فارجع الى نفسك وانصف فى كلامك فاذا رجع العبد على نفسه ونظر فى الامر
كما ذكرناه علم أنه محجوج وان الحجة لله عليه أما سمعته تعالى يقول وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين
يعنى أنفسهم فأنهم ما ظهروا والناس حتى علمناهم وهم معدومون الا بما ظهروا به فى الوجود من الاحوال
فالعلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم فافهم وهذه مسألة دقيقة ما فى على أن أحدانية عليها
وما من أحد اذا تحققت ما يمكن أن ينكرها وقرى بأخى بين كون الشئ موجودا فيقدم العلم
وجوده وبين كونه على هذه الصورة فى حال عدمه الا زلى له فهو مساوق للعلم الالهى به ومتقدم عليه
بالرتبة لانه بذاته أعطاء العلم به فاعلم ما ذكرناه فانه يتفك فى باب التسليم والتفويض للقضاء والقدر
الذى قضاء حاله ولولم يكن فى هذا الكتاب الا هذه المسألة لكانت كافية لكل صاحب نظر سديد
وعقل سليم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثانى عشر وأربع مائة فى معرفة منازل من كان لى لم يذن ولم يحز أبدا) *

فيوم التنادى لا تذلل ولا تخزى
فتعظم على قدر الاله اذا تخزى
وذلك حق روبرث العالم العزا
به نشر الرحمن من صورته برا
يشاء ولا يكون يؤزهم اذا
ولم يعرف اللات السمات والعزى

اذا كانت اعمالى الى خالق تعزى
واقى سليما هو كوني محققا
ونحطى بعلم واحد فيه ككرة
فنى جنة الفردوس مسوق معين
فن شاء يبلى الحق فى اعما صورة
فطوى لعباده قام لله وحده

قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فابتدأ باللام وختم بياء الاضافة وقال فيما
اوحى به الى موسى يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى وقال الله الصوم لى وقال
الصوم لا مثل له فانه له وليس مثله شئ كما ذل الاذلام من كان له تعالى لان ذل الذليل على قدر من ذل
تحت عزه ولا عزاء طعم من عز الحق فلا ذل اذل عن هوته ومن ذل لله فلا ذل للغير اصلا الا ان يذل
لعين الصفة حيث يراها فى مخلوق او غير مخلوق فيتخيل من لا علم له بما شهد ههنا الذليل انه ذل تحت
سلطان هذا العزيز وانما ذل تحت سلطان العزة وهى لله فاذل الانعت الحق وينبى له ان يذل واليها
يذل كل ذليل فى العالم ففهم العالم بذلك ومنهم من لا يعلم واما الخزى فلا يخزى اذا اكلن لله فان الخزى
لا يكون من الله لمن هو له وانما يكون لمن هو لغير الله ولذلك قالت خديجة وورقة بن نوفل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم كلا والله لا يخزيك الله ابدا الماذكر له ابتداء نزول الناموس عليه فان الخزى الذى
يقول بالعبد انما هو ما جنىه على نفسه بجهله وتعديه رسوم سيده وحدوده فالذلة صفة شريفة
والخزى صفة ذميمة فجميع مدام الاخلاق وسفاسفها صفات مخزية عند الله وفى العرف وكل مكارم
لا اخلاق صفات شريفة فى حق وخلق الاترى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعنت لاتهم مكارم
الاخلاق فانه نقص منها المسمى سفاسفا فدين لها مصارف فعادت مكارم اخلاق قهى اذا انصف
بها العبد فى المواعظ المعينة لهالم يلحقه خزي ولا كان ذاصفة مخزية فاشم الاخلاق كريم مهما زال
حكم الغرض النفسى الخائف للامر الالهى والحد الربانى النبوى واما الكائنون لله فهم على
مراتب منهم من هو لله بالله ومنهم من هو لله بنفسه ومنهم من هو لله لا بالله ولا بنفسه لكن بغيره من
حيث لما هو مجبور لذلك الغير من هو لله بالله فلا يذل ولا يخزى فان الله لا يصف بالذلة كما قال لابي يزيد
تقرب الى بئس الى الذلة والافتقار ومن هو الله بنفسه فيذل ذل شرفا لكنه لا يخزى وما كان لله
لا بالله ولا بنفسه فهو بحسب ما يقبل من الجبر فان اجبر فى الله فنزلته منزلة من هو لله بالله فى حق شخص
وبنفسه فى حق شخص وان اجبر فى امر نفسى وهو بنفسه فى تلك الحالة لانه فهو فى الخزى الدائم
والذل اللازم وان تحسرت اقسام هذه المنازلة وبالله التوفيق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
(الباب الثالث عشر واربع مائة فى معرفة منازلة من سألنى ما خرج من قضائى ومن لم يسألنى فخرج
من قضائى)

والذى ليس بشئ بقصا
حاز علم السرفية ومضى
قد انار القلب منه فأضا
انما عاينت برقا ومضا
فى وجود الكون منه عوضا
فى الذى يهواه منه غرضا
لم يكن الا لامر عرضا

كل شئ بقضا وقدر
فالذى يهزم ما اسرده
واحد فى عصره منفردا
فاذا عاينت من نوره
مارأيتنا لمقام ناله
قلت لما قيل لى ان له
الذى اخر عن تحصيله

اعلم ان نسبة القضاء الى القاضي لاتصح حتى يقضى صلاحية ووجوده ولا يصح له هذا الاسم حتى يقضى ولا يعين القضاء الاحال المقضى عليه فالقضاء امر معقول لا وجود له الا بالمقضى به والمقضى به يعينه حال المقضى عليه وبهذه الجملة يثبت اسم القاضي فلوارتفعت هذه الجملة من الذهن ارتفع اسم القاضي ولوارتفعت من الوجود ارتفع ايضا حقيقة فان اطلق اطلق مجازا وحقيقة المجاز والتجوز ان ينسب الوقوع لما ليس بواقع المثال في ذلك ادعى شخص على شخص ديناً وانكر المدعى عليه فعينت الدعوى اقامة البينة وهو المقضى به على صاحب الدعوى وعين الانكار المقضى به على المنكر وهو البين اذا لم تقم البينة وحدث اسم القاضي حقيقة للمصالحكم بالبين على المدعى عليه اذا انكر وطلب اقامة البينة من المدعى فالقضاء بمجمل والمقضى به تفصيل ذلك الجملة وهو القدر لان القدر توقيت فن سأل فخاله اوجب عليه السؤال والسؤال طلب وقوع الاجابة فانه قال اجيب دعوة الداع اذا دعان والاجابة اثر في الجيب اقتضاء حال المدعولان الداعي يرجو الاجابة لما تقرّر عنده من حال المدعو والامر يرجو الامتثال من المأمور لما علمه من حال المأمور فخال المأمور جعل للامر ان يكون منه الامر وحال المدعو جعل للداعي ان يكون منه الدعاء وكل واحد فخاله اقتضى ان يكون امر او داعيا فالدعاء والامر نتيجة بين مقدمتين هما حال الداعي والمدعو والامر والمأمور فزال الوجود وبان الاشتراك فالتوحيد الحق انما هو لمن اعطى العلم للعالم والحكم للعالم والقضاء للقاضي وليس الاعين الممكن وهو الخلق في حال عدمه ووجوده كما قررناه في الباب قبل هذا والاحوال نسب عدمية وهي الموجبة لوجود الاحكام من المحكوم في المحكوم به وعليه فالممكن مرجح في حال عدمه ووجوده والترجيح اثر المرجح فيه وحال الترجيح اوجب للممكن ان يسأل وأن لا يسأل بحسب ما تقتضيه حاله لان ما عيننا حالاً من حال فبالحال يسأل فيؤثر الاجابة في المرجح والمرجح اعطى في ترجيحه الذي اوجب السؤال المؤثر في المرجح الاجابة فلا يجيب المرجح الا عن سؤال ولا سؤال الا عن حال ولا حال الا عن ترجيح ولا ترجيح الا عن مرجح ولا مرجح الا عن قابل للترجيح وهو الممكن اصل ظهور هذه الاحكام كلها فهو المعطى جميع الاسماء والاحكام وقبول المحكوم عليه بذلك والمسماى فاعطى امر النتيجة عن مقدمتين فلحق التوحيد في وجود العين وله اليجاد بالاشتراك منه ومن القابل فله من عينه وجوب الوجود لنفسه فهو واحد وله اليجاد من حيث نفسه وقبول الممكن فليس بواحد في اليجاد ولو صح توحيد اليجاد لوجد المحال كما وجد الممكن واييجاد المحال محال فاذا قلت على ما قد تقرّر من وجود حق وخلق فقل بوجوده مؤثر ومؤثر في اثره واليه يرجع الامر كله أى الى هذا الحكم لا الى العين (تنبيه) ثم تعلم ان الله تعالى قد امرنا بالرضا بالقضاء مطلقاً فعلن انه يريد الاجمال فانه اذا فصله حال المقضى عليه بالمقضى به انقسم الى ما يجوز الرضا به والى ما لا يجوز فلما اطلق الرضا به علمنا انه اراد الاجمال والقدر توقيت الحكم فكل شئ بفضاء وقد رأى بحكم مؤقت فن حيث التوقيت المطلق يجب الايمان بالقدر خيره وشره حلوه وشره ومن حيث التعيين يجب الايمان به لا الرضا ببعضه وانما قلنا يجب الايمان به انه شر كما يجب الايمان بخيراته خير فنقول انه يجب على الايمان بالشر انه شر وانه ليس الى الله من كونه شر الا من كونه عين وجود ان كان الشر امر او جودياً فن حيث وجوده أى وجود عينه هو الى الله ومن كونه شرًا ليس الى الله قال عليه السلام في دعائه ربه والشر ليس اليك فالؤمن ينفي عن الحق ما نفاه عنه فان قلت قاله ما غفروا وتقواها قلنا اللهم افعلنا ان القبور غفروا والتقوى تقوى حتى تسلك طريق التقوى وتجتنب طريق القبور فان قلت فقله كل من عند الله قلنا ليس ذلك في الهيئة المحكوم بها في الشرع وانما هو في السوء كما هو مخالفة غرضك وهو قولهم انا تطهرنا بك فقال لهم الله قل كل من عند الله ما يدرككم وما يحسن عندكم وقد تقرّر قبل هذا ان القابل له الاثر في التعيين ما هو للمعطى

فهو تعالى معطى الخبر والقابل يفصله الى ما يحكم به عليه من خبر وشئ غيريته ابقاؤه على الاصل
فله حكم الاصل واهذا قال والخبر كله بيدك وما حكمكم به من الشئ فمن القابل وهو قوله والشئ ليس
اليك فان قلت فهذا المخلوق على قبول الشئ هو ممكن فلا شئ لم يتخلقه على قبول الخبر فأنكل منه
قلنا قد قدمنا وبيننا ان العلم تابع للمعلوم وما وجد الممكن الاعلى الحال الذى كان عليه في حال عدمه
من ثبات وتغيير كان ما كان والحق ما علم الا ما هو المعلوم عليه في حال عدمه الذى اذا ظهر في الوجود
كان تلك الحال فاطراً على المعلوم شئ لم يتصف به في حال عدمه فما للعلم فيه اثر وما قلنا بالقدر انه
توقيت الا لانه من المقدار وما ننزله الا بقدر معلوم وانما كل شئ خلقناه بقدر فاعلم ذلك والله يقول
الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الرابع عشر واربع مائة في معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب)

من رأى الحق جهاراً علناً وهو لا يعرفه وهو به كل راء لا يرى غير الذى صورة الرأى تجلت عنده	انما ابصره خلف حجاب ان هذا هو الامر العجابه هو فيه من نعم وعذاب وهى عين الرأى بل عين الحجاب
---	--

وردد في الصحيح تجلي الحق في الصور وتحوّل فيها وهو مرادنا بحجاب ثبت عقلاً وشراً وكشفاً والكشف
يعطى ما يعطى الشرع سواء وان الحق لا يقبل التغيير كما ما بالعقل فالادلة في ذلك معروفة ليس موضعها
هذا الكتاب فانه مبني على الشرع وعلى ما يعطيه الكشف والشهود فان العقول تقصر عن
ادراك الامر على ما يشهد به الشرع في حقه وأما الشرع فقول الله قال على لسان عبده - سمع الله لمن
حده وقال كنت سمعه وبصره قال صور التي تقع عليها الابصار والصور التي تدركها العقول والصور التي
تمثلها القوة المخيلة كلها يجب يرى الحق من ورثائها وينسب ما يكون من هذه الصور من الاعمال
الى الله كما قال والله خلقكم وما تعملون فلم يزل الحق غيباً فما ظهر من الصور في الوجود واعيان
الممكنات في شبيهة ثبوتها على تنوعات احوالها مشهودة للحق غيباً أيضاً واعيان هذه الصور الظاهرة
في الوجود الذى هو عين الحق احكام اعيان الممكنات من حيث ما هي عليه في ثبوتها من الاحوال
والتنوع والتغيير والتبدل تظهر في هذه الصور المشهودة في عين الوجود الحق وما تغير الحق بها هو
عليه في نفسه كما ان الهباء ما تغير عن كونه هباء مع قبوله لجميع الصور فهي معان في جوهره والمعاني
المنسوبة الى تلك الصور والاعراض والصفات من باب قيام المعنى بالمعنى فلا تزال الحجب مسدلة وهي
اعيان هذه الصور فلا يرى الا من وراء حجاب كما لا يكلم الا من وراء حجاب فاذا رآه الرأى كفاها فابراه
الاحق يكون الحق بصره فيكون هو الرأى نفسه يبصره في صورة عبده فاعطته الصورة المكافئة
اذ كانت الحاملة للبصر ولجميع القوى فتشاهده في الصور من الاسم الظاهر عينا اذ هو بصره
وكفاها وتشاهده من الاسم الباطن علماً اذ هو بصره تلك التي ادركت بها ما ادركت وانما قلنا
كفاها لما ورد في الخبر النبوي الذي نرجه الترمذى وغيره ثم ان صاحب الرؤيا اذا رأى ربه كفاها
في منامه في اى صورة يراه يقول رأيت ربي في صورة كذا وكذا ويصدق مع قوله ليس كمثل شئ فتنى
عنه المماثلة في قبول التجلي في الصور كلها التي لانهاية لها لنفسه فان من سواه تعالى بمن له التجلي
في الصور لا يتجلى في شئ منها بنفسه وانما يتجلى فيها بمشيئة خالقه وتكوينه فيقول للصورة التي يتجلى
فيها من هذه صفته كن فتكون الصورة فيظهر بها من له هذا القبول من المخلوقين قال تعالى
في اى صورة ما شاء ركبك فجعل التركيب لله لاه في نسبة الصورة لله يقال في اى صورة شاء ظهر
من غير جعل جاعل فلا يلتبس عليك الامر في ذلك والمالم يكن له تعالى ظهور وتخلقه الا في صورة وصورة

مختلفة في كل تجل لم يخضع للعقل ولا للعين ما هو الامر عليه ولا يمكن له تقييده بأمر تامن تلك الصور
فانه يقتض عليه ذلك التقييد في التجلي الا تخرب الصورة الاخرى ويعلم ان ثم في نفس الامر عينا تقبل
الظهور في هذه الصور المختلفة لا يعرف لها ماهية ولا كيفية واذا حكم ولا بد بكيفية فيقول كيفيتها
ظهورها في مشاهد من الصور فكانت الصور مشاءة وكل مشاء معدوم بلا شك فاطهر لك الاحداث
في عين قديم فارآيت الاحداث مثلك يبصر هو الحق في عين هو الحق أعني في العين التي ظهرت تلك
الصورة فهو مدرك عينا وعلماء وغير مدرك عينا وعلماء ولا تشك ايماناً وكشفاً لا عقلاً لانهم ورنه ادرك
المدرك جميع ما يدرك سواء أدرك جميع ما يمكن ان يدرك من حيث استعداد المدرك ان يدرك اسم
مفعول أو بعضه على أي حالة فالعصر من المدرك اسم فاعل هو به الحق لا بد من ذلك وهكذا جميع
ما ينسب الى هذه الآلات من القوى ما هي سوى هوية الحق اذ يستحيل خلاف ذلك فالآلات ومحلها
أحكام اعيان المكائن في عين الوجود الحق وهو لها كل روح للصورة الذي لا يملك عليها ذلك النظام
الاهو لا تدرك تلك الصورة شيئاً الا به حياً وخيالا والكل بحمد الله خيال في نفس الامر لانه
لا ثبات له دائماً على حال واحدة والناس ينام وكل ما يراه الناس قد عرف ما يرى وفي أي حضرة يرى
فاذا ما اتوا انهم هو من هذا النوم في النوم فخير حوائجنا غيبين فخير حوائجنا غيب حوائجنا غيبهم من
التنوع وما يبرح ما يدركونه في اعينهم من التنوع فلم يزل الامر كذلك ولا يزال في الحياة الدنيا
وفي الآخرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس عشر وأربع مائة في معرفة منازلة من دعاني فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف نفسه
فقد أنصفني

فلست له عبد اوما أنصف العبد
وقاء ولا عهد وقد ثبت العهد
لما صبح أو فوا بالعقود ولا وعد
يعينه أمر ويثبت عقد
عليها ولولا القرب ما عرف العبد
وكان له في ذات خالقه الخلد
وكان له بين الملائكة الحمد
يموت ويحيى والوقوف له حد
تقوم به فاجهد فقد ينفع الجهد
ومن قام بالرجس كان له الحد
وآخاه قاحد بما جحد الحمد

اذا مدعوت الله من غير أمره
وأصبحت عبداً للظنون ومالتنا
ولو لا قيام العبد في عهد ربه
وليس سوى التكليف قرباً بعضها
وقامت حقوق الحق من كل جانب
من أنصف الا كوان أنصف ربه
وصح له بمجد تليد وطارف
الا انما العبد الذي لم يزل به
وما كلف الرحمن نفساً سوى الذي
من قام بالرجس كان له الحد
وخصص بالآيات في عين نفسه

قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين فوضههم
بأنهم لا يخرجون عن العبودية وان للذلة حقيقتهم وهو قوله داخرين فمن لم يرد أن يكون عبداً الى كما هو
في نفس الامر فانه سيكون عبداً لطبيعته التي هي جهنم ويدل تحت سلطانها كما هو ليس هو في نفس
الامر قترك الأظم واتصف بالجهل فلو علم الكائن عبداً الى وما دعا غيري كما هو في نفس الامر عبد الى أحب
أم كره وجهل أو علم واذا كان عبداً الى بدعائه اياي ولم يتكبر في نفسه أن يكون عبداً عند نفسه أعطيته
التصريف في الطبيعة فكان سيدها وعلوها ومصرها قالها ومتصرها فاعبها وكانت أمته فانظر ما قاته من
العز والسلطان من استكبر عن عبادتي ولم يدعني في السراخ وكشف الضرر تعبدته الاسباب واسترقته
فكان من الجاهلين ومما يؤيد ان الحق غير قوى العبد قال التصريف له ان العبد لا تصرفه الاقواء

ولا يصرفه الا الحق فقواه عين الحق دليلنا ما قالته الرسل صلوات الله وسلامه عليهم في ذلك فأخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن الله انه قال كنت سمعه وبصره ويده وذكركواه التي تصرفه ونزل في القرآن تصديق هذا القول وهو قوله والله خلقكم وما تعملون والعمل ليس لجسد الانسان بما هو جسد وانما العمل فيه لقواه وقد أخبرنا العمل الذي يظهر من الانسان المضاف اليه انه الله خلق فالحق قواه وأما موسى فأخذ العالم في التعريف بما هي الحق لماد عافرون الى الله رب العالمين فقال له فرعون وما رب العالمين يسأله عن الماهية فقال له موسى رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين يقول ان استقر في قلوبكم ما يعطيه الدليل والنظر الصحيح من الدال فأخذ موسى العالم في التعريف بما هي الحق والرسل عندنا أعلم الخلق بالله فقال فرعون وقد علم ان الحق مع موسى فيما أجابه به الا انه أوهم الحاضرين واستخفهم لان الجواب منه انما وقع بما طابق سؤاله وهو قوله وما رب العالمين فحسأله الا يذكر العالمين فطابق الجواب السؤال فقال فرعون لقومه الاتسمعون أمأله عن الماهية فيجبني بالامور الاضافية فغما لهم وهو ما سأل الاعن الرب المضاف فقال له موسى ربكم ورب آبائكم الاولين فخصص الاضافة له عوى فرعون في قومه انه ربهم الاعلى فقال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون أي قد ستر عنه عقله لان العاقل لا يسأل عن ماهية شيء فيجب بمثل هذا الجواب فقال له موسى لقرينة حال اقتضاها المجلس ما قال ابراهيم لفرود رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ولولم يقل هنا وما بينهما لجازلانه ليس بينهما شيء وذلك لان رعين حال شروق الشمس في ذلك الحيز هو عين استوائها وعين غروبها فكل حركة واحدة منها في حيز واحد شروق واستواء وغروب فاشم ما ينبغي ان يقال فيه ما بينهما لكنه قال وما بينهما لغموضه على الحاضرين فانهم لا يعرفون ما فصلناه في اجال وما بينهما فاشم ما بينهما بالمشرق والمغرب المعروف في العرف ثم قال لهم ان كنتم تعقلون فأحالهم على النظر العقلي فمعارف الحق الانسا كما لم توجد الا به

فنه البنا ومناليه * فينبني علينا ونشئ عليه

وكذا قال ابراهيم الذي ذكر الله انه آناه الحجة على قومه وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فاذكره الاباء العالم فالعالم ظاهرة خلق وباطنه حق ومن حكم باطنه يتصرف وما يؤثر في باطنه التصرف الاتصرف في ظاهر من باطن فماتصرف في باطنه الذي هو الحق الا الحق لا غير فتصرفه حكم عليه بالتصريف فالصورة الظاهرة مماثلة للصورة الباطنة حتى ان بعض المتكلمين ذهب في كتابه القرآن وفي تلاوته المحدث ان لكل حرف يكتبه الكاتب من القرآن أو يتلوه التالي من القرآن في ذلك الحرف المنطوق به الحادث حرف مثله هو قديم وأضطره الى ذلك كون الحادث لا يستقل في وجوده فلا بد من استصحاب القديم له ثم ان هذا القديم ان لم يكن على صورة ما خرج عنه ونظر وهو الحادث والا فليس هو له ولذلك كان العالم على صورة الحق وكان الانسان الكامل على صورة العالم وصورة الحق وهو قوله ان الله خلق آدم على صورته فليس في الامكان أبدع ولا أكمل من هذا العالم اذ لو كان لكان في الاله كان ما هو أكمل من الله فان آدم وهو من العالم قد خلقه الله على صورته وأكمل من صورة الحق فما يكون وذلك ان ظهور العالم عن الحق ظهور ذاتي فالخلق مرآة تظهر فيها صور العالم فرأت الممكنات نفسها في مرآت الحق الوجود فتوقفت في الوجود عليه وتوقفت في العلم عليها

فلم يكن الابها * ولم تكن الايه * فالها من مشبه * وماله من مشبه * يا غافلا عن قولنا * فكن بها تكن به * فاذا اكمل الامر كما ذكرناه من ان نصف نفسه وأعطاه حقا فانما أنصف الحق وأعطاه حقه لانه أفر د نفسه بما استحقه ومن تميز عن شيء فاهو مثله فيما تميز به عنه لكنه مثله في كونه تميزا فهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل واجعل باللك في كل منظوم في أول كل باب من أبواب هذا الكتاب فانه يتفهم

من علوم ذلك الباب على قدر ما أردت أن تبينه فيه عليها تجد في التنظيم ما ليس في الكلام في ذلك
الباب فتزيد علما بما هو عليه ما ذكرته في التنظيم وعلى الله قصد السبيل

*(الباب السادس عشر وأربع مائة في معرفة منازل عين القلب) *

عين القلوب من الوجود الناظر	وعليه سادات الطريق تقاطر
فانظره في قلبها متقلبا	ومنقلبا فهو الوجود الحاضر
ما ثم الا ما يعاين وقته	والماضي والآتي حديث سائر
الظرف في الاكوان ليس بكائن	ما ثم ثم ونم حرككم قاصر
هكذا هو الحق الذي ظهرت به	أعياننا وانا العليم الخبار
لوقته ما هو لم تسمعه عقولكم	أين العقول وليس ثم مغاير

قال الله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الذي ذكرها به اذا كانت مؤمنة تطمئن القلوب
في قلبها فتسكن الى القلب مع الأنفاس وتعلم ان النبات على حال واحدة لا يبعث فان صورة الحق
لا تعطى المضيق ولا اتساع لها ولا مجال الا في القلب ولا قلب الحق الا في أعيان الممكّنات وأعيان
الممكّنات لانهاية لها فالقلب الالهي فيها لا يتناهى فهو كل يوم في شان حيث كان فإزال الامر
مذكّر كان ولا يزال من حال الى حال فالعين آله وبالبصر يقع الادراك للمبصر وهو الحق فيه تبصر
ومن أبصر امر افقد علمه واذا علمه فقد سكن اليه فأبصر القلب داما فاعلمه داما فاطمأن به وسكن اليه
فهو في كل نفس ينظر الى آثار ربه في قلبه فيما يقيمه وفيما يخرج عنه ما يهبطه فيه ويشبه به عليه فلا يزال
صاحب هذا المقام في كل نفس في علم جديده فهو في خلق جديد وغيره في لبس من هذا الخلق أمر الله
نبيه ان يقول رب زدني علما أي ارفع عني الانس الذي يحول بيني وبين العلم بالخلق الجديد فيفوتني
خير كثير حصل في الوجود لأعماله والجلاب ليس الا التشابه ولا تماثل ولولا ذلك لما التبس على
أحد الخلق الجديد الذي لله في العالم في كل نفس بكل شان وماتبه لهذا من الطوائف
الا القائلون بتجديد العالم في كل زمان فرد ولم يبلغوا فيه مبلغ الامر على ما هو عليه لسكنهم قاربوا
كما قارب القائلون بأن العرض لا يبقى زمانين وهو كل ما لا قيام له بنفسه فهو لا أيضا قاربوا الامر
وما بلغوا فيه ما هو الامر عليه الا بالقلاني فانه قارب في بعض الامر في موضعين الموضع الواحد
قوله في الاكوان انها نسب لا عين لها وقوله فيما ينسب الى الحق من صفة ان ذلك الحكم لبعض ما هو عين
المعنى الآخر الذي أعطى حكما قارب أيضا ولم يبلغ فيه ما هو الامر عليه وانما يتميز عن يقول
ان سمع الحق وبصره عين علمه والباقلاني لا يقول بهذا ورأيت يقاس بأب عبد الله الكافي امام
أهل الكلام في زمانه بالقرب وقد سألتني يوما في الصفات الالهية فقلت له ما هو الامر عليه عندنا
ثم قلت له فما قولك أنت فيها هل أنت مع المتكلمين أو مخالفهم في شيء مما ذهبوا اليه فقال لي أنا أقول
لك ما عندي اما أثبات الزائد على الذات المسمى صفة فلا بد منه عندي وعند الجماعة واما كون
ذلك الزائد عين واحدة لها أحكام مختلفة كثيرة ولكل حكم معنى زائد أو جبه ما عندنا دليل على
أحديته ولا على تكثره هذه الانصاف عندي في هذه المسئلة وكل من تكلف في غير هذا دليل فهو
مدخول والزائد لا بد منه غير ان أقول ما هو هو ولا هو غيره لما قد علمت بأسسنا من مذهب أهل هذا
الشان في الغبرين فقلت له يا أبا عبد الله أقول لك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر
في تعبيرة الرؤيا أصبت بعضها وأخطأت بعضها فقال لي لا اتمرك والله فيما تعلمه ولا أقدر أرجع عن
الحكم بالزائد الا ان فتح الله لي بما فتح به عليك مع اختلاف أهل النظر فيما ذهب اليه هذا قوله فتجبت
من انصافه ومن تصميحه مع شهادته على نفسه انه ما يرمي مني وهو مخالفني فأشبهه من أضله الله على علم

ولكن لا يقدر في ايمانه مثل هذا وانما يقدر في عقله ثم يرجع ونقول ان من القلب ليس الاسماء هو الله عليه في احوال العالم ظاهرا وباطنا وتولا وتتر وان تعددت الاسماء فالمسمى واحد والمفهوم ليس بواحد فصار الداعي اذا دعا ما يدرى ما يدعو وهل يدعو المسمى أو يدعو المفهوم فان الاسماء الالهية ما تعددت جوا فالايد من نسب تهقل لتعديها فالمفهوم من العالم ما هو عين المفهوم من الحق فالحق هو العالم فالحق عين العالم ولا المفهوم من العالم ولا المقادر ولا العزيز ولا العلى ولا المتعالى ولا الكبير ولا المتكبر ولم يقل هذا عنه ولا سميت به ذابل هو سمى لي نفسه بهذا فهل هو اسم له او لما هو المفهوم منه وهل المفهوم منه امر وجودي أو نسبة ثم مشاركتنا له في هذه الاسماء الواردة الالهية كلها من اعجب ما في الامر ثم رفع المائلة بيني وبينه فتعلم قطعاً ان هذه الاسماء من حيث المفهوم لا ترفع المائلة

فقد عرفنا وقد حارا	فن حار نحنا جارا
فقد أبعدى عينا	وقد قربني جارا
وقد عين لي دارا	وقد هيئني دارا
له يسكنها خلدا	فقد رنا حيث مادارا
فن أصفى ومن قالى	ومن كسرى ومن دارى
مد لك ماله لك	محال جلد من حارا
ونادى من آتى يسقى	فكانت داره النارا

فما عينني دارا الاله فيه أسمع وبه ابصر وقد وسع عالى وما عين لي دار الاله وفيه أقيم وفيه انزل وهو يستفي بهوته عن خلقه فهو الظاهر وأنا محبوه في كنفه فاذا سمع بالآلة أو بالنسب في يسمع وبى يصير على ذلك كما أسمع به وأبصر به فهو في بالنسب فانه الاصل وأنا الزائد فان ظاهرا الصورة عينى وانا فيه بالافراض في يسمع وبى يصير

فن كان سمع الحق فالخلق سامع	ومن كان عين الحق فالخلق ناظر
فيختلف التقلب والعين واحد	على مثل هذا كل عبد يشاير

(الباب السابع عشر واربعائة في معرفة منازلة من أجره على الله) *

ان الرسالة اجرها ستحقق	لكن على الله الذى يستخدمه
هذا هو العدل الذى قامت به	أعيان كون لم يزل يستلزمه
الغفو والصلح الجليل يريل ما	قد كان من حق على من يحكمه
الغفوان خضضته زروعة	والله كثر عند من يستفهمه

قال الله تعالى فن ضا واصلي فاجر على الله وقال ومن يخرج من بينه مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله واخبر الله في كتابه عن كل رسول من رسله انهم قالوا لا اسمهم وما اسئلكم عليه من اجر فمما بلغوه ان اجرى الاعلى الله فاعلم ان الله تعالى له المنعة على عبادته بأن هداهم للايمان برسوله فوجب عليهم شكر الله وحلاوة الرسول فيضمنها الله عنهم بأن يصلح اجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وضم في ذلك الاجر ما يجب على المؤمنين من الحلاوة لما هداهم الله به فانزله صلى الله عليه وسلم منزلة من له تضاهف الاجر اجر التبليغ واجر ما قام به الملقى خليفة عن المؤمنين اذ هو الوكيل تعالى عن امره من غير ان تنقص بها هؤلاء المؤمنين شيئا من نعمهم فالحاصل ان اجر التبليغ على قدر ماناله في البلاغ من المثقة ومن امته الخالفين له بما قاسه ولا يعلم قدر ذلك من كل رسول الا الله ولا يتعين واما الذى يعطيه بما كان ينبغي ان يقابله المؤمنين فهو على نوعين * النوع الواحد

على قدر معرفتهم بمقتضى ما هم عليه وهو ان الله تعالى قد فضلهم على بعض النعم التي هي على قدر ما
ما عليه في رسالته مما هو بشري لصاحب تلك النعمة التي من خاست به كان سعيه في عبادة الله فما كان
ينبغي ان يقتضيه بذلك الشخص هو الذي يظلم الحق فان ظاهري سأل القوم من قدير الرسالة كان وان
تقصير الله عما يقتضيه تلك الرسالة من التعظيم فان الله لا ينظر الى جهل الجاهل تعظيم قدرها خوفاً
الخلق على قدر علمه فيها ولا خلق ان الله تعالى في كل شيء والعالي والا على وان كان الايمان
كله على القدرة فانه يتفاضل بتفاضل شعبه وأيوب عليه قاته بضع وسبعون شعباً أعلاها لا اله الا الله
وأدناها اماطة الاذى عن الطريق وسابغ هذين فن جمع شعب الايمان كلهم بجزاء الرسول من الله
عن هذا الشخص الجاهل على قدر مناسبتها عند الله العالم بالعالي منها والا على قاتلها الرسول
من الاجور فأيبر التبليغ أجز استحقاقى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك الحق
ما أخذتم عليه ابراهيم كتاب الله وانما من سأل من العصاة عن أمر من الامور مما لم ينزل فيه
قرآن فنزل فيه قرآن لم يسلوا فان الرسول على ذلك السائل أجز استحقاق ثوب الله منه فيه زايده
على الاجر الذي له من الله وأما من روى رسالته من انته القديس اليها فله على الله أيضاً اجر المصيبة
والمصائب فيما يجب اجره أيضاً على الله على عدد من روى ذلك من انته بقوا ما بلغوا ولمن أجز
المصائب أجز مصائب العصاة فانه نوع من أنواع الرزاق سقى فانه ما جاء بأمر يطلب العمل به الا
والذي يترك العمل به قد مضى فالرسول أجز الرزية وهذا كله على الله الوفا به لكل رسول
النوع الثاني عن أبره على الله وهو المهاجر يموت قبل وصوله الى المنزل الذي هو الميراث له
أبره على الله على قدر الباعث الذي بعثه على الهجرة والتاس فيه على المفاضلة ثم ان الله ينوب عن
رسوله فيما يظلمه من الاجر فانه خرج مهاجراً الى الله ورسوله ثم ان له أجز الثوب بالموت الذي أدرجه
بذلك من الله فهو الذي رزاه في الوصول الى مهاجرة فله رزية عليه فان كان هذا الذي يموت عالماً عاقلاً
فأعظم من لقاء الله ورويته فما يكون وقد حصل له ذلك بالموت فهو أفضل في حقه من انه يعيش حتى
يصل فانه لا يدرى ما دام في الحياة الدنيا ما يظلم عليه من الاسوال فانه في محمل خطر سريع التبدل
وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب ما سخر به البصائر عن عمر بن الخطاب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الالهال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته
الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او الى امرأة يتزوجها فهجرته
الى ما هاجر اليه ثم يضاف الى هذه الايسر وقد ذكرتم المعطى وغناه وهذا يدل تحت قوله ان في الجنة
ما لا عين رأت ولا أدن سمعت ولا خطر على قلب بشر يعني من الجزيرين ونعت قوله تعالى وثبتا في
على الحسن الذي اقتضاه احسانهم والزيادة ما عينها الحق لاحدوا كده هذا الا بر على غيره عن
الله أبر على الله بالوقوف وهو الوجوب فان الا بر قد يقتضيه التكريم من غير وجوب وقد يقتضيه
الوجوب وهو أعلى كمال الفرائض أعلى في القرية والمحبة الى الله من التوافق صرح في الخبر ان الله
يقول ما تقرب الى أحد بأحب الى من أداما اقترضته عليه فبعده أحب اليه ولا يزال العبد يتقرب
الى التوافق حتى اسمه فاذا أحبيته كنت معه وبصره فهذا نتيجة تتبعها التوافق فما ظنك بنتيجة
تتبعها الفرائض وهي ان يكون العبد مع الحق وبصره وقد ينشأ صورة ذلك فحينئذ تقدم فبذلك الحق
لإرادة العبد وهذا المقام ذكرته العرب في حق محمد صلى الله عليه وسلم وفي التوافق يريد العبد إرادة
الخلق ويظهر معنى ما ذهب اليه في انصاف الحق بنعمت الطلوق وفي الوجه الاخر انصاف العبد
ببعضات الحق وهذا في الشرع موجود النوع الثالث من أبره على الله وهو من عني عن أساء
الله في صلح يعني سأل من أساء اليه بالاحسان اليه فانه صلح منه ما كان أو جب الاساءة اليه منه
فما أراد هنا بالصلح الا هذا ولا يحصل في هذا المقام الا من له حمة بخالته فان الله قد أباح له ان يجازي

المسيء بإساءته على وزنها فأنتف على نفسه ان يكون محلاً للاصناف بما شتماء الحق سيئة

نفس الكريم كريمة في كل ما والله يحكم في النفوس بقدرها فيبيء ذو اللب المجوز عقله	تجربى به الاهواء والاقدار وهو الذي من حكمه تختار غير الذي حكمت به فيضار
---	---

يقول الله تعالى في هذا المقام ادفع بالتي هي أحسن يعني قوله وأصلح السيئة فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلصقها يعني هذه الصفة الا الذين صبروا حبسوا أنفسهم عن أن يجازوا المسيء بإساءته اساءة ولو علم الناس قدر ما تمنى عليه في هذه المسئلة ما جازى أحد من اساءة اليه بإساءة ما كنت ترى في العالم الا عقوا مصلاً لكن الجلب على أعين البصائر كثيفة وليست سوى الاغراض واستعمال التشني والمواخذة ولو نظر هذا الناظر لما أساء هو على الله في رد ما كلفه به وركوبه الخطر في ذلك وامهال الحق له وتجاوز عنه في هذه الدار حتى يكون هو الذي يكشف نفسه حتى تقام عليه الحدود ويرى نفسه في المهالك كما قال الصاحب لقد ستر الله على نفسه في المعترف بالزنا وان الملائكة الكتاب لا يكتبون على العبد من افعاله السيئة الا ما تكلم بها وهو قوله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وهو الكاتب وان كانوا يعلمون ما تفعلون ما قال يكتبون ثم انه من كرم الله ان يكشف أعطى وقد ورد به خبر ان العبد اذا عمل السيئة قال الملك لصاحبه الذي أمره الحق ان يستأذنه في كتاب السيئة أأكتب فيقول له لا تكتب وانظر الى ست ساعات من وقت عمله للسيئة فان تاب أو استغفر فلا تكتبها وان مرت عليه ست ساعات ولم يستغفر فكتبها سيئة واحدة ولا تكتبها الا اذا تلفظ بها بلئن يقول فعلت كذا وتكون السيئة في القول فتكتب بعد مضي هذا القدر من الزمان وای مؤمن تمضي عليه ست ساعات لا يستغفر الله فيها فلهذا النوع أجر على الله من وجهين أجر العفو واجر العفو من الله كثير فانه من الاضداد واجر الاصلاح وهو الاحسان اليه المزيل لما قام به من الموجب للاساءة اليه والله يحب المحسنين ولو لم يكن في احسانه المظهر عنه بالاصلاح الا حصول حب الله اياه الذي لا يعدله شيء لكان عظيم فيكون اجر من هذا صفته على الله اجر محب محبوب وكفى بالعطية منزلة الحب فما يقدر أحد ان يقدر اجر ما يعطيه المحب لمحبيه فهذا قد اودأنا الى من اجره على الله بأوجز عبارة طلباً للاختصار فان المقام عظيم والمنازلة كبيرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن عشر واربعائة في معرفة منازلة من لم يفهم لا يوصل اليه شيء)

من يفهم الامر فدال الذي وهو الذي دار عليه الوري اداة اياها من باقل قد أوضح الله لنا حكمه والضد لا يعرفه ضده قد ثبت المثل له واتنى	خاطبه الرحمن من كل عين وهو الذي في حكمه كل آين لما حوته حكمة القبضتين في كل ما في الكون من فرقتين والحق معلوم لنادون مين عنى فذلك المثل من يعدين
--	---

قال الله تعالى وقالوا لو كنا في أكنة مما تدعونا اليه اعلم أن الكلام على قسمين كلام في مواد تسمى حروفاً وهو على قسمين اما حروف تسمى كلاً أو متلفظاً بها وتسمى قولاً وكلاماً والنوع الثاني كلام ليس في مواد فذلك الكلام الذي ليس في مواد يعلم ولا يقال فيه يفهم فيتعلق به العلم من السامع الذي لا يسمع بالة بل يسمع بحق مجرد عن الآلة كما كان الكلام في غير مادة فلا يسمع الا بما يناسبه والذي في المادة يتعلق به الفهم وهو تعلق خاص في العلم فإذا علم السامع اللفظة من الالفاظ أو يرى

وقدمهم ورخصهم للامامة دون غيرهم من جنسهم جعل بينه وبينهم مستورا وهو الروح الامين وحضر
 لهم ما في السموات من ملك وكوكب ساجد في خلقه وما في الارض وما بينهما من الخلق جميعا منه واباح
 لهم جميع ما في الارض ان تصبروا فيه واثمه هؤلاء الخلق بالآيات التي انزل عليهم المرسل اليهم ان
 هؤلاء خلفاء الله عليهم ومكتهم من الحكم في رعيتهم بالاسماء الالهية على وجه يسرى التعلق وشرع لهم
 في نفوسهم شرائع وحد لهم حدودا ورسم لهم مراسم يقضون عندها يحتضنون بها لا يجوز ولا حذر من
 رعاياهم ان يتخذوها لانفسهم شرائع ولا يقتدون بهم فيها ثم نصب لهم شرائع يصلون بها هم ورعيتهم
 وكتب لهم كتابا بذلك نزلت بها السفراء عليهم ليسمعوها رعيتهم فعملوا حدودا ما أنزل الله الذي
 استخلف عليهم فيتذوا عندها ويعملوا بها من أوجها فاختار ما كتبه يده تعالى وهو التوراة ومنها ما نزل
 به الروح الامين عليهم من الكتاب المكنون الذي نزل من الله من عرشه الملقول من المقدرا الاعظم وهو
 الامام المبين فهو معه على عرشه ونقل منه في اللوح المحفوظ قدر ما يقع به التصريف في الدنيا الخروم
 القسامة يتبعن ما في العالم من حركة ومكون واجتماع واقتراق ورزق واجل وعمل ثم انزل ذلك كله
 في كتاب مكنون الى السماء الذي لا يسلو جعله بأيدي سفرة كرام بررة مطهرين ارواح قدس صفحا مكرمة
 مرفوعة مطهرة فيها توقيعات الهية جاء وعد الله المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء به
 رسله من اليوم الا آخر والبعث الا آخر وما يكون في ذلك اليوم من حكم الله في خلقه وتولى الله ذلك
 كله بنفسه على صورة الحق الذي بعث به رسلا ليصدقهم عند عيده فعلا بحكمته بذلك فيهم كما صدقهم
 في حال احتجابهم بما أيدهم به من الآيات فآمن من آمن وكفر من كفر فتوقف الامر على ظهوره لعباده
 فيتولى الفصل بينهم بحكمه بنفسه وهو العزيز العليم فاذا فصل وحكم وعدل وافضل جعلهم في الفصل
 فرقتين فريق في الجنة وفريق في السعير وهو سبحانه الرحمن جعلنا جهنم للكافرين حصيرا يريد سبحانه
 يحصرهم فيه وينزل الفريق السعيد في دار كرامته وقيم ذلك الدار رضوان فانها دار الرضوان ومتولى
 الدار الاخرى التي هي السجن ممالك ومعناه الشديد يقال ملكك المجين اذا شددت مجنه قال قيس
 ابن الخطيم يصف طعنه . ملكك بها كفى فأخبرت فتقها * يرى قائم من دونها ما وراءها

يقول شددت بها كفى قرات التوقيعات بما للمؤمنين من الخير عند الله العاملين الخافقين لحدود الله
 من المسلمين والمسلمات والقائمين والقائيات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات
 والناشئين والناشئيات والمتصدقين والمتصدقات والصابغيات والصابغيات والخافقين وفروجهم
 والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات والتائبين والتائبات والعابدين والعبادات والهادين
 والهاديات والمسلمين والمسلمات والراكعين والراكعات والناجدين والناجيدات والساجدات والساجدات
 بالعرف والآخرات والناهيين عن المنكر والناهيات والذين هم في صلاتهم خاشعون وعليهم اذن
 وما هم عنها غافلون والذين هم عن اللغو معرضون وذكر تعالى في توقيعاته ما اتقاهم فيها من
 الصفات التي يصحدها ثم بشرهم في آخر التوقيع انهم هم الوارثون الذين يرثون الفردوس يعني به دار
 كرامة الله هم فيها خالدون فبشرهم بالبقاء وأخبرهم في التوقيع انه راض عنهم تعالى وتقدس
 ثم تأب عنهم في الخطاب فأخبر انهم راضون عنه فقطع عليهم بذلك لعله بأنه واقع منهم لما سبق في علمه
 من وقوع ذلك منهم ثم انه أنزل في المكيد والحصف على السنة الخلقاء من الوعيد والتهديد واخذ
 من كفر وناق وآمن ببعض وكفر ببعض أي ببعض ما أنزل الله ويحذوا شركا وكذبا وظلما واعتدى
 واساء وشالف وعصى وأعرض عن الحق وتولى وادبر وأخبر في التوقيع انه من كان يمد هذه الصفات
 أو بعضها في الحياة الدنيا ثم تاب الى الله منها في الدنيا ومات على توبة من ذلك كله فانه يلقي ربه وهو
 راض عنه فان فسح له ونسي في أجهله بعد توبته حتى عمل عملا صالحا بديل الله سيئاته حسنات أي
 ما كان يتصرف به من السوء عادية تصرف به حسنا فبذل الله فعله وغفر له جميع ما كان منه

قبل ذلك ولم يؤخذ بشيء منه وما زالت التوقيعات الالهية تنزل من الله على خلفائه بما بعدهم الله به
 ومن آمن من الخبر وما وعد لمن كفر بذلك كله من الشرمة اقامة ذلك الخليفة المنزل عليه الى حين
 موته فن زمان خلافته الى انتهاء مدة عمره لا تزال التوقيعات الالهية تنزل عليه فاذا مات واستخلف
 من شاء يوحى من الله في ذلك وترك الامر شورى بين اصحابه فيولون من يجمعون عليه الى ان يبعث
 الله من عنده رسولا فيقيم فيهم خليفة آخر الا اذا كان خاتم الخلفاء فان الله مقيم نوابا عنه فيكونون
 خلفاء الخليفة من عند الله لانهم خلفاء الله وهم الاقطاب وامراء المؤمنين الى يوم القيامة من هؤلاء
 النواب من يكشف الله عنه الغطاء فيكون من اهل العين والشهود فيدعوا الى الله على بصيرة كما دعا
 الرسول ولولا ان الزمان قد اقتضى أن لا يكون مشرع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان
 هؤلاء مشرعين وان لم يأثروا الا بشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يكونون فيه كما كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شرع من قبله اذا حكمهم به في امته فهو فيه بمنزلة الاول الذي كان
 قبله لانه خليفة عنه في ذلك وان قرره فلما منع الله ذلك في هذه الامة علمنا انهم خلاصاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وان دعوا الى الله على بصيرة كما دعا صلى الله عليه وسلم كما قال عنه في القرآن
 ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسما نا ورثته واخيرا تاما ورثنا الا العلم ثم ان دعاءه صلى الله
 عليه وسلم في ان يتبعه الله بسمعه ليسمع كلام الله وبصره ليرى آيات الله في الآفاق وفي نفسه ثم قال
 واجعل ذلك الوارث من بعني السمع والبصر فان الله هو خير الوارثين وقد قال تعالى كت سمعه وبصره
 فهو به الحق اذا كانت سمع العبد وبصره كان الحق الوارث منه الذي هو عين سمعه وبصره فدعا بهذه
 الصفة ان تكون له حتى يقبض عليها فكانت يقول اللهم متعنا بك فانت سمعنا وبصرنا وانت ترثنا
 اذا متنا فانك ترث الارض ومن عليها وانت خير الوارثين أي أنت الخير الذي يرثه الوارثون من
 خلفائهم وهم متبعوا الرسل صلوات الله عليهم فهو تعالى الخير الذي يرثه الوارثون كما انه خير الوارثين
 من حيث انه وارث وهكذا الاشارة في كل خير منسوب مضاف مثل خير الصابرين والساكرين ومثل
 ذلك مهما ورد عن الله في أي شرع ورد ومن التوقيعات الالهية أيضا المبشرات وهي جزء من احراء
 النبوة فاما أن تكون من الله اليه أو من الله على يدي بعض عباده اليه وهي الرؤيا يراها الرجل
 المسلم أو ترى له فان جاءته من الله في رؤياه على يدي رسوله صلى الله عليه وسلم فان كان حكا
 تعبد نفسه به ولا يتبشرط أن يرى الرسول على الصورة الجسدية التي كان عليها في الدنيا كما نقل اليه
 من الوجه الذي صح عنده حتى انه ان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه مكسورا للثنية العليا
 فان لم يره بهذا الاثر فما هو ذلك وان تحقق انه رسول الله ورآه شيئا أو شابا مغايرا للصورة التي كان
 عليها في الدنيا ومات عليها ورآه في حسن ازيد مما وصف له اوقع صورة أو يرى الرائي اساءة أدب
 من نفسه معه فذلك كله الحق الذي جاء به رسول الله فيكون ما رآه هذا الرائي عين الشرع اما في البقعة
 التي يراه فيها واما أن يرجع ما يراه الى حال الرائي أو الى المجموع غير ذلك لا يكون فان جاءه بحكم في هذه
 الصورة فلا يأخذه ان اختفى ذلك نسخ حكم ثابت بالخبر المنقول الصحيح المعمول به بخلاف حكمه لو
 رآه على صورته فيلزمه الاخذه هذا هو الفرقان بين الامرين عند أهل الله فانهم قد يرونه صلى الله عليه
 وسلم في كشفهم فيصح لهم من الاخبار ما ضعف عندهم بالنقل وقد يتقون من الاخبار ما ثبت عندهم
 بالنقل كما ذكره مسلم في صدر كتابه عن شخص انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه
 ألف حديث كان في حفظه فأنبت له صلى الله عليه وسلم من الآف ستة احاديث وانكر صلى الله عليه
 وسلم ما بقي فمن رآه صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رآه في الحقيقة ما لم تتغير عليه الصورة فان الشيطان
 لا يتنقل على صورته أصلا فهو معصوم الصورة حيا وميتا في رآه في أي حضرة رآه فالمبشرات
 من التوقيعات الالهية وشم توقيعات اخر الالهية من الاسماء الالهية تعرف اذا وردت على قلوب

العارفين بالله في كشفهم وهو أن يكون التوقيع الذي يعني هذا الولي من اسم خاص الهى من الاسماء الحسنى مما دون الاسم الله فانه ما يخرج منه في توقيع أصلا من حيث دلالة وانما يخرج منه اذا ذكر مقيدا بحال يستدعى اسما خاصا بذلك الحال كفى عن ذلك الاسم بالاسم الله لتعظيمه خاصة واكثر ما تخرج التوقيعات لا بولياء الله من الله والرحمن والرب والملك لا غير هذا هو الغالب المستتر فان خرج باسم غير ما ذكرناه فهو شاذ يحكم به على حذما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وهو دليل على مضمون ذلك التوقيع لهذا الولي فيتصرف فيه به بحسب ما يقتضيه ويحتاج هذا الولي الى علم عظيم بالمواطن وصور الاحوال ومراتب العالم وعلم الحو والاثبات والشؤون الالهية كل ذلك لا بد أن يعرفه العلماء بالله وان لم يعرفوا ذلك وامثاله فلا يعتدى قدره ولا يدخل في عمار الناس ويلزم الجماعة فان يد الله معهم ومن شذ من الجماعة على غير بصيرة فقد شذ الى التاريل صاحب البصيرة من الحال أن يشذ عن الجماعة فانه لا يشذ عن يد الله ولكن يعلم وهو في الجماعة ومعها ما لا يعلم واحد واحد من الجماعة الا من كان مثله فهو مع من هو مثله جماعة ما هو بمن صل وحده قال سعيد من وقف عند حدود الله ولم يتجاوزها وانا والله ما تجاوزنا منها حدا ولكن اعطانا الله من الفهم عنه تعالى فيها ما لم يعط كثيرا من خلقه فدعونا الى الله على بصيرة من امره اذ كونا على بينة من ربنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(السابع الموقفي عشرين واربعمائة في معرفة منازل الغلص من المقامات)

ما في الوجود سواء فانظروه كما ومن يدل عليه فهو ذو جدل لولا ما نظرت عين بناظرها فاحكم عليه به وأنت في عدم والله لولا وجود الحق ما قبلت	نظرته تجدوا فيه الذي ما هو في قلبه منه أمثال واشباه لولا ما نطق بالذكر اقوام واثبت عليه مخافي الكون الا هو اقواله في وجود الكون لولا
---	--

قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام فيكم فارجعوا والجامع للمقامات ماله مقام يقتضيه من عرف نفسه عرف ربه وقوله سنريهم آياتنا يعني الدالة علينا في الآفاق وفي انفسهم وهي مقيدة فلا بد أن يقيد مدلولها وان دلت على اطلاقه فكونه مطلقات يقيد لان التقييد تميز فعرفة العارفين به تعالى ليس من رؤية الآيات الخارجية والداخلية فانها يدل على حقيقتي اطلاق او اطلاق في مقيد والعارفين يرونه عين كل شيء الخلق قال لمن اساء في حقه فقطع رحمه لا تريب عليكم اليوم فالخلق اول هذه الصفة لمن اساء في حقه بقطع رحمه فاننا لا نشك ان قاطع الرحم ما قطعها الا بجهله وما انتطعت الرحم فالرحم موصولة في نفس الامر فهي موصولة عند العالم فمن جاتبه موصولة ومن سياتب الجاهل بها مقطوعة والمراجع الامر ككلام الله مما وقعت به الدعاوى الكاذبة لم يدل رجوعها الى الله على امر لم يكن عليه الله بل هو به هي في جبال الدعاوى في المشاركة وفي حال رجوع الامر اليه والمقام ليس بالتمييز وما ثم الا واحد فمن تميز فلا مقام بل هو به واحدة فيهما صور مختلفة فريدا احدى العين ولم يكن في الوجود الا هو لم تميز عن شيء لانه ما ثم الا هو ولم تميز عنه شيء فانه ما فرضنا الاحدية في الوجود ومع احديته لا مقام له تميز به عن غيره اذ لا غير هنالك فان يده متميزة عن رجله ورأسه متميز عن صدره واذنه متميزة عن عينه وكل جارحة منه متميزة عن غيرها من الجوارح وكل قوة منه في باطنه لها حكم ليس للآخرى ومحل ليس للآخرى فتميزت الصور في عين واحدة لا تميز فيها ولا مقام لها فهكذا الامر فتميز له كالأعضاء للواحد منا والقوى فهاثم عن تميز ولا من تميز عنا ولكنا تميزنا بعضنا عن بعض كما قررنا

ولا تنسب الاحكام والمقامات لأعضائنا وانما ينسب ذلك كله اليها فيقال بطش فلان بفلان وسعى فلان الى فلان وسمع فلان كلام فلان ورأى فلان فلانا ما ينسب شيء من هذا كله الى آله ولا الى قوة ولا الى عضو فاليه يرجع الامر كله فله الحكم واليه ترجعون فاعلم انه لا يخلص من المقامات الا وارث محمد صلى الله عليه وسلم الذي آتاه الله جوامع الحكم وعلمه الاسماء كلها وعلم الاولين والآخرين فمكل الصيد في جوف الفراخ انما بمن يميز فان العالم كله في وارث محمد صلى الله عليه وسلم كما هو في محمد صلى الله عليه وسلم فقد خلس من حكم المقامات عليه فهو يحكم بها بحسب ما تعطيه الاحوال فانه العليم الحكيم فالاسماء الالهية كلها هي تظاهر المقامات وبها يحكم الحاكم ولا حاكم الا الله وما يبدل القول لديه فبالقول له الحكم فبالقول يحكم الحق فتدبر لمن هو المحكوم عليه والمحكوم به والمحكوم فيه والحاكمكم تعرف من هو المخلص من المقامات والذي لا مقام له وأما المقام المحمود وهو المقام المتفق عليه الذي اتفق عليه الله الذي يقيم فيه الحق سبحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فهو مقام شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشافعين عند الله أن يشفعوا يوم القيامة من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن وان يخرج الحق من النار أو يدخل الجنة من لم يعمل خيرا قط حتى لا يبقى في النار الا أهلها فيقيمهم الله فيها على صفة ومن اخرجهم بها الى الجنة لتعذبوا واضربهم دخولها كما تضرب رايح الورد بالجمل فيصيبه الله لما سأل فيه واذا زاد سبب ظهور امر على واحد فهو شفاعته سواء كان شفعا أو وترا لا بد أن يكون زائدا على واحد وأما الاحوال فلا سبيل للتخلص منها وهي فينا وهو به وهي الحق ذاتية

وايسر في الكون الا الله والبشر
فكل شيء سوى الرحمن معتبر
وليس يظهر الا الشمس والقمر
وايسر ديه الامن له قطر
عين وليس له حكم ولا أثر
حق القضاء وحق الحكم والقدر
فالشر ليس له في خلقه اثر
عنه بذاتنا عن ارساله الخبر

فالحكم للعالم والاحوال حاكمة
ونحن في عبدة لو كانت تحتها
نحن النجوم التي في الغرب موقعا
الطمس فينا وذا الطمس يتقعا
سلاخف فسوى الرحمن ليس له
اليه يرجع امر الخلق كله
وهو الوجود الذي ما عنده ضرر
والشر ليس اليه جل خالقنا

من عرف الضلال والهدى لم يطل عليه المدى وعلم ان الله لا يترك خلقه سدى كما لم يتركه ابتداء وان لم ينزله منازل السعدا فان الله برحمته التي وسعت كل شيء لا يسر مد عليه الرذا وكيف يسر مده وهو عين الرذا فهو في مقام القدا وموقع سهام العدا فله الرحمة آخر اخلاذ المحلدا فيها أبدا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الحادي والعشرون واربعمائة في معرفة منازل من طلب الوصول الى
بالدليل والبرهان لم يصل الى أبدا فانه لا يشبه شيء)*

فكبر فوحده لا تقبل الثاني
في حكمه بزادات ونقصات
واحد العين لا يدري ببرهان
فكبره وهل رأى سر عين اعلان
وكيف يعطى وحيد العين في الشأن
جهلت اين اساس العقد ياباني

توحيدك لا عن كشف برهان
وكل من يقبل الثاني فتصف
وذا الواحد اعدادا فيقبله
من يقبل المثل قد حارت خواطرنا
ان الدليل على التكبير نشأه
يا باني اعده على الدليل لقد

من كان ذا صفة فأين وحدته
من الذي هو قاص في دلائلنا
الشرع توحيده توحيد مرتبة
المثل القاصي ليس المثل في الداني
وقد اثبت على هذا سلطان
والعقل يعضده من جانب ثاني

قال الله تعالى وجل لا تدركه الابصار يعني من كل عين من اعين الوجوه واعين القلوب فان القلوب
ما ترى الا بالبصر واعين الوجوه لا ترى الا بالبصر فالبصر حيث كان به يقع الادراك فيسمى البصر في
العقل عين البصيرة ويسمى في الظاهر بصر العين فالعين في الظاهر محل للبصر والبصيرة في الباطن محل
للعين الذي هو بصر في عين الوجه فاختلف الاسم عليه وما اختلف هو في نفسه فكما لا تدركه العيون
بابصارها لا تدركه البصائر بأعينها وورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن
العقول كما احتجب عن الابصار وان الملا الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم فاشتركت في الطلب مع الملا
الاعلى واختلفنا في الكيفية فنامن يطلبه بفكره والملا الاعلى له العقل وماله الفكر ومثامن يطلبه به
وليس في الملا الاعلى من يطلبه به لان الكامل منا هو على الصورة الالهية التي خلقه الله عليها وليس
الملك اعياها فلهذا يصح من هذه صفته أن يطلب الله به ومن طلبه به وصل اليه فانه لم يصل اليه غيره وان
الكامل مثاله نافله تزيد على قرائنه اذا تقرب العبد بها الى ربه احبه فاذا احبه كان سمعه وبصره واذا
كان الحق بصره مثل هذا العبد رآه وادركه ببصره لان بصره الحق فخاله ادركه الاله لا بنفسه وماتم ملك
يتقرب الى الله بنافله بل هم في القرائن فقرائهم قد استغرقت انفسهم فلا نقل عندهم فليس لهم
مقام ينتج لهم أن يكون الحق بصرهم حتى يدركوه به فهم عبيد اضمارا و نحن عبيد اضطرار من
فرائضنا وعبيد اختيار من نوافلنا كما هو رب ذاتي من وجودنا ورب مشيئة من حكمه فينا فالربوبية
الذاتية ضرورية لا يمكن رفعها وربوبية المشيئة عندها الامكان في المكثات فيرجع بها ما شاء فن لا مشيئة
له لا ترجيح له كن لا نافله له لا يكون الحق بصره وان امكن خلاف هذا عقلا ولكن كلامنا في النواقص
الذي اعطاه الكشف ما كلامنا في الجواز العقلي لانه يستحيل عندنا ان ينسب الجوار الى الله حتى
يقال يجوز لمن يغفر الله لك ويجوز ان لا يغفر لك ويجوز ان يخلق ويجوز ان لا يخلق هذا على الله محال
لانه عين الاقتدار الى الموضع لوقوع أحد الجائزين وماتم الا الله واصحاب هذا المذهب قد افتقروا
لما التزموه من هذا الحكم الى اثبات الارادة حتى يكون الحق يرجع بها الاحتمال ولا خفاء بما في هذا
المذهب من الغلط فانه يرجع الحق محكوما عليه بما هو ذاتي ذاته وهو عين ذات اخرى وان لم يقل فيها
صاحب هذا المذهب ان تلك الذات الزائدة عين الحق ولا غير عينه والذي نقول به ان هذه العين
المخلوقة من كونها متمكة تقبل الوجود وتقبل العدم فجائز ان تخلق فتوجد وجائز ان لا تخلق فلا توجد
فاذا وجدت فبالمرح وهو الله واذا لم توجد فبالمرح وهو الله وبه يستقيم الكلام ويكون الادب مع الله
اتم بل هو الواجب أن يكون الامر كما قلنا واما احتجاجهم بقوله لو شاء الله ولو اراد الله فهو عليهم
هذا الاحتجاج لاهم لزومية ان لو حرف امتناع لا يحرف امتناع لوجود .

وهو تني ان ذا سر عجيب
فهو يدعون نفسه ثم يجيب
كل دى عقل سليم ونجيب
جاءه يطوف دهره ويجوب
أصله ما بين لحم وتجب
انما المحروم من لا سحيب

فاتظروا وجوبه واعتبروا
مثل من يدعوا وماتم لمن
صبهذا ورد النص الى
واقعد كان على مثل الذي
مثل ذا زرت في من هاشم
واستحيبوا للذي اجمعكم

فاعلم ان امكان الممكن هو المذى اظهر حكم الاختيار في المريج والذي عند المريج انما هو امر واحد وهو أحد الامرين لا غير فنام بالنظر الى الحق الاحدية محضة خالصة لا يشوبها اختيار الاثره يقول تعالى لو شاء كذا كان كذا فاشاء فما كان ذلك ففنى عن نفسه تعلق هذه المشيئة ففنى الكون عن ذلك المذى كور غير ان الله تعالى نسبتين في الحكم الواقع في العالم بالا متناع او بالوقوع بالنسبة الواحدة ما يظهر من العالم في العالم من الاحكام الواقعة والممتنعة بمشيئتهم اعنى بمشيئة العالم التي اوجدها الله في العالم والنسبة الاخرى ما يظهر من الاحكام في العالم لامن العالم وذلك من الله بالوجه الخالص الذي لله في كل كائن الذي لا بعلمه الاهل الله خاصة والمشيئة التي يشاء بها العالم من العالم مشاءة لله تعالى من الوجه الخاص ثم هي لله كالا كلة للصانع ظاهرة التعلق منصفة الحكم فالعلماء بالله ينسبون الواقع بالا كلة الى الله والذين لا علم لهم ينسبون الى الآلة وطائفة متوسطة ينسبون الى الآلة ما نسب الحق اليها على حد علمه في ذلك وينسبون الكل الى الله اذ باضع الله وحقيقة فهم الادباء المحققون وهم الذين جمعوا بين الشرع والعقل والوجه الصحيح في العلم الالهى لا يتمكن للعقل أن يهل اليه من حيث نظره لا بل ولا من حيث شهوده ولا من تجليه وانما يعلم باعلامه على الوجه الذي يكون اعلامه لمن اختصه من صور عباده الظاهرة في وجوده فان العلم بالله من حيث النظر والشهود على السواء ما يضبط الناظر ولا المشاهد الا الحيرة المحضة فاذا وقع الاعلام الالهى لمن وقع حيث وقع من دنيا وآخره حصل المقصود

دلالات الوجود على وجودى	تعارضها دلالات الشهود
فان العين ما شهدت سواء	بعين شهودها عند الوجود
واين الغير لم يثبت فيبدو	مع التمسك كثير من عين المريد
عجبت لمن يعز وقد تعالى	ويظهر في المراد وفي المريد
لقد نزلت معاليه وجلت	باحكام الدلائل والسعود
امن بعد النزول يكون مرقى	وعين نزوله عين الصعود
اضافات الامور لها احتكام	فكون الرب في كون العبيد
فلولا الاصل ما ظهرت فروع	تدل على الاصول من الشهيد
اقد اظهرت سر الامر فيه	كل مشاقف ندب جليل
صبور لا يقاومه صبور	عزيز في تصرفه شديد

فان الدليل يعطى وجودى اذ ليس الدليل سوى عيني ولا عيني سوى عيني ولا عيني سوى امكانى ومدلولى وجود الحق الذى اليه استنادى وثنى ما هو حق لى عن اليه استنادى والشهود ينشئ وجودى لا ينشئ حكمى فبين ظهر فيه ما ينسب اليه انه عيني وهو حكمى والوجود لله فاستفدت من الحق ظهور حكمى بالصور الظاهرة لا ظهور عيني فيقبال وماتم قائل غيرى ان هذه الصور الظاهرة في الوجود الحق التي هي عين حكمى انما عيني هذا يعطيه الشهود فعارض الادلة النظرية والخلق لله يعلمه وعلمه ليس سوى ما اعطاه ما انا عليه في عيني وليس في البراهين اصح من برهان ان وهو عند القائلين بالبراهين البرهان الوجودى وليس يدل شئ منه على معرفة هوية الحق وغايته علمه منسبة الوجود اليه وان عينه عين وجوده وثنى ما يستحقه الحادث عنه غير هذا الا يعرف من البرهان وساعده الشرع وهو ما اوحى به الى الرسول المترجم عنه الذى اخبر عنه انه لا ينطق عن الهوى وانزله في الكون منزله فما انطقه به مما ساعد النظر الفكرى ليس ككلامه شئ وهو من الكلام الظاهر الذى يمكن أن يكون له وجه غير الوجه الذى يضبطه العقل منه ويكون له الوجه الذى يضبطه العقل

منه وماورد السمع باقوى من هذه الدلالة مع هذا الاحتمال الذى فيها .

اصح البراهين برهان ان	واليس يريك من الحق عيننا
ففى الحق يعطيك تفهيا وسلبا	وقمنا هذا الحق يعطيك كوننا
وينهى نفوسنا اناك القسرا ن	بها مثل قول المشرع ايننا
ويأتى به علم ظاهرا	يريد بذلالنا حفظا وصونا
وعلم الاله بما قاله	اصح دليل واقوا بيننا
تحليل العقول ببرهانها	وجود الذى ساقه الشرع عوننا
ويقبله ككل عقل سلطيم	ويكسوه جدافه يكسوه زينا

ولما كان الدليل النظري مثلثا فى المعنى مربعا فى الظاهر والتثليث فرد والتربيع شفع لذلك لم يعلم من الحق الافردية المرتبة ولم تعلم الا بالخلق فان ربط الحق بالخلق والخلق بالحق ارتباطا بالتربيع والتثليث بالتربيع فى المتقدمين اللذين اعطت العلم بتوحيد الله فى الوهيته فانظر ما احكم الحقائق كيف اقتضت فى الادلة أن تكون على هذه الصورة فضع الوجود حقا وخلقنا وواجبا لنفسه وواجبا بغيره

ان الدليل ماثل الاركان	كالبيت وهو مربع محسوس
وكذلك الحق الذى دلت عليه	الكائنات فبيته التقديس
حظ الدليل من الاله وجوده	ما حظه الترجينى والتعريس
ان قلت ان الحق عندك منز	فدليل سمع انه لمارس
ومنزه ايضا بشرعك فاعتبر	بالحالتين فعقلك المخوس
ان جاء كرب الفكر من تنزيهه	يلوه من رجائه التنفيس
لله عين فى المراتب كلها	تليث او تربيع او تسديس
فاذا اراد الله حفظ وجوده	فى قلبكم يأتى به الخميس
الحق يحفظ نفسه وعباده	كانجس والعشرين يا صروس
فاذا اتيت بخمسة مفروية	فى خمسة قد زال عنك البوس
ولحقت بالملاء المقدس كونه	وتعين التأصيل والتأسيس
ودعيت فى الملايين ان حقت من	يدعوك يا من غره ابليس
انت المتقدم فى الوجود كآدم	فى كونه سيقا وانت رئيس

اراد بالبيت هنا الكعبة فانها ذات ثلاثة اركان فلما قصرت بقريش النفقة رجعوا البيت بكونهم تركوا منه فى الحجر اذ رجا فصوره البيت لو تم كصورته مع الحجر لوزال الجدار الذى يلى الحجر واتصلت الجدران بالحجر فأما تنزيهه فان يكون على اتقى عشرة قاعدة كل ثا من العلم بالله فالثالث الواحد من العلم بالله هو ما يعلم من الله بالدليل والثالث الاخر ما يعلم منه سبحانه بالشهود فى التجلي والثالث الثالث هو ما يعلم منه باعلام الله وهو اصح الاقسام فى العلم باقته وتفصيل قواعده بطول وقدر حلتك فى العلم بهما عليه سبحانه حتى تدرك ذلك ذو قان شاء الله وعن هذه القواعد ظهرت بروج الفلك واتهام اسماء العدد والتسديس من ذلك نصف التثليث فهما طرفان التثليث وهو الاكثر والتسديس وهو الاقل والمتوسط بين التثليث والتسديس التربيع كل ربع تسعة وهو منتهى بساط مفردات العدد فى الاحاد التسعة تنظر الى الاثنى عشر وتنظر الى الستة والكل ستة وثلاثون قاعدة اتهامات

وتنتهي الى ثلثمائة وستين قاعدة منها ظهر درج الفلك التي تقطعها الكواكب بسيرها وقد ربط الله ما يجدنه في عالم الاركان بقطع هذه الكواكب في هذه القواعد على كثرة الكواكب وأما ما يجدنه في عالم الجنان دون النار والدينا فيعطيه القواعد بمركتها لا بما يعطيه قطع الكواكب في هذه القواعد ولذلك اختلف الحكم فيما يكون في الجنان وما يتكون في الدينا والنار في الجنة مانع يمنع ما تعطيه حركة القواعد وفي الدينا والنار مانع يمنع ما في قوة القواعد من التكوين وهذه الموانع عين قطع الكواكب في تلك القواعد

ما أن أقول ولا سمعت بمنزله أن الاله يراه وهو ——— نز إلا الذي قال الدليل بفضل ذاك الرسول وكل وارث حكمه الفكر يهجز عن تحقق علمه ماللجهالة في الذي جاءت به فهو الوجود وما سواه باطل	من ناظر في الله بالبرهان بدليل في صورة الانسان وبعلمه من عالم الاركان من كل معصوم من الشيطان بأنه حين يجول في الاكوان أقواله في الله من سلطان في كل ما يدوم من الاعيان
--	--

فقد بان لك ان كنت من أهل الاذواق بالعلم بالله انه لا يعلم الا باعلامه وانه كل من قال انه يعلم بالدليل أو بالشهود فانه يضرب في حديد بارد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والعشرون واربع مائة في معرفه منازلة من رذالي فاعلى فقد اعطاني حق وانصفني بحالي عليه)

اني رأيت وجود المست أدريه الفعل بيني وبين الحق مشترك اني سمعت ——— كلا ما غير منقطع سمعه لا يسمى اني ——— عدم له وكييل على من لا وجود له ولا يزال به مادام متصفا على نقض مقام ليس يعرفه انا اياه موجودان في قرن فالامر مفترق والامر مجتمع اني رعت امورا ليس يعرفها وايس يعلم ما بيده من عجب فالحق ——— دلت له لا أبقى به بدلا	وهو الوجود الذي اعياىنا فيه فيما ينطق وهذا فيه ما فيه فيما وفي عالم الاله كوان من فيه وقد ترجمه خلق ما وفيه يليه وقتا وفي وقت يعا فيه بالكون في عينه حتى يوافيه وليس في نفسه أمر ينا فيه ولا يزال عدوى او نصاب والجود جوده على من لا يكافيه الا الذي قيل فيه انه فيه الا الوجود الذي حاز الووى فيه وليس يدريه الا من يكافيه
---	--

قال الله تعالى واوفوا بعهدي اوف بعهدي لكم وقال ولكن الله قتلهم وقال بل الله الامر جميعا فعهدي تعالي الى ان الفعل الذي يشهد الحس انه ان ذلك الفعل لله لا لي فان اضافة لنفسه فاعلمنا اضيفه باضافة الله لا باضافتي فانا حاله وترجم عن الله به وهو قوله والله خلقكم وما تعملمون فرد الفعل الذي اضافه الى نفسه وهو حقه الذي له قبلي بهذه الاضافة ولكن لا بد من ميزان الهى نرده به اليه فان الله تعالى لما رفع السماء وضع الميزان في سباحة الكواكب في خلاصتها التي هي طرق في السموات تجري بالمتادير الكائنة في العالم على قدر معلوم لا تتعداه فهي تعطى وتجمع بذلك الميزان

الذي وضع الحق لها لانها تشاهد الميزان الذي بيد الحق فيخضع به ويرفع فاذا انطرت الى من رفع الحق
بميزانه اعطته ما يستحقه مقام الرفع واذا رأت الحق يضع بميزانه من اساء اعطته ما يستحقه مقام الوضع
وذلك هو التحذير الذي ورد في القرآن في النجوم انها مستصبرات بامرهم فتعلم ان المكلفين هم
المقصودون بالخطاب والتكليف وانهم محل العذاب والثواب بخلاف سائر المخلوقات وذلك للحجاب
الذي ضرب الله بينهم وبين مشاهدة الامور منهم ومن سائر المخلوقات انها لله لالههم فلما ادعوا
اضافها الحق اليهم بحسب دعواهم وكلفهم ابتلاء منه لدعواهم فمن كشف الله عن بصيرته ورأى
الافعال كلها لله لم ير الا حسنا منه ومن سائر المخلوقات وان الله هو الصادق فقال ان الله لا يضيع
أجر من أحسن عملا فطلبنا الاحسان ما هو فورد في الخبر الصحيح ان الاحسان هو ان تعبد الله
كما تراه فشرع في العمل على الحجاب فاذا رآنا المعمول له رأينا العمل صادرا منه فينا ما نحن
العاقلون فلما رأينا هذا اخفنا من منزلة انقدم فيما سمعنا من افعاله حسنا وسيئا وعلمنا انه ما اضاف
العمل اليه الا لدعوا ما في الافعال انما لنا فاذا حصلنا في هذا المقام من الشهود كما كان حسنا
اضمننا له تعالى خلقا فينا واضفنا اليه انما من كوننا محل لظهوره وان كان سينا ذلك العمل اضفنا اليه
باضافة الله فنكون حاكين قول الله فينا الله حسن ما في ذلك المسمى سوءا فبدل الله سيئاتنا حسنات
وما هو الا تبديل الحكم لا تبديل العين ثم انه جميع ما طرأ من في هذا كله من نظور ورواد وحاد فهو بهذه
المثابة فان ذلك كله فعل طهر فينا ونحن أهل شهود فليس لنا الا الاستعداد الذي نحن عليه لقبول
ما يخلق فيه من الافعال المنسوبة في الشهود كما هي في سائر المخلوقات عند المخلوقات الذين يقولون
مطرنا بفضل الله ورحمته بالوزن الذي جعله في سباحة كوكب من الكواكب وما قدره الله له من
المنازل التي ينزل فيها والمجبوب عن هذا المقام يقول مطرنا بنوء كذا وكذا فيذكر الكوكب المجبور
في ذلك ويضيف ما ظهر من المطر الصائب اليه كما يضيف افعاله خلقا الى نفسه فسمى عند ذلك بأنه
كافر بالله مؤمن من رأى الفعل منه ويسمى الا قول مؤمنا بالله كافرا بمن رأى الحسن الفعل صادرا منه
من حيث ما هو محل ومن المكلفين من ليس له هذا الشهود ولا تركه الا الايمان ويقف مع الحجاب الذي
على عينه فيقول مثل ما يقول صاحب الشهود مطرنا بفضل الله ورحمته تقليدا لعلما حتى يتميز المؤمن
من العالم فان المؤمن يقول ذلك لورود الخبر الصادق ويقول صاحب النظر لما يعطيه دليل عقله مثل
المؤمن سواء الا ان له درجة زائدة وهذان الصنفان لا يبلغان مبلغ صاحب الشهود في الدرجة
فانه يريد عليهم ما بالعين وكذلك نشاهد افعال الحق في نفسه كما يعلم صاحب النظر وكما يؤمن به المقلد
للخبر وكل له مقام معلوم ولكن لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فان الحق لو رجع في التعريف
عن اضافة هذه الافعال اليه تعالى وكفر من اضافها اليه تعالى لرجع المؤمن لرجوع الحق عقدا
وقولا ورجع العالم وصاحب الشيء ودقولا لا عقدا فانه لا يتمكن لصاحب الدليل اذا استحكم
الرجوع عنه ولا لصاحب الشهود واذا كان هذا كذا فلا بد من التمييز بين الفرق وبين العالم
والمؤمن فقد بينا لك صورة الميزان والوزن وان الوزن نعت الهي لا ينسب لعباد من عبادة الله أن يذخل
عنه في كل فعل ظاهر في الكون من موجود تام من الموجودات فلا يزال مراقبته في غيره فيحكم عليه
بالميزان الموضوع عنده وليس الا الشروع وأما مراقبته في نفسه فيخالف ما يرقبه في غيره فانه لا يشهده
من غيره الا بعد ظهوره ووقوعه في الوجود من هذا الشخص وأما في نفسه فيرقب خطره فانه أول
ما يوجد الله في خاطره وقلبه وقد عفا عنه تعالى فيما يجده من ذلك الا بما يذكركه فاذا راقبه ورأى ان
الله قد جعل فيه قصدا اظهار امر ما فان كان من الافعال المقررة الى سعادته الامراوية المحبوبة الى الله
المثني عليه هيأ محله لقبول ما يفعل الله به من ذلك فيطهر الفعل وله الاجر من حيث ما هيأ نفسه واستعد
والكل من عند الله وان كان مما ذمته الله شرعا فلا يهيئ نفسه لظهور ذلك الفعل جهدا لطاقه فاذا كان

ذلك الفعل من المقدّر عند الله وقوعه في هذا المحل سلب الله عن هذا العبد عقله ولم يعطه الاختيار
واعماله حتى يظهر ذلك الفعل في محله فاذا ظهر بحكم هذا الجبر الباطن رداً لله اليه عقله فاعتبروا سنة غفر
ربه وخرّوا ركعاً واناب وهذا معنى قوله عليه السلام ان الله اذا اراد ان تقاضاه وقدره سلب ذوي
العقول عقولهم حتى اذا أمضى قدره فيهم ردّها عليهم ليعتبروا واما الغافل الجاهل فحكمه ما هو
المقرر في العموم واما قولنا لا يجزى فان الشرع قد ورد ان الله يؤاخذ بالارادة للظلم فيها وهذا كان
سبب سكنى عبد الله بن العباس بالطائف احتياطاً لنفسه فان الانسان ما في قوته ان يمنع عن قلبه
الخواطير فمن لم يحظر الحق له خاطرسوه فذلك هو المعصوم ومن له بذلك واقدرايت من هذه صفته
وهو سليمان الدنيلي رحمه الله كان على قدم ابي يزيد البسطامي اخبرني عن نفسه على جهة اظهار
نعمة الله عليه شكراً وامثالاً لامر الله حيث قال واما نعمة ربك فحدث فقال لي ان له تسعين سنة
ما أخطر الله له في قلبه خاطرسوه فهذا من اكبر العنايات الالهية بالعبد قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد
بظلم ندقيه من مذهب اليم فبكر الظلم تخاف مثل ابن عباس وغيره والاحاد المليل عن الحق واما الميزان
الموضوع الذي يظهر لكل عين يوم القيامة يظهر على صورة ما كان في الدنيا بين العاتية من
الاعتدال وترجيح احدي الكفتين فيعامل الحق صاحب ذلك الميزان بحسب ما يحكم به من الخفة
والثقل فجعل السعادة في الثقل والانس والجن ما سمي بالثقلين الا لما في نشأتها من حكم الطبيعة فهي
التي تعطى الثقل ولما كان الحشر يوم القيامة والنشور في الاجسام الطبيعية ظهر الميزان بصورة
نشأتهم من الثقل فثقلت موازينهم وهم الذين اسعدهم الله فأرادوا حسناً وفعّلوا في طاهر
ايدانهم حسناً فان الحسنه بعشر امثالها الى مائة الف بخادون ذلك وما فوقه واما القبيح السيئ
فواحدة بواحدة فيخف ميزانه أعني ميزان الشقي بالسببة الى ثقل السعيد واعلم ان الحق تعالى
ما اعتبر في الوزن الا كفة الخير لا كفة الشر فهي الثقيلة في حق السعيد الخفيفة في حق الشقي
مع كون السيئة غير مضاعفة ومع هذا فقد خفت كفة خيره فانظر ما اشتقاه فالكفة الثقيلة
هي عين السعيد الخفيفة للشقي لقلته ما فيها من الخير او لعدمه بالجملة مثل الذي يخرج به سبحانه
من النار وما عمل خيراً قط في ميزان مثل هذا ما في كفة اليمين منه شيء أصلاً وليس عنده الا ما في قلبه
من العلم الضروري بتوحيد الله وليس له في ذلك تعمل مثل سائر الضروريات فلو اعتبر الحق بالثقل
والخفة الكفتين كفة الخير وكفة الشر لكان يزيد بيانا في ذلك فان احدي الكفتين اذا ثقلت خفت
الآخرى بلا شك خيراً كان او شرّاً واما اذا وقع الوزن به فيكون هو في احدي الكفتين وعمله
في الاخرى فذلك وزن آخر في ثقل ميزانه نزل عمله الى أسفل فان الاعمال في الدنيا من مشاق النفوس
والمشايق محلها النار فتزل كفة عمله تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها تخفتها فيدخل الجنة
لانها اهل العلو والشقي تثقل كفة الميزان التي هو فيها وتخفت كفة عمله فيهب في النار وهو قوله فأتته
هاوية فكفة ميزان العمل هي المعتبرة في هذا النوع من الوزن الموصوفة بالثقل في السعيد لرفعة
صاحبها والموصوفة بالخفة في حق الشقي للثقل صاحبها وهو قوله يحملون أوزارهم على ظهورهم
وليس الا ما يعطيه من الثقل الذي يهون به في نار جهنم وهما وزن وزن الاعمال بعضها بعض
يعتبر في ذلك كفة الحسنات ووزن الاعمال يعاملها باعتبار كفة العمل فمن اراد أن يفوز بلذة
الوجود فليط الحق من نفسه مستحقته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثالث والعشرون واربع مائة في معرفة منارلة من غار على لم يذكرى) *

قلبي على صك كل حال في قلبه
اذا تنزلات الاسماء منه على
من واحد العين لاكثر ولا عدد
منارل القلب لم يشعر بها أحد

في حيرة ما لها نقص ولا امد
أليس عركبك التركيب والجسد
قال دار معصورة والسكن الصمد
من لا يقوم به غل ولا حسد

بجهولة العين ما ينقذ صاحبها
ان قلت اني وحيد قال لي جدي
فلا تقولن ما بالدار من احد
وليس تخرب دار كان ساكنها

قال الله عز وجل وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفساقين عن الوفاء بالعهد
فإننا عهدنا إليهم أن يذكرني فأنفروا أن يذكرني الأعلى طهارة كما قال صلى الله عليه وسلم اني كرهت
ان أذكر الله الأعلى طهارة ورأوا هؤلاء نفوسهم غير طاهرة لما فيها من الدعاوى في الخير الذي قام بهم
من عند الله فينسبون له لانفسهم وما أعطوا الله حقه من رد ذلك اليه كما فعل القليل من عباده الى غير
الدعاوى من الامور التي لا تصف النفوس بوجودها بالطهارة فهو لا غاروا ان يذكر الله وهم
الذين يذكر الله سر في نفوسهم واما الذين يذكرونه علانية فانهم شاهدوا قلوب العالمة في غاية من
الغفلة عن الله فقالوا اذا ذكرنا الله فيهم ذكره فانهم اذا سمعوا ذكر الله لم يتمكن لهم الا أن يذكره
فذكره بتلويح غافلة عما يجب لله من التعظيم فاذا كان مشهدهم هذا غاروا على الله فلم يذكره
وكان منهم السبيل في قول حاله وغيره فوافي هؤلاء بعهد الله ولا كانوا على معرفة من الله وهذا
حال اكثر اهل الطريق ولا سيما اهل الورع منهم فخرجوا بهذا عن العهد الذي عهد اليهم الله من ذكره
في قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا وما قيد حال من حال وهو قوله عليه السلام الحمد لله على كل حال فان
القلب وان غفل عن الذكر الذي هو حضوره مع المذكور فان الانسان من كونه سمع ما قد سمع ذكر الله
من لسان هذا اذا ذكر بخطر القلب ووعي ما جاء به هذا الذكر ولم يجي الا بذكر اللسان الذي وقع بالسمع
فجزئته هذا القلب ما يناسبه من الذكر ين منه وهو اللسان قد كراته بلسانه موافقة لذكر ذلك الذكر
المذكور والقلب مشغول في شأنه الذي كان فيه مع انه لم يستغل عن تحريك اللسان بالذكر فلم يشغله
شان عن شان فماد ذكر الله عن غفلة قط وما بقي الا حضوريا استغراغ له أو حضور بغير استغراغ بل
بشاركة ولكن زمان امر اللسان بالذكر ما هو زمان اشتغاله بغيره فماد كره غافل قط أي عن غفلة
في حال امر القلب اللسان بالذكر الا في حال ذكر اللسان ثم ان اللسان قد وفي حقه في العلانية من
الذكر فانه من الاشياء المسجدة لله فن عار على الله لم يعرفه واما يغار له لعل عليه فأهل هذه المنازلة
غاروا على الله ان يذكره غيره وهم أهل الدعاوى في الذكر وهم يشهدون أن الله هو الذي كره نفسه
بلسان عبده فذكره وهم يعلمون انهم ما ذكره مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده
وهو من جملة الذكور فأوان الحق لسانهم في الذكر فلم يذكره بهذا التهم ودفعتم المنازلة بقوله من غار
على لم يذكرني لانه عرف من الذكر ومن المذكور فصار بعزل عن الذكر في نفس الذكر وما رمت
اذ رمت ولكن الله رمى ثم ان الاسماء الالهية ما كثرها الله الا لاختلاف الاسماء الطاهرة
في السكون فاذا ذكره العارفون بالاسماء جعلوا الذكر لاسم ما من الاسماء وجعلوا المذكور اسماءا
من الاسماء فكانت الاسماء تذكر بعضها بعضا فذلك الذكر السنة الاسماء ونحن وسائط فماد كرهنا الا به
ومن ذكرته به فلم تذكره الا ترى ذكر من أنعم الله عليه اذا ذكره بنعمته فذلك لسان نعمته وانت
من نعمته فماد كره الا احسانه لا أنت فن غار على الله لم يذكره مع انه أكثر عباد الله
ذكرا بالصورة ولا ذكر له بالحقيقة فهو عبيد حق لانه الدار العامت والله يقول الحق وهو عبيد
السبيل

(الباب الرابع والعشرون واربعمانه) في معرفة منازل أجبك للبقاء معي وتحب الرجوع الى اهلك
نصف حتى أنشئ منك وحينئذ تترحمي قال الله تعالى يحبهم ويحبونه فهو المحب المحبوب ترجمان

من أحب البقا أحب الرجوعا
فترى الكون في الشهود صريحا
أودع الحق فيه معنى بديعا
فتراني أصغى اليه سميعا
ان يكن ما يقول كان مطيعا
ليس تعطى لمن يكون مديعا

من أحب الفنا أحب لقاءى
ليس يبق مع الشهود وجود
كل حب يكون فيه اشتياق
فاذا الله قال انى محب
ويقول الفؤاد فى السر مسنى
ان لله فى الوجود علوما

اعلم ان للحق حكيم الحكم الواحد ماله من حيث هو يته وليس الارفع المناسبة بينه وبين عباد
والحكم الآخر هو الذى به صحت الربوبية الموجبة للمناسبة بينه وبين خلقه وبها اترى العالم الوجود
وبها تأثر مما يحدث فى العالم من الاحوال فيتصف الحق عند ذلك بالرضا والسخط وغير ذلك
وللعالم حكم حكم به صحت المناسبة بينه وبين الحق وبها كان العالم خلقا لله ومنسوبا اليه انه وجد
عنه فاربط به ارتباطا منفصل عن فاعل ولهذا الحكم لم يزل العالم مرجحا فى حال عدمه بالعدم
وفى حال وجوده بالوجود فما اتصف بالعدم الامن حيث مرجحه ولا بالوجود الامن حيث مرجحه
والحكم الآخر هو من حيث هو يته وحقيقته لانعت له من ذاته كما قلنا فى الحق فى حكم رفع المناسبة
ليصح قوله ليس كمثل شئ فى جناب الحق من حيث هو يته ومن جناب العالم من حيث هو يته
والمناسبات احدثت التعوت من حيث النسب لامن انها اعيان وجودية

فما فى الحق والحق فاعل * وما فى الالخلق والخلق منفعل

فلما وقعت المناسبة بين الله وبين العالم صح ان يقول يحبهم ويحبونه فالحق محب محبوب فن حبه هو
محب يتفعل لتأثير الكون ومن حيث هو محبوب يتلى والعالم ايضا محب لله محبوب لله فن حبه هو
محب لله يتلى لاجل الدعوى فيفتنح صاحب الدعوى السكاذبة ويظهر صاحب الدعوى الصادقة
ومن حيث انه محبوب يتحكم على محبه فيدعوه فيستجيب له ويرضيه فيرضى ويسخطه فيعقو ويصفح
مع نفوذ قدرته وقوة سلطانه الا ان سلطان الحب قوى كما قال الخليفة أمير المؤمنين هرون الرشيد

ما ذاك الا ان سلطان الهوى * وبه قوين أعز من سلطانى

ومع وجود المناسبة بين الانسان وبين العالم واهله من العالم فلم يحب الرجوع الى اهله من احبه منهم
مع كونهم محبوبين لله الا لكون الله قد عين لاهله حقا على هذا الشخص فيحب الرجوع الى اهله
ليؤدى اليهم حقوقهم التى اوجبها الله لهم عليه لا لغرض نفسى ولا لمنااسبة كونه ولما علم الله ان
مثل هؤلاء ما يرجعوا الا امتثالا لا واهله تعالى ووقفا عند حدوده لئلا يتجاوزوها ويتعدوها قال
لن هذه صفته حق اتشنى وهو قوله صلى الله عليه وسلم الى وقت لا يسعنى فيه غير ربى فهو الله
فى ذلك الموطن ليس لنفسه ولا لشي من خلقه وسامحه الحق فى رجوعه الى اهله من هذا المقام لكونه
ما يرجعه الا حق الله الذى اقترضه عليه لمن رجع اليه من أهله لعله بأنه يخاف فوت الوقت فيشهد له
هذا الطلب للرجوع بأنه صادق الدعوى فى محبته ربه تعالى لهذا قال وحينئذ تترعنى وهو لا يتر
عنه الامن حيث هذا المقام فانه بعينه حيث كان قال تعالى فى مثل هذا المقام الذى يقتضى الصبر عن
الله من حيث هذا المشهد الخاص واصبر لحكم ربك برجوعك لاداء هذه الحقوق فانك باعيننا العله
بأنه محب والمحب يتألم للفراق والاشتغال بشهود الغير ولما سمعت فى هذه المنازلة قوله حتى اتشنى
منك ثقل على عاقله معرفتى بالحق فى حال هذه المنازلة فلما علم انه قد شق مثل هذا على أنسى بغيرى
فى هذا الحكم فأوقفنى على قوله صلى الله عليه وسلم عن الله انه أشد شوقا الى لقاء احبائه منهم اليه

فانه تعالى أعلم بهم منهم به وعلى قدر العلم يكون الشوق مع على ان مثل هذه الامور انما هي السنة المقامات والاحوال واحكامها واحكام الاسماء وهذا معنى قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد لا يحشر اليه الا من ليس عنده من حيث هذا الاسم الخاص وهو عنده من حيث حكم اسم آخر غير هذا الاسم فمن عرف الحق بمثل هذه المعرفة لم يكبر عليه ما يسمعه عن الله من كل ما هو نعت الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخامس والعشرون واربعائة في معرفة منازل من طلب العلم صرفت بصره عنى) *

طالب العلم ليس يدرك ذاتي	بدليل لكون ذلك محالا
فيرا في أراه في كل عين	ويراني أبديه حالا خلا
فيري نفسه وليس سواي	والهدى لا يكون قط ضلالا
قد رفعنا مصاونا لشموس	أحرق أوجها ففككت ظلالا
فاذا ما يقول ربك فاعلم	اني واحد عليك حالا

التقدير فاذا ما يقول ربك اني واحد فاعلم انه عليك حال اعلم ان العلم الدليلي البرهاني يقضي برفع المناسبة بين العالم وبين هوية الحق وان لا رؤية من راء الابعاسية بينه وبين المرقى فالحق لا يراه غير نفسه من حيث هو فيه فصاحب هذا العلم في حال شهوده ورؤيته ربه يحكم انه ما رآه وحكمه صحيح ورؤيته صحيحة فلهذا قال صرفت بصره عنى فاذا صرف بصره عنه كان الحق بهوته بصيرا بهذا العبد فاذا أراه بهذا الحال يكون من رأى الحق بالحق والرائى عبد والمرق حق والمرق به حق وهذا اكمل رؤية تكون حيث كانت وقد ورد في الصحيح ان العبد يحصل له هذا المقام في الحياة الدنيا وفي هذه النشأة التي تفرقها النفس المطمئنة الناطقة بالموت فقال تعالى لا تدركه الابصار فكثير وجع فانها ابصار الكون ولم يقل لا يدركه البصر فان هويته احدية الوصف لم يكن فيها كثرة وهي بصره في كل مبصر فهو وان تعددت ذوات المبصرين فالبصر واحد من الجميع اذ كان البصر هوية الحق فيصير ان البصر عند ذلك يدركه لانه ليس غيره فهو الرائي والمرق فان الحقيقة المنسية في قوله لا تدركه الابصار ان الابصار هناك معان يدرك بها المبصر المبصرات ما هي تدرك المبصرات بخلاف ما هنا فانه اذا كان عين الحق عين بصره فيصير ان يقال في مثل هذا يدركه البصر فينسب الادراك اليه مع صحة كونه بصيرا للعبد قفطن لهذه المسئلة فانها نافعة جدا وتعلم من ذلك ان الله عبادا يحل لهم رؤيته في الدنيا قبل الآخرة والله عبادا اخر لهم ذلك والله عبادا لا يرونه الا بأبصارهم في الآخرة وينزلون عن رتبة هؤلاء في الرؤية والله عبادا يرونه في الدنيا بأبصارهم وفي الآخرة البرزخية بأعين خيالهم يقظة ونوما وموتوا ومن هنا قال من قال من أهل الله ان العلم حجاب يريدون علم النظر الفكري اى العلم الذى استفاد العاقل من نظره في الله فهذا معنى قوله صرفت بصره عنى ما رآنى من رآنى الابى ومن رآنى ببصره فما رأى الانفسه فاني بسورته تجلجت له فرجال الله علوا الله باعلام الله فكان هو علمهم كما كان ببصرهم مثل هؤلاء لو تصور منهم نظر فكري لكان الحق عين فكرهم كما كان عين علمهم وعين بصرهم وسمعههم لكن لا يتصور من يكون مشهده هذا وذوقه ان يكون له فكر البتة في شئ اعماهم ما يوحى اليه على اختلاف ضرور الوحي وبفهم عن الله ابتداء من غير تفكر فان أعطى الفهم عن تفكر فما هو ذلك الرجل فان الفهم عن الله كثر يصيب وقتا ويخطئ وقتا والفهم لا عن فكر وصى صحيح صريح من الله لعبد وذوق الانبياء في هذا الوحي يزيد على ذوق الاولياء فاقابل الاخص في الاعم يحصل للاعم وليس قابل للاعم الذى لا يتعين

فيه الاخص يحصل له فيه ذوق الاخص وان كان مندرجا فيه فلا حكم له في الذوق وان كان له حكم في الكل الا أنه لا يقدر على الفصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون واربعمان في معرفة نازلة السر الذي منه قال عليه السلام حين استفهم عن رؤية ربه نوراً في اراه

النور كيف يراه الظل وهو به فان تحلى بنعت النور كان له الروح ظل وعين الجسم يديه وليس يدرى الذي قلناه غير فق وقد يراه الذي ولي بصورته	قد قام في الكون عينا في تجليه حكم التجلي ولكن في تجليه من نور ذات يراه في تدليه ذي خلوة فيراه في تجليه عنه فبان له لدى توليه
---	--

قال الله تعالى الله نور السموات والارض والنور يدرك به ولا يدرك في نفسه فهو حجاب عليك عن نفسه وأنت والعالم حجاب عليك وقوله عليه السلام ان الله سبعين الف حجاب اوسبعين حجاباً بالشك متى من نور وظلمة فحجاب النور من هذه الحجب واحد والظلم الحجابية ما بقي من هذا العدد فهو عين الحجاب عليك وهو المحتجب به في نفسه احتجب فالنور لا يرى أبداً والظلمة وان حجب قائم امرئية للمناسبة التي بينهما وبين الرائي فانه ما ثم ظلمة وجودية الاظلمة الاكون وكان عليه السلام يسأل الله أن يجعله نوراً لما علم أن الله هو النور وعلم أن النور لا يدرج في النور الا على وعلم أن الحق هو جميع ما يكون به العبد عبداً من جميع الوجوه وانه من حيث هو به لانه له ولا صفة فعلم أن نسبة النعنية اليه والصفة ما هو غير الحق لان حيث صفة الحق بل من حيث هو به ولا يدكر العبد هو به وانما يذكر بما يقوم به من الصفات وليست الا هوية الحق فقوله واجعلني نوراً عين قوله واجعلني أنت وانت ولا يكون بالجعل فكانه قال له أقمني في علم شهوداني انت حتى أتميز عن غيري من هويات العالم فأعلمهم وأعلم من انا وهم لا يعلمون واذا كان الامر على هذا فما يدرج نور في نور وانما هو نور واحد في اعيان صور خلقية فانظر ما عجب هذا الاسم فالحق ظلمة ولا تقف للنور فانه يتغيرها والظلمة لا ترى النور وما ثم نور الا النور الحق فلهذا قال نوراني اراه فانه ما رآه مني الا هوية وظلمتي لا تدركه وهنا سر خفي عن ادراك الادلة النظرية وعن ادراك الشهود في الصور وهو من اسنى العلوم الالهية الواضحة فلم يدركها من العبد الا هو فهو العلم والعالم والمعلوم في هذه المسئلة ولما فصل الاضافة الى السموات وهو ما غاب من القوى وعلا الى الارض وهو ما ظهر من القوى الحسية ودنا قال الله تعالى انه عين نفورها عن ذاتها فلم يشهد الا هو فهو عين السموات والارض ولم نقل كما قال فيه المفسر معناه منوراً وهادى فذلك له اسم خاص وهو الهادى الذي هداهم لا بآية جمل الامانة والى الانسان بالطاعة لامر فهو من باب اجابة الاسماء للاسماء اذ ادعا بعضها بعضاً فذلك علم آخر الهى وأما هنا فما قال الا انه نور السموات والارض والنور النفور ويؤيد ذلك التشبيه بالمصباح على الوصف الخاص فان مثل هذا النور المصباحي يتغير ظلمة الليل مع بقاء الليل ليلا فانه ليس من شرط وجود الليل وجود الظلمة وانما عين الليل غروب الشمس الى حين طلوعها سواء اعقب المحل نور آخر سوى نور الشمس او ظلمة فوق الغطاء في ماهية الليل ما هي ولهذا قال والليل اذا سجي فلو كان عين الليل عين الظلمة مانعة بأنه أظلم فقد يكون الليل ولا ظلمة كما انه قد يكون النهار ولا ضوء فان النهار ليس بالزمان طلوع الشمس الى غروبها وان طلعت مكسوفة فلا يزول الحكم عن كون النهار موجوداً فان قيل مسمى النهار نهاراً الا لا تساع النور فيه قلنا وان كان فلا يقدح فيما ذهبنا اليه من ماهية النهار فان ذلك الكسوف امر عرض لا يقدح في طلوع الشمس

ولو أطلت في نفسها فكيف وعلة الكسوف لهما معلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والعشرون وأربع مائة في معرفة منازلة قاب قوسين) *

ما قاب قوسين الا قطر دائرة فن يعاين عينا لا تغيرها وهو الذي فيه أو أدنى وفيه له الشك يظهر في سلطان أو ظاهرا فهذه آية في النجم قد نزلت وكل من حسه يدريه محتمرا وذلك حين تجلي صورة امره	تعطى التمييز الكون والله عين فذلك دفق العالم الساهي اسرار علم ولا تدري التهي ماهي حكم المترب ذي السلطان والجاه دلته على كون امثال واشباه عقد واقعا لدى التعين والباهي يقول باللفظ انت الامر الناهي
---	--

قال الله تعالى ثم دنا قدي فكان قاب قوسين أو أدنى إشارة الى التقرب الصوري ورد في الخبر انه قال صلى الله عليه وسلم لو دأبتم بحبل لهابط على الله فقولته ثم دنا من الله في اسرائيه الى السموات قد دلى على الله فهو الحبل يقول ان عين صعوده عين هبوطه اى نسبة العلو والسفل اليه واحدة لانه مجهول الذات فكان من آياته في الاسراء كونه تدلى في حال عروجه وهو ما أشار اليه أبو سعيد الخزاز حين قال ما عرفت الله الا بجمعه بين الضدين لابل هو عين الضدين فهو الاول والاخر والظاهر والباطن فلولا أنت ما كان دنو ولا تدل ولا صعود ولا هبوط فهذه ان نظرت فيها محققا كلها خطوط وانت من حيث هو يتك لا نعت لك كما تقدم والصعود والهبوط نعت فلا صعود للعيد ولا هبوط من حيث ماهيته وهويته فالصاعد عين الهابط فادنا الا عين من تدلى فاليه تدلى ومنه دنا فكان قاب قوسين وما أظهر القوسين من الدائرة الا الخط المتوهم وكفى بانك قلت فيه المتوهم والمتوهم ما لا وجود له عيني وقد قسم الدائرة الى قوسين فالهوية عين الدائرة وليست سوى عين القوسين فالقوس الواحد عين القوس الاخر من حيث الهوية وأنت الخط القاسم المتوهم فالكون في جنب الحق متوهم الوجود لا مرجود فالوجود والوجود ليس الا عين الحق واما قوله أو أدنى فان الادنى رفع هذا المتوهم واذ رفع من الوهم لم يبق سوى دائرة فلم تتعين القوسان فن كان من ربه في القرب بهذه المثابة أعني بمثابة الخط القاسم للدائرة ثم رفع نفسه منها ما يدري احدا ما حصل له من العلم بالله وهو قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى ولم يعين ما أوحى به اليه ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد من اصحابه فكان الملقى في هذا الموطن تلقى ذاتي لا يعلمه الا من ذاته وليس في هذه المنازلات منازلة تقتضي التقاء النقطة بالخط الا هذه المنازلة فانه اذا التقى المحيط بالنقطة ذهب ما بينهما فذلك ذهب العالم في وجود الحق ولم يتغير نقطة من محيط بل ذهب عين النقطة من كونها نقطة وعين المحيط من كونه محيطا فلم يبق الا عين وجودية مذهبة حكمها وحكم ما نسب من العالم اليها عينا وحكما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والعشرون وأربع مائة في معرفة منازلة الاستفهام عن الايتين) *

اذا ما كنت عيني في وجودي فاما ان يكون الشان عيني واما ان أكون أنا بوجه فأنت الحرف لا يقرأ فيدري أرى عجزا وذا العجز عيني	وكل قواي اين اما وانا واما ان يكون الشان اتنا ومن وجه سواء تكون اتنا وانت محير الحبرات اتنا وجهلا بالامور فأين اتنا
---	---

فأقوى على تحصيل علم
فخرنا في وجود الحق مجزا
فزال أنا وهو والانت فانتظر
فن اعنى بانك ولست عيني
لاني لا أرى مدلول لفظي
أرى امر اتضمنه وجودي
فان زلتا تقول فعلت عبدي
فقل لي من أنا حتى اراه
قلوا الله ما كنا عبيدا
فأثبتني لتثبتكم الهما

ولا تنسوى على التوصيل أنا
وحررت وعزة الرحمن أنا
الى قول اذا ما قلت أنا
ولا غيري فخرت بالفظ أنا
ولا أنا عالم من قال أنا
وانت تغار منه وليس أنا
فتثبتنا بأمر ليس أنا
فأعرف هل أنا وانت أنا
ولولا العبد لم تكن انت أنا
ولا تبقي أنا فيزول أنا

قال الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فهذا اثبات الانيتين واثبات حكمهما ثم نفي الحكم عن أحدهما بعد اثباته وهو الصادق القول فاعلم ان انية الشيء حقيقته في اصطلاح القوم فهي في جانب الحق اني أنا ربك وفي جانب الخلق الكامل اني رسول الله فهما بان اثباتان ضطمتما العبارة وهما طرفان فلكل واحدة من الانيتين حكم ليس للآخرى

وذلك الذي قالوا وذلك الذي عنوا
وكلف والتكليف يطلب حادثا

وما ثم الا الله ليس سواء
ويطلب من يدري وما ثم الا هو

فالانية الالهية قائله والانية القابلة سامعة وماله اقول بالا تكوير فلا يقال لانية الخلق في حال وجودها وما القول الامن هو في حال العدم فلا تكليف الا في المعدوم لعدم نسبة اليجاد للمحدث فلا يقال للمنفعل انفعلي فقد انفعلي بقبوله الوجود ولا ايجاد يكون عنه فلا قول له وما ثم عبث فاذا كلف قال لما كلف به كن في حال عذمه فيكون في محل هذا الحادث فيسبب اليه وليس اليه فلهذا كانت الانيتان طرفين فتميزتا الا ان لانية الحادث منزلة القداء والا يشار لجناب الحق لكونها وقاية وبهم هذه الصفة من الوقاية تندرج انية العبد في الحق اندراجا في ظهوره وهو قوله تعالى اني انا الله فلولاون العبد طلق اثر فيها حرف الهاء الذي هو ضمير الحق تخفضها فظهر اثر القديم في المحدث ولولاد تخفضت النون من ان وهي انية الحق كما اثرت في قوله اني اناربك فانه لا بد لها من اثر فلما لم تجدد انية العبد التي هي نون الوقاية اثرت في انية الحق تخفضتها وقامها الرحمة التي هي الفتح فزاله عن مقامه الا هو ولا اثر فيه سواء فأقرب ما يكون العبد من الحق اذا كان وقاية بين انية الحق وبين ضميره فيكون محصورا قد احاط به الحق من كل جانب وكان به رحما لبقاء صفة الرحمة فيسببها مفتوح وبها حفظ على المحدث وجوده فبقى عين نون الوقاية الحادثة في مقام العبودية الذي هو الخفض المتولد عن بقاء ضمير الحق فظهر في العبد أثر الحق وهو عين مقام العبد الدلة والافتقار للعبد مقام في الوصلة بالحق تعالى أعظم من هذا حيث له وجود العين بظهور مقامه فيه وهو في حال اندراج في الحق محاط به من كل جانب فعصر نفسه بر به حين اثر فيه الخفض فعرف ربه حين ابقاء على ما هو عليه من الرحمة فانه الرحمن الرحيم فزال عنه الفتح بوجود عين العبد فلا يشهد أيد الارحاما ولا له ليد الاموثرافيه فلا يزال في عبوديته قائما وهذا غاية القرب من الله ولما صار ابوزيد في القرب من الله قبل ان يشهد بهذا المشام قال لربه يارب عبادي اتقرب اليك فتقال بما ليس في فقال يارب وما ليس لك وكل شيء لك فقال الدلة والافتقار فعلم عنه ذلك ما لا انية الحق وما لا يته فدخل في هذا المشام فكان له القرب الا تم جمع بين الشهود والوجود ان كان كل شيء هالكا فانه الشهود عند القوم

فناء حكم لافناء عين وفي هذا المقام شهود بلافتنا عين وهو محل الجمع بيننا وبين الطائفة وبلافتنا
حكم فانه ابقى للحق ما يستحقه من الفتح الرجوق اذ لولا اعنى لولا هذا القرب لعاد الاثر على اية الحق
ولهذا اظهر في اني انار بك ليعلم ان الاثر اذا صدر من الحق لا بد له من ظهور حكم وما وجد الا الحق
فعاد عليه فخاء العبد قد دخل بين الانية الالهية والمؤثر فعمل فيه

فأية الخلق مضبوطة	وأية الحق ما تنضبط
فأخذ من ذا ورع طيه ذا	وكل بأحواله مرتبط
فربط الوجود بعين الشهو	د مقام جليل لمن يقتبط
وليس ينال مقام الدنو	عبيد اذا سرته قد تحط

وما فرحت بشئ قط مما وهبني الحق من المنح التي تقبلها الا كوان فرحت بهذا المقام اذ حلاني به ربي
وهو اعلى المقامات واسناها وهو مقام كل ما سوى الله ولا يشعربه وليست العناية من الله ببعض
عباده الا ان يشهده هذا المقام من نفسه فأي زبد على العالم كله الا بالعلم به حالاً وذوقاً ولا يجنى احد
ثمرة الا يشاره مثل ما يجنيها صاحب هذا المقام فان ثمرة الا يشار على قدر من ثورته على نفسك والذي
ثورته هنا على نفسك انما هو الحق فينسب اليك الفرح بما تجنيه من ثمرة هذا الا يشار على صورة نسبة
الفرح الى الحق فاقتر ما اعظمها من لذتها وابتهاج وهذا أخصر ما يمكن من الابانة عن هذا المقام والله
يتول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والعشرون واربعاً في معرفته منازلة من تصاغير لجلالي نزات اليه ومن تعاطم على
تعاطمت عليه

يعامل الحق بما يعامل	فاحذر عايات له مقابل
وكن له عينا ولا تكن به	فانه ليس له مماثل
من حارب الله يرى صرته	بعينه فالبطل المنازل
هو الذي يرى السلاح والذي	له من الله به المنازل
قد قال طيفور بأن بطشه	اشد والقول بذلك نازل
فكونه فينا وجود ثابت	وكوننا فيه وجود حاصل

قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم لانه قال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وما خصص
مؤمناً من غير مؤمن فاذا كان العبد على مقامه الذي هو عينه مطلوب الاوصاف ولم يظهر منه تلبس
بصفة محمودة ولا مذمومة فهو غي امله واصله الصغار ويريد الحق ظهور السمات فيه فلا بد ان ينزل
اليه من هويته التي تقتضي له القناع العالم فان الله غنى عن العالمين والنبى صلى الله عليه وسلم يقول
يوم يدرك به تعالى ان تلك هذه العصاة قلن تعبد بعد اليوم فلو قال من هذه اماتة غير رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقال المنكر ما شاء مما يليق به من حيث انكاره لجهله ومثل هذه الفتعات تهب على
قلوب العارفين من اهل الله فان نلتوا بها كفرهم المؤمن وجهلهم صاحب الدليل

فالحمد لله الذي قد وهب	والحمد لله الذي قد عزم
فلم يقل ما شأنه قوله	وهو الذي قال به من عزم
فيحجب الله به من حرم	ويشهد الله به من رحم

ورد في الخبر من تواضع لله رفعه الله وهو عين نزول الحق له ومن تكبر على الله وضعه الله وما وضعه
الا بشهود وعظامت فانه تعالى العلي العظيم ولما قال صلى الله عليه وسلم انما هي اعمالكم ترد عليكم علما

لنا ما نرى من الحق الا ما نحن عليه فمن شاء فليعلم ومن شاء لا يعلم وهذه كلمة نبوية حتى كلها فان العمل ما يعود الا على عامله وقد اضاف الاعمال اليها فمن علم منها من هو العامل علم من يعود اليه العمل في الرد وهذا القدوم من الاشارة في هذا الحديث كلف وما كان الله هو الكبير للتكبير علمنا نسبة للكبر اليه وتخيرنا في نسبة التكبير اليه فلو علمنا نزول الحق لعباده اذ ليس في قوة الممكن نيل ما يستحقه الحق من الغنا عن العالم وفي قوة الحق مع غناه من باب الفضل والكرم التزول لعباده لعلنا تلك النسبة فان جهل احد من العباد قدر هذا النزول الالهى وتعظم في نفسه لتزول الحق له ولم يعلم ان نزول الحق لعباده ما هو لعين عباده وانما ذلك لظهور احكام اسمائه الحسنى في اعيان الممكّنات فاعلم انه لنفسه نزل لاخلقه كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فمما خلقتهم الا من اجله فانخلق نزول من مقام ما يستحقه من الغنا عن العالمين فالتخيل من العباد خلاف هذا النزول وانه تعالى ما نزل الا لما هو المخلوق عليه من علو القدر والمثولة يكون من اجعل الجاهلين فاعطى الحق هذا النزول وما توجهه الجاهل ان يتعجب الحق بالتكبر عن هذا النزول ولكن بعد هذا النزول لا قبله وجود او تقدير الابد من ذلك والتكبير ليس كذلك وسيرد تحقيق هذا الفصل في آخر الكتاب في الباب الثامن والخمسين وخسمائة ان شاء الله تعالى فهذه المنازلة تعطيك ان الحق صرّة العالم فلا يرون فيعيا غير ما هي صورهم عليه وهم في صورهم على درجيات فهذا احصر لباب هذه المنازلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثلاثون واربعمائة في معرفة منازلة ان حيرتك أو صلتك الى

والذى اهتدى انفصل	كل من صار وصل
للذى عز وجل	وهو نعمت ثابت
لعبيد قد عقل	وهو نعمت حاصل
انه اهتدى غفل	فاذا حال فـ
في حلى وحل	وتراه زاهيا
مثل ما جاء للمثل	كاشفا عورته

المثل قوله رب كاسية عارية قال تعالى في الخيرة قوما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى بين لهم ما يتقون ومن باب الخيرة ولبقه خلقكم وما تعملون وما رميت اذ رميت وكذلك فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم واقتل ماشوه الا من الخلق فنتى ما وقع به العلم الضرورى في الحس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المنازلة لا احصى ثناء عليك وهذا مقام عزة الخيرة انت كما اثبت على نفسك وهذا حال الوصول وقال الصديق في هذه المنازلة العجز عن درك الادراك والادراك قصير فوصل فالوصول الى الخيرة في الحق هو عين الوصول اليه والخيرة اعظم ما يكون لا هبل التجلي لا اختلاف الصور عليهم في العين الواحدة والحدود تختلف باختلاف الصور والعين لا يأخذها حد ولا تشهد كما انها لا تعلم فن وقف مع الحدود التسابعة للصور حار ومن علم ان ثم عينا هي التي تتقلب في الصور في عين الناظرين لا في نفسها علم ان ثم ذاتا مجهولة لا تعلم ولا تشهد قصص من هذا ان العلماء بالله اربعة اصناف صنف ماله علم باقائه الامن طريق النظر الفكري وهم القائلون بالسلوب وصنف ماله علم بالله الامن طريق التجلي وهم القائلون بالثبوت والحدود وصنف ثالث يحدث لهم علم باقائه بين الشهود والنظر فلا يقتضون مع الصور في التجلي ولا يصلون الى معرفة الذات الظاهرة بهذه الصور في عين الناظرين والصنف الرابع ليس واحدا من هؤلاء الثلاثة ولا يخرج عن جميعهم وهو الذى يعلم ان الله قابل لكل معتقد كان ما كان ذلك المعتقد وهذا الصنف ينقسم الى صنفين صنف يقول عين الحق هو التجلي في صور الممكّنات وصنف آخر يقول باحكام الممكّنات وهي الصور الظاهرة في عين الوجود

الحق وكل قال ما هو الامر عليه ومن هنا نشأت الحيرة في التصيرين وهي عين الهدى في كل حائر فمن وقف مع الحيرة صار ومن وقف مع كون الحيرة هدى وصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الحادى والثلاثون واربعمائة في معرفة منازل من حجته حبيته)

بأن وجوده عين الحجاب
بما قد قال في أم الكتاب
واقبالى وعينى في تباب
ونحن الواقفون بكل باب

حجاب العبد منه وليس يدري
فيا قوم اسمعوا قولى تفوزوا
فلقطة نستعين قد اظهرتنا
فنحن السامعون بكل قفر

قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه فاذا خاطبهم ام يحاط بهم الام ياتوا طواعية واذا ظهر لهم في فعل من الافعال فلا يظهر لهم الا بما القوه في عاداتهم ومن عاداتهم مع الكبير عندهم انه اذا مشى أن يجنبوه ومعناه أن يكونوا له حجة بين يديه كما قال نورهم يسعي بين ايديهم وسببه ذلك أن الكبير لو تقدم الجماعة لم يعرف ولم تتوفر الدواعي على تعظيمه فاذا تقدم الحجة بين يديه أطرقوا له وتاهبت العامة لرؤيته وحصل في قلوبها من تعظيمه على قدر ما يعرفونه من عظمة الحجة في نفوسهم فيعظم شأنه فاذا اراد الله تعظيم عبد عند عباده عدل به عن منزلته وكساه خلعة واعطاه اسماء وجعله خليفة في خلقه وملكه زمام الامور وحمل الغاشية بين يديه كما يحمل الملك الغاشية بين يدي ولحقه وان كان في المنزلة اعظم منه ولا بد أن هذه حاله ان يعطى المرتبة حقها فلا بد أن يخضع عن رتبة عبوديته وعلى قدر ما يخضع عنها يخضع عن ربه ولا يمكن الا هذا فان الحضرة في الوقت لمن هو وقته والحكم للوقت في كل حاكم الا ترى الحق يقول عن نفسه انه كل يوم هو في شان فهو بحسب الوقت لانه لا يعطى الا بحسب القابل فالقبول وقته حتى يجري الامور على الحكمة ولما كان الوقت لصاحبه حكم عليه بما يظهر به قال عليه السلام لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يقعد على تكمته الا باذنه ولو كان الخليفة بنفسه اذا دخل دارا أحد من رعيته فالادب الالهى يحكم عليه بأن يحكم عليه رب البيت فحيث ما أقعده قعد مادام في سلطانه وان كان الخليفة اكبر منه وأعظم ولكن حكم انزل حكم عليه فرده مرؤسا الا ترى ان وجود العبد واعنى به العالم ما ظهر الا بوجود الحق واجباده لان الحكم له ثم تأخر المتقدم وتقدم المتأخر فلم يظهر للعالم بالله عين حتى اظهره العلم بالعالم فكان ذلك جزاء الايجاب وعاد ذلك الجزاء على العالم بذلك الناظر فيه اذ لم يكن الحق محل للجزاء فعاد عمل العبد عليه كما عاد عمل الحق على الحق بما وقع به الثناء عليه من المحدثات وقد اتفق العارفين من أهل زماننا انه قال لى أبو البدر دخلت على الواحد منهما عينا فارقين فذكرت له شان العارف الذى يغدا فقال لى انه من جملة من يبنى امرى فيهم قال فغثت الى العارف يغدا فوقات لى دخلت بيا فارقين على الو كافي فذكرت له شانك فقال لى انى رأيت في جملة من يبنى امرى فيهم من حولى فقال كذا يزعم والله لقد رأيت به يحمل الغاشية بين يدي قال أبو البدر فخرت بينهما وكلاهما صادقان عندي فازل عنى هذا الغمة فقلت له رحك الله كل واحد منهما صدق فان كل واحد منهما رأى صاحبه في سلطانه وفي محله والحكم لصاحب المحل فذلك كان حكم المحل لا حكم مراتبهما وأما مقامهما فلا يعرف من هذا وانما يعرف من امر آخر فسر بذلك وعرف انه الحق فينبغي للمتعرف أن يعرف المواطن واحكامها اين موطن الغضب الالهى من موطن الرضا يفعل العبد فعلا فيسخط به ربه عليه فهو جنى على نفسه والحق يحكمكم ذلك الواقع بين عفو ومواخذة ويفعل ذلك العبد فعلا يرشى به ربه فهو الذى ارضاه كما اسخطه فالحق مع عباده بحسب احوالهم غير هذا ما يكون انظر احوال الخلق في الكتيب اذ انزلوا على الحق هناك فيفرج العارفون خيما ذكرناه فاذا عادوا الى جناتهم واهليهم وقبيل الحق لهم يتغير الحال منهم لكون المنازل لهم

ومنزلة الكتيب له اذا كان الحق سمعك وبصره فقد نزل بك فان تأذبت معه في النظر والاستقاع بقي عندك وان اسأت الادب رحل عنك وصورة الادب معه موجودة فيما شرع لك أن تعامله به فاذا ادخلت عليه في بيته وهو المسجد كان له الحكم فيك بسبب اضافة الدار اليه والحكم له فواجب عليك أن تحببه بركعتين وأن لا تعمل فيه ما لم يأذن لك فيه فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والثلاثون واربعائة في معرفة منازل ما تردت بشي الالبك فاعرف قدرك وهذا عجيب شي لا يعرف نفسه) *

ان الرداء الذي لم يدرك لابس * هو الرداء الذي الرحمن لابس
به تزين عند العالمين من الشـ رواح والملاء القلبي حارسه
فان بدت منه اخلاق تحديه * عن الهدى فرسول الله سائسه

قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال تعالى في الخبر عنه وسعني قلب عبدي المؤمن فالامر حق ظاهره صورة خلق فهو من وراء ما بدا كما ان المرتدي من وراء رداءه فالعبد هو كبرياء الحق وعظمته فانه قال الكبرياء ردائي ولهذا كان المخلوق محل عظمة الله لان العظمة صفة في المعظم لافي المعظم ولو كانت في المعظم لما توذمت منه من لا يعرفه قال الله لابي يزيد لما خلق عليه اسماء اخرج الى عبادي بصورتي فخر رأيتني فلما خطي خطوة غشي عليه فقال ردوا علي حبيبي فلا صبر له عني فخر عرف نفسه عرف الله ومن عرف الله لم يعرف نفسه فالعلم بالله جهلك بك والعلم بك علمك بالله فانك منه كما قال جميعا منه ما هو منك وليس الامعرفة المنزلة والقدر انا انزلناه في ليلة القدر نزل به الروح الامين على قلبك فانت ليلة القدر لانك من طبيعة وحق فشهدك بعظم القدر قبل نزول القرآن عليك فانت خير من ألف شهر أي خير من الكل لانه منتهى العدد البسيط الذي يقع منه التركيب الى ما لا يتناهى كذلك ما يخلق الله لا يتناهى دائما فانه خالق على الدوام وجاء بالشهر لشهرة ذلك في كل شهر من الالف ليلة القدر لانه من ذلك فان خير الشهر وما كان فيه ليلة القدر فهي خير من ألف شهر فله ليلة القدر فهي جامعة لكل أمر فهي العاتة لجميع الموجودات فالعبد في هذه المنزلة حافظ محفوظ حافظ من حيث انه يحفظ المرتدي به غيره وصونا ومحفوظ من حيث ان المرتدي يحتاط عليه لئلا يضيع فانه معرض للضياع فانه مخلوق ولا بد له من حافظ فهذا جزء دورى فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والثلاثون واربعائة في معرفة منازل ما تردت بشي الالبك فاعرف قدرك فاعطيك فلا تجرد من يأخذه) *

يفتيك عنك فأتني
اقنأ عينك فأتني
امرا عليه ينبتني
بما تمني تكفني

لا تطالبني تجلبيا
اعطني ولست بأخذ
عن مثل هذا واطلبني
عين البقاء ولا تكن

قال الله تعالى لا تسألوا عني اشياء ان تبدلكم تسوكم اعلم ان البقاء والفناء لا يصقلان في هذا الطريق الا مضائق الفناء عن كذا والبقاء مع كذا ولا يصح الفناء عن الله أصلا فانه مائم الاله فان الاضطراب يردك اليه ولهذا تسمى تعالى لنا بالصدق لان الله يكون يلجأ اليه في جميع اموره واليه يرجع الامر كله فلم يبق أن يكون فتاؤك الا عنك ولا تقف عنك حق تقف عن جميع الاكوان والاعيان اعني قلبه أهل الله فان تحفظ الحق تحفظه منه تعالى فتحفه من جلاله كوانه فهي محدثة

فطالبك التحفة لتعلمها فاصبر على ما يعطيك فاني اعلم ان الله تعالى قد خلقك من ادم
سألت ما تاحدك الى مثل هذا فان الله يعطيك ما تشاء فاني اعلم ان الله تعالى قد خلقك من ادم
كنت من اهل الله الاعن امر الهى اعنى على التعيين والافستل الله من فضله من غير تعيين واعلم ان
تجليات الحق على نوعين تجل يفنيك عنك وعن احكامك وتجلى بيقين معك ومع احكامك ومن
احكامك ملازمة الادب في الاخذ والعطاء فمثل هذا التجلى فاسأل ما دمت في دار التكليف فاذا
انتقلت الى غير هذا الموطن فكن بحسب ذلك الموطن ولولا التكليف ما وقعت من الله وصية لاحد
من عباد الله فما وصى العليم بالامور والاوقد علم ان للوصية اثر في الامور وسيرد الكلام في تحقيق
الوصايا في آخر باب فمن ابواب هذا الكتاب ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الرابع والثلاثون واربع مائة في معرفة منازل لا يحجبك لو شئت فاقع لا اشياء بعد فاقب) *

في غير هاتسبسية تبدو ولا أثر
تفنى وتعدم لا تبقى ولا تذر
وليس يدركها في الصورة البشر
لان فيه جميع الوجود مختصر
له التنزل والآيات والصور
في صورة هي شمس الحق واقهر
وقد حوته بما قد قاله الصور

ان المشيئة عرش الذات ليس لها
وهي الوجود فلا عين تغاثرها
عزت فليس يرى سلطانها ملك
يكون آدم مخصوصا بصورته
له المقابل في الوجود ان اجعلها
فمن تنزله ان قل ندر كنه
مع التنزه عن تشبيهه خالقنا

قال الله تعالى ما يبدل القول لدى قيل ما اختص آدم بالخلافة الاباشيئة ولو شاء جعلها
فمن جعلها من خلقه قلنا لا يصح أن يكون الا في مسمى الانسان الكامل فلو جمعها في غير
الانسان من المخلوقات لكان ذلك عين الانسان فهو الخليفة بالصورة فان قلت قاله العالم كله انسان
كبير فكان يكتفى قلنا لا سبيل فانه لو كان هو عين الخليفة لم يكن ثم على من فلا بد من واحد
يجمع الصورة العالم وصورة الحق يكون لهذه الجمعية خليفة في العالم من اجل الاسم الظاهر يعبر
عن ذلك الامام بالانسان الكبير القدر الجامع للصورتين فبعض العالم الكبير من بعض الانسان
لا يجمع فانه في الانسان الكامل ما ليس في الواحد الواحد من العالم فاهو بالمشيئة الا في النوع
الانساني لكونه فيه مظهرا ثم عزم تأثيره في الجميع فيطلب الامداد من الحق فيتمه وهذا اثر يطلب
امضاء الامر في العالم فيمنى ثم انه مؤثر فيه من العالم ومن الحق فاختلف الامر والتبصر على أهمل
الله فطلب بعض العارفين المروج من هذا الاتباس فاطلعه الله على صورة الامر فرأى ما لا يمكن
التلفظ به فكن أنت ذلك الطالب حتى ترى ما رأيت وهو قوله وما امرنا الا واحدة ثم شبه بلع بالبصر
فانظر حكمه الله في هذا التشبيه وما حوته تلك اللمعة من الكثرة في الوحدة فعندها تعرف ما هو
الامر قاتل ولا تفنى تكن من الامناء واعلم ان قوله تعالى لو شاء الله ولو علم الله فيهم خيرا يقتضى
نفي العلم بكذا ونفي المشيئة عن الحق كما يقتضى قوله قد يعلم الله الذين يتسللون وقوله يريد الله بكم اليسر
اثبات العلم والاشيئة لله وعلم الله لا يتخلو من أحد امرين وكذلك ارادته اما أن تكون صفة له قائمة به
زائدة على ذاته كما يعقده المتكلم أو تكون عين ذاته لها نسبة الى امر ما تسمى تلك النسبة علما وهكذا
سائر ما تدعى به مما يطلب معنى فما ثبت وما نفي الاتعلق العلم والارادة ولو كان ما ورد الكلام الا نفي
العلم بالامر ما والارادة فتعلم على القطع ان نفي العلم علم وان العلم تابع للمعلوم يصير معه حيث صدر
ويتعلق به على ما هو عليه في نفسه وذاته لا يتنفي عنها الوجود ولا كل ما ثبت له القدم من صفة وضميرها
فما بقي أن يتنفي الاتعلق الخاص وهو أمر يحدث أو نسبة كيف شئت قل ولا يتوجه النفي والاثبات

الاعلى حادث أى على ممكن محسوس كان ذلك محسوسا بالوجود أو بالعدم فتساب العلم هنا متساب
 التعلق حين تقيته بأداة لوفى قوله لو علم ولو شاء فاعلم وما شاء هذا الامر الحادث المعين فقد علم انه لو علم
 ولا يقال قد شاء أن يقول لو شاء فان المشيئة متعلقة بالعدم ولا يصح أن يحدث القول في ذات الله فانه
 ليس بمحدث للحوادث فلا يقال قد شاء أن يقول والتحقيق انه ما اراد من المراد الا ما هو الامر عليه من
 الاستعداد في حال عدم أن يكون به في حال الوجود أو يتصف به عند انتفائه عن الوجود وانتفاء
 حكم الوجود عنه كيف شئت فقل ولما تبين الفرقان بين المشيئة والعلم علمنا انهما نسبتان لذات العالم
 والمريد أو صفتان في مذهب من يقول بالصفات من المتكلمين ولو لا علمنا بالاصل الذي هو كون علينا سماع
 مثل هذا الكانت الخيرة في الله اشد والاصل هو أن الله ما ارسل رسولا الا بلسان قومه لانه يريد
 اقناعهم من المحالة أن يخرج في خطابه اياهم عما نواطوا عليه في لسانهم فوجد العاقل في ذلك راحة
 وأما أهل الشهود فلا راحة عندهم في ذلك لما رأوه من اختلاف الصور في المشهود فخاصهم مثل أهل
 اللسان وحيات الطبقة العليا فعلموا ان الشهود تابع للاعتقاد كما ان الخطب تابع للتواطى فهان عليهم
 الامر فرأوه في كل معتقد كما فهموه في كل لسان فاساروا فاهتدوا والله يقول الحق وهو يهدي

السييل

*) (الباب الخامس والثلاثون واربع مائة في معرفة منازلة اخذت العهد على نفسى فوقتا وفيت
 ووقتا لم أف على يد عبدي وينسب عدم الوفاء الى عبدي فلا تعترض)

وعدا واوعدا فلما وعيدا	فأتركه ان شئت والوعد ما جاز
واي كريم والكرام نعمونه	كما قد ذكرنا والقضاء شاجر
فانهم انفاذ الوعد لصدقه	تلقاه قرم للسماع ميسار
فيردعه عن همه بنفوذ	لان له الرحي فنه يبارز
وليس يرى الانفاذ الامتصر	جهول بما قلنا عن الحق عاجز

قال الله تعالى ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا هذا في الوعد وقال في الوعد يتعذر لمن يشاء
 ويعذب من يشاء فاعلم ان هذه المنازلة هي قوله ان رحي تغلب غضبي وهي قوله وما نشاء ون الآن
 يشاء الله فاذا وعد العبد وعهد او شاء الله أن يخلف ذلك العبد وعده وما عاهد عليه شاء من العبد
 أن يشاء نقض العهد ولو لا ذلك ما تمكن للعالم أن يشاء فشاء العبد عند ذلك نقض العهد واختلاف
 الوعد بمشيئة الله في خلق مشيئة العبد فهو قوله ووقتا لم أف فلا تعترض على العبد فانه مجبور
 في اختياره بمشيئتي ولو كان ينبغي لصاحب هذه المنازلة اذا رأى من وقع منه مثل هذا أن يتطرق
 الى خطاب الشرع فيه فان رأى ان ذلك المحل الظاهر منه مثل هذا من نقض العهد واختلاف الوعد
 قد اطلق الحق عليه لسان الذم فيذمه بدم الحق فيكون حاكيا ولا يذمه بنفسه هذا هو الادب
 وليس ذلك الا في الظاهر كما يقيم الحدود على المتعدي بأمر الحق لا بنفسه ولهذا ليس للعبد أن يوقت حدا
 ولا يشعره وأما في الوعد اذا لم يكن حدا مشروعا وكان لك الخيار فيه وعلمت ان تركه خير من فعله
 عند الله فلك أن لا تتقي به وان تصعب بالخلف فيه مثل قوله من حاق على عين فرأى خيرا منها فليكن
 عن عيونه وليأت الذي هو خير قال تعالى ولا يأتل اولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثروا وانما عوقب
 بالكفارة لانه أمر بمكارم الاخلاق واليمين على ترك فعل الخير من مذام الاخلاق فعوقب بالكفارة
 وهو عندنا على غير الوجه الذي هو عند العامة من العلماء فان الله قد جعل لنا عينا تنظر به وهو ان
 المسمى في حقنا الذي خيرنا الله بين برائه بما اساء وبين العفو عنه انه لما اساء اليك اعطانا من خير
 الآخرة ما نحن محتاجون اليه حتى لو كشف الله الغطاء بيننا وبين ما لنا من الخير في الآخرة في تلك

المساءة حتى نراه عيانا قلنا انه احسن هذا الذي قلنا عنه اساءة في حقنا فلا يكون جزاؤه عندنا الحرمان فنغفوه عنه فلا تجازيه ونحن اليه مما عندنا من الفضل على قدر ما تسمع به نفوسنا فانه ليس في وسعنا ولا يملك مخلوق في الدنيا ما يجازي به من الخير من اساءة اليه ولا يجذل ذلك الخير عن احسن اليه في الدنيا ومن كان هذا عقده ونظرة كيف يجازي المسمى بالسيئة اذا كان بخيرا فيها فلما آلى وحلف من اسى اليه وما وفي المسمى حقه وان لم يقصد المسمى ايبصال ذلك الخير اليه ولا يكن الايمان قصده فينبغي له ان يدعو له ان كان مشركا بالاسلام وان كان مؤمنا بالتوبة والصلاح ولو لم يكن ثم اخبار من الله بالخير الاخرى لمن اسى اليه اذا صبر ولم يجار لكان المقتر في العرف بين الناس كافيا في التجاوز والغفوة والصفح عن المسمى فان ذلك من مكارم الاخلاق ولولا اساءة هذا المسمى الى ما اتصفت انا ولا ظهر منى هذه المكارم من الاخلاق كما انى لو عاقبته انتفت عن هذه الصفات في حقه وكنت الى الذم اقرب منى الى ان نحمد على العقاب فيكف والشرع قد جاء في ذلك بأن اجر من يغفو ولا يجازي على الله فقد علمت ان قوله وقتا وقيت ووقتا لم أف ان ذلك راجع للوعد والوعيد بوجه وراجع لما في خلق الله من الوفاء وعدم الوفاء مع كونهم ما فعلوا ما فعلوه الا بمشيئة الله فهو لا مبالاة اليه ولهذا قال فلا تعترض الا ان يكون الحق هو المعترض باحرام اياك ان تعترض فاعترض فانه لا فرق عند ذلك بين ان تعترض أو تقيم الحسد اذا كنت من اولى الامر فمن عين لك أن تقيمه حتى لو تركته لكنت عاصيا مخالفا امر الله فالؤمن من العالم المستبرئ لنفسه لا يفوته امثال هذه المشاهد والمواقف وانه لا يزال باحثا عن مكارم الاخلاق حتى يتصف بها ويقوم فيها قيام الادباء الامناء ويراعون الشريعة في ذلك فرب مكرمة عرفا لا تكون مكرمة شرعا فلا تجعل استاذلك الا الحق المشروع فاذا أمر لك فافعل واذا نهاك فاته واذا خيرك فاعمل الاجب اليه تعالى والاربح والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السادس والثلاثون واربع مائة في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عمدي ما عبدوني) *

لو ان جنسك والا تكون اجعها	يدرون منك الذي ادريه ما عبدوا
سواء اذ كنت مشهودا لهم وأما	غيب ولولا وجود الغيب ما جحدوا
اني محبتك عن قوم بصورتك الدين *	اولو علوا القصوى لما عبدوا
لو انهم علوا الاسماء ما وقفوا	مع المثال ولم يصرفهم الجسد
ولا تفكر احوال تقوم بهم	ولا تراكم اعداد ولا عدد
وكل ذلك مخصوص بصورتنا	وليس يكره في ذاته أحد
لكنهم غلبوا قينا وقام بهم	لمثلهم حين لم اعصهم واحسد

قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وقال انى جاعل في الارض خليفة وقال لبعض خلقه لا تتبع الهوى ومن هنا تعرف من اقرب الناس من الخلفاء وان الخلفاء يفضل بعضهم بعضا وقال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته وما خلقه حتى استوى على العرش الرحمن وما بعث رحمة الله أبابيزد البطامى ولم يزل يكون فيها اثر ايزد عندهم لكم العموم قال للفق لوعلم الناس منك ما اعلم ما عبدوا وقال له الحق يا ايزد لوعلم الناس منك ما اعلم لرجولك فاعلم ان الذي يريد أن يستتيب في عبادته من يقوم فيهم مقامه لا بد أن يكسوه صفته ونعته فيكون الخليفة هو الطاهر والذي استخلفه الباطن فيكون كصور الاعراف باطنه فيه الرحمة لانه الحق الذي غلبت رحمته غضبه وظاهره من قبله العذاب والعذاب في ظاهره وانما العذاب قبله قيراء قبله من استخلف عليهم وقد حذله الحق

حدود اعمالهم بها ليكون اذا احاط بهم عند الموت من بها وبه محمود لا يتطرق اليه ذم كما لا يتطرق اليه استخلفه من يطع الرسول فقد اطاع الله فلا يذم له الا من لا يعرفه ولا يعرف الله فالراحم من امن له رجتان رحمة طبيعية وهي ذاتية له اقتضاها من اجبه ورحمة موضوعة فيه من الله خلقه على الصورة وهذه الرحمة تتضمن المائة درجة التي لله فان لله مائة درجة بعدد اسمائه فان له تسعة وتسعين اسما ظاهرة واخفى المائة للوترية فانه يحب الوتر لانه وتر لكل اسم رحمة وان كل من اسمائه المتشتم في اتقاسه رحمة ساذكرها في آخر الكتاب في باب الاسماء ان شاء الله فللرحيم من العباد مائة درجة ورحمة من اجل الوترية فانه يحب الوتر لانه وتر والله يحب الله ودرجات الجنة مائة درجة لكل درجة رحمة وللارماتنة درجتان في كل درجة مبطونة تظهر لمن هو في ذلك الدرلة بعد حين فان الغضب مغلوب وبالرحمة مسبوق فلا يظهر في محلي الا والرحمة قد سبقته الى ذلك المحل فيغالبها فتغلب لان الدفع اهون من الرقع فلا يحكم للغضب في الغضب عليه الا زمان المغالبة خاصة فان هذا المحل هو مبدأهما فينال هذا المحل من المشقة فيما يطرا بين الوجع والغضب بقدر ما تدوم المحاربة بينهما الى وقت غلب الرحمة وبالرحمة الطبيعية تنفع الشفاعة من الشافعين لا بالرحمة الموضوعات فان الرحمة الموضوعات الالهية تعصمها في العبد العزة والسلطان فهي لا عن شفقته والرحمة الطبيعية عنها تكون الشفقة ولولم تعصم الرحمة الالهية العزة والتبزه عن الشفقة ما عذب الله أحدا من خلقه أصلا فهذه الرحمة التي يجدها العبد على خلق الله هي حكم الرحمة الطبيعية لان الرحمة الموضوعات لا تقوم الا بالخلفاء الا ترى الانسان اذا رأى الخليفة يعاقب ويظلم ويجور على الناس كيف يجد الشفقة على المظلومين المعاقبين ويقول ما عنده رحمة ولو قت أنا مقامه لرحمتهم ولرفعت هذا الظلم عنهم فاذا ولي هذا القائل ذلك المنصب حبه الله عن الرحمة الطبيعية التي تورث الشفقة وجعل فيه الرحمة التي تعصمها العزة والسلطان فيرحم بالمشيئة لا بالشفقة ولا بالحاجة لانه العزيز الغني في نفسه فيظلم ويعاقب وربما اكثر من الاخر الذي كان يذمه على ذلك قبل حصوله في مقام الخلافة فاذا قيل له في ذلك يقول والله ما أدري اذ لم يكن عالما فاني لا أجد في نفسي الاماترون والا ان قام لي عذر الذي تقدمني فيما كان يفعله وكنت أخذ عليه في ذلك واخبرني صادق أن مثل هذا وقع من الامام الناصر لدين الله رحمه الله مع أبيه المستضيء بحضور الوالي وانه عتب مع الوزير في حق أبيه فلما افضت اليه الخلافة ظهر منه ما ظهر من أبيه مما أخذ عليه فنهى الوزير على قوله فقال الحال الذي كنت أجده في ذلك الوقت ذهب عني وما أجده الساعة الا ما ترى اثره فالان قام عندي عذر أبي رحمه الله فمضت هذه المنازلة ان الله انشأ المحدثي على ما انشأ عليه محمد صلى الله عليه وسلم فانشأ بالموثمين رؤفا رحما وارسله رحمة للعالمين حتى ان دعاه على رعل وذكروا من الرحمة بهم اثلا يزيدوا طغيا فافترسوا من الله بعدا ومن رحمة قال لا يزيد على السبعين او قال لو عاتب ان الله يغفر لهم لزدت على السبعين اذ قيل له ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فلو عرف الناس من محمد ما علم الله منه بما جبله عليه ما عبد الله أحدا بما كلفه بل كان الناس يتبعون اهواءهم يعلم لان الله ما أخذ من اتبع هواه الا لكونه اتبع هواه بغير علم فخرمان الجهل وقع بهم قال تعالى بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم بغير علم وقال لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ولم يقل عن الله وسبيل الله ما شرعه لدار القرار التي هي محل سعادته وامام الامية فهو من اعجب الاشارة الالهية لاهل الفهم عن الله وهو قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والثلاثون واربعمائة في معرفة منازلة من عرف من شريته في حظه عرف حظه مني فانك عندي كما أنا عندك مرتبة واحدة) *

من كان لي كنت له	مكثل ما هو لا أزيد
فالشعر غيب ظاهر	له مقامات العبيد
يستخدم الكون كما	يخدمه بلا مزيد
فن بقى به	فهو ونى بالعهود
له ينزل نحونا	كالناعين الصعود
اليه في اعمالنا	وهو الحفيظ والشهيد

نقصنا بلذة الشكر * وكشف ولذات الشهود

قال الله تعالى فاذا كرم رأيت سائلا يسأل شخصاً بوجه الله او بحرمه الله عندك اعطى شيئاً ومعى عبد صالح يقال له مدور من أهل اسبجة ففتح الرجل صرة فيها قطع فضة صغار وبارك فأخذ يطلب اصغر ما فيها من القطع فقال لي العبد الصالح ان درى علي ما يطلب قلت له قل قال علي قيمته عند الله وقدره فكلما اخرج قطعة كبيرة يقول ما نساوي مثل هذه عند الله فلخرج اصغر ما وجد فاعطاها السائل بوجه الله الا أن الله وصف نفسه بالغيرة وعلم من ~~ان~~ عباد الله انهم يهجون جزيل المال وانفسه في هوى نفوسهم واغراضهم واذا اعطى اكثرهم الله اعطى كسرة باردة وقلبا وثوباً خلقا وامثال هذا هو الكثير والاغلب فاذا كان يوم القيامة واحضر الله ما اعطى العبد من اجله بينه وبين عبده حيث لا يرام أحد واحضر ما اعطى لغير الله فيقول له يا عبدي اليس تها هذه نعمتي التي انعمت عليك اين ما اعطيت لمن سألك بوجهي فيعين ذلك الشيء الحقير التافه ويقول له فاين ما اعطيت لهوى نفسك فيعين جزيل المال من ماله فيقول ما استحييت مني أن تقابلني بمثل هذا وأنت تعلم انك مستحق بيدي وسأقررك علي ما كان منك فاعظمها من مجله ثم يقول له قد غفرت لك بدعوة السائل لفرجه بما اعطيته لكنني قدر يتهالك وقد محقت ما اعطيته لهوى نفسك فان صدقتك اخذتها وربيتها فيحضرها امام الاشهاد وقد رجع القلس اعظم من جبل احد وما اعطى لغير الله قد عاد هباء منثوراً قال الله تعالى يحق الله الربا ويربي الصدقات فالعارفون بالله صغيرهم كبير وكبيرهم لا اعظم منه فانهم لا يعطون الله الا انفس ما عندهم واحقر ما عندهم فكلهم لله وكل ما عندهم لله العبد وما يملكه لسيده فيعطون بيد الله ويشاهدون يد الله هي الاخذة وهم مبرؤون في العطاء والاخذ مع غاية الاستقامة والمشي على سنن الهدى والادب المشروع فيكونون عند الحق بمنزلة ما هو الحق في قلوبهم يعظمون شعائر الله وحرمات الله فيعظمهم يوم يقوم الاشهاد بمراتي منهم ويقيم الاخرين على مراتبهم فذلك يوم التغابن فيقول فاعل الشر يا ليتني فعلت خيراً ويقول فاعل الخير يا ليتني زدت والعارف لا يقول شيئاً فانه ما تغير عليه حال كما كلن في الدنيا كذلك هو في الآخرة اعني من شهوده وبه وتبريه من الملك والتصرف فيه فلم يقم له عمل مضاف اليه يتحسر على الزيادة منه وبذل الوسع فيه وما كان من زلل مقتدروا وقع منهم بحكم التقدير فان الله يتوب عليهم فيه ببديله على قدر الزلة سواء الا يزيد ولا ينقص فان العارف في كل نفس تائب الى الله في جميع افعاله الصادرة منه توبة شرعية وتوبة حقيقية فالتوبة المشروعة هي التوبة من المخالفات والتوبة الحقيقية هي التبري من الخول والقوة بحول الله وقوته فلم يزل العارف واقفاً بين التوبتين في الحياة الدنيا في دار التكليف فان كان له اطلاع الهي على انه قد قيل له افعَل ما شئت فقد غفرت لك فان ذلك لا يخرج عنه عن تبريه ولم يتبق له بعد هذا التعريف توبة مشروعة لانه ما بين مباح وندب وفرض لا حظ له في ميكره ولا محظور لان الشرع قد ازال عنه هذا الحكم في المدار الدنيا لورود ذلك في الخبر الصحيح عن الله في العموم وفي أهل بدر في الخصوص لكنه في أهل بدر على التبرج وفي وقوعه في العموم واقع بلا شك فن اطلعه

الله عليه من نفسه بأنه مع تلك الطائفة فذلك بشري من الله في الحياة الدنيا قال الله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبدل كلمات الله هذا حال المؤمن المتق فكيف بحال العارف النقي الذي ما لبس ثوب زور وما زال نوراني نوراني حافظ على آداب الشريعة واعطى الطبيعة ما اوجب الله عليه من حقها ولم يتعبد بها من زلتها كان من العارفين الادباء وأصحاب السر الامناء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والثلاثون واربعمائة في معرفة منارلة من قرأ كلامي رأى غمامتي فيها سرج ملائكتي تنزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ونزلت انا

كلامي ليس غيبي وهو غيبي	وان المثل للامثال ضد
فقل للعارفين اذا قرأتهم	كلام الله فالوجدان فقد
دليلي في شهادته حروف	وفي الغيب المعاني وهي حدة
واسبلت الستور خاراها	فعين القرب في التحقيق بعد
فن قرأ القرآن فلا يفكر	ولا يتطرق فان السم شهد

قال الله تعالى في آية طالوت وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتاكم التابوت فيه سكنة من ربكم فانزلها الله في قلوب العارفين من امة محمد صلى الله عليه وسلم وبهذا وامثاله كانوا خيرة امة اخرجت للناس قال الله تعالى هو الذي انزل السكنة في قلوب المؤمنين فجعلها صفة من صفاتهم وكانت في امة بنى اسرائيل اجنبية عنهم فعلمة هذه الامة في قلوبهم ثم اشهد الله بعض الصحابة في تلاوته بعض سور القرآن وكانت له قوس فجعلت تحيط فرفع رأسه فرأى غمامة فيها سرج كلما قرأ نزلت ودنت منه واذا سكت ارتفعت فلما ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال له تلك السكنة نزلت للقرآن فرأى هذا الصاحب خارجا عنه ما كان فيه فكان الجولة مرآة رأى صورة ما في قلبه فيه فان القرآن ذكر الله وبذكر الله تطمئن القلوب والطمأنينة سكنة انزلها الذكر الذي هو القرآن فكانت آيات بنى اسرائيل ظاهرة وآياتنا في قلوبنا وهذا الفرق بين الورثة المحمدين وسائر الانبياء فورثة الانبياء يعرفون في العموم بما يظهر عليهم من خرق العوائد ووارث محمد صلى الله عليه وسلم مجهول في العموم معالوم في الخصوص لان خرق عادته انما هو حال وعلم في قلبه فهو في كل نفس يزداد علما بربه علم حال وذوق لا يزال كذلك وقد نبه الجنب على ذلك باختلاف اجوبته عن المسئلة الواحدة من التوحيد في المجلس الواحد لاختلاف دقائق الزمان في ذلك المجلس ذكر ذلك القشيري في صدر رسالته عنه او عن غيره وكلما ازداد المحمدي علما بربه ازداد قربا فهم المقربون واحوالهم الظاهرة تجري بحكم العوائد فيعرفون ولا يعرفون بما اعطاهم الله من العلم به في طريق النصح للامة فلا تعرف العادة قدر ذلك لانها اعتادت من علماء الرسوم مثل هذا المعنى في الكلام في العلم بالله من طريق الدليل فلم تفرق بين ذلك وبين علم الذوق واما علماء الرسوم فيكفرونهم بذلك مع كونهم يسلمونه بعينه لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نقل عنه في قرآن او خبر فانظر ما اشتد هذا العما ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الله رسولا ما ظهرت عليه في العموم آية طاهرة كما ظهرت على من تقدم فظاهر منه صلى الله عليه وسلم من الآيات في العموم المنقولة فانما كان ذلك من كونه رسولا رفقا من الله بالامة واقامة حجة على من كذبه ألا ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أسرى به الى المقام الذي قد عرف وجاء به القرآن والخبر الصحيح فلما جاء الغد وذكر للناس ما ذكر مما جرى بينه وبين ربه انكروا عليه فانهم ما رأوا لذلك اثرا في الظاهر بل زادهم حكما في التكليف وموسى صلى الله عليه وسلم لما جاء من عند ربه كساء الله نورا على وجهه

يعرف به نارأى وجهه احد الا عي من شدة نوره فكان يبرقع حتى لا يتأذى الراى عند رؤيته وكان شيخنا ابو يعزى موسى الورث فكانت آياته ظاهرة بالمقرب وكان من كراماته اذ ارآه احد عني من ساعته فاذا مسح بثوبه على عينيه رآه الله بصره عليه ومن عني الشيخ ابو مدين حين دخل اليه فمسح عينه ببرسه فرد الله اليه بصره وخرق عوائده بالمقرب مشهورة وكان غيره من الاولياء من المجذيين اكبر منه في العلم والقرب لا يعرفهم ابو يعزى ولا غيره فمن جعل الله آيته في قلبه وكان على بينة من ربه في قربة فقدم لا يديه من الخير كله واختصه لنفسه وكساه صفته اعنى في الخجاب عن الظهور للابصار في الدنيا فمن تحققهم بالحق وليسوا برسل بشرعون حجهم الحق لا حجاب به الى يوم القيامة فيظهرهم الله حيث يظهر هو بنفسه وعينه الخاص والعام فهناك يعرف مقدار المجدى في القرب الالهى فقامه في تلاوته كلام ربه سكونه لما يتلوه من كشفه على معانيه فهو في كل تلاوة يستدرك ما عنده فيطلع على نفسه ويسمعه الله تتر كلامه وتطمع بتأييد الروح القدس وما جاء في النظم المسمى شعرا من نفخ الشيطان لامل هذا النظم وقد صح في الخبرات حسان بن ثابت لما اراد ان يهجو قريشا فافح بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا حسان فان روح القدس يؤيدك مادمت تنافح عن عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجعل للشيطان عليه سبيلا واذا كان هذا فمن ينافح فكيف يكون حال من ينطق عن الله فيكون القائل منه عند قول ربه عز وجل كما ورد في الصحيح ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده والحاضرون ما سمعوا الاصوات المصلى وكلامه بهذا المتكلم به فتسبه الحق الى نفسه لا الى المصلى

كما قلنا رميت ومارميتا
بعمهك القحما قول حيتا
وتعلمو بالعطاء اذا علوتا
وكن عين القران اذا تلوتا
يشاديه بما يتلوه صوتا
وكان لحاله المشهود ميتا
لذا كتبوا على الاحياء موتا

كلما ليس غيرى وهو غيرى
فيا نفسى اذا طلبت نفوس
ولا تجزل فان الجزل شؤم
وكن حقا ولا تظهر بزور
لان الله لم يسمع لعبد
فان يتلو بحق قال عبدي
لان الحق ليس براه حى

فكل من تلاوسكن لما تلا بصديق بصورة ظاهر وحكمة باطن فذلك تال وصاحب سكينه فان هو تلا وسكن ظاهرا ولم يسكن باطنا والسكون الباطن فهم المعنى السارى في الوجود من تلك الآية المتلوة لانه لا يقتصر بها على ما تدل عليه وجاءت له من الفهم الاول المسمى ظاهرا فمن تلا هكذا فليس بصاحب سكينه اصلا ولا هو وارث محمدى وان كان من امة محمد فان تلا وسكن باطنا ولم يسكن ظاهرا وتعذى الظاهر حقا فذلك ليس بوارث ولا محمدى ولا مؤمن وهو ابعد الناس من الله فان الروح القدس اقول من يرميه ويرى به والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول ربه فيه محقا حقا والله عند ذلك لا يسعده ولا يساعده واعظم حسرة تقوم به اذا عاين يوم القيامة من سكن لما تلاه ظاهرا وباطنا فيرى ما سكن اليه من الباطن قد سده به هذا الاخر وشق هو به وما شق الا بعدم سكون الظاهر فيضوته خيرا كثيرا حين فاته الايمان فانه افى البيت من ظهره لا من يابه جعلنا الله ممن تلافسكن وفى التلوين في تلاوته تمكن * انه الولي بذلك والقادر عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والتلاتون واربع مائة في معرفة منازل قلوب قوسين لمن اسرى به الثباتى الحاصل بالوراثه النبوية للنواص منا

قاب قوسين لنا من قلبنا * قاب قوسين لمن اسرى به

و لذا نلناه منه فائقه
ما هنا بينهما من مشتبه
عين من اسرى به ما انابه
ليس يدري ذلك غير المنتبه

غير اني وارث مستخدم
غلال وحرام بين
انما الشبهة من قال انا
وهو يدري انه وارثه

قال الله تعالى واقد كتبنا في الزبور من بعد الذكرا ان الارض يرثها عبادي الصالحون وقال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء وذكر ان الانبياء ورثوا العلم ما ورثوا دينارا ولا درهما فالوارث مستخدم بالمعنى من ورث منه ما جعه غير ان الموروث في مثل هذا الورث ما قصه شيء من علمه بوراثه الوارث منه فنارق ميراث الدينار والدرهم بهذه الحقيقة والله يرث الارض ومن عليها بما تعلق به علمه من العلم الابتلائي فهذا هو قدر ميراث الحق من عباده وهو قوله تعالى ولنبلونكم حتى تعلم فاستخدمهم بما ابتلاهم حتى يعلم المجاهدين من عباده والصابرين ويبلواخبارهم وما عدى هذا النوع في حق الحق فهو علم لا علم وراثه فكانت الورثة من طريق المعنى استخدموا من ورثوا منه العلم الذي حصله من الله بحكم الكسب ابتداء وبحكم التكليف كل ذلك ورث منه الورثة من علماء الامم وعماء ورثوا منه قرب قاب قوسين وهو قولنا الثاني اعنى الذي ينبغي للاولياء من هذا التقريب المجدي من قرب منه هذا القرب فالاول من ذلك له صلى الله عليه وسلم والثاني للوارث وهو عينه وانما جعلناه ثانيا لكونه ما حصل له حتى تقدم به هذا الرسول المعين صلى الله عليه وسلم فناله منه فهو في غاية البيان لا يقبل الشبه هذا العلم الموروث مثل ما يقبلها العلم النظري واهذا به ابو المعالى لما ذكر النظر قال يحصل العلم عقيب النظر ضرورة فلو كان ذلك العلم الحاصل عقيب النظر نتيجة النظر ضرور فلما قبل الدخول بعد ذلك ولا الشبهة مثل ما لا يقبل ذلك العلم للضروري فتناولوا الى امام الحرمين ما لم يقصده بكلامه وانما اراد رضى الله عنه ما اردناه ان النظر جعله الله سببا من الاسباب يفعل الاشياء عنده لايه فاذا وفى النظر في الدليل حقه خلق الله له العلم الضروري في نفسه ليس غير هذا فاعتماده على العلم الضروري الذي لا يقبل الشبهة فان لم يخلق له العلم الضروري في نفسه فهو العلم الذي يقبل الدخول فيما علمه فيعلم عند ذلك انه ما علمه علما ضروريا ولها ما يقبل الدخول الادليله لا ما يقول انه علمه عقيب النظر فرجوعه او توقفه عما كان انتج له ذلك الدليل اخرجه عن ان يكون ذلك عنده علما ضروريا فليفرق الوارث في علمه بربه بين ما يأخذه ورثا وبين ما يأخذه ابتداء من غير ورث قاي عامل من العاملين عمل بأمر مشروع له من نص لامن تأويل وحصل له عن ذلك العمل علم بالله فهو من العلم الموروث ثم انه لا يخلو ذلك النص المعمول به هل كان شرعا لمن قبل محمد صلى الله عليه وسلم او لم يكن الامن الشرع المختص به لامن الشرع المقرر الذي قرره لامتته مما كان الله قد عبده بنيا قبله فوارث مثل هذا وارث من كان ذلك العمل شرعه من الانبياء بلغوا ما يلقوا ووارث ايضا لمحمد صلى الله عليه وسلم فيه فهو وارث من وارث فان كان مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم فالوارث وارث محمد صلى الله عليه وسلم فيه خاصة لا يتسبب غيره من الانبياء ويتميز بذلك عن سائر علماء الانبياء من الامم قبله ويحشر بذلك العلم في صفوف النبيين وخلف محمد صلى الله عليه وسلم فان النشأة الآخرة تشبه في بعض الاحكام النشأة البرزخية فترى نفسها وهي واحدة في صور كثيرة واما كن مختلفة في الان الواحد فترى نفسه ان كان وارثا عن وارث ذاته خلف محمد صلى الله عليه وسلم وخلف كل نبي كان ذلك العمل شرعه ولو كانوا مائة الف اى نفسه في اما كن على عددهم وفي صور ويعلم انه هو ايسر غيره في كل صورة وهكذا يكون يوم القيامة فان النبي صلى الله عليه وسلم يطلبه الناس في موطن القيامة فيجدونه من حيث طلبهم في كل موطن يقتضيه ذلك الطلب في الوقت الذي يجده الطالب الاخر في الموطن الاخر بعينه فمن لم يجده في موطن ما فاما ذلك لكونه طلبه في غير

نـ وطن الذي يقتضيه طلبه فلو طلبه في موطن اقتضاه حاله لوجد ذلك الجهل اذا وقع فيه ما ذكرناه وهو غير واقع والله اعلم ثم نرجع ونقول وان كان ذلك العمل الذي اقيم فيه العبد لاعن نص مشروع وانما كان قلده فيه مجتهدا من علماء الامة صاحب نظر وتأويل فيما احكم به لاعن نص من ذلك المجتهد اتبعه فانه يكون يوم القيامة وارث ذلك المجتهد ومتبعه له وللنبي صلى الله عليه وسلم ولمن كان ذلك في نفس الامر شرعاً كما تقدم وان كان العامل لاعن نص ولا عن تقليد بل كان عن نظر واجتهاد وفقه فهذا لا يكون وارثاً في مثل هذه المسئلة الا ان اصاب الحكم فيها فان اصاب الحكم كان وارثاً وان اخطأ الحكم لم يكن وارثاً فيحشر في صف من هذه صفته ولهم صف مخصوص ثم هم في المواطن بحسب ما يكون عليه ذلك الحكم من مصادقة من تقدمه انه شرع له فتكون له صورة متبعة خلف ذلك الموروث منه كان من كان والكل خلف محمد صلى الله عليه وسلم وتختلف مراتبه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف الرسل لا اختلاف ما ظهر له في الذي عمل به فان انفرد به بجملة عن كل رسول ونبي ومجتهد فانه يكون امة وحده كقس ابن ساعدة قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يبعث يوم القيامة امة وحده مع كونه خلف محمد صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك من حيث انه صلى الله عليه وسلم اعطاه المادة التي نظرفيها حتى انقدح له ما لم يخطر الاله في تلك المسئلة واطأ فيها حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد من ذلك بخلاف حكم المصيب فتتحقق هذه المنازلة فانها غريبة في المنازلات قليل من اهل الله من تكون له فائمه سامنية على تحقيق عظيم وذوق غريب ورفع اشكال وليس يكون في القيامة ادل ولا اعرف بمواطن القيامة ولا بصور ما فيها اعظم من صاحب هذه المنازلة ولا تحصل الا بالوهاب الالهي لمن حصلت له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الاربعون واربعمان في معرفة منازلة المستر كن من قوى قلبه بمشاهدتي) *

ان القوى الذي ما زال يشهدني فن يعادني فيما افوه به ولو يراه يستاء بنا ظنوه لكن له حجب على العيون فهم اني مريض عليل القلب مبتس اني مريض عليل القلب مبتس اني لفي ظلمات من تراكمها الناس في سيف هذا البحر في نعم	عند الشؤن وما في الحق من حرج من الحقائق فليرق على درجي وبالنشوس وبالارواح والمهج في الضيق في الملا العاوي في فرج يا ليت شعري فهل في الطب من فرج في الدل والمقله النحلا والدعج غرقت من بحره اللي في اللجج اين السواحل يا هذا من النج
--	--

قال الله تعالى حكاية عن نبيه لوط صلى الله عليه وسلم وعلى نينا وعلى جميع النبيين عن قوله لقومه لو ان لي بكم قوة او اقوى الى ركن شديد يعني من القبيلة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح عنه يرحم الله اخي لوطا لقد كان ياوي الى ركن شديد فاعلم ان اقوى ذوى القوى من كان الحق قواه فهو اقوى الاقوياء ومع هذه القوة بهذه الصفة فلا يكون الا ما سبق به الكتاب وما كتب الاما هو عليه العلم وما علم الاما هو عليه المعلوم فلا تبدل لكلمات الله ما تبدل القول لدى وما انا نظام للعبيد فقوله لو ان لي بكم قوة اى همة فعالة ومن كان الحق همة فلاهمة تفعل فعل من هذه صفته لكن الامر على ما قرناه من سبق الكتاب فلا يقع الا ما هو الامر عليه فاداة لو انما اعطاها الامكان لا غير فآراد بالقوة اظهار الانر الذي جاء به فيهم واراد بالركن الشديد اذ لم يتمكن له الاثر فيه ان يحصى نفسه عنهم حتى لا يؤثر فيه فل هذا عليه السلام ذكر الامرين القوة والايواء ولا شك ان الرسل هم اعلم الناس بالله فلا يآوون الا الى الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ويرحم الله اخي لوطا لقد كان ياوي الى

ركن شديد يعني بذلك ابواءه الى الله فاما وى على من يفعل ما يريد فلا اختيار له في ارادته ولا رجوع عن علمه فاما وى الى من لا تبديل لديه

فما لم توافقه فاستضع الهرب عليه فأملمه عليه اذا كتب يؤدى الى الفوز العظيم او العطب	فما لم توافقه فاستضع الهرب عليه فأملمه عليه اذا كتب يؤدى الى الفوز العظيم او العطب
--	--

فلا ركن اشده من ركنك وما تفعل وانما قلنا انك اشد الاركان من كون القضاء ما جرى عليك
الاجماع كسبت يدك وهو ما اعطته قدرتك فأضاف الفعل اليك وليس الا ما قرناه من انه ما علم منك
الامانت عليه فاذا واهاركنك بالنظر الى غرضك فلم نفسك فان الحق المحكوم به تابع ابد الحال المحكوم
عليه فالمحكوم عليه هو الذى جنى على نفسه لا الحاكم بالمحكوم به وانما تعددت الاركان من اجل
الحجب التي ارسلها الحق بينك وبين الاصل وكون الامر جعله مثل البيت على اربعة اركان ركن
العلم وركن القول وهو قوله هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وركن المشيئة وركن الاصل وهو انت
وهو الركن الاقل من البيت والثلاثة الاركان توابع فمن الناس من استند في حاله الى علم الله فيه
ومنهم من استند الى مشيئته ومنهم من استند الى ما كتب الله عليه وصاحب الذوق من يرى جميع
ما ذكرناه ووقف مع نفسه وقال انا الركن الذى مرجع الكل اليه فهو الاقل الذى ينتج من هذا البيت
ولكن صاحبه عزيز فان الصحيح عزيز فالكل معلول عندهم وعندى ان العالم هو عين العلة والمعلول
ما اقول ان الحق علة له كما يقوله بعض المنظار فان ذلك غاية الجهل بالامر فان القائل بذلك ما عرف
الوجود ولا من هو الموجود فانت يا هذا معلول بعلمك والله خالقك فافهم واعلم انه من اوجدك لـ
لا لك في حق نفسه عمل لا في حقك فانت المقصود قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
فذكر ما ظهر وهو مسمى الانس والجن وهو ما استتر فاذا نظرت الى هذا الخبر وسعدت انت بهذا
الوجود فانما سعدت بحكم التبعية فاعلم ما يقول لك اذا قررت عليك التبع فانما يتزرها عليك لسان
الامكان فان شئت فاسمع واسكت وان شئت فتمكلم كلاما يسمع منك وليس الا ان تقول له ما قاله
فبكلامه فحج ان اردت ان تكون ذابحة وان تأدب وسكت فانه يعلم منك على ما سكت وانطويت
عليه ما كل حق ينبغي ان يقال ولا يذاع ولا سيما في موطن الشهاد والحصم قوى والحاكم الله
ولا يحكم الا بالحق الذى سأل منه رسول الله صلى عليه وسلم ان يحكم به في قوله قل رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ولولا ما هو الرحمن ما اجترة العبدان يقول رب احكم بالحق فانه
تعالى ما يحكم الا بالحق فانه ما يتعدى علمه فيه الذى اخذه منه ازل ولا يظهر حكمه ابدا والله يقول
الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الحادى والاربعون واربعمائة في معرفة منازلة عيون افئدة العارفين باطرة الى ما عندى
لا الى

فان نظرت بعين الجمع تحظ بنا ما في الوجود وجود غير خالقه بل كله عينه جمعا وتفارقة	فان نظرت بعين الجمع تحظ بنا ما في الوجود وجود غير خالقه بل كله عينه جمعا وتفارقة
--	--

قال تعالى في العارفين واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق

ولم يقل علما يقولون ربنا آمنافا ~~كتبنا مع الشاهدين~~ ولم يقولوا علما ومالنا لانؤمن بالله ولم يقل نعم وما جاءنا من الحق ونطمع وما قالوا اتحقق اني دخلنا ربنا مع القوم الصالحين وهي الدرجة الرابعة فأتاهم الله بها قالوا ولم يقل بما علما واجتات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والجنات عند الله فهذه قال ناظرة الى ما عندي فانه قال في آخرين وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة على ان تكون الى حرف دادة غاية لانه ~~تكون اسم جمع النعمة~~ فان ذلك في اللفظ يحتمل ولهذا ما هي هذه الآية نص في الرؤية يوم القيامة واذا كان الامر هكذا فاعلم ان الله قد فرق بين العارفين والعلماء بما وصفهم به وميز بعضهم عن بعض فالعلم صفته والمعرفة ليست صفته فالعلم الهى والعارف ربانى من حيث الاصطلاح وان كان العلم والمعرفة والفقه كل بمعنى واحد لكن يعقل بينهما تميز في الدلالة كما تميزوا في اللفظ فيقال في الحق انه عالم ولا يقال فيه انه عارف ولا فقيه وتقال هذه الثلاثة الاتقاب في الانسان واكمل ثناءه تعالى بالعلم على من اختصه به من عباده اكثر مما اثني به على العارفين فعلمنا ان اختصاصه بمن شاركه في الصفة اعظم عطية لانه يرى نفسه فيه فالعالم مرآة الحق ولا يكون العارف ولا الفقيه مرآة له تعالى وكل عالم عندنا لم تظهر عليه ثمرة علمه ولا حكم عليه علمه فليس بعالم وانما هو ناقل والعلم يستحب الرحمة بلا شك فاذا رأيت من يدعى العلم ولا يقول بشمول الرحمة فاهو صاحب علم فان الرحمة تتقدم بين يدى العلم تطلب العبد ثم يتبعها العلم هذا هو علم الطريق الذى درج عليه اهل الله وخاصته وهو قوله آتيناها رحمة من عندنا وعلمنا من لدنا علما وهذا هو علم الذوق لا علم النظر واعلم ان العارفين هم الموحدون والعلماء وان كانوا موحدين فمن حيث هم عارفون الا ان اهلهم علم النسب فهم يعلمون علم احدية الكثرة واحدية التميز وليس هذا الغيرهم ويتوحد العلماء وحدها الله نفسه اذ عرف خلقه بذلك ولما اراد سبحانه ان يصف نفسه لنا بما وصف به العارفين من حيث هم عارفون جاء بالعلم والمراد به المعرفة حتى لا يكون لا طلاق المعرفة عليه تعالى حكم في الظاهر فقال لا تعلمونهم الله يعلمهم فالعلم هنا بمعنى المعرفة لا غير فالعارف لا يرى الاحقا وخالقا والعالم يرى حقا وخالقا في خلقه فبى ثلاثة لان الله وتر يحب الوتر فهو مع الله على ما يحبه الله مع الكثرة كما ورد ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد فان الله وتر يحب الوتر فأتسمى الا بالواحد الكثير لا بالواحد الا واحد وانما قلنا في العارف انه ربانى فان الله لما ذكر العارف قال عنه انه يقول في دعائه ربنا لم يقل غير ذلك من الاسماء وقال عليه السلام فيه مثل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وما قال علم ولا قال الهه فزنا الادب مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه وسلم فأتزنا كل احد منزلته من الاسماء والصفات ومن اراد تحقيق العلم والمعرفة والفرق بينهما فاعليه يكاتب مواقع النجوم لنا فان شغيت في ذلك الغليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثانى والاربعون واربعمائة في معرفة منازل من رآنى وعرف انه رآنى خارا فى)

من رآنى وقال يوما رآنى	ما رآنى غير الذى ما رآنى
ان الله قطرة في وجودى	وبها ربنا العلى هدى
يذهب العلم ان نظرت اليه	بجنان بفكره او عيان
فدليلي يتقن الثبوت ويمضى	في سلوب يعطها في بيان
وعيون تعلقت بعشال	في كشوف يكون او في جنان
هو لا مدرك بعين وعقل	والذى تدركه الجفون كيان

قال الله تعالى ان موسى قال رب ارنى انظر اليسر قال له ربه لن ترانى لانه قال انظر بالهمزة فلو قال

بالتون اوبالياء والتاء ربما لم يكن الجواب لن تراني والله اعلم والسؤال مجمل في قوله انظر
والجواب مجمل في قوله لن تراني اعلم ان رؤية المرقى تعطى العلم به ويعلم الرائي انه رأى امرأاً وقد
احاط علمها بما رآه ورأى ان الذي يرى الحق لا تنضب له رؤيته اياه وما لا ينضب لا يقال فيه ان الذي
رآه عرف انه رآه اذ لو رآه لعلمه وقد علم يتنوع الصور عليه في ترداد رؤيته مع احديده العين في نفس
الامر فما رآه حقيقة فلا يعلم الحق الا من يعلم انه ما رآه قال رب اني انظر اليك بعيني فان الرؤية
بأداة الى رؤية العين قال له لن تراني بعينك لان المقصود من الرؤية حصول العلم بالمرقى ولا تزال
ترى في كل رؤية خلاف ما ترام في الرؤية التي تقدمت فلا يحصل لك علم برؤيتي اصلا في المرعى
فقال له لن تراني فاني لا اقبل من حيث انا التنوع وانت ما ترى الامتنوع وانت ما تنوعت فما رأيتني
ولا رأيت نفسك وقد رأيت فلا بد ان تقول رأيت الحق وانت ما رأيتني فلم تصدق او تقول رأيت نفسي
وما رأيت نفسك فلم تصدق وما نم الا أنت والحق ولا واحد من هذين رأيت وانت تعلم انك رأيت
فما هذا الذي رأيت فلي تراني بعينك فهل اذا كان الحق بصرك هل يمكن ان تصدق في انك رأيت
اذا رأيت والحال واحدة في بصره اذا كان في مادة عينك او في بصرك وهذا منه من مشاهد
الحيرة في الله ولا تتعجب من طلب موسى عليه السلام رؤية ربه فانه ثم مقام يقتضي طلب الرؤية
والانسان يحكم الوقت فان الوقت حكمه مطلق حقا وخلقاً وهذا القدر كاف في هذه المنازلة فان
مجالها لا يتسع لـ أكثر من هذه العسرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والاربعون واربع مائة في معرفة منازلة واجب الكشف العرفاني)

ان المعارف تعطى واحدا هذا	فواجب الكشف عرفان با حاد
فان تعدى الى ثان فان له	من نفسه وله الاسعاد في النادى
تساعد العلم وقتا اذ يساعدها	العلم وقتا فاسعاد باسعاد
لا تعلمهم فانه يعلمهم	علم كمعرفة والحكم للبادى

اعلم ان الذي اوجب الكشف العرفاني الطمع الطبيعي في الربوبية ليشهد ما هو عليه الرب من
الصفات المؤثرة في الاكوان فيظهر بها في ربوبيته عن كشف منا وتحقيق فلا تعدى بالصفة اثرها فان
الاسماء الالهية تتقارب وربعاً يتخيل من لا كشف له عليها ولا ذوق له فيها انها متداخلة او مترادفة
وانما هي في انفسها مشتبهة ولا يصل الى تحقيق ذلك احد الا بالكشف الا ان هنا دقيقة وهي ان
نسبة ذلك الاسم الالهى الى الرب تعالى ما يكون على مثل نسبته الى المخلوق فان الامور اذا
نسبت الى شئ يختلف نسبتها باختلاف من تنسب اليه وان كان معنى ذلك الاسم المنسوب على حقيقة
واحدة فاذا اطلع اهل الكشف من نفوسهم على تهيئ الحال التي تنثر لها يشوقها ذلك الى تحصيل
الوجوه التي تبقى عليها الادب مع الله اذا أثرت بها لانها قد علمت بالخبر الالهى انها مخلوقة على الصورة
الالهية وانما الخلقة ما صنعت لها الا بالصورة وان كل انسان ما هو على الصورة فانه ثم انسان
حيوان وانسان خليفة ولم يعلم هذا الانسان الطالب أى انسان هو هل هو الحيوان والا امام
فأوجب له هذا الاطلاع أن يطلب من الحق تجلياً خاصاً في ربوبيته ليرى انفعال الاكوان
عنه كما قال المديق ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله فبى صدور الاكوان عنه في الاكوان ويرى
صورة التعلق وهل يكون الحق في ذلك التجلي على صورة ما يتكون عنه او على صورة النسبة التي
يكون بها التعلق بها يقول للشئ كن فيكون ذلك الشئ ويرى من اين يقبل المأمور بالتكوين الكون هل
يقبله من امر وجودى ام لا فاذا اظهر هل يظهر بصورة الاسم بالذى قال به الحق له كن او يكون
هو عين الصورة التي قال بها كن فكانت في حق الحق اسماء وفي جوهر المكون فيه خلقاً

وصورة وإذا كانت بهذه المثابة فهل تبقى تلك الصورة للاسجية على ما شاهدناها في الحق أو يظهر بذلك الاسم في صورة أخرى لتكوين عين أخرى لا تختلف الامثال لما بينهم من التميز الذي به يقال هذا ليس هذا أو هذا مثل هذا كل هذا يطلبه العارف حتى يقف عليه من نفسه وهذا هو الشخص الذي يدعو الى الله على بصيرة ويكون من نفسه على بصيرة ويرى تأثير الخلق في الخلق هل هو امر صحيح او هو تأثير حق في خلق أو خلق في حق أو هو المجموع أو لا أثر في نفس الامر وان ظهر انه اثر كما تقدم في الرؤية هل المرئ الحق او نفس الرائي وليس هذا الامع ثبوت مرئ لا يعرف ما هو كذلك ربما يكون ثبوت اثر في الكشف وفي الوقوع فان جعلنا محله حقا أو خلقا لم يصدق هذا الجعل وما ثم الا خلق وحق فأين محل الاثر وهذا من اشكل ما تزوم النفس تحصيله فاذا اطلع العارف على الوجه الصحيح اتقل من درجة المعرفة الى درجة العلم فكان عالما الهيا بعدما كان عارفا رايانا ولا يقال الهيا الا في هذه صفته فان له الامر العام الجامع فاذا نظرت اليه قلت انه حق ثم تنظر اليه فتقول انه خلق ثم تنظر اليه فتقول لاحق ولا خلق ثم تنظر اليه فتقول حق خلق فتصافيه حيرتك في الله فحينئذ تعرف انه قد حصل الصورة وانه فارق الانسان الحيوان ومتى لم يعرف الانسان هذا من نفسه ذوقا وحالا وكشفنا وشهدا فليس بالانسان المخلوق على الصورة الذي له الامامة في الكون صاحب العهد فان الله لا ينال عهده الظالمون وليس عهده سوى صورته فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(* الباب الرابع والاربعون واربعمان في معرفة منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشق) *

ليس يحول الله خيرا قد كتب وكذا حكم تجليته فما كل ما عطاك علما لا ترى ولهذا عملوا واجتهدوا يحكم الجوده من نفسه فيكون الكل في رحمته يطمع الشيطان في رحمته	هكذا دل دليلي فوجب يتجلى ثم من بعد احتجب بعد هذا العلم جهلا منقلب فلهذا الرب فاسجد واقرب ما له من ذاته حكم غضب بامتنان ووجوب قد كتب وكذا حكم عبيد يكتب
---	--

قال الله تعالى ألا الله الدين الخالص ألا الله العهد الذي خلص لنفسه في وفاء العبدية ما استخلصه العبد من الشيطان ولان الباعث عليه من خوف ولا رغبة ولا جنة ولا نار فانه قد يكون الباعث للمكلف مثل هذه الامور في الوفاء بعهد الله فيكون العبد من المخلصين ويكون الدين بهذا الحكم مستخلصا من يد من يعطى المشاركة فيه فيميل العبدية عن الشريك ولهذا قال فيه حنفاء أي مائلين به الى جانب الحق الذي شرعه واخذ به على المكلفين دون جانب الباطل اذ قد سماهم الحق مؤمنين في كتابه فقال في طائفة انهم آمنوا بالباطل وكفروا بالله فكساهم حلة الايمان فالايان خصوصا بالسعداء ولا الكفر خصوصا بالاشقياء فوقع الاشتراك وتميزه قرائن الاحوال فلم يبق يعرف الايمان من الكفر ولا الايمان من الايمان ولا الكفر من الكفر الا بلايه قال العهد الخالص هو الذي لما اخذ الله من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم ثم ولد الله هؤلاء المذكورين على ذلك وهو قوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة وهو الميثاق الخالص لنفسه الذي ما ملكه احد غصبا فاستخلص منه بل لم يزل خالصا لنفسه في نفس الامر طاهرا مطهرا كما كان الحق منزها لنفسه ما هو منزله يتزبه عباد له ولهذا قال من قال من العارفين سبحاني

فاذا ولد المولود ونشأ محفوظا قبل التكليف كسمل بن عبد الله وأبي يزيد البسطامي ومن اعتنى الله به من
 امثالهما ممن كان من الناس قبهما وبعدهما وفي زمانهما من لم يصل الينا خبره كما وصل الينا خبر هذين
 السيدين فلم يرزأه في عهده هذا بشيء مما ذكرناه آنفاً بقي عهده على اصله خالصا وهو الدين الخالص
 لا الخاص مقام بالعد من غير استخلاص خاصا هو من العباد الذين امروا أن يعبدوا الله مخلصين
 اذ لا فعل لهم في الاستخلاص بل لم يعرفوا الا هذا الدين الخالص من غير شوب خالطه حتى يستخلصوه
 منه فيكونوا مخلصين هذا لم يذوقوا له طعاما مثل مذاقه الغير ومن كان هذا حاله من الدير فهو صاحب
 العهد الخالص فلا يشقى فانه لا يعرف الشقاء الا اهل المكابدة والمجاهدة في استخلاص الدين
 من أمرهم الله أن يستخلصوه منه وليس على الحقيقة الا هو نفوسهم وهو لا في المرتبة الثانية من
 السعادة والطبقة الاولى وهم الذين يغبطهم النبيون والشهداء اصحاب المنابر يوم اتيامة الجوهولور
 في الدنيا فهم لا يشفعون ولا يستشفعون ولا يرون للشفاعة قدرا في جنب ما هم فيه من الحال الطاهر
 القدوس لا المقدس ومن هذا المقام قال أبو يزيد لوشفعني الله في جميع الخلائق يوم القيامة لم يكن
 ذلك عندي بعظيم لانه ما شفعني الا في لقمة طين يعني خلق آدم من طين ونحن منه كما قال من نفس
 واحدة خلقت تلك النفس من ماين فانظر ما عجب اشارة أبي يزيد واياك أن يخطر لك في هذا الرجل
 احتقار منه للمقام المحمود الذي لمجد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فانه يفتح فيه امر الشفاعة وهو مقام
 جليل بل فاعلم أنه ما سعى مقام محمود المحمود للشفاعة بل لما فيه من عواقب الثناء الالهى التي يثني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بها على ربه عز وجل مما لا يعلم بذلك الثناء الخالص اليوم فاحمد الامن أجل الله
 لامن أجل الشفاعة ثم جاءت الشفاعة تبعاً في هذا المقام فيقال له عند فراغه من الثناء سل تعطه
 واشفع تشفع فيشفع في الشافعين أن يشفعوا فيبيع الله الشفاعة لشافعين عند ذلك فيشفعون فلا يبقى
 ملك ولا رسول ولا مؤمن الا ويشفع عن هو من أهل الشفاعة وأهل العهد الخالص على منابرهم
 لا يحزنهم الفزع الاكبر على نفوسهم ولا على أحد لانهم لم يكن لهم تبع في الدنيا وكل من كان له تبع في
 الدنيا فانه وان آمن على نفسه فانه لا يأمن على تابعه لكونه لا يعلم حل قصر وفطر فيما أمر به ام لا فيمرنه
 الفزع الاكبر تقول بعض النساء من العارفين لجماعة من رجال الله أرايت لولم يحقق الجنة ولا ناراً اليس
 هو بأهل للعبادة تشرياً الى الدين الخالص وهو هذا المقام وهى امرأة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 ويقول فيه أبو يزيد الاكبر لا صفة لى فلو استخلص عهده لكان مخلصا واذا كان مخلصا كان ذا صفة فلم
 يصدق في قوله وهو عندنا صادق وهذه الطائفة هم الذين عهدهم قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله
 عليه وهو هذا العهد الخالص فمكة الله عليهم فمنهم من قضى نحبه أى من وفى بعهده فان انصب العهد
 ومنهم من ينتظر لان العهد ما دام في الحياة الدنيا لا يأمن التبدل فان الله يفعل ما يريد فما يدري
 العبد على الحقيقة مما كان عليه من الحال في حال عدمه اذ كان مشهودا لله لالتفقه الا ما مضى
 وما يقع فهو في علم الله فلا يأمن مكر الله له بل بالله وما بد لواتيد لا فقه رجال بهذه المشايبة جعلنا الله
 منهم من اعظم بقارته من آية ولا بلغ اليانعين أحد من أهل هذه الصفة الا طلبة بن عبيد الله من
 العشرة صح فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هذا من قضى نحبه وهو في الحياة الدنيا فامن
 من التبدل وهذا عظيم ويدخل في هذا المقام وان لم يبلغ فيه مبلغ من له العهد الخالص بالا صالة من
 عاهد الله على القيام بدينه عند نوبته فوفى بما عاهد عليه الله قال لى السيد سليمان الدبلي ان له
 خمسين سنة ما خطر له خاطر سوء فخل هذا الحق بهؤلاء اذا مات عليه ومن اوفى بما عاهد عليه الله
 وكل من جدد عهده مع الله فهو من المخلصين ما هو عن له الدين الخالص فصاحب الدين الخالص
 هما تحب تدله من الله حكم يشرع له لم يكن يعرفه قبل ذلك وقد كافه الحق به في كتابه أو على
 لسان رسوله فان هذا العبد يتلقاه بالدين الخالص والعهد الاقول ولا يفتره به له بالآلة المعينة

الخاصة هذا لا يقدح في صاحب هذا المقام كما في بكر الصديق الذي ما رأى شيئاً إلا رأى الله قبله
بالدين الخالص والعهد الإلهي الذي كان عليه وفي شهوده ولهذا لما واجهه رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالإيمان برسالة بادروا بتلك الكفاية ولا طلب دليلاً على ذلك منه بل صدقه بذلك العهد الخالص فإنه
رأى رسالته هناك كما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوته قبل وجود آدم كما روى عنه كنت نبيا
وآدم بين الماء والطين أي لم يكن موجودا وإنما عرف بذلك لقوله وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم وكان
هذا الميثاق قبل وجود جسد آدم فلما وجد آدم وقبض الحق على ظهره واستخرج منه كأمثال الذر
يعني بنيه أشهدهم على أنفسهم كما جاء في القرآن فشهدوا بهذا هو الميثاق الثاني والميثاق الأول هو ما
أخذته على الأنبياء فلما ولدوا فآخروهم من قضى نحبه ومنهم من أخذته الله فأشركه جعلنا الله من قضى نحبه
ولم يبدل آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الخامس والأربعون وأربعمائة في معرفة منازل أهل عرفات وإلياق الذين آتيتهم بأدبي)

انبياء الله ما آتيتهم	غيره فاعتصموا بالأدب
فهم السادة لا يخذلهم	هكذا عينهم في الكتب
فالذي يشي على آثارهم	هو معدود بذات النجب
فاذا كان كذا ثم كذا	لم يزل لذلك خلف النجب
اسعد الناس بهم تابعهم	فتراه مثلهم في النصب
لزموا الخراب حتى ورم	منهم أقدامهم في القرب

قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ومن احب الله ذل ومن احبه الله دل
فالحجب دليل والمحجوب ذودلال وقال صلى الله عليه وسلم ان الله آتيني خسن ادبي واعلم ان لتعرف الله
بعض عباده بمنازل الخلق عنده من ولي وغيره طريقين الطريق الواحد الكشف فيرى منازل الخلق
عند الله فيعاسل كل طائفة بمنزلتها من الله والطريق الاخرى ملازمة الادب الالهي والادب الالهي هو
ما شرعه لعباده في رسله وعلى السنتهم فالشرائع آداب الله التي نصبها لعباده فمن وفى بحق شرعه فقد تأدب
بأدب الحق وعرف اولياء الحق فاذا رأيت من جع الخير بيديه وملاهما به فتعلم انه أخذ بأدب الله فان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لربه وهو الصادق العالم بربه والخير كله بيدك فالتخير اذا اودت
أن تعرفه فاعلم انه جاع مكارم الاخلاق وهي معروفة عرفا وشرعا وكل ما تراه من اقامة الحدود على
من لو لم يأمر له الحق بذلك لكنت تعفوه عنه فذلك لا يقدح في مكارم الاخلاق مع هذا الشخص فانك
ما فعلت به ما فعلت لنفسك وإنما الله فعل بعبده ما شاء على يدك وكلا كما عبد لسيد واحد وإنما
كلا منافيا يرجع اليك لا لامر سيدك فانه من مكارم الاخلاق في العبيد امتثال اوامر سيدهم
في عبادته والوقوف عند حدوده وحراسه فيهم لا تجحد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من
حاذ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم أو عشيرتهم وكونهم حادوا الله ورسوله
هو الذي عاد عليهم فهم جنوا على انفسهم ما جنى عليهم صاحب مكارم الاخلاق فمن تعرض لامر فقد
احب أن يتعرض اليه فيه فما فعلت معه في عدم وذلك فيه الاما احب ولا تكون مكارم الخلق
الا أن تفعل مع الشخص ما يحبه منك فانه قد ابغضك أولا لا يمانك بالله واليوم الآخر واتخذك عدوا
فمن مكارم خلقك معه ان تتلطف به في ايمانه فان لم يتفق فلتقابل به بالتهرف فان لم يفعل ولج وقد درت على قتله
فاقتله مكارم خلقك منك حتى لا يبقى في الحياة الدنيا فيزيد كفره وطغيانه فيزيد الله عفا ما كان فعل من
شهد الله له بأنه رحيم وهو خفي فقتل رأس الغلام وقال انه طبع كافرا فلو عاش اروهق أبو به طغيانا
وكفرا واتعلم هو في سلك الكفار فقتله الخضر رجة به حيث اخرجته من الدنيا على المفطرة فبعد الغلام

وسعد ابوام وهذا من اعظم محارم الاخلاق كان بعض الصالحين يسأل الله الغزاة فلا يسهل الله عليه اسبابها ويحول بينه وبين اسبابها ويحول بينه وبين الجهاد في سبيل الله وكان من اولياء الله الاكابر عند الله من له حديث مع الله فبقى حائرا في تأخره وتعدرا لاسباب عليه مع ما قد حصل في نفسه من حب الجهاد لما فيه من مرضات الله وما للشهدا عند الله فلما علم الله انه قد ضاق صدره لذلك اعلمه الله بالطريق التي كان يأخذ عن الله العلم بها فقال له لا يضيق صدرك بتعدرا سبب الجهاد عليك فاني قضيت عليك لو غزوت لاسمرت ولو اسرت لتنصرت ومنت نصرا نيا وان لم تغز بقيت سالما في بيتك ومنت على الاسلام عبد صالحا فشكر الله على ذلك وعلم ان الله قد اختار له ما هو الاسعد في حقه فمكن خاطره وعلم ان الخير فيما اختاره الله له فهذا ايضا من آداب الله الذي ينبغي للعارفين بالله أن يتأدبوا بهام مع الله تعالى فاذا رأيت من أسلم واستسلم وقامت به آداب الحق فقام بها في نفسه وفي عبادته وتأدب مع الصفة لامع الأشخاص وتخيّل صاحب الصفة انه تأدب معه وما عنده خبر بجالي هذا الاديب فانه يتطرق العالم بعين الحق وعين الحق تنظرهم بما اعطاهم الله بهم وعلم الله بهم ما هم عليه من الاحوال فان الذوات التي تقوم بها الاحوال لا يحكم عليها من حيث الذوات بسعادة ولا شقاء وانما ذلك بما يقوم بها من الصفات فالصفات لا تتصف بالشقاء لانها لا بالاسعادة والذوات الحاملة للصفات لا تتصف لنفسها بسعادة ولا شقاء فاذا قامت الصفات بالذوات وظهرت أحكامها فيها اتصفت الذوات بحسب ما حصل من الامتزاج الذي لم يكن ولا لواحد منهما على الانفراد فقبل عند ذلك سعيد اوشق فأنظر ما اعجب حديث السعادة والشقاء حيث لم يظهر الا بالامتزاج كما لم يظهر سواد المداد الا بالامتزاج العنصر والزجاج كما لم يظهر رياض الشقة الا بين الشقة والقصرة فالخوف كله من التركيب والاكاث كلها انما تنظر اعلى الشخص من كونه مركبا والخروج عن التركيب يعقل ولا يقع في العالم أصلا ولهذا قال أبو بكر يدانه لا صفة له لانه اقيم في معقولية بساطته ولم يرتكبا فقال لا صفة لي وصدق ولكنه غير واقع في الوجود فغاشم الامر كيب يقبل الصفات بالعادة أو بالشقاء بحسب ما تقتضيه أمر جته فقد فرغ ربك وما كان فراغه عن الاشتغال وانما اراد به التزيه أي ان الامور لا تقع الا بما هي عليه في نفسها ومن عصمه الله من الزلل الذي يقتضيه هذا المشهد فقد اعتنى الله به الاعتناء الاعظم فانه من هنازلت الاقدام كما جاء في الشريعة تطهيره حين ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من سبق الكتاب بالسعادة والشقاء فقالت العصاة قضيتم العمل فقلل اعمالوا فكل ميسرا خلق له وقد بين اسباب الخير وطرقه واسباب الشقاء وطرقه وجعل السلوك على طرق الخير يسرى فأنظرها في نفسك فان وجدت الامر عندك اذا كنت في الخير واجدا باطنك وظاهره لنفسه على السواء غير مرتاب فقل لك البشري فافرح به فان الله ما يبدلك وان رأيت الخير في ظاهرك وتجد في باطنك نكتة من شك او اضطراب فيما أنت فيه من عبادة ويقع لك خاطر قدح في اصلها بما يخالف ظاهرها الفعل فاعلم ان الله لم يعطك ايمانا ولا تور قلبك به فابك على نفسك او اضحك فمالك في الآخرة من خلاق هذا ميزانك في نفسك وأنت أعرف بنفسك وما يخطر لك ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل بعمل الجنة فيما يبد وللناس فانه يبدونته منه هذا الخاطر الذي يقدح في الايمان من الشك القائم به ان الامر الذي هو فيه من الشرع ليس هو على صورة ما يعطيه الظاهر هذا هو البلاء المبين وان الرجل يعمل بعمل أهل النار يعني من الخالفات فيما يبد وللناس والذي يبدونته من باطنه خلاف هذا من نور الايمان والصدق مع الله في ان هذا الحلال الذي هو عليها مخالفة لامر الله فيسبى باطنا ويخالف ظاهرا فيبذل لله منه ما لا يبد وللناس فقد ايان صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر ما الناس عليه في انفسهم ثم لتعلم ان في ترجمة هذه المنازلة من الحق اشارة لطيفة المعنى في استفهامه عما هو به عالم مثل قوله لانتكته كيف تركتم عبادي وهم يعلمون انه اعلم بهم منهم الا يعلم من خلق وجبوع ما هم فيه خلقه تعالى وهو اللطيف بسؤاله الخير عما سأل عنه لانه واقع

فكل علم عنده عن وقوع فهو به خير وتعلقه به قبل وقوعه فهو به علم فمن اذنب الملائكة اعلمهم بما قصد الحق منهم اجابوه تعالى فقالوا تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون لان عروجهم عنهم كان عند صلاة الصبح وصلاة العصر كذا ورد الخبر فأقول مجيبا للحق عرفتهم لما عرفت آدابك فستبهم الملك فقلت هؤلاء اولياء الله وعلامتهم اذ اراوا ذلك راوا الله تحققهم بالله وليس الا العبودية المحضة الخالصة التي لا تشوب بها ربوبية بوجه من الوجوه فهذه آدابك وكل نعت يرى فيها راحة ربوبية فهو آداب الخلافة لا آداب الولاية فالولي يتصرف ولا يتصرف والخليفة يتصرف ولا يتصرف والزمان لا يتخلو من منازع والولي لا يسامح فان سامح فليس بولي ولا يؤثر على جناب الحق شيئا فهو كاله والخليفة هو الله في وقت وللعالم في وقت فوقتاريخ جناب الحق غير ووقتاريخ جناب العالم فيستغفر لهم عما وقع منهم بما يغار له الولي وهو لا هم المفردون الذين تولى الله آدابهم بنفسه يقول الخليفة لازيدن على السبعين في وقت ويدعو على رعل وذكوان في وقت واين الحال من الحال فالخليفة يتخلف عليه الاحوال والولي لا يتخلف عليه الحال فالولي لا يهتم أصلا والخليفة قد يهتم باختلاف الحال عليه فما يدعي دعوى الا ويكذب مع صدق حال آخر يدوم منه فأدب الاولياء آداب الارواح الملكية الا ترى جبريل عليه السلام يأخذ حال الجبري فياقيه في قسم فرعون حتى لا يتلفظ بالتوحيد وسابقة مسابقة غيره على جناب الحق مع علمه بأنه قد علم أنه لا اله الا الله وغلبه فرعون فانه قال كلمة التوحيد بلسانه كما اخبر الله عنه في كتاب العزيز والخليفة يقول لعنه قلها في اذني اشهد لك بها عند الله وهو يأبى واين هذا الحال من حال قول هذا الخليفة الا تخرب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولعل لو طال عليهم الامد لرجعوا في اصلاحهم من يؤمن بالله فتقر به عين المؤمنين فأدب الاولياء غضب في المغضوب عليهم لا رجوع فيه مريض في المرضي عنهم لا رجوع فيه فان ذلك آداب الحق والحق الواقع الواجب وقوعه وآداب الخلفاء الرضا في المرضي عنهم والعفو وقتا والغضب وقتا في المغضوب عليهم فلهذا خص الاولياء دون غيرهم في قوله هل عرفت اولياءى والكل اولياء ولكن اولياء الاسماء الالهية وهؤلاء اولياء الاضافة فهم اولياء الله لا اولياء اسماء وما عرفتك بالفرق بين اسماء الكتابات والاسماء الظاهرة ان شاء الله في باب الاسماء من آخر هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السادس والاربعون واربعائة في معرفة منازلة في تعبير نواشي الليل فوائدها الخيرات) *

نواشي الليل فيها الخير اجمعه	فيها النزول من الرحمن بالكرم
يدنو اليانبا حتى يساعدا	بما يدليه من طرائف الحكم
فالكل يعبدده والكل يشكره	الا الذي خص بالخسران والنقم
ان الولي تراه وقت غفلته	يسكى ويدعوه في داج من الظلم
يارب يارب لا ينسب في به بدلا	خلقا عظيما كما قد جاء في القلم

قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قبلا ولما سئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وانما قالت ذلك لانه افرذ الخلق ولا بد أن يكون ذلك الخلق المفرد جامع لما كرم الاخلاق كلها ووصف الله ذلك الخلق بالعظمة كما وصف القرآن في قوله والقرآن العظيم فكان القرآن خلقه فمن اراد أن يرى رسوله الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يدركه من أمته فليتنظر الى القرآن فاذا نظر اليه فلا فرق بين النظر اليه وبين النظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان القرآن انشأ صورة جسمية يقال لها محمد بن عبد الله بن عبد

المطلب والقرآن كلام الله وهو وصفته فكان محمد صفة الحق تعالى بجملته فمن يطع الرسول فقد اطاع الله لانه لا ينطق عن الهوى فهو لسان حق فكان صلى الله عليه وسلم ينشئ في ليل هيكله وظلته طبيعته لما وفقه الله اليه من العمل الصالح الذي شرعه له صوراً عملية لتكون الدليل محل التجلي الالهي الزماني من اسمه الاله تعالى ويستعين بالحق لتجليه في انشائها على الشهود وهو قوله تعالى ان قرآن الفير كان مشهودا ولم تكن هذه الصور الا الصلاة بالليل دون سائر الاعمال وانما قلنا بالاستعانة لقوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي واستعينوا بالله ولا يطلب العون الا من له نوع تعمل في العمل وهو قوله وايال نستعين فكأن أنت يا وارثه هو المراد بهذا الخطاب في هذا العمل فيكون محمد صلى الله عليه وسلم ما فقد من الدار الدنيا لانه صورة القرآن العظيم فمن كان خلقه القرآن من ورثته وانشأ صورة الاعمال في ليل طبيعته فقد بعث محمد صلى الله عليه وسلم من قبره حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حياة سنته ومن احياء فكأنما احياء الناس جميعا فانه المجموع الاتم والبرانيج الاكل ولهذا قال في ناشئة الليل انها قوم قبيلا ولا اقوم قبلا من القرآن وكذلك أشد وحاً أي اعظم بحميد الاله قال ما قرطنا في الكتاب من شيء وليس الا القرآن الجامع واشد ثباتا فانه لا ينسخ كما نسخ سائر الكتب قبله به وان ثبت ما ثبت منها بما ورد في القرآن ولهذا جاء بافظ المفاضلة في النبوت فهو أشد ثبوتاً منها لاتصاله بالقيامة وفيه ما في الكتب وما ليس في الكتب كما كان في محمد ما كان في كل شيء وكان فيه ما لم يكن في شيء لان القرآن كان خلقه فاعطى هو واثقه ما لم يعطني قبله فاذا انشأ من انشأ صورة هذه الاعمال الليلية ونفع الحق لشهوده من كونه معيناً له ارواحها فيها قامت حية ناطقة عن أصل كريمة الطرفين بين عبده متحقق بعبوديته موقف حق سيده لم يلتفت الى نفسه ولا الى صورة ما خلقه الله عليها التي توجب له الكبرياء بل كان عبداً خاضعاً مع هذه المثالة ولهذا تقدم اياك تعبد فانه ما قبل الصورة الا في ثاني حال فقال بدائه اياك تعبد وقال بالصورة وايالك نستعين ثم رجع فقال اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها فجمع بين الامرين وبين رب عظيم وقاه حقه على قدر ما شرعه له لا يطلب بغير ذلك فانه تعالى هو الذي اذبح أي ججع له فيه جميع فوائد الخيرات فلما نشأت هذه الصور العملية الليلية بين هذين الطرفين الكريهين كانت وسطاً جامعة للطرفين فكانت عبداً رباحاً خلقاً وهذه الصفة انشأ الله العالم ابتداءً فان له في اسمائه ونعوته الطرفين فانه وصف نفسه بما يتعالى به عن الخلق ووصف نفسه بما هو عليه الخلق ولم يزل بهذين النوعين موصوفاً لنفسه وهما طرفا قبض تجمع بين الضدين ولولا ما هو الامر هكذا ما خلق الضدين في العالم والمثلان ضدان فهما ضدان من اجل المماثلة حتى تعلم ان العالم على صورته في قبول الضدين بل العالم الذي هو عين الضدين صورة من انشاء فظهر العالم بالاصالة بين الطرفين ومشي الامر في خلق ما خلق الله بايدي العالم فللعالم انشاء الصور وللق ارواحها وحياتها كما قال في حق عيسى واذ خلق من الطين كهينة الطير في الصورة الخلقية فيكون طائراً باذن الله فجعل الصورة للخلق وكونه طائراً للخلق وفي انشائك قال فاذا سويته هو مثل تخلق من الطين كهيئة الطير ثم قال وتنفخت فيه من روحي هو قوله فيكون طائراً باذن فمن كان مع الحق في مقام الشهود والجمع عند انشاء العبد صور الاعمال قامت حية ناطقة وان انشأها على غير هذا النوع من الجمع والشهود كانت صوراً بلا ارواح كصور المصورين الذين يقول الله لهم يوم القيامة احيوا ما خلقتم فلا يستطيعون لان الاحياء ليس لهم وانما هو لله واعني الاحياء الذي تقع به الفائدة من الحق فان الطبيعة تعطي حياة في الصورة ولكن حياة لا فائدة معها وهي الحياة التي يوجد من المهفات فليس في قوة الطبيعة اكثر من وجود الاحساس لا غير واما القوى الروحانية التي عنها تكون الصنائع العملية فمن الروح الالهية فمن علم مراتب الارواح يعلم ما وما نال اليه في هذه الجمالة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والاربعون واربعاً في معرفة منزلة من دخل حضرة التطهير نطق عني) *

يكون الاكاه هو الناطق	اذا طهر العبد من كونه
ركوع الصلاة هو الصادق	كمثل المصلي اذا قام من
فليس يقوم به عاتق	ينوب عن الحق في نطقه
وصكل شراب له رائق	فكل كلام له صادق

قال الله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون يعني بها ولا تشهد الا بالاجنية اذ لا بد من مشهود عليه وان لم يكن على ما قلناه وكان عين الشاهد عين المشهود عليه فهو اقرار لا شهادة وما ذكر الله انه اقرار قدل ان الجوارح انما ارتبطت بالنفخ الناطقة ارتباط المالك بملكه كما هو الاصل عليه فان الاصل هو الحق ولم يزل في ازاله مدبراً فلا بد ان يكون تدبيره في مدبر معين له اذ لا وائس الا اعيان الممكات وهي مشهودة له في حال عدمها فانها ثابتة فليدبر فيها ما يكون من التقدم والتأخر في ايجاد اعيانها بعضها على بعض وصور ما توجد فيها وهناك هو سرّ القدر الذي اخفى الله عنه خلقه حتى يظهر الحسبكم به في الصور الموجودة في رأى العين فكذلك لما اراد الله انشاء الارواح المدبرة فهي لا تكون الا مدبرة فان لم يكن لها اعيان وصور يظهر تدبيرها فيها بطلت حقيقتها اذ هي بالذات مدبرة هكذا هو الامر عند اهل الكشف وهناسر عجيب غريب اوى اليه ان شاء الله في هذا التفصيل فنقول ان الله انشاء هذه الصور الجسمية على مراتبها من نور و نار و تراب و ماء مهين على اختلاف اصول هذه النشأة المتعددة فعندما كانت التسوية للصورة التي هي محل تدبير الارواح المدبرة انشاءت منها أى من قبولها للنفخ الالهى الذى هو الفيض الدائم ارواحاً مدبرة لها قاعة بها على صورة قبولها فتفاضلت الارواح كفاضل النشآت فلم يكونوا على مرتبة واحدة الا في التدبير فالارواح المدبرة انما ظهرت على صورة مزاج القوابل فلا تتعدى الارواح في التدبير ما تقتضيه الهياكل المدبرة فانظروا الى اعيان الممكات للحق قبل ظهورها في عينها لا يمكن أن يظهر الحق فيها الا بصورة ما تقبله فها هي على صورة الحق في الحقيقة وانما المدبر على صورة المدبر اذ لا يظهر فيه منه الا على قدر قبوله لا غير فليس الحق الا ما هو عليه الخلق لا يرى من الحق ولا يعلم غير هذا وهو في نفسه على ما علم وله في نفسه ما لا يصح أن يعلم أصل ذلك الامر الذى لا يعلم أصله هو الذى له بنفسه المشار اليه بقوله والله عني عن العالمين وهذا الذى نبهناك عليه من العلم بالله ما اظهرناه باختيارنا ولكن حكم الجبر علينا به كحفظه ولا تغفل عنه فانه يعلمك الادب مع الله ومن هذا المقام نزل قوله تعالى وما اصابك من سيئة فم نفسك أى ما اعطيتك الا على قدر قبولك فالفيض الالهى واسع لانه واسع العطاء فما عنده تقصير وما لك منه الا ما تقبله ذاك فذا نك حجرت عليك هذا الواسع وادخلت في الضيق فذلك القدر الذى حصل تدبيره فيك هو ربك الذى تعبد به ولا تعرف الا هو وهذه هي العلامة التي يتحول لك فيها يوم القيامة على الكشف وهي في الدنيا في العجم على الغيب يعلمها كل انسان من نفسه ولا يعلم انما هي ولهذا نقول العاتة ان الله ما عودنى الا كذا وكذا فاذا فهمت هذا علمت أن الحق معك على ما أنت عليه ما أنت معه وقد تبهك على هذا بقوله وهو معكم انما كنتم ما انتم معه ولا يصح أن يكون أحد مع الله فالله مع كل أحد بما هو عليه ذلك الواحد من الحال فانظروا الى افراد العالم خاتراً فيه فذلك عين الحق لا غيره

فليس وراء هذا الكشف كشف	ولا من بعده هذا الوصف وصف
فسيحان الذى يبدو فيخفى	وشاهد به شرع وعرف

فلا يصح التجريد عن التدبير لانه لو صح بطلت الربوبية وهي لا تبطل بالتجريد محال فلا مستند للتجريد لانك لا تعقل الهك الا مدبر افيك فلا تعرفه الا من نفسك فلا بد أن تكون على تدبير فلا بد من جسم وروح دنيا وآخرة كل دار بما يليق بها من النشأة وتنوع ارواحها بتنوعها صورة الخلق والحق كما تقدم لنا في هذا الكتاب في هذا المعنى في الترجمة عن الحق
 * كن كيف شئت فاني * كما تكون اكون * هكذا هو الامر في عينه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والاربعون واربعائة في معرفة منازل من كشفت له شيئا مما عندى بهت فكيف يطلب أن يراني)

عَلَى فَكَيْفَ بِنَا اِذْ نَرَاهُ وَهَلْ تَمَّ عَيْنُ تَرَاهُ سَوَاءً وَعَيْنُ السَّوَى هُوَ عَيْنُ الْإِلَهِ وَجُودُهُ فَقَدْ اِبْنَانِي جَاهُ فَعَيْنُ ضَلَالَتِنَا مِنْ هُدَاهُ	اِذَا كَانَ مَا عِنْدَهُ مَا كُمْ فَلَيْسَ يَرَاهُ سَوَى عَيْنِهِ يَقَالُ لَنَا بِوُجُودِ السَّوَى فَمَا كُنَّا لَمْ يَزَلْ قَائِمًا فَلَسْنَا سَوَاءً وَلَا نَحْنُ هُوَ
--	--

قال الله تعالى فهت الذي كفروا لهذا كفروا ما كان الا الشروق والغروب وهو الوجودان والفقد هذه شمس حق أشرقت من المشرق ولولا شروقها ما كان مشرقاً ذلك الجانب فأت بها من المغرب وهذا في الحقيقة لو أتى بها أي لو أشرقت من المغرب لكان مشرقاً فاشترقت الا من المشرق فهت الكافر وهو موضع البهت لانه علم انه حيث كان الشروق لها اتبعه اسم المشرق فليس للمغرب سبيل في نفس الامر فبهت الكافر الا من يحجزه كيف يوصل الى افهام الحاضرين مع قصورهم موضع العلم قبيحاً جاء به ابراهيم الخليل عليه السلام فانظروا عليه الامر وتخطب في نفسه فظهرت حجة ابراهيم عليه السلام عليه امام الحاضرين وانما نسب الكفر اليه بالمسئلة الاولى فانه علم ما اراده الخليل بقوله ربني الذي يجبي ويميت فستره فسمي كافراً فقال أنا احبي واميت ويقال فيمن ابني حياة الشخص عليه اذا استحق قتله أنه احياء ولم يكن مراد الخليل الا ما فهمه غرور ذفعدل ابراهيم الى ما هو اخفى في نفس الامر وابعده وهو اوضح عند الحاضرين فجاء بالمسئلة الثانية فهت الذي كفر في امر ابراهيم كيف عدل الى ما هو اخفى في نفس الامر وابعده لا قامة الحجة عليه عند قومه فكان بهتته في هذا الامر المجتزأ الذي اعني بصا من الحاضرين عن معرفة عدوله من الاوضح الى الاخفى فحصل من تعجبه وبهتته في نفوس الحاضرين يحجزه وهو كان المراد ولم يقدر غرور وذلي ازالة ما حصل في قلوب الحاضرين من ذلك فعلم صدقه ولكن الله ما هدهم أي ما وفقه حتى يؤمن بقوله عليه السلام فانه عالم بأنه على الحق ولا يصح بهت الا في تجلي ما عند الحق وما عند الحق الا ما انت عليه فانه لا يصح ان يظهر اليك الا بك فتقر به فيك ولا تنكر ما أنت به مقتريه وذلك لجهلك بك وربك لانك لو عرفت نفسك عرفت ربك فخانم الا خلق وهو ما تراه وتشهده ولو قشيت على دقائق تغيراتك في كل نفس لعلمت ان الحق عين حاله وانه من حيث هو ورا ذلك كله كما هو عين ذلك كله فالخلق خلق وما انطلق حق وان اختلفت عليه الاسماء اليس مما عند الله ذلك جبل موسى فصعق وهو اعظم من البهت وما اصعقه الا ما عنده وهو في طلب أن يرى ربه فلما علم موسى عند ذلك ما لم يكن يعلم من صورة الحق مع العالم قال تبث اليك أي لا اطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت طلبتها اولاً فاني قد عرفت ما لم اكن اعلم منك وأنا اول المؤمنين بقولك ان تراني فانك ما قلت ذلك الا لي وهو خير فلذلك الحق بالايان لا بالعلم ولولا ما اراد الايمان بقوله ان تراني ما سمعت الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه الكلمة لم يكن فكل من آمن بعد البهت او الصعق فقد آمن على بصيرة فهو صاحب علم في ايمان وهو عزيز الوجود في عباد

الله وقليل في أهل الله من يبقى معه الايمان مع العلم فانه لما انتقل الى الاوضح وهو العلم فقد انتقل عن ايمانه والكامل هو المؤمن في حال علمه بما هو به مؤمن لا بما كان به مؤمنا فيقال فيه مؤمن عالم بعين واحدة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب التاسع والاربعون واربعمائته في معرفة مساواة ليس عبدى من تعبد عبدى) *

العبد من لا عبده	سبحانه ما اكمله
قد جمع الله له	كل وجه وداته
مستبها ومحكما	بجمله مفصلا
سواء اذ عبده	وبعد هذا فصله
بكل عين اشهده	بكل علم فتنه
فأنا انا به	في كل احوالى وله
حزنا السكال كله	وهولنا والكل له

قال تعالى قل ان الامر كله لله فقلنا الامر كله لله الاله الخلق والامر فهو الخلق والامر اعلم انه لا يملك المملوك الاسيده ولهذا يقال في الحق انه ملك الملك غير سيده ما يملك عبد فان العبد في كل حال يقصد سيده فلا يزال يصرف سيده باحواله في جميع اموره ولا معنى للملك الا التصريف ومهما لم يقم السيد بما يطلبه به العبد فقد زالت سيادته من ذلك الوجه واحوال العبد على قسمين ذاتية وعرضية وهو بكل حال منها يتصرف في سيده والكل عبد الله فمن كان دنى الهمة قليل العلم كثيف الجباب غليظ القفار كالحق وتعبد عبدا للحق فنسارع الحق في ربوبيته نخرج من عبوديته فهو وان كان عبدا في نفس الامر فليس هو بعبد مصطنع ولا مختص فاذا لم تعبد أحدا من عباد الله كان عبدا خالصا لله فتصرف في سيده بجميع احواله فلا يزال الحق في شأن هذا العبد خلافا على الدوام بحسب اتقالاته في الاحوال قال عليه السلام خادم القوم سيدهم لانه القائم بامورهم لانهم عاجزون عن القيام بما تقتضيه احوالهم فمن عرف صورة التصريف عرف مرتبة السيد من مرتبة العبد في تصف العبد بالسيد بالامثال امر سيده والسيد بالقيام بضرورات عبده فلا يتفرغ العبد مع ما قررناه من حاله مع حال سيده لان يقتضى عبدا يتصرف فيه لانه يشهد عيانا ان ذلك العبد الاخر يتصرف في سيده تصرفه فيعلم انه مثله عبد الله واذا كان عبد الله لم يصح أن يتعبده هذا العبد فاما ملك عبد الا الحجاب لقيت سليمان النبي فاخبرني في مباينة كانت بيني وبينه في العلم الالهى فقلت له اريد ان اسمع منك بعض ما كان بينك وبين الحق من المباينة فقال نعم باسطني يومافى سرى في الملك فقال لي ان ملكي عظيم فقلت له ملكي اعظم من ملكك فقال لي كيف تقول فقلت له مثلك في ملكي وليس مثلك في ملكك فمن اعظم ملكا فقال صدقت لشارالى التصريف بالحوال والامر وهو ما قررناه فاذا علمت هذا علمت قدرك ومرتبتك ومعنى ربوبيتك وعلى من تكون رباني عين عبد فهو بالعلم قريب وبالحوال اقرب والذي الشهود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخمسون واربعمائته في معرفة منازلة من ثبت لظهورى كان بي لانه سبحانه كان به لالى وهو الحقيقة والاول مجاز) *

اذا ثبت العبد في موطن	قال الاله هو التسابات
اذا قلت يا رب هب لي كذا	واعطاك كنه فهو القاتات
اذا لم يكن غيره عيننا	فبالله قل لي من المائات

فهو به الناطق الساكت	ترجم عنه لسان بدا
وبت به فن البات	اذا جئت ليلاً الى منزلي
لو حسدته نفس خافت	ولم يبق للعبد من عينه
اذا كان هذا ولا شامت	وليس له في الوري حاسد
بما شاء واما الصامت	هو الحق ينطق في كونه
لما فضل العبد الصامت	فلولا اللعين وامثاله
اذا نكت العالم النساكت	تعجب منه ومن عـزـه
فعبداً لاله هنا الباهت	وليس يغار على عرضه

قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه اعلم ان عباد الله الذين اهلهم الله له واختصهم من العباد على قسمين عباد يكونون له به وعباد يكونون له بأنفسهم وما عدا هؤلاء فهم لا أنفسهم بأنفسهم ليس الله منهم شيء فلا كلام لتسامع هؤلاء فانهم يباهلون ونعوذ بالله ان نكون من الجاهلين فأما العباد الذين هم له تعالى بأنفسهم فهم الذين تحقوا بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فهم العبيد الصم الشداد الاشداء الرحاء بينهم وعلامتهم الاتصاف بجميع الاحوال من قضاء وبقاء واثبات ومحو وغيبة وحضور ووجع وفرق الى ما يقبله المكون من الاحوال وكذلك من نعمتهم التي تسب الى المقامات المذكورة من توكل وزهد وورع ومعرفة ومحبة وصبر وشكر ورضا وتسليم الى سائر المقامات المذكورة في الطريق فان نفوسهم تقبل التغيير والتحويل من حال الى حال ومن مقام الى مقام ولا يمكن ذلك كله لله لما معه اوداعا ما اياهم من هذه الامور كلها فدخلوا عليه بها ذوقا وحالا علما ولا اعتقادا فان سائر المؤمنين والعلماء علماء الرسوم يعلمون هذه الامور كلها ولكن لا قدم لهم فيها ف هؤلاء اذا تجلى لهم الحق لم يثبتوا لظهوره لان الحديث اذا ظهر له القديم بحو اثره اذا طاقه للمحدث على رؤية القديم ولهذا جاء الخبر الصحيح الالهى بان الحق قد يكون بصر العبد وسمعه حتى يثبت لظهور الحق في التبصلي اوفي الكلام الا ترى موسى لما كان الحق سمعه ثبت لكلام الله فكلمه فلما وقع التجلي ولم يكن الحق عند ذلك بصر موسى كما كان سمعه صغق ولم يثبت فلو كان بصره ثبت واما العبيد الآخرون فهم له به فيثبتون في كل موطن مهول من حادث وقديم للقوة الالهية السارية في ذواتهم فلا يبق حال ولا يبق مقام الا ويظهرون به وفيه بطريق التكلم به والتصرف فيه فهم يملكون الاحوال والمقامات ولا يملكهم شيء الا ما قرره من ذلك الامر الذي يملك الحق اذا كان الحق ملك الملك فبذلك التقدير يكونون في ذواتهم فيه تعالى يسمعون ويصرون ويأكلون ويشربون وينامون ويقومون وله يسمعون ويصرون ويأكلون ويشربون وينامون ويقومون وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه في الثناء على الله فانما نحن به وله فاذا اجتمع عبدان الواحد له بنفسه والاخر له به انكر من هوله بنفسه على من هوله به ولم ينكر من هوله به على من هوله بنفسه لانه عبيد محض خالص والصورة الظاهرة منهم صورة خلق والباطنة من هوله بنفسه صورة خلق والصورة الباطنة من الاخر صورة حق فهذا يتصرف بحق الحق في حق والاخر يتصرف بخلق في خلق الحق ومنهم من يتصرف في حق الحق بخلق اعني من الذين هم بأنفسهم يفرق العوائد لمن كان لله بنفسه والمنزلة لمن كان لله بالله ف هؤلاء اصحاب كرامات وهؤلاء اهل منازل فأصحاب الكرامات معلومون عند الله معلومون عند الخلق واهل المنازل معلومون عند انبياء الجنس وعند الله مجهولون عند الخلق الا ان اهل خرق العوائد يظن في حالهم المكر الالهى والاستدراج واهل المنازل مخلصون من المكر لانهم على بصيرة بيضة من ربهم فهم اهل وصول الى عين الحقيقة جعلنا الله من عبيد الاختصاص آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الحادى والחסون واربعمائة فى معرفة منازل فى الخارج معرفة المعارج)

ملاح عن الحرف بالخارج
قد ارتقى فى رتب المعارج
بين عن منازل المدارج

ولا وجود الكون فى المعارج
انخرجه ضرب مثال للذى
قال نفس الدارج فى طريقه

قال الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقال اليه يصعد الكلم الطيب وقال رفيع الدرجات ذو العرش اعلم أن الممكنات هي كلمات الله التي لا تنفذ وبها يظهر سلطانه الذي لا يعدو هي مركبات لانها انت للافادة فصدورت عن تركيب يعبر عنه فى اللسان العربى بلفظة كن فلا يتكون عنه الامر كب من روح وصورة ثم تلخص الصور بعضها ببعض لما بينهما من المناسبات فقصدت المعاني فيها بحدوث تأليفها الوضحي وما وقع فيها الوضع فى الصور المخصوصة الاذاتها لا يحكم الاتفاق ولا يحكم الاختيار لانها بأعيانها اعطت العلم الذى لا يتحول والقول الذى لا يتبدل والمنشئة الماضية فهي فى الشهادة بحسب ما هي عليه فى الغيب وهي فى الغيب بصورة كل ما تقلب اليه فى الظاهر مما لانها به فى الغيب من التقلب وهي فى الظاهر تبدو مع الآتات اذ لا يصح دخول ما لا يتناهى فى الوجود لان ما لا يتناهى لا يتقضى ولا يقف عند حد والمادة التي ظهرت فيها كلمات الله هي العالم هي نفس الرحمن ولهذا عبر عنه بالكلمات وقيل فى عيسى انه كلمة الله ثم اعلم أن الله تعالى لما اظهر من كلماته ما اظهر قدر لهم من المراتب ما قدر غنم الارواح النورية والنارية والترائية وهم على مراتب مختلفة وكلهم أوقفهم مع نفوسهم وأشهدهم اياها واحتجب لهم فيها ثم طلب منهم أن يطلبوه ونصب لهم معارج يعرجون عليها فى طلبهم اياه فدخل لهم بهذه المعارج فى حركتهم الحسد وجعل لهم قلوبا يعقلون بها ولبعضهم فكرا يتفكرون به ثم جعل من معارجهم نقي المثلية عنه من جميع الوجوه ثم تشبه لهم بهم قائم عين مائتي ثم نصب لهم الدلالة على صدق خبره اذا أخبرهم فتفاضلت افهامهم لتفاضل حقائقهم فى نشأتهم فكل طائفة سلكت فيه مسلكا ما خرجت فيه عما هي عليه فلم يجدوا فى انتهائهم طلبهم اياه غير نفوسهم فنفهم من قال بأنه هو ومنهم من قال بالجزع عن ذلك وقال لم يكن المطلوب منا الا ان نعلم انه لا يعلم وهذا معنى الجزع ومنهم من قال يعلم من وجه ويجز عن العلم به من وجه ومنهم من قال كل طائفة مصيبة فيما ذهبت اليه وانه الحق سواء سعد بذلك او شقى فان السعادة والشقاء من جملة النسب المضافة الى الخلق كما نعلم أن الحق والصدق نسبتان محمودتان ومع هذا قلها مواطن تدم فيه شرعا وعقلا فاشتم شيئا نفسه وما شتم شيئا لانفسه وبالجمله فان الخلق كله مرتبط بالله ارتباطا يمكن بواجب سواء عدم او وجد وسعد او شقى والحق من حيث اسماؤه مرتبط بالخلق فان الاسماء اطلب العالم طلبا اذا ابتاغى فى الوجود خروج عن التقيد من الطرفين فكما نحن به وله فهو بناولنا والافليس لنا رب ولا خالق وهو ربنا وخالقنا فبنا لكونه به ولنا لكونه له الا ان له الامداد فينا الوجودى ولنا فيه الامداد العلى فتكليفه ايانا تكليفه فبنا تكلف للتكليف بما كلفنا سواء انا ولكن به لانا فتد اخلت المراتب فهو الرفيع الدرجات مع النزول الذاتى والخلق فى النزول مع العروج والصعود الذاتى فما خرج موجود عن تأثير وجودى وعدمى ولا مؤثر فى الحقيقة الا النسب وهي امور عدمية عليها روائع وجودية فالعدم لا يؤثر من غير أن نشتم منه روائع الوجود والوجود لا اثر له الا بنسبة عدمية فاذا ارتبط النقيضان وهما الوجود والعدم فارتباط الموجودين أقرب ثمام الارتباط والتفاف كما نبه تعالى والتفت الساق بالساق أى التفت امرنا بأمره وانعقد فلا نخل عن عقده أبدا ولما تم وهو الصادق بقوله الى ربك اثبت وجود ربيته بك يومئذ يعنى يوم يكشف عن الساق المساق رجوع الكل اليه من سعد ومن شقى ومن تعبد ومن استراح قال

عليه السلام في الدجال ان يجتته نار وناره جنة فأثبت الامرين ولم يزلهما فالجنة جنة ثابتة والنار نار ثابتة والمصور الظاهرة رأى العين قد تكون مطابقة لما هو الامر عليه في نفسه وقد لا تكون وعلى كل حال فهما امران لا بد منهما خيالاً كان أو غير خيال وإذا ارتبط الامران كما قلنا هذا الارتباط فلا بد من جامع بينهما هو الرابطة وليس الاما تقتضيه ذات كل واحد منهما لا يحتاج الى أمر وجودي زائد فارتبطا لانفسهما لانه ما تم الا خلق وحق فلا بد ان يكون الرابطة أحدهما أو كلاهما ومن المحال هذان يتفردوا أحدهما بهذا الحكم دون الآخر لانه لا بد ان يكونا عليه من قبول هذا الارتباط فيما يظهر لا بواحد منهما ومع هذا الارتباط قاهما مثلان بل كل واحد منهما ليس مثله شيء فلا بد ان يتميزا بأمر آخر ليس في واحد منهما به يشار الى كل واحد منهما فالافتقار موجب للميل وقبول الحركة والغنى الغنى ليس حكمه ذلك فاننا نعلم ان بين المغناطيس والحديد مناسبة وارتباط لا بد منه كارتباط الخلق بالخالق ولكن اذا مسكتا المغناطيس جذب الحديد اليه فقلنا ان في المغناطيس الجذب وفي الحديد القبول ولهذا ان فعل بالحركة اليه واذا مسكتا الحديد لم يجذب اليه المغناطيس فهما وان ارتبطا فقد افترقا وتميزا فالتناس بل العالم فقرا الى الله والله غنى عن العالمين هكذا صورة الوجود فلا تلتفت الى سواء * فيه كان شفعنا وهو الواحد الاله * والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والخمسون واربع مائة في معرفة منازل كلامي كله موعظة لعيادي لو اتعظوا)

فهو الموفق حتى كل مقام
معناه الا انه بفسد لم
الجامعات لعين كل كلام
قال الا نام به بغير ملام
والكشف يا في ما ترى احلامي
بمعارج الارواح والاجسام
والحكم للاقدام في الاقدام
نور يخاطبه كيان ظلام
شمس تشاهد في حجاب غمام
حكمت عليه مشارق الايام
مع كونه يسمو على الحكم
مع كونها من جملة الخدام
يبدولك الاحكام في الاحكام

مهما وعظت فعض بعين كلامي
جمع العلوم قديمها وحديثها
وقدامه الفاظنا وحروفنا
فتقول قال الله بالحرف الذي
فترده احلامنا بدليلها
والحكم للامرين عندهم ارتقى
فانظر اليه منزها ومشها
علم الوجود ضياؤه وظلامه
ما ان رأيت ولا سمعت بمثله
اني حكمت على الزمان بمثل ما
فالدهر محكوم عليه وحاكم
حكمت عليه شرايع ودلائل
واعلم بانك ان نظرت بعينه

قال الله تعالى كنيه قل انما اعظمكم بواحدة فقال بعض السامعين سواء علينا وعظمت ام لم تكن من الواعظين فاعتنى الله بأهل الايمان فقال وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فالتفت الى التسابل وما التفت الى المعرض فلم يرتبط الوجود بالموثوق وهو سبحانه المؤمن المهيمن على المؤمنين فجزأ الله عندنا على هذه الاعثناء العمل بما شرع والمبادرة لما به نهي وامر اعتناء باعتناء وهو احق بنا فان اعتناءنا بالقبول يعود علينا تنفعه لا فتقارنا الى ذلك النفع واعتناؤه بنا امتنان منه لانه غنى جيد بغناء فوعظنا بالحوادث الواقعة على خلاف الاغراض مما تنفر عنه طبعنا وذكرنا باننا معرضون لحلولها بنا الا ان يعصم الله في بعضنا لا في بعضها فان منتهى الدوائر واعظها الموت ولا بد منه بأي وجه كان ولست اعنى بالموت الا الانتقال عن هذه الدار فان الشهيد منتقل

وان لم يتصف باموت هكذا امرنا المؤدب ان نقول فان لنا نصيبا من الادب الالهى الذى اذنب به
رسوله فليس ادب الله خاصا بأحد دون احد فنقبله سعد ~~وصكان~~ من آدبه الله فانتمى الى الله
فى الادب وهو احسن الادب وقد نها الله أن نقول لمن يقتل فى سبيل الله انه ميت وان نحب ان
ميت بل هو حى عند ربه وفى ايمانى يرزق وذكرا تعالى بموعظته ذكرى حال اذاصاب من قبلنا
بوقوع تلك الدوائر عليهم وذكرا بامور اخبر عنها فى المستقبل عند الانتقال الى الدار الآخرة تنقح
بالعباد بما يسر وتوسعها وبما لا يسر وبما يوافق الغرض وبما لا يوافق الغرض
ولا يلائم الطبع فذكر بالرغبة فى ذلك والرغبة من ذلك وذكر بنفسه لما علم تعالى ان افراط القرب
حجاب عظيم عن القرب انه اقرب اليك من جبل الوريد وجبل الوريد نعلم قربه ولا تراه ابصارنا
كذلك قرب الحق منا ونحن يقربه ولا تدركه ابصارنا فكذلك ذكر لنفسه لالعبه انه حفيظ والحفظ
يطلب القرب بلا شك فحسن بعينه وهو معنا حيث ما كنا لا بل اينما كنا ونستغفر الله من عثرات
اللسان وان كان من عند الله قال ادب اولى ولا سيما فيما ينسب الى الجناب الالهى لا ينبغي للاديب
ان يتكل على المعنى بل الادب فى مراعاة اللفاظ فانه تعالى لم يعدل الى لفظ دون غيره سدى
فلا تعدل عنه فان العدول عنه الى مثله فى المعنى تحريف بغير فائدة ويقنع العدو من الكبرياء
بهذا القدر فهمى منزلة قدم ومكر حتى تورعونة نفس واظهار مرتبة دنية يتخيل مظهرها انها زلفى
وانها رتبة آسنى واعلى وذكر انه اليه يرجع الامر كله لتعلم ان المرجع اليه فلا تقوم فى شئ
تحتاج فيه الى الاعتذار عنه او تستغنى منه عند المرجع اليه والعبد الصحيح العبودية مع الموافقة
لا يكون له ادلال فكيف مع المخالفة ولما ذكر بنفسه اسأل عباده على انفسهم وقال لهم ان عرفتم
تنسوسكم عرفتموني فمن الادب ان ترجع بالنظر الى نفسك فان نظرت فيه وتركت نفسك فماتت واذا
لم تكن ادبيا لم تكن من اهل البساط فخرمت المشاهدة فخرمت العلم الذى يعطيه الشهود فاني ان
نظرت فيه حتى اعرفه فربما اعرفه المعرفة التى تليق بهذا النظر وليست المطلوبة فان الذى طلب
سبحانه ان تعرفه معرفة الاوتساط به وتلك المعرفة التى عدل اليها من عدل لا تعطى الارتباط فلم
تحصل الفائدة التى قصد الله بها عبده فالاديب يرجع بالنظر الى نفسه عن امر ربه فاذا عرف نفسه
فكر او شهد او عرف ارتباطه بربه فعرف ربه تنزيها وتشبيها معرفة عقلية شرعية الهية تامة كاملة
غير ناقصة كما شاء الحق فانه ايان لنا فى هذه الاحالة عن احسن طرق العلم به فين لنا انه الحق وانه
على كل شئ شهيد وقال فى حق من عدل عن هذا النظر بالنظر فيه ابتداء لانهم فى مرتبة من لقاء
ربه ثم فلورجعوا الى ما دعاهم اليه من النظر فى نفوسهم لم يكونوا فى مرتبة من لقاء ربه فانهم يجدونه
فى عين نفوسهم ثم تمس وقال الا انه بكل شئ محيط واراد هنا شئبة الوجود لا شئبة الثبوت فان
الامر هناك لا يتصف بالا حاطة فنوقف مع ما ذكرناه كان ممن اتعظ فان شاء اخذ بنصيبه من الورث
فوعظ وان شاء بقى فى النظر على حاله بنفسه دائما فان النفس بمر لا ساحل له لا ينسأهى النظر فيها
دينا وآخرة وهى الدليل الاقرب فكما ازداد نظرا ازداد علمها وكما ازداد علمها ازداد علمها بربه
والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الثالث والخمسون واربعمانه فى معرفة منزلة كرمى ما وهبتك من الاموال وكرم كرمى
ما وهبتك من عقولك عن الجاني عليك

حكرم الكرمى بأنه لا يمنع	ذال المسمى عندنا كرم الكرم
فهو الذى يهب النعم لذاته	ولديه بالبرهان مفتاح النعم
انظر لجد الحمد ان حققته	ما عتده منع ولا فى الذم

قال الله تعالى معلما ونبيها يا أيها الانسان ما غر لك برك الكرم فنبهه حتى يقول كرمك فهذا من باب كرم الكرم فما امر لك بالعفو عن نجني عليك الا لعفو عنك اذا جئت عليه في ظنك وما جئت الا على نفسك وظنك اردت ان حيث ظننت انك جئت عليه كما قال ولكن ظننت ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فأصحبتم من الخاسرين فأرجمت تجارتهم وما كانوا مهتدين اعلم أن اعظم الجناسيات من بينك وهوان ينسب اليك ما لم يكن منك وان ظهر منك فيكون من كرم خلقك أن تصدقه فيما نسب اليك ايشارا بجنابه على نفسك وهو على خلق كريم في ذلك وقد علم منك انك تأدبت معه فما يكون جزاؤك عنده فذل هذا لا يبلغ كنه ما تستحقه من الافضال عليه والانعام لان الاعراض عند ذوى الهيات والمروآت اعظم في الحرمة من الدماء والاموال وما فعل مثل هذا في حقك الا ليرى صبرك وتحملك مثل هذا الاذى والجفاء فانه يعلم انك تعلم براءة صاحبك مما نسب اليك من المذاثم التي كانت منه لامتك ايجادا وحكما وأنت برى منها ايجادا وحكما فلم تفش له سرا ولم تنازعه فقزت زائدا على ما تستحقه بدرجات الصابرين والراضين والمؤثرين واستعذبت كل ذلك في جنبه ونبهنا تبارك وتعالى على عظيم المنزلة لمن هذه صفته بقوله فن عفا واصلح وعلى عظيم العفو عن الجناسية العظيمة من العظيم الشأن ثم رمية بهامن لم تصدر منه تزيهاله وايشار لنفسه فقال فأجره على الله فيا ليت شعري لم كان اجره على الله ولم يقل فأجره على صبره وايشاره كذا وكذا فتنبه الى هذا الامر العجيب ولا تكن من الغافلين وألزم الحضور والادب مع الله قلبك ان اردت أن تكون من اهل الله وخاصته الذين جعلوا نفوسهم وقاية لله جعلنا الله من اتقاه بنفسه لايه فيحشر في زمرة الادياء وفي هذه الاشارة في كرم الكرم غنية وكفاية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والخمسون واربع مائة في معرفة منازل لا يقوى معنا في حضر تناغريب وانما المعروف لاولى القربى

اولو القربى هم الحكماء فينا	وفي اموالنا ولنا القياد
فان جاء الغريب يقيم يوما	ويرحل مسرعا وهو المراد
قرب قرابة وقريب قربي	جعلناها فيجدنا العباد
فما احد يدوم به شقاء	ولا كون يزول ولا فساد

قال الله تعالى لنبيه قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى وورد في الخبر في اثبات النسب بيننا وبين الله ان الله يقول يوم القيامة اليوم اضع نسبكم وارفع نسبى اين المتقون وهم الذين جعلوا نفوسهم وقاية يحمون بها جانب الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم اى اشدكم وقاية لاني جاء في باب افعل فالمدار على صحة النسب الالهى فاذا صح النسب لم يتبق غربة في حق من صح نسبه ولا يصح النسب حتى يقع التناسب في الصفة فاذا كان العبد احدى الذات في شأنه معروفا عند الله مجهولا في العالم لا يعرف نسبه ولا ينال منصبه يسأل الله به ويلجأ اليه عند الاضطراب من غير تعيين ولا تمييز وهو الذى يدعى به اذا جاءت الشدائد فيقول صاحبها اللهم بجمرة الصالحين عندك افعل لى كذا وكذا فهو المجهول العين ولم يولد عنه امر يوجب تميزه عند الاجانب من الاجانب ولم يدل عليه لانه لا يدل عليه حتى يكون معلوما والذى لا يؤبه له لا يطلب ثم انه يكون على حالة لا يزنه فيها احد من خلق الله الامن له هذا المقام فاذا كان بمثل هذه الصفات صح النسب وورد في الخبر ان اليهود قالت لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان نسب لنا ربك قرنت قل هو الله احد

نسب الله قل هو الله احدى لذاته صمد لم تله العقول اذ نظرت واحد ما يكون عنه زكى هو عين الوجود فهو حسي فانظروا الحق في تناقض ما	فانظروا فيه تعرفوا ما هو ليس يدري ما هو الا هو وهو الناظر الذي ما هو لا ولا واحد قتل ما هو وكثير فليس الا هو قلته لا اله الا هو
---	--

فخضرت لا تحمل الغر بالانه واصل للرحم فهو ارحم الرجا فقرابته مجهولة والجاهلون بها فهم
انزلهم جهلهم منزلة الغر يا الذين لانسب بينهم وبينه وهو سبحانه ما يعامل عبده الابعاجاء به
لا يزيد عليه وهو قوله وذلكم ظنكم فهو لهم في اعتقادهم جارجنب فهم قطعوا رحمتهم فقطعهم الله
فما اشرف العلم بالانساب ولهذا كانت العرب تشار على علم الانساب حتى قال الله تعالى ما قلناه
من اثبات النسب بالطريقين طريق ارفع نسبي وطريق الرحم شجرة من الرحمن وهو قوله الولد سرايه
فكم بين رجل يأتي يوم القيامة عارفا بنسبه مدلا بقرابته متوسلا الى الرحمن برحمه وبين من يأتي
جاهلا به ذاك يعتقد الاجنية وبعد المناسبة وان علم بالخبر فيكون عنده بمنزلة كون آية آدم
منه وهو ابن آدم فيجعل هذا مثل ذلك فان هذا النسب لا يعطى سعادة عنده وهو غلط بما يعطى
ويعطى واقد رأيت ذلك ذوقا بمكة في عمرتنا عن ابينا آدم فظهر لي ذلك في مبشرة رأها بعض الناس
لنا وللجماعة التي امرتهم في تلك الليلة بالاعتقار مني عن ابينا آدم رأى فيها من التقريب
الالهى وفتح أبواب السماء وعروج تلك الجماعة وتلقاهم الملا الاعلى بالاهل والسهل والترحاب
الى ان بهت وذهل عما رأى فان رحم آدم منار رحم مقطوعة عندا كثر الناس من اهل الله
فكيف حال العامة في ذلك واقدر صلواتي بحمد الله ووصلت نسبي وجرى فيها على سنى وكان من
توفيق الهى لم ارا احد في ذلك قد ما مشى على اثرها فخدمت الله على الانعام وما اهتديت الى ذلك
الا بالنسب الالهى فانه ابعده مناسبة وقد تنفع وذكر وما تظن الناس لقول الله في غير موضع
يا بني آدم يا بني آدم يكرز ولا احد يتنبه لهذه الابوة والبنوة وما يدرك الا اولوا الالباب جعلنا الله
واياكم عن برآباء وما اشبه هذا الذكرى من الله في بني آدم بقوله يا أخت هارون وأين زمان هارون
منها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والخمسون واربعمائة في معرفة منازل من اقيمت عليه بظاهري لا يسعد ابد او من
اقيمت عليه بباطني لا يشقى ايدا وبالعكس

الحكم للقدر المعلوم والنسب هذا بلال وخباب وابنهما قاله يجعلنا من ذا على حذر لولا الشريعة عند العارفين بها يارحمة سبقت يارحمة شملت	امر بتحقيقه ما الحكم للسبب من العمومة فالاحكام للنسب في غير جهد ولا كد ولا نصبة ما كنت بمن يقي مصارع النوب وماهما يحمل الخسر والعطب
---	---

قال الله تعالى هو الاول والاخر والطاهر والباطن تنبيهاته الوجود كله فان هذا تقسيمه فليس
الا هو والنعيم نعمان نفسي وهو الباطن وحسي وهو الظاهر في النفس الحساسة والعذاب عذابان
نفسى وهو في الباطن وحسي وهو في الظاهر والحال حال سابق وهو الاول وحال لاحق
وهو الاخر وما من الارحة سابقة وغضب لاحق ثم رحمة شاملة سارية في الكل فهي لاحقة سابقة

فيغضب ويرضى فيعذب رحمة لغضبه ليزول الغضب فانظر ما أحكم تعذيبه كيف ادريج الرحمة فيه لازالة الغضب حتى يزول حكمه فتشمل الرحمة بنفسه ما من حق عليه كلة العذاب فيبرجته عذب من عذب لانه لولا العذاب لتسرد الغضب وهو اشتد على المغضوب عليه من العذاب الواقع به لمن عقل ما أقول واذا كان الامر كما قررناه وهو كما ذكرناه فقد يكون في الاقبال الظاهر سعادة ليسهده المقبول عليه وقد يكون في الاقبال الظاهر شقاوة ليسقى به المقبول عليه وقد يكون في الاقبال الباطن مثل ما ذكرناه في الاقبال الظاهر والمقبول عليه غيب وشهادة وروح وصورة وحيوان وناطق فلا بد من النفس والحس أن يتفعل لهذه الاقبالات واحكام النسب بها يظهر حكم الحاكم في المحكوم عليه وقد ذكر الله ان الهوية العائدة عليه هي عين هذا الذي ذكرناه فلم يقع تصرف منه الا فيه تبه على ذلك بقاتل نفسه وان الجنة محترمة عليه فلا حجاب عليه فانه ظاهره لا يتمكن أن يستتر عنه هو وجعل ذلك مبادرة له لانه ذكر امرين من اول وآخرة قد يدار الاخر فيكون له حكم الاولية ويكون للاول بالنسبة الى هذا المبادر حكم الاخرية فلهذا جاءت العبارة التي ذكرها التبرجنان عن الله يادري عبيدي بنفسه حرمت عليه الجنة فلا يستتره شيء بعد هذا الكشف لانه يعلم من سبق ومن لحق كما يعلم من خلق وهو اللطيف فلا يظهر الخبير لتحصيله العلم وحقا الذي كسبه من العلوم فان العلوم يتقدم بالرتبة على العلم وان تساوقا في الذهن من كون المعلوم معلوما لامن كونه وجودا او عدما فانه المعطى للعالم العلم فلا بد في العلم من سعادة وشقاو ولو يبرد الهوا وحرته فغازاد ما يلايم المزاج كان سعادة وما لا يلايه كان شقاو ثم غشي بهذا الحكم على الغرض والكمال والشريعة وتحكم في ذلك كله حكمك بالملايعة وعدمها فافهم فاني اريد الاختصار والتنبيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والخمسون واربعمائة في معرفة منازلة من تحرك عند سماع كلامي فقد سمع يريد الوجد الذي يعطى الوجود

اعياتنا وسعت منه على قدم
على مدارجها لحالة العدم
بين الحدوث وبين الحكم بالقدم
ان التكوّن عن قصد وعن كلم

لولا سماع كلام الله ما برزت
الى الوجود ولولا السمع ما رجعت
فخصن في برزخ الحق يشهدنا
ليس التكوّن ممن لا كلام له

ما ل الله تعالى انما قولنا شيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون يعني الحكم بما توجه عليه امر كن كان ما كان فيعدم به ويوجد فليس متعلقه الا الاثر ولهذا سمى في اللسان العربي كلاما مشتقا من الكلم وهو الجرح وهو اثر في الجرح فلما وجد الاثر سمي ما وجد عنه الاثر كلاما كان ما كان فافهم والحركة انتقال من حال الى حال اي من حال يكون عليه السامع الى حال يعطيه سماعه عند كلام المتكلم وهو فيه بحسب فهمه فهو مجبور على الحركة ولهذا لانسلم الصوفية حركة الوجد الذي يبقى معه الاحساس بمن في المجلس حتى تسلم له حركته بالله ففهما احسن تبين عليه ان يجلس الان يعرف الحاضرين بأنه متواجد لا صاحب وجد فيسلم له ذلك ولكن لا تحمد هذه الحالة عندهم على كل حال لانهم يكرهون الحركة في الاصل بنفس المتحرك ويحمدونها بالمحرك فأصل السماع الذي يقول به اهل الطريق شريف وهو يسرى في كل شيء فلا يختص به حال ايقاع وغناء على طريق خاص طبيعي فان الوزن الطبيعي انما يؤثر فيما تركب من الطبيعة على مزاج خاص ولا يشترط في حركة الطبع الفهم بخلاف حركة النفوس العقلية وان كان للطبيعة فيها اثر في اصل وجودها ولكن ليست لها في النفوس العاقلة تلك القوة الا بالفهم فلا يجوز ان يكون الا الفهم الاثر

الكائنات ما ظهرت ولا تكونت الا بالفهم لا بعدم الفهم لانها فهمت معنى ~~كن~~ فتكونت
ولهذا قال فيكون يعني ذلك الشيء لانه فهم عند السماع ما اراد بقوله كن فبادر لفهمه دون غير
التكوين من الحالات قياسيت هذه الحركة بالوجود الحصول الوجود عندها اعني وجود
الحكم سواء ~~كان~~ بعين او بلا عين فانه عين في نفسه هذا الكائن ثم ان الحق اعطى هذه الصفة
لعباده وجعل نفسه ساء معا واثام نفسه محلات تكوين ما يطلبه منه العبد في سؤاله ساء اجابة وجعل
ذلك بلفظ الامر كما جعل ~~كن~~ ليريه ان الحقائق لانفسها تكون احكامها ما هي يجعل جاعل
لمن عقل وعلم الامور على ما هي عليه فان العلم بهذا النوع من العلوم المختزنة على اكثر الناس
بل يحرم ~~كشفها~~ لهم من العارف بها لما يؤدى الى انكار الحق مع علمهم بأن المعاني توجب
احكامها لمن قامت به عقلا يريدون ان ذلك لذاتها ولهذا ~~كن~~ المتكلم بالردة على من يقول
بالارادة الحادثة لا في محل واما كلام الله من الشجرة لموسى فهو عند بعضهم دليل على ان الكلام
ينسب لمن خلقه كما تقول الطائفة الاخرى ان السمع تعلق بالمناسب وهو الخطاب من الشجرة وليس
الا كلام الله كما قال فاجره حتى يسمع كلام الله وهو معلوم بماذا تعلق السمع منه وهؤلاء هم القائلون ان
المتكلم من قامت به صفة الكلام وأهل الكشف الذين يرون ان الوجود لله بكل صورة جعلوا الشجرة
هي صورة المتكلم كما كان الحق لسان العبد وسمعه وبصره هو يسه لا بصفته كما يظهر في صورة تتكرر
وتحول الى صورة تعرف وهو هو ولا غيره اذ لا غير فامتكلم من الشجرة الا الحق فالخلق صورة شجرة
وما سمع من موسى الا الحق فالخلق صورة موسى من حيث هو سامع كما هو الشجرة من حيث هو متكلم
والشجرة شجرة وموسى موسى لا حلول لان الشيء لا يحل في ذاته فان الحلول يعطى ذاتين وهنا
اعما هو حكيم

فالحس يشهد ما الافكار تتكره	واللب يعلم ما الاحساس يرمى به
فانظر اليه ترى في صورته عجا	وانظر الى حكمه في حسن ترتيبه
تراه عين الذي يراه من كتب	وليس يدريه من يدريه الابه

فانظر الى هذه النكت الالهية في هذه المنارلات ما اخصرها وما اعطاها للامور على ما هي عليه
في ايجاز والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

«(السابع والخمسون واربع مائة في معرفة منازل التكليف المطلق)»

حكم التكليف بين الله والناس	من عهد والدا المنعوت بالناسي
فالامر مني له كالامر مني لنا	فان دعانا اتينا على الراس

قال الله تعالى واداسالك عبادي عني يقول للرسول ان يقول فاني قريب اجيب دعوة الداعي
اذا دعان فليس تجيبوا لي يعني اذا دعوتهم الى القيام بما شرعته لهم وكل ذلك شرع فقد ادخل
نفسه فيما كلف به عباده وجعل الامر بايديهم في ذلك فهو اعلام على الحقيقة بما هو الامر عليه
ما هو بالجعل فانه يتعالى عن الجعل فيما ينسب له هو يسه الا اذا ظهر بصورة خلق فيقتني ما يعطيه
البصر ان احكام ما وقعت عليه العين مجعولة وتعطى الحقيقة ان الامر ما هو كما تدركه العين فلا
تزال المنازعة بين القلب والعين في المعارف الالهية في الخصوص كما تعرفه العامة في العموم
في المحبة ولنا في ذلك في التشبيب على ما وقع في العموم

يسوق روضي بلاشك الى التلف	هذا الذي بفؤادي من هوى شرف
اقول للقلب قد اورثني سقما	فقال عينك قادتي الى التلف

فان امت فيه ما للعب من خاف
سوى الضنا والجوى والدمع والاسف

لوم ترى العين ما أمسيت حلق ضنا
لذلك أقسمت ما عندي على بدقي

قال التكليف المطلق يطلق ويراد به امران الامر الواحد ان يعم الانسان اجمعه مثل قوله يصبح على كل
سلاحى منكم صدقة وهو قوله اياك نعبد ونون اجمع لعموم التكليف واطلاقه في ذات المكلف ومن
هذا الباب اعني اطلاق التكليف ما اجتمعت فيه جميع الشرائع ولم تنفرد به شريعة دون اخرى
وهو قوله أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فعم واطلق والامر الاخر من الاطلاق ادخاله نفسه معنا
تعريفاته ما مور وأمر ونه ومنه ربنا لا تؤاخذنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به والامر فاعفونا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا هذا من اعني امر شرعى والجواب منه في الصحيح قد فعلت قد فعلت
والامر منه اقيموا الصلاة آتوا الزكاة اقضوا الله الجواب من اعني قد فعلت بخلاف ما كان منه
الجواب موافق لجوابه وهو قولنا سمعنا واطعنا وجواب غير موافق من جميع الجهات لاجابته وهو
قوله سمعنا وعصينا وهذا كلام من ابعده الله عن سعادته وقرب اليه بهذه الاجابة شقاوته فقد
ابنت لك عن اطلاق التكليف وهذا من انصاف الحق عباده ليطالب منهم الانصاف ثم انه في موطن آخر
جعل لقوم آخرين من كتب عليهم شقاء مستندا اليهم لم يقيم فيه مقام الانصاف فاعني اعينهم فعموا
فتسبب اليهم ما هو له واشقاهم به ثم قال فله الحجة البالغة لان النزاع وقع بينهم وبينه لانه في نفس الامر
ما ثم الاحكام ما ثم ذاتان قافهم وعندنا ما كانت الحجة البالغة لله على عباده الامن كون العلم تايدها
للمعلوم ما هو حاكم على المعلوم فان قال المعلوم شيئا كان لله الحجة البالغة عليه بأن يقول له ما علمت
هذا منك الا بك كونك عليه في حال عدمك وما ابرزت في الوجود الا على قدر ما اعطيتني من ذلك
يتبولك فيعرف العبد انه الحق فتندحض حجة الخلق في موقف العرفان الالهى الخاص واما
في العموم فالامر فيه قريب والحكم يختلف بحسب فهم الرجال فيه فما كل احد تقام عليه حجة تقام
على الاخر فله على كل صنف حجة عند الله بها يظهر على عباده وهو القاهر بالحجة فوق عباده وهو
الحكيم الخبير حيث يظهر على كل صنف بما تقوم به الحجة لله عليه فلولا اطلاق التكليف ما كان خصما
ولا عمل لنا معه مجلس حكم ولا ناظرناه قافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثامن والخمسون واربع مائة في معرفة منازل ادراك السجيات) *

سجيات الوجه تدركنا	وهي بالادراك تعددنا
غبرة منها عليه فهل	أحد منكم يفهمنا
كيف كان الامر فيه فلم	نلق موجودا بعلنا

قال الله تعالى الله خور السموات والارض وقال عليه السلام في الحجب الالهية المرسلة بينه وبين خلقه
انه تعالى لورفعها لا حرق سجيات الوجه ما ادركه بصره من خلقه وقيل له صلى الله عليه وسلم هل رأيت
ربك فقال نوراني اراه فهذه الحجب ان كانت مخلوقة فكيف تبقى لسجيات فانها غير محجوبة
عنها لكن اعلم ان هناسرا اخفاء الله عن عباده سمي ذلك السر حجابا نورية وظلامية فالنور منها ما يجب
به من المعارف الفكرية فيه والظلمة منها ما يجب به من الامور الطبيعية المعتادة فلورفع هذه الحجب
عن بصائر عباده لا حرق سجيات وجهه ما ادركه بصره من خلقه وهذا الاحراق انما هو اندراج
نوراني هم فيه بل هم هو نور اعلى كانداج انوار الكواكب في نور الشمس كما يقال في الكوكب
اذا كان تحت الشعاع مع وجود النور في ذات الكوكب انه يشرق فلا يراد به العدم بل تبدل
الحال على العين الواحدة في نظر الناظر فاتقل الاسم عليه وعنه باتقال الحكم كان الخطب خطبا

فلما احترق سبي غما والجوهر واحد وعلوم ان الكواكب على ضوءها في نفسها ولكن لانها
لضعف الادراك فلورفعها في حق العلماء لرأوا نفوسهم غيبه وكان الامر واحدا لكنه رفعها
عنهم فرأوا ذاتهم ذاتا واحدة فقالوا ما حكى عنهم من ان الله وسجاني لكن العادة لم ترفع عنهم
فلم يشهدوا الامر على ما هو عليه فتنازعوا امرهم بينهم واسرار العارفون التجوى اديامع الله فانهم
الادباء قال عليه السلام لا تعطوا الحكمة غيراً لها فقلوبها ولا تمنعوها أهلها فتظلموا هم فما قال
الشارع للعارفين شيئاً اشد تكليفاً من هذا الحكم لانه امرهم بالمراقبة لكل شخص شخص فهم يراقبون
العالم من اجل هذا الحديث لانهم اهل حكمة فن رأوا فيه الاهلية اعطوه لئلا يتصفوا بالظلم في حقه
وان لم يروا فيه اهلية لم يعطوه لئلا يتصفوا بالظلم في حقها فلا يزالون مراقبين للعالم دائماً وهذا
حظهم من قوله وكان الله على كل شيء رقيباً فمن راقب بعين الله لم يشغل شأن عن شأن فهو يتصرف
في كل شيء بذاته لانه الهى المشهد والقبول من المتصرف فيه فالتصرف مستريح من هذا الوجه ومن
راقب بعين نفسه من خلف حجاب ذاته فهو في غاية من الجهد والتعب فلا يزال في نصب مادامت
هذه صفته

فبا انور تدرك انواره	وبالتو يدرك ما يدرك
فمن يك ثبت حقاله	يملك بالذات ولا يملك

وهذا القدر من الاشارة في هذه المنازلة كاف لمن عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب التاسع والخمسون واربع مائة في معرفة منازلة وانهم عندنا من المصطفين الاخيار) *

ثلاثة كلهم مصطفى	ذوالظلم والسابق والمقتصد
ورثهم كتابه فاعتلوا	بالعلم في ذلك عن المعتقد
فاختارهم لنفسه فاعتلت	همتهم عن كل امر شهد

قال الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير أى كل ذلك بأمر الله فالظالم لنفسه لعلمه بقدرها عند الله
فهو يظلم لها لا يظلمها فيعطى كل ذي حق حقه الا الحق فانه لا يعطيه كل حقه بل يعطيه من حقه
تعالى ما يسمى به اديا وما لا يسمى به اديا يظلمه فيه من اجل نفسه حتى يلحقه بربة الانبياء فخل هذا
الظلم من الفضل الالهى على عبده فمن كان مشهده هذا سمي ظالماً لنفسه مع انه مصطفى وما اوقعه
على ذلك الا علمه بالكتاب فهو يحكم به كما قال الذى عنده علم من الكتاب سليمان أنا آتيتك به قبل ان يرتد
اليك طرفك فلو لا الكتاب ما علم آصف بن برخيا ذلك واما المقتصد فهو الذى اقتصد في كل موطن على
ما يقتضيه حكم الموطن فهو يحكم الموطن لا يحكم نفسه وهم أهل الله الاخفاء الارباء فشهد الظالم
ما لا يجب للحق فلا ينسبه اليه ومشهد المقتصد المواطن وما تستحق فالظالم يدخل في حكم المقتصد
ولهذا كان المقتصد وسطاً لانه على حقيقة ليست للطرفين وفيه من حكم الطرفين ما يحتاج اليه
او يندرج فيه واما السابق بالخيرات فهو الذى يتبها لحكم المواطن قبل قدومها عليه وتجتمع هذه
الاحوال في الشخص الواحد فيكون ظالماً مقتصداً سابقاً بالخيرات والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

* (الباب الستون واربع مائة في معرفة منازلة الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان) *

علمت انى هممت	ولكن ما فهمت
مر اذ الله فيه	لكونى ما شهدت

فاسلام تبدي	بقولى قد سلمت
به من كل سوء	به ايضا نعمت
وايماني خفي	ولكن ما كنت
واحسان اراء	يتشبهه فقلت
تعالى عن شهودى	لانى قد جهلت
بأن الحق فيه	وحتما ما قصدت
وعلى شاهدى	بأنى قد شهدت

قال الله تعالى قالت لا عراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وقال هل جزاء الاحسان الا الاحسان ورد في الخبر الصحيح الفرق بين الايمان والاسلام والاحسان فالاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية او كارهية فالاسلام انقياد والايمان اعتقاد والاحسان اشهاد فجمع هذه النعوت وعظمت عليه احكامها عم تجلى الحق له في كل صورة فلا ينكره حيث تجلى ولا يظهره في الموطن الذى يحب أن يخفى فيه فيساعد الحق لعله بارادته لعله بالمواطن وما يستحقه فا أشرف هذه المنزلة لمن تدلى عليها من شرف فهو المؤمن للمؤمن والمحسن للمحسن والمسلم للمسلم فان الحق اذا فعل ما يريد منه العبد فقد انقاد له فيقول العبد رب اغفرلى فيغفر له لانه صادق في قوله هل من مستغفر فاغفر له فلقد فات الناس خير كثير لجهلهم وما توغلو فيه من تنزيه الحق حتى اكذبوه ولهذا قال يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق وليس الحق الا ما قاله عن نفسه فلو لا ما علم ان العالم يعلم ما قال لهم ولا تقولوا على الله الا الحق فاجابة الحق في نفسه الى ظهوره اعظم من حاجة المظهر له الى اظهاره فان الحق قد جرح علينا اظهار الحق في مواطن كالغيبية والتممية وكنتم الاسرار وكلها حق ممنوع الظهور في الكون القولى لا في عينه من حيث هو وصفة لمن قام به فهو الظاهر الخفى فالاحسان من الحق رؤية ومن العبد كآفته والايمان من الحق والخلق على حقيقته وكذلك الاسلام عند العارفين به غير انه لا يقال في الحق انه مسلم فاكل ما يدري يقال * ولا تكل ما يشهد ذاغ * صدور الاحرار * قبور الاسرار * والله يتولى الحق وهو يهدى السبيل

* (الباب الحادى والستون واربع مائة في معرفة منازلة من اسدلت عليه كنى فهو من ضنا تنى لا يعرف ولا يعرف) *

ان الضنا تنى عند الله في ستر	مخدرون فلا تدري ولا تدري
بغار منهم عليهم مثل ما حجب	بين الليالى صونا ليله القدر
فلا يراها سوى من لا يقبده	نعت يجترده من عالم الامر
تبدولناظره من خلف زافره	من اول الليل حتى مطلع الفجر

لكل ملك حرم وحرم وهؤلاء العارفون به حرمه وحرمة الذى هم فيه العوائد في العامة قال الله تعالى هو ومقصورات في الخيام وهم العارفون المجهولون في العالم فلا يظهر منهم ولا عليهم ما يعرفون به وهم لا يشهدون في الكون الا الله لا يعرفون ما العالم لانهم لا يشهدونه علما فالحق سار ولكن ليس يدريه * الا الذى قال فيه انهم فيه فاسترهم الابما هو مشهود للعام والخاص فالعالم يشهد الحق اعتقادا وغيبا ويشهد العالم حشا وهؤلاء يشهدون الحق غيبا ويشهدون العالم ايمانا لكون الحق احبهم ان ثم عالم فيؤمنون به ولا يرونه كما ان العالم يؤمنون بالله ولا يرونه فهم شهداء حق بحق وهم في مقعد صدق فيما تحققوا به

فان قيل لهم فقولكم بالشاهد والمشهود فرق فيقولون عند ذلك اليس تشهد ذاتك بذاتك فانت غيرك
وكلامهم في هذا كله مع الحق شهودا ومع الايمان بأن ثم عالما دينا وائما نافهم المؤمنون حقا والعلماء
صدقا وهذا بعض ما وقفنا عليه من منازلات الحق فانها اكثر من أن يحصرها عدد أو يضبطها حد
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

وهذا نحن بحمد الله ومعونته وألهامه نشرع في الاقطاب والهجرات التي كانوا عليها اتبعي بذلك
الاعلام به فانه من عمل على ذلك وجد ما وجدوا وشهد ما شهدوا اذ بنيت كتابي هذا بل بناء الله
لا أنا على افادة الخلق فكلمه فتح من الله تعالى وسلكت فيه طريق الاختصار أيضا عن سؤال من
العبد ربه في ذلك لانه لا يقتضي حالنا الا ابلغ ما أمر الحق بتبليغه ويقبل الله ما يشاء

(الباب الثاني والستون واربع مائة في الاقطاب المحمدية ومنازلهم)

اليتربى الذي لانت يضبطه	ولامقام ولا حال بعينه
مرخي العنان على الاطلاق نشأته	قامت فلا أحد منا بينه
من قال ان له فعنا فليس له	علم به عند ما يبدو مكنونه
فعلنا ان علمناه بشيريه	وجهنا هو في علمي يزينه

قال الله تعالى عن الملائكة والملا الأعلى وما من الاله مقام معلوم وقال يا أهل يثرب لا مقام لكم
فاشبهت ليس كمثل شيء أي تشبه هذه الآية الآية الاخرى وأصل باب الاقطاب قوله صلى الله
عليه وسلم كلكم راع حتى الانسان على جوارحه وجميع قواه من بادية وهي الظاهرة وحاضرة وهي
الباطنة فاعلم ان الامور كثيرة مختلفة في العالم فكل شيء يدور عليه امر تامن الامور فذلك الشيء
قطب ذلك الامر وما من شيء الا وهو مركب من روح وصورة فلا بد أن يكون لكل قطب روح
وصورة فروحه تدور عليه ارواح ذلك الامر الذي هو قطبه ويسمى الوجه الواحد من القطب جنوبيا
وهو الروح والاخر شماليا وهو الصورة فمن جملة اصناف العالم الاناسي وهم المقصودون من وجود
العالم بالقصد الثاني لا بالقصد الاول وأما القصد الاول فالقصد بوجود العالم عباد الله اعني عباد
العرفان الحادث لكمال الوجود غير انه في كل صنف من اصناف العالم تام غير كامل وما يكمل
الابجده التشاة الانسانية الكاملة وما عدا الكاملة فهو الانسان الحيواني المسمى بالحد الحيواني
ناطقا والاقطاب من الكمال ثم ان الله جعل العالم الجسمي والجسماني في منزلي منزل يسمى الدنيا
ومنزل يسمى الآخرة وجعل سكانها الانس والجان والمعتبر فيهما الانس والمعتبر من الانس الكمل
لا غير وهم الذين ذكرهم الله لا يزيدون عليه في نفوسهم هذا ذكرهم في نفوسهم وفي خلواتهم
باللسان وأما في العموم فلا اله الا الله ثم بعدها انواع الذكركم من سبحان الله المقيد والمطلق والحمد لله
كذلك والله اكبر كذلك ولا حول ولا قوة الا بالله كذلك فهو هذا الصنف المقصود من العالم اولا
الدار الدنيا من الدارين وجعل سكانهم فيها باآجال مسماة ينتهون اليها ثم يتقلون عند فراغ مدتهم الى
الدار الآخرة ونقلتهم على ضربين منهم من يتقلعوت وهو مفارقة الحياة الدنيا فينبى بحياة الآخرة
ومنهم من يتقل بالحياة الدنيا من غير موت وهو الشهيد في سبيل الله خاصة وما يقال فيه بأنه أفضل من
الميت الا انه أفضل من بعض الموتى ثم ان الله جعل هذا الصنف الانساني في الدنيا اعمما كثيرين ثم بعث
في كل امة رسولا ليعلمها ما هو الامر عليه الذي خلقوا له ويعلمهم بالحق عليهم أن يفعلوه وما لهم اذا
فعلوا ذلك من الخير عند الله في الدار الآخرة وماذا عليهم اذا لم يفعلوا ذلك من العقوبة عند الله في الدار
الدنيا اذا علم متولى امرهم ذلك وفي الآخرة ثم جعل الفضل بينهم فتم القاضل والافضل من الامم ومن
الرسول وختم الامم بآمة محمد صلى الله عليه وسلم وجعلهم خیرامة اخرجت للناس وختم محمد صلى الله

عليه وسلم جميع الرسل عليهم السلام وختم بشريعهم جميع الشرائع فلا رسول بعده يشرع ولا شريعة
بعد شريعته تنزل من عند الله الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء امته في استنباط الاحكام من كتابه
وسنة نبيه واعني بالسنة الحديث لا القياس واعني بالقياس هنا قياس فرع على فرع لا قياس فرع
على اصل فان قياس الفرع على الاصل هو المستنبط الذي ثبت بالاجتهاد وجعله الفقهاء أصلاً رابعاً
كما جعلوا الاجماع أصلاً ثالثاً وهو اجماع الصدر الاول وقالوا انهم ما اجمعوا على امر الا ولا بد أن
يعرفوا فيه نصا يرجعون فيه اليه الا أنه ما وصل اليه من النامع قطعنا به فانه من المحال أن يجمعوا على حكم
لا يكون لهم فيه نص لان نظرهم وفطرهم مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد اجمعوا على امر فذلك
الحكم مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم ولا حكم باجماع بعد اجماع
الصدر الاول فلما كان الامر على ما قرره في هذا الباب فاشتغلنا بذكر الاقطاب المجدين ليكون محمد
صلى الله عليه وسلم سيد الناس يوم القيامة هو وامتة الآخرون الاولون فاعتبرنا من الرسل محمد اصيل
الله عليه وسلم ومن الامم امتة صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المجدين على نوعين * اقطاب
بعد بعثته * واقطاب قبل بعثته فالاقطاب الذين كانوا قبل بعثته فهم الرسل وهم ثلثمائة وثلاثة
عشر رسولا * واما الاقطاب من امتة الذين كانوا بعد بعثته الى يوم القيامة فهم اثني عشر
قطبا والثلثان خارجان عن هؤلاء الاقطاب فهم من المفردين وسيأتي في آخر الكتاب ذكر انهم
ويأتي بعد هذا الباب ذكر الاثني عشر قطبا مستوفى ان شاء الله تعالى فأما منازل الاقطاب المجدين
الذين هم الرسل صلوات الله عليهم اجمعين * فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم * فان كلامنا عن
ذوق ولا ذوق لنا في مقامات الرسل عليهم السلام وانما اذواقنا في الورثة خاصة فلا يسلكم في الرسل
الارسل ولا في الانبياء الاتي اورسل ولا في الوارثين الارسل الاتي اولى او من هو منهم هذا
هو الادب الا لابي فلا تعرف مراتب الرسل الامن الختم العام الذي يختم الله به الولاية العامة في آخر
الزمان وهو عيسى بن مريم روح الله فان سئل عن ذلك فانه يترجم عنهم وعن تفاضلهم فانه رسول منهم
وأما نحن فلا سبيل لنا الى ذلك فكلما كنا في اقطاب الامم الذين هم ورثة انبيائهم وارسالهم وفي اقطاب
هذه الامة المجدية المتأخرة المنعوتة بالخيرية على جميع الامم السالفة مؤمنينهم وكافرينهم فكافروهم شر
من كافري الامم ومؤمنهم خير من مؤمنى الامم فلمهم الله قدم كما ورد في الخبر في قريش انهم المتقدمون على
جميع القبائل في الخير والشر * وجعل الامامة فيهم سواء عدلوا ام جاروا فان عدلوا فزعيتهم ولهم وان
جاروا فزعتهم وعليهم يعني ما قرطوا فيه من حقوق الله وحقوق من استراحهم الله عليهم فاقطاب هذه
الامة المختارة مقدمون على الاقطاب المتقدمين في الامم السالفة اعني الاقطاب الوارثين المتبعين
آثار رسلهم ثم نرجع ونقول ان اقطاب هذه الامة المجدية على اقسام مختلفة وما اعني بالاقطاب
الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما ذكر ذلك في الاثني عشر قطبا في الباب الذي يلي هذا
الباب وانما ذكر في الاقطاب المجدين فنقول كل من دار عليه امر جماعة من الناس في اقليم او جهة
هو قطب كالابدال في الاقاليم السبعة الذين هم سبعة لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم وكالاتاد
الاربعة لهم اربع جهات يحفظها الله بهم من شرق وغرب وجنوب وشمال لكل جهة وتد وكقطاب
القرى فلا بد في كل قرية من ولي الله تعالى به يحفظ الله تلك القرية سواء كانت القرية كفرة او مؤمنة
فذلك الولي قطبها * وكذلك اصحاب المقامات فلا بد للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد
في أهل زمانه وكذلك في التوكل والمحبة والمعرفة وسائر المقامات والاحوال لا بد في كل صنف صنف
من اربابها من قطب يدور عليه ذلك المقام ولقد اطلعني الله تعالى على قطب التوكلين فرأيت التوكل
يدور عليه كانه الرحي حين تدور على قطبها وهو عبد الله بن الاستاذ الموروزي من مدينة
موروز ببلاد الاندلس كان قطب التوكل في زمانه عاينته وصحبته بفضل الله وكشفه لي ولما اجتمعت به

عرفته بذلك فتبسم وشكر الله تعالى وكذلك اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة
 بمدينة فاس اطلعني الله عليه في واقعة وعرفني به فاجتمعنا يوم ما يستأن بن حيون بمدينة فاس
 وهو في الجماعة لا يؤبه به وكان غريبا من أهل بجاية اثل البد وكان في المجلس معنا شيوخ
 من أهل الله معتبرون في طريق الله منهم أبو العباس الحضار واما مثله وكانت تلك الجماعة بأسرها اذا
 حضروا يتأدبون معنا فلا يكون المجلس الا لتلاوي يتكلم أحد في علم الطريق فيهم غري وان تكلموا
 فيما بينهم رجعوا الى فوق ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا اخواني اني اذكر لكم في قطب
 زمانكم عجبا فالتفت الى ذلك الرجل الذي اراني الله في منامي انه قطب الوقت وكان يختلف اليها
 كثيرا ويحبنا فقال لي قل ما اطلعك الله عليه ولا تسم ذلك الشخص الذي عين لك خاصة في الواقعة
 وتبسم وقال الحمد لله فأخذت اذكر للجماعة ما اطلعني الله عليه من امر ذلك الرجل فتعجب
 السامعون وما سمعته ولا عينته وبقيت في اطياب مجلس مع اكرم اخوان الى العصر ولا ذكرت
 لهم انه هو فلما انفضت الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزا الله خيرا ما احسن ما فعلت حيث
 لم تسم الشخص الذي اطلعك الله عليه والسلام عليك ورحمة الله فكان سلام وداع ولا علم لي بذلك فما
 رأيته بعد ذلك في المدينة الى الآن والاقطاب المحدثون هم الذين ورثوا محمد صلى الله عليه وسلم فيما
 اختص به من الشرائع والاحوال مما لم يكن في شرع تقدمه ولا في رسول تقدمه وان كان
 في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه اوفى رسول قبله وهو فيه صلى الله عليه وسلم فذلك الرجل
 وارث لذلك الرسول المخصوص ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول وان
 كان في هذه الامة فيقال فيه موسى ان كان من موسى وعيسى ان كان من عيسى وابراهيم
 او ما كان من رسول اوتي ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان بمثابة ما قلناه مما اختص به
 محمد صلى الله عليه وسلم وليس اعتم في الاختصاص من عدم التقييد بمقام يتميز به فاما يتميز المحدث
 الابانة لا مقام له يتعين تقاسمه ان لا مقام ومعنى ذلك ما بينه وهو ان الانسان قد تغلب عليه حالة ما
 فلا يعرف الا بها فينسب اليها ويتعين بها والمحدث نسبة المقامات اليه نسبة الاسماء الى الله فلا يتعين
 في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما يقتضيه ذلك النفس
 او الزمان او الحال فلا يستمر ببقائه فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان فتختلف باختلافها
 فانه عز وجل كل يوم هو في شأن فكذلك المحدث وهو قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له
 قلب ولم يقل عقل فيقده والقلب ما سمى قلبا بالقلب في الاحوال والامور دائما مع الانفس فمن
 عباد الله من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن ذلك فالقطب المحدث او المفرد
 هو الذي يتقلب مع الانفس علما كما يتقلب معها لا كل واحد من خلق الله فآزاد هذا الرجل
 الا بالعلم بما يتقلب فيه وعليه لا بالقلب فان القلب امر يسرى في العالم كله وفيه ولكن اكثر الناس
 لا يعلمون ذلك في التفصيل والتعيين وان علوه على الاجمال فآزالهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه
 وعليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والستون واربعمائة في معرفة الاثنى عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم)

منتهى الاشياء في العدد	الاثنى عشر مع العقد
فهم حفظ الوجود وما	في وجود الحق من عدد
وهو المنعوت بالعدد	وهو المنعوت بالاحد
ظهرت احكام نشأتهم	في التي قامت بلا عدد
تم في الاركان حكمهم وما	في اب منها وفي ولد

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد وعرفه فقال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها
وذروا الذين يلحدون في اسمائه يميلون عن اسمائه لا بل يقول يميلون في اسمائه الى غير الوجه الذي
قصد بها سيجزون ما كانوا يعملون من ذلك فكل يجزي بما مال اليه فيها يقول اتبع ما وحي
اليك من ربك ولا تلج بيلهم فاني خلقتك متبعالا متبع اسم مفعول لا اسم فاعل ولذلك قال له عند ذكر
الانبياء فيهداهم اقتده لايهم وهدىهم ليس سوى شرع الله فقال شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا
وذكر من ذكر فكان الشارع لنا الله الذي شرع لهم فلما أخذ عنهم لكان تابعا فافهم فاقطاب هذه
الامة اثني عشر قطبا عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار العالم الجسمي والجسماني في الدنيا والاخرة
على اثني عشر برجاً وقد وكلهم الله بظهور ما يـ كون في الدارين من الكون والفساد المعتاد وغير
المعتاد واما المفردون فكثيرون والختمة ان منهم اى من المفردين نماها قطبان وليس في الاقطاب
من هو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم واما المفردون فثمة من هو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم
والختمة منهم أعنى خاتم الاولياء الخاص فاما الاقطاب الاثني عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم السلام
فالواحد منهم على قلب وان شئت قلت على قدم وهو اوى فاني هكذا رأيته في الكشف باشيئية وهو
اعلى في الادب مع الرسل والادب مقامنا وهو الذي ارتضيه لنفسى وعباد الله فنقول ان الاول أعنى
واحد منهم على قدم نوح عليه السلام * والثاني على قدم ابراهيم الخليل عليه السلام * والثالث
على قدم موسى عليه السلام * والرابع على قدم عيسى عليه السلام * والخامس على قدم داود
عليه السلام * والسادس على قدم سليمان عليه السلام * والسابع على قدم ايوب عليه السلام
والثامن على قدم الياس عليه السلام * والتاسع على قدم لوط عليه السلام * والعاشر على قدم
هو عليه السلام * والحادي عشر على قدم صالح عليه السلام * والثاني عشر على قدم شعيب
عليه السلام * ورأيت جميع الرسل والانبياء كلهم مشاهدة عين وكلت منهم هودا اخا عادون
الجماعة ورأيت المؤمنين كلهم مشاهدة عين ايضاً من كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة
اظهرهم الحق في صعيد واحد في زمانين مختلفين وصاحبت من الرسل واتفقت به سوى محمد
صلى الله عليه وسلم جماعة منهم ابراهيم الخليل قرأت عليه القرآن وعيسى ثبت على يديه وموسى
اعطاني علم الكشف والايضاح وعلم تقلب الليل والنهار فلما حصل عندي زال الليل وبقي النهار
في اليوم كله فلم تغرب لي شمس ولا طلعت فكان لي هذا الكشف اعلاماً من الله انه لا حظ لي في الشقاء
في الاخرة وهو عليه السلام سألته عن مسألة فعرفني بها فوقع في الوجود كما عرفني بها
الى زمانى هذا وعاشرت من الرسل محمد صلى الله عليه وسلم وابراهيم وموسى وعيسى وهو داوداود
وما بقي فروية لا محبة * واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث في العالم اعنى لدعوتهم
فحين بعثوا اليهم اجل مخصوصة مسموعة تنتهي اليها ثم تنسخ بدعوة اخرى كما تنسخ الشرائع بالشرائع
واعنى بدعوتهم ما لهم من الحكم والتأثير في العالم فلذلك مدد اعمارهم في حياتهم الدنيا ختمهم
من كان عمره في ولايته ثلاثة وثلاثين سنة واربعة اشهر * ومنهم من كانت مدته ثلاثين سنة وثلاثة
اشهر وعشرين يوماً * ومنهم من كانت مدته ثمانين سنة وثلاثة اشهر وعشرة ايام * ومنهم
من كانت مدته تسعة وعشرين سنة * ومنهم من كانت مدته اربعين سنة واثني عشر سنة واثني عشر شهراً
وعشرين يوماً * ومنهم من كانت مدته تسعة عشر سنة وخمسة اشهر وعشرة ايام * ومنهم من كانت
مدته ستة عشر سنة وثمانية اشهر * ومنهم من كانت مدته ثلاثة عشر سنة وعشرة اشهر وعشرين
يوماً * ومنهم من كانت مدته احدى عشرة سنة وثلاثة اشهر وعشرة ايام * ومنهم من كانت مدته
سنتين وتسعة اشهر وعشرة ايام * ومنهم من كانت مدته ثمان سنين واربعة اشهر * ومنهم من
كانت مدته خمس سنين وستة اشهر وعشرين يوماً وهجيرهم واحد وهو الله الله بسكون الهاء

وتخفيف الهمة ما لهم هجير سواء وما عدا هؤلاء الاقطاب من اقطاب القرى والجهات والاقاليم
وشيوخ الجماعات قافوا ~~كثيرة~~ وهي التي اذكر منها في هذا الفصل ما تيسر وما اذكر ذلك
للاجل نتيجة ذلك الذكر لن دام عليه في الحال المعروفة في الذكر في المذاكرين الله كثير والمذاكرات
ولولم نقصد ذلك لم يكن في ذكرى وتعيني له في هذا الكتاب منقضة فلنذكر اولاً من احوال هؤلاء
الاقطاب ما تيسر مع احديهم هجيرهم وانما فوجدتوحد مقام القطبية فذلك هو هجير القطبية لا هجير
الشخص ولكل واحد منهم هجير في اوقات خلاف هذا وقال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى لا يبقى
في الارض من يقول الله الله يريد لا يبقى قطب ~~يكون~~ عليه مدار العالم ولا مفرد يحفظ الله به مته
العالم وان لم يكن قطباً فلا تقوم الساعة الا على اشرار الناس * فاما أحد الاقطاب وهو على قدم
فوح عليه السلام فله من سور القرآن سورة يس * فان لكل قطب سورة من القرآن من هؤلاء الاثنى
عشر * وقد يكون لمن سواهم من الاقطاب الذين ذكرناهم السورة من القرآن والآية الواحدة
من القرآن * وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة وقد يكون منهم من له القرآن كله كما نبي يزيد
البسطاى ما مات حتى استظهر القرآن * فاذكر ما يخص هؤلاء الاثنى عشر من سور القرآن
فهذا القطب الواحد له سورة يس وهو اكمل الاقطاب حكما جمع الله له بين الصورتين الظاهرة
والباطنة فكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولا اسميه ولا اعينه فاني نهيت
عن ذلك وعرفت لاي امر منعت من تعيينه باسمه وليس في جماعة هؤلاء الاقطاب من اوفى جوامع
ما تقتضيه القطبية غير هذا كما اوفى آدم عليه السلام جميع الاسماء وكما اوفى محمد صلى الله عليه وسلم
جوامع الكلام ولو كان ثم قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا انه ما
ثم اُخذ على قدم محمد صلى الله عليه وسلم البعض الافراد الاكابر ولا يعرف لهم عدد وهم اخفيا
في الخلق ابرياء علماء بالله لا يدرون ولا يرون لانهم لا يعرفون مقامهم الحفظ فيما يعلمون لا يدخل عليهم
في علمهم شبهة تخبرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم هذا حال الافراد فلنرجع الى ذكر هذا
القطب فنقول ان منزله عند الله على عدد آيات هذه السورة * وكذلك كل قطب منزله
على عدد آيات سورته وسورهم معلومة اذ ~~ذكرها~~ جلته ثم اذكرها مفصلة ان شاء الله تعالى
قالوا احده كما قلنا سورة يس * والثاني سورة الاخلاص * والثالث سورة اذ جاء نصر الله
والرابع سورة الكافرون والخامس سورة اذا زلزلت والسادس البقرة والسابع سورة المجادلة
والثامن سورة آل عمران والتاسع سورة الكهف وهو الذي يقتله الديال ويدرك عيسى عليه
السلام والعاشر سورة الانعام والحادي عشر سورة طه وهذا القطب هو نائب الحق تعالى
كما كان على بن ابي طالب نائب محمد صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة براءة على اهل مكة وقد كان
بعث بها ابابكر ثم رجع عن ذلك فقال لا يبلغ عن القرآن الا رجل من اهل بيتي فدعا بعلي فأمره
فلحق ابابكر فلما وصل الى مكة حج ابوبكر بالناس وبلغ على الى الناس سورة براءة وتلاها عليهم نيابة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدل على صحة خلافة ابوبكر الصديق ومنزله على رضى
الله عنهما والثاني عشر سورة تبارك الملك وهذه سور الاقطاب من القرآن الا ان صاحب سورة
المجادلة التي هي قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكى الى الله انما سورته الواقعة وله
تولع بهذه السورة وكذلك الذي له سورة الاخلاص لا غير ومنزلهم كما قد ذكرنا غير ان المنازل
بحسب الآيات ومن ذكر وما ذكرها فان التفاضل في الآيات مشهور على الوجه الذي جاء
وفضلها يرجع الى التالي من حيث ما هي الآية متاوة متكلم بها الامن حيث انها كلام الله فان ذلك
لا تفاضل فيه وانما التفاضل ~~يكون~~ فيما تكلم به لافي كلامه فاعلم ذلك فاما حال هذا القطب
فله التأثير في العالم ظاهرا وباطنا يشيد الله به هذا الدين اظهره بالسيف وعصمه من الجور فكم

بالعدل الذي هو حكم المطلق في النوازل وربما يقع فيه من خالف حكمه من اهل المذاهب مثل
 الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ومن اتقى الى قول امام بحيث لا يوافقها في الحكم
 هذا القطب وهو خليفة في الظاهر فاذا حكم بخلاف ما يقتضيه ادلة هؤلاء الائمة قال اتباعهم
 بتخطئته في حكمه ذلك وانما عند الله بلا شك وهم لا يشعرون فانه ليس لهم ان يخطئوا مجتهد الان
 المصيب عندهم واحدا لا بعينه ومن هذه حاله فلا يقدم على تخطئته عالم من علماء المسلمين كان حكمهم من
 تكلم في اماره اسامة وابيه زيد بن حارثة حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا
 طعن فمين قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامره وربحو وانظرهم على نظر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاطنك بأحوالهم مع القطب وأين الشهرة من الشهرة هيئات فزنا وخسر المبطون فوالله
 لا يكون داعيا الى الله الامن دعا على بصيرة لامن دعا على ظن وحكمه لا جرم أن من هذه حاله
 حجر على اتة محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله به عليهم فضيق الله عليهم امرهم في الآخرة وشدد
 الله عليهم يوم القيامة المطالبة والمحاسبة لكنهم شددوا على عباد الله ان لا ينتقلوا من
 مذهب الى مذهب في نازلة طلبا لرفع المخرج واعتقدوا ان ذلك تلاعب بالدين وما عرفوا انهم
 بهذا القول قدموا من الدين بل شرع الله اوسع وحكمه اجمع وانفع وقفوه هم انهم مسؤولون
 ما لكم لا تنصرون بل هم اليوم مستسلمون هذا حال هؤلاء يوم القيامة فلا يؤذن لهم فيعتذرون
 ولهذا القطب مقام الكمال فلا يقيد نعت هو حكم الوقت لا يظهر الا بحكم الوقت وبما
 يقتضيه حال الزمان الارادة بحكمه ما هو بحكم الارادة فله السيادة وفيه عشر خصال اولها الحلم
 مع القدرة لان له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه ابا اذا انتهكت محارم الله فلا يقوم شيء اغضبه فهو
 يغضب لله والثانية الاناة في الامور التي يحمد الله الاناة فيها مع المسارعة الى الخيرات فهو يسارع
 الى الاناة ويعرف مواطنها والثالثة الاقتصاد في الاشياء فلا يزيد على ما يطلبه الوقت شيأ فان
 الميزان بيده ينز به الزمان والحال فيأخذ من حاله لزمانه ومن زمانه طاله فيخفف ويرفع والرابعة
 التدبير وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيلقاها بالامور التي تطلبها المواطن كما فعل ابودجانة
 حين اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض غزواته فثنى به الخيل بين الضمين فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ينظر الى زهوه هذه مشية يغضبها الله ورسوله الا في هذا الموطن
 ولهذا كان مشي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه سرعة كما ينبغي من صيب فصاحب التدبير ينظر
 في الامور قبل ان يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ من المعاني الا
 ما تقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير فما ينبغي ان يديه بمجلا ابداء مجلا وما ينبغي ان يديه مفصلا ابداء
 مفصلا وما ينبغي ان يديه محكما ابداء محكما وما ينبغي ان يديه متشابها ابداء متشابها والخصلة
 الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشياء مما يقع به الاشتراك فيفصل كل امر عن
 مماثله ومقابله وخلافه ويأق الى الاسماء الالهية القرينة التشابه كالعليم والخبير والمحصى والمحيط
 والحكيم وكلها من اسماء العلم وهي بمعنى العلم غير ان بين كل واحد وبين الآخر حقيقة وحقيقة
 يمتاز بها عن الباقي هكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره مشاركة والسادسة العدل وهو امر
 يستعمل في الحكومات والقسمات والقضايا وايصال الحقوق الى اهلها وهو في الحقوق شبيه بما ذكر الله
 عن نفسه انه اعطى كل شيء خلقه وقوله في موسى قد علم كل اناس مشربهم وقوله في ناقة صالح لها
 شرب ولكم شرب يوم معلوم ويتعلق به علم الجزاء في الدارين والعدل بين الجناية والحد والتعزير
 والسابعة الاهد وهو العلم بجوامع الخيرات كلها في كل عالم وهو العلم الذي يحضره في المباشرة
 وتمنحه المجالسة والشهود والمكاملة والمسامرة والحديث والخلاوة والمعاملة بما في نفس الخلق
 في المواطن من الخلوة فهذا وامثاله هو الادب والثامنة الرحمة ومتعلقاتها منه كل مستضعف

وكل جبار يستنزله برحمته ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته بأيسر مؤنة في لين وعطف وحنان
والتسعة الحيا فيستحي من الكاذب ان يكذبه ويظهر له بصورة من صدقه في قوله لا يظهر له
بصورة من تعامى عنه حتى يعتقد فيه الكاذب انه قد مشى عليه حديثه وانه جاهل بمقامه وبما
جاء به فيذل في شغله ثم لا يكون في حقه عند ربه الا واسطة خير يدعوله بالتجاوز فيما بينه وبين الله
عند الوقوف والسؤال يوم القيامة وقد ورد في الخبر ان الله يوم القيامة يدعوه بشيخ فيقول له
ما فعلت فيقول من القربات ماشاء الله والله يعلم انه كاذب في قوله فيأمر به الى الجنة فتقول
الملائكة يا رب انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق قد علمت ذلك ولكني استحييت منه ان اكذب
شيعته وما وصل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الخبر عن الله الا لتكون بهذه الصفة فحسن
احق بها حاجتنا ان يعاملنا الحق بها والعاشرة الاصلاح واعظمه اصلاح ذات البين وهو
قوله تعالى واصلحو اذات بينكم وقد ورد في الخبر ان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فيوقف
الظالم والمظلوم بين يديه للحكومة والانصاف ثم يقول لهما ارفعارؤسكما فينظران الى خير
كثير فيقولان لمن هذا الخير فيقول الله لهما لمن اعطاني الثمن فيقول المظلوم يا رب ومن يتدر على من
هذا فيقول الله له انت بعقولك عن اخيك فيقول المظلوم يا رب قد عفوت عنه فيقول الله له خذ
بيد اخيك فادخل الجنة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله وأصلحو اذات بينكم فان الله
يصلح بين عباده يوم القيامة * وأما القطب الثاني من الاثنى عشر فهو على قدم الخليل ابراهيم
عليه السلام وهو الذي له سورة الاخلاص الذي حبه اياها ادخله الجنة ولقارته اثلث القرآن
وله من المنازل بعدد آياتها وهو صاحب الجنة والدليل النظري يكون له خوض في المعقولات
فيصيب ولا يخطئ وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب الذي من شأنه ان يدركه العاقل
بفكره ويوصله اليه دليل النظر فقال بعضهم مثل هذا العلم اذا وهبه الله من وهبه وهبه
بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك ورأيت ابا عبد الله الكاظمي عليه السلام من أئمة
المسلمين في اصول الدين والفقه يقول بهذا القول فقلت له هذا ذوقك هكذا اعطاك الحق فذوقك
صحیح وحقك غير صحيح بل قد يعطيه العلم الذي لا يحصل الا بالدليل النظري ولا يعطيه دليله
وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله كابراهيم الخليل قال تعالى وتلك حجتنا اتيها ابراهيم على قومه
وهو اكل من الذي يعطى العلم الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطى الدليل ولا يشترط احد تخصيص
دليل من دليل انما يعطى دليلا في الجملة فان الادلة على الشيء الواحد قد تكون كثيرة ومنها ما يكون
في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كسئلة ابراهيم عليه السلام في احياء الموتي وامانة الاحياء
وعدوله الى اتيان الشمس من المشرق ان يأتي بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود
وهذا التطب من الدعاء الى الله بالامر الالهي ومسكنه في الهواء في قضاء الجوفى بيت جالس على
كرسي له نظر الى الخلق لا يزال تاليا عنده جماعة من اهل الله وخاصته كلامه في الاحدية الالهية
وفي احدية الواحدانية بالادلة النظرية وما حصلها عن نظر ولكن هكذا وهما الحق تعالى له
وحاله الحضور دائما الا انه لم يحرم مثل ما حار غيره بل أبان الله له ما وقف عنده ولم يشغل خاطره بما
يوجب عنده الحيرة قد تفرغ مع الله اقضاء حوائج الناس يعرف الاسماء الالهية معرفة تامة
يقول بنى المثلية في جانب الحق اخبرني الحق بالطريقة التي جرت العادة ان يخبر بها عباده
في اسرارهم ان هذا العبد اعطاه الرحمة بعباده والصلوة لرحمة فساله في امر فلم يجبه الله اليه وهو انه
ساله ان يرث مقامه عقبه فقال له ليس ذلك اليك لا يكون مقام الخلافة بالورث ذلك في العلوم
والاموال واما الخلافة فكل خليفة في قوم بحسب زمانهم فان الناس بزمانهم اشبه منهم بآبائهم
فان الحق لا يحكمهم عليه خلق الا في العلم والخلق لا يعرف ان له هذه المرتبة الا من اعلمه الله بذلك

ولقد رأيت من فتح الله عليه بعصتي واستفاد احوال واعلوا وخرق عوائد اعطاه الله ذلك من حسن معاملته مع الله واخبرني انه ما استفاد شيئا مما هو عليه الا مني وأنا لا اعلم لي بذلك انما ادعو الى الله والله يعلم من يجيب يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت قالوا لا اعلم لنا انك انت علام الغيوب وصدقه واوكذا هو الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله وماعدا هذه الطريقة الالهية في التعليم فانها وغلبة ظن او مصادفة علم او حزم على وهم واتما علم فلا فان جميع الطرق الموصلة الى العلم فيها شبه لا تنق النفس الطاهرة التي اوقفها الله على هذه الشبهة ان تقطع يحصل علم منها الا بالطريقة الالهية وهو قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله خلق الانسان علمه البيان فهو يبين عما في نفسه ولهذا القطب اسرار عجيبة * واما القطب الثالث وهو على قدم موسى عليه السلام فسورته اذ لم يات نصر الله والفتح ومنزله بعد دايها ولها ربع القرآن وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما كان القطب الثاني من الامثلة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهد ومكابدة لا ينفك عن الاشتغال بالخلق عند الله اعطاء الله في منزل النداء اثني عشر الف علم ذوقا في ليلة واحدة ومنزل النداء من اعظم المنازل وقد عيناه في منزل المنازل من هذا الكتاب ولنا فيه جزء مفرد اعني في طبقات المنازل وكيساتها من علوم هذا القطب علم الاقتدار الى الله بالله وهو علم شريف ما رأيت له ذاتا لما ذقته ومعنى هذا وسرته ان الله اطلعه على ان حاجة الاسماء الى التأثير في اعيان الممككات اعظم من حاجة الممككات الى ظهور الاثر فيها وذلك ان الاسماء لها في ظهور آثارها السلطان والعزة والممككات قد يحصل فيها اثر تضرر به وقد تنفع به وهي على خطر فبقاؤها على حالة عدم احب اليها لو خيرت فانها في مشاهدة ثبوتية حالية ملتزمة بالتأثير في ثبوتها منزلة كل حالة عن الحالة الاخرى لا تجتمع الاحوال في عين واحدة في حال الثبوت فانها تظهر في شئبية الوجود في عين واحدة دون شئبية الثبوت فزيد مثلا العصم في وقت هو بعينه العليل في وقت آخر والمعاني في وقت هو بعينه المبطل في وقت آخر وفي الثبوت ليس كذلك فان الالم في الثبوت ما هو في عين المتألم وانما هو في عينه فهو ملتزم بنبونه كما هو ملتزم بوجوده في المتألم والمحل متألم به وسبب ذلك ان الثبوت بسيط كله مفرد غير قائم بشئ بشئ وفي الوجود ليس الا التركيب فحامل ومحمول فالمحمول ابدى منزلته في الوجود مثل منزلته في الثبوت في نعيم دائم والحامل ليس كذلك فانه ان كان المحمول يوجب لذة الحامل وان اوجب المتألم الحامل ولم يكن له ذلك في حال الثبوت بل العين الحاملة في ثبوتها تظهر بماتكون عليه في وجودها الى ما لا يتناهي فكل حال تكون عليها هو الى جانبها ناظر اليها لا محمول فيها فالعين ملتزمة بذاتها والحال ملتزمة بذاته فحال الاحوال لا يتغير ذوقه بالوجود وحال الحامل يتغير بالوجود وهو علم عزيز وما تعلم الاعيان ذلك في الثبوت لا ينظر الاحوال اليها ولكن لا تعلم انه اذا حملته تتألم به لانها في حضرة لا يعرف فيها طعم الآلام بل تتخذ صاحبا فلو علت العين انها تتألم بذلك الحال اذا انصفت به تألمت في حال ثبوتها بنظره ايها العلماء انها تتلبس به وتحمله في حال وجودها فتألفها به في الثبوت تنم لها وهذا الفتح من اكبر اسرار علم الله في الاشياء فتشاهده تكون ذوقا اليها لانه من عباد الله من يطلع الله كشافا على الاعيان الشبوتية فيراها على صورة ما ذكرناها من المجاورة والنظر ما يرى فيها حالا ولا محلا شعر

بل كل ذات على انفراد	من غير شوب ولا اتحاد
ولا حلول ولا اتساق	ولا اتساق ولا عناد

فاذا فهمت الفرق بين الوجود والثبوت وما للاعيان في الوجود وما لها في الثبوت من الاحكام علمت ان بعض الاعيان لا تريد ظهور الاثر فيها بالحال وما لها في ذلك ذوق فهي بالحال لوعرض

عليها ذوق الالم في حال الثبوت لثبوت قان امرها في حال الوجود اذ اجلت الالم قد تحمل الصبر وقد لا تحمله وفرضناها في حال الثبوت حاملة للالم فاقدة للصبر فخالها بلسان الحال ذلك الاقتدار الى طاب الوجود قان طلبته بالقول الثبوت من الله فاذا وجدت تقول كما قد نقل عن بعضهم ليتنى لم اخلق ليت عمر لم تله امه ليتها كانت عاقرا وامثال هذا فتكون الاعيان اقل اقتدارا من الاسماء والاسماء اشد اقتدارا من الماهيات في ذلك من النعيم ولا سيما وهي تشاهد من الحق الالهي بالذات الكمال من حيث استحباب المكثات في ثبوتها لذاته وانه منزعه عن اثرها والتأثر بسببها فهو من حيث ذاته في كمال عن التأثر في حال ثبوت الاعيان وحال وجودها لانه ما زاد في نفسه علما بما لم تكن عليه فيها فانها اعطته العلم بشأنها ازالا وبذلك الصورة توجد فالجوار في الثبوت حلول في الوجود في الثبوت الى جانبها وفي الوجود حال فيها فهذا علم واحد من تلك العلوم فاعلم ذلك * واما القطب الرابع الذي على قدم عيسى عليه السلام فسورته من القرآن قل يا ايها الكافرون ولها ربع القرآن ومنازله بعد آياتها وهذا القطب من الصفات المصانين له التجلي الدائم وكلامه في الجمع والوجود وعلم المزيدي اذ ارأى شبهة في احد تحول بينه وبين العلم ازالها حتى يتبين لصاحبها صورة الحق في ذلك الامر له ستمائة مفتاح مقام في كل مقام من العلوم ماشاء الله له علم الامتزاج والتركيب الاعتدالي لا يعرف الاغتراف ولا النقص ولا الزيادة مسكنه بقية اربين منقطع عن الخلق الامن شاء الله عاش طيبا مع الله الى ان يوفاه الله وكان من الاوتاد ايضا فانتقل الى القطبية يقول ان الوجود ووجود الحق وان الجمع جمع الحق صفات القدم والحدوث وهو علم غريب في الجمع مارأيت من يقول به من اهل الله غير هذا القطب فاني شاهدت هؤلاء الاقطاب اشهدنيهم الحق وان كانوا قد درجوا من الدنيا وهو العلم الذي وردت به الشرائع في جانب الحق فنقول ذلك هو الجمع وعنده ان المحدث صاحب دعوى في تلك الصفات المسماة محدثة ولاجل دعواؤنا قلنا انه جمع والا فالامر واحد كلها صفات قدم في القديم ومحدثة في المحدث لظهورها فيه ولم تكن ظاهرة فحدثت عند المتصف بها كما قال ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث وليس الا كلام الله القديم بجمعنا عليه ماله مع نسبته اليها فسمى من فعل ذلك صاحب جمع ووجود فتحكمكم حكم المكثات وجود الحق لا غيره فن فهم الجمع هكذا علم الامور كيف هي شعر

من دري الجمع هكذا
فهم الحق لاسوا
علم الامر كيف هو
فلا تمنعنه

* واما القطب الخامس الذي على قدم داود عليه السلام فسورته من القرآن اذا زلزلت ولها نصف القرآن ومنازله بعد آياتها وجماله التفرقة وله مقام المحبة فهو معلول للحب فداؤه ودأؤه وماله علم يتقدم فيه على غيره العلم ثبوت المحبة الالهية والكونية ولهذا كان في مقام التفرقة وكان من الائمة فنقل الى القطبية يقول هذا القطب ان الحب مائت وكل حب يزول فليس بحب او يتغير فليس بحب لان سلطان الحب اعظم من ان يزيله شيء حتى ان الغفلة التي هي اعظم سلطان تحكم على الانسان لا يتمكن ان يتركها ان يتركها من الحب فيمكن عنده ان يغفل الانسان عن نفسه بمحبوبه ولا يتمكن للحب ان يغفل بأحد عن محبوبه فذلك هو الحب وذلك هو الحب شعر

فدا المحبة ما لا يزول
فلا تركن الى غير ذاك
وان الشفاء له مستحيل
ولا تصغي الى ما يقول

فحب الله احبنا الله وحب الحق لا يتغير فحب الكون لا يتغير فقل له فحب الكون للكون هل يتغير قال لا لان الكون محبوب لذاته والمحبة الذاتية لا يمكن زوالها قيل له فقد رأينا من

تستحيل مودته فقال تلك اداة ما هي محبة اذ لو كانت محبة لتبث الا تراها تسمى ودالنبوتها وثبوت حكمها وذلك انه ما في المحب لغير محبوبه فضلة من ذاته يتمكن للامزيل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها فانه يشاهد عين محبوبه في كل شئ يشهده فلا يفقده فلو صح للمحب ان يشهد غير محبوبه في عينه ما دخل عليه من ذلك ما يزيل حبه وهذا ليس بواقع في الحب فالتبس على من هذه حاله حكم الارادة بحكم الحب وما كل مرید محب وكل محب مرید وما كل مراد محبوب وكل محبوب مراد فقسام هذا القطب ما ذكرناه وشأنه عجيب وتفصيل حاله يطول ومذهبا الاختصار * واما القطب السادس الذي على قدم سليمان عليه السلام فسورته الواقعة ولها الحياة الدائمة ومنازله بعدد آياتها اختص بعلم الحياة والحيوان لا يأخذ حالا من احواله عن احدا الا عن ربه فأحواله احوال ربه هديه هدى الانبياء كما امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكره الانبياء عليهم السلام قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما قال فيهم اقتده فعلنا ان محمدا سوا لجميع من ذكرهم من الانبياء ومن لم يذكره فانه لكل نبي هدى كما قد ذكر لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فهو سبحانه نصب الشرائع ووضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد صلى الله عليه وسلم فمن رآه فقد رأى جميع المقربين ومن اهتدى بهديه فقد اهتدى بهدى جميع النبيين وما على الله بعتكر * ان يجمع العالم في واحد

واعني بقولي ان احوال هذا القطب احوال ربه ما قال الحق عن نفسه من انه كل يوم في شان فهذا عبارة عن اختلاف الاحوال فهو من القوم الذين يشاهدون الحق في شؤونه فينتظرون الى ماله من الشؤون فيهم فيتلبسون بهامنه فهم من احوالهم على بصيرة فمن هذه حاله ما هو مثل من حاله التخلق بالاسماء الالهية بل لهذا ذوق ولهنا ذوق فمثل هذا الرجل يكون مجهول الحال لان موطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس بالشؤون والدليل على ذلك اننا قد جعلنا على انه لا موجد الا الله وانه حكيم يضع الامور مواضعها ولا يتعدى موطنها فكل شئ ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه وقد جعلنا ان جميع الخلق وان اهل الله اكثرهم يقولون لو كان كذا عن فعل من الافعال ظهر في الوجود على يد انسان لكان احسن من هذا الفعل الذي فعلت واولى يقولون للذي يظهر ذلك الفعل الالهي فيه وعلى يديه فهل هذا الابلهلم بحكمة الله فيما وقع لهم فيه مثل هذا القول فهذا ما وقع من اهل الله الابلهلم عن الله لا يجهلهم فاذا ذكروا تذكروا ويشع من غير اهل الله بجهله لا بغفلته فانه لا يزول عما ذهب اليه في ذلك الفعل من اللوم حتى تبدوله حكمة الله فيه متى بدت حينئذ يعترف بجهله ويعترف قصور علمه وعقله وما رأيت احدا من اهل هذا الذوق ولا سمعت بأنه رؤى وهو قريب في غاية الظهور وله كن الاغراض تمنع والاهواء من العمل في تحصيله وذلك ان حجة من لا يروم تحصيله من اهل الدين يقول ان الشرع قد امرنا ان نذكر اشياء وان نقول الاولى ترك هذا من فعله مع علمنا بأن الفعل لله قلنا صدقت ولكن ما خرج مثل هذا الاعتراض الشرع فهو ناقل اعتراض الله فيما اعترض ما هو المعتراض وذلك الاعتراض فيه فن اعترض من الله يعلم صاحب هذا الذوق حكمته ايضا ومنزلته وصاحب هذا الحال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقيم الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك كله ويراه في الشؤون الالهية المشهودة ولا يشهد الا عند تكوينا خاصة هذا هو مقام صاحب هذا الحال فان من اهل الله ايضا من يشاهد هذه الشؤون قبل ان يكون الحق فيها وهو الذي يشاهد اعيان الممكثات في حال عدمها كما يشهد الحق ولهذا يعين الحق منها ما يعين بالتكوين دون غيرها من الممكثات في حال عدمها فان الحق لا يوجد الا بما هي عليه في حال عدمها من غير زيادة ولا نقصان ومن اهل الله من يشهد

الامر قبل ظهوره في الحس وهو التكوين الاخر بان يشهد في الامام المبين وهو اللوح المحفوظ الحاوي
 على المحو والاثبات فكل شئ فيه فلذلك الشئ يتكون اول في التسطير وهذا الكشف دون كشف
 الذي يريه الله اعيان الممكنات على ما تكون عليه في حال الوجود فيحكم بها حكم الله فيها ولا دارك
 هذه الشؤون قبل ظهورها في الحس مدارك كثيرة اعلاها ما ذكرناه اى افضلها وبعده مشاهدة الحق
 في تكويتها فان ذلك اعلى من مشاهدة المشاهدات في الامام المبين وفي غيره ودون هذا الشهود كل
 شهود يكون للعبد قبل تكوين الشأن من غير مشاهدة الحق في تكويته وذلك حال من قال ما رأيت شياً
 الا رأيت الله معه وهو اعلى حال من الذي يقول ما رأيت شياً الا رأيت الله قبله فان الاولى كلمة
 بتحقيق وان كانت الاخرى مثلها في التحقيق لكن بينهما فرقان فالواحد قوله مثل من يقول رأيت
 زيداً يصنع كذا ويقول الاخر رأيت الصانع يصنع كذا فهذا الفرق بين الشخصين فيما يشهدانه فان
 الاسماء الاعلام ما وضعت الا للتخاطب بها في حال غيبة المسمى بها وفي الحضور ما هي مطلوبة وان
 جى بها فانما الادب يقتضيه الحال وامثالاً كيد في الاخبار فقد ابت لك من حال هذا القطب
 ما سمعت وله احوال كثيرة اعرفها كما افعله في كل قطب ما ذكر جميع احواله لان ذلك يتسع الخرق
 فيه بحيث انه لا يفي به الوقت * وأما القطب السابع الذي على قدم ايوب عليه السلام فسورته
 البقرة وهي البيضاء الحاوية على سيدة آى القرآن ومنازله بعدد آياتها حال هذا القطب العظمة
 بحيث انه يرى ان العالم لا يسعه لان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان الحق
 يقول ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبيدي وما كل قلب يسع الحق وقال ولكن
 تعمى القلوب التي في الصدور فبين مكان القلوب فاذا كان مشهود العبد كونه الحق في قلبه
 فكما لا يسع العالم الحق لا يسع العالم ايضا هذا العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه وما رأيت
 من تحقق بهذا المقام وشهوده الارجل بالموصل من اهل حديثه الموصل كان بهذه المثابة واطلعه
 الحق على امره ولم يطلعه على سره فيه وكان يطلب على من يوضح له حاله فذكرني له الامام نجم الدين
 محمد بن ابي بكر بن شاي الموصل المدرس بمدرسة سيف الدين بن غلم الدين بجلب في هذا الزمان الذي
 نحن فيه وهو ستة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الاجتماع بنا فلما وصل ذكرنا زلته فأوضحته ففسرني
 عنه واستبشر وصرح لي بحاله لما رأيته فهمته فوجدته قد اخذ من مقام العظمة بحفظ وافرا كونه
 دون ذوق هذا القطب فيه لانه اخبرني ان النخامة كانت تدور في فيه لا يقدر ان يلقها من فيه لانه
 لا يجدها محلاً يقع فيه خالياً من الحق وقد علم ما جاء في الادب في القائها في الشرع فكان يتحير
 ورأيت آخر مثله باشيكية من بلاد الاندلس وروى عن الحلّاج انه ذاق من هذا المقام حتى ظهر
 عليه منه حال المقام فكان له بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه ملاه كاهنه في عين الناظر
 حتى نسب الى علم السيميا في ذلك لجهلهم بما هم عليه اهل الله من الاحوال والتمسك في هذا
 المقام لا يظهر عليه بالحال ما يدل على انه صاحب هذا الذوق ولكن معرفته تجري بحكم هذا المقام
 لاحاله فان الحال يعطى خرق العوائد كما قال صاحب محاسن المجالس فيها لما ذكر في الاحوال انها
 للمريدين قال والاحوال للكرامات يريد خرق العوائد وليست الكرامات في عرف هذا اللسان
 الاخرق العوائد مع الاستقامة في الحال او تنج الاستقامة في الفور لا بد من ذلك عندهم وسبب
 هذا التحديد ان خرق العادة قد لا يكون كرامة من الله للعبد فأكلهم في مقام العظمة من يجهل
 حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به ويحار الناظر فيه الا انه على ينة من ربه وبصيرة من امره فمن
 أراد ان يعرف احوال هذا الامام فليستدبر آيات سورة البقرة آية بعد آية حتى يختصم له هذا القطب
 مجموع آياتها والله ولي التوفيق * وأما القطب الثامن الذي على قدم الياس عليه السلام
 فسورته آل عمران وهي البيضاء أيضاً ومنازله بعدد آياتها واست اعني بقولي القطب الاول والثاني

ان هذا الترتيب بالزمان انما يريد به ترتيب العدد الى ان يكمل اثني عشر قطبا فقد يكون الثاني عشر او غيره هو الاول بالزمان وانما علمت بذلك اثلا يتوهم من قداوقفه الله واطلعه على العلم بأزمان هؤلاء الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه ترتيب ازمانهم فلذلك بينت انه ترتيب العدد لا غير وحال هذا القطب العلم بالمتشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله الا الله فيعلمه هذا القطب باعلام الله خاصة ولا يعلم ابدا الا باعلام الله فيكون عنده محكما في تشابهه فيعرف من اي وجه كان التشابه فيه فيحصل له علم المناسبة التي جعلت بين الله وبين من وقع معه التشابه في الآية كآيات التشبيه كلها او وقع التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشترك الذي لا يكون المناسبة خفية فان المناسبة في التشبيه جليلة وفي الاشتراك خفية كالنور لا يعلم جلي فتسمى العلم نورا والنور نورا كقوله وجعلناه نورا وجعلناه يعني الوحي وهو العلم نور انهم يدعي به من نشاء من عبادنا وفي الاشتراك كالعين فالمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية فهي عنده هذا القطب جليلة باعلام الله وأما اصحاب التأويل بالنظر في ذلك فخاصهم على علم وان صادفوا العلم ومن هذا العلم نعلم ان النساء شقائق الرجال الا ترى حواء خلقت من آدم فلها حكمان حكم الذكور وبالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من المتشابهة فان الانسان يجمع الذكر والانثى واين حقيقة الفاعل من المفعول لمن هو فيه فاعل ولا يفعل الا في مشاكله وذلك انه اول ما يحدث الانفعال في نفسه فظهر فيه صورة ما يفعل عنه وبذلك القوة انفعال عنه ما انفعال وظهر كالبديع والمخترع والحق قد قدسنا تحقيق العلم بالعالم ان العلم يتبع المعلوم والعلم صفة العالم والمعطى العلم ما هو المعلوم عليه ثم يعطى العالم ايجاد المعلوم كما يعطى المخترع ايجاد الامر المخترع واظهاره في الوجود فن هنا يعرف لما حجب الله النساء لمحمد صلى الله عليه وسلم فن احب النساء حب النبي صلى الله عليه وسلم لهن فتد احب الله والجامع الانفعال لما كان من اعطاء المعلوم العلم ليقال فيه انه عالم فهو اول منفعل لمعلوم وظهر في عيسى انفعاله عن مريم في مقابله حواء من آدم ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب فيفهم قول الله عز وجل يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر مثل حواء وانثى مثل عيسى عليه السلام وبالمجموع مثل بني آدم باقى الذرية فهي الجامعة لخلق الناس ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى في النساء وفي الجامع في اول دخولي الى هذا الطريق وبقيت على ذلك نحو امان ثمان عشرة سنة الى ان شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي خوف المقت لذلك فلما وقعت على الخبر النبوي ان الله حبيب النساء لنبيه صلى الله عليه وسلم فاحبته طبعاً ولكنه احبته تحبيب الله اليه فلما صدقت مع الله في التوجه اليه تعالى في ذلك من خوفاً مقت الله حيث اكره ما حبيبه الله لنبيه ازال عني ذلك بحمد الله وحبيته الي وأنا اعظم الخلق شفقة عليهن وارحى لحقن لاني في ذلك على بصيرة وهو عن تحبيب لادن حب طبيعي وما يعلم قدر النساء الامن علم وفهم عن الله ما قال في حق زوجتي رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما تعاونا عليه وخرجا عليه كما ذكر الله في سورة التحريم وجعل في مقابله هاتين المرأتين في التعاون عليه من يعاون رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما ويصره وهو الله وجبريل وصالحوا المؤمنين ثم الملائكة بعد ذلك وليس ذلك الا لاختلاف السبب في الذي لاجله يقع التعاون فثم امر لا يمكن ازالته الا بالله لا بمخلوق ولهملك امرنا ان نستعين بالله في اشياء وبالعبير في اشياء وبالاعلاء في اشياء فاعلم ذلك وكان ثم امر وان كان بيد الله فان الله قد اعطى جبريل اقتدارا على دفع ذلك الامر فأعان محمد صلى الله عليه وسلم في دفعه ان تعاونا عليه وان رجعا عنه واعطى الحق من نفوسهما سكنت عنهما كما سكنا فكان لهما الامر من قبل ومن بعد وهو نعت الهى فانه لخر كتهما تحرك من تحرك ولسكونهما سكن الذي اراد التحرك وكذلك صالح المؤمنين كان عندهما امر نسبته في الازالة بالصالحى المؤمنين اقرب من نسبته الى غيرهم فيكون صالح المؤمنين معينا لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم للملائكة

بعد ذلك اذ لم يبق الا ما يناسب عموم الملائكة التي خلقت مسخرة يخضع بها ما لا يتدفع في الترتيب
 الالهى - الا بالملائكة مع انفراد الحق بالامر كله في ذلك والقيام به ولكن في الجواز العقلى - فأخبر
 الحق بالواقع لو وقع كيف كان يقع فما يقع الا كما قاله وما قال الا ما علم انه يقع بهذه الصورة وما علم
 الا ما اعطاه المعلوم من نفسه انه عليه بما شهدته ازل في عينه الثابتة في حال عدمه فانظر يا ولى كيف
 تبدى الامور حقائقها الذى فهم وقلب جعلنا الله واياكم من اهل التهم عن الله عن له قلب يعقل به
 عن الله والى السمع لخطاب الله وهو شهيد لما يحدثه الله في كونه من الشان * واما القطب
 التاسع الذى على قدم لوط عليه السلام فسورته سورة الكهف ولها العصمة والاعتصام ومنازله
 بعدد آياتها له العصمة من كل ما يؤدى الى سوء الادب الذى يبعد صاحبه عن البساط فهو
 محفوظ عليه وقته ابداء وعلمه علم الاعتصام وقد عينه الله وحصره في امرين فقال عز من قائل
 فاعتصموا باالله والاعتصام الاخر يجبله وهو قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
 من اعتصم بالله ومنهم من اعتصم بحبل الله وقال ان الاعتصام بحبل الله هو عين الاعتصام بالله
 وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين ان حبل الله هو الطريق الذى
 يعرج بك اليه مثل قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وليس حبله سوى ما شرعه
 وتقاضى فهم الناس فيه فذهبهم ومنهم ولذلك فضل الله بعضهم على بعض فمن لم يخط طريقه فهو
 المعصوم والتمسك به هو الاعتصام وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الايمان ومثل هؤلاء
 يعتصمون بالله في اعتصامهم بحبل الله وهو قوله وايا الذين استعينوا بقوله واستعينوا بالله واما الاعتصام
 بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة واعوذ بك منك فانه لا يشاومه شئ من خلقه
 فلا يستعاذه الا منه فان الانسان لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الانسان
 الكامل وبين الانسان الحيوان تخيل ان الانسان لكونه انسانا هو على الصورة وما هو كما وقع له ولكنه
 بما هو انسان هو قابل للصورة اذا اعطيه ما يتسع من قبولها فاذا اعطيه عند ذلك يكون على الصورة
 ويبعد في جملة الخلق فلا يتصرف من هو على الصورة الا تصرف الحق بها وتصرف الحق عين
 ما هو العالم عليه وفيه وانت تعلم بكل وجه ما العالم فيه من مكلف وغير مكلف ومن ما ينكر ويعرف
 ومن ما لا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم المكلف الا الخليفة وهو صاحب الصورة فالخلق له حكم
 الانكار لا للعبد فالاعتصام بالله اذا كان صاحب الصورة لا يعتصم الا منه بأن يظهره في موطن يشكره
 عليه وان كانت صفته فليس له ان يتلبس بها في كل موطن ولا يظهر بها في كل مشهد بل له الترفيها
 والتخلي بها بحسب ما يحكم به الوقت وهذا هو المعبر عنه بالادب ولو كان مشهده انه لا يرى الا الله
 بالله وان العالم عين وجود الحق واعظم من هذا الصارف عن الانكار فلا يكون ~~لكن~~ لا بد من
 الانكار ان صح له هذا المقام فهو شكر بحق على حق لخلق ولا يزال وجهه قائمة * واما القطب
 العاشر الذى على قدم هود عليه السلام فسورته سورة الانعام ولها الكمال والقام في المطولات
 ومنازله بعدد آياتها ولهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذى يستحقه كل مخلوق
 في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من المراتب فاما استحقاق الخلق فقوله اعطى كل شئ خلقه
 واما المراتب فالتبسيه عليها من قوله تعالى وما قدره الله حق قدره واياهم الكتاب لا تغفلوا في دينكم
 وهو ان تزيد على مرتبته او تنقصه منها وما يتميز العالم العاقل من غيره الا باعطاء كل ذى حق
 حقه واعطاء كل شئ خلقه ومتى لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق ومتى علم ولم يعمل به لمه فهو غير عاقل
 فلا بد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل ككامل العلم وهذا هو الحفظ الالهى والعناية
 العظمى والسلوك على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة الزلنى هو السلوك الاقوم ولما تم
 الله خلق العالم وروما وصورة وانزل كل خلق في رتبته جعل بين العالم التكاملا وروما ووجسمانيا

انظهور اشخاص كل نوع من العالم اذ كان دخول اشخاص كل نوع في الوجود مستحيلا وانما
 فعل ذلك ليظهر فضل الفاعل على المنفعل بما لذوق فيعلمون فضل الحق على عباده ويعرفون كيف
 يتصفون معه في عبوديتهم ونسب اليهم الخلق فقال واذتخلق من الطين وقال قتيارك الله احسن
 الخالقين فذكر ان ثم خالقين الله احسنهم خلقا فانه تعالى يخلق ما يخلق عن شهود والخالق من العباد
 لا يخلق الا عن تصور تصوره من اعيان موجودة يريد ان يخلق مثلها او يبدع مثلها وخلق الحق ليس
 كذلك فانه يبدع او يخلق المخلوق على ما هو ذلك المخلوق عليه في نفسه وعينه فانيكسوه الاحلة
 الوجود بتعلق يسمى الابدان فمن اوقفه الله كشفا على اعيان ما شاء من الممكنات فليس في قوته ايجادها
 أي ليس يبدع خلقة الوجود التي تلبسها تلك العين الثابتة الممكنة اعني بالمباشرة ولكن له الهمة وهي
 ارادة وجودها لا ارادة ايجادها منه لانه يعلم ان ذلك محال في حقه فاذا علق همته بوجودها
 تعلق من الحق القول بالتكوين فتعلم قول ربها من قول الخلق سواء كان القول على لسان الخلق
 او كان من الحق بارتفاع الوسائط فيكون ذلك الشيء ولا بد فيقال في الشاهد فعل فلان بهمته كذا
 وكذا وان تكلم يقال قال فلان كذا وكذا فانفعل عن قوله كذا وكذا فمن عرف ذلك عرف ما للعبد
 في ذلك التكوين وما للحق فيه فلذلك قال انه احسن الخالقين فاذا ظهر عين ذلك المكون أي شيء كان
 تشوفت اليه مرتبة لان مزاجه يطلبها واعني المرتبة الاولى فيكتسب الاستعداد لامور عليه
 اودنية بحسب ما يعطيه ذلك الاستعداد المكتسب فيظهر في العالم بصورة ذلك فاذا نظر فيه
 الاجنبي واعني بالاجنبي الذي لا علم له بالحقائق ونظرا الى استعداد قاعطاه نظره انه نازل عن
 رتبته ورتبته فوق ذلك أعني الرتبة التي ظهر فيها اقالا مر في نفسه ليس كما يظهر لاصحاب هذا النظر
 فان الاستعداد المؤثر في الخلق انما هو الاستعداد الذاتي واما الاستعداد العرضي فلا حكم له
 بل الاستعداد العرضي رتبة اظهرها الاستعداد الذاتي وغاب هذا القدر من العلم عن اكثر الخلق
 مثال ذلك ان يروا شخصا كذا قد تصور العلوم واحكمها واعطى من المراتب أخسها عن لا ينبغي لمن
 جمع هذه الفضائل والعلوم أن يكون غاية تلك الرتبة فيقال انه قد سط هذا الرجل عن رتبته
 وما انصف في حقه وما عندهم خبر بأن رتبته انما هي عين تلك الفضائل التي جمعها وتلك العلوم التي
 احكمها ومن جعلها هذه المرتبة الخسيسة التي ولاه السلاطون عليها ان كان من الولاة وان لم يكن من
 الولاة ولا نال شيئا مع هذه الفضائل من المناصب قبل فيه انه محروم وما هو محروم وانما الموطن
 اقتضى ذلك وهو ان الدنيا اقتضت أن يعامل فيها الجليل بالجلال في وقت وفي وقت يعامل الجليل
 بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالصغار وفي وقت يعامل الصغير بالجلال بخلاف موطن الآخرة
 فان العظيم بها يعامل بالعظمة والحشيرة بها يعامل بالحجارة ولو نظر الناظر لرأي في الدنيا من يقول
 في الله ما لا يليق به تعالى ومن يقول فيه ما يليق به من التنزيه والثناء واعظم من الحق فلا يكون هذا
 العبد فمن علم المواطن علم الامور كيف تتبرى في العالم والى الله يرجع الامر كله ما صنع منه وما اعتل
 فلا تنظر الى المناصب وانظر الى المناصب الذي يعمل بحكم المواطن لا بما يقتضيه النظر العقلي فان
 الناظر اذا كان عاقل علم بعقله ان مواطن الدنيا كذا تعطى ويترك عنه الجواز العقلي الذي يمكن
 في كل فرد فرد من افراد العالم فان هذا الجواز في عين الشهود ليس بعلم ولا صحيح وليكن العاقل مع
 الواقع في الحال فان ذلك صورة الامر على ما هو عليه في نفسه لا تعلق له اقل بالمستقبل الا ان اطلعه
 الله كشفا على اعيان الممكنات قبل وقوعها في الوجود فلا فرق بينه وبين من شهدا في وقوعها لان
 هذا المكاشف يزول عنه كم الجواز العقلي فيما كوشف به واطلعه الله عليه فهذا بعض علم
 هذا القطب * (واما القطب الحادي عشر الذي على قدم صالح عليه السلام) * فسورته من
 القرآن سورة طه ولها الثمرف التام ومنازله بعدد أيها اعلم ان هذا القطب دون سائر الاقطاب

اشرف به هذه السورة من سائر الاقطاب لان هذه السورة اشرف سورة في القرآن في العالم السعيد
فانها السورة التي يقرؤها الحق تعالى في الجنة على عباده في الكتيب بلا واسطة وهذا القطب له علوم
جمة له البطش والقوة كما قال أبو يزيد البسطامي وقد سمع قارئا يقرأ ان بطش ربك لشديد فقال بطشي
أشد وكان حاله حال من ينطق بالله فقول الله عن نفسه ان بطشه شديد على لسان عبده أشد من بطشه
بغير لسان عبده ثم بطشه على لسان عبده الطبيعي أشد من بطشه على لسان عبده الالهي بما لا يتقارب
وأكثر علم هذا الامام في التنزيه والاحاطة وليس التنزيه والاحاطة التي يعلم هو المفهوم منهما المتعارف
بل هو تنزيه التنزيه المتعارف وجعله في ذلك هو علم الاحاطة وذلك ان تنزيهه عدم المشاركة في الوجود
فهو الوجود ليس غيره والمعبود عنه عنده بالعالم انما هو الاسم الظاهر وهو وجهه فباطن منه عن ظاهره
فهو الاسم الباطن وهو هويته فيظهر له ويغيب عنه واما الالام والذات فمن تقايل الاسماء وتوافقها
وبها تكثرت الصور فانها التي تشككت فادرك بعضها بعضها فكان محيطا بها منزها عنها فله السرعتها والتحلي
فيها فتختلف عليه الصور فانها التي تصورت في فكره حاله مع علمه انه هو وهو ما تسمعه من قول الانسان
عن نفسه الى في هذا الزمان انكر نفسي فانها تغيرت على وما كنت اعرف نفسي هكذا وهو وليس
غيره فمن حيث تشكك الاسماء له الامكان ومن حيث العين القابلة لاختلاف الصور الاسماوية عليها له
الوجوب فهو الواجب الممكن والممكن المتكهن بالحدوث والقدم كانت كلامه العزيز
بالحدوث مع اتصافه بالقدم فقال ما يأتيهم الضمير يعود على صور الاسماء الارب من ذكر من ربهم
محدث فنقته بالحدوث فهو حادث عند صورة الرحمن وما يأتيهم الضمير مثل الاقول الالرحمن من ذكر
من الرحمن محدث فنقته بالحدوث فهو حادث عند صورة الرب فان تقدم اتيان ذكر الرب كان
ذكر الرحمن جوابه وان تقدم ذكر الرحمن كان ذكر الرب جوابه فالمتقدم أيذا من المذكورين قرآن
والثاني فرقان فليس كمثلته شيء للمتقدم منهما وهو القرآن وهو السميع البصير للاخر منهما وهو
الفرقان فهو الاقول والاخر كما هو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وليس الاقبول صور الاسماء
وكل للاحاطة فانحصر الامر فيه فما قال كن الاله ولا كما تكون الا عنه الاتراء تسمى بالدهر وانه يقلب
الليل والنهار وليس الدهر غير الليل والنهار وليس التقلب سوى اختلاف الصور فالايام والساعات
والشهور والاعوام هي عين الدهر وفي الدهر وقع التفصيل بما ذكرناه فمن وجهه هو ساعة ومن وجهه
هو يوم اوليل او نهار او جمعة او شهر او سنة او فصول او دور

فكل خير هو له	وكل شر ليس له
فهو الوجود كله	وفقده ما هو له
يعلمه من علمه	يجعله من جهله
فأنا أنا به	في كل احوالي وله
فأنت هو ما أنت هو	وأنت له ما أنت له
ولو صنعت صنعه	ولو علت عمله

فهذا من بعض انفس علم هذا القطب وهكذا اجراء في علومه كلها على كثرتها وتفاصيلها * واما القطب
الثاني عشر الذي على قدم شعيب عليه السلام فسورة من القرآن سورة تبارك الذي بيده الملك وهي
التي تجادل عن قارئها ومنزلة بعد آياتها انظر في جدها في قوله ما ترى في خلق الرحمن اى الذى
أدركه العيان من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور يعنى خلايا يكون منه الدخول ثم ارجع البصر
كرتين تنبيه على النظر في المتقدمين مما تقيمه من الدليل يقلب اليك البصر وهو النظر خاسئا بعيدا عن
التفوذ فيه بدخل اوشبهه وهو حسير * اى قد عي أى أدركه العيان وكل آية في هذه السورة فانها تجري

على هذا التسق الى أن ختم بقوله قل أرأيتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بماء معين * ألا ترى الوجود كله من غير تعليم هل تراه في حال اضطرابه يلجأ الى غير الله ما يلجأ الى الله بالذات فلو كان غيرا ما عرفه حتى يلجأ وهو قول العامة فيمن رزى مالك لما ترجع في رزيتك الا الى الصبر والصبر ليس الأصفة الصابر فتسمى أيضا بالصبور يقول أنا هو ما ثم غيري وهذا عين علم القطب الذي على قدم صالح صلى الله عليه وسلم

فيا شمعيب ما ثم عيب	لكنه شاهد وغيب
فانظر الى حكمه وفصل ال	اخطاب فيها ما فيه ريب

ولهذا القطب علم البراهين وموازين العلوم ومعرفة الحد ودكله روح مجرد لطيف حاكم على الطبيعة مؤيد للشرعية بين أقرانه ضمن الدسيسة يطعم ولا يطعم وينعم ولا ينعم الغالب عليه الفكر ليتذكر واليخول في الامور الواضحة ليتذكر فهو المجهول الذي لا يعرف والنكرة التي لا تتعرف اكثر تصرفه فيما تصرف فيه من الاسماء الالهية الاسم المدبر والمفصل والمنشئ والخالق والمصور والبارئ والمبدئ والمعيد والحكم والعدل ولا يرى الحق في شيء من تجليه دون أن يرى الميزان بيده يخفض ويرفع فخاتم الاخفض ورفع لانه ماثم الامعنى وحرف وروح وصورة وسما وارض ومؤثر ومؤثر فيه فخاتم الاشفع وكل واحد من الشفع وتر فخاتم الاوتر والفجر وليال عشر والشفع والوتر فالشفع يطلب الشفع والوتر يطلب الوتر وهو طلب التار

فشفعه في وتره ظاهر	ووتره في شفعه مندرج
وجادت السحب بامطارها	وكان ما كان بامر منج
فحدثت ارضك اخبارها	وانبتت من كل زوج بهج
تغنى اذا شاهدت اعيانها	بعين غير الحق فيها المهج
يبين الضد بها ضده	وشككه بشككه من دوج
ونزهة الابصار فيما بدا	في العالم العلوي بين الفرج
فكل ما للعين من ظاهر	عنه اذا حقيقته ما خرج

جمع لهذا القطب بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صنع لا يقوته صنعه بالقطرة وله في كل علم ذوق الهى من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية والالهية وكل اصناف هذه العلوم عنده علوم الهية ما أخذها الا عن الله وما رعاها سوى الحق ولا رأى لها دلاله الا على الحق فكل علم او مسئلة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله لا يعرف لها دلاله على غيره لاستغراقه في الله لانه مجذوب مراد لم يكن له تعمل فيما هو فيه بل وجد فيه أنه هو ثم فتح عينه فرأى كل شيء رؤية احاطة بما رأى فالزيادة التي يستفيدها انما هو في تفصيل ما رأى دائما أبدا لان كل مرئى في الوجود فانه يتنوع دائما فلا تزال الافادة دائما وكل استفادة زيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالما به مشهودا له فهذا قد ذكرنا من احوال الاثنى عشر قطبا ما يبرر الله ذكره على لسانى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فواحد من هؤلاء الاقطاب له الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص وآخر له الثاني من العدد وهكذا كل واحد الى العاشر والحادى عشر له المائة والثاني عشر له الالف والمفرد له تركيب الاعداد من أحد عشر الى ما لا نهاية له وذلك للأفراد وهم الذين يعرفون احادية الكثرة واحدية الواحد جعلنا الله واياكم ممن فهم عن الله ما سطره في العالم من العلم به سبحانه الدال عليه عز وجل انه الولي المحسان الواجد الكريم المنان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الرابع والستون وأربع مائة في حال قطب هجير، لا اله الا الله) *

من كان هجير نقي واثبات وتر وليس له شفيع يعنده وماله في وجود النعم من صفة تأثر الكل فيه من تأثره هم المصافون لا تحصى مناقبهم	ذات الامام الذي تدعي آيات وما تقمده فينا علامات وماله في شهود الذات لذات فنعتم فيه احياء واموات ولا يقوم بهم للموت آفات
---	---

قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان الهجير هو الذي يلزمه العبد من الذكر كان الذكر ما كان
ولكل ذكر نتيجة لا تكون لذكر آخر واذا عرض الانسان على نفسه الاذ **ك** اوالالهية فلا يقبل منها
الا ما يعطيه استعداد فاقول فتح له في الذكر قبوله ثم لا يزال يواظب عليه مع الانقاس فلا يخرج
منه نفس في نقطة ولا نوم الا به لاستتاره فيه ومتى لم يكن حال الذكر على هذا فليس هو صاحب
هجير فمن كان ذكره لا اله الا الله فنقول ذكره الالوهة وهي مرتبة لا تكون الا لواحد هو مسمى الله
وهذه المرتبة هي التي تنفيها وهي التي تنفيها ولا تنفي عن تنفي عنه ينفي النافي ولا تثبت لمن تثبت
يثبت المثبت فتثبتها لها ونفيها لها غير ذلك ما هو فلا تنج للذكر الاشهودها وليس شهودها سوى
العلم بها وليس معلوم هذا العلم الانسب والنسبة امر عديم **ك**م للنسبة والمنسوب والمنسوب
اليه وبالمجموع يكون الاثر والحكم هما افردت واحدا من هذه الثلاثة دون الباقي لم يكن اثر ولا صبح
حكم فلهذا كان الایجاد بالقردي لا بالاحدية خلافا لمن يقول انه ما صدر الا واحد فانه عن واحد فهو
قول صحيح لانه واقع ثم جاء الكشف النبوي والخبار الالهية تقول عن ذات تسمى اله اذا اراد
شيئا فهذا ان امران قال له كن فهذا امر ثالث قال ثلاثة اول الافراد فظهر التكوين عن الفرد لا عن
الاحد وهذه كلها راجعة الى عين واحدة فاذا ظهر المسكون بالتكوين عن كس لم يكن غير تجل الهى
في صورة يمكن لصورة يمكن ناظر بعين الهى كما انه ماسمع فيكون الابسمع الهى ولهذا اسرع بالظهور
لانه المرید والمراد والقاتل والمقول له والقول خاله في التكوين أن ينطق بالله فينفخ فيه فيكون
طائرا ياذن الله ثم ادعوه يا تينك سعيلا لانه السامع الذي دعاهن ولهذا الذكر من المعارف معرفة
النقي والايجاب والتسكير والتعريف وله من الحروف الالف المزايدة والالف الطبيعية والهمزة
المكسورة والالف الوصل واللام والهاء ومن الكلمات اربعة متقابلة في عين واحد يقابل النقي منها
الاثبات والاثبات النقي والمنفي الثابت والثابت المنفي فاما معرفة النقي فهو اطلاع على ما ليس هو
فما قبل فيه انه هو وان **ك** كان الذي قبله انه هو صحيح كشفنا لكنه محال عقلا ولهذا التزم بعض
أهل الله ذكر الله الله ورأيت على هذا الذي كرسنا أبا العباس العربي من عرب الاندلس والتزم
آخرون الهاء من الله لا اله الا الله على الهوية وجعلوه ذكر خاصة الخاصة وهو أبو حامد الغزالي وغيره واما
الاكابر فيتمون لا اله الا الله على غير ما يعطيه النظر العقلي اى الوجود هو الله والعدم منفي الذات
والعين بالنقي الذاتي والثابت ثابت الذات والعين بالاثبات الذاتي وتوجه النقي على التكررة وهو آله
وتوجه الاثبات على المعرفة وهو الله وانما توجه النقي على التكررة وهو آله لان تحتها كل شيء ومما من شيء
الا وله نصيب في الالوهية يدعيه فلهذا توجه عليه النقي على التكررة لان الآله من لا يتعين له نصيب فله
الانصباء كلها ولما عرفوا ان الآله من حاز الانصباء كلها عرفوا انه مسمى الله **ك**ل شيء له نصيب
فهو ليس من اسماء مسمى الله فالكل اسماءه فكل اسم دليل على الوحيته بل هو عينها ولهذا قال قل
ادعوا الله وادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى وهذا حكم **ك**ل اسم تدعونه له
الاسماء الحسنى فله اسماء العالم كله فاعلم كله في المرتبة الحسنى فالامر تكبير في عين تعريف وتكررة

في عين معرفة وتعريف في عين تنكير ومعرفة في عين نكرة فنام الامتكور ومعرفة واما حروف هذا
 الهجير فالالف المزايدة هي كل ألف لها موجب يوجب الزيادة فيها والزيادة تظهور مثل على صورتها
 فيكون القبان والالف أيداسا كنة فالظاهر أحد الالفين أبدا اما عبد واما رب واما حق واما خلق
 والموجب له في موطن رتبة التقدم وفي موطن رتبة التأخر وهما موجبان الواحد ما يدل على
 الابداد وهو التضعيف والاخر ما يدل على الباعث للتكوين والاعداد وهو التحقيق المعبر عنه
 بالهمزة وقد يكون هذان الموجبان في مقام النزول مثل فاسأل المعادين ولا اله الا الله وای
 وربی انه لم يخلق وقد يكون في مقام رفيع الدرجات وسبح اسم ربك الاعلى مثل يحمدون الله واوليائه
 اولو واولوا الكتاب وقد يكون الموجب في مقام البرزخ وهو الوسط مثل من حاد الله وآتينا
 الحكم صبيانا لانتم لشد رهبة في صدورهم فان كان الموجب اسم فاعل ربا كان الموجب خلقا
 وان كان الموجب خلقا كان الموجب يفتح الجيم حقا واثرا ظاهرا من خلق في حق اوجب دعوة الداعي
 واثرا ظاهرا من حق في خلق كن فيكون وذلك اما عن باعث واما عن ايجاد والابداء الله الاسم
 الاخر ايش له في الاقل قدم والباعث يكون له الاول والاخر فالباعث حق وخلق والابداء حق
 وخلق الا انه لا يكون حقا مفردا الا يخلق كالمعرفة بالله من حيث كونه اله الا يكون الا يخلق
 لا بد من ذلك فهي حق في خلق والخلق متأخر حيث عقل أبدا وأما الالف الطبيعية في مثل حال وسار
 فهو الامر الواحد الذي يجمع الطبيعة فيظهر العالم ويفرقها فيبقى العالم وهو الاصل المفرق المجمع
 وكل ألف مزادة فانما تظهر على حكم التشبيه بها والموجب لهذا الامر المفرق المجمع انما هو الفتح
 وهو الاصل وقد يكون الفتح بما يستر وهو الرحمة وبما يسوء وهو فتح العذاب وهو على نوعين فتح عذاب
 فيه رحمة وفتح عذاب لا يشوبه رحمة قط الا عندنا فانه مائم عذاب لا يشوبه رحمة قط فان الرحمة وسعت
 كل شيء وأما الميسل الطبيعي وهو مثل الالف التي يسمى واوعله ويا عله فهو ميلها الى جانب الحق
 مثل قولوا ومثل فيه وأما الهمزة المكسورة في هذا الذكك رف هو باعث الحق الى النزول الى السماء
 الدنيا والى كل ما يكون بجانب الخلق هذا في باعث الحق وأما اذا كان باعث الخلق فهو ان نظره
 في نفسه يبعثه على العمل في تحصيل علمه بربه فلذلك كانت الهمزة مكسورة في النبي وفي كلمة
 الاثبات والمنى مكسور ابدا وأما الالف الوصل فهو وصل علم بمميز مع وجود تشبيه وان لم يكن هناك
 وجود تشبيه فهي الف قطع لإلف وصل وأما الالف فهي جبروتية لانها من الوسط من رفيع الدرجات
 واله املكتوتية فانها من الصدر من اول مجرى النفس وهي اصلية في هاتين الكلمتين في المنى والمنبت
 وماتم الا هويتين هوية خلق وهي المنفية في دعواها ما ليس لها وهوية حق وهي الثابتة فانها لم تزل
 فان العبد من حيث عينه هالك واذا ~~كان~~ كان الحق هو تيه فليس هو قى كل وجه ما هو هو فتنتي
 هوية الخلق اذا البست الحق ولا تنتي هوية الحق اذا البست الخلق فعلى كل حال مائم الا حق ثابت غير
 منق وأما الكلمات الاربع اداة نقي على منقى واداة اثبات على ثابت وبقى ان يضاف العمل هل للاداة
 اول الذي دخلت عليه فان كان الحكم لم يدخل عليه فانه الذي يطلبه فانه ما انتي بها وانما جاءت الاداة
 معرفة للسامع بأن الذي دخلت عليه منقى او ثابت وما عملت الاداة فبين دخلت عليه الاتعين مرتبة
 العلو والسفل وأما بينهما فبالاداة تظهر المراتب وبين دخلت عليه تتعين الاداة الخاصة من غيرها من
 الادوات كما الربط وجود الخلق بالحق وارتبط وجود العلم القديم بالحدث فهذا بعض ما ينتج لاله
 الا الله من العلم الالهى وله ستة وثلاثون وجها يعطى كل وجه ما لا يعطيه الوجه الاخر قد ذكرنا هذه
 الوجوه في باب النفس بفتح الفاء واعلم انه ما قسمنا الحروف تقسيم من يعقل على طريق التجوز بل
 ذلك على الحقيقة فان الحروف عندنا وعند أهل الكشف والایمان سواء كنى حروف الانظ او حروف
 الرقم او حروف التخيل اهم من جملة الالام لمصورها ارواح مدبرة فهي حية ناطقة تسبح الله بحمده طائفة

لربها فمنها ما يلحق بعالم الجبروت ومنها ما يلحق بعالم الملكوت ومنها ما يلحق بعالم الملك فما الحروف
عندنا كما هي عند أهل الحجاب الذين اعماهم الله وجعل على بصرهم غشاوة وهم يتطرون كما قال تعالى
وتراهم يتطرون اليك وهم لا يصرون فاذا قال العبد لاله الا الله كان خلاقا لهذه الكلمات فتسبح
خالقها ويحج لها ذلك والحق منزله بالاصالة لا بتزيه المنزه وقد نسب تعالى الخلق لعبده ووصف نفسه
بالاحسن فيه في قوله أحسن الخالقين فيعود تسبيح هذه الكلمات وكل كلمة على قائلها فاذا كان العبد
من أهل الكشف لما ذكرناه كان هو الذي تقل عنه من الرجال انه قال سبحانه ولا علم لمن كفره بذلك

فكن مع القوم حيث كانوا	ولا تصنن دونهم فتشقى
فانما القوم أهل كشف	اراهم الله الحق حقا
فهم عباد الاله صـدا	رقوا من العلم كل صرقى

وقد تقدم في الحروف في هذا الكتاب كلام مختصر شاف في الباب الثاني من هذا الكتاب في صغارها
وبكارها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخامس والستون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله الله اكبر) *

الله اكبر لا ينبغي مفاضلة	فان افعل تعطيا وتطليا
وقد تصح اذا جاءت عقائدنا	وانه بوجود العين يذهبها
الا اذا كان بالايات يطلبنا	فان افعل تأتى وهي تحجبها

وردت السنة بلفظ هذا الذكر ولا سيما في الصلاة والاذان لها والاقامة وعقيب الصلاة المقرضة
وعند النوم وفي مواضع كثيرة وجاء بلفظة افعل وهذه لفظه افعل بأق في الاغلب بطريق المفاضلة
وفي اما كن لا تقتضى المفاضلة بحسب ما يقتضيه دليل الوقت فيعقل منها عند ذلك ما يعقل فاذا
كانت هجرا لاحد فان كان المتأخر عليها ذكر بهاربه بالمفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب
ما نوى فلا يرى الامفاضلة وهو كشف معين ساذكره في هذا الباب وان كان الذكر به ربه يستحيل
عنده المفاضلة كان الكشف له من عند الله بحسب ما نوى فلا يرى مفاضلة وهو كشف معين ساذكره
في هذا الباب ان شاء الله وان كان الذكر به ربه من حيث هو ذكر مشروع لا تحظر له فيه المفاضلة
ولا ترك المفاضلة نفع له ما هو الامر عليه من غير تقييد فيكون ما حصل لمن نوى المفاضلة ومن لم
ينوها تحت علم هذا الاكر التالى وهذه الهجرات هي قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات
فالهجير هو الكثرة من الذكر دائما فاذا تقرر هذا فقلنا (فصل) فمن ذكر هذه اللفظة بطريق المفاضلة
اعلم ان المفاضلة في هذا الذكر وامثاله على قسمين قسم يرجع القاضل فيه والمفضول الى الحق
وقسم يرجع القاضل فيه الى الحق والمفضول الى الخلق فليبدأ بما يرجع الى الحق وهو على قسمين
قسم يرجع الى هذا الاسم من حيث لفظه وقسم يرجع الى غير لفظه من الاسماء فالذى يرجع الى لفظه
كالكبير في قوله تعالى انه الكبير المتعال وكالتكبير في قوله تعالى الجبار المتكبر فيكون الكبير
أفضل من المتكبر لان الكبير لنفسه هو كبير والمتكبر تعمل في حصول الكبرياء وما هو بالذات أفضل
مما هو بالتعمل فان العمل اكتساب وانما كان التكبر من صفات الحق لانه لما كان نزوله في الصفات
الى ما يعتقد اصحاب النظر واكثر الخلق انه صفة الخلق فلما علم ذلك منهم وهو سبحانه قد وصف
لهم نفسه بتلك الصفات حتى طمعهوا فيه وضل بها قوم عن طريق الهدى كما اهتدى بها قوم في طرق
الحيرة فام لهم تعالى في صفة التكبر عن ذلك النزول ليعلمهم انه وان اشترك معهم في الاسمية فان نسبتها
اليه تعالى ليست كد نسبتها الى الخلق فيكون مثل هذا تكبرا ولا يحتاج الكبير الى هذا كله فقتبين لك

المفاضلة بين الكبير والمتكبر وما المفاضلة التي لهذه الكلمة اعني قولك الله اكبر فهي كلمة مفاضلة على كل اسم من الاسماء الالهية بما يعطيه فهم الخلق فيه اعني في كل اسم اسم لان فهم العالم لا يأتون يكون يقصر عما هو الامر عليه ولا يتمكن أن يقبل توصيل ذلك لو تمكن أن يوصله الحق اليك فمن لا قوة لنا على التوصل ولا قوة في نفس الامر على التوصل فلا بد من قصور الفهم فتدل لفظة الله اكبر اي من كل ما اعطاه فهم من نسبة الكبرياء الى الله باي اسم كان من الاسماء الالهية بهذا اللفظ وغيره فان الله يقال فيه انه اعظم واكرم واجل واعلى وارحم واسرع واحسن واحكم وامثال ذلك مما لا يحصى كثرة ألا ترى الى المشركون لما قالوا أعل هبل أعل هبل وهبل اسم صنم كان يعبد في الجاهلية وهو حجر الذي يطأه الناس في العتبة السفلى من باب بنى شبة وهو مقلوب على وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحصى المشركون يقولون ذلك قولوا الله اعلى واجل يعني بالمفاضلة عندهم في اعتقادهم فساقه في معرض الحجة عليهم لان النبي صلى الله عليه وسلم مادعاهم الا الى الايمان بالله الذي هو عندهم وفي اعتقادهم اعلى واجل من هبل ومن سائر الالهة بما قالوه عن نفوسهم فقالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فاتخذوا هبل حجة فالتوا الله اعلى واجل من هبل عندهم فكان ذلك تنسبها من رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشركون فانه في نفس الامر ليس هبل باله حتى يكون الله اعلى واجل في الالهية من هبل ولو قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق المفاضلة في نفس الامر لكان تقرير امره صلى الله عليه وسلم لالوهة هبل الا ان الله اعلى منه واجل في الالوهة وهذا محال على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى كل عالم أن يعتقده لانه الجهل المحض على كل وجه فهذه ايضا مفاضلة مقررة شرعية في قولك الله اكبر فصاحب هذا الهجير بطريق المفاضلة يطالعه الحق بسريان هويته في جميع الخلق مثل قوله في الصحيح ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده وقوله كنت سمعه وبصره ويده ورجله الى غير ذلك وقوله في سمع ويصر ولكن نسبة القول اليه بلسان عبده اعلى من نسبة القول اليه بلسان الخلق فهو اكبر في ذاته من كبريائه في خلقه فاعلم ذلك فنقول عند ذلك الله اكبر مفاضلة اذ لم يخرج عنه كأنه يقول ذكرك نفسك اعظم واكبر من ذكرى اياك وان ذكرتك فلا بد للنسبة من اثر لان غاية شرف ذكرى اياك ان اذكرك بك فتكون أنت الذاك نفسك بلساني ونسبة الذكرا اليك اكبر من نسبته الي ولو كنت بك (فصل) في الذكرا على طريق المفاضلة وينقسم ايضا الى ذكرى اياك وهذا الوجه الى قسمين طائفة تمنع المفاضلة في الذكرا لانه عين كل ذاك من حيث ما هو ذا كذا ترى ذا كذا الا الله وهو من حيث هويته وعينه لا يقبل المفاضلة لان الواحد لا يفضل نفسه فينتج له هذا الذكرا على هذا الحد كشاف هذا ذوقا فبين له ان الحق عينه وطائفة اخرى وهم القسم الاخر لا يرون التفاضل الامع وجود المناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه فذكر الله نفسه ذكر وذاكرا العبد ربه ذكر كل على حقيقة لا يقال هذا الذكرا اكبر ولا أفضل من هذا بل هو الذكرا الكبير من غير مفاضلة الله تعالى وهو في حق العبد المذكور كبير عند العبد لا اكبر فان العبد عبد لذاته والرب رب لذاته فلا يحجبك ما تراه من تدخيل الاوصاف فان ذلك وان كان حقيقة فكل حقيقة على ما هي عليه ما لها اثر في الاخرى يخرجها عما تقتضيه ذاتها فالحقائق لا تتبدل ولوتبدلات لارتفع العلم من الله ومن الخلق فاذا ذكر من هذه صفته انتج له ذلك كشفا وذوقا فان الامر كما نواه وقال به (فصل) في الذكرا به من حيث ما هو ذا كذا مشروع (اعلم) ان الذكرا به على ما ذكرنا من كونه ذكرا مشروعا ينقسم الى قسمين طائفة تذكره على انه مشروع للخلق ويقولون بان الله تعالى لما وجد العالم ما خلقهم الا ليعبدوه ويسجدوا فاسم شيء الا وهو يسجد بحمده ولكن لا تفقهون تسميهم وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فخلق العالم لعبادته فهو لا اذ ذكروا الله ذكره من حيث ان الله شرع لهم كيف يذكرونه ولا يعلمون ما تحت ذلك الذكرا المشروع

عند الله وان علموه في اللسان فينتج لهم هذا الذكر لما اذا شرعه الحق في العالم بهذا القول الخاص دون غيره اى ذكر كان والقسم الا بغير اعتقاد العالم ما اكتسب من الحق الا الوجود وليس الوجود غير الحق فما اكتسبهم سوى هويته فهو الوجود بصور المكثات وما يذكروه الاموجود وما تم الا هو فها شرع الذكر الا لنفسه لا لغيره فان الغير ما هو ثم وهو عالم بما شرع فينتج لصورة الممكن ما ذكرناه كشاف هذا المذكر وهو قولهم لا يذكر الله الا الله ولا يرى الله الا الله فالمفرد والمستفد عين واحدة فهو ذا كرم من حيث انه قابل وهو مذكور من حيث انه عين مقصودة بالذكر والعالم على أصله في العدم والحكم له فيما ظهر من وجود الحق خاتم الحق مجملا ومفصلا لان الحدث اذا اقترنته بالقديم لم يبق له اثر وان بقي له عين فان العين بلا اثر ما هي معتبرة ولهذا قلنا فيمن دل على معرفة الواجب لنفسه لا يتمكن له أن يثبت له اثر احتى يعلم ان هذه الاثار الكائنة في العالم تحتاج الى مستند لا مكانها فعند ذلك يقوم لهم البرهان على استنادها الواجب الوجود لنفسه وذلك كمال العلم فان الكمال للمرتبة أى بالمرتبة والتمام بما ترجع اليه في نفسها اعنى التام فينتج لهذا التسليم هذا الذكر ما قررناه من انه يستحيل ان يذكره الا هو او يسمع ذكره الا هو ومن ذكرته فهو المذكر ولا أثبت هل أقي على الانسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذكورا حتى ذكر بربه فكان مذكورا بربه لا به وسير في باب الاسماء الالهية ما يشئ في هذا النوع ان شاء الله تعالى من هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب السادس والمستون واربعماتة في معرفة حال قطب كان هجيره ومنزله سبحانه الله *)

فهو المنزه عن مثل وتشبيه
بأنه وب تشبيه وتشبيه
يدري بذلك ذوقه كروتيه

ان الوجود على التسبيح فطرته
وتم في شأن حال جاء بعلمنا
له التقيضان فهو الكون اجعه

قال الله عز وجل سبحانه الله حين تمسون وحين تصبحون وقد ورد الامر بالتسبيح في القرآن في مواضع كثيرة ولكل موضع حكم ليس للاخر وتقسيم الطوائف في تسبيح الحق بحسب كل آية وردت في القرآن في التسبيح لولا التطويل لاوردناها وتكاملنا على الذاكربها (اعلم) ان هذا الذكر ينتج للذاكر به ما قاله أبو العباس بن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس لما ذكر حال العابد والمريد والعارف قال والحق وراء ذلك كله لا يدم ذلك وان كان مع ذلك كله او عين ذلك كله فهو مع ذلك كله بقوله وهو معكم اينما كنتم وهو عين ذلك كله بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اولم يكف بربك وهو من وراء جميع ما ذكره محيط بقوله والله من وراءهم محيط وبقوله الا انه بكل شيء محيط فمن اراد أن يسبح الحق في هجيره فليسبحه بجميع قوله وان من شيء الا يسبح بحمده أى بالثناء الذى اتخى به على نفسه فانه ما اضافه الا اليه هكذا هو تسبيح كل ما سوانا فإنا لانفقه تسبيحهم الا اذا اعلنا الله به وهذا قد ما تعطيه حقيقة التسبيح بل هذا تسبيح عن التسبيح مثل قولهم التوبة من التوبة فان التسبيح تنزيه ولا ينزه الا عن كل نعت محدث تصف به المخلوق وما نزل البنات من الله نعت في كتابه ولا سنته الا وهو شرب المخلوق وجعل ذلك تعالى حمد نفسه وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده أى بالثناء الذى انزله من عنده والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا فمن سجد عن هذه المحامد بما سجد به بحمده بل اكذبه وانما سجد به بقله ودليله في زعمه والجمع بين الامرين أى تسبيحه بحمده وهو التنزيه والتعزيه عن التنزيه وذلك عين الاشتراك في النسبة كعدم العدم الذى هو وجود وان ارادوا به المبالغة في التنزيه فذلك ليس بحمد الله بل حمد الله نفسه ما ذكرناه فاذا سجد بحمده وهو الاقرار بما ورد من عنده مما اتخى به على نفسه او مما انزله عليك في قلبك فجاء به اليك في وجودك محال ينقل اليك فاجعل

ذلك التشبيه كصورة واجعل قوله والحق وراء ذلك كله كالروح التي لا تشاهد عينها بتلك الصورة
ويكفيك من العلم بها مشاهدتك آثارها فانك تعلم ان وراء تلك الصورة امر آخر هو روحها كذلك
تعلم ان الحق وراء كل شئ له فيه شرب ومن المحال أن يكون عندك شئ على الله معين في الدنيا
والآخرة لا يكون لك فيه شرب فانه لا يصح لك ان تثني عليه بما لا تعقله ومهما عقلت شئاً أو علمته كان
صفتك ولا بد فلا يصح في الكون على ما تعطيه الحقائق التسبيح الذي يتوهمه علماء الرسوم وانما
يصح التسبيح عن التسبيح مادام رب وعبد ولا يزال عبد ورب فلا يزال الامر هكذا فصح بعد ذلك
اولاً تسبيح فانت مسبح شئت أو أبيت وعلت أو جهلت ولولا ما هو الامر على هذا في نفسه ما صح ان
يظهر في العالم عين شرك ولا مشرك وقد ظهر في الوجود المشرك والشرك فلا بد له من مستند الهى
عنه ظهر هذا الحكم وليس الا ما ذكرنا من ان العبد له شرب في كل ما يسبح به ربه من المحامد وعلى
المحامد بلا خلاف عقل ولا شرعاً ليس كذلك شئ ثم نعم الآية لتعرف المقصود ويصح اول الآية
فقال وهو السميع البصير فلولا نعم لكان اول الآية يؤذن باننا لسناله بعبد وليس هولنا
بالة فلا بد من رابط وليس الا الاشتراك الا انه عين الاصل في ذلك فنحن فيه كنسبة الفرع الى الاصل
والولد الى الوالد وان كان على صورته فليس هو عينه فارتبط به فلا يتب الا اليه لان له عليه
ولادة وغيره من الناس من ابناء جنسه ماله عليه ولادة فلا يقال انه ابنه ونبتنا من وجه
مثل هذه النسبة لان الوجود له وهو الذي استفاد منه المحدث الان النسبة التي ورد بها السمع
نسبة العبد الى السيد والخالق الى الخلق والرب الى المربوب والمقصود الى القادر
والمصنوع الى الصانع فان نسبة البنوة أبعد النسب لتقلبه في الاطوار بما ليس للاب فيه
تعمل وانما له القاء الماء في الرحم عن قصد بنوة وعن لا قصد فبعدت النسبة ولذلك كانت
النطفة مخلقة وغير مخلقة ولو كان الامر فيها للاب لكانت تامة ابداً لا ترى الى النسبة
القريبة في خلق عيسى الطير يدم ثم تفخ فأتى خلقه فقربت نسبة الخلق اليه وكذلك صنائع
المخلوقين كلهم فالبنوة من الابوة أبعد نسبة من جمع الامور وهي اصح النسب وما كفر
من قال ان المسيح ابن الله الا اقتصاره وكذلك كفر من قال نحن ابناء الله واجباؤه لاقتصارهم
لانهم ذكروا نسبة تم كل ما سوى الله ان كانت صحيحة وان لم تكن في نفس الامر صحيحة فهم
والعالم فيها على السواء ولما كان الامر التسبيح في تولد العالم عن الله وان وجوده فرع عن
الوجود الالهى لانه نبيه تعريضاً في تصريح لمن فهم الاشارة وقسم العبارة بقوله لو أراد الله
ان يتخذ ولداً لجوز ذلك وانما نحن نعلق الارادة باتخاذ الولد والارادة لا تتعلق بالعدم والامر
وجود فلا تتعلق للارادة به فان المقصود حكم البنوة لاعتبار الشخص المسمى ابناً ثم تم
فقال لا صطنى مما يخلق ما يشاء فتدبر هذه الآية الى تمامها وكذلك قوله تعالى لو اردنا أن نتخذ لهما
لا نتخذنا من لدنا ان كفا فاعلين اى ما كفا فاعلين ان نتخذ من غيرنا لانه ابن مريم المدعو بالابن
ومن جعل ان شرطاً لا قسماً يكون معنى ان كفا فاعلين ان نتخذ لهما فتدبر من عندنا لان عندكم
فانه ما عندكم ينقص وما عند الله باق وما من شئ الا عندنا خزائنه فما عندنا هو عند الله ونحن
من عند الله وسأبقي هذا المهم فانه حال بعض الاقطاب فاعترف الحق بما انكر ولذلك يكون
الانكار اعترافاً بأن دعوى المتدعي باطلة فيلزمه اليقين ما لم تقم بينة وبعد ان حصل من البيان
ما حصل فلا بد ان نبين ما بقى في المسئلة بالاجمال وهو ان التسبيح اذا سبح به المسيح اعنى باللفظ
الخاص به الدال عليه فلا بد ان يقيد باسم تام من الاسماء الالهية الظاهرة أو المضمرة أو المضافة
أو المطلقة وهو ان يقول سبحان الله أو سبحان الرب أو العالم فهذه معنى الاسم الظاهر وأما الاسم
المضمرة فقل قوله سبحانه وسبحانك وأما المضاف فقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون

واما المطلق سبحانه وتعالى عما يشركون فأى اسم تسبجه من اسماء الله تعالى وبأى حال تربطه فان النتيجة التي تحصل لهذا الذكر مناسبة لذلك الاسم ومناسبة تلك الحال ولا يظهر له ضرورة في الذكر الاله هذه المناسبة الخاصة فلا يتعين لنا في هذا الذكر امر يقتصر عليه الا ما ذكرناه مما يعم حكمه فان النتائج تختلف فان المحامد لا تقف عند حد والمسيح لا يسبجه الا بحمده وتتبعنا الكتاب والسنة في طلب الاسماء فوجدناها تدور على الله والرب المضاف والاسم الناقص والاسم المضمحل كلها والمالك والعلی فآله قوله سبحانه الله حين تمسحون والرب قوله سبحانه ربك والاسم الناقص سبحانه الذي اسرى عبده والمضمحل قوله سبحانه والمالك مثل الذي ورد في السنة سبحانه الملك القدوس والعلی كما ورد في السنة سبحانه العلی الاعلی وقد ورد من غير تقييد في السنة مثل قوله سبحانه سبحوا وهذا ذكر المذكور وتيجته اعظم النتائج لانه كناية عن عين المسيح بالتسبيح فاسمها عينه وهذا كل تسبيح العارفين لانه غاب عن الاسم فيه بالمسيح شعر

الا اذا ماتراهم هلکوا
بعزل عنهم اذا سالکوا
تأسيا بالاله اذ ترکوا

فاسلك مع القوم اية سلکوا
وهلکهم ان ترى شریعتهم
فاترکهم لا تقل بقولهم

فان جماعة من العقلاء جعلوا الشريعة بعزل فيما زعموا والشريعة ابد لا تكون بعزل فانها تتم قول كل قائل واعتقاد كل معتقد ومدلول كل دليل لانها عن الله المتكلم فيه قد نزلت وانما قلنا في هذه الطائفة المعينة انها جعلت الشريعة بعزل مع كونها قالت ببعض ما جاءت به الشريعة لانها ما اخذت من الشريعة الا ما وافق نظرها وما اذا ذلك رمت به او جعلته خطايا للعامة التي لا تفقه هذا اذا عرفت واعتقدت ان ذلك من عند الله لا من نفس الرسول وهو قوله تعالى الذي قال عنهم على طريق الذم لهم ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا وقال تعالى اقتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وهذا معنى قولنا انهم جعلوا الشرع بعزل وان كان قد جاء الشرع بما هم عليه فما اخذوا منه ما اخذوا من كون الشرع جاء به وانما قالوا به للموافقة احتجاجا وطائفتنا لا ترمى من الشريعة شيئا بل تترك نظرها وحكم عقولها بعد ثبوت الشرع بحكم ما يأتي به الشرع اليها ويقضى به فهم سادات العالم شعر

ومع المجد يملكون
معهم حيث يسلكون
لذي شاء أن يكون
كل شيء يريد الحق من فعلهم يهون
والذي لا يريد * وهو سهل فلا يهون

انما القوم سادة
اية يسلكون كن
انما القول منه كن
كل شيء يريد الحق من فعلهم يهون
والذي لا يريد * وهو سهل فلا يهون

واعلم ان الله تعالى لما جعل بين الاشياء مناسبات ليربط العالم ببعضه بعض ولولا ذلك لم يلتزم ولم يظهر له وجود اصلا واصل ذلك المناسبة التي بيننا وبينه تعالى ولولاها ما وجدنا ولا قبلنا الخلق بالاسماء الالهية فاما من حضرة له تعالى الاولنا فيها قدم * ولنا اليها طريق ام وسأورد ذلك ان شاء الله تعالى في باب الاسماء الالهية من هذا الكتاب واعظم الحضرات الالهية في هذا الباب انه لا يشبه شيء هاتم الا نحن ومن لم يشبهه فلم تشبهه فكما اتفت المثلية عنه اتفت المثلية عن العالم وهو كل ما سواه بالمجموع فان العالم انسان واحد كبير لا يماثل اى لا مثل له

ولهذا هو كل مبدع على غير مثال فلا يخلو اهل الله اما ان يجعلوا الحق عن العالم فلا يمانه
شي لان الله ليس شئ الا الله والعالم صورة تجليه ليس غيره فهو له وان كان العالم وجودا آخر فهاشم الا الله
وسمي العالم فلا مثل لله الا ان يكون له ولا اله الا الله فلا مثل لله ولا مثل للعالم الا ان يكون
عالم ولا عالم الا هذا العالم وهو المكثات فلا مثل للعالم فصحت المناسبة من وجهين من نقي
المثلية ومن قبوله للاسماء والحضرات الالهية وكل ما في العالم من المماثلة بعضه ببعض
فانه لا يقدح في نقي المماثلة فان تفاصيل العالم واجزائه المماثلة والمختلفة والمتضادة كالاسماء لله
المختلفة والمماثلة والمتضادة كالعالم والعالم والعلام هذه مماثلة وهو ايضا الضار النافع فهذه
المتضادة وهو العزيز الحكيم فهذه المختلفة ومع هذا فليس كذلك شيء فهذه الآية له ولنا
من اجل الكاف والاشترائي يوزن بالتناسب واذا كان لا بد من التناسب فنظرنا اي شيء من
المناسبات بين الحج والتسبيح حتى شبه به تعالى قلنا ان التسبيح هو الذكر العام في قوله وان من شيء
الا يسبح بحمده وقال صلى الله عليه وسلم انما شرعت المناسك لاقامة ذكر الله لا اختلاف العالم
لان ذكر الله كله تسبيح بحمده أي بما اثنى على نفسه كما جعل التهليل مماثلا لعق الرقاب
النقيصة والعق اغاها امر يخرج العبد من العبودية ولا يخرج العبد لله من العبودية الا ان يكون
الحق سمعه وبصره وجميع قواه فيكون حقا كله فتناسب قوله لا اله الا الله وقد يكون عتق الرقاب من
الالوهية بالعبودية فان الشخص يتقيد بالربوبية فيطلب منه الغير ما ليس بيده منه شيء وانما ذلك بيد الله
فيما رغبته الله من هذه النسبة اليه بما اظهر فيه عند المعتقد فيه ذلك من الجبر والافتقار
وسلب هذه الاوصاف فعاد حرا في عبوديته فلم يكن له قدم في الربوبية فاستراح فهذا عتق ايضا
شريف حيث تخلص لنفسه من تعلق الغيبة كما خلص بالتهليل الالوهة لله من رق الدعوى بالالوهية
المتخذة وهو قولهم اجعل الالهة الها واحدا كما هو الامر في نفسه ان هذا الشيء بحجاب جعل صلى الله
عليه وسلم بوحية المنزل وكشفه المثل التهليل مناسب لاعتق الرقاب كما جعل التخميد مناسب للعمل
في سبيل الله وهو باب النعم والحمد لله شكرا لما يكون منه كما يكون من الاسباب للمسيبات
شكر لها بما نراه من آثارها فيها كما قال ان اشكر لى ولو اليك وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا وسرد
في هجير الحمد لله ما يشق الغليل ان شاء الله تعالى وكذلك من كبر ناسب بين التكبير منه وبين عظم
مال صاحبه من غير تعيين وما قرنه بشئ معين مثل ما فعل في التسبيح والتخميد والتهليل فقيد هناك
واطلق هنالئذ ليشمل الذكر التقيد والاطلاق وقد ورد في هذا خبر حسن عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه من سبج الله مائة بالقدادة ومائة بالعشي وهو قوله عز وجل وسبج بحمد ربك قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها وقوله فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وقرن ذلك بالمائة لانه ليس لنا دار نسكنها
الا الجنة أو النار والجنة مائة درجة فمن اكملها مائة فقد حاز من كل درجة حظا وافرا بحسب
ذكره بما يناسب ذلك المذكور من تلك الدرجات وكذلك دركات النار مائة دركة تقابل درج الجنان
له من جانب النار لهذا اذا كرات التزيه لديه من كل دركة وله من الجنان الانعام من كل درج
فاعلم ذلك ثم يرجع الى سرد الحديث وهو ما حدثنا به زاهر بن رستم الاصفهاني عن الكروحي
عن الثلاثة محمود الازدي والبرقي والعمري كلهم عن الجراحي عن محبوب عن ابي عيسى
الترمذي قال حدثنا محمود بن رزين الواسطي قال حدثنا يوسف بن الجهم عن الفضالة بن حزة عن
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبج الله مائة بالقدادة
ومائة بالعشي كان كن سبج مائة حجة يعنى مقبولة ومن حمد الله مائة بالقدادة ومائة بالعشي كان كن
حل على مائة فرس في سبيل الله او قال عز مائة غزوة ومن حلل الله مائة بالقدادة ومائة بالعشي كان

كن اعنى مائة رقبة من ولد اسماعيل ومن كبرائه مائة بالقدادة ومائة بالعشي لم يأت في ذلك اليوم احدياً كثر عما في الامن قال مثل ما قال اوزاد على ما قال قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب ولما كان التسبيح بحمده قرية قال في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبحان الله والحمد لله انهم ما يملآن او يملآن ما بين السماء والارض واراد قوله سبحان الله وبحمده فان الحمد لله تملأ الميزان فانها آخر ما يجعل في الميزان فيها يتلى كما قال وآنرد عواهم أن الحمد لله رب العالمين فالحمد لله له التأخير في الامور لان له الساقه ولا اله الا الله له التقديمه وسبحان الله له الميسرة والله اكبر له المينة والقلب له الاحول ولا قوة الا بالله فثبت العبد والرب فاستصحب الاسم الله لكل تسبيح وتحميد وتكبير وتهليل لانه هو معطي القوة لذلك التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير لانه لفظ ~~يسبح~~ ان يطلق اذا أطلق ويقيد بغير الله في الاضافة بأن يسبح شخصاً ليس الله ويكبره ويحمده ويهلل ما ليس بالله كقوم فرعون فلا قوة لهذا الذكرك على امثاله الا بالله فانه ما يتجلى لك بشئ ليس هو الله فيقول لك انا الله فتقول له انت بالله الا انعدم من ساعته اذ لم يكن الله وما رأيت من شهد هذا الشهيد من رجال الله الاربجل واحد من اهل قرطبة كان مؤذناً بالحرم المكي يقال له موسى بن محمد القباب كان من ساداتهم وهو تلميذ ابي الحسن بن خازم بفاس فلا قوة على الثبوت الا بالله حتى لو قالها بكلام الحق على لسان ذلك التجلي ويقول له صاحب الكشف أنت بالله ما انعدم وثبت فهذا بعض ما يتجبه هذا الذكرك والحمد لله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السابع والستون واربع مائة في حال قلب كان منزله الحمد لله) *

الحمد لله في قيد واطلاق	مثل الفروع التي قامت على ساق
يمدها بالذي تبديه من غمر	يشاهد الحس في انقاس اعراق
ونحن فرع لمن ابدى حقائقنا	ذات بذات واخلاق باخلاق

قال الله تعالى امر اقل الحمد لله اعلم ان الحمد والمحامد هي عواقب الثناء ولهذا يكون آخر اقل الامور كما ورد ان آنرد عواهم أن الحمد لله رب العالمين وقوله صلى الله عليه وسلم في الحمد لله انها تملأ الميزان أي هي آخر ما يجعل في الميزان وذلك لان التكميد يأتي عقيب الامور ففي السراء يقال الحمد لله المنعم المفضل وفي الضراء يقال الحمد لله على كل حال والحمد هو الثناء على الله وهو على قسمين ثناء عليه بما هو كالثناء بالتسبيح والتكبير والتهليل وثناء عليه بما يكون منه وهو الشكر على ما اسبغ من الالاء والنعم وله العواقب فان مرجع الحمد ليس الا الى الله فانه المتنى من العبد والمتنى عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم أنت كما اثبتت على نفسك وهو الذي اثني به العبد عليه فرد الثناء له من كونه مثبناً اسم فاعل ومن كونه مثني عليه اسم مقول فعاقبة الحمد في الامرين له تعالى وتقسيم آخر وهو ان الحمد يرد من الله مطلقاً ومقيداً في اللفظ وان كان مقيداً بالحال فانه لا يصح في الوجود اطلاق فيه لانه لا يتم من باعث على الحمد وذلك الباعث هو الذي قيده وان لم يتقيد لفظاً كآمره في قوله تعالى قل الحمد لله فلم يقيد واما المقيد فلا بد أن يكون مقيداً بصفة فعل كقوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وقوله الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب والحمد لله فاطر السموات وقد يكون مقيداً بصفة تنزيه كقوله الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً واعلم ان الحمد لما كان يعطى المزيد للامد علمنا ان الحمد بكل وجه شكر وكذلك ما اعطى المزيد من الاذكار فهو شكر فهو حمد كله لانه ثناء على الله فاما ما يادته التي تحصل لمن اثني عليه بما هو عليه فهي ان يعطيه الحق من العلم الذي به سبحانه ما ينثي به عليه وهو قوله وقل رب عزدي علماً واثماً ان اثني عليه بما يكون منه فانه يزيد من ذلك ليشابر عليه بالثناء على الله به فعلى كل حال يعطى الزيادة وان كان بين التكميدين فرقان ولكن

من حيث ما هو محمد من الخلق فهو عطاء باعطاء الله تعالى اياه وكل عطاء يقبل المعطى الزيادة منه
 فان لا تحمده الابعاء علمنا ان محمد به فحمده مبتاه على التوقيف وقد خالفنا في ذلك جماعة من
 علماء الرسوم لامن العلماء الالهيين فان التلطف بالحمد على جهة القرية لا يصح الا من جهة الشرع
 ولو استصح هذا المخالف بنور الانصاف لعلم ان الصدق حسن وهو يقول به انه حسن لذاته ومع
 هذا فانه يقيح في موطن ويأثم القائل به فلهذا لا يتحسَّن ان يقال في الحمد انه على جهة القرية
 مطلقا وان عقل انه خير الاحق يقول الحق اذكر وفي قافا ما ان يطلق بكل ذكر ينسب اليه الحسن
 في العرف وهو من مكارم الاخلاق واما ان يقيد به فبغير ذكر اخصا فالثناء على الله بما هو فاعل ثناء
 عرفي ينسب اليه المخلوق على الخالق ما لم ينسب عنه ثم اذا كان ذلك الثناء مما يعظم في العالم فقد
 يكون من حيث ما هو فاعل مطلقا ومثاله ان تقول الحمد لله خالق كل شيء فيدخل فيه كل
 مخلوق معظم ومحقر ومثال المعظم في العرف ان تقول الحمد لله الذي خلق السموات والارض
 ومثل ذلك ولا ينبغي ان يعين في الثناء خلق المحقر عرفا والمستقدر طبعاً وان دخل في عموم كل شيء
ولكن اذا عين لا يفتضيه الادب بل ينسب بعينه الى سوء الادب او فساد العقيدة مع صحة ذلك
 ولا امثل به فاني استحي ان يقرأ مع الزمان في كتابي فلذلك لم نثني به كما ثنيت بالعام وبالعظيم والكل
 منه وقسمته ولولا حقارة ذلك بالعرف لم نثني به فاني ما أرى شيئا ليس عندى بعظيم لاني انظر بعين
 اعتناء الله به حيث ابرزه في الوجود فأعطاء الخير فليس عندنا امر محقر وهذا شهود التوهم
 قال كل نعمته ظاهرة وباطنة فظاهرة ما شوهدها منها وباطنة ما علم ولم يشهد وظاهرة التعظيم
 عرفا وباطنة التعظيم عند اهل الله واهل النظر المستقيم مما ليس بعظيم في الظاهر لان هذا الامر
 شبه بالآيات المعتادة والآيات غير المعتادة فالآيات المعتادة ما هي آيات الالقوم يعقلون ولا فرق
 بينها وبين الآيات غير المعتادة مثل حركات الافلاك واختلاف الليل والنهار وما يظهر في فصول
 السنة من الارزاق والامور المعتادة والمسخرات فلا يتنبه بها الا كل ذي عقل سليم انها آيات
 وأما غير المعتادة فهي آيات لجميع قنبت النفوس للثناء على الله بهادون المعتادة فصاحب هجير
 الحمد المطلق هو الذي لا يقيد بالذكري من الصفات وان اختلفت عليه الاحوال فها هي بواعث
 لذلك الذكروا بما هو الباعث الاول الذي به اطلق الذكروا فهو تقييد في اطلاق فينتج له جميع ما يعطيه
 كل محمد مقيد بنعت ما من النعوت واسم اوصفة ما لم يقف صاحب هذا الذكروا مع حال من
 الاحوال لما يحصل له فيه من الخلاوة فيقيد ذلك الاستحلاء وان اطلقه في اللفظ فلا ينتج له بعد ذلك
 الا ما يناسب الحال الذي اعطاه الاستحلاء فانه ذو صفة فهو بحيث هي وزال عنه بها الحكم
 الاول قبل لا يبيد كيف اصبحت قال لا صباح لي ولا مساء انما الصباح والمساء لمن تقيده بالصفة
 وانا لا صفة لي فلا يقف صاحب هذا الذكروا مع امر يرد عليه من الحق يقيد به فهو مع كل وارد
 بحسب الوارد من غير تعلق بجمعية نعيته مع الوارد معية الحق مع عباده حيث ما كانوا العله انهم
 لا يكونون الا بحسب اسمائهم الحاكمة عليهم والمتصرف فيهم فهو مع اسمائهم لا معهم ولكن
 ما وقع الاخبار الا ان الله معهم اينما كانوا كذلك الواردات لاتعين للعبد الا بحسب استعداد
 الذي اعطاه ذكره وذكره من فعله فهو في معيته مع الواردات مع نفسه كما ذكرنا في معية الحق على
 السواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والستون واربع مائة في حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال شعر)

الحمد لله على كل حال	فهو الذي يرمي حال الوجود
وما على حمد الذي قاله	اذا تلفظت به من مز يد

وجاء ذا عنه به قائل فانه ناداك من حضرة يا نه ليس بغير له فانت رب وانا عبده فلا تقل في كونه انه	قد جاء ما قد كنت منه تعبد من قبل هذا في مقام الشهود فلا يغترنك حيل الوريد ويثبت الرب يكون العبيد يقول يوم العرض هل من مزيد
--	--

اعلم ايديك الله وايتا بروح منه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في السراء الحمد لله المنعم
المفضل وكان يقول في الضراء الحمد لله على كل حال ثبت هذا في الصباح فعلن انه ذكر ادب الهى
لانه ما قيده باسم كما قيد جد السراء بالمنعم المفضل ومن اسمائه ايضا الضار كما من اسمائه النافع
ولم يتعرض في هذا الحمد الى ذكر الاسم الضار ولم يكن ذلك عن هوى بل كان عن وحى الهى يوحى فانه
الصادق القائل ان الله ادبني فأحسن أدبي فعلن ان هذا الذكر من جملة الادب عي هذه الصفة
وقد اوحى الله اليه ان اتبع ملة ابراهيم ومن آداب ابراهيم عليه السلام مع ربه قوله واذا هميت فهو
يشفين نسب الشفاء الى ربه ولم ينسب اليه المرض لانه شر في العرف بين الناس وان كان في طيه
خير في حق المؤمن فأخبر الله نبيه بحديث ابراهيم وقوله هذا تعليم الله صلى الله عليه وسلم ليتأدب
بأدبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والشر ليس اليك ومن كونه خلقا يحس بالاآام
الحسنة والنفسية كما يحس بالذات المحسوسة والمعنوية ويعلم الفرقان بينهما وان السرور يصعب
الاتذاذ وان الحزن يصعب الا لم طبعنا ولذلك عدل في الضراء الى حمد الله على كل حال والاحوال
في العالم ما هي بأمر زائد على المشان الذي الحق فيه بل هو عين الشان وكل حال بطرأ في الوجود
مما يوافق الغرض ويلام الطبع ومما لا يوافق الغرض ولا يلأم الطبع وان كان الامر في ذلك
من القابل لانا رأينا ما يتضرر به زيد يلتذبه عمر وفعلمنا ان العلة في القابل وان الامر الاتى منه
تعالى واحد العين لا انقسام فيه وانما ينقسم فينا أمره ويتعدد ولما علم هذا الذكر جميع الاحوال فان
تحقق اذا كراته به ما وضع له فهي دعوى فان الله لا بد أن يتلى الشخص الذي يذكر الله بهذا الذكر
على هذا الحد فان الدعوى تنفتح باب الابتلاء في القديم والحديث ان فهمت وان كان الذكر به ما خطر له
اصل وضعه بخاطر بل ذكر الله به كونه مشروعا من غير وقوف على السبب في وجوده وتشرع به
فقد يتلى الله وقد لا يتلى وان قيده هذا الذكر أعني ذلك الذكر بأنه ثناء على الله لجهة الخير لا يقصده
أصل وضعه ولا يقوله يدعوى انه الحمد مدبره على كل حال وانما يقول ذلك مخبرا ان الله محمود
على كل حال فانه ما من حال كما قررناه الا وله وجه في الخلق الى الاتذاذ به ووجه الى التألم به فام من حال
الا ويحمد الله عليه حمد سرا وحمد ضراء الاتراء في السراء كيف يقول الحمد لله المنعم المفضل فغن
انعامه وفعله ان جعل صاحب الضراء يحمد الله ولهذا يعافيه ويحول بينه وبين تلك الضراء لان
حمده شكر على هذا الافضال وهوان ألهمه واستعمله في حمد الله ولم يستعمله في الضجر والسخط
فعافى باطنه بما ألهمه اليه من التحمد فزاده الله عافية بازالة الضراء عنه وهذا معنى دقيق مندرج
في الحمد لله على كل حال وانه مساو لحمد السراء وهو الحمد لله المنعم المفضل وهذا من جوامع
الكلام التي أوتيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتختلف أحوال الذكرين الله بهذا التحمد
فكل حامد به ينتج له بحسب قصده وعلمه وباعثه وقد فصلناه تفصيلا كما أنزله الحق عز وجل في قلوب
الذاكرين الله به تفريلافه وحمد سرا وحمد ضراء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
والحمد لله وحده

(الباب التاسع والستون وارب مائة في حال قطب كان منزله وأقرب الى الله شعر) *

ومصدق ومصدق فتفكروا
ومكذب والعين لا تكثر
قد ظنت في امرنا قبيصروا
امر الوجود اليه لا تصيروا

ان الوجود منطلق ومنطق
فالشيء يكذب نفسه فكذب
قلأي شيء يرجع الامر الذي
حتى تروه بالعيان فتقوضوا

قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لقومه حين رثوا دعوته فستذكرون ما أقول
لكم وأقوض أمري الى الله وهو من قاض ولا يفيض حتى يعتلي فالفيض زيادة على ما يحمله
المحل وذلك ان المحل لا يحصل الا ما في وسعه ان يحمله وهو القدر والوجه الذي يحمله المخلوق وما
قاض من ذلك وهو الوجه الذي ليس في وسع المخلوق أن يحمله يحمله الله فحاشا من أمر الا وفيه المخلق
نصيب والله نصيب فنصيب الله اظهره التفويض فينزل الامر بجملة واحدة وعينا واحدة الى المخلق
فيقبل كل خلق منه بقدر وسعه وما زاد على ذلك وقاض انقسم المخلق فيه على قسمين فبعضهم من جعل
الفائض من ذلك الى الله تعالى وأقوض أمري الى الله ولا نسب ذلك الامر الى نفسه لانه لما جاء
ما تخيل انه يفضل عنه وتخيّل انه يقبله كله فلما لم يسعه بذاته رده الى ربه ومنهم من لم يعرف ذلك
فرجع الفائض الى الله من غير علم من هذا الذي حصل منه ما حصل فهو الى الله على كل وجه
وما بقي الفضل الا فيمن يعلم ذلك فيقوض أمره الى الله فيكون له بذلك عند الله يد حاشا من لا يعلم ذلك
فليس له عند الله بذلك منزلة ولا حق توجه قال تعالى قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
انما يتذكروا ولو الالهياب واعلم أن العبد القابل لامر الله لا يقبله الا باسم خاص الهى وان ذلك
الاسم لا يتعدى حقيقته فهذا العبد ما قبل الامر الا بالله من حيث ذلك الاسم فبعض العبد ولا ضيق
عن جملة فانه محمل ظهور اثر كل اسم الهى فعن الاسم الالهى قاض لاعتن العبد فلما قوضه
يقوله وأقوض أمري الى الله ما عين اسم بعينه وانما قوضه الى الاسم الجامع فيستقام منه ما يناسب
ذلك الامر من الاسماء في خلق اخر فانه ما لا يحمله زيد وضاق عنه لكون الاسم الالهى الذى
قبله به ما عطف حقيقته الا ما قبل منه قد يحمله عمر ولانه اوسع من زيد بل لانه اوسع من زيد
ولكن عمرو في حكم اسم ايضا الهى قد يكون اوسع احاطة من الاسم الالهى الذى كان عند زيد
فان الاسماء الالهية تتفاضل في العموم والاحاطات فيحيط العالم ويحيط العليم فيكون احاطة العليم
اكثر من احاطة العالم واحاطة الخبير اكثر من احاطة غيره وكذلك الاسم المدبر مع العالم والاسم
القادر او المريد مع العالم تقل احاطتها عنه والعبد لا بد أن يكون تحت حكم اسم الهى فهو بحسب
ذلك الاسم وما تعطيه حقيقته من القبول فيرد ما فضل عنه اليه تعالى وذلك التقوى يضلمن عقل
عن الله قوله فان اللسان الذى خاطبنا به الحق اقتضى ذلك فنحن معه بقوله لانه ليس في وسع المخلوق
ان يحكم على الخالق الا من يكون شهوده ما هي المكثات عليه في حال عدمها فيرى انها اعطت
العلم للعالم بنفسها فقد يشم من ذلك رائحة من الحكم لكن اقتصارها من حيث امكانها يغلب
عليها وهذا ترى النافين للامكان بالدلالة العقلية يغفلون في اكثر الحالات عما اعطاهم الدليل
من نقي الامكان في نفس الامر فيقولون بالامكان حتى يراجعوا ويتنبهوا فيتركوا ذلك فلا بد من
امر يكون له سلطنة في هذا العبد حتى يتصف بالغفلة او الذهول عما اقتضاه دليله وليس الا الامر
الطبيعى والمزاج ألا تراه اذا انتقل بالموت الاكبر او بالموت الاصغر الى البرزخ كيف يرى في الموت
الاصغر امورا كان يحيلها عقلا في حال اليقظة وهي له في البرزخ محسوسة كما هي له في حال اليقظة
فما يتعلق به حسه فلا يشكرها بما كان يدل عليه عقله من حالة وجود أمر ما يراه موجودا في البرزخ

ولاشك انه امر وجودي - تعلق الحس به في البرزخ فاختلف الموطن بحسب الاختلاف المحكم
فلو كان ذلك محالاً لنفسه في قبول الوجود لما انتصف بالوجود في البرزخ ولما كان مدر كلاً بالحس
في البرزخ بل قد يتحقق بذلك اهل الله حتى يدركوا ذلك في حال يقطعتهم كمال النائم والميت في حال
نومه وموته فان تقطعت فتدريمت بك على طريق العلم بقصور النظر العقلي - وانه ما احاط بمراتب
الموجودات ولا علم الوجود كيف هو اذ لو كان كما حكمكم به العقل ما ظهر له وجود في مرتبة
من المراتب وقد ظهر فليس لعقل ثمة بمادله عليه عقله في كل شيء فان كان صحيح الدلالة سري ذلك
في كل صورة فيعلم في كل صورة يراها في البرزخ او تحصل في نفسه انه الله فهو الله فما يختلف
كونه وان اختلفت صور تجليه وكذلك عند العارفين به هنا ما يختلف عليهم شيء من ذلك
ولا في البرزخ ولا في القيامة الكبرى فيشهدون ربهم في كل صورة من ادنى واعلى وكما هم اليوم
كذلك يكونون غداً وأما ابو يزيد فخرج عن مقام التفويض فعلم انه كان تحت حكم الاسم الواسع
فما فاض عنه شيء وذلك انه تحقق بقوله ووسعى قلب عبدى فلما وسع قلبه الحق فالامرور منه تخرج
التي يقع فيها التفويض من وقع فهو كالبحر وسائر القلوب كالبحر داول وقال في هذا المقام لو ان
العرش يريد به ماسوى الله وما حواه مائة الف مرة يريد الكثرة بل يريد ما لا يتناهى في زاوية
من زوايا قلب العارف ما احس به يعنى لاتساعه حيث وسع الحق ومن هنا قلنا ان قلب العارف
اوسع من رحمة الله لان رحمة الله لاتنال الله ولا تنال الله ولا تنال الله ولا تنال الله في الامر تكة
اوحى اليها ولا انص عليها وذلك ان الله قد وصف نفسه بالغضب والبطش الشديد بالمغضوب عليه
والبطش رحمة لما فيه من التنقيص وازالة الغضب وهذا القدر من الايمان كاف فيما يزيد بيانه من
ذلك فان الرسل تقول ولن يغضب بعدد مثله فالاتقيا رحمة وشفاء ولولا كونه رحمة ما وقع
في الوجود وقد وقع ولكن ينبغي لك ان تعلم ان هو وقوع الانتقام رحمة فبان لك من هنا رتبة
أبي يزيد من غيره من العارفين لانه وامثاله لا يتكلمون الا عن احوالهم وذوقهم فيها ومن
اسمائه تعالى الواسع كما ورد في اتساعه قبل الغضب فلو ضاق عنه ما ظهر للغضب حكم في الوجود
لانه لم يكن له حقيقة الهية يستند اليها في وجوده وقد وجد قلباً بدان ينسب الغضب الى الله كما يليق
بجلاله وقد وسع القلب الحق ومن صفاته الغضب فقد وسع الغضب فلا يشكر على العارف مع كونه
ما يرى الا الله ان يغضب ويرضى ويتصف بأنه يؤذى وان لم يتأذى فما يؤذى من لا يتأذى غير انه
لا يقال ذلك في الجنب الالهى - الا انه تسمى بالصبر واعلمنا بالصبر ما هو وعلى ما ذا يكون
ولا نقول هو في حق الحق حلم فان الحليم كما ورد كذلك ورد الصبور ولكل واردمعنى ما هو عين
الآخر فتغير الاحوال على العارفين تغير الصور على الحق فلو لا ذلك ما تغيرت الاحكام في العالم
لانهم من الله تظهر في العالم وهو موجودها وخالقتها فلا بد من قيام الصفة به وحينئذ يصح وجودها
منه مكان الموجد اسم فاعل ما كان وكان الموجد اسم مفعول ما كان فان لم تعلم التفويض
كما ذكرته لك والا وقعت في اشكال لاتحل منه اعنى في العلم بالتفويض ما هو فهذا نسبته الى المخلوق
وأما التفويض الالهى - وهو ان يكون هو المفقوض امره الى عبادته فيه فانه كفهم وامرهم
ونهاهم فهذا تفويض امره الى عبادته فانه فاض عما يجب للحق لان التكليف لا يصح في حق الحق
فلما فاض عنه لم يكن افاضته الاعلى الخلق واراد منهم ان يقوموا به حين رده اليهم كما يقوم الحق
بهم اذ افوض العبد امره الى الله فغلبهم من تخلق باخلاق الله فقبل امره ونهيه وهو المعصوم والمحموظ
ومنهم من رده ومنهم من قبله في وقت وفي حال ورده في وقت وفي حال وكذلك قوض اليهم امره
في القول فيه فاختلقت مقالاتهم في الله ثم ابان لهم على السنة رسله ما هو عليه في نفسه لتقوم له
رجحة على من خالف قوله فتسال في الله ما يقابل ما قاله عن نفسه فلما اختلفت المقالات تجلى لاهل كل

مقالة بحسب اوبصوره حقه عاقلته وسبب ذلك تفويضه امره اليهم واعطاؤه اياهم عقولا وافكارا
تفويضهم بها واعطى لكل موقف حقه في الاجتهاد بظرفه نصيبا من الاجر اخطأ في اجتهاده
او اصاب فانه ما اخطأ الا المقالة الواردة في الله بلسان الشرع خاصة فساد عنها بتأويل فيها
أداء اليه نظره وورد شرع ايضا يؤيده في ذلك فارتك المقالة من حيث عينها وانما استند فيما ذهب
اليه لامر مشرع ودليل عقل وكونه اصاب او اخطأ ذلك امر آخر فانه على كونه اجتهاد فانه ما يطلب
باجتهاده الا الدليل الذي يقبل على ظنه انه يوصله الى الحق والاصابة لا غير

فتكليفه عين تفويض	فتحسن واياه فيه سوا
فتسييئنا عين تسييئه	وتسييئه بلسان السوى
فكل امرئ انما يحظه	من الذ كر الله ما قد نوى

فتفويضه في قوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وتفويضنا اذا امرنا ان نتخذ وكيفا فيما استخلفنا
فيه فردناه الى امته كي تقرر عينه ولا تحزن ولما كان العالم تحت حكم الاسماء الالهية وهي اسماء
خايتلي تفويضه الا هو لا نحن فانه باسمائه تلقيناه فهو الباطن من حيث تفويضه وهو الظاهر من
حيث قبوله فكان الامر بيننا كما تنزل الامر بين السماء وهو العلوي وبين الارض وهي الدلول

فهكذا الامر فلا تحفه	فانه اوضحه كونه
وشاهد الحق به ناطق	بانه في كونه عينه

وهو ما ذكرناه من انه ما تلقى تفويض الحق الا اسمه فهو المكلف والمكلف لانه قال واليه يرجع الامر
كله فهو عين الموجودات اذ هو الوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والكلام في هذا
الباب يطول ويتداخل وينعطف بعضه على بعض فيظهر وينتفي فانه الله الذي لا اله الا هو له الاسماء
الحسنى سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا

(الباب السبعون واربع مائة في حال قطب كان منزله وما خلقت الحق والانسان الا ليعبدون)

كما اعطاك من حباكا	فاعط ما خلقت له كذاكا
فان لم تعطيه فاخلق يعطى	وليس يكون مشكورا هناكا
وحق الحق اولى يا واهي	بان يقضى به وحى اتاكا
فان تبلغ مناه كما عني	يلفقك الاله به مناهكا

قال الله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الاياه وقضاؤه لا يرد فعلنا ان نتيجة هذا الدكر شهود هذه الالية
بلا شك فان الحق هو الوجود والاشياء صور الوجود فارتبط الامر ارتباطا بالماذ بتا الصورة والعبادة
ذلة بلا شك في الانسان المقول به هذا القرآن والامر اذا ارتبط بين امرين لا يمكن لكل واحد منهما
ان يكون عنه ذلك الامر الا بالارتباط بالامر الاخر علمنا ان كل واحد من الامرين المرتبطين للعب
الذي قام بكل واحد منهما في ظهور الامر الثالث وانه طالب الامر الاخر فصع الطلب من كل واحد
والحاصل لا ينبغي فلا بد ان يتصفا بالفتنة لما يغنيان وجوده والطلب لا يكون الا بنوع من الاذلال
وتعال ربكم ادعوني فطلب الدعاء من عباده وطلب العبادة الاجابة منه فالكل طالب ومطلوب وقد قام
الدليل ان الحوادث لا تقوم به فلا يستقل بكل طلب في ذاته اذ الطلب من الحادث حادث ويستحيل
ان يقوم منه به مثل هذا الطلب فلا بد من طلب وجود ما يقوم به هذا الطلب الحادث وهو قوله
اذا اردناه والطلب ارادة سواء طلبك لنفسه او طلبك لك على كل حال الحاصل لا يتنفي من الوجه
الذي يطلب فانه من ذلك الوجه ليس بمحاصل فلا يصح الوجود اصلا الا من اصلين الاصل الواحد

الاقدار وهو الذي يلي جانب الحق والاصل الثاني القبول وهو الذي يلي جانب الممكن فلا استقلال
 لواحد من الاصلين بالوجود ولا بالايجاد فالامر المستفيد الوجود ما استفاد الامن نفسه بقبوله ومن
 ينفذ فيه اقتداره وهو الحق غير انه لا يقول في نفسه انه موجود نفسه بل يقول ان الله اوجده والامر
 على ما ذكرناه فما انصف الممكن نفسه وآثر بهذا الوصف ربه فلما علم الله انه آثر ربه على نفسه بنسبة
 الايجاد اليه اعطاه الظهور وبصورته جزاء فلا اكمل من العالم لانه لا اكمل من الحق وما كمل الوجود
 الا بظهور الحادث ولما كان الامر بهذه المثابة في التوقف وعدم الاستقلال من الطرفين به الحق
 على ذلك يقوله قسمة الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي وهو ايضا اعنى
 التقسيم موجود في استخلاف العبد وفي وكالة الحق فيما هو فيه العبد مستخلف فاستقل الوجود
 وكمل بالحادث ولما كان الحق غيورا أن يذكر معه سواء تجلي للعالم في صور المجذبات فعلوم فيها
 اعلاما منه للعالم انه غنى عن العالمين وفي ذاته بجمار آء من ظهوره بالتجلي في صور المجذبات فسواء
 ظهوركم وعدمكم يقول للممكن فعند ذلك ذل الممكن بالفعل في نفسه فوقع منه ما خلقه الله له وزال
 عنه الاستعداد بالقبول في الايجاد اذ قدر رأى اعيان الصور التي تتكون عن قبوله لولا اقتدار
 الحق قد ظهر الحق بها فلم تكن الحاجة الى المكات في قبولها والامر قد حصل وصح قوله وانه غنى
 عن العالمين ولقد برقت لي بارقة الهية عند تقيدى هذه المسئلة رأيت فيها ما شاء الله من العلوم
 كما ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بالمعول الخمر الذي تعرض لهم في الخندق فبرقت بالضربة منه بارقة
 رأى بها ما فتح الله على امته حتى رأى قصور بصري كآنياب الفيل رأى ذلك في ثلاث ضربات في كل
 ضربة بارقة تبدى له جهة مخصوصة هذا رأته عند تقيدى هذا الباب ورأته نبوية بحمد الله ورأيت
 فيها ربه انه وان ظهر بصور المكات واتصف بالغنا فان ذلك لا يخرج عن عدم الاستقلال في وجود
 الحادث به اذ لا بد من قبوله وفيه وقع الكلام هذا ما اعطيتني تلك البارقة وانه تعالى لما خلقهم
 لعبادته كسأهم صفته وهي التي بها طلبهم فعبدهم بها اذ لا يصح أن يعبدوه بانفسهم على جهة الاستقلال
 ولهذا شرع لهم أن يقولوا بعد قولهم اياك نعبد واياك نستعين لعدم الاستقلال في العبادة فالقت
 عندهم الطلب في المعونة على عبادته كما كان القيول منهم معونة للاقتدار الالهى في الخلق ولولا هذا
 الارتباط ما سمحت عبادة ولا ايحاد فالايحاد عبادة وهو الله والعبادة ايحاد وهي المطلوبة من الخلق
 فهم العابدون وهو المعبود وهو الموجد وهم الموجودون فلام العلة ذاتية من الجانبين واسمها
 في الشرع حكمة وسبب فانه حكيم في كل شيء له حكمة ظاهرة يعلمها أهل الكشف والوجود في كل
 شيء ويعلمها أهل الرسوم في التكليفات التي لا تعلم الا من جهة الشرع فحكمها لا يعلم الا من جهة
 الشرع كقوله ولستم في القصاص حياة وأما القول بالعلة في التكليف من جهة الخلق فظنونة غير
 معلومة ولكن فتح لهم باب الاستنباط بما ذكره لهم في الوحي المتزل من التعليل فنه جلي ومنه خفي
 كذلك له في الاشياء حكمة باطنة لا يعلمها الا هو ومن اعلمه الله بها ولذلك قال الجن وهو ما استتر
 فلا يعلم الا منه والانس وهو ما ظهر فاعلم بذاته حيث ظهر والي عبدةون اثبات السبب الموجب
 للخلق فهذه لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا والعبادة ذاتية للخلق فلا يحتاج
 فيها الى تكليف فلا بد أن يكون الخالق عين كل صورة يعبدها الخلق مع اقتدار الصورة الى المادة وانه
 اذا لم يكن الامر هكذا فلا تكن العبادة من المخلوق ذاتية فانه اذا اقتصرنا على معنى الله في العرف
 عبدا لمخلوق غير الله فانزى الاكثر من العالم ما يقترون الا الى الاسباب وكيف وقد قال
 وقضى ربك الاتعبدوا الاياه ويا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله ولم يذ كر قط اقتدار مخلوق لغير الله
 ولا قضى أن يعبد غير الله فلا بد أن يكون هو عين كل شيء أي عين كل شيء ما يقتدر اليسوع عين ما يعبد
 كما انه عين العابد من كل عابد يقوله أيضا كنت سمعه حين خاطبه بالتكليف والتعريف فما سمع كلامه
 الا بسعده وكذلك جميع قواء التي لا يكون عايد الله الا بها فلم يظهر في العابد والمعبود الا هوته

فحكمته وسيه وعلمه لم تكن بالاهو ومعلومه ومسيبه لم يكن الا هو فايها عبد وعبد قال صلى الله عليه وسلم في خطبته لما اتى على ربه فاما نحن به وله تخاطب وسمع وهذا امر لا يتدفع فانه عين الامر غير ان الفضل بين الناس هو ما شاهد به بعضهم وحرمة بعضهم فيعلم العالم من غيره ما لا يعلم الغير من نفسه مما هو عليه في نفسه فظهر التفاضل ومع هذا الظهور لا يخرج المخلوق عن أن يكون الحق هو به بدليل تفاضل الاسماء الالهية وهي الصفات وليست غيره * فلا تعلم الخلق الا به * ولا يعلم الحق الا بها وأما وصفه بالغنا عن العالم انما هو لمن توهم ان الله تعالى ليس عين العالم وفرق بين الدليل والمدلول ولم يتحقق بالنظر اذا كانت الدليل على الشيء نفسه فلا يصادف نفسه فالامر واحد وان اختلفت العبارات عليه فهو العالم والعلم والمعلوم وهو الدليل والدال والمدلول فبالعلم يعلم العلم فالعلم معلوم للعلم فهو المعلوم والعلم والعلم ذاتي للعالم وهو قول المتكلم ما هو غيره فقط وأما قوله وما هو هو بعد هذا فهو لما يرى من انه معقول زائد على ما هو فبقي أن يكون هو وما قدر على أن يثبت هو من غير علم يصفه به فقال ما هو غيره فصار فتنطق بما اعطاه فهمه فقال ان صفة الحق ما هي هو ولا هي غيره ولكن اذا قلنا نحن مثل هذا القول ما نقوله على حقه ما يقوله المتكلم فانه يعقل الزائد ولا بد ونحن لا نقول بالزائد فلا يزيد المتكلم على من يقول ان الله فقير الاحبسن العبارة وتعود بآله أن أكون من الجاهلين فهذا بعض نتائج هذا الهجير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الاحد والسبعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم)

احبك مثل ذلك ثم زادا
اتك به السيادة حين سادا
اقدت ولم تكن عن افادا

اذا احببت ربك با تبايع
على الحب المضاعف سترضون
وان احبته بخلاف هذا

وقال صلى الله عليه وسلم عن الله ان الله تعالى يقول ما تقرب المتقربون الى باحب الى من ادا ما افترضه عليهم ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا وقد ورد ان من هذا فهذا الهجير اذا التزمه من التزمه وتحقق به فتح عليه في معرفة نفسه وربه وعلم ان عبادة الفرائض عبادة حقيقية جبرية وعبادة النوافل عبادة اختيارية فيها راحة ربوية لانها تواضع والتواضع عمل لا يقوم الا بمن له سهم في الرفعة والعبد ليس له نصيب في السيادة ولهذا ورد العبد من لا عبده فلهذا انقص عن درجة الفرض النفل لان العبد انقصه من العلم بالامر على قدر ما افتقده من النفل بل من اول قدم في النفل اتصف بالنقص في العلم بما هو الامر عليه وهذا علم شريف يورث سعادة لمن قام به لا تشبهها سعادة وذلك ان العبد هو عبد لذاته ولكن لا تعقل له عبودية ما لم يعقل له استناد الى سيد والرب وب لذاته ولكن لا يعقل له ربوية ما لم يعقل له مربوب هو مستند اليه فكل واحد مستند للآخر فالعلوم اعطى العلم للعالم قصيره عالما والعلم صير المعلوم معلوما ومن حيث ارتفاع هذا الذي قلناه فلا عالم ولا معلوم ولا رب ولا مربوب وليس الامر الا عالم ومعلوم ورب ومربوب وهو الذي عليه الوجود فلتسلككم بما اعطاه الوجود والشهود ولتترك وهيات الجاهل العقل فان القول بذلك له موطن خاص في ذلك الموطن سلطانه فنقول قد اخبر الله تعالى ان الله عبادا يحبهم ويحبونه فجعل محبتهم وسطا بين محبتين منه لهم فاحبهم فوقهم بهذه المحبة لا تبايع رسوله فيما جاءهم به من الواجبات عليهم والترغيب في ان يوجبوا على انفسهم صورة ما اوجبه عليهم يسمى ناقلة ثم اعلمهم انهم اذا اتبعوه فيما جاء به احبهم فهذا الحب الالهى الثانى ما هو عين الاول فالاول حب عناية والثانى حب جزاء وكرامة بوافد محبوب بالحب الاول فصار حب العبد رب به محفوظا بين حين الهين كلما

اراد اؤهم أن يخرج عن هذا الوصف بالسوء وجد نفسه محصورا بين حبين الهين فلم يجد منفذا فبقى
محفوظا العين بين حب عناية ما فيها من قطور وبين حب كرامة ما فيها استدراراج والحصر بين امرين
يوجب اضطرارا فذلك حب القرض وهذا العبد المضطر في عبوديته المجبور بما فرض الله عليه لينبهه
انه في قبضة الحق محصور لا انفسك كاله ولا تفوت كما رسمناه في الهامش ولما رأى ان الحق كلفه علم انه
للم يعلم الحق في العبد اقتدارا على اتیان ما كلفه به من الاعمال ما كلفه فكان التكليف له معروفا
بأن له مدخلا في الاقتدار على وجود الفعل الذي كلفه الله ايجاده وقرر ذلك عنده بما شرع له من
طلب المعونة من الله على ذلك فزاده هذا قوة في علمه بأن له اقتدارا ثم نظر فيما اوجب عليه قرأ ذلك
قليل مما هو عليه من الاتساع فعلم عند ذلك ان الاتساع الذي ابقى له انما ابقاء لما له من الاقتدار فإراد
أن يتلبه ليرى ما يخرج منه في ذلك الاقتدار الذي اعطاه وليس له فيما يخرج فيه ذلك الاقتدار الا تلك
السعة التي ابقى له كما قال ان لك في التهارس سجا طويلا فعمر ذلك الفراغ هذا العبد بالتواقل ولا يكون
ناقلة حتى يكمل القرض فحصل بذلك من الله حبان آخران حب القرائض اى الحب الذي حصل له
من اتیان به بالفرائض والحب الذي حصل له ايضا من الله من اتیان النواقل وان كان دون الحب الاول
كما هو في الاصل حب الكرامة دون حب العناية فانه حب جزاء فلا يختص خلوص الحب الاول كما ورد
في الخبر ان الرجل اذا قال لا خيه احبك فاحبه الاخر فانه لا يلحقه في درجته في الحب ابد الا ان حب
الاول ابتداء يوجب الثاني جزاء فلن يكافئه أبدا فان الحب الاول هو الذي انتج الحب الثاني فهو
منفعل عنه والمنفعل لا يقوى قوة الفاعل ابد افلا أراد ان يعمر ذلك الفراغ الواسع بالنواقل وجعل الله
فيها فرائض لتأيد بها النواقل في الحقوق بالفرائض ولهذا تستمدسها وتكمل بها الفرائض بما فيها
من القرائض كما ورد في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول في موازنة
الاعمال اذالم يتم العبد فرضه أن يكمل له فريضته من تطوعه ان كن له تطوع وهو النفل فلذلك
كان في النفل فروض لان كل نفل فهو على صورة فرضه من صلاة وصدقة وصيام وحج واعتاق كان له
الخيار في الاتیان بالنفل ما لم يتلبس به فاذا تلبس به قيل له لا تبطلوا اعمالكم فبالاولية في ذلك كان
مختارا وفي التلبس مضطرا عندنا بخلافه عند علماء الرسوم ومن اوفى بما عاهد عليه الله والشرع
عهد عهده مع الله بلا شك فيما لم يجب عليه ولهذا قال هل على غيرهما قال لا الا أن تطوع فدخل
الاحتمال في هذا الاجال والمالم يكن في اداء القرض راحة ربوية توجب له ان شاء فحصل
وان شاء لم يفعل كما هو في النفل كان في القرض عبدا مضطرا بلا شك مجبورا فادركه الانكسار في نفسه
لما كان عليه من العزة في كونه اعطى العلم لله به بخبر الله انكساره بقوله ما يتدل القول لدى فازال
عن نفسه بهذا الخطاب ان شاء وان شاء وما ابقى له الا عين ما شاء لا التخصير في ذلك فلما سمع العبد مثل
هذا الخبر كسره وعلم ان الله لا يقول مجازا وان الامر لولا ما كان في نفسه على هذا ما صح أن يقول
مثل هذا القول فزال الانكسار الذي كان عنده وهو قوله تعالى في الخبر المترجم عنه اما عند المنكسرة
قلوبهم من اجلي اى أنا كسرت قلوبهم بما اوجبه عليهم وادخلتهم فيه من الاضطرار وانزلتهم من معقل
عزتهم بذلك فلما انكسروا كلن عندهم في هذا الكسر جابرا بما اوجبه على نفسه وما اخبر به انه ما يتدل
القول لديه وان الكلمة منه حقت وازال الاختيار بازالة الامكان من العالم فلم يبق الا الواجب بنفسه
او واجب بغيره وهما وصفان لموصوف واحد ولموصوفين وليس في السكون الا الرب والمربوب
ثم اعطاه بما اخبره فيه في هذا الاتساع من المسمى نفلا ~~حکم~~ الاختيار الالهى في قوله ان شاء وان
شاء وكساه حلت بل العبد اولى بصفة الاختيار من صفة الاضطرار لان له التردد بالحقيقة لا مكانه
وليس عند الحق ذلك فاذا ظهر مثل هذا من الحق فتعلم ان الحق ظهر في صورة تمكن واهذا تأدبنا
في قولنا ان الله لا ينبغي ان يتسال انه يجوز أن يفعل كذا ويجوز أن لا يفعله ونقول يجوز أن يكون

حب الكرامة

عبد

حب العناية

هذا الممكن ويجوز أن لا يكون كما أنه إذا ظهر الاضطراب من العبد انما يظهر ذلك منه بصورة حق لا ينقصه لانه لا يكون عبدا الا بقيامه براسم سيده وهو مسلوب الفعل بالاصالة فلا بد أن تظهر بصورة حق إذا ظهر بعبوديته التي هي العمل بما كلفه فعله ولذلك لم يقل الحق انه هوية الشيء وانما قال انه هوية العبد فعلنا ان حكم العبد ما هو حكم الشيء فحكم النقل احق بالعبد لولا ما فيه من روائع الربوبية وحكم الفرض احق بالرب لولا ما فيه من روائع العبودية فليجعل حكم كل واحد في الموطن الذي جعله الله فيكون الله هو الجاعل لا نحن فنخلص ونسلم من الاعتراض علينا عند السؤال من الله ايانا ثم ان الله تعالى جعل في محبة الجزاء وهي محبة الكرامة غفر الذنوب وهو سترها وختم الآية بأنه لا يجب للكافرين والكافر السائر وهو تعالى سائر الذنوب فعلنا انه تعالى لا يجب من عباده من يستر نعمته كانت النعم ما كانت فانه قال وأما بنعمة ربك فحدث وما تحدث به لم يستر وقال التحدث بالنعم شكروا إذا انعم الله على عبده نعمة احب أن ترى عليه ونعمه التي اسبغها على عباده ظاهرة وباطنة ومن ستر نعمة الله فقد كفر بها ومن كفر بها اذا ذاقه الله لباس الجوع والخوف بصنيعه ذلك ولهذا قيد الله ستره بالذنوب وهي البقايا التي ابقاها الله لعباده ليتعلموا الادب مع الله فينسبون الطاعة والخير لله ويجعلونه بيد الله وينسبون الذنب والمعصية لنفسهم فلهذا قلنا ابقاها الله فهذا نصيهم بما هو لله فانه كل من عند الله لكن هؤلاء المجربون لا يكادون يفقهون حديثا بل يقولون كل ذلك لله في غير الموطن الذي جعله الله لهذا القول وذلك لجهلهم بالمواطن وهذا القدر كاف فان المجال فيه واسع لاتساع ميدانه لكون العالم ما اوجده الله الا عن الحب والحب يستحب جميع المقامات والاحوال فهو سائر في الامور كلها فلذلك يتفصل الامر فيه الى غير نهاية وأصل الحب النسب وهي الروابط ومع الروابط لا يثبت توحيد أصلا ولهذا قال بعضهم من وحد فقد اشرك كما تقول من قال بالجمع فقد فرق بلا شك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثاني والسبعون واربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ارائك الذين هداهم الله واولئك هم اولو الالباب) *

من يستمع قول من تعنو الوجوه له وهو الحكيم فن في الكون حكمته فذلك تسمع ان حثقت ما سمعت العرش يفرد ما الكرسي يقسمه ان الحدوث له وجه لمحده	يفر بحسن الذي يأتيه في كلامه وأنت في كونه فانت من حكمه اذنالك من قوله في رتبتي قدمه من الخطاب لما في القول من قدمه وأخر تاظر منعه الى عدمه
---	--

قال الله جل جلاله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقال تعالى ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث اعلم ان هذا تنبيه من الحق على ان كل كلام في العالم كلامه لانه ما أتى من الله الا بالكل ذكر محدث لان الاتيان محدث بلا شك في الآتي وما الآتي الا من قام به الحادث وليس الا الصورة التي يتجلى فيها في عين الناظرين فاشم الاسماع ومتكلم وقائل ومقول له ومقول به ومقول وكله حسن الا انه بين حسن ما حسن فكل كلام حسن وما وافق الغرض من القول فهو أحسن فالقول كله حسن وأما قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول فنتي عن المحبة أن يكون متعلقها بالجهر بالسوء من القول والسوء من القول أن يقول في القول انه سوء ولا قائل الا الله والجهر بالسوء قد يكون قولا وقد يكون في الافعال التي لا تكون قولا فتريد بالجهر فيها ظهور الفحشاء من العبد كما قال صلى الله عليه وسلم من بلى منكم بهذه القاذورات فليستري عنى لا يجهر بها والصوم على نوعين سوء شرعي وسوء مابسوء وان حده الشرع ولم يذمه فقد يكون هذا سوء من كونه بسوء لان السوء فيه حكم

الله كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فالسيئة الاولى شرعية لانه تعدى والسيئة الاخرى ما يسوء به الجاهل على ما وليس الجزاء بسيئة مشروعة لان الله لا يشرع السوء ولما وقع الاصطلاح في اللسان على السيء والحسن نزل الشرع من عند الله بحسب التواطى فهم سيء وسوء او قالوا ان ثم سوءا فقال الله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الذي سميته سوءا لكونه لا يوافق اغراضكم كما قد سمعت ان حسنات الابرار سيئات المقربين وليس ثم الاحسن بالنسبة سيء بالنسبة على الحقيقة فكل شيء من الله حسن سواء ذلك ام سرت قال امر اضافى فقوله اولئك الذين هداهم الله الى معرفة الحسن والاحسن واولئك هم اولوا الالباب يعنى بالالباب المستخرجين لب الامر المستور بالقشر صيانة له فان العين لا تقع الاعلى الحجاب والمحجوب لاولى الالباب تنبيه على الصورة الحجابية التى يتجلى فيها الحق ثم يتحول عنها الى حجاب غامض على الحقيقة الا ان تقال من حجاب الى حجاب لانه ما تكرر وتجلى الهى قط فلا بد من اختلاف الصور والحق وراء ذلك كله فمالنا منه الا الاسم الظاهر رؤىة وحجابا وأما الاسم الباطن فلا يزال باطنا وهو اللب المعقول الذى يدركه اولوا الالباب يعنى يعلمون ان ثم لباً وهذا الذى ظهر بحجاب عليه وليس الا الاسم الظاهر وهو المسمى في الخاليق فن قال بالرؤىة صدق ومن قال بنفى الرؤىة صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترون ربكم الحديث ونفى الرؤىة فانه سئل هل رأيت ربك يعنى لبه الاسراف قال يتجيب من من السائل نوراً فنى اراه أى انه نور فلا أدرك النور لضعف الحدوث والنور لله وصف ذاتى والحدوث لئناس كذلك نسبة ذاتية فنحن لانزال على ما نحن عليه وهو لا يزال على ما هو عليه والراسخون في العلم الذين هداهم الله أى تولى تعليمهم بنفسه واولئك هم اولوا الالباب فكان من العلم الذى علمهم ان ثم لباً مستورا بقشر فصدق النافى واثبت فن قال ان الله ظاهر فاما على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر ظاهرا الا مشاهدته فهو مشهود مرقى من هذا الوجه ومن قال ان الله باطن فاما قال على الله الا ما قال الله عن نفسه ولا فائدة لكون الامر باطنا الا انه لا تدركه الابصار فهو لا يشهد ولا يرى من هذا الوجه فلما اتبع هذا الذكاء حسن القول ادرك ان ثم لباً مستورا حين قال الاخر انه ليس ثم الا هذا الذى وقع عليه البصر فهو كمن لا يرى ان خلف هذه الصورة الظاهرة الانسانية امرا اخر يدبرها ويصرفها ومن أبصر عنده صورة زيد فقد أبصره بلا شك والذى اعترف باللب علم ان خلف هذه الصورة امرا اخر هذا الاثر الظاهر من هذه الصورة لذلك الباطن المستور في هذا الحجاب دليله الموت مع بقاء الصورة وازالة الحجب فن قال ان زيدا عين ذلك المدبر لا عين الصورة وان الصورة عنده لا فرق بينها وبين ما اجعنا عليه من صورة مثله من خشب او حص قال انه ما رآه ومن قال ان زيدا هو المجموع فهو الظاهر والباطن قال رآه ما رآه كما قال في المعنى وما رميت اذ رميت فاحسن القول اثبات الامرين على الوجهين

سوى واحد والفرق بعقل بالجمع
ومن قال لم تشهد قل ضعف والصدع
بها صفة الصدع المزيل للنفع
ولا علم فيما لا يكون عن السمع
هو الحق لا يأتيه من على التقطع
فبورك من عقل وبورك من شرع

فما ثم مشهود وما ثم شاهد
فن قال شاهدناه يصدق قوله
اذا اتصفت عين بصدع فلم تزل
على السمع عولتنا فكذلك انتهى
اذا كان معصوما وقال فقوله
فعقل وشرع صاحبان تألفا

واعلم ان الاتباع انما هو فيما حده للشيء قوله ورسمه فتمشي حيث مشى بك وتقف حيث وقف بك وتنتظر فيما قال لك انظر وتسلم فيما قال لك اعقل وتؤمن فيما قال لك تؤمن فان الآيات الالهية

الواردة في الذكر الحكيم وردت متنوعة وتنوع تسوعها ووضعت الخطاب بها فيها آيات لقوم يتفكرون
وآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يسمعون وآيات للمؤمنين وآيات للعالمين وآيات للمتقين وآيات لاولي
النهي وآيات لاولي الالباب وآيات لاولي الابصار ففصل كما فصل ولا تتعد الى غير ما ذكر بل نزل كل آية
وغيرها بموضعها وانظر فيمن خاطب بها او كن أنت الخطاب بها فانك مجموع ما ذكر فانك المنعوت بالبصر
والنهي واللب والعقل والتفكير والعلم والايمان والسمع والقلب فاعلم في نظرك بالصفة التي نعتك بها في
تلك الآية الخاصة تمكن من جمع له القرآن فاجتمع عليه فاستظهره فكان من أهله بل هو عين القرآن
اذا كان على هذا الوصف وهو من أهل الله وخاصة فالقول كله حسن وأحسن وما من سواء
الا في المقول عنه ذلك هو السواء وفي المتكلم به

ليس في القول والكلام قبح * انما القبح في الذي قيل عنه

او قيل او تكلم به او تكلم عنه فافهم ذلك وخذ الوجود كله على انه كتاب مسطور وان قلت حرقوم فهو
ابلق فانه ذو وجهين ناطق بالحق وعن الحق تكن من الذين هداهم الله أي وقعههم بما اعطاهم من البيان
واولئك هم اولوا الالباب القوا صون على خفايا الامور وحقائقها المستخرجون كنوزها والحالون
عقودها ورموزها والعالمون بما تنبع به الاشارات في الموضع الذي تسمع فيه العبارات والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثالث والسبعون واربعمائة في حال قطب كان منزله والهم اله واحد) *

يتوحيده الله يقول قوم ومن اسمائه الحسنى علمنا فكان بنا الله وفيه كتنا	وتوحيد الكثير هو الوجود بأن الله يفعل ما يريد هو المولى ونحن له عبيد
---	--

اعلم ايدها الله واياك بروح منه ان الله امرنا بتوحيده في الوهته فلا اله الا هو كما كنا من التفكير
في ذاته فقصاهم أهل النظر في ذلك من يزعم انه من أهل الله كالتقدماء وغيرهم من المتكلمين وبعض
الصوفية كآبي حامد وغيره في مضمونه وغير مضمونه واحتجوا بامور هي عليهم لآلهم وبعد
استيفاء النظر اقرروا بالبحر فلو كان ثم علم وايمان حق وصدق لكان ذلك في اول قدم فتعد واحد والله
التي هي اعظم الحدود ووجدوا ذلك التعدي قرية اليه ولم يعلموا ان ذلك عين البعد منه وعند كشف
الغطاء يظهر من اعطى ومن اعطى

سوف ترى اذا انجلي القبار * افرس تحتك ام حمار * فالصورة صورة فرس والحبرة حبرة حمار
هذا الذكر يعطى الذاكر به رجاء عظيما وفتحنا ميثاقا وذلك ان الله تعالى خاطب في هذه الآية
المسلمين والذين عبدوا غير الله قرية الى الله فاعبدوا الا الله فلما قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
زلفى فاكذبوا وذكروا العلة فقال الله لنا ان الهكم الله الذي يطلب المشرك القرية اليه بعبادة
هذا الذي اشرك به واحد كانكم ما اخترتم في وحدانيته فقال والهكم فجمعنا واياهم آله واحد
فما اشركوا الا بسببه فيما اعطاهم نظرهم ومن قصد من اجل امر ما فذلك الامر على الحقيقة هو
المقصود لا من ظهر انه قصد كما يقال من صحبتك لا امر او حبك لا امر ولي بانقضائه ولهذا ذكر الله
انهم يتبرأون منهم يوم القيامة وما أخذوا الا من كونهم فعلوا ذلك من نفوسهم لانهم جهلوا قدر الله
في ذلك الاترى الحق لما علم هذا منهم كيف قال والهكم اله واحد وبنيهم فقال قل سمعوه فيذكروهم
باسمائهم الخالفة اسماء الله ثم وصفهم بانهم في شركهم قد ضلوا ضلالا بعيدا وميئنا لانهم اوقعوا نفوسهم
في الحيرة لكونهم عبدوا ما شئتوا بايديهم وعلموا انه لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنهم من الله شيئا فهي
شهادة من الله بقصور نظرهم وعقولهم ثم اخبرنا الله انه قضى أن لا نعبد الا اياه بما نسبوه من الالهة لهم

ان جعلوهم كالنواب لله والوزرا كان الله استخلفهم ومن عادة الخليفة أن يكون في رتبة من استخلفه عند استخلف عليه فهذا النسب والالوهة لهم ابتداء من غير نظر في جعل ذلك وقول من قال اجعل الالهة الها واحدا انما كان من اجل اعتقادهم فيما عبدوا منهم آلهة دون الله المشهود له عندهم بالعظمة على الجميع فاشبه هذا القول ما ثبت في الشرع الصحيح من اختلاف الصور في التصلي ومعلوم عندهم من يشاهد ذلك ان الصورة ما هي هذه الصورة وكل صورة لا بد أن يقول المشاهد لها انها الله لكن لما كان هذا من عند الله وذلك الاخر من عندهم انكر عليهم الحكم في ذلك كما ثبت في قوله تعالى فاني اتوا لولا اقم وجه الله هذا حقيقة فوجه الله موجود في كل جهة يتولى أحد اليها ومع هذا لو تولى الانسان في صلاته الى غير الكعبة مع علمه بجهة الكعبة لم تقبل صلاته لانه ما شرع له الاستقبال هذا البيت الخاص بهذه العبادة الخاصة فاذا تولى في غير هذه العبادة التي لا تصح الاتعين هذه الجهة الخاصة فان الله يقبل ذلك التولى كما انه لو اعتقد ان كل جهة يتولى اليها ما فيها وجه الله لكان كافرا واجاهلا ومع هذا فلا يجوز له أن يتعدى بالاعمال حيث شرعها الله ولهذا اختلفت الشرائع فما كان محرما في شرع ما حله الله في شرع آخر ونسخ ذلك الحكم الاول في ذلك المحكوم عليه بحكم آخر في عين ذلك المحكوم عليه قال الله تعالى اكمل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فانسخ من شرع واتبعه من اتبعه بعد نسخه فذلك المسمى هو النفس الذي قال الله فيه خليفته داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق يعصى الحق الذي انزلته اليك ولا تتبع الهوى وهو ما خالف شرعك فيضلك عن سبيل الله وهو ما شرعه الله لك على الخصوص فاذا علمت هذا وتقرر لديك علمت ان الله الواحد في كل شرع عينا وكثير صورة وكونا فان الادلة العقلية تكثره باختلافها فيه وكما هو حق ومعلوم لها صدق والتصلي في الصور يكثره أيضا لاختلافها والعين واحدة فاذا كان الامر هكذا فما صنع او كيف يصح لي أن اخطئ قائلا ولهذا لا يصح خطأ من أحد فيه وانما الخطأ في اثبات الغير وهو القول بالشريك فهو القول بالعدم لان الشريك ليس ثم ولذلك لا يغفره الله لان الغفران لا يستلزم الامن له وجود والشريك عدم فلا يسترفهى كلمة تحقيق ان الله لا يغفر ان يشرك به لانه لا يجده فلو وجد له صح وكان للمغفرة عين متعلق بها وما في الوجود من يقبل الازداد الا العالم من حيث ما هو واحد وفي هذا الواحد ظهرت الازداد وما هي الاحكام اعيان الممكثات في عين الوجود التي يظهرها علمت الاسماء الالهية المتضادة وامثالها فاذا علمت هذا فقل بعد ذلك ما شئت أما كثرة الاسماء اظهرت كثرة الاحكام وأما كثرة الاحكام اظهرت كثرة الاسماء فانه امر لا ينكره عقل ولا شرع فالوجود يشهد له وما بقي الا ما ذكرناه الى من نسب الحكم هل للاسماء الالهية ام للممكثات الكونية وهما مرتبطان محكوم بهما في عين واحدة

وماذا يفوت القائلين بجهلهم
من اجل الذي قد قلت فيهم من اعلمهم

فيا خيبة الجهال ماذا يفوتهم
فقد قلت هذا ثم ماذا فاني

فن وحد ما انصف ومن اشرك ما اصاب هو تعالى واحد لا بتوحيد موحدا ولا بتوحيده انفسه لانه واحد لنفسه فما أحديته مجعولة وأحدية كثرته مجعولة وما ثم الاعداد ووجود فالوجود له والعدم ليس له لكن له الاعداد ولا يقال والعدم غيره فتثبت عين ما تنفي قصوري في اللفظ وما بين الوجود والعدم ما لا ينفك بالوجود ولا بالعدم وهو العالم معطى الاحكام لعين الوجود والصور لعين الشهود والمدلولات لادلة العقود فشاهد ومشهود وعاقود ومعقود وموجد وموجود وما ثم امر مفقود فتد تميز الحدود بديل ميراث كل محدود وما ثم الامحد ودان عرف العدم والوجود والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع والسبعون واربعمائة في حال قطب كان منزله ما عندكم يتقدم ما عند الله باق شعر)

أنا عند الذي ما زال عندي	فزال تضادنا فلنا البقاء
تقاسمنا الوجود على سواء	فكان له السنا وانا السنا
به فانظر اذا ما قلت انا	فحسن به له فلنا النناء
رأيتاه بغير اسمي وحيدا	نزيبها لا يكيفه اللقاء
فلما أن تسمى غاب عنا	واسبل دون اعيننا القطاء

قال الله تعالى نور السموات والارض فله السنا وقال اليه يصعد السكام الطيب فله وانا السنا يصعدنا اليه وقال عوان من شيء الا عندنا خزائنه فرد

فحسن وما عندنا عنده * وليس الذي عنده عندنا

وما عند الله باق فلنا ولما عندنا البقاء فهو وان تقدم ما عندنا من عندنا فانه لا يتقدم من عنده وما عند الله خير وابق وما عند الله الا العالم والله خير وابق من هو عنده كذا قال الله سبحانه في كتابه خير وابق لان بقاء العالم اذا وصف بالوجود باقائه واذا ابقيناه على حاله مع ظهور احكامه في عين الوجود فله البقاء وهو بكل حال لم يرل في درجة الامكان فهي له باقية فهو خير وابق لان له الحكم في عين الوجود والحكم لا يزال باقيا فهو خير وابق من هو منه خير وابق في هذا الحكم ولما اعطى من العلم بنفسه للعالم به والله خير وابق لانه لو لا بقاء عينه ما كان يحكم هذا الممكن فيما يظهر فهو خير وابق من هو عنده خير وابق فخير وابق من هو خير وابق شعر

فعددية الحق ما عندها	سوانا وما عندنا من سواء
تخيرية الحق مشهودة	وخيرية الكون ما لاراه
فلما حانا ارانا حا	فلما رأيتاه ككنا حاه
فنه البنا ومنا اليه	فعين ضلالتنا من هداه
فلعند في ذا وذلك الذي	رأيتاه من حكمه ما نواه

فأعيان العالم محفوظون في خزانته عنده وخزانته علمه ومحتزن علمه نحن فنحن اثبتنا له حكم الاختران لانه ما علمنا الا منافسكان طريقا وسطا بين شئيه ثبوتنا وشئيه وجودنا فاذا ارادنا ينقلنا الى شئيه وجودنا امرنا عليه فاكتسبنا الوجود منه فظهرنا بصورته في شئيه وجودنا وبصورته ما نحن عليه في شئيه ثبوتنا فان علمه عين ذاته وانما سمى علما لتعلقه بالمعلوم والتعلق محبة فلو كان العدم وسطا بين شئيه الثبوت وشئيه الوجود لكان اذا اراد ايجادنا امرنا بشيء على العدم فاكتسبنا منه ثبوتنا في شئيه الثبوت فلم نوجدنا في الثبوت ولا في الوجود فلذلك لم يكن لنا طريق الاعلى وجود الحق لتسقيده منه الوجود فتفهم هذا الترتيب فانه نافع مفيد فانه يعطيك العلم بحكم المواطن فانها تحكم بنفسها في كل من ظهر فيها فمن مر على موطن انصغ به والدليل الواضح في ذلك رؤيتك الله تعالى في النوم وهو موطن الخيال فلا ترى الحق فيه الا في صورة جسمية كانت تلك الصورة ما كانت فهذا حكم الموطن قد حكم عليك في الحق انك لا تراه الا هكذا كما انك اذا دخلت موطن النظر العقلي وخرجت عن خزانة الخيال وموطنه لم تدرك الحق تعالى الامتزها عن الصورة التي ادركته فيها في موطن الخيال ولذا كان الحكم للموطن عرفت اذا رأيت الحق ما رأيت واثبت ذلك للموطن اعني ذلك الحكم حتى يبقى الحق لك مجهولا ابدا فلا يحصل لك منه علم في نفسك الا بتوحيد المرتبة له وأما ان تعلم ذاته فحسب ذلك لانك ما تخلو عن موطن تكون فيه يحكم عليك ذلك الموطن بأن لا ترى الحق

الاب فانك تشارك ما اعطاك من العلم به في موطن آخر فتصكح على الحق في كل موطن يحكمك ما هو عين الحكم الذي حكمت به عليه في الموطن الذي قبله فتعرف عند ذلك انك ما تعرفه من حيث يعرف نفسه وهذا غايتنا من العلم به تعالى فما عندنا منه في موطن يتقدم في موطن آخر فاعندنا ينشد وما عند الله باق من علمه بنفسه لا يتغير ولا يتبدل ولا يتنوع لنفسه في نفسه يتنوع المواطن فان المواطن تنوعها لذاتها ولولم تنوع لكات موطننا واجدا كما ان الاسماء لولم تختلف معانيها لكات اسما واحدا كما هي واحد من حيث سمياها في مثل قوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن هذا من حيث المسمى فانه قال آياتا تدعو اوله الاسماء الحسنى فوجدنا اراد المسمى ولم يراع اختلاف الحقائق التي تدل عليه الفاظ هذه الاسماء الحسنى فان لم تعلم قوله ما عندكم ينشد وما عند الله باق على ما علمتكم به فاعلمت الا صورة صحيحة لارواحها فاذا علمت الامر كما علمتكم به فتحت في تلك الصورة الظاهرة روحا تحي به فكنت خالقا داخل في جملة من وصف الله نفسه بالفضل عليه في ذلك فقال تعالى تبارك الله احسن الخالقين فاثبتك وكل من انشأ صورة بغير روح فذلك هو المصور الذي يعذب بما صور به يوم القيامة بأن يقال له هالك في ذلك الموطن احي ما خلقت وليس بحيي ويقال له انفخ فيهاروحا وليس بنافخ وهذا من حكم الموطن لان ذلك الموطن اعنى موطن يوم الحشر يعطى ظهوره بميزان العالم عما كان ينسب اليه في موطن الدنيا من الاقدار عليه كان عيسى عليه السلام ينفخ في الطائر الذي خلقه روحا فيكون طائرا بالصورة والمعنى وقبل فليس الا صورة طائر لا طائرا ولذلك قال عز وجل كهيئة الطير ما قال طيرا حتى حصل فيه الروح وقد ثبت عندنا عن ذى النون المصري انه احيى ابن الجوزى باذن الله الذى التقمه التساح وان ابا يزيد احيى الغلة باذن الله كما ان موطن الخيال يعطى في عين الناظرين حياة الجمادات وتحركها وهي في نفسها ليست بتلك الحياة التي تدرجها الابرار كخيال سحرة موسى عليه السلام وعصاهم يخيل الى موسى من سحرهم الذي سحروا به عين الناس انها تسمى فتلك خيال نشأت بين الخيال وبين عين الناظرين كصورة السماء في المرأة فها هي السماء ولا غير السماء فاما تعلم قطعان الجرم الذى رأيت في المرأة أقل من جرم السماء واكبر من جرم المرأة وتعلم قطعانك ما رأيت الا السماء عينه فلهذا جعلنا الحكم للمواطن فلا يبي من العالم امر يسمى خرق عادة الاباذن الله فيغير اذن الله ما يصح ولهذا ما يكون من كل احد ظهور ذلك وان كنا نعلم انه ما يحدث صورة في العالم الا والحياة تعيها وهي روحها وبذلك الروح تكون تلك الصورة مسجدة فالروح تسبح الله تعالى والصورة مسجدة بالروح ربها تعالى شعر

ولست تدري الذى تقول

فانه الناطق بالقول

فقد علمت الذى أقول

ولست ادري الذى تقول

وهذا القدر كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الخامس والسبعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائرا لله) •

لتعلم الفرق بين الحق والخلق
وقاية للذى يقول بالفرق
وهو الذى يبقى الاشياء بالحق
يوم الوفود يسمى مقعد الصدق
لما جرى معهم في حلبة السبق
اسماؤه عندنا بالمفنى والمبقى

شعائر الله لسلام لنا نصبت
وهي الحدود التي قامت برازخها
فنن يعظمها كات وقايته
له من الله دون الخلق منزلة
يحوزها بالذى حاز الهيباق لها
بفنى ويبقى الذى يدعوه متصفا

قال الله تعالى في تعظيمها لا بل فيها انها من تقوى القلوب لكم فيها يعني الشعائر منافع الى اجل
 مسي ثم محلها الى البيت العتيق وهو بيت الايمان عند اهل الاشارات وليس الا قلب المؤمن الذي
 وسع عظمة الله وجلاله شعائر الله اعلامه واعلامه الدلائل عليه والموصلة اليه وباعبا كيف يصل
 اليه وهو عنده كما قال ابو يزيد وقد سمع قارئا يقرأ يوم تحشر المتقين الى الرحمن وقد اقصاح وبكى
 حتى طار الدم من عينيه وضرب المنبر وقال كيف يحشر اليه من هو جليسه فصدق الله والحال
 فان المتقي ما يتقى الرحمن وصدق ابو يزيد فانه ما كان مشهوده في الحال الا الرحمن والولى لا يتعدى
 ذوقه ولا ينطق بغير حاله ويرد كل شيء يسمع الى الحال الذي يغلب عليه وكان حال ابي يزيد في ذلك
 الوقت هو الذي نطقه فالمرء مخبوء تحت لسانه فان اللسان ترجمان احوال الناطقين ثم اعلم ان البدن
 جعلها الله من شعائره ولهذا نشعر بعلم انها من شعائر الله وما وهب الله لاربعة فيه الا تراها
 اذا ماتت قبل الوصول الى البيت كيف ينجرها صاحبها ويحلى بينها وبين الناس ولا يأت كل منها شيئا
 فهذا من منه الله حيث جعلك مشلا وميزك عنه وجعل لك ملكا وطلب منك ان تقرضه والنعمة
 بالامالة نعمته وهذه كلها من شعائر الله فان كل شعيرة منها دليل على الله من حيث امر ما خاص
 اراده الله وابانه لاهل الفهم من عباده فيتفاضلون في ذلك على قدر فهمهم فاذا رأيت ما يقال
 فيه انه من شعائر الله وتجهل أنت صورته في الشعائر ولا تعلم ما تدل عليه هذه الشعيرة فاعلم ان تلك
 الشعيرة ما خاطبك الحق بها ولا وضعها لك وانما وضعها لمن يفهمها عنه ولك أنت شعيرة ايضا غيرها
 وهي كل ما تعرف انها دلالة لك عليه كما قال ابو العتاهية

ففي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

فقط عندها وقل رب زدني علما فيقوى فهمك فيما انزله ويعلمك ما لم تكن تعلم فاذا امكنك الحق
 من نفسك علمت انك من اقوى الشعائر عليه واوضحها ولهذا جاءت الشريعة بقولها من عرف
 نفسه فقد عرف ربه فاذا وصلت الى ما وصلت اليه شعائر نفسك وشاهدت المنعور رأيت على
 صورتك خن هناك تعلم انك الاصل في علمه بك وانه ما تجلي لك الا في صورة علمه بك ولا كان عالما بك
 الا منك وانت بذاتك اعطيت العلم بك فانت الشعيرة له عليك فان رأيت على غير صورتك فخار آية
 من كونك شعيرة له فلا تنكره اذا رأيت ما لا تعرف حين ينكره غيرك فان تلك الحضرة لا تجلي لاحد
 فيها الا الله فاذا كان هذا ارجع في نظرك منه اليك فترى نفسك في تلك الصورة التي رأيت
 عليها وما انصبغت بها منه وانما هي ايضا صورتك في ثبوتك وما كان وصل وقت دخولك فيها
 وظهورك بها فان الصورة تنقلب عليك الى ما لا نهاية له وتنقلب فيها أنت وتظهر بها الى ما لا نهاية
 فيه وان كان لا بعد حال انتقال لا يزول وقد علمك تعالى في هذه الصورة على عدم تناسلها فتجلى
 لك في صورة لم يبلغ وقت ظهورك بها لانك مقيد وهو غير مقيد بل قيده اطلاقه وانما يفعل هذا مع
 عباده ليظهر لهم في حال التذكر ولهذا يشكرون الا العارفون بهذا المقام فانهم لا يشكرونه
 في اى صورة يظهر فانهم قد حفظوا الاصل وهو انه ما تجلي للخلق الا في صورة المخلوق اما التي
 هو عليها في الحال فيعرفه او ما يكون عليها بعد ذلك فينكره حتى يرى تلك الصورة قد دخل فيها
 حينئذ يعرفه فان الله علمه وعلم ما يؤول اليه والمخلوق لا يعلم من احواله الا ما هو عليه في الوقت فلذلك
 يقول رب زدني علما ومن عباد الله من يعلم ذلك فاذا رأى الحق في صورة لا يعرفها علم بحكم الموطن
 وما عنده من القبول انه ما تجلي له الا في صورة هي له وما وصل وقتها فعلها قبل ان يدخل فيها فهذا
 من الزيادة في العلم التي زادها الله فشكر الله الذي عرفه في موطن الانكار ولذلك عظم الله هذا
 الفضل فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ان الحق في هذا الموطن من شعائر
نفسك تعرف نفسك به كما عرفته بنفسك فتأمل شعر

فاجتمعنا في الشعائر فلنا منه التجني فلذلك اعييد واذا علمت هذا لم تكن فهو الصادور عنكم بعضها يستر بعضا فليبادر من يبادر	واقترعنا في السرائر وله منا الضمائر ها ثم فيه يبادر عنسه بصادر مثل اوراق الدفاتر بأوائل وأواخر وليقاتر من يقاخر
--	---

فما عظم الله شعائره سدى لانه ما عظم الامن يقبل التعظيم وأما العظم فلا يعظم فان الموجود لا يوجد والله عظيم والعالم كله لا مكانه حقير الا انه يقبل التعظيم ولم يكن له طريق في التعظيم الا ان يكون من شعائره الله عليه فلما كان في نفس الامر شعيرة عليه عرفنا الحق بذلك فنظرنا فرأينا حقيقته قوله فاستدلنا بنا عليه وبه اذا ظهر في النكرة علينا شعر

فنه الى دليل على فحسن يديه كما قاله واعماله عين اعياننا	ومنى اليه دليل عليه بأعماله ثم نحن لديه قبدى منه وعودى اليه
---	---

ولولم يكن الامر هكذا ما صدق اتحادنا يا وكيلنا والمال ماله قالمال مالك والاشارة ان الصورة صورتك فصدق ان تراني اذ قال له موسى رب ارنى اقطار البك فقال ان تراني واداة ان تنسني الافعال المستقبله والاشارة ان من جهلك في الحال جهلك في المآل لانك اذا ظهرت له في المآل ما تظهر له بصورة الحال التي جهلك فيها عند طلبه رؤيتك وانما تظهر له بصورة حال ذلك المآل فلا يزال منكرا ما يرى حتى يعرف الموطن وحكمه فيعلم ما يرى وما هو الحكم عليه فان الله لم يزل ظاهرا الذي عينين واعين واما ذو العين الواحدة فهو دجال اعور لم يزل في ريقه التقييد مغلولا فمن فتح الله عينيه التي آمن الله بها عليه في قوله عز وجل الم نجعل له عينين ليشهدني في الحالين في الحال الراية والحال المستقبله فمن لم يرن في الحال وهو ناظر الى فانه ابعد ان يراني في حال المآل وهو يراني ولكن لا يعرف اني مطلوبه وسبب ذلك انه يطلبني بالعلامة وهل هذا الا عين الجهل في شعر

وهل ثم غيري او يكون وليسني فاياك والافتكار ان كنت طالبا	فيا حية الابصار عند البصائر فان محمل الابتلاء سرائري
--	---

والله يتول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والسبعون واربعمان في معرفة حال قطب كان منزله لا حول ولا قوة الا بالله شعر

الحول والقوة لله وانما التحقيق عبدرأى ومن يرى الامر ين في نفسه	عند الذي يؤمن بالله الحول والقوة لله فهو على نور من الله
--	--

قال الله تعالى معرفات موسى قال لقومه استعينوا بالله وشرع لنا في القسمة بيننا وبينه ان نقول واياك نستعين فقال هذه بيني وبين عبيدي ولعبيدي ما سأل اعلم انه لا حول ولا قوة الا بالله

من خصائص من خلقه الله على صورته وهو الانسان الكامل فان الملك ليس من حقيقته ان يكون هذا مقامه بل هو المتبرى لانه ليس بعبد جامع وانما هو عضو من اعضاء العبد الجامع فالعبد الجامع هو الذي لم يبق صفة في سيده الا وهي فيه ومن صورته في الاقتدار على ايجادنا قبولنا لذلك نحتاج قوة مطلقة من واحد دون مساعد فلما علم منا اننا تعلم ذلك شرع لنا ان نستعين به اذا القابل يحتاج الى مقتدر كما ان المقتدر طلب التبول من القابل فصحت القسمة يتناوبينه تعالى فانه الصادق وقد قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي فالأقتدار منه والقبول منا وبهما ظهر العالم في الوجود الدليل ان المحال لا يقبل الوجود فلا ينفذ فيه الاقتدار لان من حقيقة الاقتدار انه لا يتعلق الا بالممكن ولا معنى للممكن الا التبول فلا يصح ان يقول لاحول ولا قوة الا بالله الا العبد الجامع فكل من تبرا فهو جزء من الجامع وكل من اثبت الامرين فهو جامع عالم بنفسه وبربه اديب وفي الامر حقه

فلاحول منه ولا قوة	اذالم اكن وانا الواقع
ولاحول مني ولا قوة	اذالم يكن وانا الجامع

الارهاك كثيرا اخناه الله في الملك حتى اوجد آدم على صورته وجعله خليفة في ارضه واعترض من اعترض كما اخبر الله تعالى في ذلك وما سمع قبل خلق آدم لاحول ولا قوة الا بالله وكل قائل يقولها من غير العبد الجامع فانما يقولها بحكم التبعية له ولما خلق العرش وامرت الملائكة ان تحمله لم تطعه فلما عجزت قام الحامل الواحد منهم الذي على صورة الانسان فقال بلسانه لما اعطاه الله لاحول ولا قوة الا بالله فقال من بقي من الجله بقوله خملت العرش وأطاقته فلما اوجد الله الانسان الكامل جعل له قلبا كالعرش جعله يتسأله خافي العالم من يطبق حمل قلب المؤمن لانهم عجزوا عن حمل العرش وهو في زاوية من زوايا قلب المؤمن لا يحس به ولا يعلم ان ثم عرشا خلقه عليه وجعل اسماء الحسنى تحف بهذا القلب كما تحف الملائكة بالعرش وجعل جلته العلم الالهي والحياة والارادة والقول اربعة الحياة تطير الحامل الذي على صورة الانسان من حله العرش لسريان الحياة في الاشياء فنام الاحي والحياة الشرط المصحح لبقية الصفات من علم وارادة وقول ورد في الخبر ان جبريل لما علم آدم الطواف بالبيت وقال له انا طفت بالبيت قبل ان تخلق بكذا وكذا الف سنة فقال آدم فما كنتم تقولون عند الطواف به فقال جبريل كان تقول سبحان الله والمجد لله والاله الا الله والله اكبر فقال آدم وازيدكم انا لاحول ولا قوة الا بالله فاخص بهذا الكثر آدم عليه السلام فنام من يحول بينك وبين ما أنت قابل له مما اذا قبلته اضربك وانزلك عن ريتك اعني رتبة كمالك الى حيوانيتك الا الله ولا قوة لك على ما كلفك من الاعمال الا بالله كما لا يحول بين الحق مع اقتداره وبين ما لا يصح فيه وجود الابلك الا أنت اذالم تكن فلا بد من كونك فيما لا يوجد الابلك ولا قوة اى لا ينفذ اقتداري امر لا يظهر الابلك فن القسمة ظهور حقيقة لاحول ولا قوة الا بالله فيك وفيه بحسب الاحوال التي تطلبها فلا جاع من الانسان الجامع ولا اشرف فيه من جزئياته الا الجزء الملكي منه كما ان ذكر الله في الصلاة اشرف اجزاء الصلاة لان الذكر اشرف من الصلاة كما انه لا يكون الملك اشرف من الانسان لانه جزء من الانسان والذكر جزء من الصلاة قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر يعني صورتها فان التكسيرة الاولى تحرر بها والسلام منها تحليلها عن الفحشاء والمنكر لما فيها من التحريم ولذا كرات الله اكبر يعني فيها لان الذكر جزء منها وهو اكبر اجزائها وفيه وقعت القسمة بين الله وبين المصلي في الصلاة فاذا علمت هذا علمت مقام الملائكة فلم يخرج عنك واصبت الامر على ما هو عليه وانصفت وعرفت من اين أتى علي من أتى عليه في باب المفاضلة الله تعالى يجمع

اسمائه مع التفاضل فيها في عموم التعاقب فاجعل بالك وقيل رب زدني علما وتأدب بأداب الحق الذي هو عليها فان العبد اذا قال لاحول ولا قوة الا بالله صدقه ربه خيقول الرب لاحول ولا قوة الابي ولم يعترض ان يقول لاحول ولا قوة الابك يا عبدى فان هذه الكلمة لا تظهر من قائلها الا بقاتلها ولكن لما علم تعالى ان الانسان الحيوان شارك الانسان الكامل بالصورة الانسانية علم انه اذا قال الحق لاحول ولا قوة الابك طردها الانسان الحيوان في غير موطنها فاساء الادب والانسان الكامل لا يفعل مثل هذا فراعى الحق الحرمة ليتعلم الكامل فهي مسئلة تعلم وتعتقد ولا يفوه بها ناطق ولا تجرى على لسان عبد مختص الا في بيان العلم ليعلم الامر على ما هو عليه فان الله اخذ العهد على العلماء ان يعلموا من لا يعلم ما علمهم الله ومما علمهم الادب فلا يضعون الحكمة الا في اهلها هذان شأنهم رضي الله عنهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

الباب السابع والسبعون واربع مائة في حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومثل هذا فيعمل العاملون شعر

والكثر مستخرج والباب مفتوح
العقل يقبل ما تأتي به الروح
عليه والعلم موهوب وعمود
فليس للعقل تعديل وتجريح
ميزانه قبدا نقص وترجيح
قانه خلف باب الفكر مطروح
من القوى لم يبق بالعقل تسريح
خسرت فافهم فتولى فيه تلويح
كان رتبته عدل وتصحيح
صدر بنور شهود الحق مشروح
له من الذكركر قدوس وسبح
في غير ذلك تحسين وتبجيع

الشخص مستدرج والصدر مشروح
اين الاوائل لا كانوا ولا سلقوا
لكهم حجبوا بالفكر فاعتمدوا
ما قيمه كتب ان كنت ذانص
العدل والجرح شرع الله جاء به
العقل افقر خلق الله فاعتبروا
لولا الاله ولولا ما حياء به
ان العقول قيود ان وقفت بها
ميزان شرعك لا تبرح تزين به
ان التنافس في علم يقوم به
هذا التنافس لا ينبغي به بد لا
مثل ذا يعمل العمال ليس لهم

قال الله تعالى **كل حزب بما لديهم فرحون** وموجب المرح المناسبة ولما علمنا ان الانسان مجموع ما عند الله علمنا انه ما عند الله امر الاوله اليه نسبة فله منه مناسب قال العالم لا يرى بشئ من الوجود وانما يبرز اليه ما يناسبه منه ولا يقلب عليه حال من الاحوال بل هو مع كل حال بما يناسبه كما هو الله معنا انما كنا فان اكثر الناس لا يعلمون ذلك بل هم بهذا المقدرباهلون وعنه عمون وهذا هو الذي اداهم الى ذم الدنيا وما فيها والزهد في الآخرة وفي الكونين وفي كل ما سوى الله واتخذوا على من شغل نفسه يسمى هذه كلها وجعلهم في ذلك ما حكي عن الاكابر في هذا النوع وجعلوا الفاظهم على غير وجه ما تعطيه الحقيقة ورأوا ان كل ما سوى الله حجاب عن الله فأرادوا هتك هذا الحجاب فلم يقدروا عليه الا بالزهد فيه وسأبين هذا الفن في هذا الباب بيانا شافيا وكون الحق كل يوم هو في شان الخلق وكون الجنة وهي دار القربة ومحل الرؤية هي دار الشهوات وعموم اللذات ولو كانت حجابا لكان الزهد والحجاب فيها وكذلك الدار الدنيا فأقول ان الله خلق اجناس الخلق وانواعه وما ابرز من اشخاصه لتتفرقه نظرا يوصلنا الى العلم بخالقه فما خلقه ليزهد فيه فوجب علينا الانكباب عليه والمثابرة والمحبة فيه لانه طريق النظر الموصل الى الحق فمن زهد في الدليل فقد زهد في المدلول وخسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وجهل حكمة

الله في العالم وجهل الحق وكان من الخاسرين الذين ما ربحوا تجارتهم وما كانوا مهتمين فالرجل
 كل من ظهر بصورة الحق في عبودية محضة فأعطى كل ذي حق حقه وبدأ بحق نفسه فأنها اقرب
 اليه من كل من توجه له عليه حق من الخلق وحق الله الحق بالقضاء وحق الله عليه ايصال
 كل حق الى من يستحقه ولمثل هذا فليعمل العاملون اذ ولا بد من اضافة العمل اليها فان الله اضاف
 الاعمال اليها وعين لنا اعمالها وامكنتها وازمنتها واحوالها وامرنا بها واجوبنا ونبأنا وتخبرنا كما انه
 منها ناعز وجل عن اعماله عينة عين لنا محالها واما كنهها وازمانها واحوالها فتحررنا وتزينا وجعل
 لذلك كله جزاء بحساب وبغير حساب من امور ملذذة وامور مؤلمة دنيا وآخرة وخلقنا وخلقنا
 من يطلب الجزاء المذوق بطبع عن الجزاء المؤلم وجعل لي وعلى حق في رعييتي اذ خلق لي نفسا
 ناطقة مدبرة عاقلة مفهومة مستعدة لقبول جميع ما كفها به وهي محل خطابه المقصودة بتكليفه
 وامتنال او امره ونواهيته والوقوف عند حدوده ومراسمه حيث حد لها ورسم في حق الحق وحق
 نفسه وحق غيره في طلبه اصحاب الحقوق لحقوقة سم نطقا وحالا ظاهرا وباطنا في طلبه السمع بحقه
 والبصر باللسان واليدان والبطن والفرج والقدمان والقلب والعقل والفكر والنفس
 النباتية والحيوانية والغضبية والشهوانية والحرص والامل والخوف والرجاء والاسلام والايمان
 والاحسان وامتنال هؤلاء من عالمه المتصل به وامره الحق ان لا يغفل عن أحد من هؤلاء اولا
 ويصرفهم في المواطن التي عين له الحق وجعل هذه القوى كلها متوجهة على هذه النفس الناطقة
 بطلب حقوقها وجعلها كلها ماطقة بتسبيح الله تعالى جعلها ذاتيا لا تنفك عنه وجعل هذه الحقوق
 التي توجهت لها على النفس الناطقة الحساسة على الجماعة ثابتة بالله الحق جزاء لما هي عليه من تسبيح
 الله بحمده دنيا وآخرة وما منهم من يخالف امر الله اختيارا وانه اذا وقعت المخالفة منهم تجبرا
 يجبرهم على ذلك الوالي عليهم الذي امره بالسمع والطاعة له فان جارفهم وعليه وان عدل فلهم
 وله ولم يعط الله هؤلاء الرعايا الذين ذكرناهم المتصلين به قوة الامتناع مما يجبرهم على فعله بخلاف
 ما خرج عنهم ممن له امر فيهم ثم ان الله نعت لهم الجزاء الحسي واشهدهم اياه في الحياة الدنيا بضرب
 مثال من نعم الحياة الدنيا وبالوعد بذلك في الآخرة ومنهم من أشهد ذلك في الآخرة وهو في الحياة
 الدنيا مشاهدة عين فرأى ما وقع له برؤيته من الالتذاذ ما لا يقدر قدره وما التذبة الا من يطلب ذلك
 من رعيته فأخذ يباله حقه من ذلك وأن لا يمنعه وفي مثل هذا فليتنافس المتنافسون وأي تنافس
 اعظم من هذا قال العارف المكمل المعرفة يعلم ان فيه من يطلب مشاهدته ربه وعرفته الفكرية
 والشهودية فيتعين عليه ان يؤدي اليهم حقهم من ذلك وعلم ان فيه من يطلب الماء كل الشهي الذي
 يلايم مزاجه والمشرى والمنكح والمركب والملبس والسماع والنعم الحسي والحسوس فتعين
 عليه ايضا ان يؤدي اليهم حقوقهم من ذلك الذي عين لهم الحق ومن كان هذا حاله كيف يصح له
 ان يزهد في شيء من الموجودات وما خلقها الله الا لانه مقتدر الى علم ما هو له وما هو لغيره لثلاث
 يقول كل شيء هو له فلا يتظر من الوجوه الحسان الا ما يعلم انه له وما يعلم انه لغيره يكف بصره وبغضه
 عنه فانه محجور عليه ما هو لغيره فهذا حظه من الورع والاجتناب والزهد انما متعلقه الاولوية
 بخلاف الورع وكل ترك فسموا من طريق الاخذ بالاولوية زهادا حيث اخذوا بها فانه كان لهم
 تناول ذلك في الحياة الدنيا بما فعلوا لان الله خيرهم بما اوجب عليهم ولا نذهب اليه ولا جبره عليهم
 ولا كرهه فاعلم ذلك ثم انه يتظر في هذا المخير فيه فلا يخلو حاله في تناوله ان يحول بينه هذا تناول
 وبين المقام الاعلى الذي رجحه له ولا يحول فان حال بينه وبينه تعين عليه بحكم العقل الصحيح السليم
 تركه والزهد فيه وان كان على بينة من ربه ان ذلك لا يقدر ولا يحول بينه وبين المرتبة العليا من

ذلك فلا فائدة لتركه كما قال لثيبه سليمان عليه السلام هذا عطاؤنا فامنن أو أمك بغر حساب فلا تكن
 ممن تلتبس عليه الامور فيتجسس لانه يزهد فيه فهو حق لشخص ما من رعيته ينال حظ ما يطلبه
 به منه شخص آخر من رعيته فان ذلك عين الجهل فان تلك الحقيقة تقول له ما هذا عين الحق الى
 قالوا لى بالعباد الذى كافه الله تدبير نفسه وولاه ان يعلم فاذا علم استعمله علمه حتى يكون يحكم علمه
 ولا يستعمل هو العلم فانه ان استعمل علمه كان علمه في حكمه فوقتاي عمل به ووقتاي تركه أى
 يترك العمل به وما عمل الترك الا بالعلم واذا كان العلم يستعمله ويصرفه ويكون هو معمول لا مستعملا
 للعلم حكم عليه جبرا على الصواب وفي الحقوق اربابها ومثل هذا الامام في العالم قليل ولذلك يقول
 ليس السخي من يسخي بماله وانما السخي من يسخي بنفسه على العلم فكان تحت سلطان علمه هذا هو
 كبير العالم وانما ما ذكرناه من علم الاوامر والنواهي الالهية فنوردها ان شاء الله تعالى في الباب
 الاخير من هذا الكتاب وبه ختمنا الكتاب وهو باب الوصية فانظر الى ما يعطيك هذا الهجير من الفوائد
 وما ذكرت لك ما نتيجة هذه الهجيرات الا ليكون ذلك باعشالك على طلب الانفس والاتوجه والاولى
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

(الباب الثامن والسبعون واربعمائه في معرفة حال قطب كان منزله ان تك مشقال حبة من خردل
 تقع في حفرة او في السموات او في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير شعر)

الرزق يأتي به الرزاق ليس له	اسم سواء ولا عين ولا اثر
ولا تسولن في الوهاب ان له	حكم عليه فهذا ليس يعتبر
فانه واجب والوهاب ليس له	حكم الوجوب وفيه العبد يحتب

قال الله تعالى بقية الله خير لكم وهو ما احل الله لك تناوله من الشيء الذي يقوم به اود لك لتقوم به
 في طاعة ربك وانما سماه بقية لانه بالاصالة خلق لك ما في الارض جميعا فكنت مطلق التصريف
 في ذلك تأخذ ما تريد وترك ما تريد في ثاني حال حجر عليك بعض ما كان اطلق فيه تصرفك وابق لك
 من ذلك ما يشاء ان يبقية لك فذلك بقية الله وانما جعلها خيرا لك لانه علم من بعض عبادته ان نفوسهم
 تعمى عن هذه البقية بما يعطيهم الاصل فيتصرفون بحكم الاصل فقال لهم البقية التي ابقى الله
 خير لكم ان كنتم مؤمنين أى مصدقين بأني خلقت لكم ما في الارض جميعا فان صدقتموني في هذا
 صدقتموني فيما ابقىت لكم من ذلكم وان فصلتم بين الامرين فآمنتكم ببعض وكفرتكم ببعض لم تكونوا
 مؤمنين ثم انكم لن تسالوا من ذلك مع جمعكم اياه وانما بكم عليه الا ما قدرته انكم وخرتموني وسواء
 عليكم تعرضتم لتحصيل ما ضمنتم لكم او اعرضتم عنه لا بد لي أن اوصله اليكم فاني اطلبكم به كما اطلبكم
 بالمالكم وما ذلك من كرامتكم علي ولا من اهانتكم فاني ارزق البر والقاجر والمكاف وغير
 المكاف وانما عنايتي ان اوصل اليك من البقية لا من غيرها في مثل هذا تظهر عنايتي بالشخص
 الموصل اليه ذلك فانه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها كما انه لن تموت نفس حتى يأتيتها اجلها
 المسمى وسواء كان الرزق قليلا أو كثيرا وليس رزقك الا ما تقوم به نشأتك وتدوم به قوتك
 وحياتك ليس رزقك ما جمعت وادخرت فقد يكون ذلك لك ولغيرك لكن حسابه عليك اذا كنت
 بجامعه وناسبه فلا تكسب الا ما يقوتك ويقوت من كلفك الله السعي عليه لا غير وما زاد على ذلك
 مما فحنت به عليك فأوصله انعاما منك الى من شئت من تعلم منه انه يستعمله في طاعتي فان جهلت
 فأوصله فانك ان تحيب من فائدته من كونك منعما بما سميت ملكا لك فانت فيه كرب النعمة وليس
 غيري فانت نائي والنائب بصورة من استخلفه وقد رزقت النبات والحيوان والطائع والعاصي
 فكن أنت كذلك وتجزى الطائع جهدا استطاعتك فان ذلك اوفر لحظك واعلى وفي حقك اولى

واخني واعلم انه **ما خلقت لك ما تحبني به ذاتك وتنعم به نفسك اعتناء بك** فقد خلقت لك ايضا ما اذا انصرفت فيه احييت به اسمائي ونعمت به نفوسهم وتكون أنت الا في ذلك اليهم كما انما الا في برزقك اليك حيث كنت و**كان رزقك فاني أعلم موضعك ومقرتك وأعلم عين رزقك وأنت لا تعلمه حتى تأكله أو أعلمك به على التعيين فاذا تغذيت به وسرى في ذاتك حينئذ تعلم انه رزقك كذلك علمتك فعلت ما تحقه الاسماء الحسنی من الرزق الذي تقوم به حياتها ونشأتها واعطيتك علم ذلك وعينه وجعلتك الا في به اليهم وكما طلبت منك الشكر على ما جئت بك به من الرزق كذلك تطلب أنت الشكر على ما آتيت به من اسمائي واذا شكرتك اسمائي فأنا شكرتك فسعدت سعادتي لم يسعد مثلها الا من عمل مثل هذا العمل واسمائي لا يبدأن يصل اليها ذلك من العالم ولكن لا يشكر اسمائي الا من قصده ما بذلوا اعتناء منه بجنابها لا من جاء بها غافلا عنها ان ذلك لها هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون لا والله كما لا يستوى الذين اجتروا السيات بالذين آمنوا وعملوا الصالحات في محابهم ومما بهم ساء ما يحكمون أي ساء من **بكم** بذلك ثم افصل واقول قول لقمان لابنه فتكن في حجرة أي عند ذي قلب قاس لا شفقة له على خلق الله قال تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وقوله أو أشد قسوة فان الحجر لا يقدر أن يتنفع عن تأثير فيه بالمعول والقلب يتنفع عن اثره بلا شك فانه لاسلطان لك عليه فلهذا كان القلب أشد قسوة أي اعظم امتناعا واحصي وان احسنت في ظاهره فلا يلزم ان يلين قلبه اليك فذلك اليه وحكي أن بعض الناس كسر حجر اصلا ايا بساخر أي في وسط ذلك الحجر تجويفه فيه دودة في قعرها ورقة خضراء تأكلها وروى في النبوة الاولى ان الله تعالى تحت الارض حجرة صماء في جوف تلك الحجرة حيوان لا منفذ له في الحجرة وان الله قد جعل له فيها غداء وهو يسبح الله ويقول سبحان من لا ينساني على بعد مكاني يعني من الموضع الذي تأتى منه الارزاق لا على بعد مكانيها من الله فان نسبة الله الى خلقه من حيث القرب يسكون الراء نسبة واحدة من حيث القرب بفتح الراء نسب مختلفة فاعلم ذلك اوفي السموات بما اودع الله في سباحة الكواكب في افلاكها من التأثيرات في الاركان لخلق ارزاق العالم او الامطار ايضا فان السماء في لسان العرب المطر قال الشاعر اذا سقط السماء بأرض قوم يعني بالسماء هنا المطر وقوله اوفي الارض بما فيها من القبول والتكوين للارزاق فانها محل ظهور الارزاق كالآتم محل ظهور الولد الذي للاب فيه ايضا اثرهما القاء من الماء في الرحم سواء كان مقصودا له ذلك او لم يكن كذلك الكوكب يسبح في الفلك وعن سباحته يكون ما يكون في الاركان الاتهات من الامور الموجبة للولادة وسواء كان مقصودا للكوكب او لم يكن يحسب ما يعلمه الله تعالى مما اوحى في كل سما من الامر الالهي الذي لا يعلمه الا من اوحى به اليه فانما كانت منتقال هذه الحبة من الخردل لقلتها بل خلفاها يأت بها الله نبيه بهذا التعريف لتأثيره ان تأتبه به فانك ترجوه فيما تأتبه به ولا يرجوك فيما اتاك به فانه غني عن العالمين وأنت من الفقراء اليه فانما اتاك اليه بما كلفك الايمان به أكد في ذلك ان تأتبه لا تقاراك وحاجتك لما يحصل لك من المنفعة بذلك ان الله لطيف اي هو اخني ان يعلم ويوصل اليه أي الى العلم به من حبة الخردل خبير للطفه بمكان من يطلب تلك الخردلة منه لما له من الحرص على دفع ألم الفقر عنه فان الحيوان ما يطلب الرزق الا لا دفع الا لام لا غير فلو لم يحس بالآلم لما تصور منه طلب شيء من ذلك فليس نفعه سوى دفع ألمه بذلك وهو الركن الاعظم ولولا ان حكم الجنة في انه نفس حصول الشهوة نفس حصول المشتى بحيث لو تأخرت عنه الى الزمان الثاني الذي يلي زمان حصول الشهوة لكان ذا ألم لفقد المشتى زمان الشهوة كالدنيا فانه في الدنيا لا بد أن يتأخر حصول المشتى عن زمان الشهوة فلا بد من الآلم فاذا حصل المشتى فاعظم الاتذابه اندفاع ذلك الآلم فافهم هذا وحققه فانه يفعل والله يقول**

الحق وهو يهدى السبيل

(الباب التاسع والسبعون واربعانة في حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمة الله فهو خيره عند ربه شعر

من يعظم حرمة الله كل ما في الكون حرمة ليس بالساهي معظمها كيف يسهو عن محارمه فهو الرائي بجوارحي	ما يرى عينا سوى الله ليس في الاعيان الا هي لا ولا في الحكم باللاهي من يرى الاشياء باقه وأنا عن ذلك بالساهي
--	--

العالم حرم الحق والكون حرمة الذي اسكن فيه هؤلاء الحرم واعظم الحرم ماله فيه اثر التابع النكاحي لانه محل التكوين والعالم كله حرم الله فانه محل تكوين الاحكام الالهية لظهور الاعيان فاي عين ظهر عا د حرمة من الحرم فحوامن آدم سواء منه ظهرت فهي عينه وهو عيننا حرمة زوجته التي كون فيها نية لانها ضلعه الصغير قد قبل الشكل المعلوم بالانسان فهكذا ما خلق الله من العالم والاشارة اليه في قوله جميعا منه وقوله في عيسى وروح منه لم ينسبه الى غير لانه ما ثم غير نحن عظم حرمة الله فاعظم الانفس وقد تبين لك انك منه لامن ذاتك ولا من أمر آخر نحن عظم حرمة الله فانما عظم الله ومن عظم الله كان خيره وهو ما يجازيه به من التعظيم في مثل قوله ومن يعظم شعرا لله ومن يعظم حرمة الله وقوله عند ربه العامل في هذا الطرف في طريقةنا قوله ومن يعظم أي ومن يعظمها عند ربه أي في ذلك الموطن فلتبحث في المواطن التي تكون فيها عند ربك ما هي كاصلاة مثلا فان المصلي يتأجج ربه فهو عند ربه فاذا عظم حرمة الله في هذا الموطن كان خيره وتعظيم الحرمة أن يتلبس بها حتى تعظم فاذا عظمت كان الله كواوين كما جاء قلنا اثقلت دعوا الله والمؤمن اذا نام على طهارة فروحه عند ربه فاعظم هناك حرمة الله فيكون الخير الذي له في مثل هذا الموطن البشارة التي تحصل له في نومه او رآه آله غيره والمواطن التي يكون العبد فيها عند ربه كثيرة فيعظم فيها حرمة الله على الشهود وهذا الباب ان بسطنا القول فيه طال وهذه الاشارة القليلة تعطى صاحب الفهم بقوتها ما في البسط من القوائد الوجودية وهذا كاف في الغرض المقصود والمجد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الثمانون واربعانة في حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صيا) * شعر

من المزاج قوى الانسان اجعها بذلك يضعف في حال تصرفها فان بدالك ما يذهب بعادتها كمثل عيسى ومن قد كان اشبهه يبأى بجباياكم من خرق عاداته	روحا وجسم فلا تعدل عن الرشد لعله قبلتها نشأة الجسد فذلك حكم الاله الواحد الصمد من الاناسي وما بالربيع من أجد سوى الذي خلق الانسان في كبد
--	--

قال الله عز وجل وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فهذا اسلام من الله عليه * وقال عيسى عن نفسه عليه السلام * اخبارا بحاله مع الله كما اخبر الله به عن عنايته يصي عليه السلام والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم ابعث حيا واذاد المجدى الوارث كنت نبيا وآدم بين الماء والطين وذلك

عناية ريعان التعباب قوية لان علوم القوم ذوق وخبرة	لان لها القرب الالهى بالنص وهذى علوم ليس تدرك بالنقص
--	---

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم برز بنفسه وحسر الثوب لما قبل الغيث حتى اصابه وقال انه حديث
 عهد بربه * فهذا هو النص الجلي الذي أتى * من الشرع في الغيث القريب من الرب * وكل اول في
 العالم فانه حديث عهد بربه وكل ما في العالم اول فانه شيء فهو في وجوده * حديث عهد بربه اذ قال له كن
 والعالم كله عالم الامر سواء كان من عالم الخلق او لم يكن وقد بنا عالم الامر وخلق ما هو وان عالم الامر
 هو الوجه الخاص الذي في عالم الخلق وما عثر عليه أحد من أهل النظر في العلم الا الهى الا أهل الله ذوقا
 ولما كان لصبي حدثان هذا القرب وهو قرب التكوين والسماع ولم يحل بينه وبين ادراك القرب من الله
 حائل بعده عن عالم الاركان في خلقه فلم يكن عن أب عنصرى ولكن كان روح الله وكلته القاها الى مريم
 فلم يكن ثم ما يغيبه عن صدور عنه فقال مخبرا عما شاهدته من الحال فخكم في مهده على مرأى من قومه
 الذين اقتروا في حقه على اتم مريم فبرأها الله بنطقه وبجنته جذع النخلة اليه اذ أكثر الشرع في الحكم
 بشاهدين عدلين ولا عدل من هذين فقال انى عبد الله فخكم على نفسه بالعبودية لله وما قال ابن فلان
 لانه لم يكن ثم وانما كان حق تجلي في صورة روح جبريلي لما في القضية من الجبر الذي حكم في الطبيعة بهذا
 التكوين الخاص الغير المعتاد اتانى الكتاب فحصل له انجيله قبل بعثه فكان على بينة من ربه فخكم بأنه
 مالك كناية الالهى وجهه انى نبيا فخكم بأن النبوة بالجعل لان الله يقول في أى صورة ما شاء ركبك فهو
 في الصورة بالجعل لتلاخيص ان ذلك بالذات بل هو اختصاص الهى وجعلنى مبارك كأى خصنى بزيادة
 لم تحصل لغيرى وتلك الزيادة ختمه للولاية ونزوله في آخر الزمان وحكمه بشرع محمد صلى الله عليه
 وسلم حتى يكون يوم القيامة ممن يرى ربه الرؤية المحمدية في الصورة المحمدية انما كنت من
 دنيا واخرة فانه ذو حشرين يحشر في الرسل ويحشر معناني اتباع محمد صلى الله عليه وسلم
 وأوصاني بالصلاة والتقوى في امة محمد صلى الله عليه وسلم ان اقيمها لانه جاء بالالف واللام فيها
 والزكاة أيضا كذلك ما دمت حيا زمان التكليف وهو الحياة الدنيا وبرابو الدنى فاخبرته شق
 في خلقه فان لاته عليه ولادة لما كانت محل تكوينه فقلت نسبته العنصرية في خلقه فكان اقرب
 الى ربه فكان احدث عهد بعبوديته لربه ولم يجعلنى جبارا شقيذا لايكون ذلك ممن يكون الا بالجهل
 والجهل فيه انما هو من قوة سلطان ظلمة العنصر وقد ينشأ من رتبة عالم الطبيعة من عالم العناصر في هذا
 الكتاب في مواضع منه والسلام على لعلمه بمرتبته من ربه وخطه منه يوم ولدت يعنى له السلامة
 في ولادته من تأثير العبد المظهر والموصى كل بالاطفال عند الولادة حين يصرخ الولد اذ اوقع من
 طعته فلم يكن لعيسى عليه السلام صراخ بل وقع ساجدا لله تعالى ويوم اموت يكذب من يقتري عليه
 انه قتل فلم يقل ويوم اقبل ويوم ابعث حيا يعنى في القيامة الكبرى اكد موته فآتاه الحكم بما ذكره
 وهو صبي رضيع في المهد فكان اتم في الوصلة بربه من يحيى بن خالته فان عيسى سلم على نفسه بسلام
 ربه ولهذا ادعى فيه انه اله ويحيى سلم عليه ربه تعالى ولم ينص على انه عرف بذلك السلام عليه
 ولم يعرف واعلم ان الناس انما يستغربون الحكمة من الصبي الصغير دون الكبير لانهم ما عهدوا
 الا الحكمة الظاهرة عن التفكير والرؤية وليس الصبي في العادة يحصل لذلك فيقولون انه ينطق بها
 فتظهر عناية الله بهذا المحل الظاهر فزاد يحيى وعيسى عليهما السلام بانهما على علم مما نطق به علم ذوق
 لان مثل هذا في هذا الزمان والسن لا يصح ان يكون الا ذوقا فان الله آتاه الحكم صبيا وهو حكم
 النبوة التي لا تكون الا ذوقا فان هجير هذافور اتمه وان كان محمدا الهذين النبيين ولا حدهما
 على حسب قوة نسبته منهما او من احدهما وقد نطق في المهد جماعة اعنى في حال الرضاعة وقد رأينا
 اعظم من هذا ما ينشأ من تكلم في بطن اتمه واذا وادى واجبا وذلك ان اتمه عطست وهي حامل به فحمدت الله
 فقال لها من بطنها يرحمك الله بكلام سمعه الحاضرون وأما ما يناسب الكلام فان ابنتي زينب سألتها
 كمالا لعب لها وهي في سن الرضاعة كان عمرها في ذلك الوقت سنة او قرىسا فلما قلت لها امحذوراتها

وبعدتها يابنية ما تقولين في الرجل يجامع أهله ولا ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك وفارقت هذه البنت في تلك السنة وتركتها عند أمها وغبت عنها وأذنت لأمها في الحج في تلك السنة ومثيت أنا على العراق إلى مكة فلما جئنا المعترف خربت في جماعة معي اطلب أهلي في الركب الشامي فرأيتني وهي ترضع ثدي أمها فقالت يا أمي هذا أبي قد جاء ففتظرت إلا ثم حتى رأيتني مقبلا على بعد وهي تقول هذا أبي هذا أبي فناداني خالها فاقبلت فعندما مرأتني ضحكتم ومرت بنفسها على وصارت تقول لي يا أبت يا أبت فهذا وأمثاله من هذا الباب والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الاحد والتمانون واربعمائة في حال قطب مكان منزله ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا) * شعر

من يشهد الله في أعماله حسنت مع الشهود له أجر مخصص به ان الرسول له أجر تعيينه لولا الوجود لما كان الشهود لنا وليس يدري الذي جثنا به أحد	نشأتها فلها في الوزن رجحان قضى بذلك في التعريف ميزان له رسالته ما فيه نقصان وفي الوجود لنا ربح وخسران الاعليم بما في الامر حيران
--	--

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحسان انه العمل على رؤية الحق في العبادة وهو تنبيه بحبيب من عالم شقيق على امته لانه علم أنه اذا اتام العبد في عمله عبادة وجعل في نفسه انه يرى ربه ويراه ربه بما يشاهده في تلك العبادة على قدر عمله فانه اذا كان هذا هيمه وديده ذلك ابصر العامل هو الله لا هو وان العبد محل ظهور ذلك العمل كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فالاحسان في العبادة كالروح في الصورة يحياها واذا احياها لم تزل تستغفر لما حباها ولها البقاء الدائم فلا يزال مغفورا له فان الله صادق وقد اشهر انه لا يضيع أجر من أحسن عملا بل لا يضيع عمل عامل منكم من ذكر او انا حتى بعضكم من بعض كمن العمل ما كان فان كان خيرا فلا يضيع أجره وان لم يكن خيرا فان الله لا يضيعه لانه لا بد أن يبدل الله سيئات التائب حسنات فان لم يكن العمل غير مضيع والا فحق أي أمر يقع التبديل لان الاعمال صور انشاها العامل لا بل انشاها الله فانه العامل والعبد محل ظهور ذلك العمل كاليولي لما يقبله من فتح الصور فيها ثم ان الحضور مع الله تعالى وهو الاحسان في ذلك العمل حياة ذلك العمل وبه سمي عبادة ولولا هذا الحضور ما كان عبادة فما من مؤمن يعصى الا وفي نفسه ذل المعصية فلذلك تصير عبادة ولو لم يكن الا عمله بانهم معصية وأي روح اشرف من العلم كما قال الله عن نفسه انه اساط بكل شيء علما ودل عليه دليل العقل والعمل من الاشياء وهو يعلم ويعلم حيث هو وكيف يضيع عنه او يضيعه وهو خلق من خلقه يسبح بحمده فان كانت حياته عن نفع ربه يسبح بحمده وان كانت حياته عن حضور عامله ومنشئه وكان العمل ما كان يسبح بحمده واستغفر لعامله فهذا الفرقان بين العاملين فان اعطى الله المغفرة لغير الحاضر فانما ذلك مراعاة الهية لكون هذا العبد انشا بوجوده صورة ولا بد لكل صورة من روح فان الله يغفر له لكونه ظهرت عنه صورة نفع الحق فيها ورحامته فسبح بحمده فلهذا الاشتراك لحقت المغفرة صاحب ذلك العمل كان من كان ولحقته حق لحقته والتروك لا تكون اعمالا الا اذا نويت ومالم ينو صاحبها فانها ليست بعمل فان الاعمال منها ظاهرة وباطنة أو يترك الانسان ما أمر بفعله فان التروك عدم محض الا ان هناك رقيقة وذلك ان العمل الذي يكون فيه في زمان ترك ما اوجب الله عليه فعله هو الذي يكون صورة من انشا عامله لا عين التروك فان الزمان انما هو لذلك العمل

المتروك حتى يتوب وهذا أشد المعاصي وأعظمها ولهذا ذهب من ذهب من أهل الظاهر إلى أنه من صلى ركعتي الفجر ولم يطلبع فان صلاة الصبح لاتصح له وان لم يركع الفجر لم يجب عليه الاضطجاع وبارزت صلاة الصبح وغايته انه ترك سنة مؤكدة لا اثم عليه في تركها وهذا عين ما ذكرناه والتعليل واحد فكل عمل مأمور به على طريق الفرض والوجوب وتركه فان العمل الذي يقوم الانسان فيه على البذل من العمل المأمور به هو الذي يقوم صورة لاعتين الترك فافهم ~~ولكن~~ اذا كان العمل المتروك يشغل زمانا يذاته لا يصح في ذلك الزمان غيره ويكون مطلقا لا يكون زمانا مقيدا ويكون العمل ممن يحرم على العامل التصرف في عمل غيره كالصلاة فان لم يكن كذلك فأي عمل عمله فانه مقبول اعني من اعمال الخير لانه عمله في زمان يجوز له فيه عمله فاحسن العمل ما عمل بشرطه وفي زمانه وتمام خلقه وكمال رتبته في حاله فحينئذ يكون صورة مخلقة فافهم ذلك واعمل بحسبه فانك تتفقع بذلك ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والثمانون واربعمائة في حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد اسقى بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور) شعر

ومن يسلم الى الرحمن وجهها	فذلك الوجه ليس له انتها
لان الله ليس له ابتداء	يعينه فيصصره الثناء
فاشهد به بأسلاحي اليه	وهذا الحق ليس به خفاء
وذلك العروة الوثقى لدينا	لماسكها الهدى والاعتلاء
لقد قسم الصلاة ولست كفوفا	فبان الاهتدا والاعتداء
كان الحق لم يخلق سواي	فتزله ومنزلنا سوا

يعنى في قوله ليس كمثل شيء قال الله تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن فلم يفرق بين الاسم الله والاسم الرحمن بل جعل الاسمين من الالفاظ المترادفة وان كان في الرحمن رائحة الاشتقاق ولكن المدلول واحد من حيث العين المسماة بهذين الاسمين والمسمى هو المقصود في هذه الآية ولذلك قال فله الاسماء الحسنى ومن اسمائه الحسنى الله والرحمن الى كل اسم يحى به نفسه عما تعلم وما لا تعلم وما لا يدعيه أن به لم لانه استأثر به في علم خبيبه اكن لما كان الاسم الله قد عصمه الله أن يسمى به غير الله فلا يفهم منه عند التلظ به وعند رؤيته مرقوما الا هوية الحق لا غير فانه يدل عليه تعالى يحكم المطابقة قال أبو يزيد عند ذلك أنا الله يعنى ذلك المتلفظ به في الدلالة على هويته تعالى يقول رضى الله عنه أنا دل على هوية الله من كلمة الله عليها ولذلك سمى تكلته وقال عليه السلام ان اولياء الله هم الذين اذا رأوا ذكرا لله وسعوا اولياء الله انقسام هذه الصفة التي تولاهاهم الله بها بهم وأى اسلام وانقياد ذاتي لانه قال وجهه اعظم من هذا الانقياد والاسلام وهو محسن أى فعل ذلك عن شهود منه لأن الاحسان ان ترى ربك في عبادتك فان العبادة لاتصح من غير شهود وان صح العمل فالعمل غير العبادة فان العبادة ذاتية للخلق والعمل عارض من الحق عارض له فختلف الاعمال فيه ومنه العبادة واحدة العين فكما لا يفرق بين الله والرحمن كذلك لا تفرق بين العبد الحقيقي وبين ربه عندما تراه تراه فلا يشكره الا من انكر الرحمن ولذلك سمي هذا المقام العروة الوثقى أى التي لاتنصف بالاغترام لانها لذاتها هي عروة وثقى شطرها حق وشطرها خلق كالصلاة ~~كم~~ واحد نصفها الله ونصفها للعبد ولم يقل للمصلى والى الله عاقبة الامور فنه ان مرجع هذا التفصيل كله الى عين واحدة ليس غير ذلك العين لها صفة الوجود فغن لم يكن لمثل هذا الساج في هذا الهجير فحاذر الله به وان لم يزل به متلفظا به فليس المقصود منه الا ظهور مثل هذا وهذه الاشارة كافية في هذا الذكر والحمد لله وحده

* (الباب الثالث والثمانون واربع مائة في معرفة حال قطب كان - بزمه قد افلح من زكاتها وقد ساء

شعر

من دساها) •

فازت النفس اذا ما تصفت	بصفات القدس في نشأتها
او بامر عارض كان لها	وقعت فيه على حكمها
فهما في الحكم شيان على	ما اقتضاه الامر من سورتها
والذي قد دساها بينهما	دون نعت خاب من جلها
لم يجب من بعد ما تنجبه	انه الظاهر في صورتها
فله الحمد على ذاك وذا	لدخول الكون في رحمتها

تحقيق هذا الذكران النفس لا تركوا الا برها فيه تشرف وتكبر في ذاتها لان الزكاة ربا هن كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه والصورة في الشاهد صورة خلق فقد ركت نفس من هذا نعته وربت وأثبتت من كل زوج • • • كالاسماء الالهية لله والخلق كله بهذا النعت في نفس الامر ولولا انه هكذا في نفس الامر ما صحت الصورة الخلاق ظهور ولا وجود ولذلك خاب من دساها لانه جهل ذلك فتخيل انه دساها في هذا النعت وما علم ان هذا النعت لنفسه نعت ذاتي لا يتفك عنه يستحيل زواله لذلك وصفه بالخلية حيث لم يعلم هذا ولذلك قال قد افلح فعرض له البقاء والبقاء ليس الا الله اولما كان عنده الله وما ثم الا الله وما هو عنده فخراته غير نافذة فليس الا صور تعقب صور والعلم بها يسترسل عليها استرسا لا بقوله حتى نعلم مع علمه بها قبل تفصيلها فلو علمها ففعله في حال اجالها ما علمها فانها مجله والعلم لا يكون علما حتى يكون تعلقه بما هو المعلوم عليه فان المعلوم هو الذي يعطيه بذاته العلم والمعلوم هنا غير مفصل فلا يعلمه الا غير مفصل الا انه يعلم التفصيل في الاجمال ومثل هذا لا يدل على ان المجمل مفصل انما يدل على انه يقبل التفصيل اذا فصل بالفعل هذا معنى حتى نفعل واذا كان الامر كما ذكرناه فثام من دساها فلو كان ثم لكان هو الموصوف بالخلية لان الشئ لا يمكن أن يجعل ولا يندس في غير قابل لاندساسة واذا دسه فقد قبل ذلك القابل واذا قبله فاعتدى ذلك المندسوس رتبته لانه حل في موضعه واستقر في مكانه فخاب من دسه بالخلية المفهومة من الحرمان فله العلم وماله نيل الغرض فخرماته عدم نيل غرضه فان العلم ما هو محبوب لكل أحد ولو كان العلم محبوبا لكل أحد ما قال من قال ان العلم حجاب والحجاب عن الخير تنفر منه الطباع ونحن اذا قلنا العلم حجاب فانما نعني به عن الجهل وان الوجود والعدم لا يجتمعان اعني النقي والاثبات فلا يخيب الاصحاب الاغراض وهم الاشقياء فمن لا غرض له لا خيبة له وانت تعلم انه اذا دس شئ في شئ ان لم يسعه فلا يندس فيه وان لم يسع فقد وسعه ولا يسعه الا ما هو له فكل دار أهل وماتم في الاسرة الادارة الجنة ولها أهل وهم الموحدون بأي وجه وحدوا وهم الذين زكوا ونقوسهم والدار الثانية النار ولها أهل وهم الذين لم يوحدا والله وهم الداسون انفسهم فخابوا الا بالنظر الى دارهم ولكن بالنظر الى الدار الاخرى فكما انه لم يتعد احداهما ما قدر له وما اعطته نشأته الخاصة به كذلك لم يتعد هناك ما قدر له موطنه الذي هو معين لذلك الذي قدر له فمن خلق للنعم فيسيره لليسرى فأما من اعطى واتى وصعد في الحسن فيسيره لليسرى ومن خلق للجحيم فيسيره لليسرى وأما من جعل بنفسه على ربه حيث طلب منه قلبه ليتخذ به يتاله بالايان او التوحيد واستغنى بنفسه عن ربه في زعمه وكذب بالحسن وهي احكام الاسماء الحسن فيسيره لليسرى فهذا تيسير التعسير وهو يشبه الدس فان الدس يوزن باليسر لا بالسهولة فلو جهد احد ان يدخل فيما لا يسعه ما يمكن له ذلك جلة واحدة وما كلف الله نفسا الا وسعها في نفس الامر ولذلك وسعت رجه كل شئ وزال الغضب وارتفع حكمه

وتعينت

وتعينت المراتب وبانت المذاهب وتبهر المراكب والراكب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الرابع والتمانون واربعمائة في حال قطب كان منزله اذا بلغت الحلقوم وأنتم حيثئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون) * شعر

لرؤية من يلقاه وهو بعينه
وليس يراه الشخص من أجل كونه
فان وجود الحق في ستر صونه
فلو زال ذلك القرب قام بعينه
وخص بهذا الوصف من أجل حينه
على عزه فيما بين وشيئته
فمن يبينه كانت شواهد يبينه

اذا احتضر الانسان هيا ذاته
فيما به من غائب وهو حاضر
فان زال عن تركيبه وهو زائل
ومن فرط قرب الشيء كان حجاب
فيه هذه حالا وعينا بعينه
فسيهان من لا تشهد العين غيره
فما الشأن الا في وجودي وكونه

البن الاقل الوصل والاخر الفراق وليس الا اخر الانفاس فابعدته نفس خارج لانه ليس ثم وقد خرج وفارق القلب بصورة ما كشف له فان كان الكشف مطابقا لما كان عليه فهو السعيد وان لم يكن مطابقا فهو محسب ما كشفه قبل فراقه القلب لانه هنالك يكتب الصورة التي يخرج بها وهذه منة من الله بعبده حتى لا يقبض الله عبدا من عباده الا كما اخرجهم من بطن امه على الفطرة فان المحتضر ما فارق موطن الدنيا الا انه على اهبة الرحيل رجلاه في غرر ككابه وهنالك ينكشف له شهودا حقيقة قوله وهو معكم ايتما كنتم وقوله في حق طائفة وبد الهمة من الله ما لم يكونوا يحتسبون غير ان الذين بقيت لهم انفاس من الحاضرين لا يبصرون معية الحق في اينية هذا العبد فانهم في حجاب عن ذلك الا اهل الله فانهم يكشفون ما هو للمحضر مشهود كما كان الامر عندهم فان عم بقوله لا تبصرون فانه يريد الذوق فان ذوق كل شاهد في مشهوده لا يكون لغيره وان اتصف بالشهود فالحق عند العارف بالعين وعند غير العارف في الاين فبرحة من الله كان هذا الفضل من الله ولو لان الدار ما تجذب أهلها جذب المغناطيس الحديد ولو لا أهلها ما هم كالوادام عيسى مع الصبغ ما رموا نفوسهم فيها بقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم لتقتضون في النار كالفراس وأنا آخذ بحجزكم فشبهم بالفراس الذي يعطيه من اجه أن يلقى نفسه في السراج فيحترق ولكن هؤلاء الذين هم أهلها وأما من يدخلها ورودا عارضا لكونها طر يقا الى دار الجنان فهم الذين يتبرمون بها وتخرجهم شفاعاة الشافعين وعناية ارحم الراحمين بعد أن تنال منهم النار ما يقتضيه اعمالهم كما ان الذين هم أهلها في اول دخولهم فيها يتألمون بها أشد الألم ويسألون الخروج منها حتى اذا انتهى الحد فيهم اقاموا فيها بالاهلية لا بالجزاء فعادت النار عليهم نعيمافلو عرضوا عند ذلك على الجنة لتألموا ذلك العرض فينتدج لهذا الذكرا عني لاهله مثل هذه المعارف الشهودية فان ادعى أحدهم هذا الهجير وجاء بعلم غير مشهود له معلومه رؤية بصر فليس ذلك نتيجة هذا الذكر بل ذلك أمر آخر فليتنظر فتح هذا الذكرا الخاص الذي هو هجير حتى ين الله عليه بالشهود البصري لا بد من ذلك فان الموطن يقتضيه قال الله عز وجل فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد فهو يرى ما لا يرى من عنده من اهله الذين حجبهم الله تعالى عن رؤية ذلك الى أن يأتيهم اجلهم أيضا جعلنا الله عز وجل في ذلك المقام من يشهد ما يسره لا ما يسوءه آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخامس والتمانون واربعمائة في حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون شعر

ان الحياة هي النعيم فمن يرد الا للنعيم يربيه وشهوده عند المحقق والخصص بالهدى الواحد الفرد الذي بوجوده وهو الذي عند الاله مقامه	تخصيصه قبل المحامات قد اما فهو المربي في لعل وفي عسى وتسهل الامر الذي بي قد عسا لم يتخذ غير المهين مؤنسا اذ كان من ادنى الخلائق مجلسا
--	---

يقول الله تعالى أنا جلوس من ذكرني ومجاسة الحق بما يقتضيه مقام ذلك الذكر كان ما كان فاعلم
ان نية العبد شير من جملة والنية ارادة أي تعلق خاص في الارادة كالحمية والشهوة والكره فالعبد
نحت ارادته فلا يتخلف في ارادته اما ان يكون على علم بالارادة ولا يكون فان كان على علم به
فلا يريد الا ما يلائم طبعه ويحصل غرضه وان كان غير عالم بمراده فقد يتضرر به اذا حصل له فان راعى
أخلق الارادة الطبيعية الاصلية نعم فان كل من يذ انما يطلب ما يسره لا ما يسوء ولكن يبجل الطريق
الى ذلك بعض القاصدين ويعرفه بعضهم فالعالم بجهت طريق ما يسوء وبالجاهل لا علم له فان حصل له
ما يسره فبالعرض بالنظر اليه وبالعناية الالهية به فان الله تعالى وصف نفسه بأنه لا يبض أحد
في مراده ~~كان المراد ما كان~~ ومعلوم ان الارادة الطبيعية ما قلناه وهي الاصل وارجو ان الله
مرعاة الاصل لنا وبعض الخلق ابتداء وأما الانتهاء قال به مصير الكل فاذا وصف الله نفسه
بأنه يوفي كل أحد عمله أي اجرة عمله في الزمان الذي يريدها فيه ولا يبضه من ذلك شيئا فقد حبط
عمله ان ~~كانت ارادته الحياة الدنيا~~ فلا حظ له في الآخرة التي هي الجنة والنعيم الذي هو
نتيجة العمل لانه قد استوفاه في الدنيا فان سعد بنبيل راحة فذلك من الاسم الوهاب والانتعام الذي
لا يكون جزاء فلا يكون لمن هذه حاله ان سعد الانعيم الاختصاص سكن حيث سكن واستقر حيث
استقر فان كان ممن يريد الحياة الدنيا ونقصه من ذلك نفس واحد لم يتم به قليس هو ممن وفي الله له فيها عمله
لانه ما يمكنه من كل ما تعلق به ارادته في الحياة الدنيا وهل يتصور وجود هذا مع قرصة البرغوث
والعثة المقيمة في الطريق او لا فالآية تتضمن الامرين وهي في الواحد الحال وقوعه في الوجود اظهر
فانه بعيد ان لا يتألم أحد في الدنيا ان اراد الحياة الدنيا فقد اراد الحال فلو صح أن يقع هذا المراد لكان
على الوجه الذي ذكرناه لكنه ليس بواقع وأما الامر الآخر فانه اذا تألم مثلاً بقرصة برغوث الى ما فوق
ذلك من اكبر أو أصغر فان كان مؤمناً فله عليه ثواب في الآخرة فيكون لهذا المريد الحياة الدنيا
بعطية الله ذلك الثواب في الدنيا مجعلاً فينعم به كما كان يفعل الله تعالى بأبي العباس لسبتي بمر اكش
من بلاد الغرب رأيت به وفاوضته في شأنه فاخبرني عن نفسه انه استجمل من الله في الحياة الدنيا ذلك كله
فجعله الله له فكان يمرض ويشقى ويحبي ويميت ويولي ويعزل ويفعل ما يريد كل ذلك بالصدقة وكان
ميزاته في ذلك شيا عيا الا انه ذكر لي قال خبات لي عنده سبحانه ربع درهم لا تخرفني خاصة فشكرت
الله على ايمانه لما ذكر لي ذلك وسررت به وكان شأنه من أعجب الاشياء لا يعرف ذلك الاصل منه كل
أحد الا من ذاقه او من سأله عن ذلك من الاجانب اولى الفهم فاخبرهم غير هذين الصنفين لا يعرف
ذلك وقد يعطى الله ما أعطاه السبق المذكور ولا من كونه اراد ذلك ولكن الله يحل له ذلك
زيادة على ما ادخره له في الآخرة فانه غير مريد تجهيل ذلك المدخر كعمر الواعظ بالاندلس ومن رأينا
من هذا الصنف وعلمت أنا عليه زماناً في بلدي في أول دخولي هذا الطريق ورأيت فيه جهات وكان
هذا هم من الله ولنا الامن لارادتهم ولا من ارادتنا ولو عرف أبو العباس السبتي نفسه معرقى بها
منه ما استجمل ذلك فانه كان على صورة لا يكون عنها إلا هذا فانه سأل ذلك من الله فاعطاه اياه
عن سؤال منه ولو سكت لفاض بالامر في الدار لكن جهله بنفسه وطبعها الذي طبعت عليه وصورته

التي ركبها الله عليها جعلته يسأل تخسر حين ربح غيره والعمل واحد ولهذا يفرح بالعلم لانه اشرف صفة
يتملي بها العبد واعلم ان الحياة الدنيا ليست غير نعيمها فمن فاته من نعيمها شيء فمما وقبت له وما ذكر الله
الاتوفيه العمل فهو نعيم العمل ومصدره الذي ذكرناه على العترة في محل التكليف وقرصة البرغوث
وان لم يكن مؤمنا بالدار الآخرة وفاء الله ما يطلبه ذلك العمل في الحياة الدنيا فاعطى الله أحدا
الحياة الدنيا مغلصة قط ولا هو واقع ولو وقع له كل مراد لكان اصعد الخلق فاته من ارادته النجاة
والبشرى من الله تعالى له بها واذ لم يكن مؤمنا فواقع المشروط وقوع عموم الشرط فافهم واعمل
بحسب ما تعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

هـ (الباب السادس والثمانون واربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد
ضل ضلالا بعيدا) شعر

الان الرسول هو الذي قد فن يعص الرسول فقد عصاه فرام به فلم يقدر عليه فلم يعصه لم به اذ لم يحده فركب تارة متن اعتراف فسبحان المخلص كل حرب	حباؤه الله بالشرف التليد وحيره بتفصيل الوجود لما في الرب من نعم العبيد يميزه له حال الشهود ويركب تارة متن الجود بالام ولذات المزيد
--	---

من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه لا ينطق الا الله بل لا ينطق الا الله منه فانه
صورته وما ورد ومن يعص الرسول فقد عصى الله كما انزله في الطاعة لان طاعة المخلوق لله دائمة
وعصيانة بالواسطة فلوانزل هذا الرسول كما انزله في الطاعة لم يكن الها وهو اله فلا يعصى الا بحجاب
وليس الحجاب سوى عين الرسول ونحن اليوم أبعد في المعصية للرسول من اصحابه الى من دونهم
الساكنين ما عصينا الا اولى أمرنا في وقتنا وهم العلماء منا بما أمر الله به ونهى عنه فنحن اقل مواخذة
وأعظم اجرا لان للواحد منا اجر خمسين ممن يعمل بعمل الصالحين يقول صلى الله عليه وسلم للواحد منهم
اجر خمسين يعملون مثلي عليكم فاجعل بالك لكونه لم يقل منكم ثم قال تعالى اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولى الامر منكم فذكر الله تعالى وذكر الرسول وذكر اولى الامر منا وهم الذين قدمهم
الله علينا وجعل زماننا بأيديهم ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم في السرايا وغيرها
الامن هو اعلمهم وما كان منهم هو اعلم الامن كان اكثرهم قرأنا فكان يقدمه على الجيش ويجعله اميرا
وما خص الاسم الله من غيره من الاسماء في قوله فقد اطاع الله اذ كان الله هو الاسم الجامع فله معافى
جميع الاسماء الالهية كاله تعالى بجميع الصور كذلك الخليفة وهو الرسول واولوا الامر منا لا بد
أن يظهر وافي بجميع الصور التي تحتاج اليها الرعايا فنبايع الامام فانما يبايع الله تعالى ولا تصح
المعصية الا بعد العقد ووقع في اخذ الميثاق والعهد في قوله تعالى ألست بربكم ثم القمه الحجر الاسود
وأمر بتقبيله تذكرة واخبر بلسان الرسول ان الحجر عينه فامر ببيعة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال في الذين يبايعونه انما يبايعون الله قاتلته منزله ولم ينزل الحجر منزله فقد عظم قدر ابن آدم شعر

قبل فان يمين العهد في الحجر ان المبايع من تعذ والوجه له ان شاء في ملك ان شاء في بشر فانقبضه ذات ولا عرض	وأين رتبته من رتبة البشر الواحد الاحد القوم بالصور ان شاء فهو شجر ان شاء في حجر وماله في وجود الكون من أثر
--	---

تروء غيرا فبدعوكم الى الغير
بالحق قمارا فيه ذوو بصر
تضمن الكون من تقع ومن ضرر
ولا تصاف اليه آخر الامر
وانخلق والامر في الاثني وفي الذكر
فأنت شمس وعين الحق في القمر
لكنه هكذا تدرك في النظر
قال امر انمض بالبرهان والخير

بل الوجود هو الحق الصريح فلا
هو المؤثر والآثار قائمة
ان لم يكن هكذا أمر الوجود وما
خاتمة كون الحق صورة أبدا
هو المطاع خاتمة هي او امره
بالشمس يظهر ما في البدر من صفة
وليس في البدر ما لا يبار تدركه
فكوننا في وجود الحق مغلفة

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قل ليس كمثل شيء وهو
السميع البصير وذلك هو الفضل المبين أقول له أنت يقول لي أنت أقول له فأنا يقول لي لا بل أنا
فأقول له فكيف الامر فيقول كما رأيت وأقول كما رأيت الا الحيرة فلا تحصيل مني ولا توصيل
منك فيقول قد اوصلتك فأقول فما يدى شيء فيقول هو ذلك الذي اوصلت فعليه فاعقد
وبالله فأتمد شعر

ومن يدرك سواء خادراه
قان الله من جهل حياه
يراه وما يبراه خاتراه

خافي الكون من يدري سواء
ومن يدرك مع الخلاق خلقا
ومن يدرك مع المخلوق حقا

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

الباب السابع والثمانون واربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من
ذكر أواني وهو مؤمن فلنصينه حياة طيبة شعر

فكل شيء له نقص ورجحان
والظالمون لهم في الحق ميزان
يسعد وان ياه في ذلك برهان
ولم يساعده في ذلك شيطان
من خلقه ماله عليه سلطان

لكل شيء من الاشياء ميزان
فالصالحون لهم وزن يخضعهم
فن يقوم بوزن في تحقيقه
لان ميزانه وفي حقيقته
لذلك قال لمن وفي طريقته

قال الله الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح فاعمل
الصالح له الحياة الطيبة وهي تهيجل البشرى في الحياة الدنيا كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة
الدنيا فيجي في باقي عمره حياة طيبة لما حصل له من العلم بما سبق له من سعاده في علم الله بما يؤول
اليه في ابدته فتهون عليه هذه البشرى ما يلقاه من المشقات والعوارض المؤلمة قان وعد الله حق
وكلامه صدق وقد خوطب بالحق الذي لا يتبدل لايه وكذلك ايضا للعمل الصالح التبدل فيبدل
الله سياسته حسنات حتى يودلوانه في جمع الكاثر الواقعة في العالم كله على شهود منه عين التبدل
في ذلك ولقد لقيت من هو به هذه الحال بمكة من اهل بوزر من ارض الحرير ولقيت ايضا باشيلى
ابا العباس العربي شيخنا من اهل العليا بفرب الاندلس ما لقيت في عمرى الا هذين من اهل هذا
الذوق وكذلك للعمل الصالح شكر الحق لانه الغفور التكور فسعيه مقبول وكلامه مسموع ولو لم يكن
في العمل الصالح الا الحاق عامه بالصالحين واطلاق هذا الاسم عليه لكان كافيا فانه مطلب الانبياء
عليهم السلام وهم ارفع الطوائف من عباد الله والصالح ارفع صفة لهم فان الله اخبرنا عنهم انهم

مع كونهم رسلا وانبياء سألوا الله ان يدخلهم برحمة في عباده الصالحين وذكر في اولى العزم من رسله
انهم من الصالحين في معرض الشناء عليهم فالصلاح يكون اخص وصف للرسل والانبياء عليهم السلام
وهم بلا خلاف ارفع الناس منزلة وان فضل بعضهم بعضا ومن نال الصلاح من عباد الله فقد نال مادونه
فله منازل الرسل والانبياء عليهم السلام وليس رسول ولا نبي ولكن يقطعه الرسول والنبي لما يتاله
الرسول والنبي من مشقة الرسالة والنبوة لانها تكليف وبها حصلت لهم المنزلة الزاقي ونالها صاحب
العمل الصالح المغبوط من غير ذوق هذه المشقات ومن هنا تعرف ما سمي الرسول والنبي وتعرف
معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم في قوم تنصب لهم منابر يوم القيامة في الموقف يخاف الناس
ولا يخافون ويحزن الناس ولا يحزنون لا يحزنهم الفزع الاكبر ليسوا بانبياء يغططهم النبيون حيث
راوا تحصيلهم هذه المنازل مع هذه الحال وهم غير مسؤولين من بين الخلائق لم يدخلهم في عملهم خلل
من زمان توبتهم فان دخلهم خلل فليسوا بصالحين فن شرط الصلاح استصحاب العصمة في الحال
والقول والعمل ولا يكون هذا الا لاهل الشهود الدائم والعارفين بالمواطن والمقامات والآداب
والحكم فيحكمون تقوسم فيشون بهامشي ربه من حيث هو على صراط مستقيم فن حياتهم الطيبة
في الدنيا انهم وان دعوا الخلق الى الله فانهم يدعونهم باسم غيرهم ويشهدون من يسمع دعوتهم من
المدعويين ومن يرد الدعوة منهم فلا يأمون لذلك الرقيب يتنعمون بالقبول نعيمهم بالرد لا يختلف عليهم
الحال وسبب ذلك ان مشهودهم من الحق الاسماء الالهية وشهودهم اياها نعيم لهم فن دعاء مادعا
الاباسم الهى فالاسم هو الداعي وما رد او قبل من رد او قبل الاباسم الهى فالاسم هو القابل والراد
وهذا الشخص في حياة طيبة لهذا الشهود دائما ومن غيبه الله عنهم عن شهود هذا المقام فانه يالم
طبعها ويلذ طبعها وهو اكبر نعيم اهل الله ولما لم ولا تكون هذه الحياة الطيبة الا ان تكون مستحبة
وما يتاله الا الصالحون من عباد الله فان ظهر منهم ما توجهه الامور المؤلمة في العادة وظهر عليهم
آثار الاكلام فالنقوس منهم في الحياة الطيبة لان النفوس محلها العقل ليس الحس محلها فالامهم
حسية لا نفسية فالذى يراهم يحملهم في ذلك على حاله الذى يجده من نفسه لو قام به ذلك البلاء
وهو في نفسه غير ذلك قال صورة صورة بلاء والمعنى معنى عافية وانعام وما يعقلها الا العالمون فهو لا
هم الذين قال الله فيهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم في الدنيا وحسن ما ب في الآخرة
وهذا التبيه على تحصيل هذا المقام كاف فانه مكتسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والثمانون واربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى ما منعنا به
ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى شعر

كل شخص زوجه من نفسه فهو كل وهي جزء فلذا وكذا اليوم الذى اوجده ولذا ا جاء على صورته لا تمدن الى حرمته من وقه ميزانه لا تلتفت انما يأنس من لست له ولتجرده من الشك وما ولتفرق بين ما تسمع من وتخف من ذلك النطق وما	ولهذا زوجة من جنسه كثرت ازواجه من نفسه انما اوجده من أمه في تقيض القدس اوفى قدسه كان عينيك قدا من بفسه للذى تبصره من انسه بك للجمع الذى في اسه جاء من شيطانه في مسه لبس في النطق به او ايسه جاء في محكمه من لبسه
--	---

قال الله تعالى في مثل هذه الآية وهو من تمام هذا المنزل ويدخله صاحبه في هيبته ولا تحزن عليهم
واخفض جناحك للمؤمنين وقل اني انا النذير المبين بينهم بذلك على نفسه في انذاره ورزق ربك
ما اعطاك مما آنت عليه في وقتك وما لم يعطك وهو لك فلا بد من وصوله اليك وما ابطأ به الا الوقت
الزمانى الذى هو له وما ليس لك فلا يصل اليك فتهب نفسك حيث طمعت في غير مطمع وما اعنى
بقولنا انه لك الامانة على الحبة الالهى الذى اياحه لك وان تلته على غير ذلك الحد فانت
ما هو لك من جانب الحق انما لك ما هو لك من جانب الطبع وليس المراد في الدنيا الامانة من
جانب الحق فالحق للدنيا والطبع للآخرة والطبع له الاباحة والحق له التصبير وان كانت الآخرة على
صورة الدنيا كما ان اليوم المولود عن نكاح امس ليلته يخرج صورته في الزمان وقد لا يخرج في الحكم
فانظر الى عطاياربك فانها اكثر مما تكون ابتلاء ولا تعرف ذلك الا بالميزان وذلك انه كل عطاء يصل
اليك منه فهو رزق ربك ولكن على الميزان فان خرج عن الميزان وهو لك طبعاً فلا بد لك من اخذه
فاياك ان تأخذه في حال غفلة فخذ بحضوره على كره في نفسك وجبراً و اضطراراً وليكن حضورك
في ذلك قوله ما يتدل القول لدى فاطهر في هذا النيل صورة الحق في ذلك الحكم الذى لا يتدل له
ولا يصح أن يتدل قاته هكذا علمه وبهذه الصورة كان الامر الذى اعطى العلم الحق به ففى هذا
الميزان حصله وزنه به وهو ميزان حق فان غيبك الحق عن حال الكره في ذلك قاته من الأكرام فاعلم
انك محروم قاته لما كان من الأكرام حصول الكراهة في نفس العامل لذلك العمل الخارج عن
ميزان الادب دخل في حكم الميزان المأمور بالوزن به في قوله الامن اكره وقلبه مطمئن
بالايمان وطمأنينته في هذه المنازلة انما هو بما له فيه من الكراهة فيجمع في هذا الفعل بين حب
الطبع وكراهة الايمان فان الله حبب الايمان للمؤمن وكره اليه الفسوق والعصيان مع وقوعه منه
وجعلك من اهل الرشد ثم الله جعلهن زهرة حيث كن فاذا كن في الدنيا كن زهرة الحياة الدنيا
فوقع النعيم بهن من حيث كن واحكام الاماكن تختلف فهن وان خلقن للنعيم في الدنيا
فهن قسنة يستخرج الحق بهن ما خفى عنا فبينا مما هو بنا مما هو به عالم ولا نعلمه من نفوسنا فيقوم به
الحجة لنا وعلينا وهذا مقام اعطائه الحق عديته فاس سنة ثلاث وتسعين وخمسة قبل ذلك
ما كان لي فيه ذوق واعلم ان المعصية لا تقع ابد الامن غفلة او تأويل لا غير ذلك في حق المؤمن واذا
وقع عين ذلك العمل من صاحب الشهود فلا يسمى معصية عند الله وان اطلق عليه لسان الذنب
في العموم فللقساوة التى على ابصار المحجوبين فيعذروهم الله فيما انكروه على من ظهر منه هذا الفعل
وهو في نفس الامر ليس بمعاص مسئلة الخضر مع موسى في قتل النفس ابن حكم موسى عليه السلام
فيه من حكم الخضر رضى الله عنه وكل واحد له وجه في الحق ومستند وهذا حال اهل الشهود
يشهدون المقدور قبل وقوعه في الوجود فبأقنونه على بصيرة فهم على بينة من ربهم في ذلك وهو مقام
لا يشاله الامن كان الله سمعه وبصره ولما كانت الزهرة دليلاً على الثمرة ومنتزهاً للبصر ومعطية
الرائحة الطيبة هنا اعنى في زهرة هذه المسئلة كان صاحب هذا الامر من اهل الانقياس والشهود
والادلة ولست اعنى بالادلة ان ذلك عن فكر وانما هو في كشفه لما جرت العادة به ان لا يشال الا
بالدليل النظرى ان يعطيه الله ذلك كشفاً بدليله فيعرف أدلته كما يعرفه وارتباطه بأدلته مما يحصل له
من علمه بوجوده الدلالات فيكون علمه اتم من علم من يعطى علم مدلول الدليل من غير علم الدليل
فماقتهم الحق الايمان زهرة لهم فاذا لم يدرك صاحب هذه الزهرة راحتها ولا شهدا زهرة وانما
شهدا امرأة ولا علم دلالتها التى سبقت له على الخصوص وزوجت به وتنعم بها وناول منها ما نال
بحيوانيته لا بروحه وعقله فلا فرق بينه وبين سائر الحيوان بل الحيوان خير منه لان كل حيوان
مشاهد لفصله المقوم له وهذا الشخص ما وقف مع فصله المقوم له وليس الفصول المقومة للحيوانات

غيره فهو لا حيوان ولا إنسان فان لكل حيوان جرى بقضه المقوم له على ما تعطيه حقيقة ذلك الفصل
واعلم أن صاحب هذا الهجير يشاهد ما حير العقول ولم يقدر على تحصيله وهو العلم بالراى فى المرآة
ما هو وبالمرى ما هو من حيث تعلق الرؤية هل ينطبع المرى فى عين الراى أو أشعة نور البصر
تتعلق بالمرى حيث كان وما من حكم الا وعليه دخل الا عند صاحب هذا الذكر فانه يعلم كصفة
ادراك الراى المرى وما هى الرؤية ولماذا ترجع وليس يعطيه هذا العلم من هذا الذكر الا قوله لا تمدن
عينك وما خوطب الابعاء علم فعلنا على القطع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم ذلك وما هو قوله
لا تمدن عينك عين قوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم فان الغض له حكم آخر لانه نقص عما تمد
العين اليه والنقص هنا أن لا يعتد الى امر خاص أى الى مرى خاص فان فهمت يا ولى ما يهتك عليه
علت علما ينفعك فى الدنيا والآخرة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل والحمد لله وحده

(الباب التاسع والثمانون وأربعمائة فى معرفة حال قطب كان منزله انما اموالكم واولادكم فتنة شعر)

هو البلاء الذى ما فيه تنفيس
والابن صورته والمثل تقديس
فأصله هو سبوح وقذوس
اسمائه فيه تمثيل وتجنيس

الابلاء بعين المال والولد
فالمال كن فيكون الامر اجمعه
به تعلق نقي المثل فاحظه
فاتظر الى خلقه على التطابق فى

قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا مالا
وقال النبي صلى الله عليه وسلم يموت بن آدم وينقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتبه
فى الناس أو ولد صالح يدعوه فقد جمع المال والبنون زينة الحياة الدنيا وما تعطيه الباقيات
الصالحات من الخير عند ربه وهو الثواب ومن الخير المؤمل وهو المتوى لانهما من الباقيات
الصالحات اعنى المال والبنين اذا كان المال الصالح والولد الصالح وأما العلم المذكور فى هذا الخير
فهو ما سته من سنة حسنة وجعل الله المال والولد فتنة يختبرهم ما عباد له لان لهم ما بالقلب لمواظبه
محبوبان طبعوا يتوصل بهما ولا سيما بالمال الى ما لا يتوصل به غير المال من امور الخير والشر فان
غلب على العبد الطبع لم يقف فى التصرف بماله عند حد بل يتالى به جميع اغراضه وأن غلب على
العبد الشرع وقف فى التصرف فى ماله عند ما حده فيه ربه فلم يتل به جميع اغراضه وما سعى المال
مالا الا لتكون القلب مال اليه لما فيه من بلوغ العبد اذا كان صالحا الى جميع الخيرات التى يجدها
عند ربه فى المنقلب واذا لم يكن تاما اصله للاح فلما فيه من بلوغه اغراضه به وأما الولد فلما كان لا يوبه
عليه ولادة أحياء ومالا اليه ميل الفاعل الى ما تفعل عنه ويميل الصانع الى مصنوعه فيلهى قلب
الولد ميل ذاتى فان كرهه فبأمر عارض لا خلاق ذميمة وصفات شريرة تقوم بالولد فيغضه عرضى
فيطلع من هذا الهجير على سبب رحمة الله التى وسعت كل شئ فان العالم المكلف كله مصنوعه
وهو من جملة من ظهرت فيه صنعة فلا بد ان يكون بالذات محبوبا لموجده حبا بالاصالة واذا وقع
عليه كره فمن بعض افعاله وافعاله عرضية ومع كونها عرضية ففيها ما يؤيد الاصالة وهو ان جميع
الافعال الظاهرة من العالم كلها لله والعالم محل لظهور تلك الافعال اذ هى للمع كالآلة للصانع
فغلبت الرحمة والمحبة وتأخرت الغضب وليس تأخره الا عبارة عن ازالة دوام حكمه وما اقت
الله من فتنة من عباده الا يحكم ما ظهر عليهم من الدعاوى فيما يتصرفون فيه ان ذلك الفعل لهم
حقيقة او كسبا فلا اطلعهم الله على اليد الالهية الخالقة ورأوا نفوسهم الات صناعية لا يمكن
وقوع غير ذلك لما اختبرهم الله فاختبرهم الا ليعتروا على مثل هذا العلم فيعصموا من الدعاوى
فيصعدوا فتنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فخار ولم يدروا وهم القائلون بالكسب ومنهم

من حقت عليه كلمة العذاب وهم القائلون بخلق الافعال وأما الذين هداهم الله فهم الذين اعطوا كل آية وردت في القرآن او عن الله او خير بنوى حقتها ولم يتعدوا بها موطنها ولا صرفوها الى غير وجهتها فبايوجب الحيرة منها كان هداهم فيها الوقوف في الحيرة فلو تعدوا بها ما اعطوا الا آية حقتها مثل قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون وهي اعظم آية وردت في ثبوت الحيرة في العالم نحن وقف مع المقالة المشروعة وجعل لها الحكم على ما اعطاء النظر العقلي من نقيض ما دل عليه الشرع فذلك السالم الناجي ومن زاد على الوقوف العمل بالتقوى جعل الله له فرقا يفرق به بين اصحاب النحل والملل وما تعطيه الادلة العقلية التي تزيل حكم الشرع عند القائل بها فينا ولها ليردها الى دلائل عقله فهو على خطر وان اصاب فعليك بفرقان التقوى فانه عن شهود وصحة وجود الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الموفى تسعين واربع مائة في حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون شعر

كبر المقت من الله لذا قال قولاً ثم لم يعمل به عمل الله به في خلقه من قنون الخير فاستبصر به	كبر المقت من الخلق فن من جيل وهو القول الحسن وهو لا يدري به في كل فن في وجود الكون من لفظة كن
---	--

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان الله ما اضاف الافعال الى الخلق الا لكون من اضاف الفعل اليه هوية باطنه عين الحق فلا يكون الفعل الا لله غير انه من عباد الله من اشهد ذلك ومنهم من لم يشهد ذلك فن اشهد ذلك وقال ما يمكن ان يكون بالفعل وما فعل فيعلم على القطع شهودا انه ما امتنع وقوع الفعل الا لخروجه عن الامكان العقلي لانه لم ير له صورة في الاعين الثابتة التي اعطت العلم لله فكيف يقع في الوجود ما لا عين له في الثبوت ولهذا اضاف المقت في ذلك لعند الله فان هذا الاسم جامع المتقابلات من احكام الاسماء فن جعله ما يدل عليه اثبات الامكان فثبتت من حيث اثبات الامكان فالتعريف هنا هو اسم خاص معين وهو المثبت الامكان ويقال به نافي الامكان فيقول ما ثم الا وجوب غير انه مقيد ومطلق فلا يصح اطلاق هذا الاسم الله فاذا قيل فالمراد به التقييد ويظهر مما يدل عليه الحال فيعلم عن أي اسم ناب من الاسماء فينظر في حكم ذلك الاسم فيوجد اثره فيه فتعلق المقت بمن قال خيرا يمكن له فعله فلا يفعله فانظر الى ذلك القول الخير لا بد ان يجني ثمرته في الخير القائل به ولا سيما ان اعطى عملا في عامل من عباد الله الا انه محروم فايبكر عند الله الا لكون هذا القائل قال هذا القول ولم يفعل ما قاله اذا اطلع على ما حرم من الخير بترك الفعل فقت نفسه اعظم المقت ولا سيما اذا رأى غيره قد انتفع به عملا فهو اكبر مقت عنده مقت به نفسه عند الله في شهوده في الاثارة فهو اكبر مقت عند الله من مقت آخر لان الله مقت به بل هو بمقت نفسه عند الله اذا صار اليه وللمقت درجات بعضها اكبر من بعض وهذا من اكبرها عنده فيكشف له هذا المهجير هذا العلم فان الناس يأخذون في هذه الآية غير مأخذها فيقولون ان الله مقتهم وما يصدقون قوله تعالى عند الله أي عتقون انفسكم كبر المقت عند الله اذا رجعت اليه فان قال ما نعتقد صحته ولم يقل ذلك ايمانا فذلك المنافق وان قال ذلك ايمانا ولم يفعل فذلك المنقرط وهو الذي يكبر مقتته عند الله لان ايمانه يعطيه الفعل فلم يفعل ولو انهم فعلوا ما وعظون به على آلسنتهم وألسنتهم غيرهم لكان خيرا لهم واشد تسيئا وانهم الله اجرا عظيما لانه اضاف الفعل الى القول فعظم بالا جتماع على ما تكون صورته اذا انفرد بقول دون فعل وبفعل دون قول وما اتيه الله من هذه صفته الا بالاسم المذكري ليلهم به عن حكم الاسم التام الذي فان الله ما يؤيه الامن الاسم الذي

لاحكم له في الحال والتأني على نوعين تأني بالصفة مثل قوله يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين
أوتوا الكتاب وتأني بالذات مثل قوله يا أيها الناس فحق سمعت التأني فلتنظر ما يأتي به لامن أي به
فاعمل بحسب ما يأتي به من اجتناب او غير اجتناب فانه قديم به بأمر وقد يؤيده بهي كما تقول في الامر
يا أيها الذين آمنوا او قوا بالعقود وكما يقول في التهي يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله وكذلك
يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فهذا تأني به انكار كانه يقول في الامر فيه افعلوا ما تقولون
وفي التهي لا تقولوا على الله ما لا تفعلون فانكم تمقتون نفوسكم عند الله في ذلك اكبر المقت كما قررنا
فاذا أتى مثل هذا كان له وجه للامر ووجه للتهي وهذا هو الوجه فياخذ السامع بحسب ما يقع
له في الوقت واي وجه أخذه في امر او نهى اصاب وان جمع بينهما جنى ثمرة ذلك فيكون له اجران
ومن الناس من يكشف له في هذا الهجير انه القول الخاص وهو ان يقول باضافة الفعل الى نفسه
في اعتقاده كالمعتزلي فيطلع في كشفه على ان الافعال لله ليست له فيمقت نفسه حيث جهات مثل
هذا اكبر المقت عند الله ويكون عند الله هنا عندية الشهود حيث كان في الدنيا وفي الآخرة فحقته
في الدنيا مرجوع عن ذلك فيسعد ويلحق بالعلماء بخلاف مقته عند الله في الآخرة فكانه يقول
يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ان الفعل لكم وما هو كذلك فأضفت اليكم ما لا تفعلون وكبر مقتا
منكم عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله فأنهم على صراط مستقيم
هذا المتنازع الذي نقول له ان الفعل للحق صفا لا خالي فيه كانه يبين مرصوص لا خال فيه
فيضيف الافعال كلها لله لامن ظهرت فيه فقد افلح من كان هجير هذه الآية لانه لا فائدة للهجير
الا ان يفتح لصاحبه فيه فاذا رأيت ذا هجير لا يفتح له فيه فاعلم انه صاحب هجير لسان ظاهره لا يوافقه
لسان باطنه ومن هو به هذه المشابة فما هو مقصودنا بأصحاب الهجيرات والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

الباب الاحد والتسعون واربعمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب
الفرحين شعر

انما الدنيا هـوم وغموم	حالتها في خصوص وعموم
قالذي يقرب فيها ماله	فكرة العالم بالامر الحكيم
انما الامر اذا حقهقه	عن شهود في حديث وقديم
عبرة موعظة قد نصبت	لحبير ذي تجارب عليم
فبفضل الله فليفرح من	شاء ان يفرح من اهل النعيم

قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فيفرحون به ولا يفرح
عاقلا الاشياء لا يزول ولهذا الفرح الذي نسب الى الله في فرحه بتوبة عبده لان التوبة امر لازم
دائم الوجود ولا سيما في الآخرة لان العبد راجع الى الله في كل ما هو عليه ان كان في حال الحجاب
ايما ناوان كان مع رفع الحجاب فشهود عين وهذا الهجير ما هو من قول الله في التهي وانما حكى الله
نهى قومه فقال ما قال له قومه اي قوم قارون لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قبل اصاوا في هذا
الاطلاق ولم يقيدوا ام لا فذلك امر آخر فان كان انكاهم في ذلك على قريشة الحال فقد قيدوا
لان قرائن الاحوال تقيد وان اقتضت الاطلاق في بعض المواطن فهو تقييد اطلاق لا تقييد
يفتح لصاحب هذا الذكر الفرح بفضل الله وبرحمته فيفتح له نقيض ذكره فتراه ابد احزين القلب مادام
في الدنيا الى الموت وان فتح له ما يقع له به الفرح لو كان في غير هذا الهجير وذلك اذا فتح له فيما يوجب
الفرح يرى ما عليه من الشكر لله فيما فتح له فيه فيعظم حزنه اشد مما كان فيه قبل الفتح كما فعل رسول

الله صلى الله عليه وسلم بين بشرى أن الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فزاد في العمل شكر الله مقام حتى فوت رمت قدما وقال أفلا يكون عبدا شكورا ومن كان في مقام يريد أن يوفيه حقه لا يمكن له الفرح إلا بعد أن لا يبقى عليه من حقه شيء ولا يزال هذا الحق المعين على المكلف المبشر بفضل الله وبرحمته عليه إلى آخر نفس يكون عليه في الدنيا فلا يفرح إلا عند خروجه منها فإنه لا يسقط عنه التكليف إلا بعد رحلته من دار التكليف وهي الدار الدنيا فمن ادعى هذا الذكر ورؤى عليه الفرح خالف هذا الذكر فيه أثر وليس من أهله ولقد رأى بعض الصالحين رجلا أو شخصا يفرح ويضحك فقال له يا هذا إن كنت ممن بشره الله فها هذه حاله الشاكين لما بشرهم الله به وإن كنت ممن لم يبشره الله فها هذه حاله الخائفين فأكثر عليه حالة الفرح في الوجهين وهذا عين ما قلناه في هذا الهجير وهذه المحبة المنفية محبة خاصة لا كل محبة فإن المحبة الإلهية لها وجوه كثيرة ولا يلزم من انتفاء وجه منها انتفاء الوجوه كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والتسعون وأربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول شعر

لو بد الغيب لعين لم يكن	ذال غيبانه قد شهدا
عالم الغيب فلا يظهره	لا ولا يظهر فيه أحدا
بجميع الكون مشهود له	مالديه غائب ما وجدنا
أعما الغيب لنا ليس له	ولهذا في الوجود انفردا
ولدا قلنا لمن يشهدكن	فأخذنه يا ولي سندا

اعلم أيها الله وأياي الروح القدس أنه من صادف العلم في ظنه أنه موصوف بالعلم عند نفسه كان نعمته العلم في نفس الأمر ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي وقع له أنها الفاتحة ليهنك العلم يعني في نفس الأمر لا بد من ذلك فاعلم أن الغيب على قسمين غيب لا يعلم أبدا وليس إلا هوية الحق ونسبته اليانا وأمانا نسبتنا إليه فدون ذلك فهذا غيب لا يمكن ولا يعلم أبدا والتسم الآخر أضاف في ظاهره مشهود لا أحد قد يكون غيبا لا آخر فخاف في الوجود غيبه أصلا لا يشهد أحد وادقه أن يشهد الموجود نفسه الذي هو غيب عن كل أحد سوى نفسه فأنتم غيب الوجود مشهود في حال غيبته عن ليس بمشاهد له فإذا ارتضى الله من ارتضاء لعلم ذلك أطلعه عليه علما لا ظنا ولا تخميننا ولا يعلم إلا بأعلام الله أو بأعلام من أعلمه الله عنده من يعتقد فيه أن الله أعلمه وما عدا هذا فلا علم به غيب أصلا وإنما اختص بهذا الأعلام مسمى الرسول لأنه ما أعلمه بذلك الغيب اقتصارا عليه وإنما أعلمه ليعلمه فتحصل له درجة الفضيلة على من أعلمه به لتعلم مكانته عنده فلهذا أحسم رسولنا وهذا النوع من الغيب لا يكون إلا من الوجه الخاص لا يعلمه ملك ولا غيره إلا للرسول خاصة سواء كلن الرسول ملكا أو غيره فإن الله نبي أن يظهر على غيبه أحدا وإنما قال بأن الذي ارتضاء لذلك يسلك من بين يديه ومن خلفه رمدا عصمة له من الشبه القادحة فيه فهو علم لا دخول للشبه فيه على صاحبه وهذا هو صاحب البصيرة الذي هو على بينة من ربه في علمه وله ذوق خاص يتميز به لا يشاركه فيه غيره إذ لو شاركه لما كان خاصا فإذا جاء الرسول به لمن يعلمه فذلك ليس هذا المتعلم من علم الغيب فإنه الرسول قد أظهره الله عليه فها هو عند هذا من علم الغيب الذي لا يظهر لله عليه أحدا وإنما هو ما يحصل لآي عالم كان من الوجه الخاص ولكنه الآن ليس بواقع في الدنيا لكنه يقع في الآخرة وسبب ذلك أن كل علم يحصل للإنسان في الدنيا من العلم بالله خاصة فإن محمدا صلى الله عليه وسلم قد علمه فانه علم علم

الاولين والآخرين وأنت من الآخرين بلا شك وأما في غير العلم بالله فقد يعطاه الانسان من الوجه الخاص فلا يعلم الامنه فهو رسول في تعليمه الى من يعلمه بذلك هذا اعطاه مقام محمد صلى الله عليه وسلم وليست الفائدة الا في العلم بالله تعالى فانه العلم الذي به تحسن صورة العالم في نفسه فالعلم بالله من الرسول في المتعلم اعظم واتق مع العلم الذي يحصل لك من الوجه الخاص اذا كان المعلوم كوناً من الاكوان ليس الله تعالى الشرف للانسان الا في علمه بالله وأما علمه بسوى الله تعالى فعلا لا يتعلل بها الانسان المحبوب فان المنصف ماله همة الا العلم به تعالى فاجهد ان تكون ممن يأخذ العلم بالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكون محمدي الشهود اذ قد قطعنا انه لا علم بالله اليوم غيباً يخص به احد من خلق الله وقد أشارت عائشة رضي الله عنها الى ذلك في تأويلها في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت من زعم ان محمداً رأى ربه فقد اعظم على الله القرية فان الله يقول لا تدركه الابصار وهناسر فابحث عليه ولا تقل قد سحرت واسعا فاني ما سحرت عليك ان لا تعلم وانما سحرت عليك انك لا تعلم مثل هذا من الحق الا في صورة محمدية وقد بينا ان اعظم الرؤية رؤية محمدية في صورة محمدية واليه ذهب الامام ابو القاسم بن قسي رحمه الله في كتاب خلع التعليل له وهو روايتنا عن ابنه عنه بتونس سنة تسعين وخمسمائة وما رأيت هذا النفس لغيره فتعينه فانه ما وصل اليها فيمكن ان يكون كما علمته انما من الله تعالى القاء الهيا من غير واسطة اعني ما علمه ابن قسي في ذلك يمكن ايضا ان يكون غير ابن قسي قبله وبعده او في زمانه قد اطلمه الله على ذلك وما وصل اليها والله اعلم فلا شرف يعلا شرف العلم ولا حالة تسع حالة الفهم عن الله

(الباب الثالث والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله خالها ولا القوم لا يكادون يفقهون حديثا لانهم لم يجيدوه اذ كان عندهم) شعر

فلهذا ليس في الكون حدوث
حين لا يفقه في الكون حديث
فلهذا السير في ذلك حديث
غير معنوه جهول او خبيث
واحد العين وان طال النثيث
بشئ فينا من الذكر الحديث

كل ما في الكون من خالقه
ما تراه قد نفي العلم به
انهم لم يجيدوه حادثا
ما نفي بالعلم لم فيه احد
انما يعلم منه كونه
كرم الله رسولا بالذي

قال الله تعالى ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين وقال ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم فجاء الذك من الرب والرحمن فأخبر انهم استمعوا وصغوا والذكر الرب في حال له ووذ كرا عراضهم عن ذكر الرحمن مع العلم منهم بأنه القرآن وهو كلام الله والكلام هففته فله القدم وان حدث الا بيان اعلم ان الحديث عتلا قد يكون حديثا في نفس الامر وقد يكون حديثا بالنسبة الى وجوده عندك في الحال وهو اقدم من ذلك الحدوث وذلك اذا اردت بالقدم نفي الاولية فليس الا كلام الله وليس الا عين القابل صور التجلي واذا اردت به غير نفي الاولية فقد يكون حادثا في نفسه ذلك الشيء قبل حدوثه عندك وقد يكون حادثا بمجرد حدوثه عندك أي ذلك زمان حدوثه وهو ما يقوم بك او بمن يحاط بك أو يجالسك من الاغراض في الحال وأما عندية الله فهي على قسمين اعني ما هو عنده القسم الواحد ما هو عليه من الامر الذي يعقل زائدا على هويته وان لم نقل فيه لانه غيره ولا عينه أيضا كالمصفات المتسوية اليه لاهي هو ولا هي غيره وقد يكون عنده ما يحدثه فينا ولنا وهو مثل قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه وهذا الذي يحدث عندنا على نوعين نوع يحدث صورته لاجوهره كالمطر فانا نعلم ما هو من حيث جوهره وما هو من حيث صورته وكل العالم

على هذا والنوع الآخر ما يحدث جوهره وليس الا جوهر الصورة ووجود جوهر العين القائمة به تلك الصورة فانه لا وجود لعين جوهرها الذي قامت به الا عند قيامها به فهو قبل ذلك معقول لا موجود العين فوضع الصورة او محل الصورة من المادّة يحدث له الوجود بمجرد حدوث الصورة في حال ما لا في كل حال ويتقدم من الوجود بعدمها ما لم تكن صورة اخرى تقوم به والكل عند الله فان الله عين شئيته فقام معقول ولا موجود يحدث عنده بل الكل مشهود العين له بين ثبوت ووجود فاثبت خزائنه والوجود ما يحدثه عندنا من تلك الخزانة فصوره الماء في الجليد معقولة ينطلق عليها اسم الجليد والماء في الجليد بالقوة فاذا طرأ على الجليد ما يحلله فانه يصير ماء فظهرت وحدت صورة الماء فيه ومنه وزال عنه اسم الجليد وصورته وحده وحقيقته وكان عندنا قبل تحلله انه خزانه من خزان الغيب فظهراته عين الخزون فكان خزانه بصورة ومخزوناً بصورة غيرها وبه كذا حكم ما يستحيل هو عين ما استحبال وعين ما يستحيل اليه وانما جئنا بهذا المثال المحقق لما نعلمه من صور التجلي في الوجود الحق لنطق بذلك صور العالم كله في وجود الحق فتطلق عليه خلقاً كما يطلق على الماء الذي تحلل من الجليد ماءً ويطلق عليه ذلك اطلاقاً حقيقياً لانه ليس غير ما تحلل مما كان اسم الجليد له فهو حق بوجه خلق بوجه هذا ينتج وامثاله هذا الذي ذكر من العلم الالهي ومن هنا تعلم جميع المحذّنات ما هي ومتى ينطلق عليها اسم الحدوث ومتى يقبل اسم التقدم وهو علم نفيس يخص الله به من شاء من عباده وذلك هو الفضل المبين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الاباب الرابع والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء لا آية وما شبه هذا من الآيات القرآنية) شعر

يعلم الحق ويسبق رسمه
ففي العالم فيه واسمه
كل علم قد شهدنا حكمه
وبه يعلم على علمه

انما يخشى الاله الحق من
فاذا ما فني الكل به
انما العلم الذي يتقينا
فهو العلم الذي نعرفه

الخشية من صفات العلم اللازمة له وعلى قدر العلم تكون الخشية المنسوبة الى العالم ولا أعلم من علمه عينه فلا يخشى منه للاسم الله بل جمع هذا الاسم بين الاضداد المتقابلات ومن هنا نزل قوله حق نعلم ولما كان الامر الذي هو علة ظهور الممكنات اى مظهر منها ليس الاحكام الاسماء الالهية كان ما من اسم الهى الا وهو يخشى الله لعله باعنده من الاسماء التي تقابل هذا الاسم الوالى في الحال ما احب الحكم فيقول كما ولانى ولم أكن والباعلى هذا المحل الخاص الذى ظهر فيه حكمى قد يعزلى عن ذلك بوال اخر يعنى بحكم اسم آخر الهى فلا أعلم من الاسماء الالهية فلا يخشى منها الله فان الله له التصرف فيها بالتولى والعزل وهو الواقع في الوجود فتم ما يقع عن سؤال من الكون ومنها ما يقع من غير سؤال بل يقع باتهام مدة الحكم فيكون نسخاً فكما انطلق على العلماء من المحذّنات اسم الخشية لله انطلق على الاسماء الخشية لله وسؤال المحذّنات في رفع احكام الاسماء الالهية صارت الاسماء الالهية التي لها الحكم في الوقت تخشى سؤال المحذّنات الله في رفع حكمها عن ذلك المحل كقول ايوب عليه السلام اذ نادى ربه انى مسنى الضر يطلب عزلى الاسم الضار وازالة حكمه فعزل الله حكمه فانهزلى برزوال حكمه وتولى موضعه الاسم النافع فكشف الله ما به من ضرر فصار الاسماء الالهية تخشى الله لما بيده من العزل والتولية وتخشى العالم لما عنده من السؤال وعند الله من القبول لسؤال العالم ولا سيما أهل الاضطرار ثم تنظر الى انتهاء مدة احكامها فتتقرب العزل كما يضطر جوء لمشاهدتهم التولية فلا شئ من الاسماء اكبر خشية من المتعقبات فانه يرى وبشاهد زوال

حكمه فعلا ولا يقي له حكم في الوجود ويكون بالقوة في الحق ومن جرى مجراه من الاسماء الالهية فتفطن لنشئة الاسماء الالهية العالم فانه اذا كوشفت عليه رأيت انه لولا ما هو حق بوجه ما صح أن تختص الاسماء الالهية لانه لا يختص ولا يرجي في الحقيقة الا الله ولا يختص العالم ولا أعلم من الله فلا يختص الله الا الله لكن الصور مختلفة لاختلاف النسب والنسب مختلفة لاختلاف الصور فلو لا النسب ما حدثت الصور ولولا الصور ما علم اختلاف النسب فالوجود مربوط ببعضه ببعض قاربه عين نقضه ثم انه في هذا الذكر ان الله عز يز غفور فعزته امتناعه تعالى عن أن يكون له حكم الاسماء الالهية من نظر بعضها الى بعض كما ينظر العالم بعضه الى بعض فيتم ذلك بالخوف والرجاء والكره والمحبة فالله عز يز عن مثل هذا فانه الذي يخاف ويرجي ويسأل ويحب ان شاء وان شاء وغفور بما ستر من هذه العلوم والاسرار الراجعة اليه تعالى والى اسمائه والى العالم عن الخلق كلهم بالمجموع فلا يعلم المجموع ولا واحد من الخلق ان له العلم بالاحاد فعند واحد ما ليس عند الآخر فهو بالمجموع حاصل لا حاصل فهو حاصل في المجموع غير حاصل عند واحد واحد وهو قوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فخاء بقاء التبعيض فعند واحد من العلم بالله ما ليس عند الآخر فلذلك قال ان الله عز يز غفور والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخامس والتسعون واربعانة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافر) *

من يرتد منكم عن دينه ويمت فانه كافر بالدين اجمعه
لانه احدي العين ليس له مخالف جاءه من غير موضعه
وان اتيناه بالكل شرعته يذا الى الحكم فيه من مشرعه

الضمير في انه يعود على الدين قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالمراد هنا بضمير منكم ليس الا الانبياء عليهم السلام لا الام لان لو كان للام لم يعث رسول في امته قد يعث فيها رسول الا أن يكون مؤيدا لا يزيد ولا ينقص وما وقع الامر كذلك فان جعلنا الضمير في قوله منكم للام والرسول جميعا تكلفنا في التأويل شططا لا نحتاج اليه فكون الضمير كناية عن الرسل اقرب الى الفهم واوصل الى العلم ويدخل في ذلك عموم الرسالة وخصوصها وقال صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه فاختلف الناس في اليهودي ان تنصر والنصراني ان تهود هل يقتل ام لا ولم يختلفوا فيه ان اسلم فانه صلى الله عليه وسلم ما جاء يدعو الناس الا الى الاسلام وجعل علماء الرسوم ان هذا تبدل ما موربه وما هو عندنا كذلك فان النصراني وأهل الكتاب كلهم اذا أسلموا ما بدلوا دينهم فانه من دينهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في شرعه اذا ارسل وان رسالته عامة فبإبدال أحد من أهل الدين دينه اذا أسلم قافهم وما بقي الا المشرقة فان ذلك ليس بدين مشروع وانما هو امر موضوع من عند غير الله والله ما قال الامن يرتد منكم عن دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بدل دينه وانما لم يسم الشرك ديننا لان الدين الجزاء ولا جزاء في الخير للمشرقة على الشرك اصل لا قياسا ولا فيما بقي واذا آل المشرقة الى ما يؤول اليه في النار التي هي موطنه الذي لا يخرج منه أبدا فان ذلك ليس بجزاء وانما ذلك اختصاص سبق الرحمة التي وسعت كل شئ فيظهر حكمها فيه في وقت ما عند ازالة حكم الغضب الالهى فما اراد بالدين الا الذي له جزاء في الخير والشر ولو اراد الدين الذي هو العادة مثل قول امرء القيس

كدينك من ام الحويرث قبلها * وجاوتها ام الرباب بما سئل

اراد بالدين هنا العادة ونحن انما تكلمنا في الدين المشروع الذي العادة جزء منه فيكشف لهذا كره هذا

الذكر علم الارتداد وهو الرجوع الذي في قوله واليه يرجع الامر كله فمن الناس من جعل له هذا الرجوع الى الله وليس ذلك الا للعارفين بالله فانهم يرجعون في امورهم كلها الى الله ولا يزالون يستعينونهم ذلك الى الموت فيموتون عليه وانما وصفوا بالكفر لانهم تستروا بالاسباب ولم يقولوا بابطالها فانهم في نفوسهم وحالهم مع الله وبظواهرهم في الاسباب فانهم يرون الاسباب راجعة الى الله فيرجعون لرجوعها ويرجعوا اليها الى الله فلما لم يفقد هم اصحاب الاسباب في الاسباب تخيلوا فيهم انهم امثالهم فيما هم فيه فجاءت هذه الآية ذمما في العموم جدا ومدحا في الخصوص ولهذا تمسحها فقال فيهم ان اعمالهم حبيطت لانه اضافها اليهم واعطاهم الرجوع الى الله العلم بان اعمالهم الى الله لا اليهم فحبيطت اعمالهم من الاضافة اليهم وصارت مضافة الى الله كما هي في نفس الامر وقوله في الدنيا يريد من جعل له الكشف عن ذلك هنا وقوله في الآخرة يريد من آخره ذلك وهو الجميع اذا انكشف الغطاء وأما اضافة الدين اليه في قوله عن دينه وانما الدين لله فان الراجع اذا رآه في رجوعه لله لا اليه زالت هذه الاضافة عنه لشهوده وانما قلنا باضافة الدين اليهم في هذه الآية لانه اظهر في الحسم من اجل قوله حتى يردوكم يعنى في الفتنة عن دينكم ان استطاعوا فاضاف الدين اليهم فكان الوجه ان يكون في ضمير الهاء على ما هو عليه في ضمير الخطاب سواء وان جاز أن يكون ضمير الهاء يعود على الله لكن الاصل في الضمائر كلها يعودها على أقرب مذكور اذا عريت عن قرائن الأحوال وقوله في تمام الهجير واولئك هم الخاسرون لهذا الكشف لانهم رؤوا ما كانوا يتخيلون فيه انه لهم ليس اليهم خسر وارأس المال ولا أعظم خسر ان آمنه فما كان من الله اليهم بعد هذا من الأنعام فانما هو من الاسم الوهاب المعطى النعم فمالهم في نظرهم عطاء جزاء لهامل فهذا وامثاله هو الذي يعطى هذا المالكين ذوو به عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السادس والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله وما قدروا الله حق قدره شعر

ما قدر الله غيره أبدا	وليس غيره كملهم قدرا
ما حق قدر الا له عندى سوى	بأنه الله فأعرف الصورا
لو يعرف الخلق ما افوه به	في حق قدره الا له ما اعتبرا
لو عبروا عن وجود ذاتهم	ما عرفوا الحق لا ولا ابتشرا

قال الله تعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون قدرا الامر موازنة لمقداره وهذا لا يعلم من الامر حتى يكون له ما يعادله في ذاته فيكون ذلك المعادل مقداره لانه يزنه فأثبت هذا الذكركه قدره لكنه مجهول عند اصحاب هذا الضمير ولا يعرف قدر الحق الا من عرف الانسان الكامل الذي خلقه الله على صورته وهي الخلقة ثم وصف الحق في الصورة الظاهرة نفسه باليدين والرجلين والاعين وشبه ذلك مما وردت به الاخبار عما يقتضيه الدليل العقلي تنزيهه حكم الظاهر من ذلك في المحدثات عن جناب الله فحق قدره اضافة ما اضافته الى نفسه بما يشكر الدليل اضافته اليه تعالى اذ لو انفراد دون الشرع لم يصف شيئا من ذلك اليه فمن اضاف مثل هذا اليه عقلا فذلك هو الذي ما قدر الله حق قدره وما قال اخطأ المضيف ومن اضاف شرعا وشهودا وكان على بينة من ربه فذلك الذي قدر الله حق قدره والانسان الكامل الذي هو الخليفة قدر الحق ظاهرا وباطنا صورة ومنزلة ومعنى فمن كل شئ في الوجود زوجان لان الانسان الكامل والعالم بالانسان الكامل على صورة الحق والزوجان الذكرو والانثى ففاعل ومنفعل فيه فالحق الفاعل والعالم منفعل فيه لانه محل ظهوره لا تفعل بما يتناوب عليه من صور الالهي وان من حركة وسكون واجتماع واقتراق ومن صور الالوان والصفات والتسب فالعالم قدر الحق وجودا واما في الثبوت فهو اظهر بل حكم الازل الذي هو للممكنات في ثبوتها

لان الامكان للممكن نعم ذاتي نفسي ولم يزل الممكن ممكنا في حال عدمه ووجوده فبقى ما بقي منه في العدم وما بقي الابرار في المرح فهو الذي ابقاه لما فيه من قبول الوجود كما هو ممكن مريح في حال الوجود بالوجود لقبوله العدم بامساك شرطه المصحح ابقاه فكما سيج الله نفسه عن التشبيه سيج الممكن نفسه عن التنزيه لما في التشبيه والتنزيه من الحد فهم بين مدخل ومخرج وما ظفرا بالامر على ما هو عليه الامن جمع بينهما فقال بالتنزيه من وجه عقلا وشرعا وقال بالتشبيه من وجه شرعا لعقلا والشهود يقضي بما جاءت به الرسل الى اجماعها في الله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فكل واصف قائما هو واقف مع نعمت مخصوص فبسنزه الله نفسه عن ذلك النعت من حيث تخصيصه لامن حيث انه له فان له احدية المجموع لا احدية كل واحد من المجموع والواصف انما يصفه بأحدية كل واحد من المجموع فهو مخاطب اعني من نعمته بذلك بقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وأما تسبيح الخلق له بقوله تعالى يسبح له السموات والارض ومن فيهن وشبه ذلك مما ورد من الآيات والتعريف الالهى فانما يسبح الله عن عقد غيره فيه لان تعلق كل مسبح فيه نظار جزئي فالذي يثبت له واحد هو عين ما يتقيه عنه الآخر وكل واحد منهما مسبح بحمد الله فثبت لله لهذا ما قضاه عن الله لا ما اثبتة الآخر واثبت لله الآخر عين ما قضاه الاول لا ما اثبتة فاثبت الله لاحد من أهل الشاء عليه الاتق ما قضاه عنه فذلك هو التسبيح بحمده فثابت على بالاثبات دون ثقي ولا يوصف بالتسبيح ولا يتقيضه الا العبد الجامع الكامل الظاهر بصورة الحق فانه يشاهد الجسع ومن شاهدها يجمع فقد شاهد التفصيل لانه شاهده جمعا فالعبد الكامل مجموع الحق ولا يقال الحق مجموع العبد الكامل ومع هذا فلحق خصوص نعمت ليس للعالم أصلا وللعالم خصوص وصف ليس للنعق أصلا كالأذلة والافتقار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السابع والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون) * شعر

والله قول موازين واوازن
الايبي له في الوزن رجحان
في حكم تنزيه ما فيه خسران
عما تمائله بالشرع اكوان
بما يؤيده في ذلك برهان
في الحين يكفره زور وبهتان
وقال مالي على ما قال سلطان
الا فريد وذاك القرد انسان
بصورة الحق فالقرآن فرقان
للجائين فخاف النشئ نقصان

الشرع يقبله عقل وإيمان
عند الآله علوم ليس يعرفها
فالامر عقل وإيمان اذا شتركا
وتم يتقرد الاءمان في طبق
والعقل من حيث حكم المكر يدفعه
لو أن غير رسول الله جاء به
لذا تأوله من غير وجهه
لله في ذلك سر ليس يعلمه
قد مكمل الله في الانشاء صورته
العين واحدة والحكم مختلف

قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم على أن تكون ما زائدة وليس القليل الامن آمن بالله فان الموحدين هم الذين وحدوا الله بالله وأما الموحدون الذين وحدوا الله لا بالله بل بانفسهم فهم الذين اشركوا في توحيد غير ان هذا الهجير لا يعطى الايمان بتوحيد الله وانما يعطى مشاهدة مشاق الذرية اذا خذ الله من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم ألست بربكم قالوا بلى وما كان الا التصديق بالوجود والملك لا بالتوحيد وان كان فيه توحيد فغايبه توحيد الملك بقاء قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الاوهم مشركون لما خرجوا الى الدنيا لان الفطرة انما كانت

إيمانهم بوجود الحق والملك لا بالتوحيد فلما عدم التوحيد من الفطرة ظهر الشرك في الاكثريين
 يزعم انه موحد وما ادى من اذاه الى ذلك الا التكليف فانه لما كلفهم تحقق اكثرهم ان الله
 ما كلفهم الا وقد علم ان لهم اقتدارا نفسيا على ايجاد ما كلفهم به من الافعال فلم يخص لهم توحيد
 فلو علموا من ذلك ان الله ما كلفهم الا لما فهم من الدعوى في نسبة الافعال اليهم التي نسبوها الى
 انفسهم ليخبروا عن الله لا بنفوسهم كما فعل أهل الشهود فاذا الزم الذا كلفهم نفسه هذا الذكر
 نتج له اقامة العذر عند الله لعباد الله فيما اشركوا به عند ايمانهم فان الله اثبت لهم الايمان بالله وهو خير
 كثير وعناية عظيمة اذا نظروا الى من قال فيهم تبارك وتعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله
 فاطهروا ما ليس بوجود وجود او ازالوا في عقدهم وجود ما هو وجود وهو الله فسماء الله سترافكان
 مستورا عنهم وجود الحق بما استروه اذ لم يستروه حتى تصوروه وبعد التصور استروه فكانوا كافرين
 ومن شأن الحق انه حيث ما تصور كان له وجود في ذلك التصور ولا يزول برجوع ذلك بالتصور عما
 تصور بخلاف المخلوق فان المخلوق اذا تصورته كان له وجود في تصورك فاذا تبين لك انه ليس كذلك
 زال من الوجود يزوال تصورك ما تصورته فهذا الفرقان بين الله وبين المخلوق وهو علم دقيق لا يعلمه
 كثير من الناس فلها ثبت الشرك في العالم لانه قابل صورة ككل معتقد ولو لم يكن كذلك ما كان
 الها فاذا سمع السامع ان خبر النبوي بوجود الله آمن به على ما يتصوره فآمن الابعاد تصورته والله
 موجود عند ككل تصور كما هو موجود في خلاف ذلك التصور بعينه فآمن اكثرهم بالله الا وهم
 مشركون لما يطرأ عليهم في نفوسهم من حزيد العلم بالله ولو في كل حزيد تصور فيه ليس عين الاول
 وليس الا الله في ذلك كله فاجاب الله بهذه الآية الالاهة عذرهم ولم يتعرض سبحانه للتوحيد
 ولو تعرض للتوحيد لم يصح قوله الا وهم مشركون مع ثبوت الايمان فدل على انه ما اراد الايمان
 بالتوحيد وانما اراد الايمان بالوجود ثم ظهر التوحيد لمن ظهر في ثاني حال فن ادعى هذا الذكر
 هيبا ولم يحصل عنده عذر العالم فيما اشركوا فيه فها هو من أهل هذا الذا كلفه ما له ذوق
 الا هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبل

* (الباب الثامن والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطيب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقه من حيث لا يحتسب) * شعر

من يتق الله في ضيق وفي سعة	قرزقه يأت به من حيث لا يدري
رزق المعاني ورزق الحس فارض به	ربا اذا جاء في ليل اذا يسرى
وفي زمان وفي غير الزمان فلا	تنظر الى أحد في طبعه يجري
لولا وجودي ولولا الدهر ما نظرت	عينى الى أحد من عالم الامر

قال الله عز وجل ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا نا وهو قوله يجعل له مخرجا فيخرج مما كان فيه في فارقه الى
 أمر آخر لانه ما يخرج الى عدم وانما يخرج من وجود الى وجود هذا حال العالم بعد وجوده لاسبيل
 الى العدم بعد ذلك والى الله ترجع الامور وهو الوجود الحق ومن صدق هذه الآية الامر الذي يسرى
 في العالم وقال به الا الشاذ النادر الذي لا حكم له وهو ان أحد الاراء راضيا بحاله في الوجود أصلا
 ولذلك علة أصلية وهو ان الحق كل يوم من ايام الانقاص في شأن قهر كالعالم تلك الشؤون الالهية
 فيطلب الانتقال مما هو فيه كان ما كان الى أمر آخر غير ان الشاذ القليل وان طلب الانتقال فانه
 راض بحاله في وقته وفي طلبه الانتقال فهو يطلب اجمع واكثر العالم لا يطلب الانتقال الالعدم
 الرضاء بحاله فما تجد أحد من خالغ ولا غير صالح يرضى بحاله هذا هو السارى في العالم ومن
 هذا الباب انك ما ترى أحد الا وهو يذم زمانه ويحمد ما مضى وخلص من الازمان وليس زمانه الا حاله

مذوجدت هذه النشأة وأي زمان كان فيه بنوا آدم في وقت آدم حتى ذكر انه قال في نظم له
بلسانه ترجمته

تغيرت البلاد ومن عليها • فوجه الارض مغرب قبح

قال انسان يذم يومه ويمدح اسمه وهو الانسان عينه لا غيره وقد كان امس يذم يومه ويمدح ما قبله فلم
يزل الامر هكذا وذلك للامر الطبيعي كما ان طلب الانتقال للشان الالهى والعارقون يطلبون الانتقال
للشان الالهى من غير ذم او قاتهم وغير العارقين يذمون او قاتهم طبعيا ويطلبون الانتقال للشان
الالهى الذى يحتر كمهم لذلك وهم لا يشعرون وله أيضا سبب غير هذا عجيب اعنى طلب الانتقال والذم
وذلك ان الانسان مجبول على القلق من الضيق وطلب الانفساح والافراج عنه ويخيل ان كل ما هو
خارج عنه فيه الانفساح من هذا الضيق الذى هو فيه وذلك ان الانسان اذا كان في حال من
الاحوال فانه مقبوض عليه بذلك الحال لاحاطته به لا بد من ذلك فيجد نفسه محصورا ويرى ما خرج
من ذلك الحصر انه انفساح وانفراج لان الامر الخارج عن حاله ما هو واحد بعينه فيضيق عليه
الامر فلا يجد السعة فياعد حاله الذى هو عليه فاذا خرج لم يحصل له من ذلك الاتساع المتوهم
الاسال واحدة تحتاط به فيجد أيضا فيه الضيق لاحاطته به وحصره فيه فيطلب الافراج عنه كما طلبه
في الحال الاول فلا يزال هذا يدنيه والله يخرجهم من اسم الى اسم دائما بدين اتخذ الله وقاية اخرجه
من الضيق أى ازال الضيق عنه فاتسع في مدلول الاسم الله من غير تعيين ولذلك رزقه من حيث
لا يحتسب لانه لم يقيد فلم يقيد فكل شئ اقامه الحق فيه فهو له فيرجع محيطا بما اعطاه الله فله السعة
دائما أبدا قال الانتقال بيم الجميع والرضا وعدم الرضا الموجب للضيق هو الذى يتفاضل فيه المخلوق
اننى الله خرج الى سعة هذا الاسم فيتسع باتساع هذا الاسم اتساعا لا يضيق بعده ومن لم يتق الله
لم يشهد سوى حكم اتساع واحد فيخرج من ضيق الى ضيق ومن اراد أن يجرب نفسه ويأتى بالامر من
فصله فليتنظر في نفسه الى علمه برزقه ما هو فان لم يعلم رزقه فذلك الذى خرج من الضيق الى السعة وهو
قوله تعالى ويرزقه من حيث لا يحتسب قال بعضهم في ذلك

ومن يتق الله يجعل له
ويرزقه من غير حساب له
كما قال من امره مخرجا
وان ضاق أمره فترجا

لانه ما خلقه الا لعبادته سبحانه وتعالى وهو يرزقه من حيث شاء فلا يشغل نفسه برزقه كما لا يشغل
نفسه بأجله فان حكمهما واحد وما يختص بهما حيوان ودون حيوان ومن علم رزقه لم يزل في ضيق
لانه مجبول على عدم الرضاء وانما قلنا لم يزل في ضيق لانه قد تعين له ما لا يمكن الزيادة فيه بالخبر
الصادق النبوى فيبقى معذبا بالضيق الى أن يموت والذى لا يعلم يعيش في السعة المتوهمه سعة الرضاء
فيعيش طيب النفس وكلما جاءه من رزق من حيث لا يحتسب شغله انتظار ما لا يعلم عن حكم الحاصل
في الوقت فهو في قبضه وضيق وقته في بسط وسعة من أمه فانه الحاصل لكم عليه والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

*(الباب التاسع والتسعون واربع مائة في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثل شئ وقتا على زيادة
الكاف وقتا على كونه صفة بفرض المثل وهو مذهبنا شعر

ليس في الاكون شئ وأنا وحيد على فاتنى المثل على ذا ما على ما قبلته في	غيره فهو الوجود ما قبلته فيه شهيد فهو الفرد الوحيد جانب الحق من يد
---	---

فهو المراد فينا * مثل ما هو المريد

قال الله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم تحاله مثل اذ لو كان له مثل لم يصح نفسه فانه مائتي الال مرتبة مائتي مثلية الذات وما عين التفاضل في الامثال الال مراتب فلوزالت لزال التفاضل نحن ذاته يقبل الصور ومن مرتبته لا يقبل المثل واهذا اسماء خليفة وخلفاء لانها تولية ونباية تخاهم فيها بحكم الاستحقاق اعني استحقاق الدوام لكان لهم استحقاق قبول النيابة والتخليفة فهم في الرتبة مستعارون وهي لله ذاتية فتزول عنهم ولا تزول ذواتهم والحق ما تجلي لهم الا في صور ذواتهم لا في رتبته فاذا تجلي لهم في رتبته انعزل الجميع فلم يكن الا هو قن في مثلية المرتبة في الشهود ونفي مثلية الذات في الوجود

منفية ماله اشهود به اليكم ولا تزيدوا واتنا عنده العبد منه اليه به نعود وهو بنا القائم الشهيد مننا وما عندنا قصود هو المراد وهو المريد	مثلية الذات في الوجود فاقتكروا في الذي اتينا قانه الحق لا يجاري فان نظرتم فينا تجدنا سبحانه جل من ملوك يقصدنا للذي يراه اذ يتغيى به تعالى
---	---

فلا يشهد الا عباد ولا يجده في شهوده الارب وبالعكس لان الله سمعه وبصره وجميع قواء فالتقي عن العبد ما ينبغي أن يتقي وبقى له ما ينبغي أن يتقي وهذا كله اذا كان حرف الكاف زائدا فله قبول ما قلنا من النبي واذا كان للصفة تقي ما قلنا

يوجد المثل مع المثل وقد ثبت المثل لثامنه فقد كوجود الفرد في عين العدد	واتني المثل عن المثل فلم ثبت المثل له في مثل ما وجد الامر على هذا اذا
---	---

ليس كهوشي وليس مثل مثله شيء فتني واثبت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فله التنوع في باطنه وله الثبوت في ظاهره فلا يزيد فيه عضولم يكن عنده في الظاهر ولا يتي على حال واحد في باطنه فله التنوع والثبوت والحق موصوف بأنه الظاهر والباطن فالظاهر له التنوع والباطن له الثبوت فالباطن الحق عين ظاهرا الانسان والظاهر الحق عين باطن الانسان فهو كالمرآة المعهودة اذا رفعت عينك عند النظر فيها الى صورتك رفعت صورتك يسارها فيمينك شمالها وشمالك يمينها فظاهرك أيها المخلوق على صورة اسمه سبحانه الباطن وباطنك اسمه الظاهر له ولهذا ينكر في التجلي يوم القيامة ويعرف ويوصف بالتحول في ذلك فانت مقلوبه فانت قلبه وهو قلبك هن لباس لكم وأنتم لباس لهم ما أحق هذه الآية في الباطن بهذا المقام

فكما يلبسنا لباسه واتني ما هو موجود بنا	فبنا كان كما نحن به وبه اكرم به من مشبه
--	--

واكثر من هذا البسط في العبارة ما يكون فان هذا الميدان يضيق الجولان فيه جتدا والله ولي الاعانة اذ هو المعين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * الهادي الى صراط مستقيم

* (الباب الموفى خمسمائة في حال قطب كان منزله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك تجز به جهنم أي نزله الى أصله وهو البعيد يقال بترجهم اذا كانت بعيدة القهر)

شعر

من يقل انى اله	بكلام الحق يصدق
او يقل انى خلق	بحقيقة التخلق
فهما سيان فيه	هكذا يعطى التصديق
والذى ليس له	ذان له حال التعلق
فله الجمع المسمى	مثل ماله التفرق

قال الله تعالى ان جهنم كانت مرصدا للطاغين ما بان ربك لبا مرصدا فحق وانظر تعثروا لله الموفق
فخلصوا في نقيض دعواهم فان الطاغى المرتفع طغى الماء اذا ارتفع يقول الله تعالى انما لما طغى الماء جلناكم
في الجارية فن قال انى اله فقد جعل نفسه في غاية القرب فأخبر الله ان جزاء هذا القائل يكون غاية البعد
عن سعاده اذ كان جزاؤه جهنم فينزل الى قعرها وما سميت جهنم الا لبعد قعرها فينزل الى قعرها من
طغى الى اللوثة التي لها الاستواء على العرش بالاسم الرحمن واعلم انه ما في على ان احدا يقع منه
هذا القول وهو يجمع ويمرض ويغوط وامثال هذا الا فرعون لما استخف قومه قال يا ايها الملأ
ما علمت لكم من اله غيرى ثم جعل ذلك ظنا بعد شك واثباتا في قوله لعلى اطلع الى اله موسى واني
لا ظننه كاذبا وأما القائلون ان الله هو المسيح بن مريم فهاهم في حكم هذا الذكر لا مريم الامر الواحد
انهم فرقوا بين الناسوت واللاهوت والقائل بهذا الذكر لا يفرق والامر اشاني انما يدل هذا الذكر على
من قال عن نفسه ذلك لامن قيل عنه والذي ينتج هذا الذكر لصاحبه احدا مريم او كلاهما الامر
الواحد احديته هذا القائل في الالهية فيكون العالم كله عند صاحب هذا الذكر عين الحق فله احديته
التي كمالها غير احديته كثرة الاسماء الالهية وتكون الكثرة في النسب والاحكام لاني العين
والعالم كله عنده عرض عرض لهذه العين من عين الممكنات الثابتة التي لا يصبغ لها وجود والامر
الاسرار يكون قوله من دونه نزولا عن المرتبة التي لله وهذا مثل قولهم ما نعبد هيم الا ليقربونا الى
الله زلفى فهو وان كان انزل منه في الرتبة فهو عنده انه اله فيكون هذا القائل اذا كان صاحب هذا
الذكر يرى ان تجلي الحق في الصور انزل منه لو تجلي في كونه غنيا عن العالمين فلو صرح هنالك تجلي لكان
اكمل من تجليه في الصور فتعقل رتبة غناه عن العالم بنفسه وقد يكون هذا لمن يراه عين العالم
فعلامته هويته فهو الدليل له عليه كقوله اعوذ بك منك واستعاذ به منه اذ لا مقابل له غير ذاته فهو
المعز المذل ثم هناتبيه الهى حيث قرن هذا الحال بالقول لا بالعلم والحسبان فان قال ما ظن
انه قد علم ان الامر كذا فتخيل ان قوله مطابق لعلمه وهذا يستحيل وقوعه من احد علما لعلمه بذلته
واقتراره وقصوره في نفسه فاذا قال مثل هذا وهو يعلم قصوره فيقول لها بوجه لا يقع عليه فيه مؤاخذه
ويكون جزاؤه على هذا القول جهنم أى بعده في نفسه عما يقول به على لسانه وهو خير جزاء لانه علم
ويكون كذلك تحزى الظالمين جزاء الظالم الذي ورث الكتاب من المصطفين فان الله اطلق على بعض
الورثة اسم الظالم مع كونه من اهل الحق فيخصص الظالم هنا كما يخص في قوله ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم وهو ظلم خاص مع كونه نكرة فهو نكرة عند السامع لا عند المتكلم به ولهذا فسر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بأنه الشرك خاصة فخل هذا الصبر يكون موجها فيما ينتج لانه في وضعه على ذلك قيا خذ
كل صاحب وجه منه بنصيب لانه صالح لذلك وكل آية في الهجيرات انما تؤخذ على انفرادها كما سطرت
وعند اهل التحقيق هذا المأخذ وان كان على الاوج فان مسمى الآيات اذ الزمتها مور من قبل
او بعد يظهر من قوة الكلام ان الآيات تطلب تلك اللوازم فلا تكمل الآيات الا بها وهو نظر الكاسل
من الرجال فن ينظر في كلام الله على هذا الخط فانه يفوز بعلم كبير وخير كثير كما تقول في بسم الله الرحمن
الرحيم انها آية مستقلة وتقول في سورة النمل انها جزء آية فلا كمال لها في الآتى الا بزيادة فاعلم انه

كما لكل اجل كتاب كذلك لكل عمل جزاء فالقول عمل فله جزاء ان الله عند لسان كل قائل وليس بعد
الخطا طر اسرع عملاته اعنى من اللسان فالقول اسرع الاعمال ولا يتولى حساب صاحبه الا
اسرع الحاسبين لان متولى الحساب على الاعمال من الاسماء الالهية ما يناسب ذلك العمل ان
فهمت والله بكل شئ عليم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادى الى صراط المستقيم

الباب الاحد وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله اغير الله تدعون ان كنتم صادقين وكان هذا
هجير الشيخ ابى مدين شيخنا رضى الله عنه شعر

ام بغير الله فوه ينطق
ولذا فى كل حال يصدق
فهو الداع الذى لا يخلق
لجديد بعد هذا يخلق
قام العين به لا يخلق
من فناء كونه يحقق

أفغير الله يدعو صادق
بل به ينطق لا يعقبه
ثم يدعو اذا يدعو به
أخلق الخالق ما يخلقه
ليت شعرى هل ترى من كان
حجب الامثال ما قام بها

قال الله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون أى تتركون
الشرك فانج هذا الذى ذكره هذه الشهادة الالهية واذا كان الحاكم عين الشاهد بقيت الحيرة
هل يحكم الحاكم بعلمه أم لا فان الشهادة علم والحكم قد يكون عن غلبة ظن وعن علم وموضع
الشهادة بل اياه تدعون وتنسون ما تشركون وهو قوله واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون
الاياه وقوله امن يحجب المضطر اذا دعاه فقد شهد على نفسه لنساقى دار التكليف بتوحيده فى المهمات
ولا يعرف الكرم الا المسمى ولا اكرم من الله وقد نبه الله المسمى ان يقول بكرم الحق لكونه يحكم
بالكرم فى حقه فقال يا أيها الانسان ما عزك بربك الكريم هذا يقول كرمك وما يعنى بالانسان
هنا الا المسمى صاحب الكبر فانه لا يقاوم كبير كرمه الا بأب كبر الكبر فانه لا يظهر عموم
الكرم الا لى وقوته فهو وان لم يغفر فلا بد من الكرم الالهى فى المالك وان لم يخرج من النار
لانها موطنه ومنها خلق حتى لو اخرج منها فى المالك لتضر رفته فيها نعيم مقيم لا يشعر به الا العلماء
بالله فلما كشف الله غطاء الجهل والعماء عن كشفه ابصر ان احدا من الخلق ما دعا فى حال شدته
الا الله ولو لم يكن فى علمه فى حال الرخاء ان حل الشدائد بيد الله خاصة وهذا هو التوحيد لكن ما ظهر
ذلك الاعتقاد الا عند الشدائد فلم يزل المشرك موحدا بشهادة الله فى حال الرخاء والشدائد غير ان
المشرك فى حال الرخاء لا يظهر عليه علم من اعلام التوحيد الذى هو معتقده فاذا اضطر الى علمه بتوحيد
خالقه لم يظهر عليه علم من اعلام الشرك وكل ذلك فى دار التكليف واصكبر علماء الرسوم غايبون
عن هذا الفضل الالهى والكرم فيعطى هذا الذكر من العلم بكرم الله ما ليس عند احد من خلق الله
عن ليس له هذا الذكر والدروب عليه ولم اسمع من احد تحقق به فى زمانى مثل الشيخ ابى مدين بصاية
رحمة الله واذا اجتمع فى دار التكليف فى الشخص ظهور التوحيد فى وقت وظهور الشرك فى وقت
مع استحباب التوحيد فى الباطن ومع وجوده فى اصل الفطرة والرجوع اليه فى المالك فى حال
الاحتضار قبل الخروج من الدنيا كان زمانه اكثر من زمان الشرك فانتا بالنا الاخر بالزمان
بينهما لكان زمان التوحيد غالباً بالفطرة والاستحباب فى الباطن دائماً علماً وعقداً وكان ظهوره
فى وقت الشدائد بأزمانه اكثر من زمان الشرك فلا يحجبكم حجبكم الدواعى هذا الذى اومأنا
اليه فى هذا الهجير فانه يتفعل ولو قدرت انه لا يتفعل فانه لا يضرك فقل به على كل حال واعقد
عليه ولا تلتعن برتبه شهادة الله حين شهداهم بذلك عندك وما شهد عندك حتى جعلك كما كافأ نزلك

منزلته في الحكم وانزل نفسه منزلتك في الشهادة فان لم تحكم بما قررناه فقد رددت شهادة العدل وماذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون اني اعطيتكم ان تكون من الجاهلين ثم قوله ان كنتم صادقين أي ان صدقتم ولا تكتمون ما تجدونه في نفوسكم من قولي انكم ما تدعون في الشدائد الا الله الذي مازالت قلوبكم منطوية عليه فهم بلا شك مصدقون لعلمهم فهل يصدقون اذا سألوا أم لا

وقد يعلمون وقد يبجلون
فاني عليهم بما يقتضون
الى ما يقولون اذ يفشرون
وعلى بهم انهم يخرمون
اذا ما يقولونه يصدقون
فهم اذ يقولون ما يشعرون
وفي العرش الا الذي يفشرون
عليهم بهم انهم ينصرون

قد يصدقون وقد يكذبون
فلا تصغيروا الى قولهم
فكن واحد العصر لا تلتفت
فاني خبير بأقوالهم
ولو كنت ادرى بهم انهم
لقد كنت اصغي الى قولهم
فهم اذ يقولون ما في العما
فقد حرزوا القول واستنصروا

ومني لم يعلم الكاذب انه كاذب فانه غير مؤاخذ بكذبه فان اخذ فاني واخذ الابتقر يطة في تحصيل ما ينبغي له ان يحصله من العلم والعمل بما فيه نجاته وسعادته لامن جهة كذبه فلا يؤاخذ الكاذب الا اذا كان عالما بكذبه في المواطن التي كلف ان يصدق فيها وهو الجاحد اذا كان هناك في مقابلته من يطلب منه الاقرار في ذلك الامر المطلوب منه مثل قوله تعالى في حق من كان بهذه الصفة وبجدوا بها واستبقته انفسهم ظلما وعلوا وقد قررنا انه اذا اخذ من لا يعلم انه كاذب انما يؤخذ من حيث انه فرط في اقتناء العلم الذي يطلعه على هذا الامر الذي كذب فيه من غير علم به انه ليس بحق ففرق بين مؤاخذة المفرط في اقتناء العلم الذي يعرفه الصدق من الكذب والكاذب الذي يعلم بكذبه والصادق دون الكاذب ينزل كل شيء منزلته بصفته وهذا عزيز في الناس قليل وجوده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل جعلنا الله واياكم من العلماء العاملين على كل حال ولا يحول بيننا وبين مقام الصادقين والصديقين انه المني بذلك والقادر عليه آمين بعزته

الباب الثاني وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزلته لا تحووا الله والرسول وتحووا اماناتكم وانتم تعلمون شعر

والامانات كذاكم لا تخان
دون امر جاهلا ليس تعان
بأمان فالامانات امان
ليس يدرى ذاك الا ذوعيان
في الكتاب الحق من قال فكان
في راع ولسان وجنان

لا تحووا الله ان كنتم له
لا تكن بالجل ان حملتها
كل من جاهلها يحملها
ولها حق على حاملها
فبؤديها كما قال لنا
ذاكم الله تعالى جده

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موصيا لا تسأل الامارة فانك ان اعطيتها من غير سؤال اعنت عليها وان اعطيتها عن سؤال لم تعن عليها فان خيانة ثلاث اعنى الذين يخونون خيانة الله وخيانة الرسول وخيانة الامانات وما ائمه الله في هذه الخيانات الا بالمؤمنين فان كنت مؤمنا فانت المخاطب فأما خيانة الله في أماته وخيانة الرسول وخيانة الامانات فانا لذكرها ان شاء الله تعالى لما قال الله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها لانهما كانت عرضا

لا امر او اشفقن منها و جعلها الانسان انه كان ظلوما جهولا يريد ظلوما لنفسه جهولا بقدر ما جعل
قال لنا تعالى اذا جعلنا لها ان الله يأمركم أن تؤذوا الامانات الى اهلها وما جعلها احدا من خلق الله
الا الانسان فلا يخلو اما ان يحملها عرضا او جبرا فان حملها عرضا فقد خاطر نفسه وان حملها
جبرا فانه مؤذ لها على كل حال ولا بد واعلم أن اهل الامانات الذين امرنا الله أن تؤذيهما اليهم ليس
المعتبر من اعطاهما ولا بد وانما اهلها من تؤذى اليه فان كان الذي اعطاهما ينية ان تؤذى اليه
وقتا آخر فهو اهلها من حيث ما تؤذى اليه لا من حيث انه اعطاهما وان اعطاهما هذا الامين المؤتمن
الى من اعطاه ليحملها الى غيره فذلك الغير هو اهلها لا من اعطى فقد اعطى بالاهلية فيها فان الحق
انما هو لمن يستحقه فاعلم ذلك واعمل عليه واعلم بأن الله قد اعطاك امانة أخرى لتردها اليه كما اعطاك
امانة لتوصلها الى غيرك لتردها اليه كالرسالة فان الله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك
من ربك وان لم تفعل فمابغى رسالته وقال ما على الرسول الا البلاغ وأما ما يريد اليه عز وجل
من الامانات فهو كل علم آمنك عليه من العلوم التي اذا ظهرت في العموم ضل به من لا يسمعه منك
بسمع الحق فاذا حصل لك مثل هذا العلم ورأيت من كان الحق معه وبصره وجميع قواه وليس له
هذا العلم فأذه اليه فانه ما يسمعه منك الا بسمع الحق فالحق على الحقيقة هو الذي سمع فرددت الامانة
اليه تعالى وهو الذي اعطاكها وحصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فائدة لم يكن يعلمها ولكن
حامل هذه الامانة ان لم يكن عالما بأن هذا من يكون صفته أن يكون الحق سمعه والا فهو
من خان الله وقد نهى الله ان يخون الله وكذلك ايضا من خيانه من اطاعه الله على العلم بان
العالم وجوده وجود الحق ثم تصرف فيه بتعدي حده من حدود الله يعلم انه متعدي فيه فان الله
في هذا الحال هو عين الامانة في وجوده عند اهل الحجاب سواء علم ذلك شرعا وعقلا فقد خان الله
في تصرفه باعتقاده التعدي ومن يتعدى حدود الله فقد ظلم نفسه وجعلها الانسان انه كان ظلوما
جهولا وكذلك من خان الله في اهل الله وكل امر يبدلك امر لك الله فيه ان ترده اليه فلم تفعل فذلك
من خيانة الله والله يقول واليه يرجع الامر كله وأما خيانة من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهى فيما اعطاك الله من الآداب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المعاملة هي عين
ادائها اليه صلى الله عليه وسلم فاذا لم تتأدب معه فما أدت امانته اليه فقد خنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيما أئنتك الله عليه من ذلك ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألت فيه
من المؤدة في قرابته واهل بيته فانه واهل بيته على السواء في مؤدتها فيهم فمن كره اهل بيته فقد كرهه
فانه صلى الله عليه وسلم واحد من اهل البيت ولا يتبعض حب اهل البيت فان الحب ما تعلق بالا اهل
لا بواحد بعينه فاجعل بالك واعرف قدر اهل البيت فمن خان اهل البيت فقد خان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن خان ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد خانته صلى الله عليه وسلم
في سنته ولقد اخبرني الثقة عندي بحكمة قال كنت اكره ما تفعله الشرفاء بحكمة في الناس فرأيت
في النوم قاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي معرضة عنى فسلمت عليها وسألتها عن
اعراضها فقالت انك تقع في الشرفاء فقلت لها يا سيدى الاترين الى ما يفعلون بالناس فقالت
ليس هم نبي فقلت لها من الآن وتبت فأقبلت على واستيقظت

فأهل البيت هم اهل السيادة
حقيق وجهم عباده

فلا تعدل بأهل البيت خلقا
فيغضهم من الانسان خسر

ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم المفاضلة بين الانبياء سلام الله عليهم مع علمنا بأن الله
فضل بعضهم على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تلك الرسل فضلنا

بعضهم على بعض فله سبحانه ان يفضل بين عباده بما شاء وليس لنا ذلك فاننا لانعلم ذلك الا باعلامه فان ذلك راجع الى ما في نفس الحق سبحانه منهم ولا يعلم احد ما في نفس الحق كما قال عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ولادخول هنا لامراتب الطاهرة والتحكم وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفضل بين الانبياء وان يفضل صلى الله عليه وسلم عليهم الا باعلامه ايضا وعلى يونس عليه السلام وغيره من فضل من غير اعلام الله فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعدى ما حقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما خيانة الامانات فبيناها قوله صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمه غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم والخيانة ظلم فالخيانة امانة وخيانتها ان تعطى غير اهلها وانت تعلم انه غير اهلها فرفع الله الحرج عن لا يعلم الا انه امره بأن يتعرض لتحصيل العلم بالامر من فلا عذر له في التخطف عن ذلك بخائن فيه قبل حصول العلم وهو متعمد في حصول العلم ودعاه الوقت الى ذلك التصريف الخاص المسمى خيانة فانه غير مؤاخذ بتلك الخيانة ولا بالتفريط فانه في حال العمل لتحصيل العلم والوقت حكم بما وقع به التصرف فمن كان له هذا الذكرفانه تحصل له به العصمة من الخيانة ويطلعه على العلم بالاهلية في كل امانة بعناية هذا الذكروا الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الأننا الذي في الشرع تتبعه
بأنه تتبعه فيما يشرع به

اني خصت بستر ليس يعلمه
هو النبي رسول الله خيرتي

الباب الثالث وختماته في معرفة حال قطب كان نزل وما امر والا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خفاء ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة شعر

وكيف يعلم من بالعلم فجعله
نعت بحق ولا خلق ينضله
دليل حق على علم نخصه
في الحالتين وبالايمان نقبله
وقتا ينزهه وقتا يمشله

الله يعلم اني لست اعلمه
اني علمت وجود الا يقيد
على به حيرتي فيه فليس لنا
فليس الا الذي جاء الرسول به
فان تفكرت في القرآن تبصره

قال الله تعالى أالله الدين بالخالص هذا الذي كره على المشهد والمحمد فان الله ما خلق الجن والانس الا ليعبدوه ما على غير هذا خالق العالم وما يعلم احد عبادة الخلق لنفسه او لغير الله حتى يخلصها منه وقد علمنا صدق قوله في طلبه الاخلاص في العبادة فعلمنا انه لا بد من نسبة فيها الى غير الله فلم نجد الا نحن فكن اصحاب الدعوى فيما هو الله لانه ما من شيء الا هو ساجد لله والسجود عبادة الا نحن ولذلك قال وكثير من الناس ولم يعلم كما علم في كل من ذكر من الانواع الا تراهم تعالى ما ارسل رسولا الا بلسان قومه فارسل الله والاداء للرسول عليه السلام بلسان القوم شعر

في وجودي وعلى من ينزل
في قلوب كلهم منزل
ليس في القرآن شيء يفضل
ثم الله المتسام الا جزل
وله الحكم العظيم الفصل

علم القرآن كيف ينزل
انما ينزله الذكر به
ولكل منهم قسمته
فلنا منه المقام الاسهل
هو قول الله واللفظ لنا

ولكن الله قد ابان لنا ان هوية الحق سمع العبد وبصره وجميع قواه والعبد ما هو الا بشواء فها هو الا بالحق قطاهره صورة خلقية محدودة وباطنه هوية الحق غير محدودة بالصورة فهو من حيث الصورة

من جملته من يسبح بحمده وهو من حيث باطنه كما ذكرنا فالحق يسبح نفسه واعطى المجموع معنى دقيقا غامضا لم يعطه كل واحد على الاتقاراديه واضيف الى الصورة ما اضيف من موافقة ومخالفة وطاعة ومعصية وبه قيل انه مكلف وبه معت القسمة في الصلاة بينه وبين الله فيقول العبد كذا فيقول الله كذا ولا يكون عبدا الا بالمجموع فانظر ما حصل للحق من النعت لما وصف نفسه بأنه قوى العبد فما كان عبدا الا به كما لم يكن الحق قوانا الا بالان اسم العبد ما انطلق الاعلى المجموع وقد علمنا الله من هو المجموع فيقول العبد الحمد لله رب العالمين والحق لسانه والحق سمعه فن قال الحمد لله ومن سمع قوله الحمد لله فيقول الله اثني على عبدي ولكن بغير هذا اللسان القائل بل بهوية الحق مجردة عن الاضافة لهذا العبد في حال اضافتها اليه فلم يقل بالمجموع اثني على عبدي وما اثني عليه الا بكلامه فان الحمد لله رب العالمين كلام الله فبالمعنى المعلوم كانت العبارة عنها اثبتت على نفسي بصورة عبدي حكى عبدي عنى من حيث صورته الظاهرة ما اثبتت به على نفسي كما ذكرنا في غير هذا الموضع ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جده وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله وما سمع الا صوت المؤدى وهو الرسول ونحن نعلم ان كلام العالم كله ليس الا كلامه فان العالم كله انسان كبير كامل لحكمه حكم الانسان وهوية الحق باطن الانسان وقواه التي كان بها عبدا فهوية الحق قوى العالم التي كان بها انسانا كبيرا عبدا مسجورا به تعالى

سواء علينا نثره ونظامه
فنه اليه يدؤه وختامه
فندرج في الجهر - رمنه اكنامه
فناقيه من ضوه فذلك ظلامه
وقد ملا الحق الفسيح غمامه

ألا كل قول في الوجود كلامه
يتم به اسماع كل مكون
ولا سامع غير الذي كان قائله
فتستره الفاظنا بحروفها
فما ظنكم بالنور منه اذا بدا

لانه القائل أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ولما كان الامر على ما ذكرناه في نفسه طلب منا ان نخلص العبادة له لان بالعبادة نكون عبيدا وما نكون عبيدا الا بهويته فنخلص العبودية ونخلصها ان نقول له أنت هو يا تائبك وانت هو في انا تيتي فهاثم الا انت فانت المسمى ربا وعبدان لم يكن الامر كذا فما اخلصنا له عبادة فما طلب الا خلاص فيها الامن المجموع ولا يصح انها وجود ولا نسبة الا بالمجموع لانه بالانفراد غنى عن العالمين وبالمجموع قال اقربوا الله قريبا حسنا فقيده بالا حسان وقسم لنا ما هو الاحسان وما فسر له الابشود المحدود المنصوب في القبلة فمعرفة الله بلسان الشارع المترجم عن الله غير معرفته بالنظر العقلي فلامعرفة بالله طريقان واعنى العلم بالله منا وان شئت قلت ثلاث طرق الواحد علمنا به تعالى من حيث نظرننا الفكري وعلمنا به من حيث خطايه الشرعي وعلمنا به من حيث المجموع وانا نعلم انا لا نعلمه كما يعلم نفسه فهذا حصر المعرفة الحياثة بالله تعالى

والحق غير العبد لست تراه
لاتفردنه فتستريح جاء
لله منك عبادة تلقاه

فالحق عين العبد ليس سواء
فانظروا اليه على مجموع
هذا هو الحق الصريح فما خلصوا

أى تلقاه تلك العبادة وان شئت قلت لله منه عبادة تلقاه فانك ما احدثتها الا به فنه تخلصها وانت محل الظهور والصورة لك والعين هويته كما قررنا في غير موضع ان الصور المعبر عنها بالعالم احكام اعيان المكثات في وجود الحق ولهذا يقال ان العالم ما استفاد الوجود الامن الحق وهو الحدوث وهذا القدر كاف في تخلص العبادة لله تعالى فيه كون الحق العابد من وجهه المعبود

من وجهين مختلفين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم الى هنا كان هجير شيخا ابى
مدين رحمه الله وزاد بعضهم قوله تعالى في خوضهم يلعبون

الى الله من كوننا المهرب	وايماء في رفته ارغب
ذر الكل في خوضه يلعب	فليس لنا غيره مذهب
فانك ان جنته تقرب	وقيه الوري كله يرغب
ولما رأيت الذي يجب	من الله فترت بما اطلب

اعلم ايدينا الله والملك ان هذا الباب قريب من الذي قبله فان الله وصف نفسه بالتعجب والفضلك
والفرح والتعجب واشياء هذه الصفات الخلقية ووصف نفسه بليس كمثل شيء يعني فيها وما رميت اذ
رميت ولكن الله رمى فخلصنا له منه امرنا الحق ان نقول الله ثم نذرهم أى نترك ضميرهم وهو
ضمير الجمع لا هو الذي هو ضمير الافراد قانا للفرد فخلص العباد من الجمع فان الجمع اظهر القسمة
بين الله وبين عبده في العبادات وهي لله لا للمكلف من حيث صورته وان كانت له من حيث جمعيته
بالله فهنا رخصت قدم الشيخ ابى مدين رضى الله عنه ولم يتعد وغيره يتم الآية فقال في خوضهم يلعبون
فوقف ابو مدين رضى الله عنه مع قوله واذا رأيت الدين يخوضون في آياتنا وكل ما في العالم آياته
فانه اذ لا تل عليه فأعرض عنهم فامتثل امر الله فأعرض ووقف غيره مع أمره ان يتركهم
في خوضهم يلعبون فامتثلنا امر الله وتركناهم فكشف الغطاء عن ابصارنا فاعلمنا على الشهود من
الخائض اللاعبين وما هو هذا الجمع الذي اظهره ضمير لفظة هم في قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
وقد تقدم انه ما ثم الا الاسماء الالهية فثبت الجمع لله بأسمائه وثبت التوحيد به وبه

فما ثم جمع ولا واحد	سوى الحق فانه ذو ذر من امر
كما قال في خوضه لاعبا	الحكم القضاء وحكم القدر
فما ثم فيما ترى لا عيب	سوى من يصرف هذى الصور
فتبصره وهو يلهو به	كما شاء حين يقضى الوطر
هي الصوبان وميدانها	وجودى تنصرف هذى الاكر
تجول الخيول بميدانها	مراكب ارواحها في البشر
وهم في الركوب على ظهرها	وان سلوا فوق مستى الخطر

فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم فهو القاتل وان لم يرد هذا الاسم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
فهو الراى بالصورة المحمدية وان لم يرد هذا الاسم ترميهم بجسارة من تحيل في صورة طير وان لم يرد
سرايل تقيمكم الحز وهو الواقى وان لم يرد

فهذا من الخوض فاعلم به	لعل من ذلك الخائض
وابرم وما أنت ابرمه	وكن ناقضا فهو الناقض
وقل للذى يجبن انقض به	فحمد فهو ضلك يانا هض
فلم تقتلوهم ولكن	هو القاتل الفارس الفارض

ليس يسمى اللعب باللعب على طريق الذم فان اللعب مفرحة النفوس الا ان الحق جعل لهذا اللعب
مواطن فاذا تعدى العبد يلعبه تلك المواطن تعلق به الذم لا من كونه لعبا بل من كونه في ذلك

المون طمئ لتعلم ان الامور تختلف بالقصد وان اجتمعت في الصورة وقد بينا هذا المعنى فيما قبل
عليه الانسان في اصل خلقه من البخل والجبن والحرص والشره وهي في العامة خلق مذمومة عرفا
فبين الحق لها مصارف تصمد فيه فلولا انها قابلة للحمد بالذات ما حدثت في المصارف الالهية التي
عينها الحق واللعب منها وقد امرنا الحق ان نذر الخائض يلعب في خوضه وقد امرنا بالتصريح وتغيير
المنكر بالمعروف وهو ان نيين وجهه المعروف في المنكر فنزيل عنه اسم المنكر كما هو في نفس الامر
معروف فانه ما في الوجود من يقع عليه نعت النكرة فان كل شخص قد عينته شخصيته فآين النكور

فاذا فهمت مقالتى فافرح بها
اذ كان من فهم الذى قد قلته

فالقول قول الله في الخلاق
من حكمة ادى الى حقوق

هذا ما اتجه المقال فكيف يكون ما ينتجه العمل فان الله ما أمرنا الا ان نقول ونترك كل حرب بما
عنده فارحاما كافى غير ذلك فقال قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون عن بصيرة فانهم بين ان يحمداوا
ذلك الخوض او يذتموه عقدا فان جمدوه فقد قلنا انه تعالى عند كل معتقد فان وجدوه في تصور
من تصوره لا يزول بزوال تصور من تصوره الى تصور آخر بل يكون له ايضا وجود في ذلك التصور
الاخر كما يتحول يوم القيامة في التجلي من صورة الى صورة وما زالت عنه تلك الصورة التي تتحول
عنها لان الذى كان معتقده فيها يراه فها هو الاكشف منه تعالى عن عين هذا الذى يدركها لا غير
فهم على بصيرة وان ذتموه فهم الذين تتحول في حقهم الى الصورة التي تتحول اليها بعلامتهم فهم في ذتهم
على بصيرة لانهم لذلك خلقهم كما تعبد كل مجتهد بما اذا به الاجتهاده وحرم عليه ان يعبد
باجتهاد غيره اذا كان من اهل الاجتهاد فالملتد مطلق فيما يجي به المجتهدون ويختار ما يشاء فله
الاتساع في الشرع وليس للمجتهد ذلك فانه مقيد بدليله وان اصاب الحق واخطأ كما هو نعت هذا
الخائض ان جدد خوضه او ذتمه فهو في الحالتين على بصيرة ولهذا أمرنا الحق ان نتركهم في خوضهم
يلعبون ولولم يكن في هذا الذكر من الفائدة الاكون الله يتصلق لعباده في اعتقادهم فان الناظر
في الله خالق في نفسه بنظره ما يعتقده فاعبد الا اله خلقه بنظره وقال له كن فكان ولهذا
امر الناس ان يعبدوا الله الذى جاء به الرسول ونطق به الكتاب فانك اذا عبدت ذلك الاله عبدت
ما لم تخلق بل عبدت خالقك فأعطيت العبادة حقها ما سوى فان العلم بالله لا يصح ان يكون علما الا عن
تقليد محال ان يكون عن دليل ولهذا منعنا عن التفكير في ذات الله ولم نمنع بل امرنا ان نفرد الرتبة
اليه فلا اله الا هو والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لركبكم ربك فانك يا عيننا كان عليه
من اصحابنا محمد المراكشي بمراكش شعر

وكذا في اليهود عين شهوى
وهو منى مكان جبل الوريد
انه جبل عن قيود الحدود
يرى لم يقبل بفرض السجود
قال بالحق انه من وجودى

ليس قلب الوجود غير وجودى
فأنا القلب والمهيمن قلبى
لا تحددوه للذى قد سمعتم
من رأتى فقطد رآه ومن لم
انما يفرض السجود على من

يريد قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه رأيت محمدا المراكشي بمراكش وكان
يكافئ في ليلاته ونهاره وكان هذا هجيره دائما فآرايته ضاق صدره من شئ قط وكانت الشدا تدتر عليه
فلا يتلقاها الا بالفرح والضحك فتخرج عنه في نظرننا وهو يتنقل من فرح الى فرح ومن سرور الى

سرورة كنت أقول له كيف تصبر على حلول هذه النوازل المكروهة طبعاً فيقول ما صبرت أولاً
فانتج لي ذلك الصبر على الحكم الإلهي مشاهدة العين فشغلني عن كل حكم فما انلقاه إلا به فهو
مجنى فأيام أسأل فان النوازل به تنزل في رؤيتي وانتم ترون حكم النازلة في صورتى وكل عند نظره ثم
كان هذا الشخص من احفظ الناس على اوقات عباداته وافته مارأيت مثله بعده في هذا المقام وما
تحسر احد من اخواني على فراقى حين فارقه الى هذه البلاد مثل تحسره على فراقى وكان يقول لى
والله لو لا مشاهدة العين التي حجتني عن نفوذ الحكم الرباني لسافرت معك فوالله ما يغيب عني
منك الا تحوّل صورة الحق الى صورة اخرى فأشاهده غيباً ومحضراً وهذا ذوق عجيب كان كثيراً الادب
كثير الكلام يكاد لا يصمت ابداً عن دلالة الناس على الله عز وجل فاذا قيل له في ذلك يقول أنا اودى
فر يضى في كلامى وأنت بالخيار في مجالى والاصغاء الى ما نوردته أنا أنكم مع من يسمع ما أنكم لا
مع من لا يسمع اعلم ان هذا الذكريعطى الثبوت مع الحكم الرباني لما فيه من المصلحة وان لم
يشعر به العبد وجهله فهو في نفس الامر مصلحة كان الحكم ما كان وهذا هو مقام الاحسان الاول
الذى هو فوق الايمان فله الشهود الدائم في اختلاف الاحكام ولا بد من اختلافها لانه تعالى كل
يوم في شأن فان كنت صاحب غرض وتحسر عرض وألم فاحبس نفسك عن الشكوى لغير من ألمك
بحكمه عليك كما فعل ايوب عليه السلام وهو الادب الإلهي الذي علمه انبياء ورسله فانه ما ألمك
وحكم عليك بخلاف غرضك وغرضه من جعل حكمه فيك الالتسأله في دفع ذلك عنك بما جعل
فيك من العرض الذي بسببه تألمت فن لم يشك الى الله مع الاحساس بالبلاء وعدم موافقة الغرض
فقد قاوم القهر الإلهي جاع أبو يزيد البسطامي فبكافقيل له في ذلك فقال انما جوع عني لا بكى فالادب
كل الادب في الشكوى الى الله في رفعه لا الي غيره ويبقى عليه اسم الصبر كما قال تعالى في رسوله ايوب
عليه السلام انا وجدناه صابراً في وقت الاضطراب والركون الى الاسباب فلم يضطرب ولا ركن الى شئ
غير الله الا اليأس الى سبب من الاسباب فانه لا بد طبعاً عند الاحساس من الاضطراب وتغير المراج
ولذلك لطح الخلاج وجهه بالدم حين قطعت اطرافه لئلا يظهر الى عين العاصاة تغير من اجبه غيرته منه
على المقام لمعرفته بهذا كله وهو القائل في وقت هذه الحال ما قتلى عضواً ولا مفصل الا وفيه لكم
ذكر بخلاف الآلام النفسية اذا وردت الامور التي من شأنها ان تألم النفوس عند ورودها فقد
يتلقاها بعض عباد الله ولا اثر لها فيه على ظاهره والامور المؤلمة حسا اذا أحس بها تحرك
لها طبعاً اما الى الله في ازالته كما في ايوب وذى النون عليهما السلام الا ان شغله عنها أمر يزل
احساسه بها واما الى من ليس بيده من الامر شئ كالاعتاد في العموم وتلك حالة اكثر العالم عباد
الاسباب وبها يستتر الا كما بر من عباد الله عن أن يشار اليهم فاصبر لحكم ربك المأمورية فذلك
هو الثبوت مع الله عند نفوذ الحكم الإلهي فيه أى حكم كان من بلاء وعافية فان الفرح ينيل الغرض
يزيل صاحبه عن الثبوت اكثر من زوال صاحب البلاء فان حركة الفرح تدهش وتكثر اضطراب
صاحبه الا أن يكون له قوة حال اكثر من وارد الفرح وأما الهتم والغم فانه أقرب الى الثبوت
والسكون لمن حكم عليه به من فرح الواصل الى غرضه فهو ذكريم الخير والشر معا وهما حالان
والاحوال هي الحاكمة أبداً والمحكوم عليه لا بد أن يكون تحت قهر الحاكم لنفوذ حكمه فيه وهو الذى
جعله يضطرب لان مطلوب الانسان بالطبع الخروج من الضيق الى الانفساح والسعة الضياء المشرق
لماراه من ظلمة الطبع وضيقه فلا يصبر على القهر فتقبل له اثبت للحكم فانك لا تتجاوز نفوذ حكم
فيك اما بما يسوءك أو بما يسرك فان ساء لك فتتحرك اليأس في رفعه عنك وان سرك فتتحرك اليأس في ابقائه
عليك والشكر على ذلك فيزيدك ما يتضاعف به سرورك ولا يضعف فأنت راجع على كل حال وما امرناك
بالصبر الا ليكون الصبر عبادة واجبة فتجأزى جزاء من أدى الواجب فتكون عبداً مضطراً امتنا عليك

بالصبر والرضا ولو تر ~~كنال~~ على الخير وصبرت لكنت عبدا مختارا أى إذا اختار ولم تذق طعما
أسيدتنا عليك فإن المختار يولينا على نفسه إذا شاء ويعزلنا إذا شاء ويجعلنا إذا شاء فحين فى الاختيار
بحكمه وفى الاضطرار كما يكون عليه فأنظر الى رحمة الله بك حيث امرك بالصبر لحكم ربك ثم زاد قانك
باعتنا أى ما حكمنا عليك الا بما هو الاصل لك عندنا سواء أمرناك أم سألناك هذا قصده بقوله قانك باعيننا
أى ما أنت بحيث تجهله أو تنساه ~~وه~~ كن أى عبدا شئت بعد هذا فأنتم لما قصدت والله يقول الحق
وهو يهدى السبيل

*) الباب السادس وخمسائة فى معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين
ومكروا ومكروا ومكروا ومكروا وهم لا يشعرون شعر

ان الله فى الخلائق مكرا	وهو عنهم مغيب ليس يدرى
وهو منهم وليس يدرى به الا	من أقام الصلاة شفعا ووترا
بناجاة ذلة وخضوع	تسوا الى عليه فيها وتترى
وشهود ترى الحقائق فيه	طالعات عليه شمسا وبدرا
ووجود ترى الكواثر فيه	يب العلم منه سرا وجهرا

قال الله عز وجل لا اله الا هو لا يعلمون وقال ومكروا ومكروا وهم لا يشعرون فاذا شعر
بالمكر زال كونه مكرا الا فى حال واحد وذلك اذا شعر بمكر الله فى أمر اقامه فيه واقام عليه قاقامته
عليه بعد العلم انه من مكر الله مكر من الله مثل قوله واضل الله على علم وبهذا القدر يفارق علم الغيب
فان علم الغيب اذا علمه لم ~~يكن~~ غيبا عنده فزال عنه فى حقه اسم الغيب ولم يزل عن هذا الذى اقام
على الامر الذى كان يشعربه انه مكر من الله اسم المكر به فى اقامته على ذلك الامر فى حقه والا
فالمسئلة على السوا لولا هذا الفارق الدقيق ومن المكر الا الهى ما يقصد به ضرر العبد ومنه
ما لا يقصد به ضرر العبد وانما ~~يكن~~ كون الحكمة اخرى يكون فيها سعادة العبد فانه لولا المكر الخفى
لما صح تكليف ولا طلب جزاء فانه من مكر الله المحمود فى المكور به تكليف الله اياه بالاعمال والسمع
والطاعة له فيما كلفه به والامر يعطى فى نفسه ان الاعمال خلق الله فى العبد وان الله لا يكلف نفسه
وليس العامل الا هو وهذا قد شعر به بعض الناس واقاموا على العمل وثابروا عليه اعنى عمل الخيرات
ومن ~~مكر~~ الله قسم الصلاة بينه وبين عبده نصفين والكل له فن اذاها بالقصة فقد شفع صلاته
ومن اذاها بقوله اليه يرجع الامر كله اذاها وترا تخوذى الصلاة شفعها هو الخاشع فى صلاته ومن
اذاها وترا على علم لا يتعجب بالخشوع فى نفسه وان ظهر على ظاهره فان ذلك حكمه حكم ظهور العمل
منه والله العامل لاهو قال تعالى والله خلقكم وما تعدلون وأما من يرى مكر الله ليس غير مكرهم
وهم الذين يخادعون الله وهو خادعهم بعين اعتقادهم انهم يخادعون الله فما يخادع الله الا جاهل
بأنه غاية الجهل أو عارف بالله غاية المعرفة التى لا يمكن أن يكون للحدث اتم منها فأما الجهل فى ذلك
فعلوم وأما المعرفة فى ذلك فكما قال عمر رضى الله عنه من خدعنا فى الله اتخذ عنا له وفائدة هذا انه
يعلم من الخادع انه يخدعه فيخدع له ولا يعلم انه الخدع له وهو انما يتباليه الذى يظن فيه انه ابله وليس بابله
فاذا علم العارف انه لا واهب ولا قابل الا الله ومع هذا يستعبد من ~~مكر~~ الله كما تعبد رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالله من الله تعالى لم اراد الله أى لارادة الله فانه ما وضع فى العالم حكما الا يستعمل
فى محكوم عليه ولو لم يرد استعماله لكان عبنا ولو لم يوجد من يستعمل فيه ذلك الحكم ومن يعمل به
لكان أيضا عبنا فالعامل به على بصيرة اولى من العامل به على غير بصيرة فلا يستوى الذين يعلمون
والذين لا يعلمون وان الله قد مشى لمن زعم انه يخدع الله خداعه ~~وه~~ كرهه هنا فيكون فى حق طائفة

من مكر الله بهم ويكون في حق طائفة أخرى من عناية الله بهم مثل قوله افعل ما شئت فقد غفرت لك
أي سترت نفسي عنك من اجلك فلانوا أخذك اذا أخذت غيرك بذلك لما سبق لك عندي من العناية
فقدّم المغفرة للذنب قبل وقوع الذنب وهو قوله وماتاً خرقياً في الذنب مغفوراً أي مستوراً بحجاب
بينه وبين من يقع منه فلا يؤثر فيه حكمه لاجل ذلك الستر وما سعى الله المكر استدرأجا الاتساق
في المراتب من درج الى درج ولولا ذلك الانتقال لما تصف به أهل الله فانه باتقاه يعم المقامات
والمراتب وهي بين محمود ومذموم ولولا ذلك ما وصف الله نفسه بالـ **ك**روا الاستدرأج ولذلك
يتصف به أهل الله فيجادعون ويخضعون ورد خيران بعض العباد بوقفه الله في السؤال يوم القيامة
فيعترف بيريديه انه عمل من الخير ما لم يعمل وهو كاذب في ذلك فيتجأ هل له ربه حتى يقول ذلك القائل
ان الله قد مشى عليه ما **ك**ذب به عنده فيأمر به الى الجنة فتقول الملائكة يا رب انه كاذب فيقول
الله قد علمت ذلك ولكني استحييت أن اكذب شيئته فهذا من انخداع الله له فأدله الله اولى بالتجاوز
عن عباد الله اذا عاينهم بمثل هذه المعاملة ونحن ممن تحقق به غاية التحقق وهو أعظم مكارم
الاخلاق الالهية فمن يقدر على الاغتيان ولا يظهر للغايب ان اغتبن له فقد تمكن من حكم نفسه غاية
التمكن لان طبع النفس يطلب أن يعرف الخير منها ولا خير مثل الاغتيان فانه نظير الحلم مع القدرة
في نفس الامر وهو يظهر للعباني انه يحزن مؤاخذته وهو ما ترك مؤاخذته الاحمالا بعجزا وذلك
لا يصدر الا من قوى على حكم طبعه ونفسه والله ذو القوة المتين بحمله ان عرف والله يشول الحق
وهو يهدي السبيل

* (الباب السابع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى) * شعر

يرانا وان وجود لنا شهيد
بحيث نهى ونحسن له شهود
فيأمرنا ويذم عمل ما يريد
مخالفة يؤيدها الوجود
هو المولى ونحن له عبيد
الى حكم يشيب له الوايد

الم تعلم بأن الله ما
فـ لزمنا الحياء فلا يرانا
وذا من اعجب الاشياء عندي
يقول لي استقم ويريد مني
فياقوم اسمعوا ما قلت فيمن
يريد الامر لا المأمور فاطفر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء أما قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى
وعرف بذلك عباده لا اختلاف أهل النظر في ذلك بين الطريقتين اننا وبين أن نراه فالمرء على
كل حال يعلم ان الله يراه من هذا التعريف فاعرفهم الالزموا الحياء منه تعالى في تعدي حدوده
فمن كان ذكره هذا الذكر فان الله يتجلى له في هذه الدار تجليه لجبل موسى عليه السلام ولـ **ك**ن
لا يجعله ذلك كدوسه في ذلك الدروب على هذا الذكر فانه يورث العبد قوة وتلك القوة من كون المداكر
لا يرال يذكرك الله والله جالس من يذكركه وان لم يشعر به فأول ما يفتح الله لكل ذا كرفي نفسه معرفة من
يذكرك الله به فلا يرى المداكر منه الله الالهوية الحق ثم في سمعه ذكره كذلك يشهد انه لا يسمع ذكر الله
منه الا الله فاذا رأى نفسه حقا كله حينئذ يقع له التحلي الذي وقع لجبل موسى وموسى فلا يندك
ولا يسهق وان فنى فانما يفنيه جمال ذلك المشهود فان الله جميل ويحب الجمال فلا بد أن يكسو الله
باطن هذا العبد من الجمال بحيث انه لا يتحلى له الاحبال الماظهر فيه من الجمال الخاص المتبدية الذي
لا يمكن أن يظهر ذلك الجمال الا في هذا المحل الخاص فانه لكل محل جمال يحبه لا يكون لغيره
ولا ينظر الله الى العالم الا بعد أن يحمله ويسويه حتى **ك**ون قبوله لما يرد به عليه في تجليه على قدر
جمال استعداده فيكسوه ذلك التحلي جمالا الى جمال ولا يزال في جمال جديد في كل تجل كما لا يزال

في خلق جديد في نفسه فله التحول دائماً في باطنه وظاهره لمن كشف الله عن بصيرته غطاء عماه
واعلم ان الحدود والموضوع في العالم اعني الحدود المشروعة التي امرنا الحق أن لا نتعداها ثم شرع لنا
حدود انتقام علينا اذا تعديناها **كل ذلك لتعرف ان الامر حد كله فينا وفيه دنيا وآخرة لان**
الحدود يقع التميز والتمييز **كون العلم فلولاً الفرقان للماء** يميزت عين من عين ولا كان ثم علم بشيء
أصلاً وقد تميزنا ربنا وعنا كما تميزنا له وبه وعنه فعرفنا من نحن ومن هو قان علينا حالاً يقول ذلك
الحال بلسانه أنا من أهوى ومن أهوى أنا فيكفيه من قوة اثر الحدود ان فرق بين أنا وبين من
أهوى ولوانه يهوى نفسه فحاله يهوى كونه يهوى وهو الفاعل ما هو عين حالته تهوى وهو المفعول
فبينت الحدود والاحوال كما بينت الاعيان وهذا اعظم ما اتصل اليه العبارة في أحدية العين ولم يقدر
على ان يوحدها الحال ولا ذلك بممكن أصلاً وفي باب العلم بالله اوصل ما يكون الامر وأعظم في الاحدية
أن يكون وجود العالم عين وجود الحق لا غيره ومعلوم اختلاف صور العالم واختلاف الاسماء
الالهية ولا معنى للاختلاف الواقع الا العلم بأنه لولا الحدود لما كان التميز وان كان الوجود عيناً
واحدة وهو الوجود الحق فالوجودات والمعقولات مختلفة ولقد لعن الله على لسان رسول الله
صلى الله عليه وسلم من غير منار الارض وهو الحدود لان التشابه اذا غمض جذا اوقع الحيرة وخفي
الحديثه فان شخصيات النوع الواحد الاخير متماثلة بالحكمة متميزة بالشخص
فلا بد من فارق في المتماثل بالحديث فيك ان جعلته مثله لاعينه
فالحديث يصعب ما في العلم اجمعه * والحديث يصعب التحديد في النظر
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثامن وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا ويخرجهم من الظلمات
الى النور) * شعر

فاختصني الرحمن بالحركات
جمعيت في عين شتاتي
وعلمت شأني فيه بعد وفاتي
والعلم اكل فيه في الدرجات
كان الوجود به تغير صفات
فشهدتها بالكشف عين سماتي
فسعيت في الانوار طول حياتي
وقلوبنا السعيت في الظلمات
مادامت الدنيا وبعد عماتي
الا هنا لا في الذي هو نواتي
لازلة الاحكام في الدركات
في التشاة الاخرى ولم أرباني
فعلت منه خلافتي بالذات
عنه ويعلم ذلك كل مؤات

لولا الولاية كنت في الظلمات
نخرجت منها ابتغي النور الذي
ورأيت محياي الذي اسعني له
ورأيت في الانسان كل فضيلة
فضممت للايمان علماً بالذي
وبدت لي الاسماء خلف حجابيه
ان العناية اشرفت انوارها
لولا وجود النور في ابصارنا
قاله اكبر والكبير يدايتي
ان الخلافة لا يكون كالأها
فيزل في الجنات نصف وجودها
لما رأيت عموم رحمة ذاته
أمر من زيل حكمها من خلقه
فأنا المبرز في كمال خلافتي

اعلم ايدينا الله واياي بروح القدس ان الكشف انخص به هذا الذكر أن تطلع منه ذو قاعلى **كون**
المؤمنين بعضهم اواباء بعض والمؤمن اسم الله تعالى والمؤمن اسم للانسان وقدم في الولاية بين
المؤمنين فهو ولي الذين آمنوا باخراجه اياهم من الظلمات الى النور وليس الاخر اجمعه من العلم بهم

الى العلم بالله فانه يقول من عرف نفسه عرف ربه فيعلم انه الحق فيخرج العارف المؤمن الحق بولايته التي اعطاها الله من ظلمة الغيب الى نور الشهود فيشهد ما كان غيبا له فيعطيه كونه مشهودا ولم يكن له هذا الحكم هذا الشخص قبل هذا فهذا للعبد قول بهذا القدر من ~~صكون~~ الحق له اسم المؤمن كما تولى الحق عبده من كونه مؤمنا وكون الشخص مؤمنا سبب في اخراجه من الظلمات الى النور وذلك نصرة المؤمنين من عباده فالؤمن للمؤمن كالبيان المرصوص يشد بعضه بعضا وهذا من باب الاشارة الى حكم الاسماء فيشدها ونشدته قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم من حيث هو المؤمن ونحن المؤمنون

فلنا منه التولى * وله منى ذلك
واذا لم يكن الام * ركها فالكل هالك
أنا مال الله فاحفظ || || يا الهى عين مالك
فأنا حفظت فقرى || وهو مالى من هنالك

ما في قوله مالى هو معنى الذى فاعلم يا تولى ان ظلمة الامكان اشدة الظلمات فانها عين الجهل المحض فاذا تولى الله عبده اخبره من ظلمة هذا الجهل الذى هو الامكان وليس الا نظره لنفسه معرى عن نظره للذى تولا فيخرج به هذا التولى من ظلمة امكانه الى نور وجوب وجوده به وهو المنعوت بالوجوب فاخرجه منه نفسه وفترق بين الوجوب الذى حكمه الله وبين حكم الوجوب الذى لنا بالتقيده فوجوبه تعالى لنفسه ووجوبنا به شعر

فاشتركنا في الوجوب
حين حرزنا بالوجود
فنسميه الها
فهو لى اشرف وسم
ومشى بذات امرى
فأنا اجد ربي
وعلمنا ذلك حقا
ثم لو اجد هذا
ولذا انزلت بدرى
ورأيت عين ذاتى
فأنا من اجل هذا
فأنا ان كنت شيئا
واقترعنا في القيود
مالنا من الحدود
واختصنا بالعبود
وأنا منه يعبد
في قريب وبعيد
حين ادعى بالجيد
في مغيب وشهود
ما تمشى في سجودى
بمنازل السعود
في هبوط وصعود
اتسمى بالعبود
عقلنا عقل الوليد

فولاية العبد ربه وولاية الرب عبده في قوله ان تنصروا الله ينصركم وبين الولايتين فرق دقيق فجعل تعالى نصرة جهلاء وجعل مرتبة الانشاء اليك كما قدمك في العلم بك على المعلم به وذلك لتعلم من اين علمك فتعلم علمك كيف كان لانه قال ولنبلونكم حتى نعلم وقد ذكرنا في كتاب المشاهدة القدسية انه قال لى أنت الاصل وأنا الفرع على وجوه منها علم بنا ما لا منه فانظر فان هنا سرا غامضا جادا وهو عند اكثر النظار منه لا منا او قعهم في ذلك حدوثنا والكشف يعطى ما ذكرناه وهو الحق الذى لا يسعنا جهله ولما سألت عن هذه اللفظة مفتى الجبار ابو عبد الله محمد بن ابي الصيف الميلى نزيل مكة ذكرت له ان علمنا به فرع عن علمنا بنا اذ نحن عين الدليل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه

عرف ربه كما ان وجودنا فرع عن وجوده ووجوده أصل فهو أصل في وجودنا فرع في علمنا به وهو من مدلول هذه اللفظة فسر بذلك وابتهج رحمه الله وهذا الوجه الآخر من مدلولها أيضا وهو أعلى ولكن ما ذكرناه له رحمه الله في ذلك المجلس لانه ما يحتمله ولا يقدر يشكره وما ثم ذلك الايمان القوى عنده ولا العلم ولا النظر السليم فكان يحار فابرزنا له من الوجود ما يلائم مزاج عقله وهو صحيح فانه ما ثم وجه الاوهو صحيح في الحق وليس الفضل الا العثور على ذلك فقلله ولي المؤمنين والمؤمن ولي الله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فليل من اولياء الله فقال صلى الله عليه وسلم الذين اذا رآوا ذكر الله فذكروا علم وشهد برؤيتنا اياهم فجعلهم اولياء الله كما جاء عن الله انه ولي الذين آمنوا فالؤمن اعطى الامان منه في نفس الحق أن يضيف اليه ما لا يستحق جلالة أن يوصف به مما ذكر تعالى ان ذلك ليس له بصفة كالذلة والاقتار وهذه ارفع درجات وصف العبد بأنه مؤمن فان المؤمن أيضا من يعطى الامانة نفوس العالم بايصال حقوقهم اليهم فهم في امان منه من تعدي فيهها ومتى لم يكن كذلك فليس بمؤمن فالولاية مشتركة بين الله وبين المؤمنين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين

(الباب التاسع وخمسمائة في معرفة حال قطب كان - نزل وما استقر من شيء فهو يحمله) شعر

فان له باين في كل ما خلق
وليس لذل الباب باب قينطبق
لان اسمه الفتح ما عنده غلق
فلا تبا سن فالوقت بالوقت متسق
يو اليه رب الجود جودا ان اتفق
قذل اغلاق الاله اذا انغلق
كاجاء في القرآن في سورة العلق
تعوذ بما قد جاء في سورة الفلق
الى جنبها تسلي كما عاذ من سبق
بما جاء في القرآن فانتظر تعذبحق
فكن تابع لا تتبع غير من صدق

الا انما الاتفاق من حضرة النقي
فباقي اليه الرزق من باب غيبه
فما زال مفتوحا على كل حالة
اذا اتفق الانسان فاقه مخلف
وان اغلق الانسان باب عطائه
وان غلق الانسان باب هباته
ويغلقه ان شاء فالامراجه
اذا عذت بالرحمن في كل حالة
وفي سورة الناس التي جاء ذكرها
وان عذت عذبا بالرب ان كنت مؤمنا
فما ذكر التعويذ الا برشا

قال الله تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فيغلق عليه باب العطاء لما جعل في قلبه من خوف الفقر ان اعطى فيعطى في غناه في عين فقره فان هو اعطى ما به استغنى افتقر فاحتقر فلا يزال الغنى خائفا ولا يزال الفقر طالبا فالرجاء للفقر فانه يأمل الغنا والخوف للفق فانه يخاف الفقر فاما انفق من شيء فان الله يخلفه بهوته فيخلفه بفتح الياء فانه ما يتفق حتى يشهد العوض وهو قولهم من ايقن بالخلف جاد بالعطية فما يتفق أحسن الا عن ظهر غنا لان العبد فقير بالذات غنى بالعرض وكان الاولى أن يكون غنيا بالذات لانه المصروف لمن يتصرف فيه كالمال فانه المصروف فيمن يتصرف فيه فهو مصروفه لانه لا يتعدى فيه علمه وعلمه ما كان الامن معلومه فما تصرف فيه الا بما اعطاه من ذاته فمن حكمك في نفسه فهو الحاكم في تحكمك فيه فافهم شعر

بما اخفا عن خلق كثير
ولا شك لذى القطن الخبير

لقد جاد الاله على وجودي
من العلم الذي ما فيه ريب

واعلم انه لا يقبل الاتفاق الا المحدث فان الاتفاق اهلالة ولا يهلك الا المحدث وكل شيء هالك الا وجهه فمن اهلك شيئا فقد فقدته واذا فقدته لم يجده واذا لم يجده وجد الله عنده فهو يخلفه وكما عاد الى

الضمير على الشيء من يخلقه ولا يخلق الا مثله لا عينه فليس هو هو واذ لم يكن هو هو ولا يد من الخلق
فيخلقه الله وجوده وهو قوله ووجد الله عنده فثبت تفتي الاسباب هنالك يوجد الله واذما حكم
الضرفي بالبرض من تدعون الاياه ومعنى ضل منكم تلف فلم تجدوه وما وجدتم عند قده الا الله
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه رب في سفره أنت صاحب في السفر والخلقة في الازل
فما جعله خليفة في أهله الا عند فقد هم اياه فينوب الله عن كمال شيء أي يقوم فيهم مقام ذلك الشيء
بهويته ولهذا قال فهو يخلقه فاي سبب يكون للمنطق بعد الاتصاف يستد مسد ما انفقه من أمر ظاهر
أبواب حق اليقين والاستغناء عن الامر الذي كان يصل اليه بذلك الذي انفقه في عين تحصيله
لذلك الشيء فهو مجعول من هوية الحق او هوية الحق والهو عند الطائفة اتم الازكار وأرفعها
وأعظمها وهو ذكر خواص الخواص وليس بعده ذكر أتم منه فيكون ما يعطيه الهو في اعطائه أعظم
من اعطاء اسم من الاسماء الالهية حتى من الاسم الله فان الاسم الله دلالة على الرتبة والهوية دلالة
على العين لا تدل على امر آخر غير الذات ولهذا يرجع اليها محلول لفظه الله فانك تزيل الالف واللامين
على الطريقة المعروفة عند أهل الله فيبقى فان جعلته سببا للخلق به مكنت الضمة فقلت هو فثبت
بواو العلة وفيها راحة الغنا عن العالمين والعلة ما لها هذا المقام من أجل طلبها المعلول كما يطلبها
المعلول فخركت بالفتح تخفيفا من ثقل العلية فتقبل هو فدل على عين غائبة عن أن يحصرها علم مخلوق
فلا يزال غيبا عند كل من يزعم انه عالم به حتى عن الاسماء الالهية فتغلها بما وضعت له من المعاني فجعل
الرزاق همته متعلقة بالرزق والمقيت بالتقويت والعالم بالعلم والحي بالحياة وكل اسم عاوض له وما دل
عليه من الحكم فالاسماء موضوعة وضعتها المكثات في حال ثبوتها وعدمها فالاسماء احكامها
والهوية تقوم للمكثات بهذه الاحكام فاليه وهو الهو يرجع الامر كله والى الهو الا الى الله تفسير
الامور كلها وما ذكر الا الهو بالتصريح والله ما ذكر اسما غيره فافهم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

* (الباب العاشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله سافر عن آيات الذين يكبرون
في الارض بغير الحق

قلوبنا لم تنل رتب السجود
على أهل المشاهد والشهود
كأقدنا لها أهل القصور

سأصرف عن براهين الوجود
فلما أن زهت نفيرا وعجبا
حرمناها اليوم فلم تنالها

فاعلم ايدينا الله وانيك ان الكبرياء ليس الا قه من تكبر من الخلق بغير الحق فما هو كبير في نفس الامر وانما
هي دعوى حال لا وجود له في عين المتدعي فان كان له وجود تكون الدعوى صحيحة فليس المتدعي عند
ذلك الا الحق والحق له الكبرياء وما سمي المحل متكبرا لا يكون الدعوى ما ظهرت الا في محل ماله الكبرياء
وادعائه بحق فكان لسان المتدعي عين الحق كما جاء كان الله سمعه وبصره واعلم ان الله ما صرف أحدا
عن الآيات الا وقد صرفه عن العلم بالامر على ما هو عليه الامر والشأن والآيات التي صرف هذا
العبد عنها هي عين الآيات التي أراها لمن أراها في الاثاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه الحق الذي
يتكبر به من يتكبر في تكبر في الارض دون السماء بغير الحق فهو اجهل الجاهلين لانه وضع الكبرياء في غير
موضعه اذ من شرطه امر ان الواحد الحق الذي يقبله الخلق والشأن العلق في تكبر في الارض بالحق
وهو الحق الذي يقبله الخلق وله العلق بالذات والسمو لم يصرف الله عنه الآيات فبريه اياها تشرى بها
لهذا المحل فاذا رآها تبين له عين الحق فانه ما رآها الا بالحق وبالحق انزلناه وبالحق نزل وما خلقناهما
الا بالحق واصرنا أن تعطى كل ذي حق حقه وما نعلم الا ذوق وحقه انما هو الحاقطة وهنالك

خفية فان الله له على عباده حق يطلب منهم وقد ورد في الصحيح ان حق الله أحق بالقضاء من حق
 المخلوق لان نسبة الحق الى الله اتم وأصح من نسبة الحق الى المخلوق لان نسبة الحق بالحق ذاتية
 ماهي بالجعل ونسبة الحق الى المخلوق بالجعل ولكنه جعل لا يصح انفكاكه عنه فالسيد من عرف
 الحقوق وأهلها فآذاهما والشقي من لم يعرف الحقوق ولا عرف أهلها والذي بين السيد والشقي
 من عرف الحقوق وأهلها وظلمهم وظلمها فذلك الطائفة هم في ظلمات لا يصرون والطرف الآخر هم
 الصم البكم العمى الذين لا يرجعون عند ما يصرون ولا يعقلون عند ما يسمعون ولا يصيبون عند
 ما يتكلمون فاولئك الذين ما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين فانهم ظلموا الحقوق وأهلها فان لهم
 قلوبا يعتقدون ويفقهون بها وان لهم أعيناً يصرون بها وان لهم اذاناً يسمعون بها فانزلو انفسهم منزلة
 الانعام بل هم اضل سبيلا لان الانعام ما جعل الله لهم هذه القوى التي توجب لصاحب البصر ان يعتبر
 ولصاحب الاذن ان يسمع ولصاحب القلب ان يعقل فهم الذين يتفكرون في خلق السموات
 والارض فيعظمهم التفكرك مما سمعوا وابصروا وتقلب الاحوال عليهم أن يقولوا ربنا ما خلقت
 هذا باطلا سبحانه فسبحوه ان جعلوه منزها عن ايجاب العلة عليه في خلقه لانه اذن خلقه بالحكمة
 فكان تلك الحكمة اوجبت الخلق عليه وما تم موجب عليه الا ما يوجب به نفسه على نفسه خلقه
 امتنانا منه لصدق وعده لا غير وتم التعريف بقوله فقنا عذاب النار وليست الا الطبيعة في هذه الدار
 فانها محل الانفعال لانها للعقل بنزلة الانبياء للذكر فيها يظهر التكوين اعني تكوين كل ما سوى الله
 وهي امر معقول فلما رأى من رأى قوة سلطانها وما علم ان قوة سلطانها انما هي في قبولها لما يكونه
 الحق فيها نسبوا التكوين لها وضافوه اليها ونسوا الحق بها فأنساهم انفسهم اذ صرفهم عن آيات
 نفوسهم وهو قوله سأصرف عن آياتي الذين وصفهم الحق وانقسم الخلق الى قسمين قسم الى الحق الصرف
 وقسم الى الطبيعة الصرف فظهر بينهما برزخ ظهر فيه عالم ما هو ولا واحد من هذين القسمين فرأى
 ما يستحقه الحق فاعطاه حقه ولولم يعطه فهو له ورأى ما تستحقه الطبيعة فاعطاها حقهها ولولم يعطها
 فهو لها فان الطبيعة ليست بمجعولة بل هي لذاتها في العقل لافي العين كما هو الحق لذاته في العقل
 والعين فان اجتماع الحق والطبيعة في العقل فقد افترق الحق عن العقل وتميز في العين فان الحق له الوجود
 العيني والعقلي والطبيعة لها الوجود العقلي ماله وجود عيني وذلك ليكون الحكم في الخلق بين
 الوجود والعدم فيقبل العدم من حيث الطبيعة ويقبل الوجود من جانب الحق فلهذا يتصف كل
 ما سوى الله بقبول العدم والوجود فكان الحكم فيه للعدم كما كان الحكم فيه للوجود ولولم
 يكن الامر على ما ذكرناه لاستحال على المخلوق قبول العدم في وجوده او قبول الوجود في عدمه
 فهكذا ينبغي أن تعرف الحقائق ولا سبيل اليها الا بعدم الصرف عن الآيات وانظر الى ما حرم الله
 من تكبر في الارض بغير الحق وهذا من العلم الذي أتجه هذا الذكر لصاحبه وامثاله والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل فللطبيعة القبول وللعقل الوهب والتأثير فهي الامة العالية التي يرى للعالم
 الذي لا يرى العالم الآثارها لا عينها كما انه لا يرى من الحق أيضا الآثاره لا عينه فان الابصار
 لا تدركه والرؤية ليست الابصار فهو المجهول الذي لا يعلم سواء وهو المعلوم الذي لا يمكن لاحد
 الجهل به وان لم يعلم ما هو

لاح لنا في الوجود خلق
 والطبيع طبع والحق حق
 فكل خلق تراه وفق

فبين حق وبين طبع
 ليس يحق ولا يطبع
 والخلق كالوفق ان نظرنا

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد عشر وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا واتقوا الله ويعلمكم الله شعر

ومن يتق الله يجعل له في علم منه ضلال الهدى ويظهر في شرقه غاربا ويصبح في ككل علم له فكان افتق الهدى راتقا ليقسمه بين ابنائه وتبصره في مناجاته فينشئها مثله نشأة ويحزن في ارضها قوتها	كما قال من عنده فارقا ونور الهدى هاديا سابقا ويطلع في غربيه شارقا على كل شخص به فاتقا وكان لرتق الهدى فاتقا فبرقوبه جبلا حلقا اذا قام فيها به ناطقا يكون بها في الوري خالقا فتعلمه خالقا رازقا
---	--

اعلم ايذا الله واياك بروح القدس ان المتق بمجرد تقواه حصل في الفرقان اذ لم يفرق ما اتق شعر

فالامر ما بين محمود ومذموم فكن وقايتيه في كل مكروه واجعل في كل محبوب وقايتكم منزه الحق لا يدري بذلك ولا فن ينزهه عنه يشبهه	والامر ما بين محبوب ومكروه يكن وقايتكم في كل مألوه وكن به بين تنزيه وتشبيه مشبه الحق لا يدري وادريه به فهذا الذي قد قلته فيه
--	--

وذلك ان الانسان لا يخلو اما ان يجعل معبوده مثلا او ضدا او خلافا وعلى كل وجه فقد فرق بين الله وبين العالم فهذا الفرقان الذي تعطيه التقوى لا بد ان يكون فرقانا خاصا وليس سوى الفرقان الذي يكون في عين القرآن فان القرآن يتضمن الفرقان بذاته وانما نسب الجعل الى هذا الفرقان لان التقوى اتجته فاما ان يكون جعله ظهورا لمن اتقاه مع كونه لم يزل موجودا العين قبل ظهوره او يكون جعله خلقه فيه بعد ان لم يكن وما هو الا الظهور ودون الخلق فانه اعقبه بقوله ويكفر عنكم أي يستر والستر ضد الظهور فلا يخلو العبد في تقواه ربه اما ان يجعل نفسه وقاية له عن كل مذموم ينسب اليه او يجعل ربه وقاية له عن كل شدة لا يطيق حلها الا به وهو لا حول ولا قوة الا بالله وهو قوله اياك نستعين فتق به شدائد الامور التي هي محبوبة لله مكروهة طبعيا كما تجعل نفسك وقاية له تنفي به ساعته كل مذموم شرعا محمود محبوب طبعيا فينتج لك كونه وقاية لك علم كل شدة فتجلى لك اسماء الالهية كلها بتفاصيلها وانواعها وهذا من الفرقان وينتج لك كونك وقاية له كل مذموم ومكروه وتجلى لك اسماء الالهية كلها بتفاصيلها وانواعها وهذا من الفرقان فيحملك الله في الحالتين فان الله لا يعطى العلم الا لمن يحب وقد يعطى الخصال من يحب ومن لا يحب فان العلم ثابت والخال زائلة ولولا الفرقان في عين التقوى ما انتج التقوى فرقانا فان الشيء لا ينتج الا مثله ولا يكون الا ذلك ولهذا كان العالم على صورة الحق فمن غلب عليه طبعه كان شبهه بآفته اقوى من شبهه بآييه ومن غلب عليه عقله كان شبهه بآفته اقوى من شبهه بآفته لان العالم بين الطبيعة والحق وبين الوجود والعدم فاهو وجودا خاص ولا عدم خاص فالعالم كله محصور بين الحق وليس بحق ويخيل اليك انه خلق وليس بخلق اذ ليس بخلق من كل وجه وليس بحق من كل وجه فاننا لا نشك في المسحور فيما يراه ان ثم مرثيا وما ثم مرثيا ولا بد كما قال يخيل اليه من سحرهم انها تسمى فالسعي مرثي بلا شك وبقي الشأن فيمن هو الساعي فان الخبال على

بابها ملقاة في الارض والعصى فيعلم قاطعان الخلق لو تجرد عن الحق ما كن ولو كان عين الحق ما خلق
ولهذا يقبل الخلق الحكمين ويقبل الحق ايضا الحكمين فقبل صفات الحدوث شرعا وقبل صفات القدم
شرعا وعقلا فهو الميزان المشبه وقبل الخلق الحكمين وهما انهما جمع بين نسبة الاثر له في الحق بما اعطاه
من العلم به كما ذكرناه في غير موضع وبين نسبة الاثر فيه من الحق وهو انه اوجده ولم يكن شيئا
اى لم يكن موجودا فالفرقان لم يزل في نفس الامر ولكن ما ظهر لكل أحد في كل حال من الاحوال
في كل شخص من الاشخاص فرقان * اى بذلك تشرىع وبرهان
وهذا الفرقان الذي اتجه التقوى لا يكون الاتبع لم الله ليس للنظر الفكري فيه طريق غيره فان
اعطاء الله الاصابة في النظر الفكري فما هو هذا العلم الخاص فان الطريق تميز العلوم المشبهة
بالصور المختلفة بالذوق واتوا به متناها قاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي
الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين

الباب الثاني عشر ونحو سمائة في معرفة حال قطب كان منزله كل انضجت جلودهم يداناهم جلودا غيرها

يقول الله للعذاب جلودا
اورث القوم في الجحيم جلودا
عند ما يتقضى السؤال شهودا
ملكوا الفوز والنعيم الجديدا

كلما انضج اللهب جلودا
امدا ينتهي القضاء اليه
جعل الله منهم وعليهم
فاذا أدت الشهادة فيهم

يقول الله تعالى اخبارا عنهم وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله اى بالشهادة عليكم
لانهم شهداء عدول مقبولون القول عند الله وكانوا في الدنيا غير راضين بما كانت النفس الناطقة
الحيوانية تصرفهم فيه زمان حكمها وامارتها عليهم وعلى جميع جوارحها من سمع وبصر ولسان
ويد وبطن وفرج ورجل وقلب وانما سميت الجلود بهذا الاسم لما هي عليه من الجلادة
لانها تتلقى بذاتها جميع المكروه من براحة وضرب وحرق وبرد وفيها الاحساس
وهي مجن النفس الحيوانية لتلقى عنها هذه المشاق فغافى الانسان اشتد جلادة من جلده ولهذا غشاها
الله به فنضجه سبب في عذاب النفس المكلفة والجلد مستعم في ذلك العذاب المحسوس قال بعض المحققين

فهل سمعتم يصب	سليم طرف سقيم
منهم بعذاب	معذب بنعيم

هذا الهجير هو هجير الخاطئين من مكر الله يزجرون به نفوسهم الاثمارة بالسوء عسى تنزعروا بآي الخرق
الاتساعا وسبب ذلك ما ذكر الله عن نفسه من اختياره شيعته بين المغفرة والعذاب فهو غير قاطع
بأحد الامرين ثم انك ترى الاسماء الالهية تتقابل في حقه وترى اسماء الفضل ترجع عددا وقوة على
اسماء العدل والاتقام وترى ان التقابل بين هذه الاسماء انما يقع بميزان الرحمة التي وسعت كل
شيء فجزءهم ذلك على ما ارتكبوه من المخالفات وتعذروا من الحدود واتهكوا من المحارم فلو قطعوا
بالمواخذة على ما صدر منهم ان ما توام من غير توبة كما ذهب اليه طائفة ما فعلوا ما لا يرضى سيدهم
ثم انهم قد رأوا انهم في العذاب في الحياة الدنيا لا يصبرون تحت حكمه ويتقرون طبعاً ولا يقبلونه
الا جبراً فيجعل له الخائف لنفسه موعظة وذكرى فان كان قوي الايمان غير متبصر في التأويل
خائفا في بحر الطاهر لا يصرفه للمعاني الباطنة صارف انتفع بالذكروان لم تقم به هذه النعوت
وتأول تردى واردي من اتبعه وكن كان من الدين اتبعوا هواهم وكان امر من هذه صفته فرطاً
فينتج له هذا الذكروان من الاحوال الضميمة ومن الاسماء الالهية الاسم الظاهر والاقل ومن المعارف

معرفة الشهود وعقول الحق صور التجلي الظاهرة ويتحقق بالتقوى كل التحقق فيعلم العلم الجوهري
الذي لا يصل اليه ~~كل~~ احد وهو العلم بسر اثر المحسوسات والحواس والاحساس والمحس وانما
جهله ~~الاشياء~~ كثرون لما نقوله وذلك ان النفوس مجبولة على حب ادراك المغيبات واستخراج الكنوز
وحل الرموز وفتح المغاليق والبص من خفيات الامور ودقائق الحكم ولا ترفع بالظواهر اسافان
ذلك عندها في رجعها آيين من فلق الصبح فالتها ر عندها لا يخفى على احد فصاحب هذا الهجير يدوله
من العلم في هذه الظواهر ما لا يخطر بخطر احد ان ذلك الذي ادركه صاحب الكشف لهذا العلم يحمله
ظاهر ذلك الامر ولا صورته فاذا نبه عليه صاحب هذا العلم والكشف عند ذلك يعظم قدره وتظهر
حكيمته وكثرة خيره ويعلم عند ذلك انه ما كان يحسبه هينا هو عند الله عظيم وهذا كله من الاسم
الالهى الظاهر الذى له التقدم في الامور والخير كله انما هو في الاله والى الا ترى ان الخاطر الاول هو
الالهى الصادق الذى لا يخطئ ابدا فله العصمة والمضا وفيه يظهر القدر والقضا وكذلك النظرة
الاولى والمسموع الاول والحركة الاولى وهو الذى يعطى علوم الزجر والزجر هو كمالها صحيحة لا تخطئ
ابدا بل العصمة تعصها فالاله والى هي الظواهر السوابق وكل ما جاء بعد الخاطر الاول فهو حديث نفس
يجى على اثره فللخاطر الاول التمهيد والتوطئة وهي تعطى العقول التشوق الى ما وراءها فالظن
المصيب التحرير لا يزول عن الامر الظاهر الاول الذى ورد عليه حتى يستوفى جميع حقائقه
وما تعطيه صورته ويقف على خفيات غيوبه فاذا حصله وقبله علما حينئذ ينتقل الى ما يرد عليه في اثره
الذى هو باطنه فان جهل الظاهر كان بالباطن اجهل فانه الدليل عليه وان فرط في تحصيل الاول
كان في تحصيل الاخر اشدة فقر يطلان من الحرص على تحصيل العلم بالخاطر الاخر تحصيل الاول
فاول الامر خوف والرجاء يتلو فان تقدم الرجاء فقد قاته الخوف فان الماضى لا يسترجع فالتقدم
للخوف وقد قاته وذهب عنه ومن له برده والرجاء في المحل قد منعه بسلطانه فالمؤمن من تساوى خوفه
ورجاؤه بحيث انه لا يفضل احدا صاحبه عنده لانه استعمل كل شئ في محله واول نشأ الانسان ضعف
ولضعفه يتقدمه الخوف على نفسه ثم تكون له القوة بعد هذا الضعف فيأتيه الرجاء بقوة فانه يتقوى
نظرة في العلوم والتأويلات فيعظم رجاؤه في جنب الحق ولكن العاقل لا يتعدى به بوطنه فاذا
خطره من قوة الرجاء ما يوجب استعمال الخوف عند العاقل العارف عزل الرجاء عن الانفراد
بالعلم واشركه معه الخوف فذلك المؤمن فلا يزال كذلك الى ان تكمل ذاته الكمال الذى قتمهى
اليه اولياء الله في الورث النبوى في هذا الزمان المجدى الذى اغلق فيه باب نبوة التشريع
ورسالته وبقي باب حكم الاختصاص بالعلوم الالهية والاسرار مفتوحا نيدخل عليه اهل الله فاقول
داخل عليه اهل هذا الذي كرمنا الله عن استوى خوفه ورجاؤه في الحياة الدنيا الى حين موته
عند الاحتضار فيغلب رجاؤه على خوفه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادى الى صراط
مستقيم

الباب الثالث عشر وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله ~~ك~~ كهي بعض ذكر رحمة ربك عبده
ذكر يا شعر

اذا ذكرت رحمة الرب لم ازل	اقول له يا رب رب محمد
لا اله الا كيد ان كان ربه	فاعلوه هذا الذكر في كل مشهد
فأرسله الرحمن للخلق رحمة	على كل حال بين هاد ومهتدى

قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأوحى اليه تعالى ان الله لم يبعثن سببا ولا لعابا
وانما بعثنا رحمة وقال تعالى في عبده الخضر آتينا رحمة من عندنا فقدم الرحمة على العلم وهي الرحمة

التي في الجبله ثم قال وعلمناه من لدنا علما فاعطاء هذا العلم من اجل قوله لدنا الرحمة المبطونة في المكروه وبهذه الرحمة قتل الغلام وخرق السفينة وبالرحمة الاولى اقام الجدار فلا يفرق بين هاتين الرحمتين الا صاحب هذا الذكر فان الرحمة هي التي تذكره ما هو الذي يذكرها فاعطيه يذكره حقيقة ما فيها لانها تطلب منه التعشق بها فانه لا يظهر لها الا به فهي حريصة على مثل هذا واعلم ان هذا الذكر تعريف الهى يوجب لكم الرحمة فيمن يذكره من عباده سبحانه وتعالى وجاء ذكره بالانحصار والخصوص المذكور وانما ساقته عناية العبد فانها ما ذكرته الا لكونه عبدا له تعالى في جميع احواله فأى شخص اقامه الله في هذا المقام فبرحمته به اقامه لتذكره رحمة ربه عنده تعالى فحال عبوديته هو عين رحمة الربانية التي ذكرته فأعلمت ربه ان هذا العبد فأى شئ صدر عن هذا الشخص فهو مقبول عند الله تعالى ومن هذا المقام يحصل له من الله ما يختص به مما لا يكون لغيره وهو الامر الذي يتنازه ويخصه فانه لا يدرك كل مقرب عند الله من أمر يختص به وقد أشار الشرح في التعريف لهذا فقال انه ما من احد من المؤمنين الا ولا بد ان يناجي ربه وحده ليس بينه وبينه ترجان فيضع كنفه عليه وهو عموم رحمة به فذلك يحصل يحصل ما يختص به كانت القيامة لهذا العبد حيث كانت لانه من عباد الله من تعجل له قيامته فيرى ما يؤول اليه امره في الدار الآخرة وهي البشرى التي للؤمن في الحياة الدنيا وقد رأى شاها ذوقا وكان لنا في اموافق منها في ليلة واحدة مائة موقف بأخذ ورجوع لو قسمت تلك الليلة على قدر الوقوف ما وسعته وذلك بمدينة قاس سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة أشاهد في كل موقف من اتساع الرحمة ما لا يمكنني التلخيص وكان ذلك لاتساع ذكر الرحمة فكيف يذكر الرحمن اذا حصل للعبد ولا يحصل الا للعبد الجاني وأما غير الجاني فهو عين رحمة الله في خلقه به يرحم الله الخلق كافرهم ومؤمنهم ومشرِكهم وموحدهم وبه يرزق عباده في الدنيا وبه يقع النصر وينزل المطر وتخصب الارض وتكثر الرسل ويعظم الخير وهو المعصوم بالشهود في عين الجنائيات فيظهر عليها بحكم القضاء والقدر الخالق وحق ان فهمت فلا يظهر فيك ولا منك الاعينك ولا يحكمكم بعلمه فيك الا ما أعطيه من العلم بك وهنا زلت الاقدام وتكسبت على اعقابهم الا فهمات وتحكمكم على الاحكام سلطان الا وهام وللأوهام الحكم الغالب التام والدوام والله ما يوجد الا عند ظن العبد به فليظن به خيرا والظن من بعض وزعة الوهم وهو الذي يعطى العذاب المجمل والتعظيم المجمل فظن خيرا تلقته وبعض الظن اثم فوالله لولا الظن ما عصى الله مخلوق ابدا ولا بد من العصيان وهو حكم الله في الفعل والترك فلا بد من الظن فن رحمة الله بخلقه ان خلق الظن فيهم وجعله من بعض وزعة الوهم ولا يتمكن لاحد تحصيل العلم من امر اصلا من حيث ما يحكمكم به على المشهود الا من حيث الشهود فانك لا تشد على زوال ما شهدت وهكذا جميع تعلق باقي القوى ولكن بقي الحكم على ما تعطيه لا من حيث الشهود هل يحصل به العلم أو الظن فعند صاحب هذا المقام لا يحصل به الا الظن خاصة وأما غيره فيجعل ذلك علما لعدم ذوقه لهذه الحال ففرق بين ما تعطيه القوة وبين ما يحكمكم به على ذلك المعطى بها هل يحكمكم بالظن او بالعلم فالامر في نفسه شبهة في عين الدليل وان لم يكن الامر هكذا لم يتميز رب من عبد ولا حق من خلق ان فهمت فهذا بعض ما ينتج لك هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادى الى صراط مستقيم

الباب الرابع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه شعر

فان الله الورى حسبه

يراه به دائما ربه

على ما يرايه قلبه

ومن يتوكل على ربه

وان كان في كل احواله

فذلك الولى الذى لم يزل

اعلم ايدينا الله وايالذي بروح منه ان هذا الذكر يعطى صاحبه انه هو لا يكتفى الا به لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس وراء الله مرمى فما كان من حجاب فها هو الا يترك وينته ما هو وراءه فانه الاول وانت الاخر وهو قبلك فلا يكون له منك الا المواجهة ثم ارسل بينك وبينه حجب الاسباب والنسب والعادات وجعلها صور له من حيث لا تشعرون قال هي هو صدق ومن قال ما هي هو لا اختلاف الذي يراه فيها صدق فانه يحجبه عن العلم به اختلاف الصور فكما يقطع ان هذه الصورة ليست هذه الصورة أى هذا السبب ما هو هذا السبب يقطع انها ما هي هو وهذا هل عن حقيقة الحجاب وكونها وان اختلفت فهي واحدة في السببية او التجانية كذلك هي عينه هو وان اختلفت وان لم يكن الامر هكذا او الا فلا تصح المواجهة الا ترى الاعى اذا واجهته وكلفته لا يتدح عماد في كونه واجهك وكونه لا يراك وانت تراه من حكم المواجهة بينكما مع كون الاعى يرى الظلمة بلا شك وانت عنده في عين تلك الظلمة التي يراها في ذلك ظلمة لانه يواجهك فيقول رأيت فلانا اليوم مواجهة وبصدق مع كونه اعى فما وراء الله مرمى وما وراءك مرمى لان الصورة الا الهية بك كملت وفيك شهدت فهو حبيبك كما أنت تحسبه واهذا كنت آخر موجود وأول مقصود ولولا ما كنت معدوما كنت مقصودا فصح حدوثك ولولا ما كان علمك به معدوما ماصح ان تريد العلم به فهذا من اعجب ما في الوجود ان يكون من اعطاك العلم بنفسه لا يعلم نفسه الا بك لان المكثات اعطت العلم بأنفسها الحق ولا يعلم شيء منها نفسه الا بالحق فلهذا كان حبيبك لانه الغاية التي اليها تنتهي وانت حبيب له لانه ما ثم بعده الا أنت ومنك علمك وما بقى الا المحال وهو عين العدم المحض الذي التبت بظلمته كما التبت بضوء الوجود النور فقابلت الطرفين بذاتك فان نسب اليك العدم لم تستحل عليك هذه النسبة لظلمته عليك وان نسب اليك الوجود لم يستحل لضوئه فيك الذي به ظهرت لك فلا يقال فيك موجود فان ظل العدم الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق الموجود لنفسه ولا يقال فيك معدوم فان ضوء الوجود الذي فيك يمنع من هذا الاطلاق ان تستحقه استحقاق من لا يقبل الوجود فأعطيت اسم الممكن والماز لحقيقة معقولة تسمى الامكان والجواز وحصل اسم الموجود الواجب بالذات لحقيقة تسمى الوجود وهي عين الموجود كما ان الامكان عين الممكن من حيث ما هو ممكن لامن حيث هو ممكن ما وحصل اسم المعدوم المحال وهو الذي لا يقبل الوجود لذاته لحقيقة تسمى العدم المطلق وهو الاحالة فأنت جامع الطرفين ومظهر الصورتين وحامل الحكمين لولا ذلك لاثرا المحال في الواجب واثرا الواجب في المحال فأنت السيد الذي لا يخزم ولا يتقصم فلو كان للعدم اسان لقال انك على صورته فانه لا يرى منك الا ظله كما كان للوجود كلام فقال انك على صورته فانه رأى فيك صورته فعملك بك لنوره وجهلك العدم المطلق لظلمته فأنت المعلوم المجهول وصورة الحق سواء فتعلم من حيث ربتك لامن حيث صورتك اذ لو علمت من حيث صورتك لعلمت الحق والحق لا يعلم فأنت من حيث صورتك لا تعلم فالعلم بك اجمال لا تفصيل فقد عرفتك ما يعطيك هذا الذكر من العلم بالله ان عقلت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما اقتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب شعر

فاسكن اذا ما يتليك بحكمه
منه فانت معين في علمه
يؤتي الذي فهم من فهمه
فاحذر من العقل الذي في زعمه
عبد الدليل بكيفه وبكمه

الاقتتان هو البلاء بعينه
واستغفر الرب الكريم بسجدة
واحذر من الفكر الدقيق فانما
الشان فوق عقولنا وعيوتنا
ان العلوم لديه وهو مقيد

ان الشريعة قسمته يكيلها * فلذا قالت بكيفه وبكمه

لما كان داود عليه السلام في دلالة اسمه عليه اشبه بنى آدم با آدم في دلالة اسمه عليه صرح الله بخلافه في القرآن في الارض كما صرح بخلافه آدم في الارض فان حروف آدم غير متصلة بعضها ببعض وحروف داود كذلك الا ان آدم فرق بينه وبين داود بحرف الميم الذي يقبل الاتصال القبلي والبعدى فأتى الله به آخر حتى لا يتصل به حرف سواء وجعل قبله واحدا من الحروف الستة التي لا تقبل الاتصال البعدى فأخذ داود من آدم ثلث مرتبته في الاسماء وأخذ محمد صلى الله عليه وسلم ثلثه أيضا وهما الميم والذال غير ان محمد اتصل كله والحرف الذي لا يقبل الاتصال البعدى جعل آخر حتى يتصل به ولا يتصل هو بشئ بعده وهو قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت ايا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله فيتصل به ولا يتصل هو بأحد فناسب محمد آدم عليهما السلام من وجهين الاول مناسبة النقيض با آدم للاتصال فيه والانفصال في آدم كداود والميم من آدم كالذال من محمد فجاء تأخر الذالك اعنى في آخر الاسم منهما والثاني مناسبة النظير التي بين آدم ومحمد في كون الحق علم آدم الاسماء كلها واعطى محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وعمت رسالته كجامع التناسل من آدم في ذريته فالناس بنو آدم والناس أمة محمد صلى الله عليه وسلم من تقدم منهم ومن تأخر لانه قال صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائى فنظر آدم الى داود ودون ولده لما ذكر فاستقل عمره فأعطاه من عمره ستين سنة وهو عمر محمد صلى الله عليه وسلم فلما وصل من عمره الى الميم من اسمه رأى صورة محمد صلى الله عليه وسلم في الميم فرجع عن داود لانه قد فارق رؤية الالف والذال فرجع في عطيته التي اعطاها داود من عمره فدخل تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم فأما تصريح الحق بالخلافتين على التعيين في حقهما فقوله تعالى في خلافة آدم عليه السلام انى جاعل في الارض خليفة يريد آدم وبنيه وامر الملائكة بالسجود له وقال تعالى في داود عليه السلام يا داود انا جعلناك خليفة في الارض ثم قال فيه ما لم يقل في آدم ولا تتبع الهوى وسبب ذلك لما لم يجعل في حروف اسمه حرفا من حروف الاتصال بجملة واحدة فبقي في اسمه حرف يتصل بحرف آخر من حروف اسمه فعلم ان امره فيه تشبعت لما كان لكل انسان من اسمه نصيب فكان نصيبه من اسمه ما فيه من التشبعت فأوصاه تعالى ان لا يتبع الهوى لانفراد كل حرف من اسمه بنفسه ثم ان له في الفردية وجوها في حركاته فهي ثلاثة وحروفه خمسة فهو فرد من جميع الوجوه فلولا انه قابل لما وقعت فيه الوصية من الله ما وصاه ولما علم ذلك داود بما علمه الله بطريق التنبية في نبيه اياه أن لا يتبع الهوى اى لا يتبع هوى احد يشير عليك واحكم بما اوحيت به اليك من الحق ولم يقل هو الا لان الهوى ماله حكم الا بالاتصال وحروف اسم داود لا تقتضى الاتصال فعصمه الله من وجه خاص فلما وصاه الحق تعالى استغفر ربه أى طلب الستر من الله الحائل بينه وبين الهوى المضل ليتصل به في تصفبه فيؤثر في الحكم الذي ارسل به وخبراً كما واناب رجع الى الله في ذلك وسقط الى الارض اختيارا قبل أن تسقطه الالهواء ويؤثر فيه تأثيرها في الجدران القائمة فكان ركوعه رجوعاً الى اصله من نفسه فهو عين الستر الذي طامبه في استغفاره فلما جاء الهوى لم يجد شيئاً منه بما قاماً يرده عن مجراه فيؤثر فيه فراح عنه ولم يصبه وعصمه الله وستره وليس الابتلاء مما يحيط بدرجة العبد عند الله بل ما يبتلى الله الا الامثل فالامثل من عبادته فضل بالتأويل في ذلك من يشاء ويهدى من يشاء ان هوى الاقتتلك تضل به من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين فنفس الانبياء نفوس واحد من عباد الله من سترهم الله عن الذنوب فلم تدر كهم ولم ترهم ومن عباد الله من يسترهم الله عن المؤاخذة على الذنوب وكل له مقام معلوم شعر

بحكم الهوى ضل عن نفسه
قد اختاره الله من قدسه
تبرزه عليه على جنسه
بها بل رجوعا الى اسمه
وفي وده للداء من شمسه
واشبهه يوسف في حبسه

فلوان داود في كمينه
واكمنه سيد منجب
له الضوء من ذاته ظاهر
فاخر عن زلة قد آتى
فداود في ذاته وده
فأشبهه يعقوب في حزنه

فاعلم انه لولا الابتلاء لاقبال من شاء ما شاء فاصل الابتلاء وسببه الدعوى ومن الابتلاء ما يكون في غاية الخفاء مثل قوله تعالى فما اصبرهم على النار ومنه ما يكون في غاية الجلاء مثل قوله وتنبأونكم حتى تعلم انما جاء منكم منكم والصابرين ونبأوا أخباركم ولا يعرف مثل هذا الا من يعرف الجلي والجلي وماذا يرجع وهل ثم شئ لنفسه او هو بالنسبة فانما تعلم ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض وهو المعلوم وكل ما في الطبيعة من الاسرار فان صورها ارض الارواح ولا في السماء وهو المعلوم وكل ما في الارواح التي بين الطبيعة والعماء هي التي تشرق هذه الارض بأنوارها فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس عشر وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آياؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره فنزل الى الله

هو الاله الذي بالفكر تدريه
وقد يكون ولكن فيه ما فيه
والحكم بالكشف لا تدري مبادئه
وليس ينكر معنى من معانيه
وليس يدري شواه فاقطروا فيه
وليس شئ من الاكوان يحويه
وليس يدرك الا من تجليه
اعطاء ما ليس يدري في تدليه
من يعادله او من يدانيه

ليس الاله الذي بالكشف تدركه
لكون فكرك لا تعدوه رتبته
الحكم بالفكر في الاشياء مختلف
يراد في كشفه في كل معتقد
جل الاله فلا عقل يحيط به
جل الاله فلا كشف يحيط به
وهو الذي في جميع الكون تدركه
اذا تدلى لعبد جاء يقصده
من كل خير ومن علم ومعرفة

اعلم ايها الله وايال بروح من هذا الحبيب في هذا المنطوم يريد به الحق مة وهو الخير الكثير والعلم ما يدركه من التركيب والمعرفة ما يدركه في المفردات هذه آية جاءت اليها يوم الجمعة بعد الصلاة في المقابر باشبيلية سنة ست وثمانين وخسمائة فبقيت فيها سكران مالى تلاوة في صلاة ولا ينطق ولا نوم الا بمائة ثلاث سنين متوالية اجد لها حلاوة ولذة لا يقدر قدرها وهي من الاذكار المفرقة بين الله وبين الخلق تفرق تميز فهو تفرق في جمع وفرقان في قرآن فيجمع به هذا الذكر بين القرآن والفرقان فكل من له عليك ولادة من أى نوع وفى أى صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكفى فهو ابوك وكل من لك عليه ولادة من أى نوع كان وفى أى صورة كان من ظاهر وباطن واسم الهى وكفى فهو ابنك فقد يكون ابنك في هذا الذكر عين أيتك فيكون له عليك ولادة ولك عليه ولادة وهو المقام الذى اشار اليه الحلاج بقوله ولدت اى اباها ان اذامن بحبائى وكل ما قابلت من الامثال ودخلت من الاشياء وما زجك او قاربك من الانداد وكان عبد لالك في الورثة بحيث

لو وزعنا في العلم الموروث من الكتاب ما ربح عليك وزنا ولا ربحنا عليه فهو اخوك ولكن من الاسم
الظاهر فأبوكم واحد ظاهرا لا غير وليس للاسم الباطن هنا حكم فان الباطن يمنع ان تكونا اخوين
لاب واحد وأتم واحدة فان المزاج الواحد لا يجمع اثنين في الكون والتبلي لا يكون عنه اثنان فان
الامر اوسع من ذلك فكل واحد له واحد من أتم وأب فالطبيعة لا تلد توأمين والوالد لا يلقى في كل
نكاح ما من كما لا يكون في العالم الواحد في زمن واحد شأن وكل من ثنالك وجوده وانفعلك
فيما تريد وكنت فيه خلافا واليه اذا غاب عنك مشتاقا وجمعتكما الرحلة الواحدة والمودة الثابتة
وسكنت اليه وسكن اليك واعطاك من نفسه التحكم فيه فظهر فيه اقتدارك فهو زوجك تحبه
طبعيا وتتخذه ويكون مذكالك شرعا وكل ما تعضده في امورك من الاسماء الالهية والتبلي
والكون من ارواح قدسية وعقول ندسية تؤيدك في الشدائد وتأيتك بالصحف والزوائد فهو
عشرتك وكل من تميل اليه فيميل اليك لملك ويحضره ديوان نيك ويوقف عند فعلك فيه وقولك
ويتحكم فيه سلطان طورك وتصل في اقتنائه نهارك بملك فذلك هو مالك الذي اقترفته من الاموال
الظاهرة والباطنة والمعنوية والمحسوسة من ثابت كالعقار ومن غير ثابت كالعروض والمدرهم
والدينار وكل منقول لا يقربه قرار فالثابت كاللقام وغير الثابت كالحال وكله مال لانه مال واليه
المال بعد الرحلة عنه والانفصال ولكن اذا آل اليه امرك رأيت في غير الصورة التي عليها قارقتك
وكل امر تطلب الخروج عنه ليكون ذلك الخروج سببا للتصلي ما يكون عندك انفس منه فقطب به
النفاق في الاسواق ويقوم لك فيه الجمع بين التلاق والفراق والنكاح لك والطلاق ظاهرا وباطنا
فذلك التجارة التي تختبئ كسادها وتخاف فسادها فاستبطنت مهادها واستوطأت قتادها
واعددت لها اعدادها وحصلت لها ان كنت تأجر سفر زادها لتضييخ من عذاب اليه
وتوفيك الربح والحظ الجسيم وكل من اتخذته محلا وكنت به محلي وجعلته حرمالك وحلا فذلك
مسكنك الذي ترضاه ومنزلك الذي تقصده وتتوخاه فقال لك الحق فيما انزله اليك ووفد به رسوله
الامين عليك اذ الم تزوجه الحق في كل ما ذكرته وتعشقت به لعينه وتعرف انه من عنده ما هو عينه
وأثرته مع هذا الحجاب على ما دعاك الحق اليه من الزهد فيه اذ افقدت فيه وجه الحق فتعلم ان الله
ما أراد منك الا ان تعرفه فيما امرك من الزهد فيه والرغبة عنه واحبته حب عين وصورة كون وكان
أحب اليك من الله الجامع للرغبة فيه والرغبة عنه فانه المعطى المانع والضار النافع وأحب اليك
من رسوله الوافد عليك المترف بما هو حجاب عن المقصود وسترين العابد والمعبود مع علمك بما
أعلمك انه ما خلقك الا لتعبده وتؤثره على ما لا ترام فيه وتقصده وأحب اليك من جهادك في سبيل
الله الذي يجمع لك بين الحياتين فلا تعرف للموت طعاما ولا للمصر حكا فترى صواكمة تهديد ووعد
حتى يأتي الله بأمره فتعرف عند ذلك خيره من شره وحلوه من مره وتذوق شهده من صبره
ثم نصح في الانزال على لسان الارسال بالفرار الى الله من هذه الحب والتدبر لما جاءت به من عند الله
الصحف والكتب وارضاء الطيب لخلو بالمقصودات في الخيام وتقنض ايكارا لم يطعمه شهنش
قبلك ولا جاث تحصل من المعارف في تلك العوارف ما لا يصفه واصف ولا يتمكن ان يقف عنده
واقف لورود ما هو اعلى وانفس من كل محل اقدس وان كان الفكر والتبلي في عدم الاحاطة بالمدرك
سيان وهما من هذا الوجه مثلان فبينهما فرقان بين لا خفاء به لان صاحب الفكر يحكم عليه
في محصولة الدخل وتتمكن الشبه منه وتزله عما كان بالأمس يعقد عليه ويركن اليه والتبلي للمعارف
ليس كذلك بل هو في نعيم متجدد وفي شهود خلق جديد ما هو منه في لبس وهو الجامع في الالتذاذ
بين اليوم والامس فلا يزال في لذة موجودة لصورة الهية مشهودة لا يعطيه القضاء عن جميع لذاته
لانها من لذاته وجدت لوجوده فاجتمعنا في شهوده والله يقول الحق وهو عدى السبيل

(الباب السابع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه وهذا ذكر الاضطراب والفرج بعد الشدة) شعر

فشقي من تضيق عليه
معه ان الرجوع اليه
يقف التحقيق بين يديه
كل ما في علمه ولديه
جاءه المطلوب في علمه
ليكون الحكم من حكمه
مالنا منهم سوى ولديه
لاخ بالكشف من ابويه

ان أرض الله واسعة
سبب الضيق الخلاف فكان
من يقف ولا يخالفه
ثم يعطيه ليؤتيه
فاذا انقضى حقيقته
عند جمع حين جاء بها
كل ما في الكون من ولده
فاخ بالشرع تثبته

قال الله تعالى وعنى الثلاثة الذين خلفوا فلو كان واحدا ماضاقت عليه الارض لان الضيق انما يقع بالشريك ولهذا لا يفقر أن يشركه فانه يخرج عنه ما هو له ولذلك اغضب المشرك الحق غضبا اورثه ذلك الغضب مكانا ضيقا لما في الغضب من الضيق فحصل له مع امثاله من المشركين كونهم مقترنين في الاصفاد فليس اتساع الارض الا لمن انفرد بها فلما انقسمت بين ثلاثة قسمة مشاعه ضاق الفضاء الرحب ولولا وجود الفردية في الثلاثة لهلكوا وانما نجياهم الا ما في الثلاثة من الاحدية الواردة على الاثنين وأما لو كانوا اربعة واثنين ما نجوا ولا تاب الله عليهم فان الله وتر يحب الوتر والثلاثة وتر فابقي عليهم من المحبة ما تاب بها عليهم واذا رحم الله الشفع اغمار حجه باحاده فيخلويه واحدا واحدا على اقراره حتى لا ينال رحمته الا الواحد فما رحم الله عباده شفعما وانما يرجعهم اما في الفردية او في الاحدية غير ذلك لا يكون وبعد ذلك يفعل ما يريد وانما وقع الكلام على الواقع فاما تكرار الاعداد ولا تظهر الا باحدا فلما زالت الاحاد منها ما كان في العالم شفع ولا عدد ولهذا لم يتكرر تجل قط على شخص ولا في شخصين فلو لا ما قال ثلاثة ما صح لهم ذوق الضيق في الاتساع لما في الثلاثة من الشفعية ولما صح لهم ذوق الاتساع بالرحمة بالتوبة لما في الثلاثة من الاحدية التي بها كانت فردا وهي اول الافراد فلما الاولى وهي اقرب الى الاحدية فاسرعت الرحمة اليهم فلو كانوا خمسة لكانوا ابعدا من الاحدية واكثر ضيقا لاجل تضاعف الشفعية وبعدها من الاولى وهكذا الامر طلعت الافراد ما طلعت وهو الذي يبقى كثرة المدة في النار في العذاب لاهلها حتى يقطعوا كل شفع في الاسماء الحسنى يكون في فرديتهم انتهوا الى ما انتهوا اليه فغاية اقامتهم في العذاب ثمانية وتسعون دهر اثم يتولاهم الاسم الرحمن بعد ذلك وهم نازلون في الشقاء من ثمانية وتسعين الى اثنين بعد كل شفع بينهما وفي كل فردية رحمة تكون لمن له حظ فيها في هذه الدار فيفتر عنه بعد ذلك وأما أهل الشفع فلا يفتر عنهم العذاب وهم فيه مبدلون الى الغاية التي ذكرناها من الشفعية وهي الثمانية والتسعون فالوتر الذي يكون بعد كل شفع هو الذي يأخذ بشار الوتر الذي قبله اذا شفعه من ظهريين الوترين كالثالث بين الاثنين والرابع فياخذ بشار الواحد الذي شفعته الاثنان وكان خامس بين الاربعة والستة يأخذ بشار الثالث الذي شفعته الاربعة فينتقم له فان الوتر في اللسان الذي جاءت به هذه الشريعة المحمدية هو طلب الثار وهكذا حكم كل فرد حتى تنتهي الى تسعة وتسعين فاذا وقف الامر هنالك وانحصر في الاسم الرحمن يتولاه بالاسم الله الاعظم لان به تمام المائة فتم درجات الجنة ودركات النار ولم يتولاه الاسم الاعظم المقسم الا لمن الاسم الرحمن فهو صاحب الحجاب فليس له منازع بين يدي الاسم الاعظم فيقول الامر الى شمول الرحمة في الدارين لساكنيهما وما قال من المشركين ما تعبد لهم الا ليقربونا الى الله زلفى الامن كان في مقام

الفردية منهم فاذا قالها صاحب الشفعية فانما ذلك لحصره بين الواحد الذي شفعه بوجوده معبوده
والواحد الذي يفرد هذا الشفع في استقباله فمن اي جهة ردت اليها وجهه هذا الشفع لم ير الا واحدا
فانظر الى نفسه فلم ير الا احديته فقال عند ذلك ما نعبدكم الا ليقتر بونا الى الله زلني فصدرت هذه
الكامة من كل مشرك شفعا كان او وتر الشريك الذي نصبه واما من قال ان الله هو المسيح او قال
ما علمت لكم من اله غيري فليس في الظاهر بمشرك وانما دخل عليه الشرك بالاسم ولذلك قال الله لثيبه
عليه السلام قل سموهم فانهم اذا سموهم عرفوا بالاسم من هو المسمى فقال هؤلاء ان الله هو المسيح
وليس المسيح من اسمائه اذ كان له هذا الاسم قبل أن يدعى فيه انه الله فاشركوا من حيث الاسم
واشركوا فرعون من حيث خالف عقده قوله فهذا كانوا مشركين ثم ينتج هذا الذكرا امر اعجيبا على
الايوج محبوا في الدرج مر قوما في طي الدرج اذ سمعهم الله مخلقين فان كل مفارق أهله قال الله خليفته
في ذلك الاهل سواء استخلفه ام لم يستخلفه فكل من يتوهم في أهله بعده فانما ذلك نائب الله لثيبه
فهو هؤلاء الثلاثة الذين خلقوا ما خلقهم الاسم الظاهر فان الشرع دعاهم الى الخروج ولكن الله شبطهم
فمنهم من كره الله انبائه فنبطه ومنهم من نبطه لا عن كره فقاموا في اهلهم مقام حق فجعلهم الله خلقا
في اهلهم عنه من الاسم الباطن على كره منهم فكان من امرهم ما كان قتاب الله عليهم ففاضلت قوتهم
فكان منهم الكاذب في عذره فقبله منه الكرم الالهى وكان منهم الصادق وهو في الدار الدنيا فاذا قال
الله مراة الصدق هنا لعلم من يتبع الرسول عن يتقلب على عقبيه فان الدنيا دار بلاء ورحم الله الجميع
ودرجع عليهم بالرحمة ولكن على التفاضل فيها وما فعل ذلك واخبرنا به الا لتكون تلك الصفة الالهية
مع عباده في معاملتهم اياها فن صدق لنا رأيا له منزلة صدقه ومن كذب لنا لم نفعه وتغاضينا عن كذبه
واظهرنا له قبول قوله لان قوله وجود فقبلناه ومدلوله عدم فلم نجد من يقبل فيقينا على البراءة الاصلية
فان المعدوم ليس بمنازع فمن كان هذا ذكره ولم يكن له هذا الخلق فما ذكره هذا الذكرا قط والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

(الباب الثامن عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال
ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) شعر

جراؤه الجهل بمن اصعقه	جراؤه من اصعق في حاله
ما استفهم الكون الذي حقه	لوانه يتبدلت في حاله
وهو الذي من قيده اطلقه	وهو الذي قيده وحيه
منه الى القلب وما اشرقه	ما انور البصر الذي قد اتي
لا زائد يدر به من طبقة	وهو على مقداره محكم

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان الملائكة ارواح في انوار وانها اولوا اجضة فماذا تكلم الله بالوحي
على صورة خاصة وتعلقت به اسماءهم كما ان اسلله على صنقوان شربت الملائكة باجستها
خضعنا لهذا التنبيه فصعقوا حتى اذا فرغ الله عن قلوبهم وهو افاقهم من صعقهم قالوا ما ذا يقول
بعضهم لبعض فيقول بعضهم ربكم اعلاما بان كلامه عين ذاته فيقول بعضهم لهذا القائل الحق أي
الحق تقول وهو العلي الكبير عن هذا التشبيه ولكن هكذا تسمع شعر

فمن السمع اتيانا	فهو منا وهو فينا
اورث القلب بما	اوحى به آد دفينا
لم يكن ذلك منه	بل من الفهم دهيانا
وكذا كل سميع	من جميع المؤمنيننا

فإذا صبر ليثا	نفسه كنت عريثا
لم يبعه غير قلبي	هكذا جاء يقينا
كل صور لي تجلي	لي بها حينا فحينا
فأنا اظهر فيها	عندكم صها مينا
وهو الحق حقا	عن جميع العالمينا
فإذا رأيت نفسي	لا أرى الا المينا
لا يرى باسم سواء	في عيون الناظرينا

ومن علم ان للملائكة قلوبا وعلم القلوب ما هي علم ان الله تعالى ما معهم في الوحي الذي اوصعهم
الا ما يناسب من الوحي كل يوم هو في شان ويقلب الله الليل والنهار فمن قرع الله عن قلبه رأى
حقيقة انقلابه في الصور وتحوله فيها فعلم ان العالم كله في كل نفس في تحول وانقلاب فعلم من ذلك
ان ذلك للشؤون التي هو الحق فيها فهو المحول القلب في الليل والنهار بما يقلبها وفي السماء بما يوحى
فيها وفي الارض بما يقدرفها وفي ما بينهم بما ينزل فيه وفينا بما نكون عليه وهو معنا انما كنا
قتحول لتحوله وتقلب لقلبه فان من اسمائه الدهر ونستغنى لغناه وأما علمنا بتفاضل بعض الملائكة
في العلم بالله على بعض فلما ورد في هذا الذكرك من الاستفهام في قول من قال منهم ماذا هو قولهم
وما منا الا له مقام معلوم في العلم بالله وأما رفعه التهمة عنهم فيما بينهم وتصدىق بعضهم بعضا وانصباغ
بعضهم بما عند بعض مما يكون عليه ذلك البعض من صورة العلم بالله فيقيد بعضهم بعضا فمن قوله
عنهم قالوا الحق ابتداء ولم ينزعوا عند ما قال لهم المسؤول ربكم ثم اقيموا في ليس كذلك شيء فلم يروه
الا في الهويته وهو ما غاب عنهم من الحق في عين متجلى وتلك الهويته هي روح صورة ما تجلي فنسبوا
اليها عني الى الهويته من ليس كذلك شيء العلوق عن التقييد والكبرياء عن الحصر فقالوا بل قال
عن نفسه وهو المعلوم عندنا الذي اعطاه الكشف عند قولهم ماذا قال ربكم قالوا الحق الى هنا انتهى
كلام الملائكة فقال الله وهو العلي الكبير كما قال لنا ليس كذلك شيء فقدم في خطاب الملائكة ما أخر
في خطابنا وهو السميع البصير وأخر عندنا ما قدم في خطاب الملائكة فنهاية ما تطالب به الملائكة
بدايتنا وهو العلي الكبير وبداية ما عرفناه من قول الملائكة فيه نهايتنا

قلنا مثل ما لهم	ولهم مثل ما لنا
فانظروا في كلامه	تجدوه مينا
فيه قد اسرنا	وبه الحق قد اعلنا
فإذا لم تكن عليا	به كنت مؤثنا
وإذا ما علمته	لم تزل عالما بنا

فلما شرب الله بيننا وبين ملائكته في الجيز عن معرفته زدنا عليهم بالصورة ولحقناهم في الظاهر بما نظهر به
من الصور في التثابة الآخرة في ظواهرنا كما نظهر بها اليوم في بواطننا فتكون على نشأتهم في الآخرة
وليس للملائكة آخرة فانهم لا يموتون فيبعثون ولكن صعدوا فاقاة وهو حال لا يزال عليه الملائكة
في التجلي الاجالي دينا وآخرة والاجال هناك في الملائكة عين المتشابه عندنا وهذا يسمعون الوحي
كأنه سلسلة على صفوان فعند الاقاة يقع التفصيل الذي هو نظير المحكم فينا فالامر فينا وفيهم
بين آيات متشابهات وآيات محكمات فهم الانبلاء والقسمة بالاجال والمتشابه الملائكة الملائكة الاعلى
والملائكة الاتزل فخل هذا العلم نتيجة هذا الذكروا الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع عشر وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم

اذا دعيت اجب قاله يدعوكا	فانه مادعا الا ويعطيك
أنت الغنى فخدمنا انك به	ما وافق الحق والرحمن يتلو كا
وكل شيء خلاف الحق فارم به	في الاعتبار فان الفكر ناديك
ولا تقل ليس من ربي فتركه	ان العليم يوجه الامر يا نيك
نخذه واسبره بالمسبار تعله	فانه كل ما في كونه فيكا
لا ترمين بشيء أنت تجهله	ولا بكل خطاب لا يؤاتيك
ان الاله مكرم بطائفه	من خلقه فحقق في معانيكا
ولا تقولن هذا ليس يدخل في	ميزان عقل بخاريه يجاريكا

اعلم ايدينا الله ويا لك انه ما في القرآن دليل ادل على ان الانسان الكامل مخلوق على الصورة من هذا
الذكر لدخول اللام في قوله وللرسول وفي امره تعالى لمن اياه به من المؤمنين بالاجابة لدعوة الله تعالى
ودعوة الرسول فان الله ورسوله ما يدعونا الا لما يحيينا به فلتكن منا الاجابة على كل حال اذا دعانا
فانه ما نكون في كل حال الا منه فلا بد ان نجيبه اذا دعانا فانه الذي يقيننا في احوالنا وانما فصل هنا بين
دعوة الله ودعوة الرسول لتحقق من ذلك صورة الحق التي رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وهو
الداعي في الحالتين ايانا فاذا دعانا بالقرآن كان مبالغا وترجنا وكان الدعاء دعاء الله فلتكن اجابتنا
لله والاسماع للرسول واذا دعانا بغير القرآن كان الدعاء دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم فلتكن اجابتنا
للسلطان صلى الله عليه وسلم ولا فرق بين الدعاءين في اجابتهما وان تميز كل دعاء عن الآخر بتميز الداعي
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث لا الفين احدكم متكسما على اريكته يا نيك الخبر
عني يقول اتل على آية قرآنا لله والله لئلا القرآن او اكثر فقله او اكثر مثل ما قال أبو يزيد بطشي
اشد فان كلام الله سواء سمعناه من الله أو من الرسول هو كلام الله فاذا قال الله على لسان عبده
ما يبلغه الرسول فانه لا ينطق عن الهوى فانه اكثر بلا شك لانما سمعناه الامن عين الكثرة وهو من
الرسول اقرب مناسبة لاسماعنا للتشاكل كما هو من الله اقرب مناسبة لحقائنا فان الله اقرب
اليان من الرسول لابل اقرب اليانما فانه اقرب اليان من جبل الوريد وغاية قرب الرسول في الظاهر
الجماعة بحيث أن لا يكون بيننا مكان يكون فيه شخص ثالث فيتميز في الرسول بالمكان وبما بلغ بالمكان
وتتميز عن الله بالمكان فانه اقرب اليانما ولا اقرب الى الشيء من نفسه فهو قرب تؤمن به ولا تعرفه بل
ولا تشهد اذ لو شهدناه عرفناه فاذا دعانا الله منا فلتجبه به لابد من ذلك واذا دعانا الرسول منا
فلنجبه بالله لا به فخص في الدعاءين به وله وللرسول ولينظر المدعو في ادعى به فان وجد حياة علمية زائدة
على ما عنده يحجب بها في نفس الدعاء وجبت الاجابة لمن دعاه الله او دعاه الرسول فانه ما امر بالاجابة الا
اذا دعاه لما يحويه وما يدعوه الله ورسوله لشيء الا لما يحويه فلو لم يجد طعم الحياة القرية الزائدة لم يدر
من دعاه وليس المطلوب لنا الا حصول ما نحجب به وله هذا سمعنا واطعنا فلا بد من الاحساس لهذا
المدعو بهذا الاثر الذي يتعين الاجابة له به فاذا اجاب من هذه صفة حصلت له فيما يسمعه مما دعاه له
حياة اخرى يحجب بها قلب هذا السامع فان اقتضى ما سمعه منه عملا وعمل به كانت له حياة ثالثة فانظر
ما يحرم العبد اذ لم يسمع دعاء الله ودعاه الرسول والوجود كله كلمات الله والواردات كلها رسل
من عند الله هكذا يجده العارفون بالله فكل قائل عندهم فليس الا الله وكل قول علم الهى
وما بقيت الصيغة الا في صورة السماع من ذلك فانه ثم قول امثال شعرا وقول ابتلاء غايى
الا فهوهم الذي يقع به التفاضل فاقصر علماء الرسوم على كلام الله المعين المسمى فرقانا وقرآنا

وعلى الرسول المعين المسيح محمد صلى الله عليه وسلم والعارفون عموا السمع في كل كلام
فسمعوا القرآن قرآنا لا فرقنا وعاموا الرسالة قالوا لا واللام التي في قوله وللرسول عندهم الجنس
والشمول للعهد فكل داع في العالم فهو رسول من الله باطنا ويفتقون في الظاهر الا ترى ابليس
وهو ابعد البعد عن نسبة التقريب وكذلك الساحر كيف شهد لهم بالرسالة وان لم يقع التصريح
باللفظ فقال في السحرة وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ولا معنى للرسالة الا أن يكون حكمها
هذا وهو اذن الله وقال في ابليس في اثبات رسالته اذهب فم تبعك منهم فان جهنم جراثيمكم
جراثيم موفورا ثم عرفنا الله سبحانه ما ارسله به فقال واستفز من استطعت منهم بصوتك واجلب
عليهم بحيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعددهم وما هذه الاحوال كلها عين ما جاءت به
الكمال من الرسل عليهم السلام الذين اعطوا السيف فيسعد العارف بتلقي رسالة الشيطان ويعرف
كيف يتلقاها ويشتقي بها آخرون وهم القوم الذين ما لهم هذه المعرفة ويسعد المؤمنون كلهم
والعارفون معهم بتلقي رسالة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ويكون العامل بما جاء في تلك
الرسالة فاسعد من المؤمن الذي يؤمن بها عقدا وفولا ويعصى فعلا وقولا فكل متحرك في العالم منتقل
فهو رسول الهى كان المتحرك ما كان فانه لا تتحرك ذرة الا باذنه سبحانه فانه عارف ينظر الى ما جاءت به
في تحركها فيستفيد بذلك علم لم يكن عنده **وا**كن يختلف الاخذ من العارفين من هؤلاء الرسل
لاختلاف الرسل فليس اخذهم من الرسل اصحاب الدلالات سلام الله عليهم **ك**أخذهم من الرسل
الذين هم عن الاذن من حيث لا يشعرون ومن شعر منهم وعلم ما يدعوا اليه كابليس اذ قال لصاحبه
ا كفر فيستلقاه منه العارف تلقيا الهيا فينظر الى ما امره الحق به من الاستغفر فيستره ويكون هذا الرسول
الشيطان المطرود عن الله منها عن الله فيبعد هذا العارف بما يستره وهو غير مقصود الشيطان
الذى اوحى اليه والذي هو غير العارف يكفر بالذى يقول له ا كفر فاذا **ك**كفر يقول له الشيطان
انى برى منك انى اخاف الله رب العالمين فشهد الله للشيطان بالخوف من الله رب العالمين في دار
التكليف وبالايمان به فكان عاقبتهم ما انهما في النار خالدين فيها لانها موطنهما الواحد خلق منها
وهو الشيطان والآخر خلق لهما وان **ك**كان فيه منها فسكاهما بحكم الالهية وعذابا فيها بحكم
الجبرية ما شاء الله فالعالم كله عند العارف رسول من الله اليه وهو ورسالته اعنى العالم في حق
هذا العارف رحمة لان الرسل ما بعثوا الا بالرحمة ولو بعثوا بالبلاء لكان في طبع رحمة الهية لان الرحمة
الالهية وسعت كل شئ فاشتم شئ لا **ي**كون في هذه الرحمة ان ربك واسع المغفرة فلا تتحجر واسعا فانه
لا يقبل التحجير قال بعض الاعراب يا رب ارحنى ومحمد اولا ترحم معنا احدا والنبي صلى الله عليه وسلم
يسمعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا هذا لقد حجرت واسعا يعنى حجرتة قولاً وطلبة فاذا كان عند
العارف مثل هذا كلام الله يأخذه العارف في الرحمة الخاصة التي تناسب الله بها بين هذا القائل وبين
محمد صلى الله عليه وسلم فشركت مع الرسول هذا الاعرابي في الرحمة التي يرجم الله بها ولا يرحم بها غيره
فان الغير ما له تلك المناسبة الخاصة فان الرسول له مناسبة بكل واحد واحد من الامة التي بعث
اليها فانت به فهو مع كل مؤمن من امة بمناسبة خاصة يعينها ذلك المؤمن فان المتبوع في نفسه لكل
تابع اياه منزلة يقيمها عنده عن غيره وهذا **القدر** كاف في هذا الذكر والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

*(الباب الموفى عشرين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله انما يستحب الدين يسمعون شعر

انى اغار على قلبى فاسـ أله
فيه فان لنا قلبـ ايهم به
أن لا يراحمه خاسق من البشر
في كل حال من التنزيه والصور

لما سمعت نداء الحق من قبلى
فقلت ماذا فقال الحق قلت له
فعثت في طيب نفس حيث كنت فما

حذرا جلدا من جاككم الغير
ماذا تريد فقال اجذر من الحذر
اخاف من وقع آفات ولا ضرر

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان هذا الذكركلما وقفنا الله تعالى لاستعماله يا شيطانية من بلاد الاندلس
سنة ست وثمانين وخمسمائة بقينا فيه ثلاثة ايام فرأينا له بركة في تلك الايام وكتابه ثلاثة انا وعبد الله
التزهوني قاضي شرف وكان عبدا صالحا ضابطا فيها وشخصا نالنا من اهل البلد فجعل عليه الاجابة
السماع لا من قال انه سمع وهو لم يسمع كما قال تعالى ينهانا أن نكون مثل هؤلاء فقال ولا تكونوا
كالذين قالوا اسمعنا وهم لا يسمعون فالسمع في هذا الذكركه هو عين العقل لما ادركه الاذن بسمعهما من
الذي جاء به المترجم عن الله تعالى وهو الرسول صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى فاذا علم
ما سمع كان بحسب ما علم فان العلم حاكم قاهر في حكمه لا بد من ذلك وان لم يكن كذلك فليس
بعلم فاعصى الله قط عالم يعلم بالمواخذة على اتياته المعصية ولا بد من العلم بكونها معصية في الحكم
الالهى وذلك حظ المؤمن وليس الارجلان قائل بانفاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة وقاتل بجواز
انفاذ الوعيد فيمن مات على غير توبة بل هو في مشيئة الله ان شاء غفر وان شاء آخذ وما ثم مؤمن
ثالث لهذين وكلاهما ليس بعالم بالمواخذة فان القاتل بانفاذ الوعيد يقول بانفاذه
فيمن مات ولم يتب وهو يرجو التوبة ما لم يتب فليس بعالم بالمواخذة على هذه المعصية فانه لا يعلم انه
يعت على توبة او على غير توبة والذي لا يقول بانفاذ الوعيد لا يعلم ما في مشيئة الحق فاعصى الامن
ليس بعالم بالمواخذة وأما من كشف له عن المقدور قبل وقوعه فقد علم ماله وعليه ومن له هذا الحلال
وهذا المقام فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد كان ممن سمع قول الله له ايماننا او عيانا اعمل
ما شئت فقد غفرت لك وهذا ثابت شرعا وهناسا لمن بحث عليه وهو انه من هذه حاله فاعصى الله
لوجهين الاول انه ما عمل الا ما ايج له من العمل والثاني ان المغفور له قد سبقت المغفرة ذنبه فما ابصر
ذنبه الا سمحوا بخير عظيم يقابل ذلك الذنب فعلى كل حال وان جرى عليه لسان ذنب ومعصية فاجرى
عليه حكم ذلك وليس الاعتبار لاجريان الحكم على فاعل تلك المعصية فاعصى الله عالم بالمواخذة وقد
دعانا الله لما خلقنا له من عبادته فسمعنا ولما سمعنا استجبنا فاخبر الله عنه بسرعة الاجابة لما ذكرها
بينية الاستفعال وفي هذا الذكركه سمع رحمة الله بخلقنا فاخبرنا ما استجبنا الامن سمع فوجد العذر
من لم يسمع كما وجد العذر من لم يبلغه الدعوة الالهية فحكمكم **حكمكم** من لم يبعث الله اليه رسولا
وهو تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وما هو رسول لمن ارسل اليه حتى يؤذي رسالاته
فاذا سمع المرسل اليه اجاب ولا بد لما جاء به هذا الرسول في رسالاته فاذا رآه ايمان من لم يجب
علمنا باخبار الله انه ما سمع فاقام الله له حجة يحجج بها يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم فتقول
الرسول عليهم السلام لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فعلمنا من قولهم ان العلم بالاجابة من علوم
الغيب فعلمنا ان السماع غيب فلا يعلم من اجاب الامن هو يته غيب وليس الا الله وما اقام الله العذر
عن عبادته الا وفي نفسه ان يرحمهم فرحم بعض الناس بما اسمعهم فاستجابوا الربهم واثاموا الصلاة التي
حكم الله فيها بالقسمة بينه وبين عبده ومن لم يستجب اعتذر الله عنه بأنه لم يسمع وهذه من حكم القبرة
الالهية على الالوهة أن يقاومها أحد من عبادها بخلاف ما دعت اليه اذ لو علم انهم سمعوا
وما استجابوا لعظمهم في اعين الناس وجعلهم في مقام المقاومة له تعالى لما علم انه السابق علمه فيهم انه
لو اسمعهم لتولوا وهم معرضون فستر علمه فيهم بأن قال ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا وهم لا يسمعون
وقال ولو شاء الله لسمعهم فاكذبهم في قولهم سمعنا فقال انما يستجيب الذين يسمعون فلو سمعوا
استجابوا فان الله اعز واجل من أن يقاومه مخلوق الاتراء يقول في حق من سمع من النصارى واذا

سمعوا ما نزل الى الرسول فوصفهم بأنهم يسمعون ثم ذكر ما كان منهم حين سمعوا فقال ترى اعينهم
تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق فاخبر انهم آمنوا واخبر انه تعالى اثابهم على ايمانهم بما ذكر
في الآيات فلا تقل فيمن لم يجب انه سمع فتخالف الله فيما اخبر عنهم وقد اخبر الله تعالى عنهم ان بهم صمما
واخبر عنهم انهم قالوا في آذاننا وقر فطابق قولهم في آذاننا وقر قول الله انهم صم فلم يسمعوا فلم يرجعوا
فانهم لم يعتلوا ما سمعته آذانهم وما سمع من سمع منهم الادعاء ونداء وهو قوله يا فلان وما سمع اكثر من
ذلك فما اعظم رحمة الله بعباده وهم لا يشعرون بل رأيت جماعة عن يازعون في اتساع رحمة الله
وانهم مقصودة على طائفة خاصة فخير واوضحوا ما وسع الله فلوان الله لا يرحم أحدا من خلقه لحرم
من رحمته من يقول بهذا ولكن أبي الله الاشول الرحمة فنامن اخذها بطريق الوجوب وهم الذين
يتقون ويؤثون الرصاصة الذين يؤمنون ويتبعون الرسول النبي الامي ومنامن يأخذها بطريق
الامتنان من عين المنة والفضل الالهى والله ما أنا بحمد الله عن محب التثني والانتقام من عباد الله
بل خلقتي الله رحمة وجعلني وارث رحمة لمن قبل له وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وما خص مؤمنامن
غيره وتحقق ذلك في وضع الجزية على أهل الكتاب وما كان السبب في ازال هذه الآية الادعاء
بالمؤاخذه الالهية على المشركين من رعل وذكوان وعصية واذا كان هذا عتبه رسول الله صلى الله عليه
وسلم في حق المشرك الذي اخبر انه لا يغفر له فكيف الامر في غير المشرك وان لم يؤمن فافتح عين فهمك
لما تقرؤه وقل رب زدني علما وهو أن يريدك في فهمك مكلما ككزت تلا وتزدت علما لم يكن عندك
وكلما تطرت واعتبرت تريد علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الحادى والعشرون وخمسة في معرفة حال قلب كان منزله وترتود وافان خير الزاد التقوى
وانتقون يا اولى الالباب)*

اتقوا الله يا اولى الالباب	من علوم علامها في تباب
لا تمكر في ذاته فهو جهل	والتمزم ما تراهم خلف الباب
من نعوت تبدويه وصفات	هن حجابها وعين الحجاب
مادري من يقول بالكفر فيها	انها لا تنال بالالباب
فالذى قال انه قد حواه	لم يزل منه تائها في ارباب

اعلم وفقنا الله واياه ان مثل هذا قوله ولباس التقوى ذلك خير وهو الذى يوارى من اللباس ما يستر
ويجمع من الضرر وهو ما زاد على الريش فالتقوى في اللباس وفي الزاد ما بقى به الرجل وجهه عن السؤال
لغير الله وكذلك في اللباس ما بقى به الانسان برد الهواء وحزمه ويكون سببا لغيره وهو قوله يوارى
سواكم وليس الا ما يسوكم ما ينظر اليه منكم هذا الذكر جاء بلفظ الزاد وورد الامر به فاعلمنا ان اقوم
سفر نقطع المناهل بالانفاس رحله الشتاء والصيف لنطم من جوع ونأمن من خوف لانه ما زاد على
وقايتك فها هو لك وما ليس لك لا تحمل ثقله فتعب به فأقل التعب فيه حسابك على ما لا يحتاج اليه
فلما احتساب عليه هذا لا يفعل عاقل باصع لنفسه فاشم عاقل لانه ما ثم الامن يسلك الفضل ويمنع
البذل والمسا فرماله على قلة فانه ما من منهلة يقطعها ولا مسافة الا وقطاع الطريق على مدرجته
من الجنة والناس ويدخل في الجنة الخواطر النفسية فتقطع المسافر عن معالى الامور واصغر
المسافات واقربها اشقها عليه وهو ما بين النفسين فن كانت مسافاته انفسه كان في اشق سفر لكنه
اذا سلم عظمت ارباحه وأمن الخسارة في تجارته فانهم في سفر تجارته منجية من عذاب اليم بضائعهم
الايمان والجهاد فالإيمان بضاعة تم النفاس المضنون بها والجهاد يجمع ما جهزنا الله به من
بضائع التكليف والرسول عليهم السلام هم السماسرة في البيع والشراء والصحف والكتب المنزلة

في الوثائق المكتوبة بين البائع والمشتري فآخبر الله تعالى انه اشترى من المؤمنين انفسهم يعني الا
نفس الحيوانية هي المشتراة من النفوس الناطقة المكلفة بالايمان واموالهم وهو شري البرنامج
فالمشتري بالخيار عند حضور البضائع فان وافقت ما في البرنامج مضى البيع وصح الشراء وان لم
يوافق فالمشتري بالخيار ان شاء وان شاء فان هلك في سفره في الطريق كان في كيس البائع لافي كيس
المشتري وهذا السوق سوق تفاسق الا ان الطريق خطر جدا لكثره القطاع فيه فقطاع طريق السفر
في المعقولات الشبهه وقطاع طريق السفر في المشروعات التأويل لا سيما في المشابهات ولا يخلو
المسافر ان يكون في هذين الطريقين اوفي أحدهما مخ لا تأويل له ولا شبهة فيس يسافر بل هو في المنزل
من اول قدم فيمتر عليه المسافرون وهو ما يعرض الله عليه من احوال عبادته فهو كاجار الدكان تأتبه
البضائع من كل جانب كما هم أهل مكة تحبب اليهم غرات كل شيء رزقا من لدنه سبحانه واكثرهم لا يعلمون
ذلك فتاجر الدكان لا يحتاج الى زاد لانه يسافر اليه ولا يسافر وليس الا العارفون ترد عليهم الانفاس
ثم يخرج عنهم تلك الانفاس وهي لهم كعرض المتاع على تاجر الدكان فيأخذ منها ما شاء ويترك ما شاء
لان الانفاس قد ترد على العارف بما هو موجود وهي البضائع التي لا عيب فيها الممنعة خيار المتاع
وتقاوته ومذموم وهي البضائع المعيبة التي نقص ما فيها من العيب ما كانت تستحقه من
الغن لو سلمت منه وهي البضائع الوحش شر المتاع فانظر رأي تاجر تريد ان تكون ثم ان المسافرين من
التجار الذين امرهم الله بالزاد الذي لا يفضل عنهم بعد انقضاء سفرهم منه شيء بل يكون على قدر
المسافة فهم على ثلاثة اصناف صنف منهم يسافر برا وآخر يسافر بجرا وآخر يسافر برا وبجرا بحسب
طريقه فمسافر الجريين عدوين نفس الطريق وما فيه ومسافر البر ذود وعدو واحد والجامع بينهما
في سفره ذو ثلاثة اعداء فمسافر البحر أهل النظر في المعقولات ومن النظر في المعقولات النظر
في المشروعات فهم بين عدو وشبهه وهو عين الجريين عدو تأويل وهو العدو الذي يقطع في البحر
ومسافر البر المقتسمرون على الشرع خاصة وهم أهل الظاهر والمسافر الجامع بين البر والبحر هم
أهل الله المحققون من الصوفية اصحاب الجمع والوجود والشهود واعداءهم ثلاثة عدو برهم صور
التجلى وعدو بحرهم قصورهم على ما تجبى لهم وتأويل ما تجبى لهم لا بد من ذلك فن سلم من حكم التجلى
الصوري ومن القصور الذي يناقض المزيدي ومن التأويل فيما تجبى لهم فقد سلم من الاعداء وجد
طريقه ورجعت تجارته فكان من المهتمين فهذا وامثاله يعطيه هذا المذكرو هو ذكرا لاتباس من
اجل ذكر التقوى لما في ذلك من تحيل تقوى الله ولهذا أبا ن الله عن تلك التقوى ما هي وفصل بينها وبين
تقوى الله فقال في تمام الآية واتقون يا اولي الابواب وجعل المجاور لهم في تقوى الله ليس عليكم
جناح برفع الخرج والسؤال فيما تزودوه في سفرهم من التقوى فانه فضل على تقوى الله فان الاصل
تقوى الله فقال ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم وهو التجارة مع علمك بأنه زاد التقوى
وهذا القدر كاف فان الجمال فيه واسع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب الثاني والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم
وجله انهم الى ربهم راجعون او انك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون)

وانها عند ما تلقاه في جبل
لكونه خلق الانسان من عجل
فما يرى ابد ايشى على مهل
اربي على احد اربي على رجل

ان القلوب مع الخيرات في الوجل
فيسرع العبد في مرضات سيده
فالطبع يسرع والافكار تسعده
ان السباق لمن شأن الرجال فن

قال الله تعالى في الورثة ومنهم سابق بالخيرات ذلك هو الفضل الكبير فالشهير من هو يعود على السبق الذي يدل عليه اسم الفاعل اعلم ان السبب الموجب لوجوبهم من الله قول الله عنهم الذين يؤتون ما اتوا وجعل هنا ما يعنى الذى ثم جاء بانوا بعد ما وكلامه صدق فذكرهم الوجيل اذ قطعوا انهم لا يتدآن يقوم بهم الدعوى فيما جاؤا به من طاعة الله فيكشف الله لهم اذ اخافوا أو وجلوا من ذلك قلب الله وتبدله لفظه ما التي بمعنى الذى بلفظة ما التافئة مثل قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى هكذا يكون كشفه هنا للوجيل ما يؤتون الذى اتوا به ولكن الله أتى به فأقامهم مقدم نفسه فيما جاؤا به من الاعمال الصالحة ثم نظروا في ذكرهم للتعليل وهو قوله تعالى انهم الى ربهم راجعون فيما اتوا به مع كون الله وصفهم بأنهم الذين اتوا به فانظر ما ادق نظرهم في السبب الذى جعل في قلوبهم الوجيل ثم عموا الذكر كما علمهم الله اولئك اشارت الى هؤلاء الذين يسارعون في الخيرات والاسراع لمن أتى هرولة فافهم فهم يسارعون في الخيرات بالحق وهم اهلها سابقون أى يسبقونها ويسبقون اليها فان الخيرات ثلاثة خيرات **يكون السباق** والمسارة فيها وخيرات يكون السباق بها وخيرات يكون السباق اليها وهي قوله سابقوا الى مغفرة والسرعة في السباق لا بد منها لان السباق يعطى ذلك وهو فوق السعي فاتي بهم بسرعة الزائد على السعي ما هو الا هرولة وهي نعت الهى واذا انفراد الحق نعت كان له فخا يأخذه العبد الامعارا لكون الحق لا يشارك في شئ مما اضافته الى نفسه وما لم يذكر باضافة الى الله فلك فيه التصرف ان شئت اضفته الى الله تعالى وان شئت اضفته اليك فان تقدم لك اضافة ذلك الى الله حرم عليك ان تضيفه بعد ذلك الى نفسك فان صورته في ذلك صورة ما اضافته الحق الى نفسه فسواء كان ذلك منه ابتداء او قال ذلك على لسان عبده فان الله عند لسان كل قائل بما يقول كما هو قائم على كل نفس بما كسبت فانت الكتاب المشار اليه في قوله ولدينا كتاب ينطق بالحق وانت الناطق فانه الفصل المقوم لك في حديثك وما احسن قوله وهم لا يظلمون حيث عرفنا باننا الكتاب الذى ينطق بالحق وشرفنا يا بالديه وما عند الله باق فلنا البقاء بما نحن لديه على هذه الصفة التي وصفنا الله بها من النطق بالحق فابا بالله تنطق والله يقول على لسان عبده ما ينطقه به وبالحق اترنائه وبالحق نزل وهو القائل ولا يكلف الله نقسا الا وسعها وقد وسعت الحق الذى ضاق عنه الارض والسماء وهو سبحانه لا يشقله شئ وانما نعتته بالتكليف لانه على كل حال محل جلال للحق به ينطق ويسمع ويصروى سعى ويغش قبول الرائد تكليف والوسع في اعطاء كل شئ خلقه شعر

فكن به حيث يكن	ان لم تكن فلا يكن
فانت خلاق له	وانت مخلوق يكن
ان الحديث لم يسع	الا الحديث المستكن
فما استكانوا للذى	قال استكينوا فاستكن
فلاله ما سكن	وهو لنا من السكن

والحمد لله على ما اولى وله الحمد في الآخرة والاولى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وأما من خاف مقام ربه شعر

مقام الرب ليس له امان	يدل عليه ما يعطى العيان
نفسه لانه خطر وفيه	اذا ما خفته حال امان
ونفسك فانها عن كل امر	يضيق له وله ممك الجنان
فلا تعجب زما ما أنت فيه	فانت هو المعانيب والزمان

ولا تعمر مكانا لت فيه	قرب الدار ليس له مكان
فأنت كهو فأنت له جليس	ومؤنك التعطف والحنان
وفيها الخلد والخور الحسنان	لذا يقال منزلنا الجنان

اعلم ايدينا الله واياله ان المقام الالهى الربانى ما وصف به نفسه ولما علمه صلى الله عليه وسلم حين اعلمه لذلك استعاض به منه فقال واعوذ بك منك اعلم ان كل مقام سيد عند كل عبد ذى اعتقاد انما هو بحسب ما ينشئه في اعتقاده في نفسه ولهذا قال الله مقام ربه فأضافه اليه وما اطلقه وما تجدد قط هذا الاسم الرب الامضا فامقيد الا يكون مطلقا في كتاب الله فانه رب بالوضع والرب من حيث دلالة اعنى هذا الاسم هو الذى يعطى في اصل وضعه ان يسع كل اعتقاد يعتقده ويظهر بصورته في نفس معتقده فاذا كان العارف عارفا حقيقة لم يتقيد بمعتقد دون معتقده ولا ينتقد اعتقادا احد في ربه دون احد لوقوفه مع العين الجامعة للاعتقادات ثم انه اذا وقف مع العين الجامعة للاعتقادات كلها فيه يخاف ان يكون هذا القدر الذى اعتقده واحدا مثل كل ذى اعتقاد في الرب فيتخيل انه مع الرب وهو مع ربه لا مع الرب مع كونه بهذه المثابة في تسريحه وعدم تقييده وقوله به في كل صورة اعتقاد وايمانه بذلك فلا يزال خائفا حتى ياتيه البشرى في الحياة الدنيا بأن الامر كما قال فهذا احد اطلاق العبد في الاعتقاد ولو لم يكن الحق له هذا السريان في الاعتقادات لكان بعزل ولصدق القائلون بكثرة الارباب وقد قضى ربك الاتعبوا والاياه في كل معتقدا هو عين كل معتقده ثم نصب الله لهذا العارف دليلا من نفسه بتحوله في نفسه في كل صورة وقبوله في ذاته عند الانشاء لكل صورة ينشئها هذا المعتقد لقوله تعالى في أى صورة ماشاء ركبك نظر اشارة لتفسير فلولا قبوله قولك عند تسويتك وتعديلك لكل صورة ما ثبت قوله في أى صورة ماشاء ركبك وقد صح وثبت هذا القول فعلمنا ان له التجلي في صور الاعتقادات فلا ينكر فكل من لم يعرف الله بهذه المعرفة فانه يعبد ربامقيدا منعزلا عن ارباب كثيرة اذا اتصف نفسه لم يدرك أى رب هو الرب الحقيقى في نفس الامر من هؤلاء الارباب الذى في نفس كل معتقد ونهى النفس في هذا الذكر عن الهوى هو النهى عن تقييده بمعتقد خاص عن معتقده فانه عابدهوى ثم تمم الذكر في حق العارف الذى خاف مقام ربه كما قلنا ونهى النفس عن الهوى كما شرحنافان الجنة هي المأوى يقول مقامه ستر هذا العلم بالله الذى حصل له فانه مهما ظهر عليه كل صاحب اعتقاد مقيد انكره عليه وجهله ان كان ذا نظر ورعبا كفره ان كان ذا ايمان فلا يعرف من خاف مقام ربه الا من خاف مقام ربه غيره فلا يعرفه

فكن في امان ان يقول بقولكم	شخص له في ربه الحصر والتقييد
فن يعتقده في الله ما قد شرحته	فذلك هو المكر الالهى والكيد
وكيف يرى التقييد من هو مطلق	له البدء فيما شاء الحق والعبود

فاطلاق العبد قبوله لكل صورة يشاء الحق ان يظهره فيها ما طنك بمحلقه الذى له المشيئة فيه وهو سبحانه في تحوله في الصور لذاته غير مشىء لذلك فان المشيئة متعلقها العدم وهو الوجود فلا يكون مشاءا مشيئة بل لم يزل في نفسه كما تجلي لبعده مشيئته انما تعلقت بعبده ان يراه في تلك الصورة التى شاء الحق ان يراه فيها فاذا رآه العبد ان ليس بها وركبه الحق فيها وهو قوله من باب الاشارة في أى صورة من صور التجلي ماشاء ركبك هذا في باب المعارف والاعتقادات وفي باب الخلق في أى صورة من صور الاكوان ماشاء ركبك شغل

نخف مقام الرب ان اضفته * ولا تخف منه اذا عرقته

أطلقته ان شئت أو أضفته
فكن به الموصوف ان وصفته
ولا ترد في الكشف ان كشفت
فذا هو الانصاف ان انصفته

فلا يخاف الرب غير مقيد
فانه عين الذي تشهد
لا تقتصر على الذي انشده
فكن به ولا تكن ايضا به

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم والحمد لله وحده

السابع الرابع والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مداد الكلمات
ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو حثنا بمثله مددا

واشجار المهادلسا يراع
وحركا لدلكم السماع
وساوى القاع في المجد القاع

ولو ان البحار لما مداد
وجاء صريفها في الاوح يسبحي
لما نفذت له كلمات ربي

قال الله عز وجل ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات
الله وقال تعالى وكتبته القها الى مريم وروح منه ليست كلمات الله سوى صور الممكنات وهي
لا تنهاى وما لا يتناهى لا يتفد ولا يحصره الوجود فن حيث ثبوته لا يتفد فان حرانة الثبوت لا تعطى
الحصر فانه ليس لا تساعها غاية تدرك فكما انتهت في وهمك في اتساعها الى غاية فهو من وراء
تلك الغاية ومن هذه الخزانة بظهر كلمات الله في الوجود على التتالي والتابع اشخاصا بعد اشخاص
وكلمات اثر كلمات كلما ظهرت اولها اعقبته بالوجود اخرها والجار والاقلام من جملة الكلمات
فلو كانت البحار مداد ما كتب بها سوى عينها وبقيت الاقلام والكلمات الحاصلة في الوجود
ما لها ما كتب به مع تنهاى بدخولها في الوجود فكيف بما لم يحصره الوجود من شخصيات
الممكنات فهذا حكم الممكنى ما طنك بالمعلومات التي الممكنات جزء منها وهذا من اعجب ما يسأل عنه
مساواة الجزء والبص للكل في الحكم عليه بعدم التناهى مع معقولية التضاضل بين المعلومات
والممكنات ثم انه ما من شخص من المعلومات ولا من الممكنات الا واستقراره لا يتناهى ومع هذا
يتأخر بعضه عن تقدم فقد يقص عن تقدمه وفضل عليه من تقدمه وكل واحد لا يتصف في استقراره
بالتناهى فتد وقع الفضل والنقص فيما لا يتناهى ووجود الحق ما هو بالمرور فيتصف بالتناهى أو عدم
التناهى فانه عين الوجود والموجود هو الذى يوصف بالمرور عليه فالذى لا يتناهى بالمرور عليه وهو
في عينه من حيث انه موجود متناه لانه على حقيقة في عينه مقير بها عن ليست له تلك الحقيقة التي بها
يكون هو وايسر الاعين هو يته هو الموجود ولا يتصف بالتناهى ولا يوصف ايضا بأنه لا يتناهى
لوجوده فن حيث انه ينتهى هو لا ينتهى بخلاف حكم المحدثات في ذلك ولا يعلم المحدثات ما هي الا من
يعلم ما هو قوس قزح واختلاف الوانه كاختلاف صور المحدثات ثم أنت تعلم انه ما ثم متلون ولا لون مع
شهودك ذلك كذلك شهودك صور المحدثات في وجود الحق الذى هو الوجود فتقول ثم ما ليس ثم لانك
لا تقدر ان تنكر ما تشهد وأنت تشهد كما لا تقدر ان تجهل ما تعلم وأنت تعلم والمعلوم في هذه المسئلة
خلاف الشهود فالبصر يقول ثم والبصرة تقول ما ثم ولا يكتب كذب واحد منهما فيما يخبر به فأين
كلمات الله التي لا تنفذ وما ثم الا الله والواقف بين الشهود والعلم حائر لتردده فيما بينهما والمخلص
لا أحدهما غير حائر من حازلن يخلص اليه كان ما كان شعر

نخذه هذا وذا
اعطاكه متبذا

والحق معط ذا وذا
ولا تكن عن كل ما

ومن يكن يعرف ذا فكل من يقول ذا بينهما بيد والذى وقال اقوام بذا	يكن اماما جهبذا لا بد أن يقول ذا يصرفه عن ذا وذا وقال اقوام بذا
---	--

فهكذا فلتعرف الاشياء حقها هكذا فالوجود كله حروف وكلمات وسور وآيات فهو القرآن الكبير الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهو محفوظ العين فلا يتصف بالعدم لان عدم نقي الشئبة والشئبة معقولة وجودا وثبوتا ومانمة رتبة ثالثة فاذا سمعت نقي شئبة فاعلم نقي الشئبة فاعلم نقي الشئبة الثبوت شئبة الوجود خاصة فان شئبة الثبوت لا تنفيها شئبة الوجود فقول له ولم تنك شأ هو شئبة الوجود لانه جاء يلفظ نك وهو حرف وجودى فنفاه بلم وكذلك لم يكن شيأ مذكورا والذكر وجود فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الخامس والعشرون وخمسمائة فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا شعر

اذا تعدت حدود الله اكون فان تجدد حكم ليس يعرفه فذلك جود الهى اناك به لولا الوجود ولولا سر حكمته هو الوجود ولكن ليس يعرفه	فحكمها يوم فصل الحكم خسران غير الاله ولا يدرى ميزان عناية من اله الحق فرقان فيه لما ظهرت فى الكون اعيان وكيف يدرى الكمال الحق نقصان
--	---

اعلم ايدينا الله واياك روح القدس الامين

ان الله حدودا تعرف ناظرا فى حكمها متندا فانظروا فيها عليها وقفوا تجدوا السر لادبنا علنا ولهذا انتهكوا حرمتها ظلموا انفسهم فانهجبوا والترجى واقع حيث أتي عند ما قلنا به واتصفوا انه عند الذى ظن به	والذى يعرفها لا يصرف عندها فى كل حال يقف ويحق الحق لا تنصرفوا ولدى اهل التعترى عرفوا وادعوا انفسهم قد كشفوا عن مراد الله حين اعترفوا من كلام الله عنه فقفوا بالترجى مثل ما يتصف فالتظنوا الخير منه ولتفوا
---	---

حدود الله احكامه فى افعال المكلفين فلا يتعدى احد منها حد الاخذ آخر لغرض حد الهى لا يتعداه ونفس تعديه اليه عين تعديه فيه فيحكم فى الامور بغير حكم الله لا بد من ذلك فانظر ما اعجب هذا واحكام الله التى هى حدوده وجوب وخطور وكراهة ونذب وايضا فكل متصرف بجمركه وسكون فلا بد ان يكون تصرفه فى واجب او محظور او مندوب او مكروه او مباح لا يتخلو من هذه فان كان تصرفه فى واجب عليه فعليه بترك فقد تعدى حدود الله بترك ما وجب عليه فعليه فان تركه على انه ليس بواجب عليه فعليه فقد تعدى فى ذلك تعدى كفر ولا بد ان يحكم فيه بغير حكم الله وينقل فيه الى حكم آخر من حكم الله لكن فى غير هذا العين فاباح ترك ما وجب الله عليه فعليه وترك ما حرم الله عليه تركه وان قال بوجوب الترك فيما قال الشرع فيه بوجوب الفعل فهذا تعدى عظيم فاحش واتباع هوى

مضل عن سبيل الله فالتعدي بالفعل والترك معصية والتعدي بالاعتقاد كفر ومن قلب احكام الله فقد كفر وخسر ثم تعدا آخر لحدود الله وهو قلب الحقائق ويسمى المتعدي جاهلا وتعدي به جهلا وهي الحدود الذاتية للاشياء وانما اضيفت الى الله لان العلم بها انما حصل لنا من جانب الله حيث اعطانا من القوة التي هي قوة العقل والنظر ما نصل بها الى العلم بهذه الحدود ولان الامور التي تحددها ما هي يا مرزاند علي ما ظهر في المظاهر المعقولة والمحسوسة وما ظهر في الحق فذلك الطاهر في العقل والحس هو الذي تحدده وليس الا الله فهي حدود الله وقد تشترك الحدودات في امور وتغير بامور كما تغيرت به من الفصول فهو حدها المميز لها عن الذي شاركها فواقع به الاشتراك والتميز كله حدها في تعدي هذه الحدود فقد ظلم نفسه بظلم يسمى جهلا وقلبا للحقائق وقلبا للحقائق اما ان يقلبها عينها كلها واما ان يقلبها من حيث فصولها المتقومة لها وكيف ما كان فقد تعدي حدود الله وجهل تحدي الحقائق بما هو حد للمخلوق فقلب الامر في عينه كله ومن حد الانسان بالفصل المقوم للفرس فقد خلط وجهل بعضا وعلم بعضا فاولئك هم الجاهلون حقا كما هو في تعدي الاحكام او ما جاء به الشارع اذا آمن ببعض وكفريه بعض هو الكافر حقا وقلب الكفر على الايمان فان ذهاب الفصل المقوم من الحدود عين ذهاب ماله من نصيب الاشتراك فان حيوانية الانسان ما هي عين حيوانية الفرس بالنظر الى شخصية ذلك المحدود فلهذا يذهب الكل اذ ذهاب البعض وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكونن من الجاهلين واني اعطتك ان تكون من الجاهلين واما قوله في هذا الذكر لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امر او ذلك لاننا ما عرفنا من القوى الموجودة في الانسان الا قدر ما اوجده فيه وربما في علم الله عنده او في الامكان قوى لم يوجد لها الله تعالى فينا اليوم حتى لو قيل للفرس عن القوة التي تغير بها الانسان عه انكرها وفي طريق الله ما يقوله اهل الطريق في اثبات المقام الذي فوق طور العقل وهي قوة يوجد بها الله في بعض عبادته من رسول ونبي وولي تعطي خلاف ما علمته قوة العقل حتى ان بعض المعتزلة انكروا ذلك والشرع اثبته ونحن نعلم ان في نشأة الاسرة قوى لا تكون في نشأة الدنيا ولا يحكم بها عقل هنا ولا تنال الا بالذوق عند من اوجدها الله فيه وتحصل لبعض الناس هنا فلا تعلم نفس ما اخفى لها فيهما من قوة أعين وفي الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فخرج عن طور العقل بالايمان اذ لا حكم للعقل فيما يعنيه الله من الامور الا الامكان خاصة او ما تصير فيه فلهذا جاء من كلمة لعل وهي كلمة ترجح وكل ترجح الهى فهو واقع فلا بد منه فهذا هو الامر الذي يحده في الشأ واما في الاحكام معلوم في العلم الرسمي الى يوم القيامة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرر حكم المجتهد لا يزال حكم الشرع ينزل من الله على قلوب المجتهدين الى انقضاء الدنيا فقد يحكم اليوم بمجتهد في امر لم يتقدم فيه ذلك الحكم واقتضاه له دليل هذا المجتهد من كتاب او سنة او اجماع او قياس جلي فهذا امر قد حدث في الحكم اذا تعداه المجتهد والمقلد فقد ظلم نفسه فهذا وامثاله مما يعطيه هذا الذكر وهذا القدر من الاشارة في هذا الذكر كاف ان شاء الله فان هذا الذي يعطيه هذا الذكر فيه تفصيل كثير وعشيل بهناك على المأخذ فيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولولان يتنالك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا شعر

ان الركون الى الاعيان حرمان	في الدين وهو ركون فيه خسران
ناط العذاب به شرع يحققه	ضعيف قاي و ايمان واحسان
هذا لمن قدر أي في ذلك مصلحة	فكيف من حاله زور وبهتان

ولو تقطع اوصال واركان
كالكسك والشرك يقضى فيه برهان
على الذي قاله في الله سلطان

الله يعلم اني لا اقوه به
واقه ما كان ذلك الحكم الا لنا
بان قاتله ذو عصمة وله

أنزل الله تعالى في مثل هذا بل في هذا قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة وهي سورة تعدل ربع القرآن اذا قسم ارباعا كما ان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن اذا قسم اثلاثا كما ان اذا زلزلت تعدل نصف القرآن اذا قسم قسمين اعلم ان هذا الذي يطالعك كشفا على اعضاء التكليف منك وهي ثمانية القلب والسمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وما ثم تاسع وهي على عدد الجنات الثمانية فيدخل العبد في عبادته من أي ابواب الجنة شاء وان شاء من الابواب كلها في الزمان الواحد الفرد كما في بكر الصديق رضي الله عنه دخل منها كلها في يوم واحد وكما انه في كل عضو عمل يخصه فلكل عمل نتيجة تخصه من الكون تسمى كرامة ينتجها حال ذلك العمل تناسب تلك الكرامة العضو المكلف وحال العمل الذي يختص بذلك العضو ويقع في عمل كل عضو تفصيل وله ايضا اعني العمل نتيجة تخصه من الحق تسمى منزلا ينتجها مقام ذلك العمل تناسب ذلك المنزل عند الله العضو المكلف وتفاصيل المقام الذي يختص بذلك العضو يفصل المنازل على اختلافها وقد بينا ذلك كله في كتاب مواقع النجوم لنا وهو كتاب يقوم للطالب مقام الشيخ يأخذ بيده كلما عثر المرید وجهه الى المعرفة اذا هو ضل وتناه وبعرفه مراتب الانوار من هذا الذكر المقسمة على الاعضاء التي يتدبى بها وهي نور الهلال والقمر والبدر والكواكب والنار والشمس والسراج والبرق وما يكشف بنور كل واحد من هذه الانوار من الصفات التي تحصر الاسماء الالهية والذات العلية الحسية والعلم والارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر والذات المنعوتة بهذه الصفات فلكل صفة نور من هذه الانوار ويعرف الموازنات من الاشياء الموزونة والمناسبات فلا يخفى عليه شيء فانه نور كله وهو دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال واجعلني نورا وتعرف من هذا الذكر امهات القوى وهي ثمانية القوى الخمسة الحسية والقوى العاقلة والمفكرة والخيالية وما عدا هذه القوى فكالسدنة لهذه الثمانية كما ان هؤلاء الثمانية وان كانوا امهات فخصها بمنزلتها من غيرها منزلة السادن ومنزلة الاقليد وما زال التفاضل في الانواع معلوما وكل ما ذكرناه في مواقع النجوم فانه بعض ما يعطيه هذا الذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين

الباب السابع والعشرون وخمسة مائة في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية شعر

فما مضى طيسق الا بدا طيسق
الا اذا رزقت مثل الذي رزقوا
فيها روائح مسك تشمه عيسق
مواطننا وبها الاقوام قد نطقوا

الله قوم وفوا بعاله خلقوا
فاصبر مع القوم نفسك ليس تشكرها
من انك سار ومن ذل ومتربة
فلا يغترنك اوصافي فان لها

اعلم ايدينا الله وايالنا بما ايدهم به من الروح القدس ان الله عبادا كانت اقوالهم واحوالهم وافعالهم ذكرنا يتقرب به الى الله تعالى وينتج من العلم بالله ما لا يعلم الا الذي ذاقه فن حبس نفسه مع هذا الذي كثر لحن بهم فانه كل ما امر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم به ونهاه عنه هو كان عين احوالهم وافعالهم مع كون هذه الطائفة التي نزل فيهم هذا القرآن من اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فخالوا ما نالوا الا باتباعه

وفهم ما فهموا عنه ومع هذا عاتب الله نبيه فيهم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تلقى اخدا
 منهم او قعد في مجلس يكونون فيه لا يزال يحسن نفسه معهم ماداموا جلوسا حتى يكونوا هم الذين
 يتصرفون وحينئذ يتصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا حضر والاعتد عينا عنهم ويقول اذا جاؤا اليه اولقهم من حبا من عاتبي الله فيهم ولما عرفوا بذلك
 كانوا يخشون الجلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث لما علوا من تقصيده بهم وصبره نفسه
 معهم فنلزم هذا الذكر فانه ينتج له معرفة وجه الحق في كل شيء فلا يرى شيئا الا ويرى وجه الحق
 فيه فانهم مادعوا ربه بالغداة والعشي الذي هو زمان تحصيل الرزق في المرزوقين كما قال لهم رزقهم
 فيها بكرة وعشيا وهو الصبح والغروب عند العرب الا لكون رزقهم بالغداة والعشي
 ما يحصل لهم من معرفة الوجه الذي كان مرادهم لانه قال يزيدون وجهه يعني بذلك الدعاء بالغداة
 والعشي وجه الحق لما علوا ان كل شيء هالك الا وجهه فطلبوا ما يقي وآثروا على ما يقي فاذا تجلى
 لهم وجه الحق في الاشياء ولهذا اذا ذكر بهذا الذكر لم تعد عيناه عن هذا الوجه ولا تتمكن ان
 تعدو عينا عنه لانه يذاته يقدر كل ناظر اليه وانما جاء بالنهي في هذا الذكر لانهم ليسوا عين الوجه
 بل هم المشاهدون للوجه فمن كان منهم قد حصل له تجلي الوجه وبقي معه هذا الذكر فاما يريد بقاء شهود
 ذلك الوجه دائما ليعرف من حال الممكن وما ينبغي لجلال الله من الادب معه حيث لا يحصى
 عليه شيء ولا يد وان حكمه هو بذلك على نفسه هذا هو الادب الالهي ومن لم يبدله بعد ذلك الوجه
 المطلوب فيطلب بدعائه ذلك الوجه المراد له وعلى كل حال فلا تعد عين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عنهم الى غيرهم ماداموا حاضرين ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة
 اولياء الله هم الذين اذا رآوا ذكر الله لما حصل لهم من نور هذا الوجه الذي هو مراد لهؤلاء فان الذي
 تجلى له هذا الوجه لا بد ان يكون فيه اثر معلوم له ولا بد منه جلي بحيث ان يراه الغير منه ومنه خفي
 بحيث ان لا يراه منه الا اهل الكشف ولا يراه احد وهو الاختي الا انه له في نفسه جلي لانه صاحب
 الشهود وحكم غير الانبياء في مثل هذه الامور خلاف حكم الانبياء فان الانبياء وان شاهدوا
 هؤلاء في حال شهودهم للوجه الذي ارادوه من الله تعالى بدعائهم فانهم من حيث انهم ارسلوا
 لمصالح العباد لا يتقيدون بهم عن الاطلاق وانما يتقيدون بالمصالح التي بعثوا بسببها فوقتا يعقبون
 مع كونهم في مصلحة مثل هذه الآية ومثل آية الاعي الذي نزل فيه عيسى وبولي فان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما عرض عن الاعي الذي عتبه فيه الحق الا حرصا وطمعا في اسلام من يسلم لاسلامه
 خلق كثير ومن يؤيد الله به الدين ومع هذا وقع عليه العتب من حقيقة أخرى لامن هذه الجهة
 في ذلك قوله آمنا من استغنى فانت له تصدي فذكر الصفة ولم يذكر الشخص والغنا صفة الالهية
 فاعتدت عين رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صفة الالهية لتحقيقه صلى الله عليه وسلم بالقر
 فأراد الحق ان يبينه على الاساطة الالهية فلا تقصده صفة عن صفة فليس شهوده صلى الله عليه وسلم
 لغنا الحق في قوله والله غني عن العالمين بأولي من شهوده صلى الله عليه وسلم لطلب الحق في قوله
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وآين مقام الغنا من هذا الطلب وقوله واقرضوا الله قرضا
 حسنا فاعرف عليه سبحانه ان تقصده صفة عن صفة بل كان يظهر لا وثلك من البشاشة على قدر ما يليق بهم
 ويظهر للاعني من الفرح به على قدر ما يقع به المصلحة في حق اولئك الجبابرة فان التواضع والبشاشة
 محبوبة بالذات من كل احد فانهم من مكارم الاخلاق وما زال الله يؤدب نبيه صلى الله عليه
 وسلم حتى تحقق بالادب الالهي فقال ان الله ادبني فأحسن ادبي فان الله له نسبة الى الاغنياء كما له
 نسبة الى الفقراء فالعارف ينبغي له ان لا يفوته من الحق شيء في كل شيء فاحسن تعليم الله عباده
 فحين اذا فتح الله أعين بصائرنا وافهمنا علمنا ان تعليم الله نبيه صلى الله عليه وسلم الادب مع

المراتب انا ايضا مرادون بذلك التعليم وتنظره في النبي صلى الله عليه وسلم كالمثل السائر انا اعني قاسمي يا جاره وان كان هو صلى الله عليه وسلم المقصود لله بالادب فحقن ايضا المقصودون لله بالتأسي به والاقتداء لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فكل خطاب خاطب به نبيه صلى الله عليه وسلم مؤدب له فلنا في ذلك الخطاب اشتراك لا بد من ذلك فانظر يا ولي في هذا الذكر ماذا انج من الخير الكثير

الباب الثامن والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها في عفا وأصلح فاجره على الله شعر

ان القبيح لا قسام مقسمة	عرفية والتي التشريع بينها
فن عفا عن مسمى نفسه انفت	عن الجزاء لان السوء عينها
فلا تكن بحمل للقبيح لا	ن الله يا صفة العليا ريتها

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى وان كان له جميع الاسماء التي يقتصر كل فقير الى سمائها ولا تقر الا الى الله فانه يقول يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله ومع هذا فلا يطلق عليه من الاسماء الا ما يعطى الحسن عرفا وشرعا ولذلك نعت اسماء بالحسنى وقال لنا ادعوه بها ثم قال وصية لنا وذروا الذين يهدون في اسمائهم اى يميلون في اسمائهم الى ما ليس بحسن وان كان في المعنى من اسمائهم لكن منع ان يطلق عليه لما ناط به عرفا وشرعا انه ليس بحسن وهنا قال سيئة مثلها فالسيئة الاولى سيئة شرعية صاحبها مأثوم عند الله والسيئة الثانية الجزائية ليست بسيئة شرعا وانما هي سيئة من حيث انها تسوء المجازي بها كالتقصص فيما لك ان تغفوعنه بهذا الشرط فلما رأى اهل الله انه تعالى اطلق على ذلك اسم سيئة وقال مثلها ومن اتصف بشئ من ذلك فيقال فيه انه مسمى على حد ما سمى تلك سيئة سواء فأنف اهل الله ان يكونوا محلا للسوء فاختروا العفو على الجزاء بالمثل نقاسة وتقديس نفس عن اسم لم يطلقه الله على نفسه كما أطلق الحسن ونبه على الزهد والترك لا لاخذ عليها بقوله وجزاء سيئة سيئة ولم يقل وجزاء المسمى فان المسمى هو الذي يجازى بما أساء لا السيئة فان السيئة قد ذهب عنها وهي لا تقبل الجزاء ولو كانت موجودة فانها لو قبلت الجزاء لزال عنها مثال ذلك ان الجرح الحاصل في الذي تعتدى عليه بجرح اذا اقتصر من الذي جرحه مثل ما تعتدى عليه صار الاخر المجازي مجرورا وما برئ الا اول من جرحه فلو قبلت السيئة جزاء لزال عنها منه ولا يزول فلم يبق الجزاء الا العين المكلف فان كانت السيئة فعل المكاف لا مفعولة فقد ذهبت عين الفعل بذهاب زمانه فلا يقبل الجزاء لانه قد انعدم فلم يبق الا المثل المسمى فانزل المسمى منزلة السيئة وسمى بها واضيف الجزاء الى السيئة فللمسمى حكم السيئة فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم هذا من اقوم القيل وان كان القيل الالهى كله قويا ولكن فيه قويم واقوم بالنسبة اليه لا تأخذ منا من شئ يكون فيه كثرة امثال الاول لا بد فيه من التفاضل احتمالا لانه لا شئ فوق اسماء الله الحسنى ومع هذا تتفاضل بالا حاطة وعدم الاحاطة وينزل اسم الهى عن اسم الهى ويعلو اسم الهى على اسم الهى فالجزاء بالامثال ابدى وما خرج عن الوزن والمقدار بالريحان لا بالتقص فذلك خارج عن الجزاء ولهذا يرجع الحق عليه بعد ما كان له بخلافه في الخير والحسن فان الريحان فيه فضيلة يثنى عليه بها وما احسن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب التسعة قاسم الولي وقد حكم له بالتقص اما انه ان قتله كان مثله يعنى قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فسمى قاتلا بلا شك فتركه وعفا وهذا من السياسة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع والعشرون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نبأته باذن ربه) شعر

أتأبه الله عما شاءه وشرع
يدريه من يفتح الابواب حين قرع
من صنعه في الذي ابداه حين صنع
نجاه بالذي قد كان قبل جع
يداه وما لكل فيما في يديه طمع
وقلت عبيد دعاء ربه فسمع
ولان ضر في تأثيره ونفع

ان الوقاء لمن طيب الاصول لما
حسن أبي قلنبت في طبيعته
له بما في غيوب الطبع من هجب
كن دعاء رسول الله حين دعا
وجاءه غيره بشطر ما كسبت
ولو يكون لما قلنا بقولهما
وبادر الامر لم يتقلر الى أحد

اعلم ايدينا الله واياك بروح القدس ان هذا الذكر كان لنا من الله عز وجل لمادعانا الله تعالى اليه
قاجبنا الى مادعانا اليه مدة ثم حصلت عندنا فترة وهي الفترة المعلومه في الطريق عند أهل الله التي
لا بد منها لكل داخل في الطريق ثم اذا حصلت الفترة اما أن يعقبها رجوع الى الحال الاقل من
العبادة والاجتهاد وهم اهل العناية الالهية الذي اعتنى الله عز وجل بهم واما أن تعقبه الفترة فلا يفلح
ابدا فلما دركنا الفترة وتحكمت فينا رأينا الحق في الواقعة فتلى علينا هذه الايات وهو الذي يرسل
الرياح بشرا بين يدي رجه حتى اذا أقبلت صحابا نقلا سقناه لبلد ميت فانزلنا به الماء الآية ثم قال
والبلد الطيب يخرج نبأته باذن ربه فعلت اني المراد بهذه الآية وقلت ينبه بجاتنا على التوفيق
الاقل الذي هدانا الله به على يد عيسى وموسى ومحمد سلام الله عليهم فان رجوعنا الى هذا الطريق
كان بعشرة على يد عيسى وموسى ومحمد عليهم السلام بين يدي رجه وهي العناية بنا حتى اذا أقبلت
صحابا نقلا وهو ترادف التوفيق سقناه لبلد ميت وهو انما فاجبنا به الارض بعد موتها وهو ما ظهر
علينا من انوار القبول والعمل الصالح والتعق به ثم مثل فقال كذلك يخرج الموقى لعلكم تذكرون
يشير بذلك الى خبر ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في البعث اعني حشر الاجسام من أن الله يجعل
السماء تمطر مثل منى الزبال الحديث ثم قال والبلد الطيب يخرج نبأته باذن ربه وليس سوى الموافقة
والسمع والطاعة لطهارة المحل والذي خبت وهو الذي غلبت عليه نفسه والطبع وهو معتنى به في نفس
الامر لا يخرج الانكدام مثل قوله ان الله عباد ايقادون الى الجنة بالسلاسل وقوله والله يسجد من
في السموات ومن في الارض طوعا وكرها فقلنا طوعا والهنا واعلم ان الله تعالى لما خلق هذه النشأة
الانسانية لعبادته انشأها ابتداء في ضعف واقتدار فكانت عبادتها ذاتية وما زادت على ذلك
الى أن رزقها الله القوة واظهر لها الاسباب الموجبة للقوة اذا استعملتها واحتجب الحق من ورائها
فلم تشاهد الاهي ونجابت عن الحق تعالى فلم تشهده فناداها سبحانه من خلف تلك الاسباب بما كلفها
به من الاعمال وسمى لها تلك الاعمال عبادة للتنبية بذلك على اصلها فانها لا تنكر عبوديتها لان العبادة
لها ذاتية ذوقا وتبقى لمن مع معانيها الاسباب التي تجدها عند دفع ضرورتها تقبل عليها طبعها
وترى الذي دعاها اليه غياقة علم ان ثم ظاهرا وباطنا وغيبا وشهادة وتنتظر في نفسها فتجدها مركبة
من غيب وشهادة وان الداعي منها الى الحاجة غيب منها فان تقوت عليها مناسبة الغيب على
الشهادة كانت البلد الطيب الذي يخرج نبأته باذن ربه فسارعت الى اجابة الداعي وهي من النفوس
الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون لانهارات الاسباب المختلفة وأي سبب حضر منها
اغناها عن سبب آخر فعلت انها مفتقرة بالذات الى امر ما غير معين فتعتمد عليه وهي قد شاهدت
الاسباب وعلمت قيام بعضها عن بعض وتستغنى ببعضها عن بعض وبغيب في وقت فلا يقدر عليه

ويحضر في وقت خطر لهما ما خطر لآبراهيم الخليل عليه السلام اني لاحب الاقلين ورايت ايضا انها
تخلق بعض اسبابها الموجبة استعمالها دفع ضرورتها بما تكلف من الاعمال الموجبة لوجود
ذلك السبب الذي تركز اليه فانفت أن يتعبد لها من له في وجوده اقتدار اليها فاشبهها فارادت
الاستناد الى غنى لا افتقار له لغزة نفسها وشموخ انفسها وما جعل الله في طبعها من طلب العلوق في الارض
والشفوف على الجنس فقالت اجيب هذا الداعي الغائب حتى ارى ما هو فعله عين ما اطلبه فامتثلت
أمر ما دعاها اليه وعملت عليه فاشرفت ارضها بنور ربها فكانت البلد الطيب الذي يخرج نباته
باذن ربه ونفس اخرى على النقيض منها رجعت الشهادة على الغيب واعتمتها الحاجة عن اختلاف
الاسباب وقيام كل سبب عن الآخر وقالت لعل هذا الغيب الذي دعاني اليه يكون مثل الشهادة
كثيرين يعني الواحد منهم عن الآخر فراقبي على حالي ولا تعبد ذاتي في مظنون فتنبطت عن اجابة
الداعي ثم ان الله بحكمته في وقت قطع عنها الاسباب كلها واضطرها فلما لم يجد سبيبا تستند اليه
ظاهرا اجنحت الى ذلك الغيب الذي دعاها لعل بيده فرجا يخرجها من الضيق الذي تجده فاجابته
مضطرة وهو البلد الذي خبت فلا يخرج نباته الا نكدا قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر فتبسوا على
موضع انقطاع الاسباب ضل من تدعون يعني الاسباب الا اياه فكان هو السبب الذي ينجي فلما
نجاه واغاثة واستقل قال هذا ايضا من جملة الاسباب التي يقوم بعضها عن بعض فيما يريد ففعله
واحد من الاسباب وهو المشرك فخرج الى الانكدا ولهذا سارع في الرجعة الى السبب الظاهر
فتميز الفريقان وانما كان فريقان في العالم بهذه المثابة لما حكم به الاصل فان الاصل فيه
جبر واختيار فبالاختيار لم يزل يسقط من الحسين صلاة عشر اعشرا حتى انتهى الى خمسة وبعدم
الاختيار انتهت خمسة وقال ما يدل القول لدى وكان المجبر له ما اعطاه المعلوم فلم يتعد علمه فيه
والذين يلجؤون فيه الى الله في حال الاضطرار الكلي استنادهم من حيث لا يعلمون الى هذا الاصل
في الحكم والفريق الآخر استناده الى حكم الاختيار في انه تعالى فعال لما يريد فأهل الضرورة
في الرجعة أحق وأهل الاختيار في الرجعة اوفق واسعد فالذي خرج نكدا له من الاحوال الالهية
قوله تعالى ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن ~~بكره الموت~~ واكره مسأته
ولا يتله من لقائي يقول لا يدا ابدا اميته على كره مني وهو المعلوم الذي جعلني في هذا لاني علمت منه
وقوع هذا فلولا حصول العلم عنده من المحكات كما هي في انفسها عليه ما صم تردد ولا فعل ما فعله على
كره فانظر فيما أعطاه هذا الذكر من العلم القريب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الموفى ثلاثين وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا) * شعر

سترت نفسي عن مثلي واشكالى
على الذي قال لا تخطره بالبال
لما فعلتم فقلنا الحكم للعال
هلا حفظت وجودي حفظ امتالي
وانت تدري به رب القليل والقال

الجهل بالله عين الجهل بي ولذا
وقد علمت بأن الله ينظرني
فما الجواب اذا قال الجليل لنا
الحال موهبة وانت واهبا
فلا قلني ولم من أنت تعرفه

اعلم ايدينا الله واياي الروح منه ان الجهل بالله انما كان من جهلك بك كما أن العلم بالله انما كان من علمك بك
فان الله ما جعل دليلا على العلم به الا علمك بك فجعل الآية في نفسك عليه وقال النبي صلى الله عليه وسلم
المرجس عنه من عرف نفسه عوف وبه وما أحسن ما قال الله تعالى يستخفون من الناس فانهم
مجبولون على التسيان ولا يستخفون من الله الذي لا يضل ولا ينسى وكان الاولى لو صم عكس القضية

الا انه لا يصح أن يستخفى شيء عن الله والسبب الموجب للاستخفاء عن الناس ما علموا منهم من الحب في ظهور الصلوات فيهم بقدر الحال والاستطاعة وبما فيهم من حب الشناء الحسن وطلب المحبة فاذا اطلعوا على هذا الذي اشرى اليه من العمل سقطت حرمة العامل من قلب الذي يراه وقام عليه لان الذم منه وسبب ذلك الجنسية ومع كونه يعلم ان الله يحيط به علما لكن يرى هذا العامل ان الاسماء الالهية تتجاوز فيه في حال هذا العمل ولا سيما الاسم الحنكيم والصبور ويعلم ان الاختفاء منه محال فلا بد من اتيان ما أتى به فان كان مؤمنا اتاه على كره فاشبهه قبض الحق بالموت نسمة المؤمن على كره فيجد في مثل هذا اتساعا يجول فيه حتى انه ربما قال في اسوة الحق في ذلك ولا يقول مثل هذا الا غير اديب الاتراء يقول تعالى في تمام هذه الآية وكان الله بما تعملون محيطا بيه ان هذا العمل الذي هو فيه قد احطت علماته من نفسي من حيث كرهت اشياء لا بد من اتى او جدها واحببت اشياء وانما قال ذلك لاقامة عذر عبده المؤمن فانه ما يكره فعل ما يستحي منه ويستخفى بسببه الا المؤمن بسبب أن هذا لا يجوز عمله شرعا فالاحاطة من الله بالاشياء مثل الذوق فينا وهو ان تعلم الاشياء منك أي انك قد اتصفت بها ذوقا وكثيرين من يكون ذلك المعلوم حاله وبين من لا يكون فانه ما هو منه على علم صحيح وقوله من انه عما لا يرضى من القول وهو الجهر بالسوء من القول فان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول فان الحكم بكونه سوء ما علم الامن القول اذ لولا القول ما وصل علمه اليها فالقول بالسوء بطريق التعريف انه سوء قول خير يحب الجهر به لانه تعليم حتى لا يجهر به عند الاستعمال اذ اقتضى الله على المكلف استعمال هذا ما في الكون حكم ظاهر في عمل الاول مستند الالهى يستند اليه وذلك المستند اليه ان كان خيرا زاد له في الاعطية اضعافا مضاعفة وان كان شرا شفع فيه ذلك المستند واقام عذوه عند الله فلهذا كان ما آل العباد المكلفين الى الرحمة التي وسعت كل شيء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الحادى والثلاثون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شان وما تلوامنه من قرآن ولا تعملون من عمل الا ككنا عليكم شهودا اذ تقيضون فيه

وشأن ما هو فيه الحق من شأن
في شأنه فاجازى الشأن بالشان
لعنا انه عيسى وانسانى
وما نيت بل التسيان انسانى

العبد في الشأن والرحمن في الشأن
فينبغى لي أن افنى مدى عمرى
لولا ما نظرت عينى الى أحد
انى لا انسى وجودى عند رؤيته

هذا هجر لزمته سنين كثيرة حتى ما كنت احبى الابه بما كنت مشتهرا به متعبا وراينا له بركات لا احصيا وهو الذى اطلعت منه على المراقبة فكنت رقيبا على نفسي نياية عن الله تعالى حين امرها أن تكون على وصف خاص معلوم في الشرع المطهر المنزل على اسان المعصوم و رقيبا أيضا على آثار ربي فيما يورده على قلبي وفي جميع حركاتي وسكناتي و رقيبا أيضا على ربي عوازة حسنة المشروع في عبادته فكنت اقيم الوزن بين امره ونهيه وبين ارادته لا رى مواقع الخلاف من خالف والوفاق من وافق وما جعلنى في ذلك الا ماشيى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عندى الا قوله فاستقم كما امرت فاذا وافق الامر الارادة كانت الاستقامة كما أمر وحصل الوفاق واذا لم يوافق الامر الارادة وقع ما حكمت به الارادة ولم يكن للامر حكم في المأمور ولعنا عند ذلك ما هو الامر الالهى الذى لا يعصى ومن هو المخاطب وما هو الامر الالهى الذى يعصى في وقت فلم نجده الا الامر بالواسطة وهو على الحقيقة امر لفظى صورى فهو صيغة امر لاحقيقة امر وانما المأمور بالامر الالهى الذى لا يعصى انما هو المخاطب عين الممكن الذى توجه من الحق عليه الايجاد بأن يقول له كن فيكون ولا بد فهذا

هو الامر الذي لا يعصيه المخاطب أصلاً وانما الانسان المكلف هو محل ظهور هذا المكون كما ان
المكون محل التكوين فيقول للشهادة كن فتكون الشهادة ومالهذا المحل الانسان الشاهد وهو
القاتل فتنسب الشهادة الى من ظهرت فيه وليس له فيها تكوين وانما التكوين فيها لله في هذا المحل
الخاص وهكذا جميع افعال المكلفين ويكون ذلك الفعل طاعة أو معصية ليس عينه وانما
هو حكم الله فيه فكنت اشاهد تكوين الاشياء في ذاتي وفي ذات غيري اعياناً قائمة ذاكراً لله مسجدة
بحمده مع كونها ينطلق عليها اسم معصية وطاعة فطلبت من الله مسعى المعصية هل له عين وجودية
اولا عين له وهل بينه وبين مسعى الطاعة فرقان ام الحكم سواء فان الله لا يأمر بالقضاء وما يتكون شيء
الا عن امره فهل للمعصية تكوين ام لا فاطلعنا على ان مسعى المعصية انما هو ترك والتارك لا شيء
ولا عين له فوجدناها مثل مسعى عدم فانه اسم ليس فحتمه عين وجودية فان الشأن محصور في امر
لا يفعل او يترك ولا يمتثل وغير ذلك ما هو ثم فاذا قيل لي اقم الصلاة فلم افعل فعصيت وخالفتم امر الله فما
تحت قولي لم افعل وخالفتم الامر عدى لا وجود له وكذلك في النهي اذا قيل لي لا تفعل كذا مثل
قوله تعالى لا يغتب بعضكم بعضاً فلم امتثل نهيه ومدلول لم امتثل عدم لا عين له في الوجود لانه نفي
فاغتبت ومعنى فاغتبت أى ظهر في محلي عين موجودة اوجدها الحق بالامر التكويني وهو القول
الموجود في لسانى على طريق خاص يسمى الغيبة فامتثل ذلك القول في لسانى امر سيده وموجده
بالايجاد وما اضيف الى منه الا كوني لم امتثل نهيه فالتفتي عن محلي الامتثال فما اخذت في الوجهين
الا بالامر عدى وهو ترك الامر والنهي ولا بد لي في كل نفس أن اكون في شأن وذلك الشأن ليس لي
فان الشأن الظاهر في وجودى انما هو لله وهو قوله **كل يوم هو في شأن** وفيما تطهر تلك الشؤون
واعياناً أيضاً من تلك الشؤون والله شهيد على ما يخلق هنا وفيما وقوله اذ تفيضون فيه هو ما جعل
فيما من الارادة الاختيارية في عين الجبر فانا محل لما يخلق فينا فالمكلف مجبور في اختياره ثم خلق فينا
المعنى الذي اوجب حكمه علينا أن نكون به مقيضين في ذلك الشيء المعبر عنه بالشأن وما عرفنا به هذا
الشهود منه الا نعلم صورة الامر حتى نكون من امرنا على بينة من ربنا فانه ما أمر نبيه صلى الله عليه
وسلم الا بطلب الزيادة من العلم فان العلم بالامر بسبب الحياة المزيلة لموت الجهالة والحياة نعيم فالعالم
والناصح نفسه من لا ينسى الله في شؤنه ويكون مرآة له تعالى عند شهوده فيرى ما يصدر عنه فيه
وفي غيره في السماء والارض والملا الأعلى والأسفل ثم انه يرى انه ما رأى جميع ما رآه من شؤون
الحق الالهوية الحق لا يصفه الحق فرأى هو به تعالى عين صفته فخاراً الاله هذا اعطته هذه المراقبة
وهذا هو حكم الدهر الذي نهينا عن سببه فان الله هو الدهر ليس غيره **شعر**

خذ من الدهر ما صفا	ودع الدهر يحكم
انما الدهر ربنا	العللى المقدم
حاكم بالذى نرى	منصف لا يعجز
كلما قال كن شيء	يكون المكلّم
فتأدب ولاتعـ	أنا بالامر اعلم
قالى الله امرنا	راجع قلنا
فهو بالامر اعلم	وهو الامر احكم

فقد بان لك الامر بارتفاع الجب وعرفت الجب ومسمى الوفاق والخلاف وعلمت من رأى وبمن رأيت
ومن أنت وما هو من طريق الوجود فانه سبحانه لا يقال فيه ان له ماهية وان سئل عنه بما قال الجواب
بصفة التنزيه او صفة الفعل لا غير ذلك والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

• (الباب الثاني والثلاثون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) * شعر

شمس وآثارها فالحكم للشمس
او اشرقت لابين الحس والنفس
وعصرنا لانضام العقل والحس
وذا كوالا ارتفاع الشك والملبس
لكي يفرق بين العلم والحس
ذهاب من اعدم الاشياء بالحس
كما انها خرجت من ظلمة الرمس
وعاد مطلقها للعرش والكريسي
مؤيد بين جهر القول والهمس
وليس يحفظا كواني سوى الحس

ان الصلاة لها وقت تعيينه
فاتظر اليها بعين القلب ان شرقت
قظهرنا لزال الشمس في فلكي
ومغرب اقرب الحق عن نظري
ان الاقول دليل يستدل به
ثم العشاء اذا ما حجرة ذهبت
وعند ما انفجرت انوارها وبدت
وعاد مغربها شرقا بها فزعت
ناجيتها في شهود لا انتطاع له
وهذه خسة في العتة حافظة

قال الله تعالى حافظوا على الصلوة وليست الا هذه الخمسة المكتوبة وبما ان الخمسة تحفظ
نفسها وغيرها الذي هو العشرون وهو ثاني عقد العشرة من العشرين والعشرة اول العقود واول
ما يكون العقد بين اثنين فكذلك الصلاة قسمها الحق نصفين نصفه ونصف العبد وجعلها بين تحرير
وتحليل فاذا شرع فيها العبد لم يصرف ذاته الى غيرها من الاعمال بخلاف جميع الاعمال المشروعة
لحفظت نفسها حتى تسمى صلاة وحفظت غيرها وهو المصلي ليبقى عليه اسم المصلي وحكمه فلهذا
شرعها الله خمسة فعين الوقت فان قال قائل بالوتراته زائد على الخمسة فتكون ستا قلنا نمازاد
الامن يحفظ نفسها وهي الستة وهي اول عدد كامل نمازاد الایمان سب في الحفظ فلذا قال السائل
هل على غيرها يعني الخمس قال لا الا ان تطوع وجع له في الصلاة بين الجهر والسر اعني في القراءة
وجع له ايضا بين القول والفعل والحال والهيأة في الحركات من قيام وركوع وسجود وجلوس وان
على من أتى بهن لم يضيع من حقه شيئا بالدوام عليها والخشوع فيها واعطاها الليل والنهار حتى
يتم الزمان بركتها وقد بينا من اسرارها ما شاء الله في باب الصلاة من هذا الكتاب وكذلك ايضا
من شأنها في باب التزلات الموصلة لنا ان الله تعالى شرع طهارة لها مائية وتراية فان النشأ
الانسان لم يكن الا من تراب كآدم وماء كسفي آدم فقال خلقكم من تراب ومن ماء ومن طين
وهو خلط الماء بالتراب فجعل الطهارة للصلاة بمانه خلقنا طهارتنا من ماء وهو الوضوء
وتراب وهو التمس فحن نور على نور بحمد الله وما كتب الله هذه الصلاة الا على المؤمنين وليس المؤمن
سوى المصدق بأحديته الكثيرة الالهية لما هي عليه من الاحماء الحسنى والاحكام المختلفة من
حيث ان كل اسم الهى يدل على الذات وعلى بعض ما هو عين المعنى الآخر الذي يدل عليه الاسم
الآخر فلها احديته العين فهو مؤمن ايضا بأحديته العين كما هو مؤمن بأحديته الكثيرة في لم يكن له هذا
الايمان والا فليس هو المؤمن الذي كتب الله عليه هذه الصلاة وانما كتبها على المؤمن دون العالم
لعموم الايمان فان المؤمن هو عين المقلد لانه المصدق بالخبر لما تعطيه حقيقة الخبر من الاحتمال فابق
الخبر على أصله والعالم من علمه بالامور على ما هي عليه أن لا يزال الخبر عن احتماله بالنظر الى ذات الخبر
فهو عالم بصدق هذا الخبر المعين لان الخبر وان اقتضت ذاته الاحتمال فانه لا بد أن يكون في نفسه
موصوفاً بحد الاحتمالين اما صدق واما كذب ولا يعرف ما هو عليه من هذين الوصفين الا بدليل
فهذا هو حظ العالم فقد صدق به العالم انه صدق لا كذب اعني هذا الخبر المعين وقلده في هذا

التصديق المؤمن فالؤمن العالم أقام له دليل العلم على ان الخير صادق وان هذا الخير المعين صدق فهو مؤمن بلا شك واطلى العالم نفسه الامان أن يتقلب العلم جهلا وصدق المقلد العالم فيما أخبره به من صدق هذا الخير فاشترك الكل في نعت الايمان فلو كتبها الله على العلماء دون المؤمنين لما وجبت على المقلدين والعلماء لهم صفة الايمان فكتبت على الوصف العام ولو لا الحق تعالى ما نزل الى عباده ما وصفهم تعالى بالعلم به ولا بالايمان فهم احق بالعلم به من علمه به فان علم الخلق به علم اضطرار وافتقار ذاتي لما تعطيه ذات الممكن من الاستناد الى المرجح فينزوله البناء عرفناه فهو يظهر شا ولا يتمكن لنا أن تظهر به تجمع سبحانه بين نعت السيادة والعبادة ولا يتمكن للعباد أن يكونوا اربابا في انفسهم وان ظهروا بتعوت سيدهم وانما كلامنا في نفس الامر لا فيما يجدونه في اوقات فحاهوله تعالى فاعلموا من القسمة وما هو للعبد فاعلموا وما وقع فيه الاشتراك فاعلموا لله في عين الاشتراك وما هو للعبد فهو للعبد في عين الاشتراك فهو في نفس الامر معين وان وقع الاشتراك فليس الا في الالفاظ الدالة على الاشتراك واما في نفس الامر فلا اشتراك بوجه من الوجوه فان كل واحد على نصيبه المعين له وان لم يكن الامر كذلك اختلطت الحقائق وان كثيرا من الخطاء ليعتق بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وقليل ايضا ما هم فكل مصل ادى صلاته لوقتها ولم يطلع ولا اتبع له معرفة بسر القدر الذي قد اوماً تعالى به في هذا الكتاب في مواضع كثيرة مختلفة بطرائق عجيبه فاصلى الصلاة لوقتها وذلك ان الله ما شرع هذه العبادات لعباده لا قامة نشأة صورتها الظاهرة بل لما تدل عليه وتعطيه من جانب الحق من المعرفة به وان لم تكن الصورة قد نتج القائل فيها روحا تحيي به ولا ينفع فيها روحا الا باذن ربه كما قال واذا تخلق من الطين كهية الطير فقد شارك كل مصوره وما تعلق به ذم كما تعلق بالمصورين فانه ما صورته عليه السلام الا باذن الله ثم قال فتنتفخ فيه فيكون طائرا باذن الله فزال من هيئة الطائر وعاد طائرا فكذلك عمل العبد اذا عمل بالايمان من حيث ان الحق امره بذلك العمل فقد اذن له في انشاء تلك الصورة فقد شارك المنافق كما شارك المصورين من خلق من الطين كهية الطير فان المنافق ما اذن الله له أن يشي صورة العمل على ذلك الحد وما أمر الله بانشاء صور الاعمال الا للمؤمنين فلما وقع الاشتراك في ظاهر الصورة بين المؤمن والمنافق نفخ المؤمن بايمانه فيها روحا فعدت ذات حياة لا تشاهد سوى منشئها وهو هذا المؤمن فيجد ها يوم القيامة حية تشفع له وتأخذه بيده والمنافق يجد ها ميتة فيقال له احيها فلا يستطيع وهي حية في نفس الامر ولكن باحياء الحق وقد أخذ الله ببصر هذا المنافق عن ادراك حياتها كما أخذ الله ببصارنا عن ادراك حياة المسيح بجلادونيا تامع علمنا انه حي في نفس الامر ايمانا وكشفا فانه مسيح بحمد الله ولا يسبح الا حي ناطق والله أعلم

* (الباب الثالث والثلاثون ونجسماته في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان شعر

هذا هو الحق الذي لا يجهل
وهو الذي في كل حال يشهد
من قبل ذا اعطاك هذا المشهد
يدعوفن تدعوه او من تقصد
ان الدعاء هو الحجاب لا يبعد

ان الدعاء حجاب من لا يشهد
وهو القريب بعلمه وبعينه
لكنه لما دعاك دعوته
فاذا علمت به أنه عين الذي
فادعوه امر الاتكن ممن يرى

اعلم ايدها الله وبالله روح منه ان الله تعالى ما أخبرني به صلى الله عليه وسلم بقربه من السائلين من عباده بالاجابة فيما يسألونه فيه الا قد ساوانا في العلم بالله من هذا الوجه ولو كان هذا القرب الالهى في الاجابة قربا في المسافة التي ذكر عنها انه اقرب الى الانسان من حبل الوريد لما كننى وذلك لانه

لا يلزم من هذا القرب السماع كالا يلزم من السماع في السؤال الاجابة فحصل من الفائدة بهذا التعريف ثلاثة امور والقرب والسماع والاجابة فلم يترك لعبد حجة عليه بل الله الحجة البالغة فاذا اقيم العبد في هذا الذكر فاول ما ينتج له انزهه فيما سوى الله فلا يتوسل اليه بغيره فان التوسل انما هو طلب القرب منه وقد اخبرنا الله تعالى انه قريب فلا فائدة لهذا الطلب وخبره صدق ثم اخبرناه بحجب سؤال السائلين فهو اخبار بان بيده ملكوت كل شيء واخبر بالاجابة ليحفظ السائل ويراقب ما يسأل فيه لانه لا بد من الاجابة فقد يسأل العبد فيما لا خير له فيه لجهله بالمصالح فهو تنبيه من الله وتحذير أن لا يستل الا فيما لم ان له فيه الخير الوافر عند الله في الدنيا والاخرة فنأخذ هذا الذكر على جهة التنبيه فلا يسأل الله تعالى في حاجة من حوائج الدنيا على التعيين ولكن يسأل فيما له خير فيه مما يعلمه الله منهما لا يعين فاذا عين ولا بد فليسأل فيه الخير وسلامة الدين وأما تعيينه في السؤال فيميرجع الى امر الدين فليعين ما شاء ولا مكروية ولا غائلة وكذلك ما يسأل فيه مما يتعلق بالآخرة ولكن هنا شرط أيئنه في هذا الذكر من اجل ما ترى في الواقع من عدم الاجابة لاكثر الناس فيما يسألون فيه وبهم فاعلم ان الله اخبرناه بحجب دعوة الداع اذا دعاه وما دعاؤه اياه الا عين قوله حين يناديه باسم من اسمائه فيقول يا الله او يا رب او يا ذا الجلال والإكرام وما اشبه ذلك فالدعاء نداء وهو تأية بالله فاجابة هذا التقدير الذي هو الدعوة وبها سمى داعيا أن يليه الحق فيقول ليبيك فهذا لا بد منه من الله في حق كل سائل ثم ما يأتي بعد هذا النداء فهو خارج عن الدعاء وقد وقعت الاجابة كما قال فيوصل بعد النداء من الحوائج ما قام في خاطره مما شاء فلم يضمن في هذا الذكر اجابته فيما سأل فيه ودعاه من اجله فهو ان شاء قضى حاجته وان لم يشأ لم يفعل ولهذا ما كل مسؤل فيه يقضيه الله لعبد وذل رحمة به فانه قد يسأل فيما لا خير له فيه فلو تضمن الاجابة في ذلك لوقع ويصون فيه هلاكه في دينه وآخرته وربما في دنياه من حيث لا يشعر فنكرمه أنه ما ضمن الاجابة فيما يسأل فيه وانما ضمن الاجابة في الدعاء خاصة كما ينشأ وهذا غاية الكرم من السيد في حق عباده حيث ابقى عليهم ثم ان هذا الذكر اذا انتج له سماع الاجابة الالهية فانه لا بد لصاحب هذا الذكر أن يسمع الاجابة ولكن ذوقهم في السماع مختلف فقد يكون سماع واحد غير سماع الآخر ولكن لا بد من علامة يعطيها الله لهذا الذكر يعلم بها انه اجاب دعاءه ومعلوم انه اجاب دعاءه وانما يريد ان يعلم ان الذي سأل فيه قد قضى وان تأخر واعطى بدله على طريق العوض يماله في البذل من الخير وقد يكشف له عن خواص الاحوال والازمنة والامكنة التي توجب قضاء حاجة الداعي فيما سأل فيه وان لم يكن له فيه خير ويعود وباله عليه فيكون عن جنى على نفسه فاذا كشف الله له مثل هذا يتحرز في الدعاء وفيما يدعوه وفيه وكذلك يكشف له بخاصية ما يدعوه من الاسماء والكلمات التي ترى ابن يعقوب او كان قد آتاه الله العلم بخاصية آية من آياته قد عاينها على موسى عليه السلام وقومه فاجابه الله فيما دعاه فيه وشق هو في نفسه وسلب الله عنه علم ذلك وهو قوله تعالى واتل عليهم بالذي آتيناها فانسل منها الآيات وجعل مثله كمثل الكتاب فيكشف الله لصاحب هذا الذكر علم هذا عناءه منه به فان في ذلك مكرها لهما من حيث لا يشعر ولا سيما والنفس مجبولة على حب الشغوف على ابناء البشر واطهار قد وهما عند الله ولهذا الكبر الاولياء اخفياء ابرياء لا يرى عليهم من اثر المكانة والتقريب ما تحته من اجله ابصار الخلق اليهم بل لا فرق بينهم وبين العامة والذين ملكتهم الاحوال لهم خرق العوائد والظهور ولكن لا يفي ذلك بما فيه من المكر والاستدراج فانه في غير موطنه ظهر من لا يجب عليه الظهور به وهو الولي واصعب ما في الامر ان يدرك في ذلك طعم نفسه فان صاحبه لا ينفع ابد ولو صرف الكون والعالم على حكمه فاذا سألت الله فاسأله التوفيق والعافية والعناية في تحصيل السعادة وقل رب زدني علما فان العلم يأبى الا السعادة فان الله ما أمر بيه بطلب الزيادة منه الا وقد علم ان عين حصول العلم المطلوب

هو عين السعادة ما فيه مكر ولا استداج أصلا وما هو الا العلم بالله خاصة لا العلم بالحساب والهندسة
والنجوم ولو علم ذلك لكان علم دالة على علم بالله فلم يعطه الله ذلك للوقوف عنده فهذا ذكر عظيم
الفائدة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

*(الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعلى خلق عظيم) * شعر

اذا هيئت للخلق العظيم	قد اذ بشارة الرب الكريم
اتالىها رسول الحال يسى	بايات العناية للعالم
فقتل بها مقام الحق فيها	كما قام الحديث من القديم
فحق لك الشناء بكل وجهه	وكنى الوجه بالخلق العظيم
فأنت الوارث الفرد الذى لم	نزل ندعوه بالبر الرحيم
لك العلم الذى ما فيه ريب	أتى بك به مؤاخذ الكليم
قد عى بالخليل وبالندم	وتدعى بالحليم وبالقسم

هذه الآيات تليت علينا تلاوة تنزل الهى من أول السورة الى قوله زعيم عرفنا الحق في هذه التلاوة
المنزلة من عند الله في المبشرة التى ابقى الله علينا من الوحي النبوى ورائه تبوية لله الجدد ورثته في ما من
قوله ولاتك في ضيق مما يذكرون وفي قوله ولقد نعلم انك يضيق صدورك بما يقولون وقوله فاعرض
عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا فشكرت الله على ما حققني به من حقائق الورث
النبوى وارجو أن أكون ممن لا ينطق عن هوى نفسه جعلنا الله منهم فان ذلك هو عين العصمة
الالهية فاذا اراد الله بصاحب هذا الذ كر خيرا الهمة لحديث عائشة في رسول الله صلى الله عليه وسلم
لمسات عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن تريد هذه الآية وكل
شئ عظمه الله يعين تعظيمه على كل مؤمن فينظر صاحب هذا الذ كر في القرآن فكل نعم فيه
قدمدحه الله ومدح به طائفة من عباده كانوا ما كانوا في علم ان ذلك صفة مدح الهى فليعمل على
الاتصاف بتلك الصفات واذا ذكر الله في القرآن صفة ذم بها طائفة من عباده كانوا ما كانوا اتعين عليه
اجتنابها فخذ القرآن منزلا فيه كأن الحق ما خاطب به غيره فاذا فعل مثل هذا كان خلقه القرآن
وعظمه الحق فعظم حيث تنفع العظمة ومكارم الاخلاق معلومة عقلا وعرفا والتصرف بها
وفيها معلوم شرعا فن اتصف بها على الوجه المشروع وزاد تقيم مكارم الاخلاق وهو الحاق
سفسافها بها فتكون كلها مكارم اخلاق بالتصرف المشروع والمعتقول فقد اتصف بكل ثناء
الهى وصاحب هذا الذ كر يفتح له في معاني آيات السورة التى نزل فيها على اكمل الوجوه
ولا يزال محسودا وبالعداوة مقتودا ويتكشف له أمر الآخرة عيانا ومن هذه السورة علم رسول
الله صلى الله عليه وسلم علم الاولين والآخرين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط
مستقيم

*(الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جبل ثناؤه وتقدس
اسماؤه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) * شعر

الذاكرون بكل حال ربهم	هم اهل كل فضيلة في العالم
لا يشهدون سواء في اعيانهم	فهم الملوك على الوجود الدائم
قاموا بحق الله لا بحقوقهم	في راقدا وقاعدا وقائم
حازوا الكمال فلم يكن لهواهم	هذا المقام من الاله الحاكم
لهم التقى كفى تعلق وصفه	بوجودهم ووجود كل العالم

اعلم ايها الله واياك بروح منه ان الاصل في الخلق حالة الرقاد حتى يكون الحق يقيمه اما جلوس فينال نصيبا من آية الرحمن على العرش استوى قال تعالى وكنت اموانا فاحياكم واما القيام فينال نصيبا من آية قوله تعالى ان من هو قائم على كل نفس بما كسبت وقد يكون القيام من قعود مثل ان من هو قائم على كل نفس فانه بعد الرحمن على العرش استوى وقد يكون لا من قعود مثل قوله الله لا اله الا هو الحي القيوم واختلف العلماء من اصحابنا في الخلق بالقيومية هل يصح الا فاعندنا انه يصح الخلق بها مثل جميع الاسماء وقال الله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله ولقيت ابا عبد الله بن جنيد لما جاء الى زيارتنا باشيئية فسأله فقال يجوز الخلق بها يعني بالاسم القيوم ثم منع من ذلك وما أدري ما سبب منعه مع قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وكان هذا أعنى ابا عبد الله بن جنيد القبرصي فقيه ضيعة من اعمال زيدة يلاذ الاندلس فلم ازل به الاطفه في اصحابه واتباعه بغيره لكونه كان معتزلى المذهب حتى انكشف له الامر فرجع عن مذهب الاعتزال السائلين يا نفاذ الوعيد وبخلق الافعال وعرف محل ذلك فأنزله في موضعه ولم يعتبه رتبته وشكره على ذلك ورجع لرجوعه جميع اصحابه واتباعه حينئذ فاوقته فهذا ذكر الاحوال لا يتف عند ذكر خاص وانما هو بحسب الحال ومن حاز هذه الاحوال الثلاثة فقد حاز الوجود فالآية التي نعم جميع الاحوال في الذكر قوله وهو معكم اينما كنتم هذا هو الذكر العائم الذي يعم جميع الاحوال وبقي ذكر التخصيص فذكر القائم الرحمن على العرش استوى وذكر القاعد اأمنتم من في السماء وذكر الراقد وفي الارض له وهذا كله فيه خلاف اعنى في تأويله بين العلماء فاجمع ههنا على امر واحد حتى يزول عنك التبديد فان شئت راقت الرحمن على العرش استوى وان شئت راقت اأمنتم من في السماء وكونه في السماء يقول هل من تاقب هل من مستغفر هل من داع وان شئت راقت وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم وان كان طعامك ثريدا فراقب وهو معكم اينما كنتم وكنوننا اتم حسا ومعنى فينا لحس حيث كنا من الارض وحيث نحن فيه من الشغل بالجوارح ومعنى حيث كنا بالهم والمقاصد والخواطر فننهمه في الشغل فاعلا في القصد فاصدا ايضا فنعكس الامر فنكون بحيث هو قائما بحيث ما نحن عليه وليس الا هو شعر

وكن في اكمل الحالات ترشد
تكن في حكم من يقضي فيقصد

فكن في احسن الهيات تسعد
وكن بالحال لا بالقول فيه

وهذا القدر من الايمان نسحة الهية لمن كان له قلب او ألقى السمع وهو شهيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والثلاثون وتسميته في معرفة حال قطب كان هجيريه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب شعر

وانت حارثه والرزق مقسوم
فان حرثت لها فأت مذموم
واحرث لباقية فالامر مفهوم
تزول عنك فـ كـ الله معلوم
فلاتنق بوجود فهو معدوم
كئيل من هو بالخيرات موسوم

الحرث حرثان محمود ومذموم
لا تحزنن لدنيا أنت تتركها
لا تحزنن لما يقضى فليست له
واحرث من الركن لا تركزن لفانية
من حيث علمك يا أميك الاله به
واحرث لاخرة ان كنت هذا تظر

قال الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والحسنة حرث الآخرة في الدنيا فمن كان

يريد حث الآخرة نزل في حربه فتوقفه للعمل الصالح فلا يزال منتقل من خير إلى خير في خير من حسنة إلى حسنة فإذا كسب الآخرة نال ما اقتضاه العمل والزيادة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهو ذوق هذه زيادة الحرث في الآخرة فينال في الآخرة جميع أغراضه كلها وزيادة عالم يبلغه غرضه لعدم علمه به سألت بعض الشيوخ من أهل العلم ما الزيادة في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقال لي الزيادة ما لم يحظر بالبال فقلت ما أراد فلم أزد وحسرت الدنيا ليس كذلك فإنه منزل لا يمكن في وضع مزاجه أن ينال أحد فيه جميع أغراضه يقول الله تعالى إنك لا تهدي من أحببت ولنقد حرص بعمة أي طالب أن يؤمن فلم يفعل ونفذت فيه سابقة علم الله وحكمه فهذا يقتضيه حال هذه الدار كما أن الآخرة يقتضي حالها تنال جميع الأغراض من غير توقف وأعني بالآخرة الجنة ومن دخلها لا يريد يوم الحشر لأن الله يقول في الأشقياء فاتفعهم شفاعة الشايعين فإن القيامة مقصورة أحكامها عليها علمنا ذلك كشفا وإيمانا وأعلم تعالى أن كل شيء عنده خزائنه وما ينزل في الدنيا لا يقدر معلوم فإذا كان في الآخرة عاد الحكم فيما تحوى عليه هذه الخزائن التي عند الله إلى العبد العارف الذي كمل الله سعاده فيه دخل فيها متحكما فيخرج منها ما يشاء بغير حساب ولا قدر معلوم بل يحكم ما يختاره في الوقت وهو أن المسعود في الآخرة يعطى التكوين ويكشف له عن نفسه أنه عين الخزانة التي عند الله فإنه عند الله فكل ما خطر له تكوينه كونه فلا يزال في الآخرة خلافا دائما فارتفع التقدير فهو يتبوأ من الجنة حيث يشاء لا حيث يئسى به فإنه في الجنة ارتفع عنه شهود الافتقار العرضي إلى الأشياء وما بقي عنده إلا الفقر إلى الله خاصة وانما ارتفع عن المسعود الافتقار العرضي لما فيه من الذلة والانكسار والحاجة والجنة ليس بمحل لذلك فإن محل ذلك عو ما الدنيا ومحل في الآخرة النار وكذلك الذلة فإن الحق لا يتجلى لهم قط في دلائم المذل فلا يذلون أبدا وكذلك لا يتجلى لهم في الاسم العزيز من الوجه الذي لو تجلى لهم فيه لذلو وانما يكسوه من الله حلة العزوة على الامور التي يكونون بها لأعلى أهلهم ولا على من عندهم فلا سلطان لهم ولا عز إلا فيما يتكئون عنهم ولا يتكئون عنهم شيء إلا منهم فيشهدون الأمر قبل تكوينه فيتعلق بهم اسم اراده تكوين ذلك الأمر فعين التعلق عين كينونة ما يتأخر عنه فأمره أسرع من لمح البصر فانظر في هذا المنزل ما أعطاك فيه هذا الذكر من الفوائد الجمة الإلهية وأعلم أن الدنيا أبناء والآخرة أبناء وللمجموع أبناء وما يتغيرنا على أبناء المجموع فالسعيد من جمع بين البنوتين فهو الوارث المكمل وهو القريب البعيد والله أعلم

الباب السابع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هجيرته وتخشى الناس والله أحق أن تحشاه وهذه آية عجيبه شعور

رأيت في واقعتي أنني لأنهم ليس لهم همّة فهم حيارى ما لهم فاصل لم يخش خلق الله إلا الذي	أدير أهل الأرض بالأرض ترفعهم عن عالم الخلق يفصل بين الأمر والعرض يقام في السعة والقصر
--	--

قال الله تعالى لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعائهم أعلم أن الرجل الكامل واقف مع ما عيذك عليه المروءة العرفية حتى يأتي أمر الله الحتم فإنه بحسب ما يؤمر فإن كان عرضا نظر إلى قرائن الأحوال فإن كانت قرينة الحال تعطيه حكم الأمر الحتم بأدراكه إلى القبول بمبادرته إلى الأمر الحتم الذي لا يسعه خلافه وإن كانت قرينة الحال تخبره على الأمر العرفي الذي يشهد بمكارم الأخلاق ولذلك قال ما حدثك أن محمدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فهو واقف مع حكم الله وهذا المؤمن الكامل الإيمان ما هو مع الناس وانما هو مع ما يحكمهم

الله عليه صلى الله عليه وسلم الذي بالايان به صلى الله عليه وسلم ثبت الايمان له
فان النبي صلى الله عليه وسلم ما بعثه الله تعالى الا ليقم مكارم الاخلاق فأحواله كلها مكارم اخلاق
فهو مبين لها بالحال وهو اتم واعدل وامضى في الحكم من القول فان الحق له نزل

له نزول الى عباده	ومالنا نحوه عروج
فانه لم يزل عليا	يجهله العالم المريج
من ليس في حيز زاه	فلا ولوج ولا خروج
ونحن في حيز ووقت	يصح فيه لنا الولوج
داح بأرض الجسوم عنه	من كل شيء زوج بهيج

فنسبة المؤمن الكامل والرسول الى الخلق نسبة ليلة القدر الى الليالي وما اراد بألف شهر فوقيتا بل
أراد انهم اشبهوا على الاطلاق من جميع ليالي الزمان في أي وجود كان

اذا بدا فيك كل امر	فأنت خير من ألف شهر
في ليلة مالها صباح	يذهبها منك نور فجر
ما الروح في كونها سواي	باليلة القدر فيك قدرى
في ليلة القدر من وجودى	ينزل الحق ككل امر

فكان مما نزل وتحشى الناس والله احق أن تحشاه وما جعله في ذلك الا قوله صلى الله عليه وسلم
لو كنت انا بديل يوسف لاجبت الداعي يعنى تمامي الملك للمداعاه الى الخروج من السجن فلم يخرج
يوسف حتى قال ارجع الى ربك يعنى العزيز الذي حبسه فاسأله ما بال النسوة اللاقي ليثبت عنده براءته
فلا تصح له المنه عليه في اخراجه من السجن بل الله بين عليكم اذلوبقى الاحتمال لقدح في عدالته
وهو رسول من الله فلا بد من عدالته ان تثبت في قلوبهم فلذلك كانت الخشية حتى لا ترد دعوة
الحق فابتلى الله نبيه صلى الله عليه وسلم بشكاح زوجة من تبناه وكان لوفعله عند العرب مما يشدح
في مقامه وهو رسول الله فأبان الله لهم عن العلة في ذلك وهو رفع الحرج عن المؤمنين في مثل هذا
الفعل ثم فصل بينه وبينهم بالرسالة وانتم فكان من الله في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان
من يوسف حين لم يجب الداعي فهذا من هدى الانبياء الذي قال فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
حين ذكر الانبياء عليهم السلام اولئك الذين هدى الله فبهم اقدم اقدمهم اقدمهم اقدمهم اقدمهم اقدمهم
وسلم في الحال الذي كان فيه يوسف عليه السلام ما اجاب الداعي ولقال مثل ما قال يوسف فاقال
لو كنت انا لاجبت الداعي الاتعظيما في حق يوسف كما قال نحن اولى بالشك من ابراهيم ولم يكن في شك
لا هو ولا ابراهيم من الشك الذي يزعمونه الذي نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو شك ابراهيم
لكان محمداً اولى بالشك منه فانه مأموران يهتدى بهما هدىهم فالرسل والمؤمنون اكمل ما هم
واقفون مع ما يعطيهم نظرهم وانما يقفون مع ما يأتيهم من ربهم والذي يأتيهم من الله قد يكون
كما قلنا امر او عرضا فالامر معمول به ولا بد في العرض التخيير كما قررنا وأما حالهم في معرفتهم بالله
فكما قلنا في قصيدة لنا

معارف الحق لا تختفى على احد * الاعلى احد لا يعرف الا احدا

وكما قلنا

اذا كان مشهودى هو الكيف والكلم	فما ذاك الا الوهم ما ذاك العلم
بما هو عين الامر في عين ذاته	وهل يجلى الحق فيما له كم

فما هو حق في الحقيقة واضح
تنزهت لي عن لم وكيف وكما وما
هل الله موجود يصح فان تزد
بذلأني القرآن ان كنت ناظرا

ولكنه حق عليه بناختم
وهل عين لفظ قد يكون له الحكم
فازدت الاما يصح كونه الوهم
كما قد أتى للؤمنين به الفهم

فهذا ذكر حكيم يعطى من عوارف المعارف والآداب ما لا يسعه كتاب والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل والحمد لله وحده

(الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت شعر

المستقيم الذي قامت قيامته
وليس يصرفه عن امر خالقه
وماله في وجود الكون مستند
اليه يرفع من في الكون حاجته
هو المهيمن لا تحصى معارفه

من غير موت ولا يدري به احد
من الخلائق لا اهل ولا ولد
الا الاله الذي اليه يستند
لانه السيد المحبان والحمد
يدري بذلك سباق ومقتصد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتني هود واخواتها من كل سورة فيها ذكر الاستقامة فانه
والمؤمنون مأمورون بها والحكم للعلم لا للالامرو وما الله بظلام للعبيد فانه ما علم تعالى الاما اعطته
المعلومات فالعلم يتبع المعلوم ولا يظهر في الوجود الاما هو المعلوم عليه فله الحجة البالغة ومن لم
يعرف الامر هكذا فاعنده خبر عما هو الامر عليه فالانبياء جاهل ما يكون منه قبل كونه فاذا وقع منه
ما وقع فاقع الاما به لم الله فيه وما علم الاما كان المعلوم عليه فصيح قوله ولا يرضى لعباده الكفر والرضا
ارادة فلا تناقض بين الامر والارادة وانما التناقض بين الامر وما اعطاه العلم التابع للمعلوم فهو
فعال لما يريد وما يريد الاما هو عليه المعلوم وما لنا من الامر الالهي الا صيغة الامر وهي من جملة
الخلوقات في لفظ الداعي الى الله تعالى فهي مرادة معلومة كائنة في فم الداعي الى الله فتنبه واعتبر
وقل رب زدني علما فن ازاد علما ازاد حكما فانظر فيما امرت به او نهيت عنه من حيث انك محل
توجد عين ما أمرت به فتعلق الامر عند صاحب هذا النظر ان يبي محله بالانتظار فاذا جاء الامر
الالهي الذي يأتي بالتكوين بلا واسطة فينتظر اثره في قلبه اولافان وجد الاية قد تكوّن في قلبه
فيعلم انه مخذول وان خذلانه منه لانه على هذه الصورة في حضرة ثبوت عينه التي اعطت للعلم لله به
وان وجد غير ذلك وهو القبول فكذلك ايضا في نظر في العضو الذي تعلق به ذلك الامر الم شروع
ان يتكوّن فيه من اذن او عين او يد او رجل او لسان او بطن او فرج فانا قد عرفنا من
القلب بوجود الاية أو القبول فلانزال نراقب حكم العلم فينا من الحق حتى نعلم ما كفايه فانه
لا يحكمه فينا الانسا كما قلنا شعر

ايها العذب التجني والجننا
نحن حكمناك في انفسنا
فاذا تحكمكم فينا انما

ايها البدر سناء وسنا
فاحكم ان شئت علينا ولنا
عين ما تحكمه فينا بنا

ومن كان هذا حاله في مراقبته وان وقع فيه منه خلاف ما أمر به فانه لا يضره ولا ينقصه عند الله
افضل الامن الله لا يحكم عليه عز وجل فان المراد قد حصل الذي يعطى السعادة وهو المراقبة لله
في تكوّناته وهذا ذوق لا يمكن ان يعلم قدره الامن كان حاله وهذا هو عين سر القدر لمن فهمه
وكم منع الناس من كشفه لما يطرأ على النفوس الضعيفة الايمان من ذلك فليس سر القدر الذي

يخفى عن العالم عينه الاتساع العلم المعلوم فلا تثنى ايبين منه ولا أقرب ومع هذا البعد عن كان هذا حاله
قد فاز بدروحة الاستقامة وبها امر فانه امر بالمراقبة

فيتبع الحكم ما يكون * والصعب من ذلكم يكون

ولذلك لم يكن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكثير وانما كان شعرات معدودة لم يبلغ
العشرين متفرقة وقال شيبتي فلولا هذا الخاطر ما شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تبين له
الامر كما قرأناه وقف عنه الشيب ولم يقم به هم وعلم من اين وقع ما وقع فاستقام كما امر قاله بهدينا
صراط من انعم عليه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين والله يقول الحق وهو يهدي
السييل

الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ففروا الى الله شعر

والذى فر من الرحمن خاب
واليه وحلا فيه وطاب
عينه حين تجلى في السراب
خارجا والساق من خلف الحجاب
لم يزل صاحب كأس وشراب
انما كان وجودا ثم غلب
والذى خالف فيه ما أصاب

كل من فر الى الله اصاب
استوى عيش الذى فربه
لو ترى حال الذى أشهده
لأيت الرائي من ارجائه
كان ظمأ كما فلما جاءه
لم يجده ماء من سائغا
ما حياى الماء الا عينه

موسى عليه السلام لما فر من فرعون حين خاف من الله ان يسلطه عليه لان الله فعال لما يريد فوجه
الله حكما وهى الرسالة وجعله من المرسلين الى من خاف ان يسلطه عليه وهو فرعون فاذا انجى له هذا
القرار من الخلق خوفا على نفسه فأين أنت من المهدى الذى امرك ان تفر الى الله فقيده بحرف
الغاية في القصد الاول فربط لك البداية بالنهاية فقال ففروا الى الله فالتمسوا يفر من والمهدى
يفر الى عن امر الله تعالى اياه بذلك الفراق اكل شرعه وما على رتبته والحكم منقطع والرسالة
منقطعة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى
ولانى فيزول الحكم المشروع بزوال الدنيا ويرجع الحكم الى الله الذى نفر اليه بلا واسطة
فالذى ينتج الفرار اليه لا يقدر قدره فانه كشف محمدي ربي على كشف الرسل من حيث هم رسل عليهم
السلام فينتبهم هذا الفارق اما كنهم ويجوز بكشفه فوق رتبة خطاب التكليف فبرى احدى العين
فيقف معها ومنها يستشرف على احدى الكثرة فبرى ايضا نفسه هناك معهم في احدى الكثرة
فأمرها على بينة من ربه وبصيرة ان تنظم في سلك المكافين فتصرف النفوس المحسوسة هناك من
هؤلاء الفارين الى الله عن امرهم فتراهم معصومين ومحفوظين فالرسل منهم معصومون في خلافهم
والاولياء محفوظون في خلافهم فالرسل التشرع والاولياء الانفعال بحسب ما يشهدونه هناك
فيكونون في خلافهم على بصيرة ولا يدعون اليهم وانما يدعون الى الله كما تفعل الرسل عليهم السلام
قال الله تعالى لنبيه ان يقول ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى فما افر دقته بل ذكر اتباعه
معه فانهم لا يكونون اتباعه الا حتى يكونوا على قدمه فيشهدون ما يشهدون ويرى نخذلهم
العلماء بالله الدعاة الى الله ما يقولون ولا تنظروا الى افعالهم واحوالهم فانهم على ما عين الحق لهم
غير ذلك لا يكون قال بعض الصالحين في جلساتهم من يالسهم وخالفهم في شئ مما يتحققون به نزع
الله نورا لايمان من قلبه فليس جلساتهم ان يفعلوا مثل افعالهم وانما عليهم انهم لا يشارعونهم فيما
يظهر عليهم من علم الحقيقة فان احوالهم تجري عليها ولذلك قال نزع الله نورا لايمان من قلبه فلا

يصدقهم فيما يخبرون به عن الحق وهم بهذه المثابة من القرب الى الله والله يقول الحق وهو يهتدى
السييل

الباب الموقر اربعين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم
لكان خيرا لهم شعر

واجنح الى السلم لا تنج الى الحرب
يا نبيك سهلا بلا كد ولا نصب
في كل حال مع الرحمن في السبب
ما شئت من صور فيه ومن سبب
فلا تحبه فان العلم في التسبب
ولا تحارب فخير الله في الطلب

اركن الى الله لا تركز الى السبب
فاتظر الى كل ما في الكون من عجب
اذا اعتقدت على الرحمن فيه فكن
فكن به لا تكن فيه بكم قهرى
فان دعاك الى ما أنت تجهله
ولا تنازع وكن بالله معتصما

قال الله عز وجل وتقدس اسماءه ان الله مع الصابرين والمداركه على شهود هذه المعية فانه مع الذين
اتقوا والذين هم محسنون فهو مع الصابرين والمتقين والمحسنين فهذا الذكر ينتج شهود المعية التي له مع
الصابرين خاصة هذا وما هو الا صبر على الرسول حتى يخرج اليهم فكيف الصبر مع الله لما كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه والله جليس من يذكره فلم يزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم جليس الحق دائما فمن جاء اليه صلى الله عليه وسلم فأتاهم يخرج اليه من عند ربه اما مبشرا واما موصيا
او ناصحا ولهذا قال لكان خيرا لهم فلو كان حروجه اليهم محاسنا وهم في آخرتهم ما كان خيرا لهم وقد شهد
الله بالخيرية فلا بد منها وهي على ما ذكرناه من بشارة بجزا ووصية او نصيحة او امانة عن امر مقرب
الى سعادتهم غير ذلك لا يكون ومن صبر نفسه على ما شرع الله له على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
فان الله لا بد أن يخرج اليه رسوله صلى الله عليه وسلم في مبشرة يراها أو في كشف بما يكون له عند الله
من الخير وانما يخرج الله اليه رسوله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتصور
على صورته غيره فمن رآه أو لاشك فيه بخلاف رؤية الحق فان الحق له التجلي في صور الاشياء كما ما فان
الاشياء ما ظهرت الا به سبحانه وتعالى فالعارف يعلم ان كل شيء يراه ليس الا الحق وهو معطى السعادة
والشقاء والرسول ليس كذلك فيعتقد على رؤية الرسول ولا يغتر برؤية الحق ولهذا الذي اشرنا اليه ادعى
من ادعى من البشر والجن والالوهة وقبل منهم وعبدوا من دون الله وما قدر احد يدعى بأنه محمد بن
عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تنبي فحايق قول انه محمد وانما يقول انه رسول الله فيطالب
بالدليل على دعواه فتنبه الى عصمة هذا الاسم العلم ان يتصور عليه احد من خلق الله في كشف ولا نوم
كصورته في البقطة سواء فمن رآه أو غا تفر من صورته تغير حسن فذلك راجع الى حال الراقى
او صورة الشرع في المكان الذي رآه فيه عند ولادة امور الناس وكذلك لو كان فقير تسبح كذلك فاعلم
ذلك فيكون تغيره بالحسن والقبح عين اعلامه وخطابه اياه بما هو الامر عليه في حقه أو في حق ولادة
العصر بالموضع الذي رآه فيه الراقى ورؤية الحق ليست كذلك لانه ما ثم شيء خارج عنه فكل شيء فيه
حسن لا قبح فيه وما قبح ما قبح من الامور الا بالشرع وفي اصحاب الاغراض بالعرض وفي اصحاب
المزاج بعدم الملازمة للطبع وفي اصحاب النظر المكرى من الحكماء بالكمال والنقص وصاحب هذا
الهجير كثير الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الذكر يحبس نفسه ويصبر حتى يخرج اليه
صلى الله عليه وسلم وما لقيت احدا على هذا القدم غير رجل كبير حداد باشيولية كان يعرف باللهم صل
على محمد ما كان يعرف بغير هذا الاسم وآيته ودعائه وانتفعت به لم يزل مشترا باب الصلاة على محمد صلى الله
عليه وسلم لا يتفرغ لكلام احد الا قدر الحاجة اذا جاء احد يطلبه ان يعمل له شيئا من الحديد فيشارطه

على ذلك ولا يزيد وما وقف عليه احد من رجل ولا صبي ولا امرأة الا ولا بد أن يصلى على محمد ذلك
الواقف الى ان ينصرف من عنده وهو مشهور بالبدنك وكان من اهل الله فكل ما ينتج لصاحب
هذا الذكر فانه علم حق معصوم فانه لا يأتيه شيء من ذلك الا بواسطة الرسول عليه السلام وهو المجلي له
والخبر لى رجل بعض الناس في زمان ابي يزيد البطاحي فقال له هل رأيت ابا يزيد فقال له رأيت الله
فأغشاني عن أبي يزيد فقال له الرجل لو رأيت ابا يزيد مرة لكان خيرا لك من ان ترى الله الف مرة
فلما سمع ذلك منه رجل اليه فقعده مع الرجل على طريقة فعبدا ابو يزيد وفروته على كتفه فقال له الرجل
هذا ابو يزيد فنظر اليه فغاب من ساعته فأخبر الرجل ابا يزيد بشأن الرجل فقال ابو يزيد كان يرى الله
على قدره فلما ابصرنا تجلي له الحق على قدرنا فلم يطق غبات ولما كان الامر هكذا علمنا ان رؤيتنا
الحق في الصورة المحمدية بالرؤية المحمدية هي أتم رؤية تكون بخلافنا فعرض الناس عليها مشافهة
وفي كتابنا هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله وحده

الباب الاحد والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كل منزلة ومن يظلم منكم ندقه
عذابا كبيرا شعر

نصرة الله لنفس الظالم	نصرة ليس لها من خاذل
فاذا ما ظلم الغير له	حكم بما شاء بحكم فاصل
وحقوق الله اولى وكذا	حق نفسه بعدها للعاقل
ثم حق الغير في رتبته	آخرا عند العليم الفاصل
وعذاب الظلم ذوق فاحذروا	منه في العاجل اوفى الآجل
وعلموم الذوق ما يبجلها	من يرى احكامها في العاجل

اعلم ايها الله واياك بروح القدس ان الظلم هنا الظلم الذي جاء في قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم وليس الا الظلم الذي قال فيه لقمان لابنه لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم كذا فسر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فن التزم هذا الذكر بهذه الآية اقامه الحق مقامه في العالم وقلده امر
عباده ولو بلغ العبد ما عسى ان يبلغ لا يزال خلقا ومن حقيقة الممكن المحجز فلا بد من القصور في رتبة
التصديق ذوقا فلا بد ان يحصل له من العذاب النفسي ذوق كثير لانه ليس في قوته ان يرضى العالم
فان الله ما أَرْضاهم والله الاتساع الذي لا يمكن ان يكون للعبد ولو اتسع الخليفة ما اتسع فان ضيق
الطبيعة لا بد ان يحكم عليه فيضيق عن السعة الالهية فيتعذب بقدر ما ذاق العذاب الكبير هذا وهو
وال من عند الله بأمر الله قال الله تعالى في حق الكامل واقدن علمك انك يضيق صدرك بما يقولون
يعني في حق الله وتكذيبه فهذا هو العذاب الكبير الذي ذاقه وظلمه المذكور في هذا الذكر انما كان
لكونه قبل الولاية وهي الامانة عن العرض الالهي فهو مع الامر بضيق ولا يسمى ظالم مع العرض
يكون ظالم ما وذوق العذاب الكبير انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال وأى امانة
اعظم من النياية عن الحق في عباده فلا يصرفهم الا بالحق فلا بد من الحضور الدائم ومراقبة
التصديق فآيين أن يحملتها واشفقن منها أي خفن ان لا يقيم من مجتها فاستبرأ ان لا نفسن وجلها
الانسان عرضا ايضا لما وجد في نفسه من قوة الصورة التي خلق عليها انه كان ظالم لنفسه وهو قوله
ومن يظلم منكم ندقه عذابا كبيرا فاذا ظلم نفسه بقبول النياية المعروضة عليه اذاقه الله ما حال الله
لابي يزيد اخرج الى عبادي بصورتي بمعنى خليفة فن رأ لدرآني فلما خطى عنه خطوة غشي عليه فقال
الحق رذوا على حبيبي فلا صبر له عني فالنباية مع الامر يكون فيها الخروج وضيق الصدر فكيف
بالعرض فن زهد في الخلقة المعروضة فن هذا الذكر زهد وتركها ولم يقبلها واشفق منها ومن قبلها

من اصحاب هذا الذكرفيتأويل دخل لهم في قول الدخول في هذا الذكرو هو لفظة العذاب فانه من العذوبة وهو التلذذ بالامر وهو قول ابي يزيد في بعض احواله شعر

وكل ما ربي قد نلت منها * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

ولم يقل بالالام وانما قال بالعذاب للافيه من العذوبة وهي اللذة باللذة أى انه يلتذ باللذة لانه يلتذ بالاشياء وهذا مثل ما يقوله اهل النظر في العلم ان العلم يعلم العلم وبالرؤية ترى الرؤية في مذهب المتكلمين وكذلك تدرك اللذة باللذة فاعلم ذلك فانه ياب غريب في الذكر والله اعلم

الباب الثاني والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا شعر

التي تحوى عليهن الصدور
عن ورود كان منها لامور
كيف يعنى من له عين الظهور

انما تعمى القلوب في الصدور
ثم هذا الحكم فيمن صدرت
ليس يعنى صادر عنه به

قال الله تعالى ولكن تعمى القلوب التي في الصدور على الوجهين الواحد من الوجهين للصدر والثاني للرجوع فاعلم ان العماء حيرة واعظمه الحيرة في العلم بالله والعلم بالله على طريقين الطريق الواحدة النظر الفكري فلا يزال صاحب هذا الطريق اذا وفى النظر حقه في حيرة الى الموت فانه ما من دليل الا وعليه عنده دخل اوشبهة لاتساع عالم الخيال اذ القوة المفكرة ما لها تصرف الا في هذه الحضرة الخيالية اما بما فيها مما اكتسبته من القوى الحسية واما بما يصوره القوة المصورة فاذا كان صاحب هذا النظر في الدنيا أعمى أى جائر او يموت والانسان انما يموت على ما عاش عليه وهذا ما عاش الاحرار فيهم في الآخرة بتلك الحيرة فاذا وقع له الكشف هناك زاد حيرة لاختلاف الصور عليه فهو أضل من كونه في الدنيا فانه كان يتبرجى في الدنيا لو كشف له ان تزول عنه الحيرة وأما الطريق الثانية في العلم بالله فهو العلم عن التجلي والحق لا يتجلى في صورة مرتين فيصار صاحب هذا العلم في الله لاختلاف صور التجلي عليه كحيرة الاول في الآخرة فما كان لذلك في الآخرة هو لذلك الآخرة في الدنيا وأما البصيرة التي يكون عليها الداعي والبيته فانما ذلك فيما يدعوا اليه وليس الا الطريق الى السعادة لا الى العلم فانه اذا دعا الى العلم ايضا انما يدعو الى الحيرة على بصيرة انه ما تم الا الحيرة في الله لان الامر عظيم والمدة الى ان يقبل الحصر ولا ينضب فليس في اليد منه شئ فها هو الا ما تراه في كل تجل فالكامل من يرى اختلاف الصور في العين الواحدة فهو كالحرياء من لم يعرف الله معرفته بالحرياء فانه لا يستقر له قدم في اثبات العين فأصحاب التجلي عجلت لهم معرفة الآخرة فهم في الدنيا أعمى وأضل سبيلا من اصحاب النظر لانه ليس وراء التجلي مطلب آخر للعلم بالله ولا يتصور وهذه الاشادة كافية ان عقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فان الكلام في هذا الذكر واسع

الباب الثالث والاربعون وخسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه شعر

نخذه لا تسوق ايها الرجل
ليك فاعمل بها يصعدك العمل
فان بوهيمته فذلك الزلل
وان قعدت اناك الصعق والخليل
والامر انزه ان يجرى له مثل
لا تقطعنكم الاغراض والعلل

عين الرسالة ما تاتي به الرسل
أنت المليك الذي جاءت رسالته
اليه من غير قطع في مساحته
واصعد اليه تمل عين البقاء به
ان الظروف لصوى من يجعل بها
عليك بالمنزل الاعلى فحل به

فلا يقوم به آمن ولا وجل
فاعمل لنفسك ما احصاه علموا
عز ولا كسل فيه ولا ملل

هو المنزه عن نعت وعن صفة
فانت انت اذا اذ كنت صاحبه
ولا يقسم بك فيما قد اتيت به

اعلم ايها الله واياك بروح منه ان الله يعطي عباده منه اليهم وعلى ايدي الرسل فاجاءك على يد الرسول
تخذه من غير ميزان وما جاءك من يد الله تخذه بميزان فان الله عين كل معط وقد نهاك أن تأخذ كل عطاء
وهو قوله وما نهاكم عنه فانتهوا فصار أخذك من الرسول انفع لك واحصل لسعادتك فأخذك
من الرسول على الاطلاق ومن الله على التقيد فالرسول مقيد والاخذ مطلق منه والله مطلق عن
التقيد والاخذ منه مقيد فانظر في هذا الامر ما اعجبه فهذا مثل الاقل والاخر والظاهر والباطن
فظهر التقيد والاطلاق في الجانبين وذلك ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما بعثه الله لم يكر بشيء على
يأتمه وانما بعثه ليسين لهم ما نزل اليهم فلهذا اطلق لنا الاخذ عن الرسول والوقوف عند قوله من غير
تقيد فاننا آمنون فيه من مكر الله والاخذ عن الله ليس كذلك فان الله مكر في عباده لا يشعر به حال
تعالى ومكرنا مكرهم لا يشعرون وقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال وأكيد كيدا وقال
ان كيدي متين وقال وهو خير الماكرين ولم يجعل للرسول في هذه الصفة قدما لانهم بعثوا اميين فبشروا
وانذروا وكله صدق واعطى الرسول الميراث الموضوع في ارادة السلامة من مكر الله فلا يزال الميراث
المشروع من يده الذي أخذه عن الرسول وورثه فكل ما جاء من عند الله وضعه في ذلك الميراث فان قبله
ملكه وان لم يقبله سلمه لله وتركه ولم يجعل نفسه محلا لقبوله يقول الجنيد رضي الله عنه علمنا هذا مقيد
بالكتاب والسنة وهما كنسنا الميراث الذي بايدنا ومعنى قوله انه نتيجة عن العمل بالكتاب والسنة فان
ضمت على الاخذ عن الله ولا بد من الاخذ كون الحال غلب عليك فقل لا خلاية فانك اذا قلت
لا خلاية فان كان من عند الله ثبت فأخذه وان كان من مكر الله ذهب من بين يديك فلم تجده عند قولك
لا خلاية فان الامر بيع وشراء وان الله تعالى لا يدخل تحت الشرط هذا بقتضيه مقام الحق بالدوق فانما
يشترط على الله من يجهل الله او يدل عليه لانه ظن به خيرا كما أمره سبحانه فانه لو علم ان الله ما يعثه في
شغل حتى يبيأ لذلك الشغل فانه حكيم خبير ما اشترط فلا تقس الله على المخلوق فان المخلوق يجهل كثيرا
منك ومن نفسه والحق ليس كذلك فلا فائدة للاشتراط يقول موسى عليه السلام حين بعثه ربه رب
اشرح لي صدري ويسر لي امرى واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي
هارون اخي اشدد به ازري واشركه في امرى فاعطاه ذلك كله ولم يقل محمد صلى الله عليه وسلم شيئا
من هذا كله فالاولى أن تكون محمدا فانه ما ذكر الله من حديث موسى عليه السلام ما ذكر الا ليعلم
ان الاشتراط على المستخلف جائز ولا حرج عليه في ذلك لو اشترط ألا ترى موسى عليه السلام كيف
قال لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة اسرته حين فرض الله عليه الصلاة واجمع ربك فان امتك لا تطيق
ذلك ثم علل وقال فاني ياوت بنى اسرائيل وما راجع محمد صلى الله عليه وسلم في ذلك الا لامر الله فان
الله لما ذكر الانبياء قال له اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فامتثل في رجوعه فكان خيرا وهذا
فائدة الشيخ المتخذ في الطريق فاعلم ذلك

ولا تتوقف فالتوقف يصعب
فقد جاءك الامر الذي كنت تطلب

تخذه منه ما اعطاك ان كنت تابعا
فان كنت ذالبا وعلم وفطنة

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
*(الباب الرابع والاربعون وتسمائة في معرفة حال قطب كإن هجيره ما يلفظ من قول الالديه
رقيب عتيد شعر

ان الرقيب على اللسان موكل
انطق به ان كنت صاحب نظرة
وكذا جميع قوالك فانها
فاذا علمت نصيحتي وشهدتها

فعليه فيما تلفظون توكلوا
واعمل على عين الحقيقة ياقل
هي عينه والعين ما لا تجهل
عيننا علمت من الرقيب المرسل

قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عند لسان كل قاتل وما خصص قاتلا من قاتل فأتى به نكرة فكل ذى لسان قاتل فهو عند الله وما عند الله باق وما كل قاتل في كل قول يكون قوله منسوباً الى الله مثل قوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده والمحجوب بآيات التواقل **يكون الحق لسانه فتفاضلت** المراتب فالملك الحافظ الكاتب عند الانسان كما لفظ كتبه الملك فلا يكتب الا ما يلفظ به الانسان فاذا لفظه ورمى به فبعد الرمي يتلقاه الملك فان الله عند قوله فبراه الملك نور اقدرى به هذا القاتل الذى الحق عند لسانه فبأخذه الملك اذ يامع القول يحفظه له عنده الى يوم القيامة واذا عمل يعلم الملك انه عمل امراً خاصاً ولا يكتبه حتى يلفظ به فالحقيقة تعلم ما يعمل العبد ولكنها ما يكتب له عملاً حتى يلفظ به فاذا تلفظ كتب فهم شهود اقرار وسبب ذلك عدم اطلاعهم على ما نواه العبد في ذلك الفعل ولهذا لا تكتب العروج بالاعمال تصعد بعمل العبد وهي تستقله فيقبل منها ويكتب في عليين وتصعد بالعمل وهي تستكثره فيقال لها اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه ما اراد به وجهه وما أمره الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء فلو علمت الحفظة ما في نية العبد عند العمل ماورد مثل هذا الخبر فالنية في الاعمال لا تكون من العبد الا من الوجه الخاص ولهذا لا يعلم من العامل الا الله والعامل الذى نوى فيه ما نوى فالملك برقب حركة العبد ويكتب منها حركة لسانه اذا تلفظ والله شهيد لانه عند قول عبده على الحقيقة لا عند عبده فهذه الكينونة الالهية هي التي تحدث بحدوث القول وسبب ذلك انه تكوين والتكوين لا يكون أبداً الا عن القول الالهى في كل كائن بجميع ما يتكون في الوجود فعن القول الالهى فباين الحق والعبد مناسبة اتم ولا اتم من مناسبة القول ولهذا كان عند لسان كل قاتل فان القول كون مفارق قاتله فان لم يكن الله عنده ضاع القول وانما كان الله عنده لنيشته صورة قائمة تامة الخلقه فانه لا بد أن يكون تعالى مذكوراً بما فيه منها ما تقصه العبد مما تستحقه تشأتم من الكمال كما يقبل الصدقة ليربها حتى تكون اعظم من الجبل العظيم فهذا من باب القسرة والاول من باب الكمال وما ينبغي فالغيرة على الجنب الالهى من الله الذى له الكمال المطلق ثم تعلم ان النقص من كمال الوجود لا من كمال الصورة فتنبه فانه دقيق

شعر

لو لم يكن في الوجود نقص
لكنه ناقص زائد
فكل صنع من كل خلق
لانه راجع اليه
فلا كمال ولا جمال
من كل شخص بكل وجه
يا من يرانى بعين حق
لانه عقد كل هاد

زال عن رتبة الكمال
كاله فيه ذوالجلال
لم يخله الله من جمال
في كل عقد بكل حال
الا الى الله ذى المعال
في الفعل والحال والمقال
لا تجعل الحكم للغيال
بل مهتد لا عن الضلال

واذا كان كذلك فاجهد ان لا تصدر منك صورة الاخلقة في غاية الكمال في قول وعمل ولا يفتريك كون

النقص من كمال الوجود لان ذلك من كمال الوجود ما هو من كمال ما وجد عندك فان جماعة من الناس زلوا في هذا الموضوع لقيناهم فينتج هذا الذر لصاحبه مشاهدة الحق عند قوله وقبوله له ومن شاهد الحفظة فن هذا المقام شهدهم ولما شهدتهم الحق تعالى تعذبت بشهودهم ولم تعذب بشهود الحق فلم ازل اسأل الله في أن يحجبهم عني فلا ابصرهم ولا اكلمهم ففعل الله معي ذلك وسترهم عن عيني وانما لم تعذب بشهود الحق لانه عند شهود العبد ربه تعالى يشهده شاهدا وشهودا وشهود الملك ليس كذلك فانه يشهده اجنبيا عنه ولو كان الحق يصره فانه اعظم في الاجنبية واشد في القلق عند صاحب هذه الصفة لان الملك لا ينبغي أن يكون رقيباً على الله وهو رقيب فلا بد أن يكون الملك في هذه الحال محجوباً عن الله تعالى لا يشهده صفة عبده اذ لو شهد هالم يتسكن له أن يكون رقيباً عليه فلا بد لهذا العبد أن يتعلق بشهود الملك فاذا غاب عن حسه انفرق في سره ربه واملى على الملك ما شاء أن يلى عليه وكان الله على كل شيء رقيباً فالملك حافظة حافضون من امر الله هذا الشخص الانساني قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله فهم ملائكة مسخرون يكونون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه فهم تبع له وهذا الضارق بين وكيل السلطان على الشخص فان تحكم الوكلاء عليه لا يتعدى الموضوع الذي يحجزه السلطان وحفظة الحق يتبعون العبد حيث تصرف فهو مطلق التصريف في ارادته وان جرح عليه بعض التصرف فانه يتصرف فيما جرحه عليه ولا يستطيع الملك منعه من ذلك لامر من الواحد لتكون الحق قد ذهب الله بسمع هذا العبد عن قوله ويصره عن شهوده والامر الآخر لكون الملك الحافظ الموكل به لا يمنعه لكون الملك يشاهد الحق معه في تصرفه الذي أمره بحفظه فلذلك لا يحجر الملك عليه التصرف وتوكل المخلوق ليس كذلك فان الحاكم الذي وكل الوكلاء به ليس هو عند الموكل عليه فهذا الضارق بين حكم الوكيل الحق والوكيل المخلوق فوكلاء المخلوق يحفظونه من التصرف ووكلاء الحق يحفظونه في التصرف وهذا التسدر في هذا الذر من التنبيه كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الخامس والاربعون وحمامة في معرفة حال قطب كان هجيراه واجسد واقرب) * شعر

سدل الحجاب عليك فاسجد واقرب
واجخ الى النور المهيمن واعترب
فاعمل بما يعطى وجودك تقترب

لا تطع النفس التي من شأنها
لا تطمع بها فليست من اهلها
فهو الذي اعطى الوجود وجوده

اعلم ايذا الله واياك بروح منه ان هذا الذر كيرتوق العبد عني حقيقته واذا وقف على حقيقته وقد عرف نفسه واذا عرف نفسه فقد عرف ربه والعبد ابد الا يطلب بجر كنه الاربه حتى يشهده عيني كل شيء ومنه صدر فقد شهد صدوره وهو معه فقد شهد معيته في تصرفه فلا بد أن يطلب شهوده فيما قتهى اليه تصرفه وهو غاية الطلب ولما كان العلوق لله عرفا وعلما والمعية علما وشرا لا عرفا اراد أن يرى حكمه في الغاية فقال واسجد واقرب فان السجود في العرف بعد عما يجب لله من العلوق الاترى ابن عطاء لما غاص رجل بجله في الارض وقال جل الله قال اجل له جل الله لانه ما غاص الا لطلب ربه فانه سجد قربته من ذلك العضو الى الله فلما رأى اجل جهل ابن عطاء بالله في طلب الرجل ربه بالغوص قال اجل جل الله أي عن ان تحصره معرفتك فلا يكون له في عقدك الا العاقل في يحفظ السفلى وأنا رجل ما أنا رأس فلا بد أن اطلب ربي بحقيقة وليس الا السجود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لود ليتم بجبل لهبط على الله وهذا عين ما قاله اجل فن سجد واقرب من الله فضرورة يشهده الساجد في علوه ولهذا شرع للعبد أن يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى ينزهه عن تلك الصفة فالسجود اذا تحقق به العبد علم نزول الحق من العرش الى السماء الدنيا وذلك سجود القلب بطلب العبد في نزوله كما يطلبه العبد

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان الحق لا يقاوم الا بالحق فيكون هو الذي يقاوم نفسه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم واعوذ بك فاذا اتصف العبد بصفة الجبروت والكبرياء قصمه الحق فانه تعالى لا يقهر الا المنازع ولهذا العارف لا يتجلى له الحق في الاسم القاهر أبدا لانه غير منازع فالعارف يتجلى بالاسم القاهر ولا يتجلى له الحق فيه وهذه الصفة في الخلق لا تكون قط عن حقيقة بل يعلمون بحجزم وقصورهم وانما ذلك صورة ظاهرة كبرق الخلب فعلى قدر ما يظهر من هذه الصفة يتوجه القهر الالهي والبطش الشديد ولما اختلف المحل على الصفة لذلك ظهر الاقوى على الاضعف فواقع التفاضل الا في المحل لا في الصفة فاذا صدع بامر الله فالقهر بامر الله لانه لا ينفذ في المصدوع لانه ما قال له اصدع الا ولا بد أن يكون ذلك قابلا للنفوذ فيه حتى يسمى مصدوعا ولو كان لا يقبل النفوذ لكان هذا الامر عيبا لا ترى الى قوله تعالى وأعرض عن المشركين فانه لا يتفقد في المشرك اذ لو نفذ لوحد فقال له وأعرض لانهم ليسوا بمحل فيأمر الرسول المشرك من غير صدع والذي علم منه انه يجب ويقبل الامر ولو على كره هو الذي يصدع بالامر فاذا تحقق العبد بهذا الذكر ولم يتكشف له من يقبل أمره بمن لا يقبله فها هو في بعض الوجوه بمن دعا الى الله على بصيرة فان الداعي على بصيرة لا بد أن يكون آمرا في حق طائفة وصادعا بالامر في حق طائفة فيعلم من يتأثر لا مره من لا يتأثر فتائدة هذا الذكروير البصائر وكما الدعوة الى الله وهي درجة الرسل عليهم السلام والكمال من الورثة في الدعاء فتجد كلامهم كأنه القرآن جديد الايلي فيفتح للمؤمن به المعاني دائما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله وجهيره فاذا كروني اذ كركم) شعر

مر يذكر الله في احواله أبدا	يذكره فيها فلا ينفك يذكره
فان ذكر لذكر الحق ليس سوى	ما قلته وكذا في الكشف تبصره
الحق عين وجود الكون فاعتبروا	العين تشهد والوهم يحصره
والعقل يتقبحكم الفكر صورته	والفكر يستره والكشف يظهره
والعقل ينم ما حارت خواطره	هذا ينزهه وذاب صورته
وليس يدري الذي فيه يقلده	قالته يرشده والله ينصره
اذا رأى العقل ما قلناه فيه رأى	امر اعظيما وفورا فيه يهره
وكل ذلك حد والحدودات	فليس شيء من الاشياء يحجره

قال الله تعالى جده وكبرياؤه هو الذي يصلي عليكم فوصف نفسه بالتأخر في الذكرك عن ذكر العبد وهنا كان ذكر العبد يعطى في نفس الحق الذي ذكر لعبده كما يعطى السائل الاجابة في الحق ومن هذه الحضرة ظهرت آثار الكون في الوجود الحق فاذا كان الذكر صحيح الذكر وهو أن يسمع بذكر المذكور وهو صادق في انه يذكره اذا ذكره عبده فلا بد أن يسمعه ذكره لصدقه في قوله فمن لم يسمع بذكر ربه اياه عند ذكره فيتهم نفسه في ذكره وانه ما وفي بشرط المذكور الموجب لذكر ربه اياه وهنا سر لا يمكن كشفه من اجل الدعوى وهو ان الله قد اعلمنا بانه ذكره به من تكبير وتلليل وتسبيح وتقديس وتحميد وتعجيل كل ذلك معلوم مقترر وما اعلمنا بما يذكرنا به فاذا ذكره صاحب هذا الذكر وفي الشرط من الاخلاص والحضور فعلمته أن يسمع ما يذكره به ربه فيعلم ما يذكره به كما اعلمه على لسان الرسول ما يذكره به ربه فاذا لم يعلم ذلك فها هو ذلك الذكر ولا صاحب هجير فليزمن ما قلناه فانه لاعلامه له على صحة ذكره الا ما ذكرناه خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع والاربعون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله أمانا استغنى فأنته له

<p>يعظم الكشف ذاك الواحد الاحدا فانه يقبـل العتب الذي وردا او عالم بالذي في عتبه قصـدا فليس يفتحها الا الذي وجـدا لما عشت بعت بهامالا ولا ولدا ولا الملوك ولا الاسباب لي سندا وليس يعرفها الا الذي شمـدا</p>	<p>اذا تجلت صفات الحق في أحد ولو يعاتبه فيه منزله فانه عالم بمسأله وردا ان الامور اذا انسدت مسالكها لولا الصفات التي في خلقه ظهرت ولا اتخذت وجود الاهل لي سكا هذي المشاهد قد عزت مطالبها</p>
--	--

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان الله لما فرق بين ما يستحقه الكون من الصفات وبين ما تستحقه الذات والجناب الالهى من الصفات عظم عند العارفين بذلك نعت الحق خفيث ماراً ومالوا اليه ابتداء لعزته كلما يد الهم فاذا عتب العارف في ذلك قبل العتب هنالك خاصة ولم يطرده فاذا تجلى له نعت الهى مثل ذلك أيضا تصدى له وعظمه فان عتب كان حاله فيه مثل الحال الاول فان طرد العتب في كل نعت من نفسه فليس هو صاحب ذوق وانما هو صاحب قياس في الطريق فلا يتميز في عبيد الاختصاص أي افااته اذا طرد ذلك عامل نعت الحق بما لا يجب وهنازلت اقدام طائفة من المتشرعين ولم يكن ينبغي لهم ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على ما قلناه وجعلنا ان احتج به على ما قرأناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم كرم قوم فاكرموا وقال عز وجل لا ينهاكم الله عن الدين لم يقا تلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم واعلم ان الملك العزيز والعظيم في قومه ما جاء اليك ولا نزل عليك الا وقد نزل جبروته خالف ظهره او كان جبروته عنده اعظم من جبروته فعلى كل حال قد نزل اليك فأنزله أنت منزله من نفسه التي يستر بها تكن حكيماً وما عاتب الله نبيه في الاعمى والاعبد الا بحضور الطائفتين فبالجموع وقع العتب وبه أقول لامع الانفراد فتعظيم الملوك والرؤساء من تعظيم ربك وتعظيم الفقراء جبر لا غير لانكسارهم في فقرهم فان كان الفقراء من فقراء الطريق فليس ذلك بجبر عنده فانه لا يزول عنه فقره وانكساره بتعظيمك وقبولك واقبالك فانما المشهود له انما هو ربه وانما الجبر انما هو للفقراء من الله فالذاكر بهذا الذكرا لا يزال معظماً صفة الحق ظهرت على أى محل ظهرت وان عتب اقتصر على ذلك الشخص دون غيره فتنبه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب المو في خمسين وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا الآية) •

<p>اصعقه ذلك التجلي اهلكه ذلك التسولي نوره ذلك التـدلى بالله ياسيدي فقل لي اشهدني فيه عين ظلي وليس عيني قل لي فن لي في كل ضد وكل مثل وكل وصل وكل فصل وكل جسم وكل شكل</p>	<p>اذا تجلى لمن تجلي وان تولى عن تولى وان تدلى لمن تدلى قلت الذي قد سمعته لما رأيت الذي تجلي من لي اذا لم اكن سواء الله لا ظاهـر سواء وكل جنس وكل نوع وكل حسن وكل عقل</p>
--	---

اعلم ايدينا الله واياك ان الامر في التجلي قد يكون بخلاف ترتيب الحكمة التي عهدت وذلك اننا قد بينا

استعداد القوايل وان هنالك ليس منع بل فيض دائم وعطاء غير محظور فلو لم يكن التجلي له على استعداد اظهر له ذلك الاستعداد لهذا المسمى تجليا ما صح أن يكون له هذا التجلي فكان ينبغي أن لا يقوم به ذلك ولا يصق هذا قول المعارض علينا قلنا له يا هذا الذي قلناه من الاستعداد نحن على ذلك الحق متجلي دائما والقابل لادر هذا التجلي لا يكون الا باستعداد خاص وقد صرح له ذلك الاستعداد فوق التجلي في حقه فلا يخلو اما أن يكون له أيضا استعداد البقاء عند التجلي اولا يكون له ذلك فان كان له ذلك فلا بد أن يبقى وان لم يكن له فكان له استعداد قبول التجلي ولم يكن له استعداد البقاء ولا يصح أن يكون له فانه لا يدمن ان ذلك اوصعق او فناء او غيبة او غشية فانه لا يبقى له مع الشهود غير ما شهد فلا تطمع في غير مطمع وقد قال بعضهم شهود الحق فناء ما فيه لذة لا في الدنيا ولا في الآخرة فليس التفاضل ولا الفضل في التجلي وانما التفاضل والفضل فيما يعطى الله لهذا التجلي له من الاستعداد وعين حصول التجلي عين حصول العلم لا يعقل بينهما بون كوجه الدليل في الدليل سواء بل هذا اتم واسرع في الحكم وأما التجلي الذي يكون معه البقاء والعقل والالتذاذ والخطاب والقبول فذلك التجلي الصوري ومن لم يرغبه ربما احكم على التجلي بذلك مطلقا من غير تقييد والذي ذاق الامر ينفرق ولا بد وبلغني عن الشيخ المسن شهاب الدين السهروردي ابن اخي ابي النجيب انه يقول بالجمع بين الشهود والكلام فعلت مقامه وذوقه عند ذلك فما ادري هل ارتقي بعد ذلك ام لا وعلما انه في مرتبة التخليل وهو المقام العام الساري في العموم واما الخواص فيعلونه ويزيدون بأمر ما هو ذوق العائنة وهو ما اشار اليه اليساري ونحن ومن جرى مجرانا في تحقيق من الرجال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم والحمد لله وحده

* (الباب الاحد والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزه فيرى الله علمه ورسوله والمؤمنون) * شعر

كل من يعمل ما كلف به ثم للشارع فيه نظر فيري المنصف به هي جا هذا اسع في تحصيل زاد مبلغ انما ينظر في اعمالنا	فيه يسعد حقا فانتبه ويرى الله الذي قد جئت به وكذا كل لبيب متنبه من حلال لالزاد مشته من له الحكم الذي يحكم به
--	--

قال الله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ولكل راء عين تليق به فيدرك من المرقى بحسب ما تعطيه قوة ذلك العين فتم عين تعطي الاحاطة بالمرقى وليس ذلك الا الله واما ما يراه الرسول والمؤمنون فليس الرؤية خاصة ليس فيها احاطة فيراه الرسول بحسب ما ارسل به وكذلك المؤمن يراه بقدر ما علم من هذا الرسول فليست عين المؤمن تبلغ في الرتبة ادراك عين الرسول فان المجتهد مخطن ومصيب والرسول حق كله فان له التثريب وهو العين المطلوبة لطالب الدلالة فاذا قامت صورة العمل نشأة كاملة كان العمل ما كان من المكلف يراها الله من حيث اراها الرسول ويرى أيضا المؤمنون ذلك العمل من حيث يرونه الا من حيث يراها الرسول فالرسول مقر رحمةكم المجتهدين والمجتهدان يتنازعا ويخطئ كل واحد منهم ما صاحبه فلو ساوت الرؤية من كل ذي عين لما كان في العالم نزاع والى الله يرجع الامر كله في ذلك فاذا احكم في الامور بنفسه بماذا يحكم هل بما يراه او بما يراه الرسول او بما يراه المؤمنون فصاحب هذا الذم كيري مواطن في القيامة يحكم فيها الله بما يراه الرسول ومواطن يحكم فيها الله بما يراه المؤمنون لا بما يراه الرسول ومواطن يحكم فيها بالجموع فاذا وقف هذا الذم على هذه الاحكام وشاهد هذه

المواطن فهو صاحب ذكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ولوانهم اذ ظلموا انفسهم حاكم ولاية) شعر

من كان مثل أبيه في تصرفه واستغفر الله عما قد عصاه به ثم اجتنباه بما قد خصه وهدي للشرع فيسه موازين معدلة في حالة العدل والاحسان يطلبها	يأتي الحق مهما نفسه ظلمها وزاد قدرا على مقدارها وسما من الرجوع عليه بالذي حكمها يقضي بها صاحب الحق الذي علما منه ويخرج بالا حسان من فهمها
---	---

قال الله تعالى مخبرا عن آدم عليه السلام ربنا ظلمنا انفسنا قال الظالم نفسه لا الظالم لنفسه هو الذي يرجع الى ربه فان الظالم لنفسه ما خرج عن ربه حتى يرجع اليه فانه من المصطفين فالظالم نفسه هو ينجي للعق المشروع له الذي ظهر للرسول في حياته المصوّر بصورته ولذلك كان يقال له رسول الله في التعريف ما كان يقال له محمد فقط وكذلك اخبر الله في قوله محمد رسول الله وقال **واكن** رسول الله وخاتم النبيين فاذا جاء الظالم الى الحق المشروع الذي بايد بنا اليوم فان تحيدله في الصورة المحمدية فيعلم انه من اصحاب هذا الذكرا ما في النوم او في البقطة كدف كان وان لم يتحيدله فما هو ذلك الرجل فاذا تحيدله فلا يخلو فاما ان يستغفر الله لهذا الظالم نفسه او لا يستغفر الله فان استغفر الله الظالم نفسه ولم ير ضرورة الرسول تستغفر له فانه بالموثمين رؤف رحيم فيعلم عند ذلك انه ما استغفر الله فان استغفاره الله في ذلك المواطن يدكر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستغفار لله في حقه فيستغفر له فيجد الله عند ذلك توابا رحيميا وقد ظلمت نفسه وجئت الى قبره صلى الله عليه وسلم فرأيت الامر على ما ذكرته وقضى الله حاجتي وانصرفت ولم يكن قصدي في ذلك المجيء الى الرسول الا هذا الهجير وهكذا تلونه عليه صلى الله عليه وسلم في زيارتي اياه عند قبره فكان القبول وانصرفت وذلك في سنة احدى وسبعمائة فقد اعلمت كيف ينبغي الظالم نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله والله من ورائهم محيط) شعر

ان الاحاطة للرحمن تحديد فن تجرد عن اكاف نشأته الله انزه أن يقضى عليه بما كأله من وجوه الكون اجعه	مع الوراء ويقضي فيه تجريد لم يقض في عقله لله تحديد يرده لجلال الله تحميد تسيج حمد وتهليل وتمجيد
---	--

قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده لما كان الحق عين الوجود لذلك اتصف بالا حاطة بالعالم وانما جعل الله الاحاطة بالوراء للحفظ الالهي وذلك لما جعل له عينين وجعلهما في وجهه الذي هو الامام منه والجنبيان وكل ذلك كان الواقع المسمي عادة ولم يكن للوراء سبب يقع به الحفظ لهذا المذكور حفظ الله بذاته ولم يجعل له سببا يحفظه به سواء حصلت نشأة الانسان بين امامه وامام الحق فما قابله كان شهادة وما كان وراءه كان غيبا له فهو من امامه محفوظ بنفسه ومن خلقه محفوظ بربه وليس وراء الله مرمى فلو لم يكن الحق من ورائهم محيطا لاخذ الانسان من ورائه فأن مما يحذر وعتمد على حفظه بما شاهد من امامه فحصل له الامان من امامه غيبا وشهادة وحصل له الامان من ورائه ايمانا فاذا أخذ الله من اي ناحية أخذه من آمنه وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة أخذها من ورائها وأما الاحاطة العامة فهي الاخذ الكلي وهو قوله والله محيط بالكافرين من غير تقييد بجهة خاصة **لكن** هو أخذ بنفسه بتقييد صفة وهو الكفر وليس سوى السر قاشبه الوراء

لانه لا يدركه الانسان خافرا يشأخذ الاحاطة يكون عن شهود أي بما ورد فاذا أخذ الله من أخذ من اولياته لا يأخذه الامن ورائه لا ينجأ فهو يأخذه برق حتى لا يشعر فاذا أحس بذلك انس لما يجد فيه من اللذة لانه لا عن مشاهدة تشبيه ولذلك اشرب باداة بل عن الاول فقال بل هو قرآن مجيد أي جمع شريف يعني ما هو عليه من الاسماء والنعوت في لوح محفوظ وهو أنت اشارة واعتبارا وأنت لست منك في جهة وان كانت الجهات فيك وما ثم سواها فأتى الراء لهذا الاضراب ولم ينتف بوجه فانه عينك وما بقي في الوجود سوى عين واحدة وهو أنت فتنبه لما أوما نأاليه في هذا الاضراب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

الباب الرابع والخمسون وخمسة في معرفة حال قطب كان منزله ولا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا الآية شعر

لا تحسبن رجالا يفرحون بما ويفرحون بحمد الخلق فيه وما وذا هجير لحتم الاولياء ومن وهو الامام الذي رست قواعده تعمله اوجه الاملاك قاطبة	أتوا وليس لهم فيما أتوا قدم لهم من الفعل الا الفقد والعدم يكن له مثل هذا الوصف ينعدم الطيب الطاهر المحسان والعلم واخلق تعمله والالوح والقلم
---	---

اعلم أيذنا الله وياك الروح منه اني التزمت هذا الذكر سنين حتى كنت اسمي به في بلدي كما كنت اسمي أيضا بغيره من الازدكار ورأيت له بركات ظاهرة فلا بقوله أتوا ولا بقوله بما لم يفعلوا فهو قوله فلم يقتلوه ولكن الله قتلهم وقوله وما رميت أذرميت ولكن الله رمى فيبيء الانسان بالفعل من كون الفعل ظهر فيه فيجب ان يحمدا بما فعل فيه والفعل ليس له فله من الاتذاد بذلك عن قدر دعواه الا انه التذاد موجه لكونه يعلم الامر على خلاف دعواه كالتكبر الجبار الذي لا يمكن له ان يتزج عن ضروراته واقترقاره الى ادنى الاسباب المريحة له من اله فقله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب يقول لا تظن انهم يلدنون بذلك اشارة لاحقيقة وبستهذيبه بل لهم فيه استعذاب ان كانوا عارفين بجموعه في هذا الذوق بين العذاب والالم فهم من وجه في نعيم ومن وجه في ألم مؤلم كما قال بعضهم شعر

فهل سمعت بصب منهم بعذاب	سليم طرف سقيم معذب بنعيم
----------------------------	-----------------------------

واعلم ان كل ذكر ينتج خلاف المفهوم الاول منه فانه يدل ما ينتجه على حال الذكر كما شرطناه في التفسير الكبير لنا الا الكامل من الرجال فانه يعلم جميع ما ينتجه ذلك الذكر اعدم تقييده وخروجه عن تلك الصفات والاسماء التي تحت ولاية الاسم الله فان الكامل من الرجال بمنزلة الاسم الله من الاسماء وان كان له الاطلاق فلا ينطق به الا مقيدا بالحال واللفظ لا بد من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

الباب الخامس والخمسون وخمسة في معرفة السبب الذي منعه ان اذكر فيه بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة شعر

لكل منع سبب ظاهر فما منع يظهر من غيره وقد يكون المنع من قربه	او باطن لا بد من كونه وما منع يظهر من عين وقد يكون المنع من بينه
--	--

فن وجود العقل عن فكره مجد وجود الحق في صونه
 فزينة الانسان من نفسه ادراكه الزينة في شينه

اعلم وفقنا الله واياك ان الكتب الموضوعة لاتبرح الى ان يرث الله الارض ومن عليها وفي كل زمان لا بد من وقوف اهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من وجود قطب يكون عليه مدار ذلك الزمان فاذا سمينا وعيناه قديكون اهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين ولا يعرفون رتبته فان الولاية اخفاها الله في خلقه وربما لا يكون عندهم في نفوسهم ذلك القطب بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا سمعوا في كتابي هذا بذكركم ادا هم الى الوقوع فيه فينزع الله نورا الايمان من قلوبهم كما قال روي وانا اكون انا السبب في مقت الله اياهم فترك ذلك شفقة مني على أمة محمد صلى الله عليه وسلم وما انا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة الرسول يجب الايمان به عليهم وبما جئت به ولا كلفني الله اظهار مثل هذا فاكون عاصيا بتركه ولا هذه المسألة بمنزلة قوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط الرحمة على الكافة اولى من اختصاصها في حقنا وقد فعل مثل هذا القشيري في رسالته حيث ذكر اوائلك الرجال في أول الرسالة وما ذكر فيه من الخلاص الذي وقع فيه حتى لا تطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق عقيدته في التوحيد في صدر الرسالة ليزيل بذلك بعض ما في نفس الناس منه من سوء الطوية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخنا درج سنة تسع وثمانين وخمسمائة رجه الله شعر

تبارك الملك والامام	بالكشف والحال والمقام
وهو الذي لا يزال ملكا	في كل حال على الدوام
له الكمال الذي تراه	في كونه اعين الانام
له الكمال الذي تراه	يزيد قدرا على القام
مرتب بالامور ككثفا	في عالم النور والظلام
يشهد في الانبياء كشفا	عين الذي كان في المنام
نأله في الكلام وحيا	تجاد بالوحى في الكلام

كان هذا الهجير والمقام لشيخنا أبي مدين وكان يقول ابدا سورق من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولها الزيادة دائمة في الدنيا والاخرة فانها مختصة بالملك والزيادة انما تكون من الملك فكلمات كثررت تضاعف على الذاكر ما ينعم الله به على عبده والناس على مراتب مختلفة وتكون زياداتهم على حسب مراتبهم بما هم فيه فمن كان من اهل المعاني كانت الزيادة من المعاني ومن كان من اهل الحس كانت زيادته من المحسوسات قد علم كل اناس مشربهم فلو اعطى في المزيد خلاف ما تعطيه مرتبته لم يقم به رأسا فينسب الى سوء الادب واذا وافق رتبته وقع به الفرح منه والقبول وزاد في الشكر فتضاعف له المزيد واعلم ان هذا الذاكر به ذا الذكر الخاص لا بد ان يتقدح له ان عينه يد الحق الذي بها الملك فيرى الحق يعطى به من لا يرى انه يده فيكون الحق مشكورا عند المنعم عليهم من جهة هذا الذاكر فيجني ثمرة نعيم كل منعم عليه فيشركهم في كل نعيم يتألونه من أي نوع كان من الانعام وهذا لا يكون الا لمن كل من رجال الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

* (الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق) * شعر

الا أن ختم الاولياء رسول . هو الروح وابن الروح والام مريم فينزل فيها مقسطا حكامنا فيقتل خنزيرا ويذبح باطلا يؤيده في كل حال بآية يقم باعلام الهدى شرع أحد يفيض عليه من وسيلة ملكه	وليس له في العالمين عدل وهذا مقام ما اليه سيل وما كان من حكمه له فيزول وليس له الا الاله دليل يراه برأى العين فهو كقيل يكون له منه لديه مقيل ولكنه في حاله نزيل
--	---

اعلم وفقنا الله واياك ان الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم على ربه ان جعل من أمته رسلا ثم انه اختص من الرسل من بعدت نسبته من البشر فكان نصفه بشرا ونصفه الآخر روحا مطهرة ملكا لان جبريل عليه السلام وهبه لمريم عليها السلام بشرا سويا رفعه الله اليه ثم ينزله وليا خاتم الاولياء في آخر الزمان يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته فاذا نزل وليا خاتم الاولياء يكون ختما لولاية عيسى من حيث ما هو من هذه الامة حاكما بشرع غيره كما ان محمدا خاتم النبيين وان نزل بعده عيسى كذلك حكم عيسى في ولايته بتقديمه بالزمان خاتم ولاية الاولياء وعيسى عليه السلام منهم ورتبته قد ذكرناها في كتابنا المسمي عنقاء مغرب فيه ذكره وذكر المهدى الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغنى عن ذكره في هذا الكتاب ومنزله لا خفاء بها فان عيسى كما قال تعالى رسول الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة الاسماء الحسنى التي لرب العزة وما يجوز أن يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز شعر

أرى سلم الاسماء يعلو ويسفل فيأجيب كيف السلامة والعماء الم تر أن الله في النار يعدل فان قلت هذا كافر قلت عادل فهذا دليل أن ربي واحد فأعياننا أسماءه ليس غيرها	ويجري به ربح جنوب وشمال شقيق الهدى والامر ما ليس يفصل وفي جنة الفردوس يسدى ويفضل وان قلت هذا مؤمن قلت مفضل يولي الذي شاء الاله ويعزل ففي نفسه يقضي الامور ويفصل
---	--

قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى وايت سوى الحضرات الالهية التي تطلبها وتعينها احكام الممكنات وايت احكام الممكنات سوى الصور الظاهرة في الوجود الحق فالحضرة الالهية اسم لذات وصفات وافعال وان شئت قلت صفة فعل وصفة تنزيه وهذه الافعال تكون عن الصفات والافعال تقتضي اسما ولا بد لكن منهما ما اطلقها على نفسه ومنها ما لم يطلقها على غيره بلقتضت فعل مثل ومكر الله وحضر الله وكيد كيدا والله يستهزئ بهم الذي اذا بنيت من اللفظ اسم فاعلم لم يمتنع وكذلك الكتابات منها منى سراويل تقيكم الحر وهو تعالى الواقي والنائب هنا الدربال وشبه ذلك ومنها الضمائر من المتكلم والغائب والمخاطب والعام مثل قول الله تعالى يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله فقد تسمى في هذه الآية بكل ما يقتضيه فكل ما يقتضيه فهو اسم الله تعالى اذا فقر الاله وان لم يطلق عليه لفظ من ذلك فخص انما تعتبر المعاني التي تفيدنا العلوم وأما التعجيب ورفع التعجيب في الاطلاق عليه سبحانه فذلك الى الله فما اقتصر عليه من اللفاظ في الاطلاق اقتصرنا عليه فانا لانسميه الا بما سمى به

نفسه وما منع من ذلك منعنا اديامع الله فانما نحن به وله قلند كرفي هذا الباب الحضرات الالهية
التي كنى الله عنها بالاسماء الحسنى حضرة حضرة ولتقصر منها على مائة حضرة ثم تتبع ذلك بقصود
بما يرجع كل فعل الى هذا الباب فمن ذلك الحضرة الالهية وهي الاسم الله شعر

آياته انه في كونه الله
من العباد فلا اله الا هو
فيه وذلك قول القائل الله

الله الله في الله الذي حكمت
سجانه جل ان يحظى به احد
اختصر باسم فلم يشركه من احد

وهي الحضرة الجامعة للحضرات كلها ولذلك ما عبد ما عبد عابدا الا هي وبذا حكم الله تعالى في قوله
وقضى ربك الاتعبدوا الا اياه وقوله انتم الفقراء الى الله

فله ما يحضى ولله ما يدا * نعم بل هو الله الذي ليس الا هو

واعلم انه لما كان في قوة الاسم الله بالوضع الاول كل اسم الهى بل كل اسم له اثر في الكون يكون عن
مسماء ناب مناب كل اسم لله تعالى فاذا قال قائل يا الله فانظر في حالة القائل الذي بعثه على هذا
النداء وانظر أى اسم الهى يختص بتلك الحال فذلك الاسم الخاص هو الذى يشاديه هذا الداعى
بقوله يا الله لان الاسم الله بالوضع الاول انما مسماء ذات الحق عينها التي بيدها ملكوت كل شئ
فلهذا اتاب الاسم الدال عليها على الخصوص مناب كل اسم الهى ثم ان لهذا المسمى من حيث
رجوع الامر كله اليه اسم كل مسمى يفتقر اليه من معدن ونبات وحيوان وانسان وذلك وملك
وامثال ذلك مما ينطق عليه اسم مخلوق او مبدع فهو تعالى المسمى بكل اسم المسمى في العالم بماله
اثر في الكون وما ثم الامن له اثر في الكون واما تضمنه لاسماء التنزيه فأخذ ذلك قريب جدا وان
كان كل اسم الهى بهذه المثابة من حيث دلالة على ذات الحق جل جلاله وعز في سلطانه لكن لما كان
ماعد الاسم الله من الاسماء مع دلالة على ذات الحق يدل على معنى آخر من سلب أو اثبات بما فيه
من الاشتقاق لم يقو في احدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالرحمن وغيره من الاسماء الالهية
الحسنى وان كان قد ورد قوله تعالى امرانيه صلى الله عليه وسلم قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
أياتا تدعوا فله الاسماء الحسنى فالضعيف في له يعود على المدعوية تعالى فان المسمى الاصلى الزائد على
الاشتقاق ليس الا عين واحدة ثم ان الله تعالى قد عصم هذا الاسم العلم ان يتسمى به احد غير ذات
الحق جل جلاله ولهذا قال الله عز وجل في معرض الحجة على من نسب الالوهة الى غيره هذا المسمى
قل هوهم فيه الذي قيل له ذلك فانه لو سماء مسماء لا يغير الاسم الله واما ما فيها من الجمعية فان
مدلولات الاسماء الزائدة على مفهوم الذات مختلفة كثيرة وما بأيدينا اسم مخصص علم للذات سوى هذا
الاسم الله والاسم الله يدل على الذات بحكم المطابقة كلاسماء الاعلام على مسمياتها وسماء تتدل
على تنزيه وسماء تتدل على اثبات اعيان صفات وان لم تقبل ذات الحق قيام الاعداد وهي الاسماء
التي تعطى اعيان الصفات الثبوتية الذاتية كالعالم والقادر والمريد والسميع والبصير والحي والمجيب
والشكور وامثال ذلك واسماء تعطى النوع فلا يفهم منها عند الاطلاق الاتسب والاضافات
كالاول والآخروالظاهر والباطن وامثال ذلك واسماء تعطى الافعال كالخالق والرازق والبارئ
والمصور وامثال ذلك من الاسماء وانحصر الامر بجميع الاسماء الالهية بلغت ما بلغت لا بد أن ترجع
الى واحد من هذه الاقسام او الى اكثر من واحد مع ثبوت دلالة كل اسم منها على الذات لا بد من
ذلك فهي حضرة تتضمن جميع الحضرات فمن عرف الله عرف كل شئ ولا يعرف الله من لا يعرف
شيأ واحد أى مسمى كان من الممكنات وحكم الواحد منها حكم الكل في الدلالة على العلم
بالله من حيث ما هو له للعالم خاصة ثم اذا وقع لك الكشف بالعمل المشروع رأيت انك ما علمته

الكواكب كل في فلك يسبحون ما قال يستقرون في ثلثمائة وستين درجة بل كل دقيقة بل كل ثانية بل كل جزء لا يجزئ من الفلك اذا انزل الله فيه أي كوكب كان من الكواكب يحدث الله عند نزوله في كل جوهر فرد من عالم الاركان ما لا يعرف ما هو الا الذي اوجده ويحدث في الملا الاوسط من الارواح السماوية التي تحت مقر فلك البروج الى فلك الاثير من العلوم بما يصحقه عز وجل من المهاد على ما وهبهم من المعارف الالهية كل قد علم صلاته وتسييره والله عليم بما يفعلون والذين في هذا الملا هم اهل الجنان والذين في عالم الاركان وفي بعض هذا العالم هم اهل النار الذين هم اهلها ويحدث في الملا الاعلى وهو ما فوق فلك البروج الى معدن النفوس والعقول الى العما من العلوم التي تعطىها الاسماء الالهية ما يؤتيهم الى الشاء على الله بما ينبغي له تعالى من حيث هم لا من حيث الاسماء فان الاسماء الالهية اعظم احاطة بما هم عليه فان تعلقها في تنفيذ الاحكام غير متناه وأما السلطان الذي لهذه الحضرة على اهل النزاع في الحق فهو ان المقالات اختلفت في الله اختلافا كثيرا من قوة واحدة وهي الفكر في اشخاص كثيرين مختلفي الامزجة والاشباح والقوى ليس لها من عقدها الامزاجها الطبيعي فخط كل شخص من الطبيعة ما يعطيه المزاج الذي هو عليه فاذا أفرغت قوتها فيه حصل له استعداد به يقبل تفتح الروح فيه فيظهر عند التفتح وتسوية الجسم الطبيعي صورة نورية روحانية متميزة بين نور وظلمة ظلمتها ظلم ونورها ضواء فظلمها هو الذي امتد الرب فهو رباني ألم ترالى بك كيف مد الظلم ونورها ضواء لان استنارة الجسم الطبيعي انما كان بنور الشمس وقد ذكر الله انه جعل الشمس ضياء وجعل القمر نورا فلماذا جعلنا نورها ضواء من اجل الوجه الخاص الذي لله في كل موجود أو من كون افاضته الضوء على مرآة الجسم المسوى يظهر في الانعكاس ضوء الشمس كظهوره من القمر فلماذا سمينا الروح الجزئي نورا لان الله جعل القمر نورا بالجعل كما كانت الشمس ضياء بالجعل وهي بالذات نور والقمر بالذات محو فلقه والقضاء وللشمس البقاء شهر

فالقمر القضاء بكل وجهه	وللشمس الاضاءة والبقاء
وللوجه الجميل بكل حسن	لنامته البشاشة واللقاء
حينما احسنه عن كل عين	كما يحصى من الشجر اللحاء
نزلنا بالسماء على وجود	له العرش المحيط له العما
له الاقبال والادبار فينا	له حكم السنا وله السناء
اذا يدنو فجلسه رحيب	وان يعملوا قلنا الثناء
له حكم الارادة في وجودي	هو المختار يفعل ما يشاء

ثم تبعث القوى الحسية والروحانية تخلق هذا الروح الجزئي المنفوخ بطريق التوحيد لانه قال وتفتت واما روح عيسى عليه السلام فهو منفوخ بالجمع والكثرة ففيه قوى جميع الاسماء والارواح فانه قال فتفتت انون الجمع فان جبريل عليه السلام وهبه لها بشرا سويا فقبلي في صورة انسان كامل فتفتح وهو تفتح الحق كما قال على لسان عبده سمع الله ان جده فلما تبعته هذه القوى كان منها القوة المفكرة اعطيت للانسان لينظر بها في الآيات في الافاق وفي نفسه ليتبين له بذلك انه الحق فاختلفت الامزجة فلا بد ان يختلف القبول فلا بد ان يكون التفاضل في التفكير فلا بد ان يعطى النظر في كل عقل خلافا ما يعطى الاخر حتى يتميز في امر ويشترك مع غيره في امر فهذا سبب اختلاف المقالات فيحكم الرب بين اصحاب هذه المقالات بما يجي به الشرع المنزل فتبقى العقول واقفة في ادلتها وترجع الى اختلاف نظرها في المواد الشرعية بعدما كانت اولاً ناظرة بالنظر العقلي وذلك ليس الا للمؤمنين والمؤمنات خاصة فالواقفون مع حكم الرب في ذلك بين المتنازعين هم

المؤمنون ولهم عين الفهم فاذا اختلفوا مع الاتفاق فاختلفوا في المفهوم من هذا اللفظ حكم به
 الرب في حق الحق وهذا هو الحق الذي نصبه الشرع للعباد وبما سمي به نفسه تسميه وبما وصف
 به ذاته نصفه لانزيد على ما اوصل اليها ولا تختص له اسما من عندنا واما نزاع غير المؤمنين في اختلاف
 عقائدهم فيكون الشارع واحدا منهم في كونه نزاع في الحق منزع عالم ينزعوه لكونهم غير مؤمنين
 فالماكم بينهما عني بين الشرع والعقلاء غير المؤمنين انما هو الله بصور التجلي به يقع الفصل بينهما
 ولكن في الدار الاخرى لا هنافان في الدار الاخرى يظهر الحسب الجبر فلا يقي منازع هناك اصلا
 ويكون الملك هناك الله الواحد القهار وتذهب الدعاوى من اربابها وتبقى المؤمنون هناك سادات
 الموقف على كل من في الموقف واما النظر في مصالح الممككات الذي لهذه الحضرة فاعلم ان الممككات
 اذا نظرت من حيث ذاتها لم يتعين لقبها من الاطراف طرف تكون به اولا فيكون الرب يتنظر
 بالاولوية في وجودها وعدمها وتقدمها في الوجود وتأخرها ومكانها ومكاتها والتناسب بينها
 وبين ازمنتها وامكنتها واحوالها فيعمد الى الاصلح في حقها فيبرز ذلك الممكن فيه لانه لا يبرزه
 الا لیسجه ويعرفه بالمعرفة التي تليق به بما في وسعه ان يقبلها ليس غير ذلك ولهذا ترى بعض الممككات
 يتقدم على بعض وتأخر ويعلو ويسفل وتلون في احوال وهراتب مختلفة من ولاية وعزل وصناعة
 وتجارة وحركة وسكون واجتماع وافتراق وما أشبه ذلك وهو تقلب ممككات في ممككات في غير ذلك
 ما تطلب واما العبودية التي لا تقبل العتق فهي العبودية لله فان العبودية على ثلاثة اقسام عبودية
 لله وعبودية للخلق وعبودية للعالم وهي العبودية فهو منسوب الى نفسه ولا تقبل العتق من
 هذه الثلاثة الا عبودية الخلق وهي على قسمين عبودية في حرية وهي عبودتهم للاسباب فهم عبيد
 الاسباب وان كانوا احرار وعبودية الملك وهي العبودية المعروفة في المعلوم التي يدخلها البيع
 والشراء فيدخلها العتق فيخرجهم عن ملك المخلوق وبشيت الحيرة في ملك الاسباب هل يخرج من
 اشتقاق الاسباب أم لا فنرى ان الاسباب حاكمة عليه ولا بد ومن المحال الخروج عنها الا بالوهم
 لا في نفس الامر قال ما يصح العتق من رق الاسباب ومن قال بالوجه الخاص الذي لا اشتراك فيه
 قال بالعتق من رق الاسباب وعتقه معرفته بذلك الوجه الخاص فاذا عرفه خرج عن رق الاسباب
 واما عبودية الله وعبودية العبودية وهي عبودية الحال فلا يصح العتق فيها جلة واحدة واما ارتباط
 الحياة بالاسباب المعتادة فاطهر ما يكون فيما يقع به الغذاء لكل متغذ من الغذاء المعنوي والحسوس
 فالغذاء الحسوس معلوم والغذاء المعنوي ما تغذى به العقول وكل من حياته بالعلم كان ما كان وعلى
 أي طريق كان فكلم من علم يحصل للعالم به من طريق الابتلاء وذلك لا قامة الحجة فمين من شأنه الطلب
 وهو سار في جميع الموجودات وقد بينا ذلك في عضو البطن من مواقع التجويم ولولا التطويل بينا
 في هذه الحضرة ما يتعلق من الاسرار بها فلا يبينه من كل حضرة الاعلى طرف منها ولهذا الاسم الرب
 اضافات كثيرة تجتمع في الاضافة وتنفرد بحسب ما يضاف اليه فتم اضافة للعالمين ولكاف الخطاب
 من مفرد قوبلث ومثنى ومن ربك يا موسى ومجموع ربكم والى الآباء والى ضمير القاتب ربه وربهم
 والى السماء والسموات والى الارض والى المشرق والمغرب والى المشارق والمغارب والى الناس
 والى الفلق والى ضمير المتكلم فلا تجده ابد الا مضافا فعملك به من حيث من هو مضاف اليه فافهم
 والكلام في هذه التفاصيل يطول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (حضرة الرحمن الاسم الرحمن الرحيم) •

الى الرحمن حلى وارتحالى	لا تخفى بالجلال وبالإجلال
فان الحق كان بشارحيا	زوقا يوم يدعوني نزال

مبالغة في الرحمة الواجبة والامتنانية قال تعالى ورحق وسعت كل شيء ومن اسما الله تعالى الرحمن الرحيم وهو من الاسماء المركبة كعبليك ورام هرمن وانما قبل هذا التركيب لما انقسمت رحمة بعباده الى واجبة وامتنانية فبرحة الامتنان ظهر العالم وبها كان مال اهل الشقاء الى النعيم في الدار التي يعمرونها وابتداء الاعمال الموجبة لتحصيل الرحمة الواجبة وهي الرحمة التي قال الله فيها لنبيه صلى الله عليه وسلم على طريق الامتنان فيمارة من الله انت لهم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين رحمة امتنان وبها رزق العالم كله فعمت الرحمة الواجبة لها متعلق خاص بالنعمة والصفات التي ذكرها الله في كتابه وهي رحمة داخله في قوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما انتهى علمه منتهى رحمة فيمن يقبل الرحمة وكل ماسوى الله قابل لها بلا شك ومن عموم رحمة ورحمته نفس الرحمن وازالة الغضب عنه الذي لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله اذا غضب بشهادة المبلقين عنه الارسال عليهم الصلاة والسلام في الصحيح من النقل وصحت هذه الحضرة باسم المبالغة له مومها ودخول كل شيء فيها فلما كان لها من التعلق بعدد الممكثات على افراد كل ممكن وبعدد المناسبات الموجبة للتركيب كانت لا تنهاى فرحة الله غير متناهية ومنها صدرت الممكثات ومنها صدر الغضب الالهى ولما صدر عنها لم يرجع اليها لانه صدر صدور فراق لتكون الرحمة خاصة بحضرة ولذلك تسابقا فاسبقا لا عن تميز وانفراد وجميع ماسوى الغضب الالهى وجد من الرحمة في عين الرحمة فخرج عنها شعر

فرحة الله لا تحدد	وكل ما عندها معد
وكل من ضل عن هداها	فانه نحوها يرد
فالقرب منها هو التداي	ومالديها من بعد بعد
فلا تنقل انها تاهت	فخالها في الحدود حد
بها عيزت عنه فانظر	فارب رب والعبد عبد

ومن علم سبب وجود العالم ووصف الحق نفسه بأنه أحب أن يعرف تخلق الخلق وتعرف اليهم فعرفوه ولهذا سمع كل شيء بحمده علم من ذلك أول متعلق تعلقت به الرحمة فالمحب مرحوم للوازم المحبة ورسومها واعلم أن الحكم على الله ابد بحسب الصورة التي يتجلى فيها فاصح لتلك الصورة من الصفة التي قبلها فان الحق بوصف بها ووصف بها نفسه وهذا في العموم اذا رأى الحق احد في المنام في صورة أى صورة كانت حل عليه ما تستلزمه تلك الصورة التي رآه فيها من الصفات وهذا مما لا ينكره احد في النوم فمن رجال الله من يدرك تلك الصورة في حال اليقظة ولكن هي في الحضرة التي يراها فيها النائم لا غيرها وهذه المرتبة يجمع فيها الانبياء عليهم السلام والاولياء رضى الله عنهم وهنا يصح كون الرحمة وسعت كل شيء وهذه الصورة الالهية في هذه الحضرة من الاشياء فلا بد أن تسعها رحمة الله ان عقلت والانتقام من رحمة المنتقم بنفسه في الخلق والله عزير عن مثل هذا ذات مقام والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما واذا وفق الله عبده للتوبة فقد وفقه لما الله به فرح فان الله يفرح بتوبة عبده في الصحيح فذلك من رحمة الله والاخبار النبوية في ذلك اكثر من ان تحصى كثرة

(* حضرة الملك والملكوت وهو الاسم الملك) * شعر

ان الملك هو الشديد فكأن به	ملكاً على الاعداء حتى تملك
فاذا ملكك النفس عن نصريها	فبما تريد فكأن به نعم الملك

وايضا ان الملك هو الشديد فكيف به
 لو لم يكن من ملكه الا الذي
 وله ملكا في القيامة تسعد
 يوم القيامة في السعادة تشهد

اعلم ان الملك والملوك لهما الاسم الظاهر والباطن وهو عالم الغيب وعالم الشهادة وعالم الخلق وعالم الامر وهو الملك المقهور فان لم يكن مقهورا تحت سلطان الملك فليس بملك ومن كان باختيار ملكه لا باختيار نفسه في تصرفه فيه فليس ذلك بملك ولا ملك بل منزلة من هو بهذه المنابة في ملكه منزلة المتنفل في العبادات فهو عبد اختيار لا عبد اضطرار يعزل ملكه اذا شاء ويولي له اذا شاء والملك المجبور المضطر ليس كذلك فهو تحت سلطان الملك فاذا نفذ امره في ظاهر ملكه وفي باطنه فذلك الملكوت وان اقتصر في التفوذ على الظاهر وليس له على الباطن سبيل فذلك الملك وقد ظهرت هاتان الصفتان بوجود المؤمن والمنافق في اتباع الرسل صلوات الله عليهم فثمة من اتبعه في ظاهره وباطنه وهو المؤمن المسلم ومنهم من اتبعه في ظاهره لا باطنه وذلك المنافق ومنهم من اتبعه في باطنه لا في ظاهره فذلك المؤمن العاصي وما جعل الله للانسان عينين الا ليدرك بهما هاتين الصفتين عين حس وعين عقل بصيرة وبصر لانه لما خلق من كل زوجين اثنين خلق لادراكهما عينين وما اضاف الى نفسه تعالى الا عين بلفظ الجمع الا ليدل على الكثرة فكل عين حافظة مدركة لامر ما يابى وجهه كان فهي عين الحق الذي له الحفظ والادراك فذلك سبب الجمع فيها شعر

فهو الحفيظ بنفسه ويخلق * وهو العليم بعالمه من حقه

ولما اضاف بل وصف نفسه تعالى بالمشيئة والاختيار اثبت بذلك عندنا ثمر عال عقلا ان له تصرفا في نفسه وهذا حكم يحيله النظر العقلي بعين البصيرة على الله ويعصمه الخبر الشرعي والعين البصري في اختلاف الصور عليه التي يتجلى فيها وبه ثبت عمو الله ما يشاء ويثبت وان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ولو اراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى في هذا كله وجهه الى أحدية متعلق الارادة ووجهه الى التصرف في التعلق والتصرف في التعلق تصرف في الارادة والارادة اما ذاته على مذهب نقاة الزائد واما صفته على مذهب مثبتى الصفات زائدة والعصم غير هذين القولين وهو ان الارادة ليست بأمر زائد على الذات ولا هي عين الذات وانما هي تعلق خاص للذات أثبتة الممكن لا مكانه في القبول لاحد الامرين على البديل لولا معقولية هذين الامرين ومعقولية القبول من الممكن ما ثبت للارادة ولالاختيار حكم ولا ظهر له في العبارات اسم فن حضر مع الحق في حضرة الملك والملوك ولم يعرف العالم ولا ما هو ولا عرف نسبته من الحق ولا نسبة الحق منه فما حضر في هذه الحضرة بوجه من الوجوه ولا كان له حظ في الاسم الملك

(حضرة التقديس وهو الاسم القدوس) شعر

من طهر النفس التي لا تجلي ويود ملكا طاهرا اذا عفة	اعلامها فينا بكن قدوسا من كان في نصريفه ابليسا
وايضا الى القدوس اعلمت المطايا وبالعرش المحيط وساكنيه فان القدوس ليس له نظير وان الحق ليس به خفاء	لا حظي بالزكاة وبالطهور وبالامر العلي من الامور به احبي له وبه نشورى وصدر الحق منافي الصدور

سبح قدوس مطهر في نفسه من الاسماء النواقص والاسماء النواقص هي التي لا تتم الابداله وعائد فان من اسمائه سبحانه الذي وما في قوله الذي خلق السموات والارض وفي قوله الذي خلق الموت والحياة وقوله تعالى والسماء وما بناها في بعض وجوه ما في هذا الموضع فان ما قد يكون هنا

مصدرية وقد تكون بمعنى الذي فتكون ناقصة فتكون هنا اسما لله عز وجل فاعلم ان الله لما خلق
الاسباب وجعلها الظاهرة لعباده وفعل المسببات عندها تخيل الناظرين انها ما خلقت الا بها
وهذا هو الذي أضل الخلق عن طريق الهدى والعلم وحجبهم عن الوجه الخاص الذي لله في كل كائن
مع رفعة عن التقيد به فاعلم ان ذلك اللفظ المسمي اسما ناقصا وهو ما ومن والذي واخوات هذه الاسماء
انما سماها السبب الذي احتجب الله به عن خلقه في خلقه هذه المسببات عنده فهو القدوس اي المطهر
عن نسبة الاسماء النواقص اليه لا اله الا هو العزيز الحكيم فانت بجبر النظرين اما ان يكون كشفك
ان الحق هو الظاهر في مظاهر الممكات فيكون التقديس للمكات بوجود الحق وظهوره في اعيانها
فتقدست به عما كان يفسد اليها من الامكان والاحتمالات والتغيرات فليس الشأن الا امر واحد
واعيان كثيرة كل عين في احديتها لا تتغير عين امين بل يظهر بعضها البعض ويتخفى بعضها عن بعض
بحسب صورة الممكن واما ان يكون الحق عين المظهر ويكون الظاهر احكام اعيان الممكات الثابتة
ازلا التي لا يصح لها وجود فيكون التقديس للحق لاجل ما ظهر من تغير احكام الممكات في عين الوجود
الحق أي الحق مقدس قدوس عن غيره في نفسه بتغير هذه الاحكام كما تقول في الزجاج المتلون بالوان
شيء اذا ضرب النور فيه وانبسط نور الشعاع مختلف الالوان الاحكام عين التلون بالالوان التي
في الزجاج ونحن نعلم ان النور ما انصغ بشيء من تلك الالوان مع شهود الحس لتلون النور بالوان مختلفة
فتقدس ذلك النور في نفسه عن قبول التلون في ذاته بل تشهد له بالبراءة من ذلك ونعلم أنه لا يمكن أن
ندركه الا هكذا فكذلك وان نزلنا الحق عند قيام تغير ما اعطته احكام اعيان الممكات فسه عن أن
يقوم به تغير في ذاته بل هو القدوس السبوح وتكن لا يكون الامر الا هكذا في شهود العين لان
الاعيان الثابتة في انفسها هذه صورتها وكذلك روح القدوس تارة يتجلى في صورة دحية وغيره
ويتجلى وقد سد الافق وتجلى في صورة الذر وتزعت عليه الصور وتتويع في الصور وتعلم انه من حيث
انه روح القدس مطهر عن التغير في ذاته ولكن هكذا تدرك كما انه اذا نزل بالآيات على من نزل من
عباد الله والآيات متنوعة فان القرآن متنوع ينطبع عند النازل عليه في قلبه بصورة ما نزل به
عليه فتغير على المنزل عليه الحال لتغير الآيات والكلام من حيث ما هو كلام الله واحد لا يقبل
التغير والروح من حيث ما هو لا يقبل التغير فالكلام قدوس والروح قدوس والتغير موجود فتتغير
في مدلول الآيات فاذا كان مدلولها الممكات فالتقديس للحق واذا كان مدلول الآية الحق فلهو من
حيث عينه لانه قدوس وانما هو من حيث اسم ما الهى من الاسماء وهي متغيرة الدلالة

* (حضرة السلام الاسم الالهى السلام) *

ان السلام تحية من ربنا	فيما ومن اسماء موجودنا السلام
فلنا التأخر عن علو مقامه	وله التقدم والتحكم والامام
لما تسمى بالسلام خلقه	حارت عقول الواصلين من الانام
لما تسمى بالسلام خلقه	كان السلام له المقام الشاخ
والحكم فيهم بالذى قد شاء	والعز والمجد التليد البادخ

قال الله تعالى لهم دار السلام وهي دار لا يسمهم فيها نصب فهم فيها سالمون واعلم ان السلامة التي
للعارف هي تنزيهه من دعوى الربوبية على الاطلاق الا ان يظهر عليه نجاتها عند ما يكون شهوده
كون الحق جميع قواه فيه كون دعوى فيكون سلامته عند ذلك من نفسه وبها تسمى السلام
سلاما لما اراد العصاة رضى الله عنهم أن يقولوا في التشهد السلام على الله تحية فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام فاذا حضر العبد وهو عبد السلام مع
الحق في هذه الحضرة وكان الحق مرآة له فليتنظر ما يرى فيها من الصور فان رأى فيها صورة

باطنة مشكلة بشكل ظاهر فيعلم انه رأى نفسه وما حصلت له درجة من يكون الحق جميع قوامه وان رأى صورة غيره مشكلة بشكل جسدي مع تعقله ان ثم أمر اتماهو عينه فقلت صورة حق وان العبد في ذلك الوقت قد تحقق بأن الحق قوام ليس هو وان كان العبد في هذا الشهود هو عين المرأة وكان الحق هو المتعالي فيها فليظن العبد من كونه مرآة ما تجلي فيه فان تجلي فيه ما يقيد ذلك الرائي بشكله فالحكم للمرأة لا للحق فان المرئي قد يتقيد بحقيقة شكل المرأة من طول وعرض واستدارة وانحناء وكبر وصغر فتد الرائي اليها ولها الحكم فيه فيعلم بالتقيد المناسب لشكل المرأة ان الذي رآه قد تحول في شكل صورته وفي انواع ما تعطيه حقيقته في تلك الحال وان رآه خارجا عن شكل ذاته فيعلم انه الحق الذي هو بكل شيء محيط وبأى صورة ظهر فقد سلم من تأثير الصورة الاخرى فيه لان حضرة السلام تعطى ذلك الاترى الرجل الذي رأى الحق عند رؤية أبي يزيد غيبات وقد كان يرى الحق قبل رؤية الحق في رؤية أبي يزيد فلا يتأثر فقد رأى الحق في غير صورة مرآته ومثاله رؤية الشخص نفسه في مرآة فيها صورة مرآة اخرى وما في تلك المرأة الاخرى فيرى المرأة الاخرى في صورة مرآة نفسه ويرى الصورة التي في تلك المرأة الاخرى في صورة تلك المرأة الاخرى فيبين الصورة ومرآة الرائي مرآة وسطى بينها وبين الصورة التي فيها وقد بينا وتبيننا على هذا ورغبنا في هذا المقام في رؤية الحق بالرؤية المحمدية في الصورة المحمدية فانها أتم رؤية واصدقها وهذه الحضرة لمن لم يشرك بالله شيئا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والجاهل من اشرك بالله خفيا كان الشرك اوجليا وذلك لانهم يعرفون من اين خاطبهم الجاهلون وما حضرتهم فلو اجابوه هم لا تتطموع معهم في سلك الجهالة فان كل انسان ما يكلم انسانا بأمر تامن الامور ابتداء او مجيبا حتى يتصيح بصفة ذلك الامر الذي يكلمه به كان ذلك ما كان وكل ذلك من الحضرات الالهية علم ذلك من علمه وجهله من جهله فلم يتمكن لهؤلاء أن يزيدوا على قولهم سلاما شيئا آخر ولورأوا ذلك ما استطاعوا وهذه الحضرة من اعظم الحضرات منها تقول الملائكة لاهل الجنة سلام عليكم بما صبرتم ومنها شرعت النعمة فينا بالسلام على التعريف والتكبير وفي الصلاة وفي غير الصلاة واعلم ان الجاهل هو الذي يقول او يعتقد ما يصوره في نفسه وما لذلك المصور راس مفعول صورة في عينه رائدة على ما صورته هذا القائل والمعتقد في نفسه فكل ما تطلبه في حضرة وجودية فلا تجده الا في نفس الذي صورته او تلقاه عن صورته فذلك الجاهل اعني تصويره وذلك الجاهل اعني الذي صورته ومن كان من اهل هذه الحضرة السلامية فانه عالم بالحضرات الوجودية وما تحوي عليه من الصور فاذا لم يجد فيها صورة ما خاطبهم بها هذا القائل علم انه جاهل به او مقلد لجاهل فلا يزيد على قوله سلاما شيئا وهذا مقام عزيز ما رأيت من أهله أحدا الى الآن اعني أهل الذوق الذي لهم فيه شهود وان كنت وأيت من يصمت عند خطاب الجاهل فما كل من يصمت عند خطاب الجاهل يصمت من هذه الحضرة وان علم ان القائل من الجاهلين ولكن لا يقول سلاما الا صاحب هذه الحضرة فان له اطلاعا على وجود تلك الصورة في نفس القائل ولا يرى لها صورة في غير محله أصلا سواء كان ذلك القائل مقلدا او قاتلا عن شبهة وكل ما لا صورة له الا في نفس قائله قاتما تذهب من الوجود بذهاب قوله او ذهاب تذكرة ما صورته من ذلك فانه مائم حضرة وجودية تضبط عليه وجوده والحروف المنظومة الدالة عليه من المتكلم به اعني اعيانا ثابتة في حضرة الثبوت اعني في شئنية الثبوت في عين هذا القائل وفي شئنية الوجود الخطابي أيضا ولكن مدلولها العدم فلا بد من ذهاب الصورة من النفس وان بقيت لها صورة في الخطاب كاشنة من حيث ما تشككت في الهواء ملكا مسجما يعرف الله وهو القائل ولا يعرف له أبافي حضرة من حضرات الوجود فينبغي غريبا له نسب يعرفه سوى الذي تكون فيه وهو هذا الجاهل القائل وبهذا كان الصدق في الكلام له الاعجاز لانه حق وجودي بخلاف المزور في نفسه ما ليس هو فخاله شيء يستند اليه فيظهر قصوره عن غيره ولذلك نهينا

ان تضرب الله الامثال بل هو يضرب الامثال لانه يعلم ونحن لا نعلم فهو عز وجل يضرب لذا الامثال
بجمله وجوده في عينه ونحن لسنا كذلك الا بحكم المصادفة تضرب المثل اذا ضربناه بجمله وجوده في عينه
وبجمله وجوده الا في تصورنا فنتطلب مستنداً فلا نجد فلابقى له عين فيزول لرواله ما ضرب له المثل لانه
يشبهه كما يزول نور السراج من البيت اذا ذهب السراج منه وقد رأينا جماعة من المتقين الى الله
يتسعون في ضرب المثل من علماء الرسوم ومن أهل الاذواق كما انهم يتكلمون في ذات الحق بما يقع به
التزييه لها من كونها لو كانت كذا الرزم أن تكون كذا فاذن ليست بكذا والكلام في ذات الله
عندنا محجور بقوله ويحذر كم الله نفسه من باب الاشارة وان كان له مدخل في التفسير أيضاً ولا يقع
في مثل هذا الا جاهل بالامر وفي ليس كذلكه شيء ما يقع به الاستغناء لو فهموه وما رأينا أحداً من
يتدعى فيه انه من غول العلماء من أى صنف كان من اصناف النظائر الا وقد تكلم في ذات الحق غير
أهل الله من يتحقق منهم بالله فانهم ما تعرضوا لشيء من ذلك لانهم رأوه عين الوجود كما شهدهم فهم
يتكلمون عن شهود فلا يسلون ولا يتقون ولا يشبهون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
* (حضرة الامان وهي الاسم المؤمن) * شعر

معطى الامان المؤمن الرب الذى	ما زال يدعوه الورى بالمؤمن
فهو العليم بحقه وبحقنا	وبجمله من ————— او ما لم يكن

* (ولهذا الاسم ايضا) *

اذا كان الامان لكل خائف	فقد حاز المشاهد والمراقف
وآناه الم ————— نزه كل شئ	على كتب واشباه المعارف
فيه ————— عارفا لا يعتريه	فصور في الهبات وفي العوارف
ولولا غيرة الرحمن فينا	لايت الامان لـ———— عارف
ولكنى سترت لـ———— كون ربى	يريد الستر في حق المكاشف

وهي للعبد المؤمن فان كل حضرة لها عبد كما لها اسم الهى ما قول حضرة تكلمنا فيها هي لعبد الله
ويتلوها عبد ربه لا عبد الرب فانه ما أتى هذا الاسم في كلام الله الا مضافاً ثم عبد الرحمن ثم عبد الملك
ثم عبد القدوس ثم عبد السلام ثم عبد المؤمن وله هذه الحضرة وتحقق بهذه العبودية بعد دخوله
هذا الطريق بسنة او سنتين تحققاته في علمه في أحدي زمانى غيرى ولا ابتلى أجده فيه ما ابتليت فيه
فقطعت به حيث انه ما فاتني منه شيء وصفالى الجور لم يحل بينى وبين خبر السماء وعصمى الله من التفكير في
الله فلم اعرفه الا من قوله وخبره وشهوده وبقي فكري معطلا في هذه الحضرة وشكرني فكري على ذلك
وقال لي الفكر الحمد لله الذى عصمني بك عن التصرف والتعب فيما لا ينبغي لي أن اتصرف فيه فصرفته
في الاعتبار وباعني على اني لا أصرفه الا في الشغل الذى خلق له متى صرفته فاجبته الى ذلك فها
فصرت في حق قواى كلها حيث ما تعديت بها ما خلقت له وحصل لها الامان من جهتنا في ذلك فارجو
انها تشكرني عند الله وأعني القوى الروحية التى خلق الله فينا واعلم أن هذه الحضرة ماله في الكون
سلطان الا في الاخبار الالهية وهي على قسمين عند من دخل الى هذه الحضرة وتحقق بها القسم
الواحد الخبر الالهى الا في من عند الله المسمى صحفاً أو تورا أو انجيلاً أو قرآناً أو زبوراً وكل
خبر أخبر به عن الله ملك أو رسول بشرى او كلم الله به بشر او حياً أو من وراء حجاب هذا الذى عليه
أهل الايمان وأهل الله والقسم الاخر يقول به طائفة من أهل الله اكبر في كل خبر في الكون
من كل قائل واصحاب هذا القسم يحتاجون الى حضور دائم وعلم بواقع الاخبار وأعني بالعلم
العلم بواقع الاخبار وهو انهم يعرفون الخطاب الوارد على لسان اى قائل تامن له نطق في الوجود
أين موقعه من العالم أو من الحق فيبرزون له آذاناً منهم واعية لا يسمعون الا بتلك الاذان فيتلقونه

ويطلبون به متعلقه حتى ينزلونه عليه ولا يتعدوه به وهذا لا يقدر عليه الا من حصر اعيان الموجودات أعنى اعيان المراتب لا اعيان الاشخاص فيلحقون ذلك الخبير برتبته فهم في تعب ومشقة فان المتكلم مستريح في كلامه وهذا متعوب في سماعه ذلك الكلام فانه لا يأخذه الا من الله فينظر من يراد به فيوصله الى محله فيكون بمن ادى الامانة الى أهائها ولهذا كان بعضهم يستأذنيه بالقطن حتى لا يسمع كلام العالم ولله رجال هان عليهم مثل هذا فينفس ما يسمعون الخطاب من الله تقوم معهم مرتبة هذا الخطاب فينزلونه فيها من غير مشقة والحمد لله الذي رزقنا الراحة في هذا المقام فانه كشف لطيف وذلك ان الخطاب الالهى العام في السنة القاتلين من جميع الموجودات مرتبة ذات القول معه تعصيه فانه قول الهى في نفس الامر وان كان لا يعلمه الا القليل فعند ما يسمعه الكامل من رجال الله تعالى يشهد مع سماعه مرتبته فيجمع بين السماع وشهود المرتبة فيلحقه بها عن كشف من غير مشقة ولقد رأينا جماعة من أهل الله يتعبون في هذا المقام يطلبون المناسبات بين الاخبار وبين المراتب حتى يعثروا عليها وحينئذ يلحقون ذلك الخبر بأهله قفوتهم اخبار الهية كثيرة وأما اعطاء هذه الحضرة الامان فليس ذلك الا للتحققين بالخوف فلا تزال المراتب تنظر الى الاخبار التي ترد على السنة القاتلين وتعلم انها لها وتعلم ان الآخذين بها هم السامعون وان السامعين قد يأخذونها على غير المعنى الذى قصد بها فيلحقون بها بغير مراتبها فكل المرتبة التي الحقوها بها تنكرها ولا تقبلها ومرتبتها تعرفها وقد حيل بينها وبينها بسوء فهم السامع فاذا علموا من السامع انه على صحة السمع والصدق فيه وانه لا يتعدى بالخطاب مرتبته كانت المرتبة في امان من جهة هذا السامع فيما هو لها فتعلم ان حقها يصل اليها فهي معه مستريحة آمنة مطمئنة بأيتها رزقها رغدا من كل سامع بهذه المثابة فلهذا السامع أجر الامان وهو أجر عظيم في الالهيات فيهرأ الانسان في كلامه ويسخر ويكفر ويقتصد به ما لم يضع له وهذا السامع الكامل يأخذه من حيث عينه لا من حيث قصد المتكلم به فانه ما كل متكلم من المخلوقين عالم بما تكلم به من حيث هو خطاب حتى فيتكلم به من حيث قصده ويأخذه السامع الكامل من حيث رتبته في الوجود فتد اعطى هذا السامع الامان للجانبين الجانب الواحد الحاقه برتبته والجانب الآخر ما حصل لمن قصد به المتكلم به من الامان من حصوله عنده من جهة هذا السامع الكامل فانه في الزمن الواحد يكون له سامعان مثلا الواحد هذا الذى ذكرناه والآخر على النقيض منه ما يفهم منه الا ما قصد المتكلم المخلوق فيلحقه بهذه المرتبة في الوقت الذى يأخذه عنها السامع الكامل فهي تحت وجعل من هذا السامع الناقص التابع للمتكلم وفي امان هذا السامع الكامل فلا والله ما يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر ما قلناه اولوا الالباب الغواصون على درر الكلام

(حضرة الشهادة وهي للاسم المهيمن) شعر

فينا وفيه وبستر الانوار
يعنى البصائر فيه والابصار
والجند والاعوان والانصار
يصير الالباب والافكار
بالذكر حين يشاهد والاخبار

ان المهيمن يشهد الاسرار
عنا وعنه بنا اذا ما نوره
ولذا لما اتخذ الحجاب لنفسه
جاء به الارسال من عرش العما
وفوز أهل الذكر من ملكوته

صاحبها عبد المهيمن هو الشاهد على الشئ بما هو له وعليه والله حقوق على العباد وللعباد حقوق على الله تعالى ذاتية ووضعية ومن هذه الحضرة يقول الله تعالى واوفوا بعهدى اوفى بعهدكم فلا بد لصاحب هذه الحضرة من العلم بالله عليه من الحقوق وبما له عليه من الحقوق لا بد من ذلك واقترب

اهل هذا المقام بعد تحصيل هذا في الحقوق التي لهم عند الله فمن تأمل بها على انها حقوق ومن قائل بها
 لا على انها حقوق فبأخذونها منه على جهة الامتنان وهم القائلون بأن الله لا يجب عليه شيء لكونهم
 حدودا الواجب بما لا يلدق أن يدخل ذلك في جناب الحق ومن لم يحده بذلك الحد أدخل الحق
 في الوجوب كما أدخل الحق نفسه فيه فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال حرمت الظلم على نفسي
 وقال واكره مساوته ولا يرضي لعباده الكفر وقال ان يشأيد هبكم وقال وما تفعلوا من خير فلن مكفروه
 فأدخل نفسه بكل ما ذكرناه تحت حكم الاحكام التي شرعها لعباده من وجوب وخطر ونذوب وكراهة
 واباحة والحق متى اقام نفسه في خطابه ايانا في صورة تامن الصور فانما تحمل عليه احكام تلك
 الصورة لانه لذلك تجلي فيها فتشبه له على انفسنا ونشهد عليه لانفسنا وهذه الشهادة وعليه لا تكون
 الا في يوم الفصل والقضاء أي وقت كان فانه ما يختص به يوم القيامة فقط بل قد يقام فيه العبد هنا
 في حال من الاحوال بل كل حكم يكون في الدنيا في مجلس الشرع هو من يوم الفصل والقضاء ويدخل
 في حكم هذه الحضرة وفي غير فصل ولا قضاء لا يكون لهذه الحضرة حكم وانما ذلك في حضرة المراقبة
 وسترد ان شاء الله في هذا الباب واعلم انه من هذه الحضرة نزل هذا الكتاب المسمى قرآنا خاصة
 دون سائر الكتب والصحف المنزلة وما خلق الله من امة من امة نبي ورسول من هذه الحضرة الا هذه
 الامة المجدية وهي خيرة امة اخرجت للناس ولهذا انزل الله في القرآن في حق هذه الامة لتكونوا
 شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فبأني يوم القيامة يقدمنا القرآن ونحن نقدم سائر
 أهل الموقف ويقدم القراء منا من ليس له من القرآن مثلهم فأكثرنا قرآنا سبقنا في التقدم والرقى
 في المعراج المنظر للفضل بين الناس يوم القيامة فان للقراء منابر لكل منبر درج على عدد آي القرآن
 يصعد الناس فيه بقدر ما حفظوا منه في صدورهم ولهم منابر اخر لها درج على عدد آي القرآن يرقى
 فيها العاملون بما حفظوه من القرآن فمن عمل بمقتضى كل آية بقدر ما تعطيه في أي شيء منزلت رقى اليها
 عملا وما من آية الا ولها عمل في كل شخص ان تدبر القرآن وفي القيامة منابر على عدد كلمات القرآن
 ومنابر على عدد حروفه يرقى فيها العلماء بالله العاملون بما اعطاهم الله من العلم بذلك فيظهرون على
 معارج حروف القرآن وكلما نه بسورتك الحروف والكلمات والآيات والصور والحروف الصغار
 منه وبه يتجرون على أهل الموقف في هذه الامة لاننا جيلهم في صدورهم في افرحة القرآن بهؤلاء
 فانهم محل تجليه وظهوره فاذا تلا الحق على أهل السعادة من الخلق سورة طه تلاها عليهم كلاما وتجلي
 لهم فيها عند تلاوته صورة فيشهدون ويسمعون فكل شخص حفظ كلامه من الامة يتجلي بها هناك
 كما تجلي بها في الدنيا بالحاء المهملة فاذا ظهر وابهى في وقت تجلي الحق بها وتلاوته اياها تشابهت الصور
 فلم يعرف المتلو عليهم الحق من الخلق الا بالتلاوة فانهم صامتون منصتون لتلاوته ولا يكون في الصف
 الاول بين يدي الحق في مجلس التلاوة الا هؤلاء الذين اشبهوه في الصورة القرآنية الطاهية
 ولا يتميزون عنه الا بالانصات خاصة فلا يمر على أهل النظر ساعة أعظم في اللذة منها فمن استظهر
 القرآن هنا بجميع رواياته حفظا وعلماء وعلماء قد فاز بها انزل الله له القرآن وصحت له الامامة وكان على
 الصورة الالهية الجامعة فمن استعمله القرآن هنا استعمل القرآن هناك ومن تركه هنا تركه هناك
 وكذلك آياتنا فتشبهت بها وكذلك اليوم تسمى وورد في الخبر في حفظ آية ثم نسبها عذبه الله يوم
 القيامة عذابا لا يعذبه أحد من العالمين وما أحسن ما به النبي صلى الله عليه وسلم على منزلة القرآن
 بقوله لا يقل أحدكم نسبت آية كذا وكذا بل نسبها فلم يجعل لتارك القرآن أثرا في النسيان
 احتراماً لمقام القرآن وقالت عائشة رضي الله عنها في خلق النبي صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن
 وليس الا ما ذكرناه من الاتصاف به والتجلي على حد ما ذكرناه

* (حضرة العزيز وهي الاسم العزيز) * شهر

لهسترالورى فهو الرفيع
ولولا الخلق ما ظهر البديع
حتى الرحمن ذلكم المنيع

الان العزيز هو المنيع
يعز وجوده في عز ذاتنا
فقل للمنكرين صحيح قولى

الداخل فيها يدعى في الملا الاعلى عبد العزيز لم اذق في كل ما دخلته من الحضرات ذوقا لذمته ولا وقع في القلب لهذه الحضرة المتع لا بل لها من الحدود ما يقع به التميز فيقف كل محدود ولا بل كل شيء على عزته فيكون كل شيء عزيزا وعبوديته فيه فهو عبد لنفسه فمن هنا ظهر كل من غلبت عليه نفسه واتبع هواها ولولا الشرع ما ذمته بالنسبة الى طريق خاص لما ذمته أهل الله فان الحقائق لا تعطى الا هذا فمن اتبع الحق فماتبعه الا بهوى نفسه واعنى بالهوى هنا الارادة فلو لا حكمها عليه في ذلك ما اتبع الحق وهكذا حكم من اتبع غير الحق واعنى بالحق هنا ما أمر الشارع باتباعه وغير الحق ما نهى الشارع عن اتباعه وان كان في نفس الامر كل حق لكن الشارع أمر ونهى كما أنالانشد ان لغيبة حق ولكن نهانا الشارع عنها ولنا

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

فبالهوى يجتنب الهوى وبالهوى يعبد الهوى ولكن الشارع جعل اسم الهوى خاصا بما ذم وقوعه من العبد والوقوف عند الشرع اولى ولهذا بينا ان قصدنا بالهوى الارادة لا غير فالامر يقضى أن لا حاكم على الشيء الا نفسه فيما يكون منه لا فيما يحكم عليه به من خارج لكن ذلك الحكم من خارج لا يحكم عليه الا بما تعطيه نفسه من امضاء الحكم فيه فكل ما في العالم من حركة وسكون فركات تقسيمية وسكون نفسى فاذا حصل العبد بالذوق في هذه الحضرة فعلامته أن لا يؤثر فيه غيره بما لا يريد ولا يشتهي فيمنع ذا به من اثر الغير فيها بما لا يريد وانما قلنا بما لا يريد لانه ما في الوجود نفس الا وتقبل تأثير نفس اخرى فيها لقول الحق تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعانى ولا عز من نفس الحق وقد قال عن نفسه انه أجاب الداعي عند مادعاه ولكن هو تعالى شرع لعبده أن يدعوه فقال ادعوني استجب لكم فلما اجاب ما اجابه الا بارادته لذلك ولقد نادى بعض الرعايا ساطانا كبيرا برسيلة فلم يجبه السلطان فقال الداعي كلمنى فان الله تعالى كلم موسى فقال له السلطان حتى تكون أنت موسى فقال له الداعي حتى تكون أنت الله فقال السلطان له فرسه حتى ذكر له حاجته فقضاها كان هذا السلطان صاحب شرق الاندلس يقال له محمد بن سعد ابن مرزنيش الذى ولدت أنا في زمانه وفي دولته برسيلة وان كانت الحقائق تعطيه فان جل الاسماء على ذات الحق انما اعطى ذلك الحل حقائق المحدثات فلوزالت لزال الاسماء كلها حتى الغناء عن العالم اذ لو لم يتوهم العالم لم يصح الغناء عنه واسم المغنى لمن اتصف بالغناء عنه فانفاه حتى انبته فنام عزه مطلقة واقعة في الوجود والله العزة ورسوله وللمؤمنين فواقع الاشتراك فيها ولكن المنافقين لا يعلمون ان العزة للرسول وللمؤمنين وان كان يعلم العزة ولم يكن يتخيل ان حكمها له ولا مثاله هذا التسائل فعزة الحق بذاته اذ لا اله الا هو وعزة رسوله بالله وعزة المؤمنين بالله ورسوله ولهذا شرع له الشهاداتين ولكن اولوا الالباب لما سمعوا مثل هذا الخطاب تنبهوا لما ذكر المؤمنين بالله ورسوله ولهذا شرع له فانه منهم فعمت عزه المؤمنين عزته الله ورسوله فدخل الحق في ضمنهم وما دخلوا في ضمنه لاحديته واحديته الرسول وجمعهم فلهم الحضرة الجامعة ولم يكن نسبة العزة لله غير نسبتها له تعالى من حيث دخوله بالاسم المؤمن في المؤمنين فان الحق اذا كان مع العبد المؤمن وبصره كانت العزة لله بما كان العبدية في هذا المقام عزيرا لاثرا في هذا المقام لا يمنع عليه رؤية كل مبصر ولا سموع ولا شيء مما تطلبه قوة من قوى هذا العبد لان قواه هوية الحق والله العزة ويمتنع أن يدركه من ايستله

هذه القوى من المخلوقين ولهذا ما ذكر الله العزة الا للمؤمنين ثم ان عزة الرسول بالمؤمنين اذا كانوا هم الذين يذبون عن حوزته فلا عزة الا عزة المؤمن خاصة فبالعزة تغلب وبالعزة تمتنع فهي الحصن المتين وهي حتى الله وحرمه ولا يعرف حتى الله ويحترمه الا المؤمن خاصة وليس المنع الا في الباطن وهناك يظهر حكم العزة وأما في الظاهر فليس يصرى حكمها عما في المنع ولا في الغلبة فالمؤمن بالعزة يمتنع أن يؤثر فيه المخالف الذي يدعو الى الكفر بما هو به مؤمن والكافر بالعزة يمتنع أن يؤثر فيه الداعي الذي يدعو الى الايمان والما كان الايمان ييم والكفر ييم تطرق اليهما الذم والحمد فان الله قد ذكر الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله فسماهم مؤمنين فهذا من حكم العزة وبقي الحكم لله في المؤاخذة بحسب ما جاء به الخبر الحق من عند الله قال الحكيم اذا عرف الحقائق وان حكم العزة وان عظم فلا ييم من كل وجه تعرض عند ذلك لوجود الاثر فيه عن ارادة منه بتأثير تكون فيه سعادته ائتباطوعا او كرها قالنا ائتباطوعين لانها علمت انها ان لم تجب بخسارة جبرت على الايمان بخفي بها كما جبي بجهنم وما وصفها الحق بالجحي من ذاتها وانما قال وجبي يومئذ بجهنم يعني يوم القيامة وانما امتنعت من الايمان حتى جبي بها الماعلت بما هي عليه وما فيها من اسباب الاتقام بالعصاة من المؤمنين وما وقعت عنها الاعلى مسبح لله بحمده وفيها راحة الله لكونها دخلت في الاشياء قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فمنعها الرحمة القائمة بهما من الايمان واشهدتها الرحمة التي فيها تسبيح الخلائق وطاعتهم لله بخفي بهما يعلم من لا يدخلها ما انعم الله عليه به بعصته منها وبه لم من يدخلها انه بالاستحقاق يدخلها فبعبه بالخاصية اليها جذب المقناطيس الحديد وهو قوله صلى الله عليه وسلم انه آخذ بحجز طائفة من النار وهم يتجمعون فيها تنعم الفراش فاعلم ذلك والاضابط لهذه الحضرة الحقة المقنوم لذات كل شيء محدود وما ثم الا محدود لكنه من المحدود ما يعلم حده ومنه ما لا يعلم حده فكل شيء لا يكون عين الشيء الا آخر كان ما كان فذلك المانع أن يكون عينه هو المسمى عز او عزة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الجبروت وهي الاسم الجبار شعر) *

<p>الجبر أصل يعم الكون أجمعه العلم يجبر من كذا نعلمه لولا ما وجدت أعيانا وبدت</p>	<p>ما ترى غير مجبور لمجبور وهذه نقشة من صدر مصدور اكواتا بين مطوى ومقشور</p>
---	--

والتخلق بهد الاسم يسمى عبد الجبار هذه الحضرة لها الاجبار في الاعزاء ولا اثر لها الا فيهم فحضرتها عظيمة في الفعل ولكن لا اثر لها في الاعزاء من جهة المعنى الذي وقعت للاشياء به العزة لا اثر لها في ذلك ولكن اثرها في الاعزاء لقبولهم لما لا عزة لهم فيه ومن هنالك يقبلون التأثير فاعلم ذلك اعلم أن العزيز اذا نظر الى ما هو به عزيز وانه من المحال قبوله للتأثير فيه من ذلك الوجه ولا يعلم عند شهود ذلك ان فيه ما يقبل التأثير من غير هذا الوجه قيد على المنع وانه في حتى لا ينتهك فهنا يظهر حكم الجبروت في المصنوع فاذا أحس العزيز بالجبر فطر عند ذلك من أين أتى عليه لما ظهر الامن جهله بذاته وانه مركب من صفات تقبل التأثير وحقائق لا تقبل التأثير فان كان عاقلا بادري لوصول له الشئ في تلك المبادرة ويقي الامتناع في باب الاحتمال عند الاجنبي عن مشاهدة هذه الحقائق وان تعاضل حكم الجبر عليه فيتصرف فيه في اختياره وهو أعظم الجلب واكثرها فن شاهد الجبر في الاختيار وعلم ان المختار مجبور وفي اختياره فليس للجبروت حكم أعظم من هذا الحكم ومن دخل هذه الحضرة وكانت حاله عظم احسانه في العالم حتى يفعل له جميع العالم بل يفعل له الوجود كله اختيارا من المنفعل وهو عن جبر لا يشعر به كل أحد فهو جبر الاحسان والتواضع فانه يدعو الى الانقياد اليه احد أمرين في المخلوقين بل في الموجودات وهو الطمع او الحياء فالطامع اذا رأى الاحسان اشتد من غير

استحقاق اطعمه في الزيادة منه اذا جاء اليه بما يمكن أن يكون معه الاحسان وربما فعل النفس ذلك حتى يكون الاحسان جزاء وفاقا لانها تكثر المنة عليها لما خلقت وجبلت عليه النفوس من حب النفاسة وصاحب الحياء يمنع الحياء بما نغمه من الاحسان ان يعارض من المحسن فيما يدعوه اليه فهو مجبور بالاحسان في اتيانه وقبوله لما يريد منه هذا المحسن حياء ووفاء وليجعل ذلك أيضا جزاء لاحسانه الا قول حتى يزول عنه حكم المنة وهذا من دسائس النفوس فلا جبراً عظيم من جبر الاحسان لمن سلك سبيله وقيل ما هم وأما الجبر بطريق القهر والغلبة فهو وان قبل في الظاهر ولم يتدر على الامتناع والمقاومة المجبور لضعفه فانه لا يقبل الجبر بباطنه فلا أثر الا في الظاهر بخلاف جبر المحسن فان له الاثر الحاكم في الظاهر والباطن بحكم الطمع او الحياء او الجزاء كما قررنا وأما الجبر الداني فهو عن التجلي في العظمة الحاكمة على كل نفس فتذهل عن ذاتها وعزتها وتعلم عند ذلك انها مجبورة بالذات فلا تجعل نفسها كالعارف هنا يتطرق من الحاكم عايه فلا يجد الا قيام العظمة به فيعلم انه ما حكم عليه الا ما قام به وما قام به الا محدث فيه عظم به عنده الجبر فيعلم عند ذلك جبروت الحق وأما جبروت العبد يمثل هذه الصفة فمقتوت عند الله لانه ليس له ذلك ولا يستحقه وانما جبر الخلق في الخلق بالاحسان خاصة وذلك هو الجبر المحمود شرعاً وعقلاً وكل عبد أظهر القهر في العالم بغیر صفة الحق وأمره فهو جاهل في غاية الجهل ولهذه الحضرة الجبروتية حكان او وجهان كيف شئت قل الوجه الواحد العظمة وهو قول أبي طالب المكي وغيره ممن يقول بقوله والوجه الاخر البرزخية ولهذا المقام الجمع بين الطرفين بما هو برزخ فيعلم نفسه ويعلم فيه ما هو به برزخ بين شيتين فيكون جامعاً من هذا الوجه على المقام ويتبين فضله على الطرفين فان كل طرف لا يعلم منه الا الوجه الذي يليه فهو عالم أعني الجبروت ان شاء تجلي في صورة برزخية وان شاء قبلي في صورة احد طرفيه فكيف شاء تجلي فيكون شبهه بالحق أتم ونسبة هذا الجبروت الى الحق نسبة لطيفة لا يشعر بها كثير من الناس وهوان الحق بين الخلق وبين ذاته الموصوفة بالغنا عن العالمين بالالوهة في الجبروت البرزخية فتقابل الخلق بذاتها وتقابل الذات بذاتها ولهذا التجلي في الصور الكثيرة والتحول فيها والتبدل فلها الى الخلق وجه به تجلي في صورة الخلق ولها الى الذات وجه به تظهر للذات فلا يعلم الخلق بالذات الا من وراء هذا البرزخ وهو الالوهة ولا تحكم الذات في المخلوق بالخلق الا بهذا البرزخ وهو الالوهة وتحققنا ها هنا وجدنا ما سوى ما ندعوه من الاسماء الخمسة فليس للذات جبر في العالم الا بهذه الاسماء الالهية ولا يعرف العالم من الحق غير هذه الاسماء الالهية الحسنى وهي أعیان هذه الحضرات التي في هذا الباب فهذا قد أنبأنا بالجبوت الالهى ما هو على الاقتصار والاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة كسب الكبرياء وهو للاسم المتكبر شعر) *

ان التكبر من يقوم بنفسه	كبر فكن عبداً به متكبراً
يزهو ويخطر في العدا بنفسه	متجرباً عن كبره متبصراً
كأبي دجانه حين اشتهر سيفه	يشئ به بين العدا متجترراً

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد المتكبر وهو اسم غريب غير متعارف وانما يعرف الناس عبد الكبير قال الله عز وجل "كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جباراً لم يقل كبير فان التكبر لا يكتسبه الكبير وانما يكتسبه الادنى في الرتبة فيكتسب العبد الكبير بما هو الحق صفته فالكبرياء لله لا للعبد فهو محمود مشكور في كبريائه وتكبره ويكسبه الحق هذا الاسم فانه تعالى ذكر عن نفسه انه متكبر وذلك لنزوله تعالى الى عبادته في خلقه آدم بيديه وغرسه شجرة طوبى بيده وكونه يمينه الحجر الاسود

وفي يد المبايع بالامامة من الرسل في قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ونزوله في قوله جعلت
فلم تطعمني وتامنت فلم تستقي وعرضت فلم تعبدني وما وصف به الحق نفسه مما هو عندنا من صفات
الخدائات فلما تحقق بهذا النزول عندنا حتى ظن اكثر المؤمنين ان هذا له صفة استحقاق وتأولها آخرون
من المؤمنين نحن اعتقد ان اتصاف الحق بهذا ان المفهوم منه ما هو المفهوم من اتصاف الخلق به
اعلم الحق لهذه الطائفة خاصة انه يتكبر عن هذا أي عن المفهوم الذي فهمه القاصرون من كون
نسبه اليه تعالى على حد نسبه الى الخلق وبه يقول اهل الظاهر اهل الجود منهم القاصرة افهامهم
عن استحقاق كل مستحق حقه فقال عن نفسه تعالى انه الجبار المتكبر عن هذا المفهوم وان اتصف
بما اتصف به فله تعالى الكبرياء من ذاته وله التكبر عن هذا المفهوم لاعن الاتصاف لانه لو تكبر عما
وصف به نفسه مما ذكرنا لكان كذبا والكذب في خبره محال فالانصاف بما وصف به نفسه حق
يعلمه اولو الالباب ومن هذه الحضرة يكون لبعض العباد ما يجدونه في قلوبهم من كبرياء الحق
مما يفقهه بعضهم من ذلك من العصاة ومن له اجترأ على الله وللناس الذين يتوبون عن بعض
المخالفات فيتميز عنهم من غلب على قلبه كبرياء الحق فانه تكبر في نفس هذا العبد اكسبه بعد ان لم يكن
موصوفا بهذه الصفة فعبد المتكبر قليل وأما الذين أبرأهم على المخالفة ما وصف الحق به نفسه من
العفو والمغفرة ونهاهم عن القنوط من رحمة الله فاعندهم راحة من نعت التكبر الالهى الذى
هو به متكبر في قلوب عباده اذ لو كبر عندهم ما اجترأوا على شئ من ذلك ولا حكمت عليهم هذه الاسماء
التي اطعمتهم فان كبرياء الحق اذا استقر في قلب العبد وهو التكبر من المحال ان تقع منه
مخالفة لامر الحق بوجه من الوجوه فان الحكم لصاحب المحل في وقته فدل وقوع المخالفة على عدم
هذا الحكم فالحق المتكبر انما هو في نفس الامر هذا الموافق للطائع عبد الله على الحقيقة وهذا على
الوجه لهذه الحضرة في تكسب الكبرياء حتى ان العبد المقتدر عليه وقوع المحذور اذا اتفق ان يقع
منه بحكم القدر المحتوم وساب العقل عنه وظهور سلطان الغفلة وانتزاع الايمان منه حتى يصير عليه
كالطلة يأتي هذا الامر وقلبه وجل مع هذا كله لا يمانه انه الى ربه راجع يعنى هذا الفعل اذا نسب من
كونه فعلا انه راجع الى الحق والحكم فيه انه معصية او مخالفة انما هو للعبد فيبقى العبد المقتدر عليه
في وجل ان نسبه الى الحق فيرى الحكم بالذم الالهى يتبعه فيدركه الوجل كيف ينسب الى الله
ما يشاط به الذم وان نسبه الى نفسه من كونه محكوما عليه بالذم فان كونه عملا ينسب الى الله حقيقة
وانه في التكوين لمن قال له كن فلا حكم للعبد في وجود هذا العمل فيدركه الوجل ايضا ان نسبه مع
هذا العلم في التكوين الى نفسه فيكون ممن اشرك بالله وقد نهى أن يشرك بالله شيا فسيب هذا كله
كبرياء الحق الذى اكسبه بالنظر العقلى في نفسه فما كبر الله من عصاء ولا عرف الله من لم يعصه فانه
اذا عرف الله عرف انه ما عصى الا صيغة الامر الالهى فانه جاءه على لسان واحد من ابناء الجنس
ورأى خطابه اياه بما خاطبه به يتقسم الى ما تعضده الادلة النظرية التي قدأمره الحق بها وحكم العقل
باتباعها الى ما ترده الادلة النظرية وان حكمت مع الشرع باتباع ما ترده ايمانا بذلك وتصديقا
وقد حكم النظر العقلى بدليله يصدق هذا الخبر وانه لا ينطق الا عن الله وان الله هو القائل على لسانه
لهذا السامع ما خاطبه به فان عصاه فمن حيث هو مثل له والمثلان متقابلان فلا بد من حكم التقابل
والتضاد فلا بد من المخالفة وان اطاع ووافق فمن حيث ان الخطاب عين الحق ما هو المثل فيعظم
في نفس السامع ويقبل الخطاب وذلك هو عين كون الحق متكبرا أي في نفس هذا العبد حين عصاه
من حيث نظره الى المثل في الخطاب وأما الواقفون مع الصورة الالهية في الخلق فان الله اذا تسمى
لهم بالتكبر فانه تنزيه لما هم عليه من الصورة ودوام لما يحصل لهم في نفوسهم من عظمتهم على الخلقين
وماله دواء في نفس الخطاب الا قوله ان الله خلق آدم على صورته فيعلم انه وان حاز الصورة فهو مخلوق

في حال عدمها وجود متخيل في الخيال لذلك الوجود المتخيل يقول له الحق كن في الوجود العيني فيكون لهذا الامر الالهى وجود عيني يدركه الحس أى يتعلق به الحس في الوجود الحسى كما تعلق به الخيال في الوجود الخيالى وهنا حارت الاباب هل الموصوف بالوجود المدرك بهذه الادراكات العين الثابتة انتقلت من حال العدم الى حال الوجود او حكمها تعلق تعلقا ظاهوريا بعين الوجود الحق تعلق صورة المرقى في المرأة وهى في حال عدمها كما هى ثابتة منعوتة بتلك الصفة فتدرك اعيان الممكنات بعضها بعضا في عين مرآة وجود الحق والاعيان الثابتة على ترتيبها الواقع عندنا في الادراك هى على ما هى عليه من العدم او يكون الحق الوجودى ظاهرا في تلك الاعيان وهى له مظاهر قيدرك بعضها بعضا عند ظهور الحق فيها فيقال قد استقامت الوجود وليس الا ظهور الحق وهو اقرب الى ما هو الامر عليه من وجه والاخر اقرب من وجه آخر وهو ان يكون الحق محل ظهور احكام الممكنات غير انها في الحكمين معدومة العين ثابتة في حضرة الثبوت ويكشف المكاشف هذين الوجهين وهو الكشف الكامل وبعضهم لا يكشف من ذلك الا الوجه الواحد كان ما كن فنطلق صاحب كل كشف بحسب ما كشف وليس هذا الحكم الا لاهل هذا الطريق واما غيرهم فانهم على قسمين طائفة تقول لا عين لممكن في حال العدم وانما يكون له عين اذا وجد الحق وهم الاشاعرة ومن قال بقولهم وطائفة تقول ان لها اعيانا ثبوتية هى التى توجد بعد ان لم تكن وما لا يمكن وجوده كالحال فلا عين له ثابتة وهم المعتزلة والمحققون من اهل الله يثبتون بثبوت الاشياء اعيانا ثابتة ولها احكام ثبوتية ايضا بها يظهر كل واحد منها في الوجود على حد ما قلناه من ان تكون مظهرا او يكون له الحكم في عين الوجود الحق فهذا يعطيه حضرة الخلق والامر الاله الخلق والامر كماله الامر من قبل ومن بعد والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

(الحضرة البارية وهى الاسم البارى)*

برا الله على نفسه خلقه	فلذا كان على صورته
فهو عيشى في وجودى دائما	بالذى يعلم من سيرته

يدعى صاحبها عبد البارى نحن اصحابنا من قصرها على كل مخلوق من الارض العنصرى خاصة ما لها سوى ذلك من الخلق وما عدا هذا الخلق المنسوب الى العنصر فخلق آخر ما هو عين هذا ومن اصحابنا من عم الامر في كل مخلوق من ارض الطبيعة فدخل فيه كل صورة طبيعية من جوهر الهوى الى كل صورة تظهر فيه فلم يدخل اللوح والقلم والملائكة المهمة في هذا الخلق وجعل اولئك خلقا آخر والكل خالق في العماء الذى هو نفس الرحمن القابل لصور كل ما سوى الله وقد ورد ذلك في خلق الحق نفسه خبر فرده العقول كلها العدم فهمها وما شجرت بأن كل صاحب مقالة في الله انه يتصور في نفسه أمرا ما يقول فيه هو الله فيعبده وهو الله لا غيره وما خلقه في ذلك المحل الا الله فهذا معنى ذلك الخبر واختلفت المقالات باختلاف نظراتها فيه فكل صاحب نظر ما عبد ولا اعتقد الا ما أوجده في محله وما وجد في محله وقلبه الا مخلوق وايس هو الاله الحق وفي تلك الصورة اعنى المقالة تتجلى له وان كانت العين من حيث ما هى واحدة ولكن هكذا تدرك وهذا معنى قول علم الاسود حين ضرب يده الاسطوانة فصارت ذهبا في عين الراى فلما بهت الراى عند ذلك قال له علم يا هذا ان الاعيان لا تتقلب ولكن هكذا تراها كذا فتدرك برك يشير الى ظهور الحق في صورة كل اعتقاد لكل معتقد وهذا هو الحق المخلوق به في نفس كل ذى عقد من ملك ورجان وانسان مقلد او صاحب نظر فخوات الانبياء في الحق على مقالة واحدة لا تبدل ولا تتغير بل عين ما أثبت الاول اثبت به كل رسول بعده ونبي الى آخر من يخبر عن الله وادعوا ان ذلك مما وحي به اليهم ولو لا ذلك لاختلفوا فيه كما اختلف

اهل النظر فهم اقرب الى الحق بل ما جاؤا الا بالحق في ذلك ليصدق الا - خرا الاول والاخر وهذه
مقالة لا يقتضيها النظر الفكري اصلا لكن الكشف يعطيها وعلى كل حال فانني الطوائف من اعتقد
في الله ما اخبر الله به عن نفسه على السنة رساله فانا نعلم ان الحق صادق القول فلو لان هذا الحكم عليه
صحيح بوجه تاما وجه به ارساله الى الكافة من عباده ولولا ان له وجه في كل معتقد ما وصف نفسه
على السنة رساله بالتكول في صور الاعتقادات فقد براني نفس كل معتقد صورة حتى يقول من يمجدها
هذا هو الحق الذي نستند اليه في وجودنا فلم يز المخلق الا مخلوقا فانه لا يرى الامتقده والحق وراء ذلك
كله من حيث عينه القابلة في عين الرائي والعامل لهذه الصور لا في نفسها فان الله غني عن العالمين
بالعالمين كما تقول في صاحب المال انه غني - بالمال عن المال لكون هذا الموجب له صفة الغنا عنده وهي
مشكلة دقيقة لطيفة الكشف فان الشيء لا يفتقر الى نفسه فهو غني بنفسه عن نفسه لكونه عند نفسه
يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني عنكم الحيد الذي يرجع اليه عواقب الثناء وما بشئ
عليه الا بناس من حيث وجودنا وما تنزيهه عما يجوز علينا فوقع الثناء عليه الا بنا فهو غني - عنا بنا
لان كونه غنيا انما هو غناه عنا فلا بد من الثبوت هذا الغنا له نعمنا ومن أراد أن يقرب عليه تصور
هذا الامر فليستظر الى ما سمى به نفسه من كل اسم يطلبنا فلا بد من اذالم يكن الغنا عنا الا بنا اذ حكم
اللوحة بالمألوه والربوبية بالمربوب والقادري بالمقدور فالربوبية سر لوطهر لبطات الربوبية كما ان
للنبوة ايضا سر الوطهر لبطات النبوة وهو ما يقتضيه النظر العقلي - بأدلة في الاله اذ تجلي الحق
فيه بطات النبوة فيما اخبرت به عن الله بما لا تقبله العقول من حيث أدلتها وقد دلت على صدق
الخبر فلها الرد والقبول فتقبل الخبر الوارد وترد الفهم فيه الذي يقع به المشاركة بين الله وبين خلقه
واذا رددت المفهوم الاول فقد بطات النبوة في حقها التي تثبت عند السوداء وامثالها والنبوة
لا تتبع بعض فاذا رد شيء منها ردت كلها كما قال الله تعالى في حق من قال تؤمن ببعض وتكفر ببعض
ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقافر جمع جانب الكفر في الحكم على جانب
الايمان وانما يرجح حكم الكفر لا حدية الخبر وصدقه عنده فيما اخبر به مطلقا من غير تقيد لاستحالة
الكذب عليه فلا بد له من وجه صحيح فيما جاء به مما يرد العقل ولذلك المؤمن يتأول اذا كان صاحب
نظر واذا عجز علم ان له تأويلا يحجز عنه لا يعلمه الا الله فيسلمه لله ولكن عن تاويل مجهول ما هو على
مفهوم لفظه الظاهر وعند أهل الله كل الوجوه الداخلة تحت حيطه تلك الكلمة صحيحة صادقة
تهم المؤمنون حقا وقد أعد الله للمؤمنين مقفرة واجرا عظيما

(حضرة التصوير وهي للاسم المصور شعر)

اذا كان من تدري مصور ذاتنا	عليه فلا في العين الامثال
وان كان هذا مثل ما قلته لكم	وضم به حكمي فصم القائل
فما عنده الا الذي هو عندنا	فان صح هذا القول أين التفاضل
بلى انه عيني وما أنا عينه	ولواني كقول بان التقابل

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد المصور والمصور من الناس من يذهب بخلق خلقا خلق الله وليس بخالق
وهو خالق لانه قال واذ تخلق من الطين كهيئة الطير فسماء خالقها وما له سوى هيئة الطائر والهيئة
صورته وكل صورة لها قبول ظهور الحياة الحسية فان الله قد ذم ونوع المصور لها لانه لم يكمل نشأتها
اذ من كمال نشأتها ظهور الحياة فيها للفس ولا قدرة له على ذلك بخلاف تصوير ما ليس له ظهور حياة
حسية من نبات ومعدن وصورة فلان اشكال مختلفة وليست الصورة سوى عين الشكل وليس
التصوير سوى عين التشكل في الذهن واعلم أن الله لما خلق آدم على صورته علمنا أن الصورة هنا

في الضمير العائد على الله انهم صورة الاعتقاد في الله الذي خلقه الانسان في نفسه من نظره وتوهمه وتخيذه فيقول هذا ربي فيعبده اذ جعل الله له قوة التصوير ولذلك خلقه جامعاً لحقائق العالم كله في أي صورة اعتقد ربه فعبدته فما خرج عن صورته التي هو عليها من حيث هو جامع لحقائق العالم فلا بد ان يصور فيه اعنى في الحق انسانيته على الكمال او من انسانيته ولوزنه ما عسى ان ينزه فان غاية المنزه التعبد ومن حد خلقه فقد اقامه كنفه في الحد ولذلك اطلق الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فادخل على الرؤية كاف التشبيه والتخييل وقال له ان الله في قبلة المصلي وقال فايما تولوا فثم وجه الله ووجه الشيء ذاته وحقيقته في أي صورة اقام الله عبده وهي موضع توليه فضيها وجه الله ان عقلت فقد اثبت الحق لك ما يقيه عقلك بدليله والحق احق ان يتبع فالانسان ينشئ في نفسه صورة يعبد هافها المصور وهو مخلوق منشئ انشاء الله عبداً يعبد ما ينشئه شعر

وليس ينشئه الا الذي خلقه
في مضغة كان ذلك التثا أو علقه
له الغنا ولهذا فسر طبعه
بمثل هذا الذي قلناه قد سبقه

فليس ينشئ عبد غير خالقه
فهو الذي انشأ الاكوان اجعها
فزاد في خلقه بكون خالقه
مع الغنا فله النعتان قد جمعا

فالعباد المؤمن اقامه انشاء صور الاعمال التي كلفه الحق ان يقيم نشأتها على اتم الوجوه واعطاه القوة على نفخ الروح في كل صورة ينشئها من علمه وهو الحضور والاختلاص فيها وما دام الله عبداً يصور صورة لهاروح منه ينفخ فيها باذن ربه فتقوم عنه حية ناطقة مسجدة بحمد ربه وانما دام الله من يخلق صورة لها استعداد الحياة فلا يحجبها اذ كان خالقها ولكن بما هي عليه من الاستعداد يحجبها الحق دون هذا الذي انشأها فيمثل هذا المصور تعلق الذم الالهى ثم ان الحق رد كل صورة في العالم لم تظهر عن الاسباب المنشئة لها الى نفسه في الخلق تعالى فقال في كل عامل والله خلقكم وماتعملون فهو خالقك وخالق ما اضاف عمله اليك فانت العامل لا العامل كما قال وما رميت اذ رميت فتنبى عين ما أثبت لك واثبتته لنفسه فقال ولكن الله رمى وما رمى الا العبد فأعطاه اسمه وسماه به وبقي الكلام في انه هل حلاه به كما سماه به أم لا فانا لانشك ان العبد رمى ولاننشك ان الله تعالى قال ولكن الله رمى وقد نبى الرمي عنه اولاً فتنبى عنه اسم العبودية وسماه باسمه اذ لا بد من مسمى وليس الوجود عين العبد لان من حيث هو عبد لكن من حيث هو عين فان العبد لا يقبل اسم السيادة والعين كما تقبل العبودية تقبل السيادة فانتقل عنها الاسم الذي خلقت له وخلق عليها الاسم الذي يكون عنه التكوين وهو قوله تعالى ولكن الله رمى والحق لا يباهت خلقه كما يقول الاما هو الامر عليه في نفسه فتنبى ما يستحق النبي لعينه واثبت ما يستحق الثبوت أيضاً فظهرت الحقائق في اما كتبها على منازلها ما اختلفت منها في نفس الامر وان ظهر الاختلال بالنظر الى قوم فذلك الاختلال لو لم يكن لكان في الوجود نقص لعدم وجود ذلك الاختلال فلا بد من كونه لانه لا بد من كمال الوجود وهو قولنا في النقص انه من كمال الوجود ان يكون فيه نقص وان كان عيناً سلبية ولكن حكمها واضح لمن عقل الامور على ما هي عليه فحاضرة التصوير هي آخر حاضرة الخلق وليس وراءها حاضرة للخلق بجله واحدة فهي المنتهى والعلم اولها والاولية هي المنعوتة بهذا كله اعنى الهوية فابتدأ بقوله هو لان الهوية لا بد منها ثم ختم بها بعد السلب في الثبوت وهو قوله هو الله الذي لا اله الا هو وابتدأ من الصفات بالعلم بالغيب والشهادة وختم بالمصور ولم يعين بعد ذلك اسما يعينه بل قال له الاسماء الحسنى ثم ذكر ان له يسبح ما في السموات والارض ولم يقل وما في الارض لان كثيراً من الناس في الارض لا يسبحون الله ومن يسبح الله منهم ما يسبحه في كل حال والارض تسبحه في كل حال والسموات وما فيها

وهم الملائكة والارواح المفارقة تسبجه كما قال يسبحون الليل والنهار لا يفترون فراعى
 هنا من يدوم تسبجه وهو الارض كما راعى في موطن آخر من القرآن تسبيح من في الارض وان كان
 البعض من العالم فقال تسبجه السموات والارض ومن فيهن تسبيح من يعقل ثم اكد ذلك
 بقوله وان من شئ الا يسبح بحمده وزاد في التأكيده بقوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم فأتى بلفظه من
 ولم يأت بما وأتى في آية الخشر بما ولم يأت بمن فان سيمويه يقول ان اسم ما يقع على كل شئ الا انه لم يعم
 الموجودات فوجلت قلوب من بقي منها حيث لم يقع له ذكر في التسبيح فخر الله كسرهما وأزال
 وجلهما بقوله عقيب هذا القول وان من شئ الا يسبح بحمده وزاد في الثناء عليهم بجهل الناس
 تسبيحهم بقوله ولا تكن لا تفقهون تسبيحهم فكان هذا الخبر في مقابلة هذا الانكسار الذي نالههم
 فتضاعف الطرب عندهم بذلك والفرح وما هو تضاعف على الحقيقة وانما هو تعبير الموضع الذي
 ظهر فيه الكسر فانه اخبر ان كل شئ يسبح بحمده كما هو الامر عليه في نفسه وستدخل الانكسار
 بقوله لا تفقهون تسبيحهم بحرف الاستدراك وهو قوله ولا تكن طمعا في ان يتفردوا دون من
 سواهم بهذا التسبيح الخاص فان الناس اذا عرفوه سجدوا لله أفضاياه فالسبحون أبدا في انشاء
 صور فهم المصورون الذين يتفنون في صورهم ارواحا وانشاء مصورا لا تنهاى دنيا ولا آخرة فالانشاء
 متصل دائم وان تنهاى الدنيا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة اسبال الستور وهي للاسم الغفار والغافر والعنور) *

|| اذا كان درعى من وجودى اباسه || فان وجود الحق للرأس مغفر ||
 || الحق مقالى انه فيهم بين || فان شئت ابدية وان شئت استر ||

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الغفار وهي حضرة الغيرة والوقاية والحفظ والعصمة والنون واعلم
 أيذا الله وايا البروح منه ان الامور كلها ستور بعضها على بعض واعلاها ستر الاسم الظاهر
 الالهى فانه ستر على الاسم الباطن الالهى وما ثم وراء الله مرمى فهو ستر عليه فاذا كنت مع الاسم
 الباطن الالهى في حال شهود ورؤية كان هذا الاسم الالهى الباطن الذي أنت به في الوقت
 متحد وله مشاهد ستر على الاسم الالهى الظاهر ولا تنقل انتقل حكم الظهور للاسم الالهى الباطن
 وصار البطون للاسم الظاهر بل الظاهر على ما هو عليه من الحكم يعطى الصور في العالم كله
 والباطن وان كان مشهودا فهو على حاله باطن يعطى المعاني التي تستر بها الصور الظاهرة فهذا
 أعلى الستور واخفاها وأعلى مستورا وخفاء ودون هذا الستور كون القلب وسع الحق فهو ستر
 عليه فان القلب محل الصور الالهية التي انشأتها الاعتقادات وأدلتها فهو ستر عليها لذلك
 تبصر الشخص ولا تبصر ما اعتقده الا أن يرفع لك الستر بستر آخر وهو العبارة عن معتقده في ربه
 والعبارة وان دلتك عليه فهي ستر بالنظر الى عين ما تدل عليه فان الذي تدل عليه ما ظهر لعينك
 وانما حصل في قلبك مثل ما يعتقده صاحب تلك العبارة فأخبر عن مستور وهو عندك مستورا أيضا
 فما كشفت العبارة ولكن نقلت مثاله اليك لا عينه فكل حرف جاء لمعنى فهو ستر عليه وان جاء ليدل
 عليه فهذا الستور من أعظم الستور وان كان دون الستور الاقل الذي هو ستر الاسماء الالهية فالاسماء
 الالهية وان دلت على ذات المسمى فهي أعيان الستور عليها فان الناظر يحار فيها لاختلاف أحكامها
 في هذه الذات المسماة فكل اسم له حكم فيها فهي وان عزت وعظمت ولها الحكم الذاتي في الوجود
 بالايجاد محكوم عليها باحكام هذه الاسماء الحسنى بل أسماء الموجودات كلها أسماء لها من فهم
 عن الله ثم المرتبة الثالثة في النزول في علم الستور ستور أعيان الاسماء اللفظية الكائنة في ألسنة
 الناطقين والاسماء الرقية في اقلام الكاتين فانها ستور على الاسماء الالهية من حيث ان الحق

متكلم لنفسه باسماته فتكون هذه الاسماء اللفظية والمرقومة التي عندنا أسماء تلك الاسماء
 وستور عليها فاننا لا ندرك تلك الاسماء كيفية ولو أدركنا كيفيتها شاهدنا الارتفاع الستور وهي
 لا ترتفع وما لنا في أنفسنا أمثلة لها بجله واحدة بل أعظم ما عندنا تخيلها في نفوسنا والتخيل أمر تحدته
 النفوس في المحسوسات فتصورها بالقوة المصورة في خيال الشخص وليس بعد هذه الستور
 الاستور الخلق بعينه على بعض الستور وان كانت دلائل فهي دلائل إجمالية فالعالم بل الوجود
 كله ستور وستور سائر فحين في عينه مستورون وهو سر علينا فهو مشهود لنا إذ الستور لا بد أن
 يكون مشهودا المستور فان الستور برزخ أبديين المستور والمستور عنه فهو مشهودا لهما
 ولما جاءت الاحكام المشروعة الى المكلفين وتعلقت بأفعالهم وفرق الحكم في أفعال المكلفين الى
 طاعة ومعصية ولا طاعة ولا معصية والى مرغبه فيه والى حكم غير مرغبه فيه فالطاعة والمعصية حظر
 ووجوب فعلا أو تركا والمرغبه فيه وغير المرغبه فيه ندى وكراهة فعلا أو تركا ولا طاعة ولا معصية
 ولا مرغبه فيه إباحة وهو حكم مرتبة النفس بما هي لذاتها وعينها وباقي الاحكام ليست لعينها
 وإنما تقبل بالذات من خارج من لمة ملك اوله شيطان فهي لمن حكمت عليه لمة منهم لا لذاتها
 فالعبد من النفوس المكلفة على نوعين في السعادة النوع الواحد مستور عن قيام المعصية به
 وغير المرغبه فيه ولا لا طاعة ولا لا معصية ولا مرغبا ولا غير مرغبه فيه فهو أسعد السعداء والنوع
 الآخر هو المستور بعد حكم المعصية فيه عن العقوبة على ذلك وهو المغفور له وهذه الاحكام تتعلق
 من المكلف في ظاهره وباطنه فالسعيد التام الكامل المعصوم ودونه المحفوظ ظاهرا غير المحفوظ
 باطنا فقل مستور من اسمه عبد الغافر واكثر مستور من اسمه عبد الغفور والمتوسط بينهما
 عبد الغفار فالتاس أعنى المكلفين على ثلاثة أحوال غافر غفار وغفور ثم ان للمكلفين بعضهم مع
 بعض حكم هذه الاسماء فيمن جنى عليهم او من جهوه عن وقوع الجناية منهم ولهم احكام اسماء الله
 فيمن تجاوز عن جنى عليه تجاوزا لله عنه ومن انظر معسرا جنى ثمة ذلك في الآخرة من عند الله
 فإرى المكلف في الآخرة الاعماله ثم ان الله يعفو عن كثير واعلم ان من الستور وارخائها ما هو
 معلول بالبشرية وهو قوله وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب وهو الستور
 او يرسل رسولا وهو سترا أيضا وليس الستور هنا سوى عين الصورة التي يتجلى فيها للعبد عند اسماعه
 كلام الحق في أى صورة تجلى فان الله يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله
 والمتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حمده وقوله تعالى كنت
 سمعه وبصره الحديث فهذه كلها صور حجابية اعطتها البشرية وما ثم الا بشرو روح هذه المسئلة لما منعك
 أن تسجد لما خلقت بيدي فتنى الوسائط عن خلق آدم ومن هنا الى ما دون ذلك حكم اسم البشر
 فحين ارتفعت الوسائط ظهر حكم البشرية لمن عقل ان في ذلك لاية تقوم يقولون فهذا حصر الستور
 وارخاؤها على البدور والكسوفات ستور فتنها ظلالية ومنها اعيان ذوات مثل كسوف القمر
 والشمس وسائر الكواكب الخمسة واعظمها ستر الشمس فانها تظهر انوار الكواكب كلها فلا يبق
 نور الا نورها في عين الراى وان كانت انوار الكواكب مندرجة فيها ولكن لا ظهور لها كما قال
 النابغة الجعدي في مدوحه شعر

ألم تر ان الله اعطاك صورة
 فانك شمس والمولود كواكب

ترى كل ملك دونها يتذبذب
 اذا طلعت لم يبد منها كوكب

ونعلم بالقطع ان الكواكب بادية وطالعة في اعيانها ومجاريها غير ان ادراك الراى يقصر عنها لقوة
 نور الشمس على نور البصر فيبهره قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربك قال نورانى اراه

فكيف أن يرى به فهو حجاب عليه ولم يكن ذلك الا لضعف الادراك فانه تعالى قد يتجلى فيما دون
النور فيرى كما ورد انما شاء وهو القائل ان ترائي فرؤيته لا رؤيته فهو المستور المرءى من غير ظهور
ولا احاطة فالستر لا بد منه وهذا القدر ككاف من الايمان فان ميدان الفقران واسع لانه الغيب
والشهادة والله من ورائهم محيط فاسبل الستر بالوراء على عين السامعين فوق قوامع ما سمعوا

قاسبيل الستر بالوراء	اسباله الستر بالمراء
بلا نزاع ولا خصام	ولا جدال ولا امراء
فكل يجلي له حجاب	يججبه عند كل راء
من عن عين وعن شمال	وعن امام وعن وراء
يعرفه كل من راء	من مخلص كان او مرأى

* (حضرة القهروهي للاسم القهار) * شعر

اذا كان قهري عين امرى فاتنى	اذا ما امرت الامر كان لي القهر
عليه فيبدو للوجود بصورتي	فانهي سانهى ولا امرنا أمر

يدعى صاحب عبد القهار وعبد القاهر فانه من العلماء من لا يكون له هذا الاسم اعني عبد القهار
ولا عبد القاهر وهو العارف المكمل المعتنى به بل هو المعصوم وما تجلي لي الحق بحمد الله من نفسي
في هذا الاسم وانما رأيته من امرأة غيرة لان الله عصمني منه في حال الاختيار والاضطرار فلم انازع
قط وكل مخالفة تدومني لمنازع فهي تعليم لانزاع فاني ما ذقت في نفسي القهر الا الهى قط ولا كان له
من هذه الحضرة في حكم قال تعالى وهو القاهر فوق عباده أي قهر عباده لما صدر منهم من النزاع
ويرسل عليكم حفظة وهو التوكيل اعني هذا الارسال في حق قوم وحفظا وعصمة في حق آخرين وهو
قوله له معقبات من يزيديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله أي من حيث ان الله امرهم بحفظه فهم
المعصومون وقد يحفظونه من امر الله النازل به فيدفعونه كما فعل بالرائي في حين زناه اخرج عنه الايمان
حتى صار عليه كافتله يحفظه من امر الله النازل به حيث تعرض بالخفاقة لتزول البلاء عليه فيحفظه
الايمان من هذا الامر النازل بأن يتلقاه فيرده عنه لعله يستغفر او يتوب فاذا كان غير المعصوم يحفظ
مثل هذا الحفظ فما ظنك بالمعتنى به فانه يحفظ في الاصل وادق ما يكون من الخلاف النزاع الالهى
بانانية العبد فاذا زال العبد عن انانيته لم يجد القهار من يقف له فيقهره والسهم لا يمشى الا الى مرماه
واعلم ان الدعاء لا يقتضى المنازعة كما ذهب اليه سهل والفضيل بن عياض حيث اراد ما اراد الله كما جاء
عنهما وان الدعاء ذلة واقتاروا نزاع رياسة وسلطنة ولولا النزاع القائم بقوس الرعية الذين لومكنوا
من ارساله لظهر منهم ما اضيق الى الرعية انهم مقهورون تحت سلطان ماليكهم ومن لم يخطر له شيء من
ذلك ولم ينازع ما هو مقهور ولا الملك له بقاهر بل هو به رؤوف رحيم فن قهر تخلفا من عباد الله فانما
قهر بالله من نازع أمر الله لا بنفسه وما من الانزاع الشيطان بلته فيما يلقيه الى هذا العبد في قلبه
منازعة لا امر الله ونبيه هذا قصده بالاتقاء وان لم يخطر للعبد ذلك فانه لا يخطر له مثل هذا الكون
الايمان برده ولكن يستدرجه بالخفاقة شيئا بعد شيء الى أن يكفر فان المعاصي يريد الكفر ولا تأتي
اذا كثرت وترادفت الا بالكفر فلهذا يسارع بها وتنوعها الشيطان فلا يزال المؤمن بقهره بلة الملك
مساعدة للملك على نفسه ليخو فان المؤمن يقول لا حول ولا قوة الا بالله ومن النزاع الخفى الصبر على
البلاء اذ الم يرفع ازالته الى الله كما فعل ايوب عليه السلام وقد اثني الله عليه بالصبر فقال مع ثبوت
شكواه انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب فذكره بكثرة الرجوع اليه في كل امر ينزل به فن حبس
نفسه عند الضرر النازل به عن الشكوى الى الله في رفع ما نزل به وصبر مثل هذا الصبر فقد قاوم القهر
الالهى فان الله قاهر لهذا العبد وان كان محمودا في الطريق ولكن الشكوى الى الله اعلى منه واتم

ولهذا قلنا ان الدعاء لا يقدر ولا يقتضي المنازعة بل هو أعلى وأثبت في العبودية من تركه وأما الرضا والتسليم فهما نزاع خفي لا يشعر به إلا أهل الله فان كان متعلق الرضا المقضي به فيحتاج الى ميزان شرعي وان كان متعلق الرضا القضاء فان كان القضاء يطلب القهر ويجد الراضي كأن ذلك من نفسه فيعلم ان فيه نزاعا خفيا فيبحث عنه حتى يزيله وان لم يراق ذلك القضاء يطلب القهر فيعلم انه الرضا الخالص الجبلي لان الرضا من راض يروض ومنه الرياضة ورضت الدابة وهو الاذلال ولا يوصف به الا الجوح والجوح نزع انما يراض المهر الصغير لجوحه وجهله بما خلق له فانه خلق للتسخير والركوب والتحل عليه والمهر يأبى ذلك فانه ما يعله فيراض حتى يتقاد في اعنة الحكم الالهي وكذلك رياضة النفوس لولا ما فيها من الجوح لما راضها صاحبها فاذا خلقت مر تارة بالاصالة فكان يتبقي أن لا يطلق عليها اسم راضية بل هي مرضية وانما النفوس الانسانية لما خلقها الله على الصورة الالهية شعفت على جميع العالم بمن ليست له هذه الحقيقة وانجسبت عن الحقائق الالهية التي تستند اليها حقائق العالم حقيقة حقيقة فاكسبت الرياضة لاجل هذا الشموخ فذلت تحت سلطانه وخذت على ذلك وكذلك التسليم لم يصح الامع التمكن من الجوح وكذلك التوكيل لم يصح الا بعد الملك فهو نزاع خفي والقهر الالهي يتجنى بخفاء النزاع ويظهر بظهور النزاع والعارف لا يغفل عن نفسه طرفة عين فانه اذا اغفل عن نفسه غفل عن ربه ومن غفل عن ربه نازع بباطنه ما يجده من الاتزفيه مما يخالف غرضه فيجبي القهر الالهي فيقهقه فيكون اذا اكثر منه مثل هذا يسمى عبد القهار واذا قل منه يسمى عبد القاهر والضابط لهذه الحضرة أن يتصور الانسان في خفايل موافقاته ومخالفاته فيعلم من ذلك هل لذلك الحضرة حكم فيه ام لا فهذا أمر كلي قد وكلنا فيه الى نفسك وأنت أعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الوهب وهي للاسم الوهاب) * شعر

جميع العطايا منه وهب الهمي	وان كان لا يدري الوجود اليكاني
فذلك لا يخفى على كل عاقل	عن الله ان كان العيان الالهي
فان لم يكن فالجهل نعت الخلقه	به وبذاجاء الوجود العسياني

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الوهاب والوهاب العطاء من الوهاب على جهة الانعام لا بخطره خاطر الجزاء عليه من شكر ولا غيره فان اقترن به طلب شكر جزاء فليس بوهب وانما هو عطاء تجارة يطلب به الربح والخسران فان العطاء الالهي على انواع متعددة سياتي ذكرها في هذا الباب ان شاء الله تعالى فمن هذه الحضرة يتجرد العبد عن جميع اغراضه كلها في احسانه بعبادته البدنية والمالية ومعنى البدنية أن يصرف بدنه بسفرا أو أي نوع كان من انواع الحركات البدنية في حق من كان من عباد الله من انسان او حيوان لا يتبقي بذلك اجرا ولا يطلب عليه شكرا الا لمجرد الانعام على هذا الذي يتحرك من اجله بماله فيه منفعة او دفع مضرة ويكون الله عز وجل يأجره على ذلك ذلك الى الله تعالى لا اليه يفعل ذلك لمجرد قيام هذه الصفة به وحكم هذا الاسم الالهي عليه فاذا تحرك في العبادات التي لاحظ للخلق فيها كاصلاة والصيام والحج وامثال ذلك بل كل عبادة مشروعة وهو مستخدم من هذه الحضرة فينوي في عبادته تلك ما كان منها لاحت لخلق فيها أن ينشأ ويظهر عنها بجزائره او مسكه عنها اذا كانت العبادة من التروك لامن الافعال فينشأ صوراً حسنة على غاية التمام في خلقها والكمال لتقوم صورة له اروح بما فيها من الحضور مع الله بانية الصالحة المشروعة في تلك العبادة يفعلها فرضا كانت او نفلا من حيث ما هي مشروعة له على الحد المشروعي لا يتجاوزها لتسبح الله تلك الصورة التي انشأها المسماة عبادة وتذكر الله بحسب ما يقتضيه امره فيها تعالى ويقصد هذا العبد الانعام على تلك الصورة العملية المشروعة بالظهور ولتتصف بالوجود فتكون من المسيحين بحمد الله فان كان قصد بذلك انعاما عليها وعلى حضرة التسبيح فيخلق في عباداته

السنة مسجدة بحمده لم يكن لها عين في الوجود جاءت امرأة الى مجلس شيخ شيخنا عبد الرزاق فقالت له
يا سيدي رأيت البارحة في النوم رجلا من اصحابك قد صلى صلاة فانتشأت تلك الصلاة صورة
فصعدت وأنا انظر اليها حتى انتهت الى العرش فكانت من الحافين به فقال الشيخ صلاة بروح متعجبا
من ذلك ثم قال ما تكون هذه الصلاة لاحد من اصحابي الا لعبد الرزاق يقول ذلك في نفسه فقال لها
وعرفت ذلك الشخص من اصحابي قالت نعم هو هذا واشارت الى عبد الرزاق الذي خطر للشيخ فيه
فقال لها الشيخ صدقت واخذها مبشرة وعن اخبرني بهذه الحكاية عبد الله ابن الاستاذ المروزي
يمروز من بلاد الاندلس وكان الله صدوقا كما خلق عيسى كهية الطير من الطين فنفخ فيه فكان
طائرا باذن الله ولم يكن لهذه الصورة وجود الا على يديه ثم نفخ فيها فكانت طائرا باذن الله أي ان الله
أمره بذلك وأذن له فيه كما أمر الله أيضا المؤمن في الشرع وأذن له في انشاء صور عباداته التي
كلفه الله عز وجل بها فان كان عيسى عليه السلام قد نوى في خلقه ذلك الطائر الانعام على تلك
الصورة لتلحق بالموجودات وينتم على حذرة التسبيح بزيادة المسبحين فيها كان من أهل هذه
الحضرة والحق بهم وان كان نوى غير ذلك فهو لما نوى وما ين صاحب هذا المقام وغيره الا بمجرد النية
خاصة ومشاهدة صدور الاعمال منه صور في ذلك فان الامر في نفسه من انشاء صور العبادات من
المكلفين لا بد منه في كل مكلف قيحة كانت أو حسنة ويفترقون في النيات والمقاصد وماتم
الا مكلف فاعظمها منزلة من يقصد بعبادته ما ذكرناه فان عمل هذا العبد هذه العبادة لتكونها أعظم
صفة ومنزلة في العبادات فها هو الذي ذكرناه من هذه الحضرة فان الامر لا يقبل الاشتراك فخل هذا
ما أقامه في نشأ صور هذه العبادات الا كونهما من أعظم الصفات واجلها فتميز بذلك عن لم يقمه
الله في مثل هذا طلبا للاجر والثوبة وانما يقصد صاحب هذه الحضرة بمجرد الانعام على ظهور تلك
العبادة وزيادة المسبحين لله لا يتبعي بذلك حدا ولا انشاء ولا جزاء الا عين ما قصده الحق في ايجاد العالم
فكما قصده الله بالخلق أن يعبدوه في مثل ما نص عليه من ذلك في قوله وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون وقوله وان من شيء الا يسبح بحمده فنوى هذا العبد في انشاء صور العبادات أن تعبد الله
كما اراده الحق وهذا لا يطل نية الانعام من هذا العبد على هذه الصور بالانشاء والايجاد فان كان
مشهد هذا العبد ان الله هو المنشئ هذه الصور بالعبد لا هو فليس من هذه الحضرة الوهية الكيانية بل
ذلك من الوهب الالهى على هذه الصورة المنشأة وليس غرضي فيما ذكرناه ما هو الا على والا عظم
في المنزلة وانما غرضي تمييز المقامات بعضها من بعض حتى لا يلتبس على القائمين بها فانها تتداخل
الاحكام فيها ولا يشعر بحد الفصل بين الاحوال والمقامات الا الراخون في العلم الالهى فاذا جازاهم
الله على ما انشأوه انعاما من الله تعالى عليهم كان جزاء من انشاء تلك الصورة لله لا للعبد
المكلف وان الانعام لله في ذلك عليها لا الى المكلف فانه أعظم جزاء الهى من الذي لم يشهده الله ذلك
عند انشائها فقد عجز الشخص ان يوقع اهمية الشهود عند العمل المشروع وهذا عمل لم يسبح على منواله
انفردنا بالتنبه عليه على غاية الكمال من العبد وحررناه تحريرا تاما فان أحسد من العلماء بالله
وبالاشياء ما يجهلون العطاء على جهة الانعام ولكن مثل ما ذكرناه لا يتصوره ولا يحطريه بالكل
عامل الا من تحقق بهذه الحضرة الواهية خاصة وهو السمي عبد الوهاب والوهاب اوجده لا غيره من
الاسماء مثل قوله في عيسى عليه السلام لمريم لبيب لك غلاما زكيا والصور التي اوجدها الاسم الوهاب
قليلة جدا تعلم ذلك اذا علمت مراتب العلماء بالاسماء الالهية بالعلم في الاسماء الالهية فاعلم ذلك وهذا
التقدير من الايماء الى علم هذه الحضرة كاف ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
وهو الهادي الى طريق مستقيم

الرزق رزقان محسوس ومعقول
قنه يقبـل ما يعطيه من مخ
جل الاله فما تحصى عوارفه
مثل النكاح الذي يحوى على عجب

يدرى بذلك معقول ومنقول
وذلك الرزق في التحقيق مقبول
وفي معارفها هدى وتضليل
من التلذذ تليس وتقييل

قال الله تعالى في قصة مريم كلما دخل عليها زوجها من الخراب وجد عند هارزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الرزاق قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون هذا في حق من اطعم من اجله حين سمعه يقول سبحانه في الخبر الصحيح جعت فلم تطعمنى ونظمت فلم تسقنى فيقول العبد كيف تطعم وتشرب وانت رب العالمين فيقول الحق ان عبدى فلانا نجاع وفلانا ظمى فلوا طعمته حين استطعمك اوسقيته حين استسقاك فذلك معنى قوله تعالى جعت فلم تطعمنى ونظمت فلم تسقنى فانزل نفسه تعالى منزلة الجائع والعاطش الظمان من عباده فرمى اذى العامل على هذا الحديث الالهى ان يجهد في تحصيل ما يطعم به مثل هذا حتى يكون من اطعم الله تعالى فقال له الله وما اريد ان يطعمون اتقال من مقام الى مقام لانه يعلم عباده العلم بالمقامات والاحوال والمنازل في دار التكليف حتى يتنقلون فيها ثم قال ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين والمتان في المعاني كالـكثافة في الاجسام فجاء بالاسم المناسب للرزق لان الرزق المحسوس به يتغذى الاجسام وتعبلى أى تغضم وكلما عبات زادت اجزاؤها وكنفت واين السمن من الهزال فها حسن تعليم الله وتأديبه وتبينه لمن عقل عن الله واعلم ان الرزق معنوى وحسى أى محسوس ومعقول وهو كل ما بقى به وجود عين المرزوق فهو غذائه ورزقه وفي السماء رزقكم وقال في الارض وقدر فيها اقواتها وهى الارزاق وتقدر بها وجهين الوجه الاول كياتها والثانى اوقاتهما فالرزق الذى في الارض ما تقوم به الاجسام والذى في السماء ما تقوم به الارواح وكل ذلك رزق ليصح الافتقار من كل مخلوق ويتفرد الحق بالثناء وارفح المنازل في الارزاق وشهود هارزق ما يظهر به عين الوجود الحق من صور احكام الممكنات ومن صور التجلى فينظر صاحب هذه المشاهد الى الصورة في التجلى اول صور احكام الممكنات في عين الوجود الحق فينظر ما تستحقه تلك الصورة من مسمى الرزق وما تطلبه لبقائها فيكون هذا العبد رزقها ذلك اذا كان مشهده هذه الحضرة اعنى حضرة الارزاق ثم ينزل الامر في الكائنات الخلقية والامرية بحسب حقائقها فتطلب عين الكون رزقها منه واكتفه ما تطلبه المولدات من الاركان كالمعادن والنبات والحيوان وقد جعل الله من الماء كل شئ حى وكل شئ حى فان كل شئ مسج لله بحمده ولا يكون التسبيح الا من حى فكل شئ من الماء عينه ومن الهواء حتى حيوان البحر الذى يموت اذا فارق الماء ما حياته الا بالهواء الذى في الماء لانه مركب فيقبل الهواء بنسبة خاصة وهو ان يمتزج بالماء امتزاجا لا يسمى فيه هواء كما ان الهواء المركب فيه الماء وبه يكون مركبا لكن امتزاج الماء به امتزاجا خاصا لا يسمى به ماء فاذا كانت حياة الحيوان بهواء الماء مات عند فقد ذلك الهواء الخاص وكذلك حيوان البر اذا غرق في الماء مات لان حياته بالهواء الذى مازجه الماء لا بالماء الذى مازجه الهواء وثم حيوان برى يجرى وهو حيوان شامل برزخى له نسبة الى قبول الهواء من فيجىي بالهواء كما يجىي البرى ويحىي في الماء كما يجىي البحرى وبالهواء تكون حياته في الموضعين والماء أصله في كونه حيا فالرزق في عالم الاركان الهواء فيمات في كل مطعوم ومشروب من ركن الهواء به تكون الحياة لمن يتغذى به من كل شئ حى من نبات ومعدن وحيوان وانسان وجان وأما الملائكة المخلوقة من انفس العالم عند تنفسهم فلهم غذاء أيضا من الاركان لا بد من ذلك ويخرج الملك من التنفس بحسب ما يكون في قلب ذلك

المتنفس من الخواطر فان تلفظ المتنفس خرج النفس بحسب ما يلفظ به مفعلاً في الصورة تفصيله
 حروفاً في الكلمة وبهذا القدر تكون كيفية الانفعال عن خواص الحروف ان شهد ذلك
 وان لم يلفظ وخرج النفس من غير لفظ فانه يخرج هيولاً لا بصورة له معينة فيتولى الله تصويره بحسب
 ما كان عليه العبد في باطنه عند التنفس فيركبه الله في تلك الصورة فان تعرى المحل المتنفس عن كل
 شيء كتنفس النائم الذي لا رؤياه في منام ولا هو في الحس فان الله يصور ذلك النفس بصورة ما نام عليه
 عند فراغه الاحساس كان الذكر ما كان أو الخاطر في القلب ما كان فاذا اقيم العبد في هذه
 الحضرة التي نحن بصددها ونظر الى ما تكون عنه أمده من الرزق ما به بقاؤه فانه خالقه والرزق تابع
 للخالق فخالق الشيء هو رازقه ولا تكون في مقام خلق الاشياء الا اذا شهد الحق ما يفعل عنك
 فعند ذلك تشاهد طلبه ما تكون عنك مما يحتاج اليه من الرزق فترزقها كما تسبي هناء في اقتناء الرزق
 الذي تطلبه منك عائلتك سواء وهذا لا يقدر في ان الله هو الرزاق وانما كلامنا في تقدير الاسباب
 واثباتها كما قررها الحق عز وجل واثبتها وقد بينا لك في غير موضع ان الانسان اذا تجلى له الحق
 في منام او غيره في أي صورة تجلى فليست في تلك الصورة المتجلى فيها من الاحكام فيحكم على الحق
 بها في ذلك الموطن فان مراد الله فيها ذلك الحكم ولا بد ولهذا تجلى فيها على الخصوص دون غيرها
 ويحول الحكم بحول الصور فاعلم ذلك فكذلك أيضا رزق الصور يتنوع بتنوع الصور فبها
 غذاء صورة قد لا يكون به غذاء صورة اخرى وليس غذاء الصورة سوى رزقها فاذا تصورت المعاني
 كالعلم في صورة اللب والثبات في الدين في صورة القيد فرزق تلك الصورة ما اريدت له فان كانت
 رؤيا فاصاب عابرها ما اراد الله بها تلك الصورة فذلك رزقها فدامت حياتها وبقاؤها وصورة ذلك
 ما يناله الرائي والمكاشف من ذلك كما رأى للنبي صلى الله عليه وسلم شرب اللبن حتى خرج الرى من
 انظاره مما تطلع منه فقيل له ما اولته يا رسول الله فقال العلم يعني ان العلم ظهر في صورة اللبن ولما كان
 العلم لبنا وصف نفسه بالشرب منه والتضاع الى أن خرج الرى من اطافره فقال كما قال علم الاولين
 والاخرين وما خرج منه من الرى هو ما خرج الى الناس من العلم الذي اعطاه الله لا غير ثم اعطى
 ما فضل في الاناء عمر فكان ذلك الفضل القدر الذي وافق عمر الحق فيه من الحكم كحكمه في اسارى
 يدرو في الحجاب وغير ذلك فصار به دون غيره من عند الله وهكذا من جعل له مثل هذا من عند الله
 كما تقي اذا اتى الله جعل له فرقانا وهو علم يفرق به بين الحق والباطل في غوامض الامور وهما متاهتا
 عند تفصيل الجمل والحق المتشابه بالحكم في حقه فان الله انزله متشابهاً وبجملته ثم اعطى التفصيل
 من شاء من عباده وهو ما فضل من اللبن في القدح وحصل لعمر لانه من شرب من ذلك الفضل فقد
 عمر به محل شربه فلذلك كان عمر دون غيره من الاسماء هذا تعبير رؤياه على القيام صلى الله عليه
 وسلم ولعمر بن الخطاب في ذلك خصوص وصف لا اختصاصه بالاسم والصورة في النوم دون غيره من
 العمرين ومن الصحابة ممن ليس له هذا الاسم فكل رازق مرزوق اما الرزق المعنوي او الحسي
 على انقسام الارزاق المعنوية والمحسوسة ومن هذه الحضرة قوله تعالى وتبليوكم حتى تعلم انهم
 رزق الايتلاء أى كونه الله من الايتلاء فهو علم اقامة الحجية لتكون الحجية البالغة لله كما اخبر عن نفسه
 فقال فله الحجية البالغة التي لا دخل عليها ولا تأويل فيها واذا وصف الحق نفسه بحق تعلم فم حكم
 الرزق جميع الصور فكل الصيد في جوف القرا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الفتح وهي للاسم الفتح) شعرة

حضرة الفتح للفتح وما	يعلم الشخص بما يفتح له
ان رب الخلق في الخيرة وفي	كل شئ واقع قد اجله

يعرف الامر الذي قد انزله
يعلم الشيء الذي يكون له

ربما يعرفه الشخص وما
ثم قد يعلمه الشخص وما

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الفتاح ولها صورة ومعنى وبرزخ وما حازها على الكمال الآدم عليه السلام يعلم الاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم يجوامع الكلم وما عدا هذين الشخصين فله منها شرب معلوم ومن هذه الحضرة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وانا فتحنا لك فتحا مبينا ولقد كنت بمدينة فاس سنة احدى وتسعين وخسمائة وعساكر الموحدين قد عبرت الى الاندلس لقتال العدو حين استقبل أمره على الاسلام فلقيت رجلا من رجال الله ولا اذكر على الله أحدا وكان من أخص اودائي فساألني ما تقول في هذا الجيش هل يفتح له وينصر في هذه السنة ام لا فقلت له ما عندك في ذلك فقال ان الله تعالى قد ذكر ووعد نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا الفتح في هذه السنة ويشر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك في كتابه الذي انزله عليه وهو قوله وانا فتحنا لك فتحا مبينا فوضع البشرى قصامينا من غير تكرار الالف فانها بالاطلاق الوقوف في تمام الآية فانظر اعدادها بحساب الجمل فتظرت فوجدت الفتح يكون في سنة احدى وتسعين وخسمائة ثم جرت الى الاندلس الا ان نصر الله جيش المسلمين وفتح الله به قلعة رباح والاركو وكركوي وما انضاف الى هذه القلاع من الولايات هذا عاينته من الفتح عن هذه صفته فأخذنا للقضاء ثمانين وللتاء اربع مائة وللحاء المهيمة ثمانية ولللاف واحدا وللميم اربعين وللباء اثنين وللياء عشرة وللتون خمسين والالف قد اخذنا عددها فكان المجموع احدى وتسعين وخسمائة كلها سنون من الهجرة الى هذه السنة فهذا من الفتوح الالهية لهذا الشخص وكذلك ما ذكرناه من فتح البيت المقدس فيما اجتمع بالضرب في الم غلبت الروم مع البضع من السنين المذكور فيه بالحسابين الجمل الصغير والكبير فظهر من ذلك فتح البيت المقدس وقد ذكرناه فيما تقدم من هذا الكتاب في باب الحروف منه وهو ان البضع جعلناه ثمانية ليكون فتح مكة كان سنة ثمان ثم أخذنا بالجمل الصغير الم ثمانية فاسقطنا الواحد ليكون الاس يطلب طرحة لصفة العدد في أصل الضرب في الحساب الرومي والفتح انما كان في الروم الذين كانوا بالبيت المقدس فاضفنا ثمانية البضع الى ما اجتمع من ألم يعد طرح الواحد للاس فكان خمسة عشر ثم رجعنا الى الجمل الكبير فضربنا واحدا وسبعين في ثمانية والكل سنون لانه قال في بضع سنين فكان المجموع ثمانية وستين وخسمائة فجمعناها الى الخمسة عشر التي في الجمل الصغير فكان المجموع ثلاثا وثمانين وخسمائة وفيها كان فتح البيت المقدس وهذا العلم من هذه الحضرة ولكن عبد السلام ابو الحكم بن برجان مأخذه من هذا فوقع له غلط وما شعر به الناس وقد بيناه لبعض اصحابنا حين جاءنا بكتابه فتبين له انه غلط في ذلك ولكن قارب الامر وسبب ذلك انه ادخل عليه علما آخر قافسه وهذا كله من صورة الفتح لامن معناه ولا من وسطه الذي هو الجامع للطرفين فكان لا آدم احصاء جميع اللغات الواقعة من اصحابها المتكلمين بها الى يوم القيامة وكان لمحمد صلى الله عليه وسلم ارساله الى الناس كافة باللسان العربي فجميع كل لسان فنقل شرعه بالترجمة فجميع اللغات وأما الفتح الوسط فهو فتح الاذواق وهو العلم الذي يحصل للعالم به بالعمل في تحصيله كعلم الفرقان للمتقين فانه حصله بتقوى الله مع ما انضاف اليه من تكفير السيئات وغفر الذنوب وهذا علم مخصوص بأهل الطريق وهم أهل الله وخاصته وهو علم الاحوال وان كانت مواهب فانها لا توهب الا لمن هو على صفة خاصة وان كانت تلك الصفة لا تتجها في الدنيا لكل أحد ولكن لا بد أن تنجح في الآخرة فلما لم يكن من شرطها الانتاج في الدنيا قيل في علم الاحوال انها مواهب وهو حصولها عن الذوق ومعنى عن الذوق اقول التجلي فان التوكل مثلا الذي هو الاعتماد على الله فيما يجريه او وعده

فالذوق فيه الزائد على العلم بذلك عدم الاضطراب عند الفقد لما تركن النفس اليه فيكون ركونها في ذلك الى الله لا الى السبب المعين فيجذب في نفسه من الثقة بالله في ذلك أعظم مما يجده من عنده هذا السبب الموصل الى ذلك كالجائع ليس له سبب يصل اليه الى نيل ما يزيل جوعه من الغذاء وبائع آخر عنده ما يصل به الى نيل ما يزيل ما عنده فيكون صاحب السبب قويا لوجود المزيل عنده وهذا الآخر الذي ما عنده الا الله يساويه في السكون وعدم الاضطراب لعلمه بأن رزقه ان كان بقي له رزق فلا بد من وصوله اليه فسمى عدم هذا الاضطراب عن هذه صفته من فقد الاسباب ذوقا وكل عاقل يجد الفرق بين هذين الشخصين فان العالم الذي ليس له هذا الذوق يضطرب عند فقد المزيل مع علمه بأن رزقه ان كان بقي له رزق لا بد أن يصل اليه ومع هذا العلم لا يجسد كونا نفسيا مع الله وصاحب الذوق هو الذي يجسد السكون كما يجده صاحب السبب المزيل لا فرق بل ربما هو اوثق وهو قول بعض العلماء ان الانسان لا ينال هذه الدرجة حتى يكون ربه اوثق منه بما في يده لان الوعد الالهى صادق لا يتطرق اليه الاقاقات والذي يسده من الاسباب يمكن أن يتطرق اليه الاقاقات فيصالح بينه وبين ما عنده بأي وجهه كان فلذلك قلنا ان المتوكل ذوقا أتم في السكون من صاحب السبب الحاصل المزيل لهذا العلم فاعلم ذلك فهذا هو الوسط من علم الفتح وصاحبه يلتذ في باطنه غاية الالتذاذ وأما المعنى من هذه الحضرة فهو ما يطالع به العبد من العلم بالله اذا كان الحق اعنى هوية الحق صفات هذا العبد فما يحصل له من العلم اذا كان بهذه الصفة هو المعنى الحاصل من هذه الحضرة وما كل أحد ينال هذا المقام من هذه الحضرة وان كان فيها فان الناس يتفاضلون في ذلك ومن هذه الحضرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شرب بين كتفيه علمت علم الاقلين والاخرين بذلك الوضع وتلك الضربة اعطاه الله فيها ما ذكره من العلم ويعنى بذلك العلم بالله وان العلم بغير الله تضييع الوقت فان الله ما خلق العالم الا له ولا سيما هذا المسمى بالانس والجن فانه نص عليه انه خلقه لعبادته وذكر عن كل شيء انه يسبح بحمده فمن علم الله بمثل هذا العلم علم ان كل نطق في العالم كان ذلك النطق ما كان مما يحمداً ويذم انه تسبيح بوجه الله بحمده أى فيه ثناء على الله لاشك في ذلك ومثل هذا العلم بحمد الله حصل لنا من هذه الحضرة ولكن ما يعرف صورة تنزيهه علم بحمد الله والثناء عليه الامن اختصه بوجه هذه الحضرة على الكمال فيسب انسان انسانا وهو عند السامع صاحب هذا المقام تسبيح بحمد الله فيؤجر السامع ويأثم القائل والقول عينه وهذا من العلم اللطيف الذي يخفى على اكثر الناس وهو في العلوم بمنزلة اسماء الاشياء كلها انتهى اسماء الله في قوله يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله خبرا صدق مع علمنا بما نفتقر اليه من الاشياء فهذا وذلك سواء لمن كان له قلب او لم يسمع وهو شهيد فسمع بالله وهو شهيد فابصر بالله وهذا القدر من الائمة كاف في هذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة العلم وهي للاسم العليم والعالم والعلام) شعر

فاتطروا كرقاق الفكر معتبر
افكار من هو بالاشياء معتبر
والنجم يعرفه والشمس والقمر
احكامه فيهم بالله فاعتبروا
في دارها ونجوم الليل تتنثر
احكامها وبدت في العين تنكدر
في دار دنياهم فالكل قد قبروا

ان العلوم هي المطالب بالانظر
لولا العلوم التي في الكون ما ظهرت
هو الامام الذي يدريه خالقه
كيوسف حين خروا سجدا ومضت
فلوترى الشمس والافلاك دائرة
من بعد ما طمست انوارها ومضت
ما توأراح الذي قد كان يجمعهم

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد العليم والعلماء في هذه الحضرة على ثلاث مراتب عالم علم ذاته وعالم علمه وهو وب وعالم علمه مكتسب وله علم في الالهيات وله علم في الكون ففي الله علمه بكل شئ لذاته وعموم تعلقها بكل معلوم وقد بينا من اين تعلق علمه بالعالم والمكتسب في الله قوله حتى نعلم والموهوب في الله ما اعطاه العبد من تصرفه في المباح فانه لا يتعين تقييده بعين الواجب والمحظور والمندوب والمكروه فحصل العلم بالتصريف في المباح علم وهب يعلمه الحق من العبد بطريق الهية لانه لا يجب عليه الايمان به كما يجب عليه اعتقاده فيه انه مباح والايمان به واجب وأما مراتب هذه العلوم في الكون فهينة الخطب فان الكون قابل للعلم بالذات فالعلم الذاتي له ما يدركه من العلم بعين وجوده خاصة لا يفتقر في تحصيله الى أمر آخر لا يعجز دكونه فاذا ورد عليه ما لا يقبله الا بكونه موجودا على مزاج خاص هو علمه الذاتي له والمكتسب ماله في تحصيله تعمل من أي نوع كان من العلوم المكتسبة والموهوب هو ما لم يخطر له بالبال ولاله فيه اكتساب كعلم الافراد وهو علم الخضر فعلمه من لدنه علم خارجة من عند الله به حتى كان مثل موسى عليه السلام الذي كلمه ربه يستفيد منه ما لم يكن عنده ولا احاط به خبرا يقول لم ندق له طعما فيما علمه الله من العلم بالله واعلم انه ما من موجود في العالم الا وله وجه خاص الى موجوده اذا كان من عالم الخلق وان كان من عالم الامر فخاله سوى ذلك الوجه الخاص وان الله يتجلى لكل موجود من ذلك الوجه الخاص فيعطيه من العلم به ما لا يعلمه منه الا ذلك الموجود وسواء علم ذلك الموجود او لم يعلمه اعنى ان له وجهها خاصا وان له من الله علما من حيث ذلك الوجه وما فضل أهل الله الابلعلمهم بذلك الوجه ثم يتفاضل أهل الله في ذلك فتنهم من يعلم ان الله تجليا لذلك الموجود من هذا الوجه الخاص ومنهم من لا يعلم ذلك والذين يعلمون ذلك منهم من يعلم العلم الذي يحصل له من ذلك التجلي ومنهم من لا يعلمه أعنى على اليقين وما أعنى بالعلم الا متعلق العلم هل هو كون او هو الله من حيث أمرهما والعلم المتعلق بالله اما علم بالذات وهو سلب وتزيه واوثبات وتشبيه واما علم باسم تمام الاسماء الالهية من حيث ما سمى الحق به نفسه من كونه منعوتا بالقول والكلام واما علم باسم تمام الاسماء من حيث ما نقتضيهما عبارات المحدثات واما علم بنسب الهية واما علم بصفات معنوية واما علم بنوع ثبوتية اضافية تطلب احكاما متقابلة واما علم ما ينبغي أن يطلق منه عليه وما ينبغي أن لا يطلق ولكل علم أهل واما ما يتعلق بالكون من العلم الالهى الذى يعطيه الله من شاء من عباد من هذه الحضرة فهو ما علم يكون متعلقه نسبة العالم الى الله واما علم يكون متعلقه نسبة الله الى العالم واما علم يارتفع النسبة بين العالم والذات واوثباتها بين العالم والاسماء واما علم باثبات النسبة بين العالم والذات وهو علم القائلين بالعلة والمعلول واما علم اثبات النسبة بشرط الالفة واما علم يتعلق بالصورة التى خلق الله العالم عليها كعلمه بالصورة التى خلق الانسان عليها واما علم بالبساط واما علم بالمركبات واما علم بالتركيب واما علم بالتكليل واما علم بالاعيان الحاصلة مركبات كانت او بساط واما بالاعيان المجولة واما علم بالهيات واما علم بالاوضاع واما علم بالمقادير واما علم بالاقوات واما علم بالاستقرارات واما علم بالانفعالات واما علم بالاعين المؤثرة اسم فاعل والمؤثر فيها اسم مفعول وانواع الآثار بالتوجهات والقصد او بالمباشرة هذا كله مما يكون للعالم به او ببعضه من هذه الحضرة العلمية فن دخل هذه الحضرة ذو قاف قد حاز كل علم ومن دخلها بالفكر فانه يشال منها على قدر ما هو فيه ومن هذه الحضرة يحيط بعض الخلق بعلم ما لا يتناهى من اعيان اشخاص نوع نوع من الممكنات على حد ما يعلم في العادة تضاعف العدد الى ما لا يتناهى ولا يتدراأ حد على انكاره من نفسه انه يعلم ذلك ولا يحظى فيه ثم لتعلم ان مسمى العلم ليس سوى تعلق خاص من عين تسمى عالما لهذا التعلق وهو نسبة تحدث لهذه الذات من العلوم فالعلم متأخر عن المعلوم لانه تابع له هذا حقيقة

حضرة العلم على التحقيق هي المعلومات وهي بين العالم والمعلوم وليس للعلم عند المحقق اثر في المعلوم أصلاً لانه متأخر عنه فانك تعلم المحال محالاً ولا اثر لك فيه من حيث علمك به ولا لعلمك فيه اثر والمحال لنفسه اعطاك العلم به انه محال فمن هنا تعلم ان العلم لا اثر له في المعلوم بخلاف ما يتوهمه علماء اصحاب النظر فاجابوا اعيان المكذبات عن القول الالهى شرعاً وكشفاً وعن القدرة الالهية عقلاً وشرعاً لا عن العلم فيظهر الممكن في عينه فتعلق به علم الذات العالمة بأنه ظاهر كما تعلق به انه غير ظاهر بذلك العلم فظهور المعلوم وعدم ظهوره اعني وجوده اعطى العلم فهو حضرة المعلوم من المحال بنوع العلم من العالم بما هو عليه في ذاته اعني المعلوم هذا في كل موصوف بالعلم فالصفات المعنوية كلها على الحقيقة نسب غير انه ثم نسبة تتقدم كالقول بالايجاد على الموجود ونسبة متأخر كالعلم والمعلوم فاذا فهمت ما ذكرته لك في هذه الحضرة علمت الامر العلى على ما هو عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة القبض وهي للاسم القابض شعر) *

لا شك ان القبض معلوم	في ذاته فالامر قيوم
وليس معلوماً لتأخره	لكنه الله معلوم
يعلمه الخائف من خوفه	لذا لم يخشى وهو مغموم
يستأنه تبكيه أطيافه	يعمره الغريان والبوم
منقبض عنه وعن مثله	فسره في الكون مكتوم

يدعى صاحب عبد القابض ولها أثر في المحدث والقديم بما يعطيه الممكن من افعاله فيقبضها الحق منه كما ورد ان الله يأخذ الصدفات من عباده فيريها لهم واليه يرجع الامر كله فيقبضه بحيث انه لا يبقى لغير الله فيه تصرف بعد القبض الالهى الا ان يعطيه الحق ذلك فيقبضه العبد من ربه وأول قبض قبضه الممكن من ربه وجوده فقبض الحق من الممكن علمه به وقبض الممكن من الحق وجوده وجميع ما ينصرف فيه ويضاف اليه من الافعال فاذا وقعت يقبضها الحق من العامل حضرة القبض بين القابض والمقبوض والمقبوض منه وقد يكون لهذه الحضرة في القابض قبض مجهول وهو خطر جداً كما يكون لها قبض معلوم فاذا وجد العبد من هذه الحضرة قبضاً في نفسه لا يعرف سببه ولا يعرف منه سوى علمه بانه قابض لامر مجهول فهو مقبوض الباطن للحق بذلك الامر الذي لا يعلم فاذا وقع له مثل هذا القبض من هذه الحضرة فليسكن على ما هو عليه وليترك على الميزان المشروع والميزان العقلي ولا يترزل فانه لا بد ان يتقدم له سبب وجود ذلك القبض اما بما يسوءه أو بما يسره والله عباد يسره هم كل شيء يقامون فيه من بسط وقبض مجهول ومعلوم واعلم ان الادب مصاحب لهذه الحضرة والحضرة البسط فاذا قبض من الحق ما يعطيه الله فيقبضه من يده في امور معينة وفي يد الغير من أمور معينة تعين ذلك مسمى الخير والشر فالحير كله بيد الله فيقبضه منه ولكن بأدب يلحق بذلك الخير المعين وابذل جهداً في ان لا تقبض الشر بجله واحدة فان أعمال الحق واصحابك واستعملك في قبض الشر فمن الادب أن لا تقبضه من يد الله واقبضه من يد المسمى شيطاناً فان على يده يأتيك الشر فلوزال هذا البريد لم يقع في الوجود حكم شرعياً وما أظهر عين الشر من هذا الشيطان الا التكليف فاذا ارتفع هذا الحكم ولم يبق الا الغرض والملازمة فنيل الغرض والملازمة خير وفقد ما تعلق به الغرض وما لا يلازم شره شعر

نخذ الخير كله	من يد الحق تسعد
ودع الشر كله	في يد الغير ترشد

سواء نسبتهما الى الشرع او الى الغرض او الى الملازمة فمن القبض ما يكون عن وهب ومنه ما يكون
 عن جود وكرم وعن سخاء وعن ايثار وليس الا قبض الشر وقد يكون عن ايثار الجبابرة الحق حيث
 اضفته الى نفسك ولم تضفه الى الله اذ يامع الله حيث لم ينسبه الى نفسه فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المترجم عن الله تعالى يقول والشر ليس اليك وقال وما اصابك من سيئة فمن نفسك فكل ما يسوءك
 فهو شر في حقك فلو لم يطلق عليه اسم شر لم تضفه اليك ولا اضافه الحق اليك الا تراها اذا نظرتة فعلا
 من غير حكم عليه كيف يقول كل من عند الله ظهر فقف مع الحكم الالهى في الاشياء وعلى الاشياء
 تكن اديبا معصوما فانه لا يحفظ الله هذا المقام الاعلى من عصم الله واعتنى به ومن هذه الحضرة
 تقرض الله ما طلب منك من القرض وتعلم انه ما طلبه منك الا ليعود به وباضعافه عليك من جهة من
 تعطيه اياه من المخلوقين فمن اقترض احدا من خلق الله فانما اقترض الله وليس الحسن في القرض
 الا ان ترى يد الله هي القابضة لذلك القرض لا غير فتعلم عند ذلك في يد من جعلت ذلك وهو الحفيظ
 الكريم واما قبضه ما يقبضه الله لادالة عليه كقبض الظل اليه ليعرفك بك وبنفسه لانه ما خرج الظل
 الا منك ولولا انك لم يكن ظل ولو لا الشمس او النور لم يكن ظل وكلما كثف الشخص تحته تثبت اعيان
 الظلال فالامر بينك وبينه كما قترنا في الموجود بين الاقتدار الالهى وبين القبول من الممكن مهما
 ارتفع احدهما ارتفع الوجود الحادث كذلك اذا ارتفع العين المشرق والجسم الكثيف الحائل
 عن نفوذ هذا الاشراق فيه ما حدث الظل فالظل من أثر نور وظلمة ولهذا لا يثبت الظل عند مشاهدة
 النور كما لا تثبت الظلمة لانه انبها فان للظلمة ولادة على الظل بنكاح النور فما قابل النور من الجسم
 الكثيف اشرق فذلك الاشراق هو نكاح النور له وينفس ما يقع النكاح تكون ولادته للظل فنفس
 النكاح نفس الحمل نفس الولادة في زمان واحد كما قلنا في زمان وجود البرق انصباغ الهواء
 وظهور المحسوسات وادراك الابصار لها والزمان واحد والتقدم والتأخر معقول وهكذا الظل
 فانهم ومن هذه الحضرة سمع ما يقبضك ورؤية ما يقبضك فلو لم يقبض السموع الذى قبضك ما كنت
 مقبوضا وكذلك الرؤية فانت القابض المقبوض فأتى عليك الامنك فلما زالت الغرض عند
 السماع والرؤية لكنت قابضا ولم تكن مقبوضا غير ان هذه الحقيقة لا ترتفع من العالم لان الاستناد
 قوى بقوله اتبعوا ما انخط الله وليس الا القبض فاذا اخبر الحق بوجود الاثر في ذلك الجانب فأين
 يخرج العبد من حكمه لذلك قال في نعم الجنان ولكم فيها ما تشتهى انفسكم وليس الا نيل الاغراض
 فتحقق حكم هذه الحضرة وما تعطيه في الانسان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حصرة البسط وهي للاسم الباسط شعر)

لا يفرح العاقل في بسطه	الا اذا بشر الله
على لسان صادق متجدد	ومنه يعلمه الله
فانه الصادق في قوله	له لا يخشى الا هو
لا يمتري في صدق ارساله	لكونها اعلمها الله
فلا يقولوا مثل ما قال من	يقول اذ قيل له ما هو
ماهية ما ثم مجهولة	فافرح فان الواحد الله

يدعى صاحبها عبدا لباسط ولها حكم واثر قديما وحديثا فمن ارضى الله فقد منع غضبه وبسط رحمته
 والله يقبض ويبسط شعر

فله الحكم كله * ولي الحكم كله

فهل الحق اصلنا	وأنا العبد ظله
فاذا دام غثيه	فاما منه ظله
مالى امر يخصنى	بل لى الامر كله
ان اسأنا فعده	ان يشأ ذال فضله
كل جنس بعننا	وانا منه فصله
أى فصل مقوم	انا منه فشكله
شكل ذاتى وفيضه	عين فيضى ومثله

فله الحكم في عبادته من هاتين الحضرتين غير ان المحال تختلف فيختلف البسط لاختلافها والاحوال تختلف فيختلف البسط لاختلافها فاما في محل الدنيا ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض فانزل بقدر ما يشاء واطلق له في الجنة البسط لتكونها ليست بعمل بنى ولا تعد فان الله قد نزع القسل من صدورهم فالعبد باتباع الرسول واعنى به الشرع الالهى والوقوف عند حدوده ومراعاة بالادب الذى ينبغى له ان يستعمله في ذلك الاتباع يؤثر في الحساب الاقدس المحبة في هذا المتبع فيضيه الله واذا أحبه انبسط له في حال العبد في الدنيا عند انبساط الحق اليه ان يتفق مع الادب في الانبساط وهو قبض يسير اثره بسط الحق والعبد يتقبض انقبض الحق ولبسطه وان اختلف حكم انقبض فيه اعنى في الدنيا لاجل التكليف في المحال كمال البسط في الدنيا للادب ومن المحال كمال انقبض في الدنيا للقنوط غير ان حكم انقبض اعم في الدنيا من البسط فمن الناس من وفقهم الله لوجود افراح العباد على ايديهم اول درجة من ذلك من يضحك الناس بما يرضى الله او بما لارضا فيه ولا يخط وهو المباح فان ذلك نعت الهى لا يشعربه بل الجاهل بهزبه ولا يقيم عنده لهذا الذى يضحك الناس وزنا وهو المسمى في العرف مسخرة وأين هو هذا الجاهل بقدر هذا الشخص من قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى ولا سيما وقد قيدناه بما يرضى الله او بما لارضا فيه ولا يخط فبعد الله المراقب احواله وآثار الحق في الوجود يعظم في عينه هذا المسمى مسخرة لذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب من يضحك ليشاهد هذا الوصف الالهى في مادة فكان أعلم بما يرى ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن يسخره ولا يعتقد فيه السخرية وحاشاه من ذلك صلى الله عليه وسلم بل كان يشهده بجلا الهيا يعلم ذلك منه العلماء بالله ومن هذه الحضرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمازح العجوز والصغير بياسطهم بذلك ويفرحهم الا ترى الى اكابر الملوك كيف يضا حكون اولادهم بما ينزلون به اليهم في حركاتهم حتى يضحك الصغير ولم ار من الملوك من تحقق بهذا المقام في دسسته بحضور امرائه والرسل عنده مثل الملك العادل ابى بكر بن أيوب مع صغار اولاده وانا حاضر عنده بما فارقت بحضور هذه الجماعة فلقد رأيت ملوكا كثيرين ولم أر منهم مثل ما رأيت من الملك العادل في هذا الباب وكنت أرى ذلك من جملة فضائله ويعظم به في عيني وشكرته على ذلك ورأيت من رفقه بالحريم وتفقد احوالهن وسؤاله اياهن ما لم أر غيره من الملوك وأرجو ان الله يتفعه بذلك واعلم ان الفرق بين الحضرتين ان القبض لا يكون ابدا الا عن بسط والبسط قد يكون عن قبض وقد يكون ابتداء فالابتداء سبق الرحمة الالهية الغضب الالهى والرحمة بسط والغضب قبض والبسط الذى يكون بعد قبض كالرحمة التى يرحم الله بها عباده بعد وقوع العذاب بهم فهذا بسط بعد قبض وهذا البسط الثانى محال أن يكون بعده ما يوجب قبضا يؤلم العبد فالبسط عام المنفعة وقد يكون فيه في الدنيا مكر شتى وهو ارداد النعم على المخالف فيطيل لهم ليزدادوا انما وهو قوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما على اهلهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا انما واهم عذاب مهين والاملاء بسط في العمر والدنيا

فيتصرفون فيها بما يكون فيه شقاؤهم ومن البسط ما يكون أيضا مجهولا ومعلوما عني مجهول السبب فيجد الانسان في نفسه بسطا وفرحا ولا يعرف سببه فالعاقل من لا يتصرف في بسطه المجهول بما يحكم عليه البسط فانه لا يعرف بما يسفر له في عاقبة الامر هل بما يقضيه ويندم فيه او بما يزيد فرحا وبسطا فالمكر الخفي فيه انما هو لكونه مجهول السبب وقوة سلطانه فيمن قام به والدار الدنيا تحكم على العاقل بالوقوف عند الجهل بالاسباب الموجبة لبعض الاحوال فيتوقف عندها حتى ينضح له امرها فاذا علم تصرف في ذلك على علم فآماله واقام عليه بحسب ما يوقفه وينصره او يخذله فمن الله نسال العصمة من الزلل في القول والعمل ومن هذه الحضرة يدعو الى الله من يدعو على بصيرة فيدعو من باب البسط من يعلم ان البسط يعين على الاجابة من المدعو ويدعو من باب القبض من يعلم ان القبض يعين على اجابة المدعو فهذا الداعي وان كان في مقام مباسطة الحق فانه يراعى المصلحة ويدفع بالتى هي احسن في حق المدفوع عنه وفي حق نفسه والادب اعظم ما ينبغي ان يستعمل في هذه الحضرة فان البسط مطلب النفوس فليحذر غوائلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الخفض شعر)

الا العلى الذى الله يخفضه
به يجزئه به يعضه
قسم يحببه قسم يخفضه
عن المقام الذى دنيا يخفضه
يوما على غلط يكون تنفضه
بجاء فى الحال للعرمان ينفضه
حبا وجاء سفير الحال يخفضه
قرضا يضاعفه من أنت تقرضه
عساك يوما على خير تحرضه
عساه يوما يراه الحق يرفضه

ان التواضع حكم ليس يعرفه
تنزل الحق اكرا ما الى درج
يقسم الخلق فى تعيين رتبة
ان الذى خفض الاكوان اجعها
رفعت همته نحو العلى عسى
ابرت امرا وفى الابرام حاجته
انى جعلت له فى قلب ذى ادب
صفرا يدين اناك اليوم يسألكم
وقلت يا منتهى الآمال اجعها
عرقته بالذى يأتيه من كتب

ويدعى صاحبها فى الملا الاعلى عبد الخافض واعلم ان الوجود قد انقسم فى ذاته الى ماله اول وهو الحادث والى ما لا اول له وهو القديم فالقديم منه هو الذى له التقدم ومن له التقدم له الرفعة والحادث له التأخر ومن تأخر له الانخفاض عن الرفعة التى يستحقها القديم لتقدمه فان المتقدم له التصرف فى الحضرات كلها لانه لا منازع له يقابله ولا يزاوجه ويرى المراتب فى أخذ الرفيع منها والحادث ليس له ذلك التصرف فى المراتب فانه يرى القديم قد تقدمه فى الوجود وتصرف وحاز مقام الرفعة وما نزل عنه فهو خفض فلم يكن له تصرف الا فى حضرة الخفض فاذا اراد الحق ان يتصرف فيها تصرف المحدث ينزل اليها فاذا نزل اليها حكم عليه بأحكامها فاذا ارتفع عنها بعد هذا النزول فهو المسمى بهذا الارتفاع الخاص متكبرا فقول العزير الجبار بالرفعة الاولى المتكبر بالرفعة بعد النزول خفضة الخفض سلطانها فى المحدث كان المحدث ما كان وانما قلنا كان المحدث ما كان من اجل صور التجلي فانها محدثة ومن اجل اتيان الذكر الذى هو القرآن كلام الله فانه محدث الايمان قال الله تعالى ما يأتىهم من ذكر من ربهم محدث وليس الا القرآن وقد حدث عندهم بآياته فلذلك قلنا كان الحادث ما كان فمن هذه الحضرة يكون حكم الخافض والخفض الاترى الى حروف الخفض هي الخافضة والحرف فى ادنى الدرجات ومع ذلك قلنا ان الخفض فى الاسماء مع علو درجة الاسماء فتقول اعوذ بالله قلوبا خافضة ومعمولها الها فى كلمة الله فهي التى خفضت الهامن الكلمة فأثرت

في الكلمة بحقيقةها وان كانت الاسماء اعلى في الرتبة منها فالعالم وان كان في مقام الخفض ورتبته رتبة الخفض فان بعضه لبعضه كاداة الخفض في اللسان لا يخفض المتكلم الكلمة الا بها كذلك ما لا يفعله الحق من الاشياء الا بواسطة الاشياء ولا يمكن غير ذلك فلا بد من حقيقة هذا ان ينزل الى رتبة الخفض ليتصرف في أدوات الخفض بحسب ما هي عليه تلك الادوات من الاحكام وهي كثيرة كاداة البناء على اختلاف مراتبها وهي في كل ذلك لا تعطى الا لخفض فلها رتبة القسم ورتبة الاستعانة ورتبة التبويض والتأكييد والنيابة من باب الغير وكذلك من والى وفي جميع أدوات الخفض لها صور في التجلي فتظهر بمجموع واحد وعين واحدة في مراتب كثيرة فمن على كل حال حكمها الخفض وذاتها معلومة فهي لا تتغير في الحكم ولا في العين وهي لا ابتداء الغاية خرجت من الدار وتكون للتبويض أكلت من الرغيف وتكون للتبيين شربت من الماء فتغير لها عين ولا حكم في الخفض ثم انه اذا دخل بعنينا على بعض صير المدخول عليه منها اسما وزال عنه حكم الحرفية فيرجع حكمه بالاضافة كسائر الاسماء المضافة وابق عليه بناءه حتى لا يتغير عن صورته قال الشاعر ع من عين الخبايا طرة قيل اراد جهة العين فدخلت من على عن فصيرتها بمعنى الجهة واخرجتها عن الحرفية فعمول من عين عن واليمين كما قلنا مضافة الى عن ولم يظهر في عن عمل الخفض في الظاهر لانها بالامالة خافضة والخفض لا يكون مخفوضا فهي هنا مخفوضة المعنى غير مخفوضة الصورة لما هي عليه من البناء مثل الله الامر من قبل ومن بعد وكذلك قول الشاعر وهو كثير في اللسان وهذا العمل في هذا الطريق اذا أثر المحدث في المحدث لم يزل أثره فيه عن ان يكون محدثا والحدوث له بمنزلة البناء للعرف والاثرفيه للمؤثر ولا مؤثر الا الله فهذا خلق ظهر بصورة حق وانفعل المتفعل لمصورة الحق لا للخلق فقد تلبس في الفعل المطلق بالحق في الابداد وتلبس الحق بالخلق في الصورة التي ظهر عنها الاثر في الشاهد كما ظهر بالفعل عن الحق هن لباس لكم وأنتم لباس لهن والاشارة الى الاسماء الالهية هنا وان كان المراد الزوجات تفسيراً شعر

فان قلت هذا الحق اظهرت غائبا || وان قلت هذا الخلق اخففته فيه ||
فلولا وجود الحق ما بان كائن || ولولا وجود الخلق ما كنت تخفيه ||

فن حضرة الخفض ظهر الحق في صورة الخلق فقال كنت سمعه وبصره الحديث وقال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وقال من يطع الرسول فقد أطاع الله كما قال فيه وما يظنك عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ما على الرسول الا البلاغ فلولا حكم التسبب وتحقيق التسبب ما كان للاسباب عين ولا ظهر عندها أثر وأنت تعلم ان استنادا اكثر العالم الى الاسباب فلولا ان الله عندها ما استند مخلوق اليها فانالم نشاهد اثر الامنها ولا عطلناه الاعتد لها فن الناس من قال بها ولا بد ومن الناس عندها ولا بد ونحن ومن شاهد ما شاهدنا تقول بالامر من معا عتدها عتسلا وبها شهودا وحدا كما قدمنا في الاقتدار والقبول فذلك هو الاصل الذي يرجع اليه الامر كله فاعبده وتوكل عليه فهل طلب منك ما ليس لك فيه تعمل وما ربك بغافل عما تعملون فلا بد من حقيقة هنا تعطى الاضافة في العمل اليك مع كونه خلقا لله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون أي وخلق ما تعملون واهل الاشارة جعلوا هنا ما نافية فالعمل لك والخلق لله فما اضاف اليه تعالى عين ما اضاف اليك الاتعلم ان الامر الواحد له وجوه فن حيث ما هو على اضافته اليك ويجازيك عليه ومن حيث ما هو خلق هو لله تعالى وبين الخلق والعمل فرقان في المعنى واللفظ فلا تجيب عن معرفة هذا فانه لطيف خفي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الرفعة شعر) *

يرفع المؤمن المهيمن قوما قتراهم به نفوسا سكارى ورأى شالديه قتيان صدق ظاهرات من الخنا معلنات	آمنوا فوق غيرهم درجات داخلات في حكمه خارجات عاملوه بالصدق في قتيان بشهادات حقّة مؤمنات
--	---

يدعى صاحبها عبد الرفيع قال الله تعالى رفيع الدرجات ذو العرش فالرفعة له سبحانه بالذات وهي للعبد بالعرض وانها على النقيض من حضرة الخفض في الحكم فان الخفض للعبد بالاصالة وللحق بالنسبة واعلم أيّدنا الله وإياك بروح منه ان هذه الحضرة من حضرات السواء التي لها موقف السواء في المواقف التي بين كل مقامين يوقف في كل موقف منها العبد ليعرف بآداب المقام الذي ينتقل اليه ويشكر على ما كان منه من الآداب في المقام الذي انتقل عنه وانما سمي موقف السواء او حضرة السواء اتقوله تعالى عن نفسه انه رفيع الدرجات فجعل له درجات ظهر فيها لعباده وقال مثل ذلك في عبادته العلماء به يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات يظهر فيها العلماء بالله ليراهم المؤمنون ثم انه من حكم هذه الحضرة السواتية في رفع الدرجات التسخير بحسب الدرجة التي يكون فيها العبد والكائن فيها كان من كان فيقتضى له أى للكائن فيها ان يسخر له من هو في غيرها ويسخره أيضا من هو في درجة أخرى وقد تكون درجة المسخر اسم مفعول أعلى من درجة المسخر اسم فاعل والك في حال تسخير الارفع بما يسخره فيه شفاعته المحسن في المسمى اذا سأل المسمى الشفاعته فيه وفي حديث النزول في الثلث الباقي من الليل غنية وكفاية وشفاء لما في الصدور لمن عقل ولما كانت الدرجة حاكمة اقتضى ان يكون الارفع مسخرا اسم مفعول وتكون ابدا تلك الدرجة انزل من درجة المسخر اسم فاعل والحكم للاحوال كدرجة الملك في ذبه عن رعيته وقتاله عنهم وقيامه بمصالحهم والدرجة تقتضى له ذلك والتسخير يعطيه النزول في الدرجة عن درجة المسخر له اسم مفعول قال الله عز وجل ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليخضع بعضكم بعضا تخفيا فافهم ثم انه امر عباده ونهاهم كما امر عباده ايضا ان يأمروه وينهوه فقال لهم قولوا اغفر لنا وارحمنا في مثل الامر ويسمى دعاء ورغبة وفي مثل النهي لا تؤاخذنا ان تسينا او اخطانا لا تحمل علينا امرا لا تحملنا ما لا طاقة لنا به ويسمى ايضا دعاء وامر الله ان يقول لهم اوفوا بالعقود اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وانتهى لا تنقضوا الايمان بعد توكيدها لا تنقضوا الميزان وامثال ذلك فنظرنا في السبب الذي اوجب هذا من الله ان يكون مأمورا منها على عزته وجبروته ومن العبد على ذله واقتضاه فوجدناه حكم الدرجات بما تقتضيه والدرجة ايضا هي التي جعلت هذا الامر وانتهى في حق الله يسمى امرا ونهيا وفي حق العبد يسمى دعاء ورغبة فأقام الحق نفسه بصورة ما اقام فيه عباده بعضهم مع بعض وقوله رفيع الدرجات انما ذلك على خلقه ثم انزل نفسه معهم في القيام بمصالحهم وبما كسبوا فقال تعالى أفئن هو قائم على كل نفس بما كسبت كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض لانهن عائلته وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الخلق عيال الله فيقوم بهم لان الخلق الى الله يميلون ولهذا كانوا عائلته له فلما أنزل نفسه في هذه المنزلة فضلائمه وحقيقة فانه لا يكون الامر الا هكذا نبه انه منا وفينا شعر

كنن منا وفينا	مثلنا منا وفينا
وبنا عرفت ربى	هكذا جاء يقينا

قال الله تعالى ورفع بعضكم فوق بعض درجات وعلى بقله ليعتد بعضكم بعضا سخر يا ومن
سأله فقد اتخذته موضع السؤال كما سألته فيه وقد أخبر عن نفسه بالاجابة فيما سألته لمن سأله على
الشرط الذي قرره كما نجيبه نحن فيما سألنا أيضا على الشرط الذي تقتضي به مراتبنا ثم انه سبحانه
لما كان عين اسمائه في مرتبة كون الاسم هو عين المسمى ومن يقول في صفات الحق انها لا هي هو
ولا هي غيره وقد علمنا رفعة الدرجات في الاسماء بعضها فوق بعض كانت ما كانت ليعتد بعضها
بعضا سخر يا بحسب مرتبته فنعلم ان درجة الحق اعظم الدرجات في الاسماء لانه الشرط المصحح لوجود
الاسماء وان العلم من العالم اعم تعلقا واعظم احاطة من التبادر والمريد لان لمثل هؤلاء خصوص
تعلق من متعلقات العالم فهم للعالم كالسدنة ولما كان العلم يتبع المعلوم علمنا ان العالم تحت
تدبير المعلوم يتقلب بتقليبه ولا يظهر له عين في التعلق به الا بما يعطيه المعلوم فرتبة المعلوم اذا حققتها
علت علو درجتها على سائر الدرجات أعنى المعلومات ومن المعلومات الحق نفس الحق وعينه
وما يجب له وما يستحيل عليه وما يجب لكل معلوم سوى الحق وما يستحيل على ذلك المعلوم وما يجوز
عليه فلا يقوم فيه الحق الا بما يعطيه المعلوم من ذاته وكذلك درجة السميع والبصير والشكور
وسائر الاسماء في التعلق الخاص والرفق والرحيم وسائر الاسماء كلها تنزل عن الاسم العليم
في الدرجة الا المحيط فانه ينزل عن العليم بدرجة واحدة فانه لا يحيط الا بمسمى الشيء والمحال معلوم
وليس بشيء الا في وجود الخيال فهناك له شبهة تقتضيها تلك الحضرة فهو محيط بالمحال اذا تخيله
الوهم شيئا كسراب يتبعه بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا ولكن في المرتبة الخارجة
عن الخيال لا احاطة له بالمحال مع كون المحال معلوما للعالم غير موصوف بالاحاطة وكذلك الحق لما
كان له درجة الشرطية كان له السببية في ظهور اعيان الاسماء الالهية وانارها وكذلك كل علة لا بد
ان يكون لها حكم الحياة وحيث يتذكون عنها الاثر الوجودي ولا يشعر بذلك كل احد من تظار العلماء
من اولى الابواب الكشف الذين يعاينون سريان الحياة في جميع الموجودات كلها
جوهرها وعرضها ويرون قيام المعنى بالمعنى حتى يقال فيه سواد مشرق وسواد كدر ومن لا علم له
يجعل الاشراق للعمل للسواد وما منده خبر فكذلك قيام الحياة بجميع الاعراض قيامها
بأعيان الجواهر فاما من شيء من عرض وجوهر وحامل ومحمول الا وهو يسبح بحمده ولا يسبح الله الا
حي عالم بمن يسبح وبما يسبح فيفصل بعلة بين من ينبغي له التسبيح وبين من ينبغي له التشبيه في العين
الواحدة من وجوه مختلفة وهو سبحانه يثني على نفسه ويسبح نفسه بنفسه كما قال انه غنى عن العالمين
وقال وأقرضوا الله قرضا حسنا وكل ذلك في معرض الثناء عليه لمن كان له قلب أو ألقى السمع
وهو شهيد ومن لم يعرف الله تعالى والعالم بمثل هذه المعرفة فما عنده علم بالله ولا بالعالم ولولا ما هو
الامي كما قرناه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه وأنى بالعامل
الذي يتعدى الى مجهول واحد ولم يقبل علم وذلك ليرفع الاشكال في الاحدية فقد بان لك يا ولي بما
فصلناه وأما نال اليه ما تقتضيه هذه الحضرة حضرة الرفع والتي قبلها من حضرة الميزان الذي به
ينخفض الله ويرفع ولما كانت الحق الدرجة العليا قال اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
فان الكلمة اذا خرجت تجسد في صورة ما هي عليه من طيب وخبيث فالخبيث يبقى فيما تجسد
فيه ماله من صعود والطيب من الكلم اذا ظهرت صورته وتشكلت فان كانت الكلمة الطيبة
تقتضي عملا وعمل صاحبها ذلك العمل انشأ الله من عمله براقا أي مركوبا لهذه الكلمة فيصعد به هذا
العمل الى الله صعود رفعة يتميز بها عن الكلم الخبيث كل ذلك يشهده اهل الله عيانا وايمانا فانما خلق
في كل نفس في تكوين فهم كل يوم في شان لانهم في نفس وهو هولي صور التكوين فالحق في وجود
الانفاس شؤونه والتصوير هو لما هو العبد عليه من الحال في وقت نفسه فيعطيه الحق النفس

الداخل هو لاني الذات فاذا استقر في القلب واعطى اماته من التبريد الذي جاءه تشكل وانفتحت في ذات ذلك النفس صورة ما في القلب من الخواطر فيزيجه السحر بهد فتح الصورة فيه فيخرج على مدرجته خروج انزعاج لدخول غيره لان السحر له حفظ هذه النشأة فهو كالربان بل هو كما يجب الذي بيده الباب فاذا خرج فلا يتخلو اما ان يتلفظ صاحب ذلك النفس بكلام أو لا يتلفظ فان تلفظ تشكل ذلك الهوا بصورة ما تلفظ به من الحروف فيزيد في صورة ما اكتسبه من القلب وان لم يتلفظ خرج بالصورة التي قبلها في القلب من الخاطر ~~هكذا الامر~~ دائما دنيا وآخرة ففي الدنيا يتصور في خيث وطيب وفي الآخرة لا يتصور الا طيبا لان حضرة الآخرة تقتضي له الطيب فلا يزال يوجد طيبا بعد طيب حتى ~~يتر~~ الطيبون فيقبلون على التليئين الذين أوردوا صاحبهم الشقاء فاذا كثروا عليهم غلبوهم فازالوا حكمهم فيهم فهو المعبر عنه بما لهم من الرحمة في جهنم وان كانوا من اهلها فمن حيث أنهم عمار لا غير فان رحمة الله سبقت غضبه والحكم لله وما سوى الله فمفعول وآله العقائد مفعول فاعبد الله قط من حيث ما هو عليه وانما عباد من حيث ما هو مفعول في نفس العابد فتقطن لهذا السر فانه لطيف جدا به اقام الله عذرة عباده في حق من قال فيهم وما قدروا الله حق قدره فاشترك الكل المتز و غير المتز في الجعل فكل صاحب عقد في الله فهو صاحب جعل فمن هنا يعرف من عبد ومن عبد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (حضرة الاعزاز شعر) •

ان المعز الذي اعز جانبه	كما اعز الذي في الله صاحبه
اذا أتى مستجير نحو حضرته	في الحين اكرمه في الوقت عاتيه

يدعى صاحب اعبد المعز وهذه الحضرة تجعل العبد منيع الحى وتعطيه الغلبة والقهر على من ناواه في مقامه بالدعوى الكاذبة التي لا صورة لها في الحق وهو الذى يعتز باعزاز الخلق فهو كالقياس في الاحكام المشروعة يضعف الحكم فيه عن حكم المنصوص عليه ولهذا اثبتته طائفة ونفته اخرى اعنى القياس في الاحكام المشروعة وانما جعله من جعله اصلا في الحكم لما قال الله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين فاتفقوا لذلك ~~كر~~ الله العزة لهؤلاء الموصوفين بالرسالة المضافة اليه تعالى والايمان فما قال للناس فهو هؤلاء المذكورون لهم الاعزاز الالهى وقد قلنا به والذين اثبتوا القياس نظروا الى ان الله ما اعز دينه الا بهؤلاء فاعزوا الا بالدين ولا اعز الله الدين الا بهم فقد حصل للدين اعزاز باعزاز مخلوق وهو الرسول والمؤمنون الذين لهم العزة باعزاز الله فثبت للفرع ما ثبت للاصل فثبت القياس في الحكم فمن هذه الحضرة كان القياس اصلا وابعا ولما كان منبوتا بالكاتب والسنة بقيت الاصول في الاصل ثلاثة فصيح الترييع في الاصول بوجه والتثليث بوجه كالمقدمة التي ركب كل مقدمة منها من مفردين وهذه المفردات ثلاثة في التحقيق فصيح الترييع والتثليث على الوجه الخاص وشرطه فكان الانتاج وليس الا ظهور الحكم وثبوته في العين فهذا اعطاه الاجتهاد ولو كان خطأ فان الله قد اقر حكمه على لسان رسوله وما كلف الله نفسا الا ما آتاها وما آتاها الا اثبات القياس اعنى في بعض النفوس والاعزاز من السلطان لحاشيته مقبوس على اعزاز الله من اعز من عباده واما صورة الاعزاز بالله فهو ان يظهر العبد بصورة الحق بأى وجه كان مما يعطى سعادة أو شقاوة لان العزة انما هي لله ففى أى صورة ظهرت كان لها المنع فله وورها في الشقي مثل قوله ذق انك انت العزيز الكريم أى المنيع الحى في وقتك الكريم على اهلك وفي قومك غايى مخزية به فانه كذلك كان وهى مخزية به لانه خاطب به بذلك في حالة ذله وابعادة

جاء وانتهى الحرمة فما ظهر معتز في العالم الا بصورة الحق أي بصفته الا ان الله ذمها في موطن
 وحدها في موطن وذلك الموطن المحمود ان يكون هو الذي يعطى ذلك على علم من العبد فهو صاحب
 اعتزاز في ذل ومن ليس له ذلك المقام فهو ذو اعتزاز في غير ذل وان أحسن بالذل في نفسه لانه مجبول
 على الذلة والافتقار والحاجة بالاصالة لا يقدر ان ينكر هذا من نفسه ولذلك قال الله تعالى بأنه
 يطبع على كل قلب متكبر جبار فلا يدخله الكبرياء والجبروت ولن يظهر بهما فانه يعرف في قلبه انه لا فرق
 بالاصالة بينه وبين من تكبر عليهم وتجبوا أعظم الاعتزاز هو من حى نفسه من أن يقوم به وصف رباني
 وليس الا العبد المحض فان ظهر بامر الله فامر الله اظهره فاعزاز الله عبده ان لا يقوم به من نعوت الحق
 في العموم نعمت أصلا فهو منبع الحى من صفات ربه وانما قلنا في العموم لان صفات الحق في العموم
 ليست الا ما يقتضى التنزيه خاصة المعبر عنها بالاسماء الحسنى والتي في الخصوص هي ان جميع الصفات
 كلها لله حتى التي يقال في لسان العموم انها في العبد يحكم بالاصالة وان اتصف بالحق بها كما ان الاسماء
 الحسنى في الحق يحكم بالاصالة وان اتصف العبد بغيرها فاعتد بالخصوص الصفات كلها لله وان اتصف
 العبد بها وصق لم يعتز العبد في جاء عن قيام الصفات الربانية به في العموم فما اعتز قل لانه ما امتنع عنها
 وذلك اذا حكمت فيه عن غير امر الله كفرعون وكل جبار ومن له هذه الصفة الجبائية وكذا ان أخذ
 عن امر الله ولكنه لما قام بها في الخلق وظهر اعتزها في نفسه على امثاله فلحق بالآخرين اعمالا وهم
 ملوك الاسلام وسلاطينهم وامرؤهم فيفتخرون بالرياسة على الرؤسین جهلا منهم فلذلك لا يكون
 أحد اذل منهم في نفوسهم وعند الناس اذا عزلوا عن هذه المرتبة واما من كان في ولايته حاله مع الخلق
 دون هذه الولاية ثم عزل لم يجد في نفسه امرالم يكن عليه فيشكورا عند الله وعند نفسه وعند
 الرؤسین الذين كانوا تحت حكم رياسته وهذا هو الاعتزاز بالله بل الوزير الذي منع جاء أن يتصف
 بما ليس له الا بحكم الجمل ثم ان الله قد جعل في الوجود موطنا يكون فيه العبد المحقق القائم به صفة
 الحق في الخلافة معز الاله اذا رأى انه ضام جانب الحق من القوم الذين قال الله فيهم وما قدروا الله حق
 قدره فيعزله ذلك العبد بحسن التعليم والتبذل باللفظ المحتررا لرفع الشبهة في قلوبهم حتى يعز الحق عندهم
 فيكون هذا العبد معز الحق الذي في قلوب هؤلاء الذين ما قدروا الله حق قدره قبل ذلك فانتزحوا
 عن ذلك وعيدوا الهاله العزة والكبرياء والتنزيه عما كانوا يصفونه به قبل هذا فهذا نصيبه وحظه من
 الاسم المعز فانه حى قلوب هؤلاء عن أن يتحكم فيهم مالا يليق بالحق من سوء الاعتقاد والقول
 وقد ورد في القرآن من ذلك لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء وقولهم يد الله
 مغلوله وامثال هذه الصفات

شعر

الا الذي جل عن كيف وتشبيه
 على تنزيهه عن كل تنزيه
 بما يقول به في كل نفسه

هو المعز ولا يمكن ليس يدريه
 ان المعز الذي دلت دلائله
 من العباد فان الحق يكذبه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الادلال) * شعر

عبد الدخول به وعند خروجه
 اكنوا عنه عينا بعيد عروجه

ان المذل هو المعز بعينه
 فاذا اذل حبيب ادناء من

يدعى صاحبها عبد المذل وهو الذليل ومن هذه الحضرة خلق الله الخلق الا انه تعالى لما خلق الانسان
 من جلة خلقه جعله اماما واعطاه الاسماء واجعله الملائكة وجعله له تعليم الملائكة ما جهلوه
 ولم ير في شهود خلقه فلم تقم به عزة بل بقي على أصله من الذلة والافتقار ولما جل الامانة عرضا وجرى

ما جرى قال هو وزوجه اذ كانت جزءا منه ربنا ظلمنا انفسنا بما حلاه من الامانة ثم ان بنيه
اعتزوا عنهم بمكانة ابيهم من الله لما اجتنباه وبه وهدي به من هدى ورجع عليه بالصفة التي كان
يعملها بها ابتداء من التقريب والاعتناء الذي جعله خليفة عنه في خلقه وكل به وفيه وجود العالم
وحصل الصورتين ففاض بالسورتين اعنى المتزلتين منزلة العزة بالسجود له ومنزلة الذلة بخلقه بنفسه وجعل
من جهل من بنيه ما كان عليه ابوه من تحصيل المتزلتين والظهور بالصفتين فراضهم جميعا الاسم المذل
من حضرة الاذلال فآخروهم عن الاذلال الى الادلال بالذال الياسة وذلك لمن اعتنى الله به من بنيه
فاشهدهم عبوديتهم فتقربوا اليه بها ولا يصح ان يتقرب الى الله الا بها فانها لهم ليس لله منها شيء كما في
يزيد وغيره اذ قال له ربه تقرب الي بما ليس لي الذلة والافتقار وقال في طرح العزة عنه وقد قال له
يا رب كيف أتقرب اليك اومنك فقال له ربه يا ابا يزيد اترك نفسك وتعال والنفس هنا ما هو عليه من
العزة التي حصلت له من رتبة آييه من خلقه على الصورة ولوعلم من يجهل هذا انه ما من شيء في العالم
الا وله حظ من الصورة الالهية وان العالم كله على الصورة الالهية وانه ما فاز الانسان الكامل
الا بالمجموع بكونه جزءا من العالم ومتفعلا عن السموات والارض من حيث نشأته وبكونه مع هذا هو
على الصورة الالهية كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق آدم على صورته واختلف
في ضمير الهام من صورته على من يعود وفي رواية وان ضعفت على صورة الرحمن اعلم انه ما كملت الصورة
للعالم الا بوجود الاتان فامتاز الانسان الكامل عن العالم مع كونه من كمال الصورة للعالم الكبير
بكونه على الصورة بانفراده من غير حاجة الى العالم فلما امتاز سرى العزى بعض بنيه
فراضهم الله بشارع لهم فقال لهم ان كنتم اعترزتم بسجود الملائكة لايكم فقد امرتكم بالسجود
للكعبة فالكعبة اعز منكم ان كان عزكم لاجل السجود فاذنكم في انفسكم اشرف من الملائكة التي
سجدت لاييكم وانتم مع دعواكم في هذا الشرف تسجدون للكعبة الجادية ومن عصي منكم
عن السجود لها التحق باليلس الذي عصى بترك سجوده لاييكم فلم يثبت لكم العز بالسجود مع سجودكم
للكعبة وتقبلتكم الحجر الاسود على انه عين الله محل البيعة الالهية كما اخبرتكم وان كنتم اعترزتم بالعالم
سكون ابيكم علم الملائكة الاسماء كلها فان جبريل عليه السلام من الملائكة وهو معلم اكابرهم
وهم الرسل صلوات الله عليهم والنبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول حين تدلى اليه ليلة اسرته فرفرف
الدروا لياقوت فسجد جبريل عليه السلام عند ذلك ولم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم ففعلت
فضل جبريل على في العلم عند ذلك ثم انكم عن لمة الملك تصصرفون في مرضات الله فهم الذين يدلونكم
على طرق سعادتكم والتقرب فباي شيء تعترون على الملائكة فكونوا مثل ابيكم تسعدوا وما ثم
فضل الا بالسجود والعلم وقد خربا من ايديكم والذين لهم العزة من التبييع ليس الا الرسل والمؤمنون
فن ارتاض برياضة الله فقد اقلع وسعد واعلم اننا قد ذكرنا في غير موضع من هذا الكتاب انه
ما من حكم في العالم الا وله مستند الهى ونعت رباني فنه ما يطلق ومنه ما لا يجوز ان يقال ولا يطلق
وان تحقق وقد خلق الافتقار والذلة في خلقه فن آى حقيقة الهية صدرا وقد قال لابي يزيد انه ليس له
الذلة والافتقار وقد نهتكم على المستند الالهى في ذلك يكون العلم تابعيا للمعلوم والعلم صفة كمال
ولا يحصل الامن المعلوم فلو لم يكن الا هذا القدر كما انه ما ثم الا هذا القدر لكني ثم اني ازيدك بيانا عما
تعطيه دقائق الاسماء الالهية التي بها تعددت وكانت الكثرة هو انه لو رفعت العالم من الذهن
لا ارتفعت اسماء الالهية التي تقتضى التنزيه وغيره بارتفاع العالم فثبت له الحكم بالا بالعالم فهي
متوقفة عليه ومن توقف عليه ظهور حكم من احكامه فلا بد له ان يطلبه ولا يطلب الا ما ليس يحصل ثم
ان التنزيه اذا غلب على العارف في هذه المسئلة رأى انه ما من جزء من العالم الا وهو مرتبط باسم الهى
مع تقدم بعضه على بعض فما توقف اسم تام من الاسماء الالهية في حكمه الاعلى اسم تام الهى من

الاسماء يظهر في ذلك حكمه بالايجاد وبالزوال فما توقفت الاسماء الالهية الاعلى الاسماء الالهية وليست الاسماء الاعلى المسمى فنه اليه كان الامر هذا عقد المنزه وأما العام فالذي ذكرناه من ارتفاع حكم الاسماء بارتفاع العالم ذهنا ووجودا فقد علمت مستند الذلة والافتقار والاذلال فانه لا يوجد الموجد الا ما هو عليه الا ترى الى الحكماء قد قالوا لا يوجد عن الواحد الا واحد والعالم كثير فلا يوجد الا عن كثير وليست الكثرة الا بالاسماء الالهية فهو واحد احدية الكثرة لا الاحدية التي يطلبها العالم بذاته ثم ان الحكماء مع قولهم في الواحد الصادر عن الواحد لما رأوا منه صدور الكثرة عنه وقد قالوا فيه انه واحد في صدوره اضطرهم الى أن يعتبروا في هذا الواحد وجوها متعددة بهذه الوجوه صدرت عنه الكثرة فنسبة الوجوه لهذا الواحد الصادر نسبة الاسماء الالهية الى الله فليصد عنه تعالى الكثرة كما صد في نفس الامر فكما انه للكثرة احدية تسمى احدية الكثرة كذلك للواحد كثرة تسمى كثرة الواحد وهي ما ذكرناه فهو الواحد الكثير والكثير الواحد وهذا اوضح ما نذكره في هذه المسئلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة السمع) * شعر

اسمع الحق يا اخي ندا كا انه سامع علم بذكا
لوجفوت الجنب يوما بامر لم تجده يوما له قد جفاك

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد السمع لانه مسموع فيتنفخ الكلام لانه مسموع وكذا الاصوات فهذه الحضرة تتعلق بحضرة النفس وهو العاقد تقدم له باب يخصه كبير مبسوط الا اني اومى الى نبذ من هذه الحضرة مما لم تذكره في النفس يطلبها السمع في حضرة وليس الا تلاوة الكتب الالهية تلاها من تلاها على جهة التوصيل فلا بد لحكم هذه الحضرة فيها وليس الا السمع لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنيا وقال انما يستجيب الذين يسمعون وقال كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الادعاء وندا وقال ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا وهم لا يسمعون ولوا سمعهم لتولوا وهم معرضون من هذه الحضرة سمع كل سامع غير ان الموصوفين بانهم يسمعون مختلفون في القبول فثم سامع يكون على استعداد يكون معه الفهم عند سماعه بما اريد له ذلك المسموع ولا يكون ذلك الا لمن كان الحق سمعه خاصة وهو الذي اوتي جميع الاسماء وجوامع الكلام وكل من ادعى هذا المقام من العطاء اعنى الاسماء وجوامع الكلام وسمع ولم يكن عين سمعه عين فهمه فدعواه لا تصح وهو الذي له نصيب في قوله تعالى ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا وهم لا يسمعون والسماع المطلق الذي لكل سامع انما هو للذي لا يسمع الا دعاء وندا وقد لا يعلم من دنوى فذلك هو الاسم لان لكل صورة روحا وروح السماع الفهم الذي جاء له المسموع قال تعالى سم وان كانوا يسمعون بكم وان كانوا يتكلمون عني وان كانوا يصرون فهم لا يرجعون لما سمعوا ولا يرجعون في الاعتبار الى ما ابصر واو لا في الكلام الى الميزان الذي به خوطبوا مثل قوله تعالى ان تقولوا على الله ما لا تعلمون وان تقولوا ما لا تفعلون وتأمرون الناس بالبر وتنهون انفسكم وأصحاب هذه الصفات أيضا كالارجعون فان الحق قد اخبر عنهم في منزلة واحدة انهم لا يعقلون من العقل أى لا يتقيدون بما اريد له ذلك المسموع ولا المبصر ولا المتكلم به من الذي تكلم فان الله عند لسان كل قائل يعنى سمعاً يتبدع بما سمع منه فلا يتخيل قائل ان الله اعمله وان امهله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد يخصى عليه الفاطمة التي برى بها لا يترك منها شيئاً حتى يوقفه عليها اما في الدنيا كان من أهل طريقنا واما في الآخرة في الموقف العام الذي لا بد منه وكل صوت وكلام من كل متكلم وصامت اذا سمعه الحق تعالى من سمعه فانما سمعه ليفهمه فيكون بحسب ما قيل له ونودى به واقله النداء واقل ما يتعلق بالنداء الاجابة وهو ان يقول لبين فيبي محله لفهم

ما يقال له اويدعى اليه بعد النداء كان ما كان فاذا كان الحق السميع نداء العبد نادى العبد
من نادى اما الحق واما كوننا من الاكوان فان الله يسمع ذلك كله لانه ما يكون من نجوى ثلاثة
الا هو ربهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم يسمع ما يتنجدون به
ولذلك قال لهم لا تتنجدوا بالاثم والعدوان وتنجدوا بالبر والتقوى واتقوا الله فانه معكم انما كنتم
غيا تنجدون به فانكم اليه تحشرون وان كان معكم فكفى بالشر عن فتح الله بازالة الغطاء عن اعينهم
فبرون عند ذلك من هو معهم فيما يتنجدون به فيما بينهم فعبر عنه بالشر للسؤال عما كانوا فيه واما
ذكره تعالى بأنه يشفع فرديتهم وبنى احديتهم في قوله ولا ادى من ذلك ولا اكثر فهل يريد به اوضا
اقراد شفعتهم كاشفع وتريتهم ولا يـكون أبدا الا مشفعا فرديتهم خاصة كما نص عليه فاعلم وفقك
الله ان الله ما خلق شيئا الا في مقام احديته التي بها يتميز عن غيره فبالشفعية التي في كل شيء يقع
الاشترار بين الاشياء وبأحدية كل شيء يتميز كل شيء عن شئيه غيره وليس المعترف في كل شيء الا ما يتميز به
وحينئذ يسمى شيئا فلواراد الشفعية لما كان شيئا وانما يكون شئيين وهو انما قال انما قولنا
لشيء ولم يقل لشئيين فاذا كان الامر على ما قررناه ثم جاء الحق لكل شيء بصورة التي خلقه الله عليها
فقد شفع ذلك الشيء كما يشفع الراى صورته برؤيته في المرآة نفسه فيحكم بالصورتين صورته وصورة
ما شفعها فلذلك ما أتى الحق في الاخبار عن كينونته معنا الا مشفعا لفرديتنا فجعل نفسه رابعا
وسادسا وادنى من ذلك وهو ان يكون ثانيا واكثر وهو ما فوق الستة من العدد الزوج اعلا ما
منه تعالى انه على صورة العالم او العالم على صورته وما ذكر في هذه الكينونية الا كونه سميعا
من كون من هو معهم يتنجدون لا من كونهم غير متناجين فاذا سمعت الحق يقول امر انا ما يريد
الاعيان وانما يريد ما هم فيه من الاحوال اما قولنا وما غير قول من بقية الاعمال اذ لا فائدة في قصد
الاعيان اعينهم وانما الفائدة احصاء ما يكون من هذه الاعيان من الاحوال ففهمنا يا أولون وبها
يطالبون فيقال له ما اردت بهذه الكلمة ولذلك ورد في الخبر الصحيح ان المعبد ليتكلم بالكلمة من
رضوان الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في عليين وان الرجل ليتكلم بالكلمة من حفظ الله
ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب بها في سبعين فاعلم عباده ان الكلام مراتب يعلمها السامع اذ ارى
بها العبد من فقه لم تقع الا في مرتبتها وان المتلفظ بها يتبعها في عاقبة الامر ليتقرأ كتابه حيث
كان ذلك الكتاب فعبد السميع هو الذي يحفظ في نطقه لعله عن يسمعه وعلبه بمراتب القول فان من
القول ما هو هجر ومنه ما هو حسن واذا كان هو السامع فينظر في خطاب الحق اياه اما في الخطاب
العام وهو كل كلام يدركه سمعه من كل متكلم في العالم فيجعل نفسه انخاطب بذلك الكلام ويبرز له
سمعه من ذاته يسمعه به فيعمل بمقتضاه وهذا من صفات الكمل من الرجال ودون هذه المرتبة من
لا يسمع كلام الحق الا من خبر الهى على لسان الرسول او من كتاب منزل وصحيفة او من رؤى يرى الحق
فيها يخاطبه فأى الرجلين كان فلا بد أن يهيئ ذاته للعمل بمقتضى ما سمع من الحق كما فعل الحق معه
فيما يتكلم به العبد في نجواه نفسه أو غيره فان الانسان قد يحدث نفسه كما قال أو ما يحدث به انفسها
وهو تنبيه ان المتكلم اذ لم يكن ثم لم يسمعه لا يلزم من ذلك انه لا يتكلم فاخبر ان نفسه تسمع وهو
متكلم فيحدث نفسه فيما هو متكلم يقول وبها هو ذو سمع يسمع ما يقول فقلنا ان الحق ولا عالم يكلم
نفسه وكل من كلم غيره فقد كلم نفسه وليس في كلام الشيء نفسه صمم أصلا فانه لا يكلم نفسه الا بما يفهمه
منها بخلاف كلام الغير اياه فلا يقال فيمن يكلم نفسه انه ما يفهم كلامه كيف لا يفهمه وهو مقصوده
دون قول آخر فاعينه حتى علمه وماله تعيين كلام غيره ولذلك قد يكون ذا صمم عنه اذ لم يفهمه
لانه لا فرق بين الاصم الذى لا يسمع كلام انخاطب وبين من يسمع ولا يفهم الا لا يجيب اذا اقتضى
الاجابة ولهذا قال الله فيهم انهم صم فلا يعقلون ومن عقل فالملطوب منه فيما سمعه أن يرجع فلا يرجع

فنحقق هذه الحاضرة وعلم ان كلامه من عمله وان الله عند لسانه في قوله قل كلامه حتى في نفسه
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

شعر

* (حضرة البصير) *

ان البصير الذي يراكم فكن به لاتكن يكون فانه قوله مجيبا	علما وعيما اذا تراه ولاتشاهد فيه سواء بشما يرانا به نراه
--	--

يدعي صاحبها عبد البصير ومن هذه الحاضرة الرؤية والمشاهدة فلا بد من مبصر ومشهود ومرق قال
الله تعالى لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقال ألم تعلم بأن الله يرى وقال وجوه يومئذ ناظرة
الى ربها ناظرة وقال صلى الله عليه وسلم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس بالطهيرة
ليس دونها صاحب يرى بذلك ارتفاع الشك في انه هو المرقى تعالى لا غيره فيلزم عبد البصير الحياء
من الله تعالى في جميع حركاته وانما لزمه الحياء لوجود التكليف فعبد البصير لا يبرح ميزان
الشرع من يده يزن به الحركات قبل وقوعها فان كانت مرضية عند الله ودخلت في ميزان الرضى
اتصف بها هذا الشخص وان لم تدخل له في ميزان الرضى وحكم عليها الميزان بأنها حركة بعد عن
محل السعادة وانها سوء أدب مع الله حتى نفسه عبد البصير أن يظهر منه هذه الحركة فعبد البصير
يخضع الميزان ويرفعه بصفة حق فان الله ما وضع الميزان الا ليوزن به عما هو بين السماء والارض فما
خلقه باطلا ولا عبثا ولا يستعمله الا عبد السميع وعبد البصير بل له دخول في كل اسم الهى لكل
عبد مضاف الى ذلك الاسم مثل عبد الرؤف فانه يرأف بعباد الله وجاء الميزان في اقامة الحدود فزال
حكم الرأفة من المؤمن فان رأف في اقامة الحد فليس بمؤمن ولا استعمل الميزان وكان من الذين
يخسرون الميزان فيسوجه عليه بهذه الرأفة اللوم حيث عدل بها عن ميزانها فان الله يقول ولاتأخذكم
بهما رأفة في دين الله وهو الرؤف تعالى ومع علمنا بأنه الرؤف شرع الحدود وأمر باقامتها وعذب
قوما بانواع العذاب الادنى والا كبر فعلنا ان للرأفة موطنا لاتتعداه وان الله يحكم بها حيث
يكون وزنها فان الله ينزل كل شئ منزلة ولا يتعدى به حقيقته كما هو في نفسه فان الذى يتعدى
حدود الله هو المتعدى لا الحدود فان الحدود لاتتعدى حدودها فيتجاوزها هذا الخذلون ويقف
عندها العبد المعتنى به المنصور على عدوه فعبد البصير اما أن يعبد الله كأنه يراه وهذا عبادة
المشبهة واما أن يعبد الله لعله يأن الله يراه فهذه عبادة المترهنة واما ان يعبد الله بالله فهذه عبادة
العلماء بالله فيقولون بالتزوية ويشهدون التشبيه لا يؤمنون به فانه ليس عندهم ذلك خيرا وانما هو عيان
والايمان بأنه الخبير فالمحجوب يؤمن بقول الخبير وصاحب الشهود يرى صدق الخبر فكثير ما بين يرى
ويؤمن فان صاحب الرؤية لا يرجع بالنسخ الى رجوع الناسخ وصاحب الايمان يرجع بالنسخ ويعتقد
فى المرجوع عنه أنه كفر بعد الرجوع عنه وان كان مؤمنا به ~~وكان~~ يؤمن به انه كان لا يؤمن به
انه كان لانه منسوخ فاذا علم الله من العبد انه يعلم انه يراه به لانه فيما يجب بفعله المؤاخذه لانه علم انه يعلم
انه يراه فيتر بص به ليرجع لانه تحت سلطان علمه ولما اشجب عن استعماله فى الوقت لجرى ان القدر
عليه بالمقدور الذى لا كينونة له الا فيه وان الله يستحي من عبده فيما لا يستحي العبد فيه وذلك اذا علم
من العبد انه يعلم من الله ان بيده ملكوت كل شئ فيقول الحق ما علمته بذلك ورزقته الايمان به ان كان
من المؤمنين واشهدته ذلك ان كان من أهل الشهود الا ليكون له ذلك مستندا يستند اليه فى اقامة
الحجة فكون العبد قد اشهد ذلك او آمن به ولم يحتج به فنامعه من ذلك الا الحياء فيما لم يستحي فيه
فان الله يستحي منه أن يؤاخذه بعلمه الذى ما استحي منه فيه واعلم ان هذه الحاضرة اعطت أن يكون

للعبد عيان والحق عين فقيل في الخلق ألم نجعل له عينين وقال تعالى عن نفسه تجري بأعيننا فمن
عينه كان ذا بصيرة وبصيرة ومن أعينته كانت أعين الخلق عينه فهم لا يبصرون إلا به وإن لم يعلموا ذلك
والعالمون الذين يعلمون ذلك يعطيهم الأدب أن يقضوا أبصارهم فيه صفوا بالنقص فإن الغض نقص
من الإدراك وقوله ألم تعلم بأن الله يرى إرسال مطلق في الرؤية لا غص فيه فإن لم يقضوا مع علمهم فيعلم
عند ذلك أنهم مع شهود المقدور الذي لا بد من كونه فيهم يرونه كما يراه الله من حيث وقوعه لا من
حيث الحكم عليه بأنه كذا هكذا يراه العلماء بالله فيأتون به على بصيرة وبينة في وقته وعلى صورته
ويرتفع عنهم الحكم فيه فإنه من الشهود الأخرى الذي فوق الميزان ولذلك لا يقدح فيهم لأنه خارج
عن الوزن في هذا الوطن وهو قوله في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم أذن لهم
وليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهو سؤال عن العلة لأن العفو تقدمه وقوله حتى يتبين لك
يعين انما هو استفهام مثل قوله أأنت قلت للناس كأنه يقول افعلت ذلك حتى يتبين لك الذين صدقوا
فهو عند ذلك أما أن يقول نعم أولا فإن العفو ولا سيما إذا تقدم والتوبيح لا يجتمعان لأنه من وجب
عفا مطلقا فإن التوبيح مؤاخذة وهو قد عفا ولما كان هذا اللفظ قد يفهم منه في اللسان التوبيح
لهذا جاء بالعفو ابتداء ليتنبه العالم بالله أنه ما أراد التوبيح الذي يظنه من لاعلم له بالحقائق وقال
في هذه المرتبة في حق المؤمن العالم أعمل ما شئت فقد غفرت لك أي أزلت عنك خطاب التكبير يا محمد
فاستمرسل مطلقا فإن الله لا يبيع النعماء وهي محكوم عليها أنها غشاء في تلك الأعمال فزال الحكم وبقي
عين العمل فما هو ذنب يستر عن عقوبته وانما السر الواقع انما هو بين هذا العمل وبين الحكم
عليه بأنه محور خاصة هذا معنى قد غفرت لك لا مائة مائة من لاعلم له فمضى هذا الشخص في الدنيا
ولا خطيئة عليه بل قد عمل الله له الجنة في الدنيا فهو في حياته الدنيا كما لقتول في سبيل الله نعمته
تعلق من ثمر الجنة كذلك هذا الشخص وان اقيمت عليه الحدود فلجهل الحاكم هذا المقام الذي
هو فيه فاقامة الحدود على من هذا مقامه ما هي حدود وانما هي من جملة الابتلاء التي يستل الله
بها عبده في هذه الدار الدنيا كالأمر اض والعلل وما لا يشتهي أن تصيبه في عرضه وماله وبدنه مصيبة
وهو مأجور في ذلك لأنه ما ثم ذنب فيكفر وانما هو تضعيف أجور فما هي حدود في نفس الأمر وإن
كانت عند الحاكم حدودا وتظهر رائحة من هذا في علماء الرسوم المجتهدين فإن الحاكم إذا كان
شافعيًا وجياليه بحيث قد شرب النبيذ الذي يقول بأنه حلال فإن الحاكم من حيث ما هو حاكم
وحكم بالحرمان في النبيذ يقيم عليه الحد من حيث أن ذلك الشارب حنفي وقد شرب ما هو حلال له
شربه في علمه لا تسقط عدالته فلم يؤثر في عدالته وأما أن ألو كنت حاكما حددت حنفيًا على شرب
النبيذ ما لم يسكر فإن سكر حدته لا يكون سكران من النبيذ فالحنفي مأجور ما عليه ثم في شربه
النبيذ وفي شربه الحاكم وما هو في حقه اقامة حد عليه وانما هو أمر ابتلاء الله به على يده هذا الحاكم
الذي هو الشافعي كالذي غصب ماله غير أن الحاكم هنا أيضا غير مأثوم لأنه فعل ما أوجبه عليه دليله
أن يفعله فكلاهما مأجور عند الله وهذا عين ما ذكرناه في اقامة الحدود على الذين أبيع
أهم فعل ما أقيم عليه فيه الحد فهم مأجورون ومقيم الحد مأجور وهو حد في نفس الأمر بالنظر إلى
من اقامه فاعلم ذلك وهذه الحاضرة واسعة الميدان تسع فيها الجبال فاكتمينا بهذا القدر من التنبية
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الحكم) شعر

إذا تنازعكم نفس لتعهركم
واحذر من العدل منه أن يعادله
فاجعل الهك فيما بينكم حكما
فانه اكما بما به حكما

يُدعى صاحبها عبد الحكم قال تعالى فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها وقال صلى الله عليه وسلم
في نفس عيسى عليه السلام انه ينزل فينا حكما مقسطا الحديث كما ورد قال الحكم هو القاضى في الامور
اما بحسب اوضاعها واما بحسب اعتبارها فيحكم على الاشياء بمقدودها فهي الحكم على نفسها
لانها ما حكم عليها الا بها ولو حكم بغير ما هي عليه لكان حكم جور وكان قاسطا لا مقسطا
والحكم هو القضاء المحكوم به على المحكوم عليه بما هو المحكوم فيه واسباب ما في هذه الحضرة نصب
الحكمين في النازلة الواحدة وهما من وجه كالكتاب والسنة فقد يتفقان في الحكم وقد
يختلفان فان علم التاريخ كان نسفا وان جهل التاريخ اما ان يستقامعا واما ان يعمل بهما على التخيير
فاى شئ عمل من ذلك كان كالمسح في الوضوء للرجلين وكالغسل فاى الامرين وقع فقد ادى المكلف
واجبا على ان في المسئلة الخلاف المشهور وان كان عدلنا الى مذهبنا فيه خاصة فذكرناه
ومرتبة الحكم ان يحكم للشئ وعلى الشئ وهذه حضرة القضاء من وقف على حقيقته شاهد اعلم
سر القدر وهو انه ما حكم على الاشياء الا بالاشياء فما جاء هائى من خارج وقد ورد افعالكم ترد
عليكم وفي الحدود الذاتية برهان ما نيهنا عليه في هذه الحضرة الحكمية اعلم ان حقيقة هذه الحضرة
من اعجب ما يكون من المعلومات فانها مماثلة لحضرة العلم وذلك انها عين المحكوم به الذى هو ما هو
المحكوم عليه اوله قال الحكم ما أعطى امر من عنده لمن حكم له او عليه اذا كان عدلا مقسطا
واما اذا كان جائرا قاسطا وان كان حكما فما هو من هذه الحضرة وهو منها بالاشتراك اللفظى
وامضاء ما حكم به واما قول الله مخبرا وآمرا قال وقل كلاً هم ارب احكم بالحق وهو الحكم الذى
لا يكون حقا الا بك ومتى لم يكن الحكم بالمحكوم له او عليه فليس حقا فالخلق او المحكوم عليه جعل
الحاكم حكما كما ان المعلوم جعل العالم عالما او ذا علم لانه تبع له وايس القادر كذلك ولا المريد فان
الامر للقادر في المقدور ولا اثر للعلم في المعلوم ولا للعلم في المحكوم عليه والحكم اخو العلم فانه
حاكم على كل معلوم بما هو ذلك المعلوم عليه في ذاته وقوله في جزاء الصديق يحكم به ذوا عدل منكم فيه
رائحة ان الجائر في الحكم يسمى حكما شرعا لان الحاكم لما شرع له ان يحكم بقلبه فله وائس علما
فقد يصادف الحق في الحكم وقد لا يصادف وليس بدموم شرعا ويسمى حكما وان لم يصادف الحق
وبعضى حكمه عند الله وفي المحكوم عليه وله فنهنا يفصل من العلم وتميز لانه ايس هنا تابع للحكوم
عليه مع كونه حكما ولا هو جائر فانه حكم بما شرع له من اقامة الشهود والاقرار الذى ليس بحق
فكان اللفظ من الشاهد واللفظ بالاقرار من المقر اوجب له الحكم وان كان قول زورا وشهادة زور
وانما قلنا فيه انه اخو العلم لكونه في نفس الامر ما يكون حكما حقيقة الا يجعل المحكوم له او عليه
هذا هو التحقيق والاخوة هنا قد تكون اخوة الشقائق وقد تكون اخوة الصفة كاخوة الايمان
وغير الايمان وقد تكون اخوة من الاب الواحد دون الآخر وقد تكون من الرضا فلهذا قلنا
قلنا انه اخو العلم وما ينسب امراتب الاخوة فاحتملها اخوة الايمان فان بها يقع التوارث وهي
اخوة الصفة كقول الحكم ما حكم الحاكم على المحكوم عليه الا بصفة معينة ومن شرط
الحكم ان يكون عالما بالحكم لا بالمحكوم عليه وله وانما شرطه العلم بصفة ما يظهر من حال المحكوم
عليه وله بما ذكرناه من شهود صدقوا او كذبوا او من اقرار صدق او كذب فهو تابع ابدافيه يكون عالما
بالحكم لا بد من ذلك الذى يوجب ويعين ما قررناه والحق فيه مصادفة وهو موضع الاجماع مع
كونه بهذه المشابة والخلاف في حكم الحاكم بعلمه دون اقرار ولا شهادة هل يجوز ولا يجوز وقد بينا
مذهبنا في هذه المسئلة في هذا الكتاب في حكم الحاكم بعلمه اى ينبغي ان يحكم وائس ينبغي
ان لا يحكم بعلمه فانها من اشكل المسائل وعلى كل حال فهي حضرة بهمة تحكم الاشاعة في الصفات
الالهية بقولهم لا الهى هو ولا الهى غيره مع قولهم بانها زائدة بالعين على الذات وجودية لانسية وغير

الاشاعة لا يقول بهذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة العدل) شعر

العدل لا يصلح الا لمن	يفصل في الخلق اذ يعدل
فان ابي اكونه عدله	فانه بحقه يفضل
ينم بالفضل على خلقه	ويستر الستر اذا يسبل

يدعى صاحبها عبد العدل وهو ميل الى أحد الجانبين الذي يطلبه الحكم الصحيح التابع للمحكوم عليه وله اول لا قرار والشهود وغير ذلك لا يكون عدلا في الحكم ومن هذه الحضرة العجيبة خلق الله العالم على صورته ومن هنا كان عدلا لانه تعالى عدل من حضرة الوجوب الذاتي الى الوجوب بالغير والى حضرة الامكان كيف شئت فقل وعدل أيضا بالامكانات من حضرة ثبوتها الى وجودها فاجدهم بعد ان لم يكونوا بكونه جعلهم مظاهرو بكونه كان مجلي اظهروا احكامهم ومن هذه الحضرة عدوله من شأن يجوزه العقل في حق الممكن الى شأن آخر يجوزه أيضا العقل والعدول لا بد منه فلا يعقل في الوجود الا العدل فانه ما ظهر الوجود الا بالميل وهو العدل فما في الكون الا العدل حيث فرضته وبالعدل ظهرت الامثال وسمى المثل عدلا قال تعالى او عدل ذلك صا ما والذين كفروا بربههم يعدلون وحناله وجوه في العدل منها عدولهم الى القول بأن له امثالا وليس كذلك شيء ومنها انهم بربههم عدلوا لانه لا حول ولا قوة الا بالله ومنها ان الباء هنا بمعنى اللام فلهذا عدلوا يكون من عدلوا اليه لكونه عندهم الها فاعدوا الله كقوله ما خلقناهما الا بالحق أي للعق كذا ذلك بربههم يعدلون ولما قال الله عز وجل في هذه الآية الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات النور ثم الذين كفروا بربههم يعدلون اي جعلوا له امثالا فخطب المانية الذين يقولون ان الاله الذي خلق الظلمة ما هو الاله الذي خلق النور فعدلوا بالواحد اخر وكذلك الذين يقولون بخلق السموات والارض انها معلولة لعله ليست علة الاله أي ليست العلة الاولى لان تلك العلة عندهم انما صدر عنها أمر واحد حقيقة احديتها وليس الا العقل الا قول فهو لا أيضا ممن قيل فيهم انهم بربههم يعدلون وسماهم كفارا لانهم اما استروا او منهم من ستر عقله عن التصرف فيما ينبغي له بالنظر الصحيح في اثبات الحق والامر في نفسه على ما هو عليه فاقصر على ما بدله ولم يوف الامر حقه في النظر واما انه علم وبجد فستر عن الغير ما هو الامر عليه في نفسه لمنفعة تحصل له من رياسة او مال فلهذا قيل فيهم انهم كفروا أي استروا فان الله حكيم يضع الخطاب موضعه والعدل هو الرب تعالى والرب على صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض والعدل الميل فالميل عين الاستقامة فيما لا تكون استقامته الا عين الميل فان الحكم العدل لا يحكم الا بين اثنين فلا بد أن يميل بالحكم مع صاحب الحق واذا مال الى واحد مال عن الآخر ضرورة فليست الاستقامة ما يتوهمها الناس فاعضان الاشجار وان تدخل بعضها على بعض فهي كلها مستقيمة في عين ذلك العدول والميل لانها مشئت بحكم المادة على مجراها الطبيعي وكذلك الاسماء الالهية تدخل بعضها على بعض بالمنع والعطاء والاعزاز والاذلال والاضلال والهداية فهو المانع المعطى المعز المذل المضل الهادي فمن يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وكلها نسب حقيقة ما ترى فيها عوجا ولا امثا شعر

ان الاله يجوده	يعطى العبيد اذا اقتصر
ما شاء مما له	ما ثم الا ما ذكر
لما وقفت تحققا	منه على سر القدر

وشهدته فرأيت
فيه بدت احكامه
ويقال هذا مؤمن
فلنا الحقائق كلها
ما الامر الا هكذا
الحكم ليس لغيرنا
والامر فيه فيصل
لم يستفد منه سوى
فاقترب ربك لا
هذا هو الحق الصراح
الحكم حكم ذواتنا
عنه اليه بالنا
لاتأتمننى لا تأتمننى
ان الغنى صفة له
لولا افتقار المحدثات
هذا هو الميث الذي

سمع الحبيب مع البصر
وله نهى وله امر
ويقال هذا قد كفر
ولنا الصكم والامر
ما الامر ما يعطى النظر
في كل ما يعطى الصور
في الكون من خير وشر
اكوأنا وكذا ظهر
يعقلك في شؤونك واعتبر
لمن تحقق واذا
لا حكمه فاعدل وشر
تعد على الامر الخطر
قاليك منك المستقر
عنا قنستر ماستر
اليه ما جاء الخبر
يوم القيامة قد نشر

أبى هذا هو السر الذي اخفاه الله عن شاء من عباده قد ظهر في حكم افتقارنا في غناه فاطهره
الله لمن شاء أيضا فتأمل هذا الغنى وهذا الفقر وانظر بنور بصيرتك في هذا الوجود والفقد وقل لله الامر
من قبل ومن بعد شعر

حضرة العدل ما تنفك في نصب
لو كان ثم مريح كان يحكم لي
انا جنيت على نفسي في حكمت
فان لي نسا فيه الهلاك كما
هو التقي فاذق الرحمن ان له
واحذر غوائله في كل مكرمة

وحضرة الجور في بلوى وفي تعب
بالاستراحة في لهوى وفي لعبي
على أسماؤه الحسن مع التسب
لربنا نسب ينجي من العطب
مكررا خفيا بأهل الوعد والنسب
وانهم اليك جناحك من الرهب

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى اليوم يعني يوم القيامة أضع نسبكم
وارفع نسي أين المتقون قال الله تعالى مخبرا عباده ان أكرمكم عند الله أتقاكم ويقول فلا
انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة اللطف شعر)

انما اللطف خفاء
وبه ابرز كوني
كن عبيد للطف
ان دين الله يسر
لا تخالف لا توافق
والذي يفهم قولي

ليس في اللطف ظهور
وبه تجرى الامور
هو بالامر خبير
وهو بالاهوى غير
انه الخير الكثير
هو بالامر بصير

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد اللطيف ومالطفه واختاره عن الادراك الاشدة ظهوره فلما لم تقع عين الاعليه ولا نظرت الابه قانه البصر لكل عين تبصرها الفائدة الالهي يشهد ذلك ويعرفه ذوقا ومشاهدة فان التقليد في ذلك ما يقع موقع الشهود فلم يكن منادرا كقائه ما ثم الاله وما ثم الاله لم يتميز عن غير لانه لم يكن غير فيمتاز عنه فعمن خفي وما ثم غير شعر

الا اذا كنت غم	فليس للطف حكم
من ذا يعين حكمه	ولست ثم فقل لي
اذا تفكرت غمه	وان في القلب منه
على القلوب وظله	يجي منه صحاب

* (غيره) *

يا عبيدي ضاع قدرى	جاءت الحيرة تجرى
آين نهى آين امرى	آين اسمائي وحكمي
في خفايا الكون اسرى	ارقبوني تجدونى
فلذا أمر ك امرى	انه لا بد منى

من يطع الرسول فقد اطاع الله فانظر الى سريان هذا اللطف الالهي ما اعجبه وحكمه الظاهر في هذه الكثافة كيف ايان ان طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم طاعته ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والخير الاسود يعين الله للبيعة وجعله في الحجر حتى لا يقع في ذلك دعوى فهي بيعة خالصة محضة فمن يبايعه بايع الله فانظر الى ما يشهده البصر وانظر الى ما يشهده الايمان فمن نظريين الايمان رأى قوة تفوقه في الكثيف حتى سرى الى اللطيف الخبير فيحصل له المعرفة بالامر على ما هو عليه فاذن عين اللطيف الذي سرى اليه عين الكثيف الذي سرى منه نين ذلك في الحدود مثاله الجوهر القائم بنفسه ظاهر شخصه من اعيان غير ظاهرة هي مجموعته وليست سوى عينه وماله وجود الاله عينه فهي من الجوهر ومن الصفات النفسية له فالامر هكذا في هذه الحضرة فهو حق وعين ما هو حق اذا ظهر كان خلقا ولا يصح حكم لحضرة اللطف الاله وجود الخلق البخاري صلا لا يدركه البصر للطفه ورقته فينضم بعضه الى بعض ويتركم فيظهر غما ما انشاء الحق فظهر وهو من شئ لا يظهرفقأعطاه هذا المزاج الخاص حكما لم يكن له قبل ذلك واعطاه اسما وظهر عنه اثر في الجولم يكن له شئ من هذا كله قبل ذلك فأمطر واهي واصحك الارض بالنبات واروى وهو ما عمل شيئا الا بذلك السر اللطيف الذي نشأت منه صورته وفي قبض الظل ومدته من اللطف ما اذا فكر فيه الانسان رأى عظيم امره ولهذا انصبه الله دليلا على معرفته فقال الم تر الى ربك كيف مد الظل فلا يدركه البصر عين امتداده جالا بعد حال قانه لا يشهد له حركة مع شهود اتقاله فهو عنده متحرك لا متحرك وكذلك في قبضه وهو قوله ثم قبضناه اليك قبضا يسيرا فنه تعالى خرج قانه لا يتقبض الا الى ما منه خرج كذلك تشهد العين وقد قال الله وهو الصادق انه قبضه اليه فعلنا ان عين ما خرج منه هو الحق فظهر بصورة خلق فيه ظل يبرزه اذا شاء ويقبضه اذا شاء لكن جعل الشمس عليه دليلا ولم يتعرض لتعام الدلالة وهو كثافة الجسم الخارج المتمد عنه الظل فبالجموع كلن امتداد الظل فهذا شمس وهذا جدار وهذا ظل وهذا حكم امتداد وقبض لتي ورجوع الى ما منه بدا فاليه عاد والعين واحدة فهل يكون شئ اللطف من هذا فلا يبصار وان لم تدركه فما ادركت الاله فانه ما احاطت الاعلى مشهود بقوله الم تر الى ربك كيف مد الظل وما مداه الابشس وذات كثيفة تجيب وصول نور الشمس الى ما امتد عليه ظل هذه الذات وجهة خاصة

ثم قبضه كذلك فهذه كيفية ما خاطبنا بها ان ننظر اليها وما قال فيها فكذا نصرف النظر تألقا الى الفهم ولكن بادا اني اراد شهود البصرو ان كانت الادوات يدخل بعضها في مكان بعض ولكن لا يعرف ذلك الا بقرائن الاحوال وهي اذا استحال ان يكون حكم هذه الادوات بالوضع في هذا الموضع علمنا انها بدل وعوض من ادا ما يستحقه ذلك الموضع وهذا معلوم في اللسان وبهذا اللسان أنزل القرآن كما قال صلى الله عليه وسلم انما أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فلا بد ان يجري به على ما نواطوا عليه في الحنهم فاعلم ذلك فتأمل فيما وردناه من نظمنا هذا الذي اذكره شعر

فلا يدري اللطيف سوى لطيف	وعين اللطف في عين الكثافة
فهذا عين هذا يا خطيبي	فقف بين الكثافة والاطافة
تخزق صب السباق بكل وجه	كما قد حازه اهل العفافة
وكن عبد اللطيف بكل وجه	تتل ما ناله اهل القيافة
من ادخال السرور على رسول	ففي الثوب من اهل النضافة

وهذه حضرة نلت منها في خلق الخط الوافر بحيث اني لم اجد احدا عاين رأيت وضع قدمه فيها حيث وضعت الا ان كان وما رأيته لكنني أقول أو كما اقول انه ان كان ثم فعايته ان يكون معي في درجتي فيها أو امان ان يكون اتم فعاظن ولا اقطع على الله تعالى فاسراره لا تحد وعطاياه لا تعد وقد منافي الاحوال من هذا الكتاب في باب الطيفة ما يقتضيه هذا الاسم الالهى في اهل الله وما يطلبه بالوضع في اللسان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة النيرة والاختيار وهي حضرة الابتلاء بالنعم والنقم) *

ان الخبير هو المبلى اذا نظرت	عينك نعمته يبلى بها البشر
وان يكن تقمة منه حسا بها	ان السعيد الذي ما زال مفتقرا

يدعي صاحبها عبد الخبير قال تعالى فاستل به خبيرا وهو كل علم حصل بعد الابتلاء قال تعالى ولنبأونكم حتى تعلم وقال ونبأوا خباركم وقال ليلوكم أيكم احسن عملا بخلقه الموت والحياة وهذا لا قامة الحجة فانه يعلم ما يكون قبل كونه لانه علمه في بيوته ازل وانه لا يتبع في الكون الا كما ثبت في العين وما كل احد في العلم الا الهى له هذا الذوق فتعلق علم النيرة تعلق خاص واصل الابتلاء الدعوى كانت عن كانت عن لا دعوى له لا يتلى وما تم الامن له دعوى والتكليف ابتلاء فأصله عن دعوى وقد عزم من يدعي ومن لا يدعي أي من لا دعوى له عامة فلا يبالى من لا دعوى له فانه يحشر مع من لا دعوى له أصلا وما هو ثم اعني في الوجود ولا تكليف عليه كلف صوب على نفسه يجازى بنيته لا بما ظهر منه كالجنس الذي يخفى به بين مكة والمدينة وفيه من غصب على نفسه في الجحى مفضالت عائشة في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يحشرون على نياتهم وان عهم الخلف كما قال تعالى واتقوا قسمة لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة بل تم الحق والظالم وتختلف احوالهم في القيامة فيحشر الحق سعيدا والظالم شقيا فحيث كانت الدعوى كان الاختيار ومن وصف نفسه بأمر توجه عليه الاختيار وقد قال الله تعالى يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم والايمان يقطع بصدق هذا القول ولكن لا يظهر حكمه مشاهدة عين الا في المسرفين وهم المذنبون فكانت له قال لهم اعصوا حق تعرفوا ذووقا صدق قولي في مفترقي اذا كان أمير المؤمنين المأمون يقول لو علم الناس حبي في العفو لتقربوا الى بالبرائم

وهو مخلوق فما ظنك بالكريم المطلق الكريم فلا يختبر الا بآيات ان الذنوب وقد قال لو لم تذنبوا لذهب الله
 بكم يذنبون ويتوبون فيغفر الله لهم وهذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم في الحقيقة فيه تقديم
 وتأخير الا انه ستره ليسين فضل العالم باصول الامور وعلى غير العالم فهو يقول لو لم تذنبوا لذهب الله
 بكم يذنبون فيغفر الله لهم كما جاء في نص القرآن ثم يقول بعد قوله فيغفر الله لهم ويتوبون أى يرجعون الى
 الله في قوله انه يغفر الذنوب جميعا لانه لا عاقر الا هو واما اذا تاب قبل المغفرة فالحكم للتوبة لا للكفر
 الالهى وانما الحكم عند ذلك كونه اعطاه التوبة والتوبة بحجة للذنوب والقرآن ما ذكر توبة
 والرسول صلى الله عليه وسلم لا يخالف القرآن ولكن ثم قوم يغفر الله لهم من غير توبة وثم قوم يعطيهم الله
 التوبة فالتوبة قد جعلها الله تنمى المغفرة فكانها للتائب بشرى مججلة في هذه الدار فادخل
 الحق نفسه في الدعوى ليمنى حكمها في الخلق ثم طلب بالابتلاء صدق الدعوى ليسين للعباد صدق
 دعواه فاذا ادعيت فليكن دعواك بحق وانتظر البلاء وان لم تدع فهو اولى بك ولكن كن محملا
 لبريان الا قد ادركك وكن على علم انه لا يجري عليك الا ما كنت عليه حتى تعلم ان الحجة البالغة لله فانه
 يقول كذا علمتك وما علمتك الا منك ولو كان كما يتخيله بعض الناس ومن لا علم له بسر القدر يقول لو مكنتني
 الله من الاحتجاج لقلت أنت فعلت كما قال ابو يزيد ولكن قال لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
 فسد الباب فان هذا القول ما يقع الا من جاهل بالامر بل لله الحجة البالغة في قوله لا يسأل عما يفعل أيضا
 فانه ما فعل من نفسه ابتداء وانما فعل بك في وجودك ما كنت عليه في ثبوتك ولهذا قال وهم يسألون
 وقد اطعمهم الله عند ذلك على ما كانوا عليه وان علم ما تعلق بهم الا بحسب ما هم عليه فيعرفون
 اذا سئلوا انه تعالى ما حكم فيهم الا بما كانوا عليه واذا سئلوا وهم يشهدون اعترفوا فيصدق
 قوله فله الحجة البالغة ولكن أكثر الناس لا يعلمون فياخذها الناس ايماناً ونحن وامثالنا نأخذها
 عياناً فنعلم موقعها ومن أين جاء بها الحق لا اله الا هو اللطيف الخبير والله يقول الحق وهو يهدي
 السبيل الهادي الى صراط مستقيم

• (حضرة الحلم شعر) •

ليس الحلم الذي تجبني فيه ملكم فضلا عليكم واحسانا لعلكم فان رآه عــــلى قول فان له عليكم لا عليه حين يشكركم	ان الحلم الذي تجبني فيه ملكم في شان حال يرى منكم غملا لكم شكرا على حال اعطاء تفضلكم لديه في حقه منكم يذلكم
---	---

يدعى صاحبها عبد الحلم وهي حضرة الامهال من القادر على الاخذ فيؤخر الامر ويمهل العبد
 ولا يمهله وانما يؤخره لاجل معدود ولا يسموه لانه يتدله بالحسن فيكسوه حله الحبس وهو هو بعينه
 ليظهر فضل الله وكرمه على عبده ولهذا وصف الذنوب بالمغفرة وهي الستر وما وصفها بذهاب العين
 وانما يسترهاب ثوب الحسن الذي يكسوها به لانه تعالى لا يرد ما اوجده الى عدم بل هو يوجد على
 الدوام ولا يعدم فالقدرة فعالة دائما ولهذا يكسوا الاعراض التي لا تقوم بنفسها صور القايمين
 بأنفسهم ويجعل ذلك مغلما عليها وقد جاء وزن الاعمال وشبهها بمناقب الذرير يوقى بالموت وهو نسيبة
 والنسب أخفى من الاعراض في صورة كبش امل فقد خلغ على هذه النسبة صورة كبش ايض فاما
 اعدم النسبة بعد تحققها بنعت من نعوت الوجود بما لها من الحكم في الموجودات فلم يرد لها
 الى حكم العدم فأحرى ما هو موصوف بالوجود الحسن فلهذا وصف نفسه بالغفار والحليم وهو
 الامهال فاما هل حين امهل ولا اعدم حين حكم فانه ما شأنه الا اليجاد ولهذا قال ان يشأني ذهبكم

والذهاب اتقوا لكم من الحال التي أنتم فيها إلى حال تكونون فيها ويكسر الخلق الجديد عين هذه الأحوال التي كانت لكم لو شاء لكنه ما شاء فليس الأمر إلا كما هو فانه لا يشاء إلا ما هي الأمور عليه لان الإرادة لا تخالف العلم والعلم لا يخالف المعلوم والمعلوم ما ظهر ووقع فلا تبدل لكلمات الله فانها على ما هي عليه ومن شأن هذه الحضرة اثبات الاقتدار فان صاحب العجز عن انفاذ اقتداره لا يكون حليما ولا يكون ذلك حليما فلا حليم الا ان يكون ذا اقتدار ولما كانت المخالفة تقتضي المؤاخظة فأفسد الحليم كم في بعض المذاهب ولذلك يقال حليم الاديم اذا فسد وتشقق وكذلك حلم النوم افسد المعنى عن صورته لانه الحق بالحق وليس بم حسوس حتى يراه من لا علم له بأصله فيحس كم عليه بما رآه من الصورة التي رآه عليها ويحيى العارف بذلك فيعبر تلك الصورة إلى المعنى الذي جاء به ويظهر بها فيردها إلى أصلها كما افسد الحليم العلم فأظهره في صورة اللابن وليس بلبن فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأويل رؤياه إلى أصله وهو العلم فجرده عن تلك الصورة وفي تلك الصورة يكون حكم الحلم فلذلك نقول انه افسد صورة العلم فرد رسول الله عليه وسلم والعارب المصيب كان من كان إلى أصله وأزال عنه ما افسده الحلم ومن هنا تعرف ما للفق من رتبة الاحلام جاء رجل إلى ابن سيرين وكان اماما في التعبير للرؤيا فقال له اني رأيت ارد الزيت في الزيتون فقال امك تحتك فبحث الرجل عن ذلك فاذا به قد تروج امه وما عنده ولا عندها خبر بذلك وأين صورة نكاح الرجل امه من صب الزيت في الزيتون واذا رأى صاحب الرؤيا الامر كم كما هو عليه في نفسه فليس يحسب وانما ذلك كشف لا حلم سواء كان في نوم او يقظة كما ان الحلم قد يكون في اليقظة كما هو في النوم كصورة دحية التي ظهر بها جبريل عليه السلام في اليقظة قد خلها التأويل ولا يدخل التأويل النصوص وأما قول ابراهيم لابنه وقد رأى انه يذبح ابنه فأخذ بالظاهر على ان الامر كما رآه وما كان الا الكبش وهو الذبيح العظيم ظهر في صورة ابنه فرأى انه يذبح ابنه فذبح الكبش فهو تأويل رؤياه على غير علم منه وقد يشاء معنى تلك الصورة وهي ابنه التي رآها ابراهيم عليه السلام يذبح عظيم وهو الكبش فاذبح الاكبش في صورة ولده فأفسد الحلم صورة الكبش في المنام فانظر ماذا ترى وكيف ترى واين ترى وكن على علم في الأحوال كلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة العظمة شعر) *

ان العظيم الذي بعظمه	افعله ليس من يقوول اما
ومن يقوول بما تعظمه	احسب انه لا يرى له ثمنا
فلا تعظمه انه رجبيل	يشتر يوم الحساب في الحسن

يدعى صاحبها عبد العظيم وحال هذا العبد الاحتمار السام مع كونه محلا للعظمة فهمته عند نفسه وما رأيت احد كم هذا المقام الا شخصا واحدا من حديثه الموصل واخبرني شيخي ابو العباس العربي من اهل العليا من غرب الاندلس انه رأى واحدا ايضا من اهل هذه الحضرة وقد تبسب بها الحلاج فكان بعظم جسمه في عين الناظرين بالابصار واما حكمها في النفوس فكثير الوقوع فانه تقع امور كثيرة بعظم في النفوس قدرها بحيث لا تتسع النفس لغيرها ولا سيما في الامور الهائلة التي تؤثر الخوف في النفوس ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربه وان الشرك لاعظم عظيم ولكن في نفس الموحدين شاهد عظمته في نفس المشركون لان نفسه فشاهده عظمة اذا أخرج يده لم يك ديراها واعلم أن العظمة حال المعظم اسم فاعل لا حال المعظم اسم مفعول الآن يكون الشيء يعظم عنده ذاته فعند ذلك تكون العظمة حال المعظم لان المعظم

اسم فاعل ما عظمت عنده الانفس فهو من كونه معظما نفسه كانت الحال صفته وما عظم
سوى نفسه فالعظمة حال نفسه وهذه الحالة توجب الهيبة والجلال والخوف فبين قامت بنفسه
قال بعضهم شعر
كأنما الطير منهم فوق رؤوسهم * لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال
لما في قلوبهم من هيبة وعظمتهم وقال الآخر

أشتاقه فاذا بدا	أطرقت من اجلاله
لاخيفة بل هيبة	وصيانة لجلاله

وهذه الاسباب كلها موجبات لحصول العظمة في نفس هذا المعظم الا ان عظمة الحق في القلوب
لا توجبها الا المعرفة في قلوب المؤمنين وهي من آثار الاسماء الالهية فان الامر يعظم بقدر ما ينسب
الى هذه الذات المعظمة من نفوذ الاقدار وكونها تفعل ما تريد ولا راد لحكمها ولا يقف شيء لامرها
فبالضرورة تعظم في قلب العارف بهذه الامور وهي العظمة الاولى الحاصلة لمن حصلت عنده من
الايمان والمرتبة الثانية من العظمة هي ما يعطيه التجلي في قلوب اهل الشهود والوجود من غير ان
يخطر لهم شيء من تأثير الاسماء ولا من الاحكام الالهية بل بمجرد التجلي تحصل العظمة في نفس
من يشاهد هذه العظمة الذاتية ولا تحصل الا لمن شاهده به لا بنفسه وهو الذي يكون الحق بصره
ولا اعظم من الحق عند نفسه فلا أعظم من الحق عند من يشهده في تجليه يبصر الحق لا يبصره فان
بصر كل انسان وكل مشاهد بحسب عقده وما اعطاه دليله في الله وهذا الصنف من اهل لعظمة خارج
عما ربطت عليه افئدة العارفين من العقائد فيروته من غير تنقيد فذلك هو الحق المشهود فلا يلحق
عظمتهم عظمة معظم اصلا وما احسن ما جاء هذا الاسم حيث جاء في كلام الله بنية فعيل فقال عظيم
وهي بنية لها وجه الى الفاعل ووجه الى المفعول ولما كان الحق عظيما عند نفسه كان هو المعظم
والمعظم فأني بلفظ يجمع الوجهين كالعليم سواء وقدير وهذا البناء ويراد به الوجه الواحد من
الوجهين كالاسم الحليم هذا لسان الظاهر وعلم الرسم واما علم الحقيقة المعتمد عليه عند العارفين
فكل فعيل في اسماء الحق وصفاته ونعوته كالعليم والعليم والكريم فلا فرق بين هذه الاسماء
وبين العظيم في دلالتها على الوجهين وذلك لكونه هو الظاهر في مظاهرها عيان المكثات فلا حسم الا
عنه ولا تكرم الاعليه ولا افتقار الى الاله الا ترى حكم ايجاد المريج لا يكون ايجاده عند المتكلمين الا
بالقدرة أو القادرية عندهم أم ويكونه قادرا عند طائفة فهو القادر ولا يرجح الممكن الا بالارادة
كما قلنا في القدرة على ذلك الترتيب والمساق فهو المر يد فالمر يد اذا اراد ترجيح الوجود على العدم
في المخلوق ان لم يكن هو القادر على ذلك والافعدم الارادة او وجودها على السواء فيحتاج
المر يد الى القادر بلا شك والعين واحدة مائة عين زائدة مع اختلاف الحكم فلهذا قلنا في هذا
البناء في حق الحق بطلب الوجهين ولا يقدر احد من الطوائف من العلماء بالله على مثل هذا العلم
الالهي الا العلماء الراضون من اهل الله الذين هوية الحق علمهم كما هي سمعهم وبصرهم فاعلم ذلك والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حشرة الشكر شعر)

شكور من اتي الكرم المسمى	كما قد جاء في نص الكتاب
ليطم من قدور راسيات	جيا عاف جفان كالجواب
ولا يبقى على ما كان منه	من اطعام الى يوم الحساب

ثناء لا ولا جدا وذكرنا * ولا نوعا من انواع الثواب

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الشكور وعبد الشاكر وهى كصفة الكلام المنسوب الى الحق قال تعالى اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور يعنى المبالغة فى الشكر وهو ان يشكر الله حق الشكر وذلك بأن يرى النعمة منه ذكر ابن ماجه فى سننه حديثا وهو ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى موسى اشكرنى حق الشكر فقال موسى عليه السلام ومن يقدر على ذلك يارب فقال اذا رأيت النعمة متى فقد شكرتني فن لا يرى النعمة الا منه فقد شكره حق الشكر ومعناه ان ترى النعمة منه لا من الاسباب التى سدلها بينك وبينه عند اداف النعم فان النعم لا تتككون الا عنده من الوجه الخاص الذى لكل كائن وقال من هذه الحضرة لئن شكرتم لازيدنكم ووصف نفسه بشكره عباده طلبا للزيادة منهم مما شكرهم عليه مقابلة نسخة بنسخة لانه على صورته وهو يريد أن يوفقك على صحة هذه النسخة فانه ما كل نسخة تكون صحيحة ولا بد فقد تختل منها امور فلذلك شرعت المعارضة بين التسخين فما اخرج الناسخ منها ثبت بالمعارضة لتصح النسخة ومن الامر الواقع فى المتنسخ منه انه شاكر وشكور لعباده ثم طالعهم بالشكر ليظهر وايصفته من كونهم على صورته ثم عرفهم ان الشكر يقضى لذاته الزيادة من المشكور مما شكر من اجله وهو المعروف الذى سدل له واسداه الى عباده فاذا علم ذلك علم ان الحق تعالى يطلب الزيادة من عباده فى دار التكليف مما كافهم فيها من الاعمال وجعل استيفاء حقه ان يرى العبد الشعمة منه عز وجل فكان تنبيههم من الله لعبده فى تفسير حق الشكر ان الحق يرى النعمة من العبد حيث اعطاه العلم به كما قلنا ان العلم يتبع المعلوم فهو يحدث له العلم فى نفس العالم فيتصف العالم بالعلم فيشكره الحق على ذلك فيزيد العبد بتنوع احواله تعلقات لم يكن عليها تسمى علوما وهذا الذى اشرنا اليه من اصعب المعلوم علينا اشدة غوصها وهى سريرة التفلت ومن علم هذا علم قوله تعالى حتى نعلم فما قال حتى نعلم حتى كاف وباتلى ليعلم ما يكون منه فيما ابتلاه به وقد علم منه ما يكون فى حال نبوته الا ان الممكن اذا تغيرت عليه الاحوال يعلم انه كان فى عينه فى حال نبوته بهذه الصفة ولا علم له بنفسه فان الانسان قد يغفل عن أشياء كان علمها من نفسه ثم يذكرها وهو قوله وما يذكر الاولوا الابواب وقوله وليتذكر الاولوا الابواب واب التئ سره وقلبه وما حجه الا صورته الظاهرة فانه له كالفنم على اللب صورة حجابية عليه لعينه الطاهرة فهو ناس لما هو به عالم واخفى منه فى التشبيه الزهرة مع الثمرة هى الدليل عليها والحجاب والحال الالهى كالحال الكونى لانه عينه ليس غيره فاشكر الانفس لانه ما انتم الا هو ولا قبل الانعام ولا اخذه الا هو فاته المعطى والاخذ كما قال ان الصدقة تنفع بيد الرحمن فانه يأخذ الصدقات ويد السائل صورة حجابية على يد الرحمن فتقع الصدقة فى يد الرحمن قبل وقوعها فى يد السائل وان شئت قلت ان يد السائل هى يد المعطى فيشكر الحق عبده على ذلك الانعام ليزيده منه يقول الله عز وجل جعلت فلم تطعمني فطال به الحال بالتفسير فقال له وكيف تطعم وأنت رب العالمين قال تعالى امان فلا ناجاع فاسمطعك فلم تطعمه امانا لك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي وكذا جاء فى المرض والسقى أى انا كنت اقبله لاهو والحديث فى صحيح مسلم وعند هذا القول كان الحق صورة حجابية على العبد وعند الاخذ والعطاء كان العبد صورة حجابية على الحق فاذا شهدت فاعلم كيف تشهد ولئن تشهدت وبعين تشهد وعلى من تشهد فتشكر على حد شهودك ولتقبل الزيادة ولتعط أيضا الزيادة على شهود وتحقق وجوده وموجب الشكر الانعام والنعم واعظم نعمة تكون التكاح لما فيه من ايجاد اعيان الامثال فان فى ذلك ايجاد النعم الموجودة للشكر ولذلك حبيب الله اليه النساء وقواء على التكاح اعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فائق على التبعل وذم التبطل فحب النساء اليه لانهن محل الانفعال لتككون اتم الصورة هى الصورة الانسانية التى لا صورة اكمل منها فكل محل انفعاله هذا الكمال الخاص

فلذلك كان حب النساء مما امتن به على رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث حبيهن اليه مع قلة اولاده صلى الله عليه وسلم فلم يكن المراد الا عين النكاح مثل نكاح اهل الجنة بنجر داللة لا للالتاح فان ذلك راجع الى ابراز ما حوى عليه الصلاة والسلام من ذلك وهذا امر خارج عن مقتضى حب المحل المنفعل فيه التكوين الا ترى الحق ان فهمت معاني القرآن كيف جعل الارض فراشا وكيف خلق آدم منها وجعله محل الانفعال ونطق رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله الولد للفراش وبride المرأة أى لصاحب الفراش كما كان آدم عليه السلام لله حيث جعله خليفة فيمن خلق فيها ليكون أيضا صاحب فراش لانه على صورة من اوجده فأعطاه قوة الفعل كما أعطاه قوة الانفعال فكان وطاء وغطاء فالخلق هو الشاكر المشكور شعر

وفي الشكر اسرار ابراهيم وهاذو والحي
ومن أجل ذا سمي الاله لعبده
يفوز بها عبد الشكور اذا شكر
على لفة الاعراب الفرج بالشكر

لما فيه من الزيادة على الالتذاذ بالنكاح وهي ما يتولد فيه عن النكاح من الولد الروحاني والجسماني
دينيا جسما وآخره روحا وقد ذكرنا ذلك في توالد الارواح من هذا الكتاب وبيننا ذلك أيضا
في القصيدة الطويلة الرائية التي اولها

اعتزضت عقبه * وسط الطريق في السفر
وهذا القدر من الایماء كاف في معرفة هذه الحضرة الالهية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة العلو شعر) *

واضع قالاله هو العلي	له التستزيه منا والعلو
فقل ان شئت فرد الايداني	وقل ما شئت فالا مرق
فليس سوى الذي قد قام عندي	اله ماله الا اسم — ق
وليس سوى الذي قد قام عندي	عبيد ماله الا الدنو
فلاتف — لو بديتك باخيلبي	فان الدين يفسده انفاق

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد العلي قال الله عز وجل الرحمن على العرش استوى وكان شيخنا العربي يقف في هذه الآية على العرش ويتدى استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى أى ثبت له وكل ما سوى الله عرش له علوقه ومكانة عليه في قلوب العارفين به من علماء النظر وغيرهم من العلماء فعلموا تعالى بهذا التفسير مطلقا وبقي علو المكان الذي اثبتة الايمان بالخبر الصدق ودل عليه عند العلماء بالله من طريق الشهود صور التجلي فهو الذي بكل شيء محيط لاستوائه عليه ولما كان اعلى الموجودات واعظمها من وجب له الوجود لنفسه استقلالاً وكان له الغنى صفة ذاتية فلم يقتصر الى غيره فكان بالاسم العلي أولى واحق وكان من كان وجوده بغيره مستوى لهذا العلي وليس الا الله فمن هذه الحضرة ظهر العلوقين على في الارض كفرعون الذي قال الله تعالى فيه ان فرعون علاني الارض وجعل العلوق في الارادة في بعض الناس وذتهم بذلك فقال تلك الدار الآخرة يعنى بالدار الآخرة هنا الجنة خاصة دون النار تجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض وسواء حصل لهم ذلك المراد اولم يحصل فقد ارادوه وحصل في نفوسهم وما بقى الا ان يحصل في نفوس الغير التي كنى عنها بالارض من غير ارادة والعلماء بالله لا يريدون علوا في الارض لانه علم مكتسب ولا يريدون ما يقع عليه اسم الكسب وانما يريدون ما تقتضيه ذواتهم من حيث ما يشهدون من اقتروا اليه في وجودهم خاصة فخالهم نظر الاله لافيه لانه ممنوع لنفسه

عن النظر فيه الذي هو القسوة في ذاته قال علو الذي تعطي هذه الحضرة انما هو السعادة لا التكبر
قال علو الذي تعطي هذه الحضرة لاجل السعادة انما هو علمهم بذواتهم ليعلموا ان الحادث في مقام
الانحطاط عما يجب لله من العلو وكيفية من العناية الالهية بهم ان حصلوا مع الحق في باب
الاضافة شعر

أى بهم كان عليا	وبه كانوا اسفالا
لم اجسد الله فينا	غير ما قلنا مثالا
فهو التاج علينا	عند ما كنا فعلا
وهو البدر المسبح	عند ما كان هلا
صير الاله ذاتي	لرحى الكون ثقلا
فله التعظيم منا	جل قدر او تعالى
جعل الاله فينا	لشيء خنا محالا
فاذا لم يسفلوا	كان جعلهم محالا
واذا هم اسفلوا	لم اجد عنهم زوالا
فبداق وبراقي	كنت حرما وحلالا
وبرقي لا يكويني	صير الضعف محالا
وسقاني كاس حظي	طيبا عذبا زلالا
فلصوى عند شرين	لم اجد منه خبالا
ولسكري منه ايضا	كنت في نفسي خبالا
لم يكن فيه سواقي	فلذا سكوت آلا
من يراني ما يراني	قال هدى صار ضلالا
وانقلنا عنه سرا	للذي شاء انتقالا
لم اجد غير اسقالي	عنه في نفسي كلالا
فتم لم ارفقيه	عند ما قلت ولالا
ثم لم يكن سكوت	عند قولي واستحالا
فلذا قد حزت فيه	ولذا اذقت وبالا
جبت غربا ثم شرقا	وجنوبا وشمالا
ثم انشأنا صحابا	من عطاياه ثقالا
ثم تودينا وجدتم	في وجودكم مثالا

وما حصل التشریف للمكات الا باضافتها الى الله وهذا التشریف في حقنا هو أعظم تشریف امكاني
فعلوا الانسان عبودته لان فيه اعينه وعين سيده والمتلبس بصفة سميده لا بس ثوب زور وليس عليه
منه شيء ولا تقبله ذاته وهو يعلم ذلك من نفسه وان جهله غيره واعترف له بالعلو عليه بن وجه مالا من
جميع الوجوه فانه يعلم انه هو فهو به ماسوي الحق معلومة لا تجهل ولولا معقولية المكانة ما اعترف
مخلوق بعلو مخلوق فلهذا لا يعظم أحد في عين أحد لذاته الا المحبوب خاصة فانه به ظم في عين محبه لذاته
فكل شيء يكون منه حسن يتلقاه الحب الصادق الحب بالقبول والرضى وما كل محب محب لان طلب
العوض من المحب لا يصح في الحب الصادق الذي استقرغ قواه واعماله لمن بقيت فيه فضلة يعقل
بها انه محب وان محبو به غير له ولما وصف الحق نفسه بالتزول كان هذا النزول عين الدليل على نسبة

العلو لانه لو وقف مع قوله على العرش استوى واكتفى ولم يذ كر النزول مع كون كل جزء من الكون
 عرشا لانه ما كنه لم يتحقق له العلو فما تحقق له العلو الا باتصافه بالنزول الى السماء الدنيا فثبت له علو
 المكان واثبت الاستواء على العرش علو المكانة والقدر فالاستواء هو في السماء الله وفي الارض الله
 وهو معكم ايما كنتم وبالنزول ظهر الحد والمقدار فعملنا بالنزول في أي صورة تجبى ولم نزل وتدل وله
 الحد أي عاقبة الشئ ترجع اليه في الآخرة وهو النزول والاولى وهو الاستواء فتم علوه وتحقق دنوه
 فطوبى للتائبين والذاعين والسائين والمستغفرين فيا ليت شعري هل يسمعون قوله تعالى ذلك نعم
 العارفون يسمعون وأهل الحضور مع ايمانهم بهذا الخبر يسمعون وما عدا هذين الصنفين فلا يسمعون وما
 عرفنا الله تعالى بأنه كلم موسى تكليم الا لتعرض لهذه النعمة الالهية والجود لعل نسيما يهب علينا منها
 فيأخذ الناس هذا التعريف بان الله كلم موسى شأ على موسى عليه السلام خاصة نعم هو شاء ولكن
 ما اتى الله بشئ على أحد من المخلوقين الا وفيه تنبيه ان لم يحصل له ذلك الامر ان يتعرض لتحصيله جهد
 الاستطاعة فان الباب مفتوح والجود ما فيه بجل وما بقى العجز الا من جهة الطالب ولهذا يقول من
 يدعى فاستجب له ومن نكرة فاوقع العجز الامنا وهنا الحيرة لان ما ندعوه الا بتوقيفه وتوقيفه ايانا لذلك
 من عطائه وجوده واستعداد كعاليه قبلنا فتمنا لدعائه واجابته ايانا فيمادعونا به على ما نرى
 الاجابة فيه فهو أعلم بالمصالح منا فانه تعالى لا ينظر لجهل الجاهل فيعاه له بجهله وانما الشخص
 يدعوا الحق يجب فان اقتضت المصلحة البطي ابطأ عنه الجواب فان المؤمن لا يهتم جانب الحق وان
 اقتضت المصلحة السرعة اسرع في الجواب وان اقتضت المصلحة الاجابة فيمأينه في دعائه اعطاه ذلك
 سواء اسرع به ابطأ وان اقتضت المصلحة ان يعدل مما عينه الداعي الى أمر آخر اعطاه امر آخر
 لا ما عينه فما جاز الله مؤمن في شئ الا كان له فيه خير فايقال ان تهم جانب الحق فتكون من الجاهلين
 وأنت من الجاهلين ولو اعطيت علم اللوح المحفوظ واتسلم الاعلى والملائكة العلى وأما العالون من
 عباد الله الذين قال الله في نوح بيحه لا يلبس حير أبي عن السجود لا آدم استكبرت ام كنت من العالين
 فهم الارواح المهية في جلال الله فاعلاهم الحق أن يكون شئ من الخلق لهم مشهودا ولا انفسهم وهم
 عبيدا ختصهم لذاته فانتجلى لهم دائم وهم فيه هائمون لا يعلمون ما هم فيه فعلمهم بين الاسم العلى
 وبين انفسهم لا يشهدون علو الحق لانه لا يشهد علو الحق الا من شهد نفسه وهم عن انفسهم غائبون فهم
 عن علو الحق ومكاته اشتغيبه والعالون نسبة فالاعلى من سمح اسم ربك الاعلى انما هو نعت احديته من
 ادعى العلو اراد العلو فاذا زال كان عليا لا اعلى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرت الكبرياء الالهى) شعر

كبير اقد وليس له نظير كبير في النفوس وفي العقول
 له في النفس عندي قبول وليس لذاته من قبول

يدعى صاحب عبد الكبير وهو عين العبد لان الكبرياء ردا الحق وليست سواك فان الحق تردا بك
 اذ كنت صورته فان الرداء بصورة المرتدى ولهذا ما يتجلى لك الا بك وقال من عرف نفسه عرف ربه
 فمن عرف الرداء عرف المرتدى ما يتوقف معرفة الرداء على معرفة المرتدى وفي هذا غلط عظيم عند
 العلماء وما تفتنوا المراد الحق في التعريف بنفسه فما وصف نفسه الا بما عرفه وتحققه على حد ما عرفه
 وتحققه فانه باسنى خاطبي ان عقل عنه فلو حال اعليه ابتداء لما عرفناه فلما نزل كبرياء منزلة الرداء
 المعروف عندنا علمنا ما الكبرياء ثم زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجليه يوم القيامة في الزور
 الاعظم على كتيب المشاهدة في جنة عدن وذلك اليوم الكبير انه تعالى يتجلى لعباده ورداء الكبرياء على
 وجهه ووجه الشئ ذاته فقال الحجاب بينك وبينه فلم تصل اليه الرؤية فصدق ان ترائى وصدق المتعزلة

فما وصلت عين الالى الرداء وهو الكبرياء وما تجللى لنا الا بشأنا وصات الرؤية الا اليها ولا تعلق
الا بنا فحسن عين الكبرياء على ذاته قال وسعنى قلب عبدى فاذا اقبل الانسان الكامل الذى هو رداؤه
رأيت الحق والله انسان لا ينقلب فلا يرجع الرداء مرتد بان هو له رداء فهذا معنى الكبير فانه كبير لذاته
والكبرياء فحسن فمن نازعه منافينا قسمه الحق لانه جهل فانه لما رأى بشأه قط ولا يراه من حيث هو الا هو
وحنننا فاسترى قط سوانا فلا يزال الكبرياء على وجهه فى الدنيا والاخرة لانا ما نزال وهذا عين افتقارنا
واحتقارنا ووقارنا

لله يوم كبير لا يمتري فيه مؤمن * له التحكم فينا بالاسم منه المهيمن
قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ولكل رسول أن يقول لنا انى اخاف عليكم عذاب يوم كبير
ولا خوف علينا الا منافان اعمالنا ترد علينا فحسن اليوم الكبير الى الله مرجعكم جميعا يعنى مرجع
ذلك اليوم المزعوت بالكبرياء والشئ لا ينازع فى نفسه ولا فيما هو له فمن نازع الحق فى كبرياءه فمنا نازع
الا نفسه فعذابه عين جهله به ومن هنا تعرف ان الاحاطة لنا وليس سوى ما حزنه من صورته فان الرداء
يحيط بالمرئى شعر

(وظاهر الحق خلق * وباطن الخلق حة ومن ذلك)

فحسن له بمنزلة الوعاء	اذا حزننا مقام الكبرياء
فكنا منه عين الكبرياء	فلم نر غيرنا لما شهدنا

ولما كنا عين كبرياء الحق على وجهه والجباب يشهد المحجوب فاثبت اننا نراه كما وسعناه فصدق الاشعري
وصدق قوله ترون ربكم كما صدق ان ترائى فللرداء ظاهر وباطن قيراه الرداء بباطنه فيصدق ترون ربكم
ويصدق مثبت الرؤية ولا يراه ظاهر الرداء فيصدق المعتزلى ويصدق ان ترائى والرداء عين واحدة
فكان الفضل لهذه التثاؤد الانسانية على جميع العالم فان العالم كله دون الانسان متحاز متميز
عنه فلا يشهد العالم سوى الانسان الذى هو الرداء والرداء من حيث ظاهره يشهد من يشهد وهو
العالم فبرى الحق ظاهر الرداء بما هو الحق العالم وهى رؤية دون رؤيته باطن الرداء فالعالم له الاحاطة
لانه لا يتقيد بجهة خاصة فالحق وجه كله والرداء وجه كله فهو الظاهر تعالى للعبد من حيث العالم وهو
الباطن لنفسه عن العالم من حيث ماله صورة فى العالم ومن حيث ان الرداء حائل بينه وبين العالم فان
الصورة التى للحق فى عين العالم الحق لها باطن من حيث ان الرداء حائل بينه وبين الحق الذى العالم به
فهو باطن لنفسه وللعالم ولا يصح أن يكون باطنا لباطن الرداء لكن اظاهره فالانسان الكامل يشهد
تعالى فى اظاهره بما هو فى العالم وفى الباطن بما هو مرتد فتختلف الرؤية على الانسان الكامل والعين
واحدة ولهذا ينكره بعض الناس فى القيامة اذا تجللى والكامل لا ينكره فانه ما كل انسان له الكمال
فما ينكره الا الانسان الحيوان لانه جزء من العالم فاذا تجللى له فى العلامة وتحوّل فيما عرفه لانه ما يعرفه
الا مقبدا فالامام تابع للمأموم فى الاحوال والمأموم يتبع الامام فى الانفعال وفى بعض الاقوال
فلولا الكبرياء ما عرف الكبير شعر

فقد بان عين الحق فى عين نفسه	وبأن لدى عينين من كبرياؤه
وهذا وجود الجود ما ثم غيره	وهذا اصباح قد تلاءم ساؤه
فان كان وسعنا فذلك ابتلاؤه	وماولى الواسع فهو اتساعه
فتبدو تغور الروض ضاحكة به	بما جاد من جود عليه عطاؤه
فما كان من روض فذلك وطاؤه	وما كان من غيم فذلك غطاؤه
وما كان من مزن فعين نكاحه	وما كان من شرب فذلك ذواؤه

بحيث ترى انشاؤه وابتدائه
وان كان اماما فاني وراءه

فلاح لنا في قاتل عند صيب
فان كان مأموما فاني امامه

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله ونعم الوكيل

* (حضرت الحافظ) * شعر

وما سواه فان العقل قد لفظه
مع الذي عين الكتاب والحفظه
في نفسه طالبا بما به لفظه

ان الحافظ علم بالذي حفظه
فمن يقول به يلقيه في خلدي
اذا تلفظ شخص باسمه تراه

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد الحافظ قال تعالى ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم وقال تعالى
انني معكما السميع وأرى يخاطب موسى وهارون وقال في سفينة نوح عليه السلام تجري باعيننا بشير
الى انه يحفظها لان المحفوظ لا يحنى عنه ومن الناس من يحفظه الحفظ لانه يريد ان يخلو به هواه والحفظ
الالهى يمنع من ذلك ويحول بينه وبين هواه ألم تعلم بأن الله يرى فمن عصى الله واتبع هواه فاعصى الله
الاجحارة ولكن بعد عي القلب حتى لا يجمع النظران اذ لو اجتمع الا حرق الكون فان بصر
الحق اذا اجتمع به بصر العبد احرق العبد من فوره ومعلوم ان الله يدركه بصره الا ان في حق العبد
والحق ليس في الا ان فما اجتمع بصر العبد معه فيعلم بالمقدستين ما ينتج بينهما فان باجتماع
البصرين وقع الحرق فما التحفظ العالم الا يكون البصرين ما اجتمع على رؤية الكون ولذلك وصف
نفسه اذا تجلّى أن يكون رداء الكبرياء على وجهه فلا يرتفع أبدا فاذا رأى بالحق متى رأى بصرنا
نراه من حيث لا يرانا كما يرانا من حيث لا نراه فانه يرانا عيدا ونراه الها ونراه به ويرانا بنا ومهما رأينا
به فلا نراه به بل بنا وهي الرؤية العامة ورؤية الخواص أن يرويه به ويراهم بهم فهو الذي يحفظ عليهم
وجودهم ليفيدهم ويستفيد منهم من حتى نعلم الى من هو دونه فهو الحافظ المحفوظ ولما
سرى الحفظ في العالم فقال ان عليكم لحافظين وقال والحافظين فروجهم والحافظات وعتم فقال
والحافظون لحدود الله وهي حدودهم فكل عين في العالم من حيث ما هي حافظة أمر ما عين الحق
ولهذا وصف نفسه بالا عين فقال تجري باعيننا فان مدبر السفينة يحفظها والمتقدم يحفظها وصاحب
الرجل يحفظها وكل من له تدبير في السفينة يحفظها بل يحفظ ما يخصه من التدبير فقال تعالى فيها انما
تجري باعين الحق وما ثم الا هؤلاء وهم الذين وكلهم الله يحفظها فالحق مجموع الخلق في الحفظ وفي كل
ما يطلب الجمع ولهذا المقام في صنعة العربية بدل الاشتغال تقول اعجبتني الجارية حسننا للاشتغال
الذي هنا واعجبتني زيد علمه فالعلم بدل من زيد والحسن بدل من الجارية ولكن بدل اشتغال كما يكون
في موضع آخر بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة كشولهم رأيت اسأل زيدا فزيد اخول واخول
زيد فهكذا قوله كنت سمعه وبصره وقوله وما رميت اذ رميت فهذا بدل الشيء من الشيء وان كان
في هذا البدل رائحة من بدل البعض من الكل تقول اكلت الرغيف ثلثيه وليس في انواع البدل بدل
الحق بالحضرة الالهية من بدل الغلط وهو الذي فيه الناس كلهم يظنون انهم هم وما هم هم ويظنون
انما هم هم وهم هم ولهذا لا يوجد بدل الغلط في كلام فصيح مثاله رأيت رجلا اسدا اودت أن تقول
رأيت اسدا فغلطت فقلت رأيت رجلا ثم تذكرت انك غلطت فقلت اسدا فايدلت الاسد منه
فالعارف يلزمه الادب ان يضيف الى الله كل محمود عرفا ونورا ولا يضيف اليه ما هو مذموم عرفا
وشرعا الا أن جمع مثل قوله قل كل من عند الله وكل يقتضى العموم والاحاطة وقوله فالهمها تجورها
وتقويها والكشف والدليل يضيف اليه كل محمود ومذموم فان الذم لا يتعلق الا بالفعل ولا فعل الله
لا غيره فالعارف في بدل الغلط فان عقله يخالف قوله فقوله في المذموم ما هو له ويقول في عقله وقلبه

هوله عند قوله بلسانه ما هوله ومن لا يعلم انه غلط يصمم على ما قاله او على ما اعتقده قاله الحفيظ وهو يدل من الحفظه والحافظين واعيننا فالحفظ يطلب الرؤية ولا بد والرؤية لا تطلب الحفظ ولا بد ولكن قد تجي الحفظ

اكل حفيظ في الوجود حفيظ	وفي كل باب رجة وكفيظ
فكن عبدلين في دعائك عبده	الى الله لا فظ عليه غليظ
فكم بين محفوظ عليه وجوده	وبين حفيظ ما عليه حفيظ

فكما ان ربك على كل شيء حفيظ فهو بكل شيء محفوظ لانه بالاشياء معلوم فالاشياء تحفظ العلم به عند العلماء والعلم صفته والعلم المعلوم والمعلوم اعطاه العلم بنفسه فالمعلوم يحفظ عليه العلم ويزيل عنه العلم فهو يتقلب لتقلبه فحفظ الله علمه من حيث ما هو معلوم لنفسه شعر

فخط الحق مرسوم	وحط الخلق معلوم
وما ربي على هذا	قد خول وموهوم

لان المعلومات تحفظ على العالم بها علمها ولا عالم الا الله على الحقيقة والحق يحفظ على العالم نسبة الوجود اليه فهو يحفظ عليه وجوده وانما قلنا المعلومات لان الحق معلوم لنفسه والخلق معلومون لله والحق ليس بمعلوم للخلق فقد علمنا ما يحفظ الحق وما يحفظ الخلق فان زدت وقلت ان العالم يحفظ المعلوم قد خول هذا القول وهو وهم من قائله لان التابع بامر المتبوع والعلم يتبع المعلوم فتفطن لهذا الامر فانه حسن يجعلك تنزل الاشياء منازلها وتحفظ عليها حدودها فتكون حفظا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وانما الخلق الحفظة بالحقيقة لما وصف الحق بها نفسه في كتابه على لسان رسوله فلما كان لها حكم في الوجود والحق وسعي الانتقام والعفو في ازالها خفنا ان يعتقد ازالة عينها وما ازال الا اضافتها فجعل محالهما جهنم فهي غضب الله الدائم فهي تنتقم دائما في زعمها ولا تشعر بما يجذب الساكن فيها وكذلك حسابها وعقاربها في لذعها ونهشها تلذغ انتقاما وتنهش غضبا الله وما عندها علم بما يجده المذوغ اذا عته الرجة من الالتذاذ بذلك اللذع فانه بمنزلة الحرب بالحل أنت تدميه وهو يجد اللذة بذلك الادماء وكلما قوى عليه تضاءعت اللذة حتى انه يدار الى حلك نفسه يدمى كما يجذب في ذلك من الالتذاذ به مع سبيلان دمه في ذلك الحسك فجهم دار الغضب الالهى وحاملته والمتصفية به وكذلك من فيها من وزعة الغضب على المغضوب عليه بما يجده لا بما في نفوس هؤلاء ولكن لا يحصل لهم هذا الابد استيفاء الحدود والاحساس بالالام عند تنج الجلود فتبدل لذوق العذاب كما تبدلت الاحوال عليهم في الدنيا بانواع المخالفات فذلك نوع عذاب وله جلد خاص يحس بالالام كما كان هناءا ثماني في تجديد خلق والناس في هذا التجديد في لبس فاذا انتهى زمان المخالفة المعينة انتهى نفع الجلد فان شرع عند انتهاء المخالفة في مخالفة اخرى اعتب النفع بتبدل الجلد آخر لذوق العذاب كما اذاق اللذة بالمخالفة وان تصرف بين المخالفتين بكارم اخلاق استراح بين النفع والتبديل بقدر ذلك فهم على طبقات العذاب في جهنم ومن اوصل المخالفات ومذاق الاخلاق بعضها ببعض فهم الذين لا يفتقر عنهم العذاب فلما انتهى بهم العمر الى الاجل المسمى انتهت المخالفة فتنهى العقوبة فيهم الى ذلك الحد وتكتنفهم الرحمة التي وسعت كل شيء ولا تشعر بذلك جهنم ولا وزعتها اعنى ما فيها من الحيوانات المضرة ولا ملائكة العذاب فتبقى احوال جهنم على ما هي عليه والرحمة قد اوجدت نعمها لهم في تلك الصورة فيحكمها فان الرحمة هي السلطنة الماضية اليكم على الدوام فانهم ما اومانوا اليه فانه من لباب الحفظ الالهى حفظ المراتب وربك على كل شيء حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرت المقيت) * شعر

ان الذى قدرا لا قوت اجعها هو المقيت الذى لعبده شرعه
وهو الذى قدرا لا قوت جلتها رزقا وخلقاً ومصنوعاً كما صنعه

عبد المقيت هو اخ شقيق لعبد الرزاق فان الرزق قوت المرزوق وهو على مقدار خاص لا يزيد ولا ينقص في كل شهوة في الجنان وفي كل دفع ألم وشهوة في الدنيا لانها دار امتزاج ونشأة امشاج فمن هذه الحضرة يكون القوت لكل من لا يقوم له بقاء صورة في الوجود الاله ومن هذه الحضرة يكون تعيين اوقات الاقوات وموازينها كما قال تعالى في خلق الارض وقدر فيها اقواتها أى اعطى مقارير اوقات الاقوات وموازينها وهذه الاقوات عين الموحى به الذى في السماء فالقوت في الارض كالامر في السماء وتقدير القوت في الارض كالوحي في السماء وهو عينه لا غيره فواوحي في السماء امرها وهو تقدير اقواتها شعر

بروح السماء لها قوة وحكمها في الثرى سيرها فان الاله بناها هــاـنا فكان غذاؤها وقها	بها يبعث الله امواتها ليجمع بالسير اشانتها وعين بالسير اوقاتنا وقدر في الارض اقواتها
---	---

وهو وحي امرها واختلفت الالهاء لا اختلاف الحال والصور وعم بالسماء والارض ما علامن العالم وما سفل وما في الوجود الاعال وسافل ومن اسمائه العلى ورفيع الدرجات فأمر الاسماء واقواتها اعيان آثارها في الممكات فبالآثار تعقل اعيانها قلها البقاء بآثارها فقوت الاسم اثره وتقديره مدة حكمه في الممكن أى ممكن كان ومن هذه الحضرة وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم والخزائن عند الله تعالى وتنفل قاعلاها كرسية وهو علمه وعلمه ذاته وادنى الخزائن ما خزنته الافكار في البشر وما بين هذين خزائن محسوسة ومعنوية وكلها عند الله فانه عين الوجود فهي حضرة جامعة للاعيان والتسبب والحدوث والقدم فالخلق والخلق والمقدور والقادر والملك والمالك كل واحد لصاحبه امر وقوت فامر في سمائه وهو علوه وقوته في ارضه وهو دنوه فأنا من أهل الارض وما نحن الا مخاطبون بهذا الخطاب ليس غيرنا ولهذا كان القرآن منزلا والنزول لا يكون الا من علو كما العروج لا يكون الا الى علو شعر

فن سفل الى علو عروج وكل جاء في التنزيل فينا	ومن علو الى سفل نزول فهما قلت قاطر ما تقول
--	---

ولما لم يكن في الكون الاعلى ومعلول علما ان الاقوات العلوية والسفلية ادوية لازالة امراض ولا مرض الا الاقتدار فكل من في السموات ومن في الارض آتى الرحمن عبدا والسماء والارض آميا الى الرحمن طاعتين وكل عبد فقير لسيدته وخادما لقوم سيدهم لقيامه بمصالحهم والعبده هو من يقوم في خدمة سيده لبقاء حقيقة العبودية عليه والسيد يقوم بمصالح عبيده لبقاء اسم السيادة عليه فلو فنى الملك فنى اسم المالك من حيث ما هو مالك وان بقيت العين فتبقى مساوية الحكم لانه لا فائدة للاشياء الا باحكامها لا باعيانها ولا تكون احكامها الا باعيانها فهي مفتقرة الى احكامها واحكامها مفتقرة الى اعيانها واعيان من تحكم فيهم قائم الاحكم وعين قائم الامفتقر ومفتقر اليه والله الامر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس فاني بكل وهي حرف شمول فشملت كل نفس فإتركت شيئا في هذا الموضع وسيعلم الكافر الذى ستر عنه هذا العلم في الحياة الدنيا لمن عقبى الدار في الدار الاخرة حيث ينكشف الغطاء عن الاعين ويعلم من كان يجهل ويفصل عن علمه هنا وهم

شعر

أهل البشرى وكل من تحقق أمرا كان بحسب ما تحققه

من قدر القوت فقد درا	والقوت ما اختص بحال الورى
يل حكمه سار فقد عنا	ونفسه فانتظر ترى ماترى
كل تغذى فيه قام فى	وجوده حقا بغير افترى

فقوت القوت الذى يتقوت به هو استعماله فاستعماله قوت له لانه ما يصح أن يكون قوتا الا اذا تقوت به فاعلم من قوتك ومن أنت قوته رويان عن عالم هذا الشأن وهو سهل بن عبد الله التستري انه رضى الله عنه سئل عن القوت فقال الله فقيل له عن الغذاء نسئلك فقال الله لغلبة الحال عليه فان الاحوال هي السنة الطائفة وهي الاذواق السائل على قدر ما اعطاه حاله في ذلك الوقت فقال يسهل انما نسئلك عن قوت الاجسام والاشباح فعلم سهل ان السائل جهل ما اراده سهل فنزل اليه في الجواب بنفس آخر غير النفس الاول وعلم انه رضى الله عنه جهل حال السائل كما جهل السائل جوابه فقال له سهل مالك ولها يعنى الاشباح دع الديار الى بانيها ان شاء خربها وان شاء عمرها فما زال سهل عن جوابه الاول لكن في صورة اخرى وعمارة الديار يساكنها انما تكون بالله فالقوت الله كما قال اول مرة الا أن السائل قنع بالجواب الثانى لتزوله من النص الى الظاهر وهكذا اكثر اجوبة العارفين اذا كانوا فى الحال اجابوا بالنصوص واذا كانوا فى المقام اجابوا بالظواهر فهم بحسب اوقاتهم وهذا القدر من التنبيه على شرف هذه الحضرة كاف ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

شعر

ان الحبيب هو العليم بما لا	وبما له فالكل فى الحسبان
لوتعلمون بما اقول وصدقنا	فيه وفى الاكوان والانسان
انى نطقت به وعنه وايسر فى	عين تنطقنى سوى المحسان

يدعى صاحبها عبد الحبيب وادخلها القائلون بحصر الاسماء فى الصفات السبعة فى صفة العلم وقد جاء فى مدلول هذه الحضرة الامر ان الواحد مثاله ونفسهم ايقاظا وامثاله والثانى ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى به تنفع الكفاية فلا يقتصر الى أحد سواء وعند الكشف يعلم المحبوب ان أحد ما اقتصر الا الى الله لكن لم يعرفه تجليه فى صور الاسباب التى حجت الخلائق عن الله تعالى مع كونهم ما شاهدوا الا الله ولهذا نبههم لوتنبهوا بقوله تعالى وهو الصادق بأبيها الناس أنتم الفقراء الى الله لعلمه بفقرتهم اليه فلم يتنبه لهذا القول الا من فتح الله عين فهمه فى القرآن وعلم انه الصادق والحق الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فكلام الحق لا يعلمه الا من سمعه بالحق فانه كلام لا يكفيه سماع كلام ماله فيه انطباع نفسه وتلوه حروفا • ينظم لا يداخله انصداع

فقول الله هذا القول السارى القديم الطارى من سمعه تكلم به ومن لم يسمعه ما سمع الا هو ولم يتكلم به وما تكلم الا به فصاحب الحجاب لا يعلم ذلك الا بالخبر مثل قول الله فاجره حتى يسمع كلام الله ومثل المصلى اذا قال سمع الله لمن جده وكل مصل اذا كان فذا او اما ما يقول سمع الله لمن جده هذا محل الاجماع وما كل قائل هذا يعلم ان الله هو القائل الا اذا سمع هذا الخبر فهذا هو المحبوب وأما أهل الكشف والوجود فما يحتاجون الى خبر بل يعلمون من هو السامع والقائل فهم فى بجمرة غرقى لا يرجون موتا ولا حياة ولا نشورا

شعر

انى اكلمك اللبج	حتى افوز بالثبج
وانما العلم به	فى موج هذه اللبج

* (حضرت المقيت) * شعر

ان الذي قدر الاقوات اجعها	هو المقيت الذي لعبده شرعه
وهو الذي قدر الاقوات جلتها	رزقا وخلقا ومصنوعا كما صنعه

عبد المقيت هو اخ شقيق لعبد الرزاق فان الرزق قوت المرزوق وهو على مقدار خاص لا يزيد ولا ينقص في كل شهوة في الجنان وفي كل دفع ألم وشهوة في الدنيا لانها دار امتزاج ونشأة امساج فن هذه الحضرة يكون القوت لكل من لا يقوم له بقاء صورة في الوجود الالهي ومن هذه الحضرة يكون تعيين اوقات الاقوات وموازينها كما قال تعالى في خلق الارض وقد رفيها اقواتها أي اعطى مقارير اوقات الاقوات وموازينها وهذه الاقوات عين الموحى به الذي في السماء فالقوت في الارض كالامر في السماء وتقدير القوت في الارض كالوحي في السماء وهو عينه لا غيره فوحي في السماء امرها وهو تقدير اقواتها شعر

بروح السماء لها قوة	بها يبعث الله امواتها
وحكمها في الثرى سيرها	ليجمع بالسير اشتاتها
فان الاله بناه سألنا	وعين بالسير اوقاتنا
فكان غداء لها وقتها	وقد رقي الارض اقواتها

وهو وحي امرها واختلفت الاسماء باختلاف الخصال والصور وعم بالسماء والارض ما علم من العالم وما سفل وما في الوجود الاعال وسافل ومن اسمائه العلي ورفيع الدرجات فأمر الاسماء واقواتها اعيان آثارها في المكات فبالآثار تعقل اعيانها فلهذا البقاء آثارها فقوت الاسم اثره وتقديره مدة حكمه في الممكن أي ممكن كان ومن هذه الحضرة وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم والخزائن عند الله تعالى وتسلل فاعلاها كرسبه وهو علمه وعلمه ذاته وادنى الخزائن ما خزنته الافكار في البشر وما بين هذين خزائن محسوسة ومعقولة وكلها عند الله فانه عين الوجود فهي حضرة جامعة للاعيان والتسبب والحدوث والقدم فالخلق والخالق والمقدور والقادر والمالك كل واحد لصاحبه امر وقوت قاهره في سمائه وهو علوه وقوته في ارضه وهو دنوه فأنا من أهل الارض وما نحن الا مخاطبون بهذا الخطاب ليس غيرنا ولهذا كان القرآن منزلا والنزول لا يكون الا من علو كما العروج لا يكون الا الى علو شعر

فن سفل الى علو عروج	ومن علو الى سفل نزول
وكل جاء في التنزيل فينا	فهما قلت قاتطر ماتقول

ولما لم يكن في الكون الاعلى ومعلول علما ان الاقوات العلوية والسفلية ادوية لازالة امراض ولا مرض الا الاقمار فكل من في السموات ومن في الارض آتى الرحمن عبدا والسماء والارض آتيا الى الرحمن طاقعين وكل عبد فقير لسيدته وخادما لقوم سيدهم لقيامه بمصالحهم والعبد هو من يقوم في خدمة سيده لبقاء حقيقة العبودية عليه والسيد يقوم بمصالح عبيده لبقاء اسم السيادة عليه فلو فني الملك فني اسم المالك من حيث ما هو مالك وان بقيت العين فتبقى مسؤولية الحكم لانه لا فائدة للاشياء الا باحكامها لا باعيانها ولا تكون احكامها الا باعيانها فهي مقترة الى احكامها واحكامها مقترة الى اعيانها واعيان من تحكم فيهم فانهم الاحكم وعين خاتم الامفتقر ومفتقر اليه والله الامر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس فاني بكل وهي حرف شمول فتعلمت كل نفس فاستركت شيئا في هذا الموضع وسيعلم الكافر الذي ستر عنه هذا العلم في الحياة الدنيا من عقبي الدار في الدار الاخرة حيث ينكشف الغطاء عن الاعين ويعلم من كان يجمل ويفصل عن علمه هنا وهم

شعر

أهل البشرى وكل من تحقق أمرا كان بحسب ما تحققه

والقوت ما اختص بحال الورى
ونفسه فاطر ترى ما ترى
وجوده حقا بغير افتري

من قدر القوت فقد قدرا
بل حكمة مارة قد عشنا
كل تغذى فيه قام فى

فقوت القوت الذى يتقوت به هو استعماله فاستعماله قوت له لانه ما يصح أن يكون قوتا الا اذا تقوت به فاعلم من قوتك ومن أنت قوته وروى عن عالم هذا الشأن وهو سهل بن عبد الله التستري انه رضى الله عنه سئل عن القوت فقال الله فقيل له عن الغذاء نسئلك فقال الله لغلبة الحال عليه فان الاحوال هي السنة الطائفة وهي الاذواق السائل على قدر ما اعطاه حاله فى ذلك الوقت فقال يسهل انما نسئلك عن قوت الاجسام والاشباح فعلم سهل ان السائل جهل ما اراده سهل فنزل اليه فى الجواب بنفس آخر غير النفس الاقول وعلم انه رضى الله عنه جهل حال السائل كما جهل السائل جوابه فقال له سهل مالك ولها يعنى الاشباح دع الديار الى بانيها ان شاء خربها وان شاء عمرها فزال سهل عن جوابه الاقول لكن فى صورة اخرى وعمارة الديار بساكنها انما تكون بالله فالقوت الله كما قال اول مرة الا أن السائل قنع بالجواب الثانى لنزوله من النص الى الظاهر وهكذا اكثر اجوبة العارفين اذا كانوا فى الحال اجابوا بالنصوص واذا كانوا فى المقام اجابوا بالظواهر فهم بحسب اوقاتهم وهذا القدر من التنبيه على شرف هذه الحضرة كاف ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل شعر

وباله فالكل فى الحسبان
فيه وفى الاكوان والانسان
عين تنطقنى سوى المحسان

ان الحبيب هو العليم بالها
لو تعلمون بما اقول وصدقنا
انى نطقت به وعنه وليس فى

يدعى صاحبها عبد الحبيب وادخلها السائلون بحصر الاسماء فى الصفات السبعة فى صفة العلم وقد جاء فى مدلول هذه الحضرة الامر ان الواحد مثاله وتعبهم ايقاظا وامثاله والثانى ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى به تنفع الكفاية فلا يفتقر الى أحد سواء وعند الكشف يعلم المحبوب ان أحد ما افتقر الى الله لكن لم يعرفه لتجليه فى صور الاسباب التى حجب الخلاق عن الله تعالى مع كونهم ما شاهدوا الا الله ولهذا نبههم لوتنبهوا بقوله تعالى وهو الصادق بايها الناس أنتم الفقراء الى الله لعلمه بفقرتهم اليه فلم ينبه لهذا القول الا من فتح الله عين فهمه فى القرآن وعلم انه الصادق والحق الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم جيد فكلام الحق لا يعلمه الا من سمعه بالحق فانه كلام لا يكفيه سماع كلام ماله فيه انطباع نفسه وتلوه حروفا • ينظم لا يداخله انصداع

فقول الله هذا القول السارى القديم الطارى من سمعه تكلم به ومن لم يسمعه ما مع الاهو ولم يتكلم به وما تكلم الابه فصاحب الحجاب لا يعلم ذلك الا بالخبر مثل قول الله فاجره حتى يسمع كلام الله ومثل المصلى اذا قال سمع الله لمن جده وكل مصل اذا كان قد اذاع ما يقول سمع الله لمن جده هذا محل الاجماع وما كل قائل هذا يعلم ان الله هو القائل الا اذا سمع هذا الخبر فهذا هو المحبوب وأما أهل الكشف والوجود فمحتاجون الى خبر بل يعملون من هو السامع والقائل فهم فى مجرى غرق لا يرجون موتا ولا حياة ولا نشورا شعر

حتى افوز بالشبح
فى موج هذه الموج

انى اكابد الحبج
وانما العلم به

والسيف لا ادرى له
يا حضرة قد تلفت
ان الفتى كل الفتى
وما عليه في الذى
من كل ما يكرهه
وما نجا منه سوى
وكل ما تحذره
فلا تخف فانها

عيننا فدع عنك الخج
فيها النفوس والمهج
ايض في عين السج
يلقاه فيه من حرج
من قد نجا وما خرج
من مات فيه فدرج
من ذات دل ودعج
نفسك في ثاني درج

وقد كثرت الله في خطابه من قوله ولا تحسبن ولا يحسبن وعدد امورا كثيرة مذكورة في القرآن بطول
ايرادها وما نها آية فيها ولا تحسبن او يحسب الا وفيها قوة الا كتناف لمن فهم وما يعقلها الا العالمون
من هذه الحضرة يحسب على المتنفس انقاسه لانها انقاس معدودة محصاة عليه الى اجل مسمى
فلا بد ان يكون كما قلنا ولكن لا بما هي انقاس وانما بما يجري فيها الى امد معين وتلك حضرة بين
العلم والجهل فهي حضرة التخمين والحدس والظن الذي لم يبلغ مبلغ العلم ولهذا جاء وحسبوا
ان لا تكون قسنة وكانت القسنة فما كان ما حسبوا وقال في طائفة وهم يحسبون انهم يحسنون
صنعوا ما احسنوا وصنعوا فهي شبهات في صور ادلة تظهر وليست ادلة في نفس الامر قال الكيس من
يقف عندها ولا يحكم فيها بشئ فان لها شبا بالطرفين ومن هذه الحضرة نزلت الايات المتشابهات
التي نهينا عن الخوض فيها ونسبنا الى الزينغ في اتباعها فان الزينغ ميل الى أحد الشبهين واذا ملت الى
أحد الشبهين فقد صيرتها محكمة وهي متشابهات فعدلت بها عن حقيقةها وكل من عدل بشئ عن
حقيقته فما اعطاه حقه كما اعطاه الله خلقه والانسان مأمور بأن يوفي كل ذي حق حقه ومن هذه
الحضرة ظهرت الاعداد في اعيان المعدادات فلما تركب العدد في المعدود تخيل منه ما ليس له
حكم في الوجود العيني فهذه الحضرة اعطت كثرة الاسماء الله وهي كلها اسماء حسنى تتضمن المجد
والشرف بل هي نص في المجد والشرف فلهذا قيل فيه انه تعالى حبيب والحبيب ذو الحسب الكريم
والنسب الشريف ولا نسب اتم ولا اكمل في الشرف من شرف الشئ بذاته لذاته ولهذا لما قيل
لمحمد صلى الله عليه وسلم ان نسب لنا ربك ما نسب الحق نفسه فيما اوحى اليه به الان نفسه وتبرأ أن يكون له
نسب من غيره فانزل عليه سورة الاخلاص قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفووا أحد فعدد ومجد فكانت له عواقب الشناء بما له من التمجيد ثم ايان ان له الاسماء الحسنى رعين
لنامتها ما شاء وأمرنا أن ندعوه بها مع ان له اسماء كل شئ في العالم فكل اسم في العالم فهو حسن
بهذه النسبة ومن هنا قالوا افعال الله كلها حسنة ولا فاعل الا الله هكذا حكم الاسماء التي
تسمى بها العالم كله ولا سيما ان قلنا بقول من يقول ان الاسم هو المسمى وقد بينا انه ماثم وجود
الا الله وكذلك لو قلنا ان الاسم ليس المعنى لكان مدلول الاسم وجود الحق أيضا فعلى كل وجه ليس
الا الحق خائما وضيع فالكل ذو حسب صميم ومجد وشرف عظيم وانما الحسبان الذي رعى الله به
روضة أحد الرجلين من السماء فاصبحت صعيدا زلعا واصبح ماؤها غورا فكونها اصبحت صعيدا
اورثها الشرف وبما نعتا به من الزاق اورثها التنزيه والرفعة في الدرجة بما جعلها صعيدا وازال
عنها انواع الخالفة بما ازال عنها من الشجر فان الحسبان كان من السماء فاعطى مرتبة الجو لمن
كان موصوفا بالارض وهي الساترة من فيها ولهذا سميت جنه فخا برزما برزما منها الوجود السماء
هو المطر ووجوده بحرارة الشمس فمن السماء ظهرت زينتها فالسماء كستها بحسبانها والسماء جزدها

من زينتها بصيانتها فمن زينتها كثرت اسمائها وماؤها بما فيها من صنوف الثمر والاشجار والازهار ومن تجريدتها وتزويقها توحيدها اسمها وزهبت اسمائها والذهب زينتها انا جعلنا ما على الارض زينة لهما وليس الارض في الاعتبار سوى المسمى خلقا وليس زينتها سوى المسمى حقا بل الحق زينته وبالخلق تنزهت وتجردت عن ملابس العدد وظهرت بصفة الاحد وهذا كله من هذه الحضرة حضرة الاكفاء وهو الاسم الالهى الحبيب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

(حضر الجلال)

والجود والكرم العميم الانعم
تغنوا الوجوه له ومنه يعظم
فله التقدم والمقام الاقدم
وله التكرم والصراط الاقوم
يعلمو فيجب به الجلال المعلم
ما قد علمت به وما لا يعلم
ذوقا ولانك في القيامة تنضم
وارحل الى طلب المعالي تعصم
ليبايعون الحق حقا فاعلموا
لا تكفروا فانه لا يكتم
تخطي به ان كنت ممن يفهم
فانعم به ان كنت ممن ينعم
فاحذر اذا قام البنايتهم
لا يعتريه تقوض وتهدم

ان الجليل له الجلال الاعظم
فاذا تخلق عبده بجلاله
وهو الذي سبق الجمال نفاسة
وله التنزل في المعارج كلها
يبعد وقيظهره جمال وجوده
بحقيقة حوت الحقائق كلها
فانضم بها ان كنت تعرف قدرها
لاتفرعن لها فانت من اهلها
ان الذين يبايعونك انهم
وافقوا الذي حثنا به في حقه
واقتر اليه من وراء حجاب
ان كنت من اصحابه في غيبه
مهما بنيت الصرح انت خليفة
ان البناء اذا تقوم بأمره

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الجليل قال تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وفي السماء
رزقكم وما تؤعدون شعر

في سماء مالها من قروج
حين يدعون نحوها من عروج
تجد وهم في كل أمر مريج
في خروج ان كان أوفى ولوج

جعل الرزق والبناء جميعا
ثم لا بد للعبيد اليها
انما الخلق ان نظرتهم اليهم
دون علم فهم حيارى سكارى

فن نسبة الجلال اليه له الاسم الجليل من حضرة الجلال ظهرت الالوهة في الارض وفي السماء
وعجز الخلق عن المعرفة بها ومن هذا الاسم يعلم سرهم في الارض لما فيه لكم من نسبة الطاهر
وجهركم في السماء لما فيه لكم من نسبة الباطن لارتضاعكم عن تأثير الاركان فكل عظيم فهو
جليل وكل حقير فهو جليل ولا عكس فهو من الاضداد قيل لابي سعيد الخراساني عرف الله
تعالى فقال مجمعه بين الضدين ثم تلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن يعني من عين واحدة
وفي عين واحدة ثم نرجع ونقول ولا احقر من يسأل ان يطعم لاقامة نشأته وابقاء الحياة الحيوانية
عليه وعلى قدر الاحتقار يكون الاقتقار وأي اقتقار اعظم من لا يكون له ما يريد الا بغيره لا بنفسه
ولو لا القوابل ما ظهر مجد القادر ولو لا جوع العبد ما ادعى فيه السيد ولو لا عين العبد ما تأن للربوع
حكمكم ولما اراد السيد ان يظهر بحكم لا يقوم الا بعبد فلا بد ان يتعين وجود العبد وهو الدليل

قائمة تتقرب إليه أشد في الحكم وأولى بالاسم فما كل الوجود إلا بهذا الاسم فنامن شيء الأوله وعليه حكم
 فثبت الافتقار للمحكم حكمت له أو عليه وما حكم على شيء ولا شيء إلا عينه فما جاء شيء من خارج فما
 الأهو فهو الحاكم والحكوم عليه أوله فتوحدت العين واختلفت النسب كبذل الشيء من
 الشيء وهما عين واحدة وما عظمة الجليل فن تأثيره كما أن حقارته من كونه مؤثراً فيه اسم مفعول
 وما من شيء إلا هو مؤثر ومؤثر فيه لا بد من ذلك فاسم الجليل له حقيقة فيقول العظيم الذي له التأثير
 للمؤثر فيه الحقير يا جليل ويقول الحقير الذي تأثر وظهر الأثر فيه الذي له الأثر والتأثير يا جليل
 بالوجهين من كل قائل ومسمى وواصف وناعت فمارأينا الشبه شيء منه بالصدى فانه ما يرد
 عليك إلا ما تكلمت به فوضعه الحق بهذا المقام وامثاله مثالا مضر وبأفان الله ما خلق الخلق لعين
 الخلق وإنما خلقه ضرب مثال له سبحانه وتعالى علواً كبيراً ولهذا آوجه على صورته فهو عظيم بهذا
 القصد وحقيق بكونه موضوعاً ولا بد من عارف ومعرفة فلا بد من خلق وحق وليس كمال الوجود
 إلا بما فظهر كمال الوجود في الدنيا ثم ينتقل الأمر إلى الأخرى على أتم الوجوه وأكملها عموماً
 في الظاهر كما عم في الدنيا في الباطن فهو في الآخرة في الظاهر والباطن فلا بد أن تكون الآخرة
 تطالب حشر الأجساد وظهورها فلا بد من امضاء حكم التكوين فيهما فهي في الدنيا في العموم
 تقول للشيء كن فيكون في تصورهما وتخليها لأن موطن الدنيا ينقص في بعض الأمزجة عن امضاء
 عين التكوين في العين في الظاهر وفي الآخرة تقول ذلك بعينه لما يريد أن يكون كن فيكون في عينه
 من خارج كوجود الأمكنة وان هنا عن كن الإلهية عند أسبابها فكانت الآخرة أعظم كمالاً من
 هذا الوجه لتعميم الكلمة في الحضرتين الخيال والحس شعر

فللاولى هو السر وللآخرة الجهر
 فمن آمن بالكل فقد بان له الأمر

وما ثم حضرة في الحضرات الإلهية من يكون عنها النقيضات في العين الواحدة إلا هذه الحضرة فهي
 العامة الجامعة التي تضمنت الأسماء كلها أحسنها وسيئها وأجلال من صفات الوجه فله البقاء دائماً
 وهو من أدل دليل على أن كل ما في الدنيا في الآخرة بلا شك وعمافي الدنيا مما لا يخفى به الأجسام
 الطبيعية التي من شأنها أن تأكل وتشرب وتستحيل مأكلها ومشروبها بحسب امزجتها في الجنة
 يستحيل ما يأكل أجسام أهلها عرفاً يخرج من أعرافها أطيب من ريح المسك قال تعالى ويبي وجه
 ربك فقال قائل فبأي نسبة يكون له هذا البقاء فقال ذوالجلال والاکرام فرفع نعت الوجه فلو خفض
 نعت الرب وكان النعت بالجلال وله النقيضان فيبقى الوجه الذي له النقيضان ولا يبقى وإنما يبقى
 ما كان على هذه الأرض فناء انتقال في الجوهر وفناء عدم في الصورة فيظهر مثل الصورة لا عينها
 في الجوهر الباقي الذي هو عجب الذنب الذي تقوم عليه النشأة الآخرة فيبقى حكم الوجه المنعوت
 بالجلال ويتبعه اسمه حيث كان فلا سم البقاء كما كان البقاء للمسمى به والله يقول الحق وهو
 يهدي السبيل

(حضرة الأكرام شعر)

ان الكريم الذى يعطى اذا سئلا	ولوتراه فقسير الذى سالا
وليس يبرح من اذلال نشأته	بما يعز ولو محبوبه وصلا
ولا احائى من الاعيان من احد	الا القنى الذى يعطى اذا سئلا
وذلك للادب المعتاد انسيبه	فانه مانع ولا تقل بخسلا

سبحانه وتعالى ان يحيط به
فان يحيط فنى قلبى منازل
وليس يتقنه — مما يحيط به
ان القسـر ان اتى اياته عجب

علم الخلائق هياكل اورحلا
وان اقام اراء فيه مر تحلا
الا اذا قيل شهر الله قد كلا
اناوه تقتضى الازمان والازلا

يدعى صاحب هذه الحضرة عبد الكريم وهو يتبع الجليل ويلزمه قال تعالى ويبنى وجهه ربك
ذوالجلال والاکرام وقال تعالى تبارك اسم ربك ذى الجلال والاکرام وانما تبعه من حيث
ما يعطيه وضع الجلال ولما كان يعطى النقيضين جاء بالاکرام على الوجهين فان السامع اذا اخذ
الجلال على العظمة ادركه القنوط لعدم الوصول الى من له العظمة لما يرى نفسه عليه من الاحتقار
والبعد عن التفات ما يعطيه مقام العظمة اليه فزال الله عن وهمه ذلك الذى تخيله بقوله والاکرام
أى وان كانت له العظمة فانه يكرم خلقه ويظهر اليهم بجلوه وكرمه نزولاً منه من هذه العظمة فلما
سمع القناط ذلك عظم في نفسه اكثر مما كان عنده اولاً من عظمته وذلك لان عظمته الاولى التى كان
يعظم بها الحق كانت لعين الحق عن انكسار من العبد وذلة فلما وصف الحق نفسه بأنه يكرم عباده
ينزله اليهم حصل في نفس المخلوق ان الله ما اعتنى به هذه العناية الا والمخلوق في نفس هذا العظيم
ذى الجلال تعظيم فرأى نفسه معظماً فلذلك زاد في تعظيم الحق في نفسه ايثاراً لجنابه لا اعتناء الحق به
على عظمته فزاد الحق بالكرم تعظيماً في نفس هذا العبد اعظم من العظمة الاولى هذا اذا اخذ
الجلال وحده على العظمة فان اخذه السامع وحده على نقیض العظمة فانه يحصل في نفسه أيضاً القنوط
لانه حقير فحين آين يأتيه من يكون له عنه رفعة والذى استند اليه جليل فيقول له لسان الصفة ومع هذا
فانه ذواکرام والدليل على انه ذواکرام امتنانه عليك بوجودك ولم تكن شيئاً موجوداً ولا مذکوراً
فلولا كرمه لبقيت في العدم فكرامته بك في اعطائه الوجود اياه اعز من كرامته بك بعد وجودك بما
ينحك به من نيل اغراضك فيتنبه هذا الناظر في هذا الاسم وحده على نقیض العظمة ويقول صحيح
ما قال من أكرمى بالوجود النسيرو حال بينى وبين الشر المحض وهو العدم لا بد أن يكون قادراً على
ايجاد ما يسرني ودعه يكون في نفسه ما كان انما الفرض ان يكون له الاقتدار على تكوين
ما اریده منه وما جعل عنده هذا الاقوله والاکرام وانظر الى قول النبي صلى الله عليه وسلم
وما اعجبه في نبيه ان يقال عن العنب الكريم وغيره صلى الله عليه وسلم على هذا الاسم ثم قال
فان الكريم قلب المؤمن فان قلب المؤمن وجدت الحق في قلبك اياه فان الله يقول وسعني قلب
عبدى المؤمن فالحق باطن المؤمن وهو قلب الظاهر والحق هنا هو الكريم لان القلب هو الكريم
فهو محل الكريم وجاء بالاسم الكريم على هذه البنية لكونها تقتضى الفاعل والمفعول فهو تعالى
كريم بما وهب واعطى وبجاده وامتن من جزيل الهبات والمنح وهو مكرم ومتكرم عليه بما طلب
من القرض فأقرض العبد ربه عن أمره وبما عبده خلقه لانه ما خلقهم الا ليعبدوه وجعل لهم
الاختيار فلما جعل لهم الاختيار ربما أذاهم ذلك الى البعد عما خلقوا له من العبادة ولما علم
الحق ذلك ظهر في صورة كل شيء واخبر عباده بذلك فقال قايماً لو افتم وجهه الله ولا بد لكل
مخلوق من التولى الى امر ما وقال الحق تعالى في ذلك الذى توليت اليه وجهى وما اعلمهم بذلك
الا ليتصفا بصفة الكريم على الله بتوليهم لانهم لو لم يعلموا ذلك باعلامه مع وجود الاختيار الذى
يعطى التفرق في الاشياء لتخلوا انهم قد خرجوا عن حكم ما خلقوا له من التكرم على ربهم بعبادتهم
ايام فرما كانوا يجدون في نفوسهم من ذلك حرجاً حيث خالفوا ما خلقوا له مع كرمه بهم بايجادهم فأزال
الله عنهم ذلك الحرج كرامته واعتناءهم بقوله قايماً لو افتم وجهه الله فانطلقوا في اختيارهم

إذا علموا أنهم حيث تولوا ما ثم الاوجه الله وقضوا على علم ما خلقوا له وقد كان قبل هذا يتخيّلون أنهم يتبعون أهواءهم والآن قد علموا أن أهواءهم فيها وجه الحق ولهذا جاء بالاسم الله لأنه الجامع لكل اسم فقال فأينما تولوا فثم وجه الله وذلك لأنهم يعين بحقيقته اسما خاصا من أسماء الله فلهذا لا حاطة بالآيات بأحكام مختلفة لأسماء الهية مختلفة تجمعها عين واحدة فمن كرمه قبول كرم عبادته فقبل عطايهاهم قرضا وصدقة فوصف نفسه بالجوع والظماء والمرض ليكرم عليه في صورة ذلك الكون الذي الحق وجهه بالعبادة والاطعام والسقي والكرم على الحاجة اعظم وقوعا في نفس المتكرم عليه من الكرم على غير حاجة لأنه مع الحاجة ينظره احسانا مجردا يثمر له الشكر ولا بد والشكر يثمر الزيادة من العطاء والكرم على غير الحاجة من المتكرم عليه يظهر له الحال الذي هو عليه وجوها من التأويل قد يخرج من نظره أنه أحسن إليه بما يتجمل فيه أمر يريد به فلهذا نزل الحق إلى عباده في طلب الكرم منهم إلى الظهور وبصفة الحاجة ليعلمهم أنه ما يتقرب في عطياتهم إلا الاحسان مجردا فهي بشرى من الله جاءت منه إلى عباده من قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وهذه منها فهذا اسم الكريم من حضرة الكريم فبكرمه تكثر عليه كما قرأنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة المراقبة شعر)

ان الرقيب كريم حيث ما كان وقتا يكون على ذات مصرفة وليس يخفى عليه من مراقبة	لذا ليحفظ اعيانا وأكوانا عن أمره كان ذلك الامر ما كانا شيء وان جل ذلك الامر او هانا
--	---

يدعى صاحبها عبد الرقيب وليس في الحضرات من يعطى التنبيه على أن الحق معنا بذاته في قوله وهو معكم أينما كنتم إلا هذا الاسم الرقيب وهذه الحضرة لأنه على الحقيقة من الرقيب والرقيب أن تلك رتبة الشيء بخلاف العمرى فإذا ملك رتبة الشيء تبعته صفاته كلها وما ينسب إليه بخلاف الصفة لأنك إذا ملك صفة ما لا يلزم أن تلك جميع الصفات وإذا ملكت الموصوف في الضرورة تلك جميع الصفات لأنها لا تقوم بأنفسها وإنما تطلب الموصوف ولا تجده إلا عندك فقلكها عند ذلك فهي كالحبال للصائد فأما ملكها بالفعولوم بما تعطيه حقيقتك وأما ملكك أيامه فبقله فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الشيء ذاته وحقيقته والرقيب اسم فاعل على كل شيء وهو المراقب عليه فانه المشهود على كل شيء فيرقب العبد في جميع حركاته وسكناته ويرقبه العبد في جميع آثاره في قلبه وخواطره وحركاته وحركات ما خرج عنه من العالم فلا يزال صاحب هذه الحضرة في مزيد علم الهى أبدا علم ذات ينجز معه علم صفات ونعوت وأسماء ونسب وأحكام ولا بد لهذا الاسم من حكم الاحاطة حتى يصح شمول المراقبة ولما كانت المراقبة تقتضى الاستفادة والحفظ حذرا من الوقائع فالعلم قوله حتى نعلم فإذا ابتلاه رقبته حتى يرى ما يفعل فيما ابتلاه به لأنه ما ابتلاه ابتداء وانما ابتلاه لدعواه لأنه قال لهم البت بركم قالوا بلى فادعوا فابتلاههم ليرى صدق دعواهم ولقد رحم الله عباده حين شهدهم على أنفسهم لما قبضهم وقرهم عليه من كونه ربهم وما شهدهم على توحيدهم ويصدق المقر بالملك لمن له فيه شقص فجعل لهم الانفساح من أجل ما علم من شرك من عباده الشركاء المجرود والمذموم فغير المذموم شرك الأسباب فان القائلين بها أكثر العباد مع كونهم لا يعتقدون فيها إلا أنها موضوعة من عند الله والمذموم من الشرك أن يجعل الشرك مع الله الها آخر من واحد فزاد بذلك قال من قال من المشركين اجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب فقوله ان هذا الشيء عجاب عندنا هو قول الله وقوله اجعل الالهة الها واحدا حكاية الله لتأعن المشرك انه قال هكذا أما لفظا وأما معنى فقال الله عند قولهم ذلك ان هذا الشيء عجاب حيث جعلوا الاله

الواحد الهة وخصوص وصفه انه اله وبه يتميز فلا يتكرر بما به يتميز وبشهادة هذا النظر قولهم فيما حكى الله عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فقصم هذا الاسم الله ان يقع فيه اشتراك فهم يعلمون انهم نصبوهم الهة ولهذا وقع الذم عليهم بقوله اتعبدون ما تصنون والاله من له الخلق والامر من قبل ومن بعد واما لطفه بهم في هذا الشهاد يوم الذر فهو القبض والقبض يقتضى القهر كما أقر وابه الامع القهر فالاشتراك منهم أقر على كره فلما تخلوا عنهم قد خرجوا من القبضة بلهملهم بما هو الامر عليه قالوا بالشركة فاذا قيل لهم في ذلك احتجوا بما كانوا عليه من القبض فيعذرون في دعواهم انهم ما ادعوا ذلك الا جبرا لا اختيارا والحق في الاشياء للاحوال فمن راقب احواله علم من أين صدر فلا يخلو هذا المراقب اما ان يكون ميزان الشريرة يده فانه يرى بعين ايمانه ان كان من اهل الايمان او بعين شهوده ان كان من اهل الشهود ومن لم يكن له احدى هذين العينين فهو اعشى فيرى الحق والميزان يعدم يحقق ويرفع فيقتدى بربه ويتأسى وما عنده الاميزان ما شرع له لا يلتفت مع الايمان الى ميزان عقله فيزن ما يرد عليه من الاحوال من جانب ربه فيفرض ويرفع ويريد في الناقص ويتقص من الزائد قيا خذ من عبادته بالعدل ويعطى بالفضل فلا يزال مادام هذا الميزان بيده معصوما في مراقبته ويصح عنده انه عبد الاسم الرقيب لانه قد تحقق نفعه بسيد فأسعد العبيد من يراقب سيده مراقبة سيده اياه فمراقب الحق مراقبة سيده لمن يراقب فيكون معه بحيث يرى منه ومن ملك المراقبة كان له التصريف كيف شاء في المراقبة له فان الله مع عبده حيث كان شعر

هكذا الامر فاعتبر
انما الامر مثل ما
واحفظ السر وازدجر
قلته فيه فاقته كور

فالعبد وان كان مقيدا بالشرع فان الشرع قد جعله مسرعا العين في تصرفه ويحمده الميزان او يذمه والمراقب معه اينما كان من محمود ومذموم فاذا كان العبد هو المراقب ولا يرى الحق مجتذعا عن الخلق تجريد تنزيه وتقديس ابد الاله لا تصح هناك مراقبة فلا بد ان يراه في الخلق في حضرة الافعال فيكون المراقب وهو العبد حيث كان الحق من خلقه لانه في الخلق يشهده فينظر ما يقتضيه ذلك الاثر في ذلك الخلق المعين فيزنه بالميزان الموضوع ويكون معه بحسب ما يعطيه ميزان الحق فينظر أى اسم الهى يكون له الحق في ذلك الامر الموزون فيتوجه اليه باسم الهى يكون عليه هذا المراقب الذى هو العبد كان ما كان من الاسماء الالهية فان كان يقتضى ما لا يوافق غرضه ولا يلائم مزاجه ولا يحمده شرعه سأل رفع ذلك الحق عنده ان كان نظره شرعا بالتوبة والمغفرة وان كان ذا غرض سأل الموافقة وان كان ممن يقول بالملايعة سأل الاصلح والاولى طبعها فهو بحسب ما يكون عليه في حاله شعر

فمن ملأه الرقباء فقد ملك الكلا
فلا تعنى عن ادراك كل مراقب
فان الرقيب الحق في كل حالة
فمن راقب الحق الرقيب بعينه
فلخلق احكام اذا هي حقت
ويظهر في الحق الذى قلت مثل ما
دليل حدوث الصور في كل ناظر
ومن ملك الكل يصح له الجزء
فقد بان الاسرار اذا خرج الحب
لديه قبول الحال ان شاء والدرء
فذلك الرقيب الحق والمثل والكف
يكون له منها الاعادة والبدء
يضاف الى المخلوق في كونه التشىء
اليه وما في كل ما قلته هزء

(حضرة الاجاية شعر)

وسمعا لما دعاك مطيعا
للذي خصكم به المذيعا
كن مجيبا لما دعاك سمعا
فاذا ما استفاد كان مضيعا
انه قد أقي حديثا شنيعا

كن مجيبا اذا الاله دعاك
واحفظ السر لا تكن يا ولي
فاذا ما دعاك في حق شخص
لا تكن كالذي اتاه حريصا
كل من خاعت الامور لديه

يدعى صاحب عبد المجيب وتسمى حضرة الانفعال فان صاحب هذه الحضرة ابد الا يزال منفعلا وهو قواهم في المقولات ان يتفعل وهذا حكم ما ثبت عقلا وانما ثبت شرعا فلا يقبل الا بصفة الايمان وبشوره يظهر وبعبته يدرك قال تعالى واذا سالك عبادي عني فاني قريب يعني منكم ولا اقرب من نسبة الاتفعال فان الخلق متفعل بالذات والحق متفعل هناعن متفعل فانه مجيب عنه سؤال ودعاء اجيب دعوة الداعي وهو الموجب للاجابة اذا دعا في فليس يجيبوا الى اذ ادعوتهم ومادعاهم اليه الا بلسان الشرع فادعاهم الابهيم فانه تلبس بالرسول فقال من اطاع الرسول فقد اطاع الله فقرر انه ما جاء منه الا به بما فارقه ولا شاهد الخلق المبعوث اليهم الا الرسول قطا هره خلق وباطنه حتى كما قال في البيعة انما يبايعون الله وما في الله كون الافاعل ومنفعل فالفاعل حق وهو قوله وماتعملون والفاعل خلق وهو قوله فنعم اجر العاملين واعملوا ما شئتم انه ياتعملون بصير والمنفعل خلق وهو معلوم وخلق في حق وهو الاجابة وحق في خلق وهو ما انطوت عليه العقائد في الله من انه كذا وكذا وخلق في خلق وهو ما تفعله الاله في المخلوقات من حركات وسكون واجتماع وافتراق ثم اعلم ان الاجابة على نوعين اجابة امثال وهي اجابة الخلق لمادعاه اليه الحق واجابة امتنان وهي اجابة الحق لمادعاه اليه الخلق فاجابة الخلق معقولة واجابة الحق منقولة لكونه تعالى اخبر بها عن نفسه واما اتصافه بالقرب في الاجابة فهو اتصافه بأنه اقرب الى الانسان من حبل الوريد فتشبه قربه من عبده قرب الانسان من نفسه اذ ادعاه نفسه لامر ما تفعله فتفعله تخاين الدعاء والاجابة الذي هو السماع زمان بل زمان الدعاء زمان الاجابة فقرب الحق من اجابة عبده قرب العبد من اجابة نفسه اذ ادعاه ما يدعوه اليه يشبه في الحال ما يدعوا العبد ربه اليه في حاجة مخصوصة فقد يفعل له ذلك وقد لا يفعل كذلك دعاء العبد نفسه الى امر ما قد يفعل ذلك الامر الذي دعاه اليه وقد لا يفعل لامر عارض يعرض له وانما وقع هذا الشبه لكونه مخلوقا على الصورة وهو انه وصف نفسه في اشياء بالتردد وهذا معنى التوقف في الاجابة فيما دعا الحق نفسه اليه فيما يفعله في هذا العبد وقد ثبت هذا في قبض نسمة المؤمن فان المؤمن يكره الموت والله يكره مساة المؤمن فقال عن نفسه سبحانه ما ترددت في شيء انا فاعله فأنبت لنفسه التردد في اشياء ثم جعل المفاضلة في التردد الالهى ترددى في قبض نسمة المؤمن الحديث فهذا مثل من يدعوق نفسه لامر ما ثم يتردد فيه حتى يكون منه احدا ما يتردد فيه والدعاء على نوعين دعاء بلسان نطق وقول ودعاء بلسان حال فدعاء القول يكون من الحق ومن الخلق ودعاء الحال يكون من الخلق ولا يكون من الحق الا بوجه بعيد والاجابة للدعاء بلسان الحال على نوعين اجابة امتنان على الداعي واجابة امتنان على المدعوقا ما امتنانه على الداعي فقصا حاجته التي دعا فيها وامتنانه على المدعوقا انه يظهر سلطانة بقضا حاجته فيما دعاه اليه والمخلوق في قبوله ما يظهر فيه الاقتدار الالهى رائحة امتنان وهذه القوة الموجودة من من على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسلام فقال تعالى يمشون عليك ان اسلوا ثم امره ان يقول لهم فقال يا محمد قل لا تنوا على اسلامكم بل الله يمشي عليكم ان هذا كمال الايمان ان كنتم صادقين فقلت المنة الواقعة منهم انما هي على الله لا على رسوله صلى الله عليه وسلم فانهم ما انقادوا الا الى الله لان الرسول مادعاهم الى نفسه وانما دعاهم الى الله فقلوه ان كنتم صادقين يعني في ايمانكم بما جئت به فانه مما جئت به ان الهداية بالله يهدي بهم من يشاء

من عباده لا يبد الخلق ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم أبان عما ذكرناه من ان لهم راحة في الامتنان فقال أما والله لو شئتم ان تقولوا قلتم وذكركم نصره الانصار وكونهم أووه حين طرده قومه واطاعوه حين عصاه قومه فاشبهوا فيها كان منهم بما أقره رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك قوله تعالى لنبيه ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عاتلاً فأغنى ولما كانت النعم محبوبة لذاتها وكان الغالب حب النعم حتى تالت طائفة ان شكر النعم واجب عقلاً جعل الله التحدث بالنعم شكراً فإذا سمع المحتاج ذكر النعم مال اليه بالطبع واجبه فأمره تعالى ان يتحدث بنعم الله عليه فقال وأما بنعمة ربك فحدث حتى يبلغ القصاصي والداني وقال في الآيتين فأما اليتيم فلا تنهر وأما السائل يعني في العلم فلا تنهر ومن هذا الامر ذكر اهل الله ما نعم الله به عليهم من المعارف والعلم به والكرامات فلن النعم ظاهرة وباطنة وقد اسبغها الله على عباده كما قال واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فهذا بعض ما يعطيه هذه الحضرة من الانفعال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة السعة شعر)

انما الواسع الذي	وسع الكل خلقه
فاذا ما علينا	نازع الحق خلقه
وزها بالذي بدا	من سنا النحس افقه
وهي فينا بتورها	وانافيه حقه

يدعى صاحبها عبد الواسع قالت الملائكة ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فقدمت الرحمة على العلم لانه احب أن يعرف والمحبة يطلب الرحمة به فكان مقام المحبة الالهية أول مرحوم تخلق الخلق وهو نفس الرحمن وتعال ورحمتي وسعت كل شيء فعم كل كل مرحوم وماتم الامر حوم ومن كان علمه بالشئ ذوقا وكان حاله فانه يعلم ما فيه وما يقتضيه من الحكم وقد قال التريمان صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يكمل حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وقد علمنا ان له الكمال وانه المؤمن وان العالم على صورته وقد ثبتت الاخوة بالصورة والايان لانه ماتم الاقائل به مؤمن مصدق بوجوده فانه ماتم شئ الا يسبح بحمده وماتم شئ الا وسعته رحمة كما وسعه تسيحه وحده فهو الواسع لكل شئ ولهذا الاتساع هو لا يكثر رشيأ في الوجود فان المسكنات لانهاية لها فأمثال توجدد نيا وخرة على الدوام واحوال تظهر وقد وسع كرسيه وهو علمه السموات والارض ووسعت رحمة علمه والسموات والارض وماتم الاسماء وارض فانه ماتم الاعلى واسفل سجع اسم ربك الاعلى فلما علا بعده فلود ليتم بجبل لهبط على الله فلا أنزل منه وما ينتم ما ينزل الى العلوالادنى وهو السماء الاولى من جهتنا فانها السماء الدنيا أى القرينة البناء وما نزل ليعذب ويشقى بل يقول هل من داع فاستجيب له هل من سائل فأعطيه فلا يخلو شئ من سؤال يخبر في حق نفسه هل من تائب فأتوب عليه وما من شئ الا ويرجع في ضرورته اذا انقطعت به الاسباب اليه هل من مستغفر فأغفر له وما من شئ الا وهو مستغفر في اكثر اوقاته لمن هو اله ولم يقل انه ينزل ليعذب عباده الذين نزل في حقهم ومن كان هذا نعمته وعذب فعذابه رحمة بالمعذب وتطهير كعذاب الدواء للعليل فيعذبه الطيب رحمة به لالتشقى ثم اتساع العطاء فانه اعطى الوجود اولاً وهو الخير الخالص ثم لم يزل يعطى ما يستحقه الموجود بما به قوامه وصلاحه كان ما كان فهو صلاح في حقه ولهذا أضاف العارف به المترجم عنه كلمة الحضرة ولسان المقام الالهى رسوله صلى الله عليه وسلم الخير اليه فقال والخير كله في يديك ونبي الشران يضاف اليه فقال والشري ليس اليك وقد بينا انه ماتم معط الا انه خاتم الخير سواء سراً ام ساء فالسرور هو المطلوب وقد لا يجي الا بعد اساءة لما يقتضيه مزاج التركيب وقبول المحل العوارض التي تعرض في الوجود وكل عارض زائل

ولهذا يسمى بالمعطي والمانع والضاير والتافع قطعاً أنه كله تقع غير ان المحل في وقت يجسد الالم لبعض الاعطيات فلا يدرك لذة العطاء فيتضرر بذلك العطاء ولا يعلم ما فيه من النفع الالهي فيسميه ضاراً من اجل ذلك العطاء وما علم ان ذلك من مزاج القابل لا من العطاء الا ترى الاشياء النافعة لا من جهة ما كيف تضرر بأمر جهة غيرها قال تعالى في العسل انه شفاء للناس فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان اخي استطلق بطنه فقال اسقه عسلاً فسقاه عسلاً فزاد استطلاقه فرجع فأخبره فقال اسقه عسلاً فزاد استطلاقه وما علم هذا الرجل ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فانه كان في المحل فضلات مضرّة لا يمكن اخراجها الا بشرب العسل فاذا زالت عنه اعقبته العافية والشفاء فلما رجع اليه قال له يا رسول الله سقيته عسلاً فزاد استطلاقه فقال صدق الله وكذب بطن أخيك اسقه عسلاً في الثالثة فسقاه فبرأ فانه استوفى خروج الفضلات المضرّة والذي يغلب على العضو الحامل لطم المزة الصفراء فيجسد العسل مراً فيقول العسل مراً فكذب المحل في اضافة المرارة الى العسل لانه جهل ان المزة الصفراء هي المباشرة لعضو الطعم فأدرك المرارة فهو صادق في الذوق والوجدان ككاذب في الاضافة قالقوا بل ابداهي التي اهل الحكم قامن الله الاخير المحض كله فن اتسع رحته انها وسعت الضرر فلا بد من حكمه في المضرور وقال الضرر في الرحمة ما هو ضرر بوائها هو امر خير بدليل انه بعينه اذا قام بالمزاج الموافق له التذية وتنعم وهو هو وليس غيره فالاشياء الى الله انما تضاف اليه من حيث انها اعيان موجودة عنه ثم حكم الالتذاذ بها او غير الالتذاذ انما هو راجع الى القابل ولو علم الناس نسجة الغضب الى الله لعلوا ان الرحمة تسع الكل فان القادر على ازالة الالم عن نفسه لا يتركه فقامت الاحوال من الخلق والمواطن للحق مقام المزاج الحيوان فقال في الحق انه يغضب اذا أغضبه العبد ويرضى اذا أَرْضاه العبد فحال العبد والموطن يرضى الحق ويقضيه كل مزاج للحيوان يلتذ بالامر الذي كان بالمزاج الآخر تألم به فهو بحسب الامر جهة كما هو الحق بحسب الحال والموطن الا ترى في نزوله الى السماء الدنيا ما يقول فانه نزول رحمة يقتضيها الموطن واذا جاء يوم القيامة يقتضي الموطن انه يحيى للفصل والقضاء بين العباد لانه موطن يجمع الظالم والمظلوم وموطن الحكم والخصومات فالحكم للمواطن والاحوال في الحق والحكم في التألم والتلذذ للمزاج ان ربك واسع المغفرة أي واسع الستر فامن شيء الا وهو مستور بوجوده وهو الستر العام فانه لو لم يكن ستر لم يقل عن الله هو ولا قال أنت فانه مأمّن الاعين واحدة فابن المخاطب او الغائب فلهذا قلنا في الوجود انه الستر العلم ثم الستر الآخر بالملائكة وعدم الملائكة فهو واسع المغفرة وهو حضرة أسبال السور وقد تقدم الكلام عليها في هذا الباب ثم قال هو أعلم بن اتق والستروفاية والغفران هو الستر العبدية في الستر الم البرد والحر اذا علم من مزاجه قبول الم الحر والبرد فان الحر والبرد ما جاء الا المصالح العالم ليغذي النبات الذي هو رزق العالم فيبرزه لينتفع به فيكون جسم الحيوان على استعداد فيضرب به فيقول اني أذيت بالحر والبرد واذا رجع مع نفسه لما قصد به ما يحسب ما يعطيه الفصول علم انه ما جاء الا لنفعه فيتضرر بما به ينتفع والغفلة أو الجهل سبب هذا كله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الحكمه شعر)

بالرفع والخفض منعت وموصوف
علما وفيه اذا فكرت تعريف
في ملكه وله في الخلق تصريف
ولا يقوم به في الوزن تطفيف

ان الحكم الذي ميزانه ابادا
يرتب الامر ترتيبا يريك به
بأنه الله فرد لا شريك له
ميزانه الحق لا خسران يلحقه

يدعى صاحبها عبد الحكيم قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وما كثرة الله لادخله
 قوله كما ان معظمه الله لا يدخله احتتار وامتتن على داود بأن آتاه الحكمة وفصل الخطاب وهو من
 الحكمة فانه لفصل الخطاب موطن يعطى الحكمة لصاحبها أى لا يظهر منه في ذلك الموطن الا فصل
 الخطاب وهو الايجاز في البيان في موطنه لسامع خاص لذى حال خاص والانسحاب في البيان في موطنه
 لسامع خاص ذى حال خاص ومراعاة الادنى اولى من مراعاة الاعلى فان ذلك من الحكمة
 فان الخطاب للافهام فاذا كرر المتكلم الكلام ثلاث مرات - حتى يفهم عنه كما كان كلام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فيما يلقاه عن الله للناس يراعى الادنى ما يراعى من فهم من أول مرة فيزيد صاحب
 الفهم في التكرار أمور لم تكن عنده افادها الياء التكرار والادنى الذى لم يفهم فهم الاول فهم بالتكرار
 ما فهمه الاول بالقول الاول الا ترى العالم الفهم المراقب احواله يتلو المحفوظ عنده من القرآن
 فيجد في كل تلاوة معنى لم يجد في التلاوة الاولى والحروف المتلوة هي بعينها ما زاد فيها شيء ولا نقص
 وانما الموطن والحال يتجدد ولا بد من تجدد فان زمان التلاوة الاولى ما هو زمان التلاوة الثانية ففهم
 فتعطى هذه الحضرة علم الترتيب واعطاء كل شيء حقه وانزاله منزله فيعلم العبد المراقب ان الله واضح
 الاشياء وهو الحكيم فواضع شيئا الا في موضعه ولا انزله الا بمنزله فلا تعترض على الله فيما رتبته من
 الكائنات في العالم في كل وقت ولا يرجح نظره وفكره على حكمته ربه فيقول لو كان كذا في هذا الوقت
 لكان أحسن في الترتيب فما خطأ الا في قوله في هذا الوقت لا في قوله لو كان كذا لكان
 أحسن فلما غابت عنه حكمة الوقت تخيل ان ذلك الذى هو أحسن هذا الوقت يقتضيه وهذا نظر
 عقلى فان الازمنة لكل يمكن على نسبة واحدة فليس زمان لشيء باولى من زمان آخر ولكن اين
 فائدة المرجح الاعلم بالزمان وما يقتضيه لانه خالق الزمان وما هذا الناظر خالق الزمان فهو يعلم ما خلق
 فارتب فيه الاما استحقه بخلقها فانه اعطى كل شيء خلقه فالحكيم من حكمته الحكمة فصرفته لامن
 حكم الحكمة فانه من حكم الحكمة له المشيئة فيها ومن حكمته الحكمة فهي المصروفة له واذا قامت
 الصفة بالموصوف اعطته حكمها اعطاء واجبا قال تعالى ما يبدل القول لدى فالحكم للقول وذلك
 ليس الا الله اول رجل متحقق بالله قد طالع القول الالهى ومن هنا تعلم ما هو النسخ فان مفهوم النسخ
 في القائلين به رفع الحكم بكمم آخر كان ما كلن من احكام الشرع فان السكوت من الشارع
 في أمر ما تمكم على ذلك السكوت عنه فاشتم الاحكام فهو تبدل وقد قال تعالى ما يبدل القول لدى
 فاشتم نسخ على هذا القول ولو كان ثم نسخ لكان من الحكمة وصورته ان الزمان اذا اختلف اختلف
 الحكم بلا شك فالتسخ ثابت أبدا لان الاختلاف واقع ابدا فالحكمة تثبت النسخ والحكمة ترفع
 النسخ ولكن في مواطن معينة تطلب الذات فافوقها الحكيم ما تستحقه من ذلك فالحكيم من قامت به
 الحكمة فكان الحكم لها به كما كان الحكم له بها فهو عينها وهي عينه فالحكمة عين الحاكم عين
 المحكوم به عين المحكوم عليه فالحكمة علم خاص وان عمت فالفرق بينهما وبين العلم ان الحكمة لها
 الجعل والعلم ليس كذلك لان العلم يتبع المعلوم والحكمة تحكم في الامر أن يكون هكذا فيثبت الترتيب
 في اعيان الممكّنات في حال ثبوتها بحكمة الحكيم لانه ما من ممكن مضاف الى ممكن الا ويمكن اضافته
 الى ممكن آخر لنفسه لكن الحكمة اقتضت بحكمها ان ترتبه كما هو بزمانه وحاله في حال ثبوتها وهذا هو
 العلم الذى انشده الحق تعالى وجعل منه وظهور به الحكم في ترتيب اعيان الممكّنات في حال ثبوتها قبل
 وجودها فاعتاق بها العلم الالهى بحسب مراتبها الحكيم عليه من الترتيب فالحكمة افادت الممكن
 ما هو عليه من الترتيب الذى لا يجوز خلافه والترتيب اعطى العالم العلم بأن الامر كذا هو فلا يوجد
 الا بحسب ما هو عليه في الثبوت الذى هو ترتيب الحكيم عن حكم الحكمة فقد بان لك الفرقان بين
 العلم والحكمة فما يبدل القول لديه فانه ما يقول الا ما رتبته الحكمة كما انه ما علم الا ما رتبته الحكمة

فبقول الشيء كن فيكون بالحال الذي هو عليه كان ما كان فمن هذه القوة يقول الناظر في الامر لو كان كذا لجوازه عنده فاذا علم حكمة الله يقول بأنه يجهل حكمة الله في هذا الموضع الذي يقتضي في نظري لو كان خلافه لكان أحسن لكن الله فيه علم لا اعرفه وصدق ومن الناس من يفتح له في سر ذلك الترتيب ومن الناس من لا يعلم ذلك الا بعد ما يقع حكمه في الوجود فيعلم عند ذلك حكمة ذلك الامر ويعلم جهله بالمصالح وهذا كثير اتفاقه في العالم يكون الشخص يتسخط بالامر الذي لا يوافق غرضه ولا نظره وينسب مثلاً الحاسككم به الى الجور فاذا ظهرت منفعة ذلك الحكم الذي تسخطت به عبارة المتسخط بحمد الله ويشكر ذلك الحكم والحاكم على ما فعل حيث دفع الله به ذلك الشر العظيم الذي لو لم يكن هذا الحكم لوقع بالمحكوم عليه ذلك الشر وهذا يجري كثيراً فغاية العارفين انهم يعلمون بالجملة ان الظاهر في الوجود والواقع انما هو ما اقتضته الحكمة الالهية فيزول عنه التسخط والتجرو ويقوم به التسليم والتفويض الى الله في جميع الامور كما جاء وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد وهذا هو حكم الحكمة لمن عقل عن الله ومثل هذا الشخص قد استعمل الجهل النعيم فانه يفرح واذا كان هذا حاله فان الله في اغلب الاحوال يطلعه في سره على حكمه الواقع في الحال الذي لا يرضى به العباد فانه كل ما وقع به الرضى فقد علمت حكمته فانه يراها الرانى موافقة لغرضه وانما يقع النزاع والجهل فيما لا يوافق الغرض ولا الترتيب الوهمى فان العقل لا يعطى صاحبه في الواقع الا الوقوف فانه يدري عن صدور انما الوهم الذي هو على صرورة العقل له ذلك النظر المريح وحاشا العقل أن يرجع على الله ما لم يرجعه الله وما ربح الله الا الواقع فواقع ما وقع حكمة منه وامسك ما امسك حكمة منه وهو الحكيم العليم فالعارف عنده الحكيم يتقدم العليم والعلمى يتقدم العليم ثم الحكيم وقد ورد الامر ان معافا الحكيم خصوص والعليم عموم ولذلك ما كل عليم حكيم وكل حكيم عليم فالحكمة الخيرة الكثير

شعر

وهي البدر المنير
هكذا قال الخبير
وبها كان الطهور

وهي الخير الكثير
تحتق وقتا وتبدو
فبها خفت علينا

* (حضرة الود) * شعر

على حال يزعه الشتات
ارابتدو على الوجه السمات
تزئنها الازاهر والنسبات
على كرسية وكذا البنات
وليس يخيفهم الا البيات

اذا ان الوداد هو الثبات
ويجمعنا واياه مقام
بواد لا انيس به وارض
ازاهر البنون اذا تراهم
اذا خافوا يؤمنهم صباح

يدعى صاحبها عبد الودود قال الله تعالى في اصحاب هذه الحضرة يحبهم ويحبونه وقال فاتبعوني يحببكم الله وفي الحديث الصحيح اذا احب الله عبده كان سمعه وبصره ويده ورجله وقواه ثابتة له لا تزول وان كان اعشى اخرس فالصفة موجودة خلف حجاب العمى والخرس والطرش فهو ثابت المحبة من كونه اودا فان هذه الصفة لها اربعة احوال لكل حال اسم تعرف به وهي الهوى والود والحب والعشق فأول سقوطه في القلب وحصوله يسمى هوى من هوى التجم اذا سقط ثم الود وهويته ثم الحب وهو صفاؤه وخلاصه من ارادته فهو مع ارادة محبوبه ثم العشق وهو التفاته بالقلب ما خوذ من المعشقة اللبلاية المشوكة التي تلتف على شجرة العنبة وامثالها وهو يلتف بقلب الحب حتى يعميه عن النظر الى غير محبوبه تبسبه وكيف لا يحب الصانع صنعته ونحن مصنوعاته

بلا شك فانه خالقنا وخالق ارزاقنا وصالحنا وحي الله الى بعض انبيائه يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى فلا تميتك ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك يا ابن آدم انى وحى لك محب فيبقى عليك كن لى محبا والمنة مظهره علم الصانع لها بالذات واقداره وجماله وعظمته وكبرياه فان لم يكن فعلى من وفين ومن فلا بد منا ولا بد من حبه فينا فهو بنا ونحن به كما قال صلى الله عليه وسلم فى شأنه على ربه قانما نحن به وله وهذه حضرة العطف والديومة شعر

فلولا الحب ما عرف الوداد	فلولا الفقد ما عبد الجواد
فحن به ونحن له جيعا	نحن وذى عليه الاعتماد
اذا شاء الاله وجود عيني	به اقد شاءها فضى العناد
فكنا عندك من غير بعد	ونعت الكون ذاك المستفاد
فعين الحب عين الكون منه	وعينه وظهره الوداد

فلم يزل يحب فلم يزل ودودا فهو يوجد دائما فى حقيقته وكل يوم فى شان ولا معنى للرداد الا هذا فخص بلسان الحال والمقال لانزال تقول له افعلى كذا افعلى كذا ولا يزال هو تعالى يفعل ومن فعله فينا تقول له افعلى كذا ترى هذا فعل مكره ولا مكره له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هذا حكم الاسم الودود منه فانه الغفور الودود ذو العرش المجيد الذى استوى عليه بالاسم الرحمن فانه ما رحم الا صباية المحب وهى رقة الشوق الى لقاء المحبوب ولا يلقاه الا بصفته وصفته الجود فاعطاه الوجود ولو كان عنده اكمل من ذلك ما يجلى به عليه كما قال الامام ابو حامد فى هذا المقام ولو كان واذا خره لكان بخلا يشافى الجود ويجزى ناقض القدرة فأخبر تعالى انه الغفور الودود أى الثابت المحبة فى عينه فانه عز وجل يرانا فىرى محبو به فله الابتهاج به والعالم كله انسان واحد هو المحبوب واشخاص العالم اعضاء ذلك الانسان وما وصف المحبوب بحبة محبة وانما جعله محبوا لا غير ثم ان من رزقه أن يحبه كحبه اياه اعطاه الشهود ونعمه برؤيته فى صور الاشياء فالمحسوب له من العالم بمنزلة العين من الانسان فالانسان وان كان ذا اعضاء كثيرة فاشهد ويرى منه الا العينان خاصة فالعين بمنزلة المحبين من العالم فاعطى الشهود لمحبيه لما علم حبهم فيه وهو عنده علم ذوق ففعل مع محبيه فعله مع نفسه وليس الا الشهود فى حال الوجود الذى هو محبوب المحبوب فاخلق الجن والانس الا ليعبدوه فاخلقهم من بين الخلق المحبة فانه ما يعبدوه ويتذلل اليه الا محب وماعدا الانسان فهو مسبح بحمده لانه ما شهد به فيحبه فاما تجلى لاحد من خلقه فى اسمه الجميل الا الانسان وفى الانسان فى على فلذا ما فى وهام فى حبه بكليته الا فى ربه او فمين كان مجلى ربه فاعين العالم المحبون منه كان المحبوب ما كانوا فان جميع المخلوقين منصات تجلى الحق فودادهم ثابت فهم الوداد وهو الودود والامر مستور بين الحق والخلق يا خلق والحق وهذا أتم مع الودود الاسم الغفور ولاجل السرفقيل قيس احب ليلى فليلى عين الجلى ومم كذلك بشر احب هندا وكثير احب عزة وابن الذريح احب لبنى وتوبة احب الاخيلية وجيل احب بينة وهؤلاء كلهم منصات تجلى الحق لهم عليها وان جهلوا من احبوه بالاسماء فان الانسان قد يرى شخصا فيحبه ولا يعرف من هو ولا يعرف اسمه ولا الى من يتسب ولا منزله ويعطيه الحب بذاته أن يبحث عن اسمه ومنزله حتى يلزمه ويعرفه فى حال غيبته باسمه ونسبه فيسأل عنه اذا فقد مشاهدته وهكذا حينئذ تعالى تحبه فى مجاليه وفى هذا الاسم الخاص الذى هو ليلى ولبنى او من كان ولا تعرف انه عين الحق فهنا تحب الاسم ولا تعرف العين وفى المخلوق تعرف العين ونسبه وقد لا يعرف الاسم وبأبى الحب الا التعريف بداعنى بالمحسوب فنامن يعرفه فى الدنيا ومنامن لا يعرفه حتى يموت محبا فى امر ما فينة قدح له عند كشف الغطاء انه ما احب الا الله ومحبه اسم المخلوق كما عبد

المخلوق هنا من عبده وما عبد الا الله فانه يقول وقضى ربك اى حكم أن لا تعبدوا الا اياه وكذلك كان عابد الوثن لولا ما اعتقد فيه الالهية بوجه ما عبده الا انه بالستر المسدل في قوله تعالى الغفور الودود لم يعرفه وليس الا الاسماء ولذلك قال المعبود الحقيقي في نفس الامر لما اضافوا عبادتهم الى الجاهل والمنصات قل سموهم فاذا سموهم عرفوهم واذا عرفوهم عرفوا الفرق بين الله وبين من سموه كما تعرف المنصة من المجلي فيها فتقول هذه مجلي هذا فتفرق شعر

فان تكن فيه كنت انتا فانت ما انت حين انتا وقد علمت الذى عبدت سوى الذى انت قد علمت تشهد منك انت انتا سواء فاكل انت انتا	فهكذا الامر ان عقلنا منصة الحق انت حقا فتد ملكك الذى اردنا فايس ليسى وليس لى ان كنت فى حبه بصيرا فما احب المحب غيرا
---	--

فما احب القرآن فى مناسبة الاسماء بالاحوال فهو الغفور الودود وذو العرش المجيد فعال لما يريد فهو المحب وهو فعال لما يريد فهو المحبوب لان المحبوب فعال لما يريد بحبه والمحب سامع مطيع مهيب لما يريد به محبوبه لانه المحب الودود اى الثابت على لوازم المحبة وشروطها والعين واحدة فان الودود هنا هو الفعل لما يريد فانظر فى هذا التنبيه الالهى ما يحبه وقل رب زدنى علما والله يهدى السبيل

(حضرة المجد)

يدعى صاحبها عبداً للمجد والقرآن المجيد وهو كلامه تعالى فهو عينه شعر

حضرة الزهو والصلاف بجرها الكل يعترف عينه قام يتصرف خادم العجز قد وقف وهبه حلى النصف وبه قام فالتصف تجبد الجوهر المكشوفون فى عيننا صدف	حضرة المجد والشرف فذرا مجدنا نحن فاذا ما تمجدت لقصـــــور له بها فتحلى بحليـــــة وهيته نصـــــيفها تجبد الجوهر المكشوفون فى عيننا صدف
---	--

اذا قال المصلى مالك يوم الدين يقول الحق مجدى عبدى اى جعل لى الشرف عليه كما هو الامر فى نفسه فانظر الى هذا الاعتراف وهو الحق الذى له المجد بالاصالة والكلام كلامه بلا خلاف فانه القرآن وقال عن نفسه انه يقول عند ملك يوم الدين مجدى عبدى وهو تنبيه الهى من الله على ان الامر اضافى فانه اذا لم يكن هنالك من يشرف عليه كونا ثابتا او عيننا كائنة فعلى من يشرف ويتعبد فما اعطاء المجد الوجود العبد فما قال الحق فى قوله مجدى عبدى الاحقا شعر

فتعبدى له المجد التليد كذا قال الاله لى المجد بخاء لشكرنا منه المزيد كما قد كان فى الاصل المريد هو الفعل فىنا ما يريد	فلوز لنا زال المجد عنه تولد عن وجود القول منى وقلناه بعلم واعتقاد فكان هو المراد بعين قولى له حكم التصكم فى وجودى
---	---

وليس

وجود له فحق ما يريد
فكون الكائنات هو الوجود
بأن مراده ابدافقيـد

وليس يريد الاكل مالا
فليس يريد عيني حال كوني
فقد شهدت ارادته عليه

فلما قال مجدي عبدي عند قول المصلي مالك يوم الدين علمنا انه قال اعطاني عبدي المجد والشرف
على العالم في الدنيا والاخرة لاني جازيت العالم على اعمالهم في الدنيا والاخرة فيوم الدين هو يوم
الجزاء فان الحدود ما شرعت في الشرائع الاجزاء وما اصاب المصائب من اصابته الاجزاء بما
كسبت يده مع كونه يعفو عن كثير قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو
عن كثير وكذلك ما ظهر من الفتن والحروب والطاعون وما ظهر من الفساد
في البر من خسف وغير ذلك ونحوه ووباء وقتل واسرفه واكله جزاء باعمال عملوها وكذلك
في البحر مثل هذا مع غرق وتجرع غصص لزعر ربح متلفة قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر
وهو ما ذكرناه ومن جنس ما قررناه في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس أي بما عملوا النذيقهم
بعض الذي عملوا وهذا عين الجزاء وهو في الدنيا فيوم الدنيا هو يوم الجزاء ويوم الاخرة هو يوم الجزاء
غير انه في الاخرة أشد وأعظم لانه لا ينتج اجر لمن اصاب وقد ينتج في الدنيا ابرامان اصاب وقد لا ينتج
فهذا هو الفرقان بين يوم الدنيا ويوم الاخرة وقد تعقب المصيبة لمن قامت به توبة مقبولة وقد يكون
في الدنيا ~~كم يوم الاخرة~~ في عدم قبول التوبة وهو قوله في طالع الشمس من مغربها انه لا يتقعر
نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا فلا يتقعر عمل العامل مع كونه في الدنيا
فاشبه الاخرة وكذلك أيضا المصاب في الدنيا تكفر عنه مصيبتهم من الخطايا ما يعلم الله ومصيبة
الاخرة لا تكفر وقد يكون هذا الحكم في الدنيا فاشبه الاخرة أيضا وهو قوله في حق المحاربين
الذين يحاربون الله ورسوله من قتلهم وصلبهم وقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ونفيم من موافقهم
وذلك لهم غزى في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم على تلك المحاربة والفساد جزاء لهم فاكفر
عنهم ما اصابهم في الدنيا من البلاء فانتظر ما ~~كم القرآن~~ وما فيه من العلوم لمن رزق الفهم فيه
فكل ما هم فيه العلماء بالله ما هو الا فهمهم في القرآن خاصة فانه الوحي المعصوم المقطوع بصدقه الذي
لا يأتيه الباطل من بين يديه قصده الكتب المتصلة قبله ولا من خلفه ولا ينزل بعده ما يكذبه ويطلعه فهو
حق ثابت وهو قول الجنيد علمنا مقيد بالكتاب والسنة أي يشهد ان له انه حق من عند الله وكل تنزل
سواء في هذه الامة وقبلها في الامم ~~كم أن يأتيه الباطل~~ من بين يديه فيعثر صاحبه على آية
او خبر صحيح يطل ما كان معتمدا عليه من تنزيهه ويأتيه من خلفه أي لا يعلم في الوقت بطلانه لكن
قد يعلم فيما بعده فهو تطير قوله في القرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد
قاي مجدا عظم من هذا المجد الذي اعترف به العبد لربه بأن شهد له بأنه الملك في يوم الدين والحق اي
ملكه الذي تظهر فيه احكامه ثم انه قد علمنا بالخبر الصادق ان اعمال العباد ترجع عليهم ومنها هذا المجد
الذي مجده والحق به فيكون لهم في الاخرة المجد الطريف والتلبد فرجوع اعمالهم عليهم اقتضته حقيقة
قوله واليه يرجع الامر كله بعد ما كانت الدعاوى الكائنة قد أخذته وضافته الى الخلق من رجوع
الامر كله اليه رجعت اعمال العباد عليهم فالعبد بحسب ما عمل فهو المقدس ان كان عمله تقديس الحق
وهو المنزه بتزيهه والمعظم بتعظيمه والمالحظ من لحظ من أهل الكشف هذه الرجعة عليه قال سبجاني
فاعاد التنزيه عليه لفظا كما عاد عليه حكما وكما قال الآخر في مثل هذا أنا الله فانه ما عبد الا ما اعتقده
وما اعتقد الا ما اوجده في نفسه فاعاد الا بما عدا لا يجمع لأمثلة فقال عند ما رأى هذه الحقيقة من الاشتراك
في الخلق أنا الله فاعذره الحق ولم يؤخذه فانه ما قال الاعلى كما قال من أخذ الله نكال الاخرة

والاولى وأما من قالها بحق أى من قال ذلك والحق لسانه وسمعه وبصره فذلك دون صاحب هذا المقام تقام الذى قال آمنا الله من حيث اعتقاده اتم من قالها بحق فانه ما قالها الا بعد استنراقه على ذلك فعمل من عبد والفضل فى العلم يكون والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

• (حضرة الحياء) • شعر

ان الحياء لباب الله مفتاح فان قصت ترى نورا يضئ به كأنه فى ظلام الليل ان نظرت	وان سرى لدار الحق فتحاح وجه جبل علاه انوار وضاح عنالك صورته صبح ومصباح
--	--

يدعى صاحبها عبد الحى أو عبد المستحي ورد فى الخبر ان الله حى لكن للحياء موطن خاص فان الله قد قال فى الموطن الذى لا حياء فيه ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة أى لا يترك ضرب المثل بالادنى والاحقر عند الجاهل فانه ما هو حقير عند الله وكيف يكون حقيرا من هو عين الدلالة على الله فيعظم الدليل بعظمة مدلوله ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نطق من هذه الحضرة بقوله الحياء من الايمان والايمان نصف صبر ونصف شكر والله هو الصبور والشكور ومن هذه الحضرة من اسمه المؤمن شكر عبادته على ما انعموا به على الاسماء الالهية يقبولهم لا نارها فيهم وصبره على اذى من جهله من عبادته فتنسب اليه ما لا يليق به ونسبوا اليه عدوا يغير علم كما اخبرنا عنهم فصبر على ذلك ولا شخص اصبر على اذى من الله لا اقتداؤه على الاخذ فهو المؤمن الكامل فى ايمانه يكال صبره وشكره ومن اعجب شكرانه شكر عبادته على ما هو منه ثم انه تعالى من حياته انه يؤتى بشيخ يوم القيامة فيأله ويقرره على هنياته وزلاته فينكرها كلها فيصدقه ويأمر به الى الجنة فلان اقل له سبحانه فى ذلك يقول انى استحييت ان اكذب شيئا فأتى ما تصديقه من كون الحياء من الايمان وهو المؤمن فانه صدق من قبوله لما خلق الله فيه من المعاصي والذنوب وكل ما خلق الله فيه لولا قبوله ما نفذ الاقتدار فيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم وهو الحياء لا يأتى الا بخبر والله حى فأتاه من حياته بخبر وأى خيرا عظم من أن يستر عليه ولم يفصح وغفر له وتجاوز عنه وان العبد اذا قامت به هذه الصفات الالهية فن هذه الحضرة تأتبه ومنها يقبلها فانه لكونه على الصورة الالهية يقبل من كل حضرة الهية ما تعطيه لان لها وجهها الى الحق ووجهها الى العبد وكذلك كل حضرة تضاف الى العبد مما يقول العلماء فيها انها العبد بطريق الاستحقاق والاصالة وان كالا نقول بذلك فان لكل حضرة منها ايضا وجهين وجهها الى الحق ووجهها الى العبد فانتظم الامر بين الله وبين خلقه واشتبه فظهر الحق بصفة الخلق وظهر الخلق بصفة الحق ووافق شئ طبقه فضمه واعتقه والله غنى عن العالمين فظهر فى ذلك التعانق والتوافق لام الالف فكان ذلك العقد والرباط وأخذ اليهود والعقوديين الله وبين عبادته جميعا فقال تعالى واوقوا بعهدى اوف بعهدكم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

• (حضرة السخاء) • شعر

ان السخى هو الذى يعطى على لا زائد فيه ولا تنقص لذا	قدر الذى يحتاجه المخلوق قد عينت فيه عليه حقوق
---	--

ليس السخى الذى يعطى مجازفة وليس نعت الذى كان الوجود به وانما نعت الله حين أتت فمكن به عالما فن حقيقة فان صورته فى طي صورتنا	ان السخى الذى يعطى على قدر لكنه من نعوت الخلق والبشر به النصوص التى جاءت فى الخبر أن لا يقصوم به شئ من الغير وان صورته تربي على السور
---	---

يدعى صاحبها عبداً لسخني وهي من حضرات العطاء والسخاء العطاء بقدر ما يحتاج اليه المعطى اياه فلا يكون الا عن سؤال أما بلسان حال او بلسان مقال وان كان بلسان المقال فلا بد من لسان الحال والا فليس بمحتاج وحضرات العطاء كثيرة منها الوهب والجلود والكرم والسخاء والا يثار وهو عطاء الفتوة وقديناه في هذا الكتاب في باب الفتوة وفي كتاب مواقع النجوم في عضوا اليد الذي الفتاه بالمرية من بلاد الاندلس سنة خمس وتسعين وخمسمائة عن امر الهى وهو كتاب شريف يعنى عن الشيخ في تربية المريد ثم نرجع فنقول الوهب العطاء بجزء الانعام وهو الذي لا يقترن به طلب معارضة انما ناطعكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا فهو موصل امانة بيده والكرم عطاء بعد سؤال والجلود عطاء قبل السؤال والسخاء عطاء بقدر الحاجة والا يثار عطاؤك ما أنت محتاج اليه في الحال وهو الافضل وفي الاستقبال وهو دون المعطى ما يحتاج اليه في الحال ولكل عطاء اسم الهى الا الا يثار فانه وهاب كريم جواد سخى ولا يقال فيه عز وجل مؤثر وقد قررنا انه عالم بكل شئ فكيف يكون السخاء عطاء عن سؤال بلسان الحال وهو القائل عز وجل اعطى كل شئ خلقه نثاراً لمخلوق ما يحتاج اليه من حيث ما هو مخلوق تام فاعلم ان ثمناً وكالاً فالتمام اعطى كل شئ خلقه وهذا السؤال فيه ولا يلزم اعطاء الكمال ويتصور السؤال والطلب في حصول الكمال فانها امرت بالمرتبة اذا اوجدها الحق في العبد اعطاها خلقها وما هي من تمام المعطى اياه ولكنها من كماله وكل انسان وطالب محتاج الى كمال أى الى مرتبة ولكن لا يتعين فانه مؤمل بالذات لمراتب مختلفة ولا بد أن يكون على مرتبة تمام المراتب فيقوم في نفسه أن يسأل الله في أن يعطيه غير تلك المرتبة لما هو عليه من الاهلية لها فيتصور السؤال في الكمال وهو ما يحتاج اليه السائل في نيل غرضه فانه من تمام خلق العرض أن يوجد له متعلق الذي يكون به كماله فان تمامه تعلقه بمتعلق ما وقد وجد فان اعطاه الله ما سأله بالعرض فقد اعطاه ما يحتاج اليه العرض وذلك هو السخاء فان السخاء عطاء على قدر الحاجة وقد يعطيه ابتداء من غير سؤال نطق لكن وجود الاهلية في المعطى اياه سؤال بالحال كما نقول ان كل انسان مستعد لقبول استعداد ما يكون به نبيا ورسولا وخليفة ووليا ومؤمنا لكنه سوقيه وعدو وكافر وهذه كلها مراتب كثيرة يكون فيها كمال العبد ونقصه قال صلى الله عليه وسلم كمل من الريال كثيرون ولم يكمل من النساء الامير بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكل شخص ماعدا هؤلاء مستعد بانسانيته لقبول ما يكون له به هذا الكمال فبالاهلية هو محتاج والمرمان اوجدوا السؤال بالحال فحضرة السخاء فيها روائح من حضرة الحكمة فان الله عز وجل مامن الحكمة ولا اعطى الحكمة وهو العليم الحكيم في المنع والاعطاء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

شعر * (حضرة الطيب)

طابت بطيب الطيب الاشياء	ولذله الاوصاف والاسماء
اسماؤه الحسنى التي قد عينت	ما عندها سوء ولا اسواء

ما طيب الطيب الاكون خالقنا	سميته طيبا وفيه اجال
من ذاقه ذاق طعم الشهدي فيه كما	من لم يذق ماله علم ولا حال
ان قال ما هو هذا العلم قلت له	ان الشيوخ بهذا القول قد قالوا
ولا ترد الذي قالوا ان له	وجها صحيفا اليه القوم قد مالوا
ما طيب الذكر الا طيب نشأتنا	في صورة الحق والاعمال اموال

يدعى صاحبها عبداً للطيب فالطيب من يميز الخبيث من الطيب فيجعل الطيبين للطيبات والطيبات

للاطمين من كونه طيبا ويجعل الخبيثين للخبيثات والخبيثات للخبيثين من كونه حكما فانه هو الجاسع
 للاشياء والمميزين الاشياء والاحكام فيجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعله في جهنم
 فلا تزال امة هاوية دائما وعليون للطيبين فلا يزال يعاودا ثما وكل عال وكل هاو انما يطلب
 ربه قالهاوى عارف بر به في جهة خاصة تلقاه من الرسول لما سمعه يقول لودليتم بجبل لهبط على الله
 وهناسر لو بحثت عليه ظفرت به فاقتضى مزاج الخبيث واستعداده انه لا يطلب ربه الا من هذه الجهة
 وهو الخبيث وجهنم البعيدة القعر فهو يهوى فيها يطلب ما ذكرناه والطيب الصاعد عارف بر به
 في جهة خاصة تلقاها من الرسول لما سمعه يقول عن الله سبحانه اسم ربك الاعلى فاقتضى مزاج الطيب
 واستعداده انه لا يطلب ربه الا من هذه الجهة وهو الطيب والعلو لانهاية له الا الله كما الهوى
 لانهاية له الا الله والذي لا يتقيد بصفة كأي يزيد يطلبه في الاحاطة بجميع الجهات الست لانه
 بكل شئ محيط فيطلبه في العلو والهوى واليمين والشمال والخلف والامام وكل هذه الجهات الست فهي
 عين الانسان ما ظهرت الابه وفيه وهو الذي حدر به بالاحاطة فاكل الاناسي من لم يحكم عليه جهة
 دون جهة ودونه من حكمت عليه جهة خاصة فالكمال له الظهور في كل صورة وغير الكمال هو
 ما تقيد بهما فقله لاصفة له يعنى لا تقيد له بامر خاص بل له العموم بالظهور فانه ما يمكن ان يخلو معلوم
 عن حد في نفسه وأعلى الحدود والاطلاق وهو تقيد فانه قد تميز باطلاقه عن المقيد كما تميز مقيد عن
 مقيد فالحق وان كان له السريان في الخلق فهو محدود بالسريان وهذا كان مذهب أبي مدين رحمه
 الله وكان ينبى على هذا المقام بقوله الامى العاصى سر الحياة سرى في الموجودات كلها فجمدت به
 الجادات ونبتت به النباتات وحييت به الحيوانات فكل نطق في تبيينه بحمده لسر سريان الحياة
 فيه فهو وان كان رحمه الله ناقص العبارة لكونه لم يعط فتوح العبارة فانه قارب الامر ففهم عنه
 مقصوده وان كان ما وفى ما يستحقه المقام من الترجمة فهذا معنى الطيب وانه من اسماء التقيد
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الاحسان) * شعر

حضرة المحسان احسان	وهو التحقيق انسان
ولذا من الشهور له	ما يقال فيه نيبان
اذا رأيت الذى بالفعل تعبد	فأت صاحب احسان وایمان
وان جهلت ولم تعلم برؤيتكم	اياہ فاعمل على احسانه الثانى
وانما جمع الرحمن بينهما	لكى يقابل احسانا باحسان
والكل من عنده ان كنت تعرفه	ولست اعرفه الا ان اغنانى
طال انتظارى لما يأتى من قلبى	قولا وفعلا وهذا الامر اعيانى

يدعى صاحبها عبدا المحسن وان شئت عبدا المحسان قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما الاحسان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله
 كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فامره أن يخيله ويحضره في خياله على قدر علمه به
 فيكون محصورا له وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان فمن علم قوله ان الله خلق آدم على
 صورته وعلم قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه وعلم قوله تعالى وفي انفسكم أفلا تبصرون
 وقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم علم بالضرورة انه اذا رأى نفسه هذه الرؤية فقد رأى ربه
 فجزاء الاحسان وهوان تعبد الله كأنك تراه الا الاحسان وهوانك تراه حقيقة كما رأى ربه نفسا
 فالصورة الاولى الالهية في العبادة مجعولة للعبد من جعله وهو الذى اقامها نشأة بعبدها عن امره

عز وجل له بذلك الانشاء فجزاؤه أن يراه حقيقة جزاء وفاقا في الصورة التي يقتضيها موطن ذلك
الشهود كما اقتضى تجليه في الصورة الالهية المفعولة من العبد في موطن العبادة والتكليف فان
الصورتين تنوع بتنوع المواطن والاحوال والاعتقادات من المواطن فلكل عبدا حال ولكل حال
موطن فبها له يقول في ربه ما يجده في عقده وبموطن ذلك الحال يتجلى له الحق في صورة اعتقاده
والحق كل ذلك والحق وراء ذلك فينكر ويعرف ويتزه ويوصف وعن كل ما ينسب اليه يتوقف خضرة
الاحسان رؤية وشهود والله يقول الحق وهو يهوى السبيل

(حضرة الدهر) شعر

الدهر عين الزمان ومالديه امان اذا كان دهرى عين ربي فانه وماسبه الاجهول بقدره ولو كان علاميه ويقعه وكان لذلك العلم صاحب مشهد فسبحان من اجياه بعد عمانه	فان تكن عين قلبي فليس الا العيان قديم ومادهرى يحى ————— ذليل فقير ذو چقاء ونقصان يلوزى بما جوزى به بجمل عدنان يرام عيانا ذايان وتبين ونعمه منه لهيب بيركان
--	---

يدعى صاحبها عبد الدهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر فجعل
الدهر هوية الله فصدق القائلون في قولهم وما يهلكنا الا الدهر فانه ما يهلكهم الا الله فانهم جهلوا
في قولهم ما هي الاحيائنا الدنيا غوث ونجى أى شئ فيها ثم غوث وصدقوا في قولهم بعد ذلك
وما يهلكنا الا الدهر فصدقوا فان الدهر هو الله وجهلوا في اعتقادهم فانهم ما ارادوا الا الزمان
بقولهم الدهر فأصابوا في اطلاق الاسم واخطأوا في المعنى وهم ما ارادوا الا المهلك فأصابوا
في المعنى ووافقوا الاسم المشروع وفي مقام من الله ولو قالوا الزمان لسمى الله نفسه بالزمان كما سمي
نفسه بالدهر والدهر عبارة عما لا يتناهى وجوده عند مطلق هذا الاسم اطلقوه على ما اطلقوه
فالدهر حقيقة معقولة لكل داهر وهو المعبر عنه بخضرة الدهر وهو قولهم لا فعل ذلك دهر
الداهرين وهو عين ابد الا بدين فللدهر الازل والابد أى له هذان الحكمان لكن معقولة حكمه
عند الاكابر في الابد فانهم اتبعوه الابد فلذلك يقول القائل منهم دهر الدهرين وقدي يقول بده
ابد الا بدين فلا يعرفونه الا بطرف الابد لا بطرف الازل ومن جعله الله فله حكم الازل والابد فاعلم
ذلك ومن هذه الخضرة ثبت لكم الازل والابدان وصف به وان عين العالم لم يزل في الازل
الذى هو الدهر الاول بالنسبة الى ما ذكره ثابت العين ولما افاده الحق الوجود ما طرأ عليه الاحالة
الوجود لا امر آخر فظهر في الوجود بالحقيقة التي كان عليها في حال العدم فتعين بحال وجود العالم
الطرف الاول المعبر عنه بالازل وليس الا الدهر وتعين حال وجود العالم بنفسه وهو زمان الحال وهو
الدهر عينه ثم استمر له الوجود الى غير نهاية فتعين الطرف الآخر وهو الابد وليس الا الدهر فن راعى
هذه التسبب جعله دهر او دهر واحد وليس الا عين الوجود الحق الظاهر بأحكام اعيان الممكنات
أو ظهور الحق في صور الممكنات فتعين ان الدهر هو الله تعالى كما اخبر عن نفسه على ما وصله الينا
رسوله صلى الله عليه وسلم فقال لنا الماسمع من يسب الدهر لكونه لم يعطه اعراضه فقال لا تسبوا
الدهر فان الله هو الدهر لانه المانع لوجود ما لكم في وجوده غرض وله هذا تسمى بالمانع وله
خضرة في هذا الباب في هذا الكتاب مذكورة فتوليد العالم انما هو الزمان وهو الدهر يوجب اللبس
في النهار فيتنا بكان فيلدا النهار جميع ما يظهر فيه من الاعيان القائمة بأنفسها وغير القائمة

بانقسم من الاجسام والجسمانيات والارواح والروحانيات والاحوال فيظهر كل روحاني
وجسماني من كل اسم رباني ويظهر كل جسم وروح من الاسم الرب لامن الاسم الرباني ويوئج النهار
في الليل فيتنا مكان فيلدا الليل مثل ما ولد النهار سواء على حدهما مضى وهذا المعبر عنه بالليل والنهار
يديه الدهر والايلاج والتكوير والغشيان وهو قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل
من كور العمامة ويغشى الليل النهار فهذه مقابله الدهر الذي له مقابلته السموات وهو الناكح
والارض وهو المنكوح فن علامن هذين الزوجين فله الذكورية وهو السماء ومن سفل من هذين
الزوجين فله الانوثة وهو الارض فنكاحهما المقلاد والاقليد الذي به يكون القتح فيظهر ما في خرائن
الوجود وهو الدهر فهكذا وجد العالم عن نكاح دهري زمانى ليسى ونهارى قان علاما الناكح
ما المنكوح ذكرا ظهرت الارواح الفاعلة وان علاما المنكوح ما الناكح انى ظهرت الجنة
الطبيعية القابلة للانفعال المنقولة شعر

واظهرت حكمها الدهور
كان له الكون والصدور
تصير في سيرها الامور
وكل روح لديه نور
في ذاتة ذلك النصور
ابداء امكنه يسور
في كل اوقاته ينور
ما كان للعالم الظهور
ولا لاعمائها نشور
وانجيم عنده تغور
وطالب النار ما يجور
على الذي قلته يدور

فهكذا كانت الامور
فكل امر يخصه اسم
ثم الى الله بعده هذا
فكل جسم له ظلام
اذا انطوى ظله ويختفي
لم يعدم الله عين شئ
نخلته لم يزل جديدا
ولوا وجود النكاح فيه
ولالا سماته احكام
فانجيم منه طالعات
كانها طالبات نار
فالكون في ليل او نهار

(حضرة الصبية شعر)

ولو يحكمكم في برئى واوجاعى
ويدي انه منى ككاسماعى

الصاحب الحق ليس الصاحب الداعي
وان صاحبها يبنى مصاحبتي

(وهي حضرة المعية شعر)

فاصحب الرحمن لا تعجب سواه
ان يراه فيرى فيه مناه
ما لعبد فيه الا ما نواه
وابى في ذلك الحق عماه
انه حقاً على هذا شاه

صعبة الرحمن فيها أدب
يتناه الذي يصعبه
بعبا فيه وفي رؤيته
بذل المجهود كي يصبره
لودرى الانسان من غيرته

يدعى صاحبها عبد الصاحب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه أنت الصاحب في السفر
وقال تعالى مصداقاً له فيما سماه به من الصاحب وهو معكم اينما كنتم فهو الصاحب على كل
حال مع العبد في اينته شعر
فهو الله في السماء * وفي الارض يحكمهم

واذا كان هكذا فاحذروا منه واعلموا
انه عالم بكم عادل ليس بظلم

وذلك ان الله تعالى حدد ود العباد عقلية وشرعية اى معللة وغير معللة فاعقلت علته منها
سميناها عقلية ومالم تعقل سميناها تعبد او عبادة شرعية فهو مع عباده المكلفين يحفظ عليهم انفسهم
في حدوده وهو مع من ليس بكلف ينظر ما يفعل معه المكلفون بان لا يتعدوا حدوده فهو مع كل
شيء بهذه المثابة في الدنيا واما في الآخرة فما هو معهم الا لحفظ انفسهم ولما يوجد فيه فانهم محل
الاتصال لما يريد ايجاده فلا يزال يوجد له تعالى ولهم فله من حيث ما يسجبه الموجود بحمدته في سببية
وجوده فانها النعمة الكبرى فتسبيحه الحمد لله المنعم المفضل واما كونه يوجد لهم فلا يحصل لهم
من المنفعة بسبب ذلك الموجود وما يليق به فيعود دفعه عليهم ويعود تسبيحه عليه تعالى هكذا دائما
ثم ان العالم لا يزال مسافرا ابدا فالتة صاحبه ابدا فهو يعينه يسافر من حال الى حال ومن مقام الى
مقام والحق معه صاحبه والحق الشؤون كما قال تعالى كل يوم هو في شأن فالحق ايضا له صاحب من
شأن الى شأن فشؤون الحق هي احوال المسافرين يجتدد خلقا لهم في كل يوم ان فرد فلا يتمكن للعالم
استقرار على حال واحدة وشأن واحد لانها امر اس والاعراض لا تبقى زمانين مطلقا فلا وجود لها
الا زمان وجودها خاصة ثم يعقبها في الزمان الذي على زمان وجودها الامثال والاضداد فاعيان
الجواهر على هذا لا تتحول عن احوال ولا خالق لها الا الله فالحق في شؤون ابدا فانه لكل عين حال
فلكل يوم له شأن فالحق شؤون ولنا احوال فالصحة دائمة غير منقطعة وشؤون حاكمة الى غير نهاية
ولا بلوغ غاية وذلك من المرتبة التي صرح لنا فيها اولية الظهور ثم استقر السير وتمادى السفر
والانتقال من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان ومن مكانة الى مكانة لكل موجود من العالم فلنعين
من ذلك ما يختص بهذا النوع الانساني فأوجده بكله ظاهرا صورته وباطنها اجزاء العالم فظهر
يعينه في كونه بعد ان كان يدور في اطوار العالم من عالم الافلاك والاركان ولكن مختلف الاحوال
مفترق الاجزاء غير معين لهذا الشيء الخاص فالتأمت اجزاؤه والحق صاحبه في كل حال
من احوال تنقلاته وكيف لا يصحبه وهو خالق تلك الاحوال التي ينقله فيها وفي اطواره فأظهر عينه
بمجموع عالم يبق منه شيئا في غير ذاته ثم جعل ما جعل فيه يستحيل من صورة الى صورة وهو أيضا سفر ويمده
بمثل ما زال عنه وسافر وبضده اتبع عين جمعيته قصار الانسان منزلا من منازل الوجود يسافر منه
ويسافر اليه وليس لكل مسافر اليه اذا وصل ونزل به سوى جائزته ليله واحدة وهي الزمن الفرد
وبرحل ولا يرد عليه حال من الاحوال الا والحق صاحب لذلك الوارد في عين على هذا المحل الذي هو
الانسان في كل نفس عند ورود كل حال كرامتان كرامة وضيفة لذلك الوارد بحسب مكانته
من ربه وما تعطيه حقيقته والانسان قادر على اجازته والقيام بحرمته وكرامته وضيفته ولسرعة
ارتحاله تكون المسارعة الى اداء جائزته والكرامة الاخرى المتعينة عليه كرامة صاحبه الواصل معه
وهو الله انما صاحب في السفر فينظر باى اسم الهى وصل فذلك الاسم الالهى هو صاحبه فينظر
ما يستحقه ذلك الاسم الالهى من الجلال والتعظيم والتمجيد والتحميد فيكرمه وبضيفه بها فلك
كرامته ويبادى الى ذلك في الزمان الواحد لان الانسان مجموع والرحلة سريعة فيعين لكل واحد
اعنى للعال الوارد وللصاحب معه وهو الاسم الالهى الذى يحفظه من نفسه ما يستحق ان يقوم بما
يتعين للحق عليه من الكرامة ويعين من نفسه أيضا حقيقة اخرى مناسبة للوارد تقوم بخدمته الى أن
يرحل عنه فالانسان منزل ومناخ للمسافرين من الاحوال وهو في نفسه مسافرا أيضا فله مع الله
حجة دائمة لسفرو له تلقى كل وارد عليه من الله مع صاحبه من الاسماء الالهية فيعين عليه في كل

نفس خمسة حقوق يطالب بالقيام بها حق الوارد عليه وحق صاحبه وحق المسافر عنه في تفسيره وحق صاحبه والحق الخامس حق الله تعالى وهو صاحبه الملازم له في سفره فانه الصاحب في السفر كما هو الخليفة في الابل فما خلق الله اتعب خاطر ولا قلب من اهل الكشف والحضور العارفين بالله من اهل الله اهل الشهود اهذه الامور فيتحيل من لا معرفة له بالامور ان العارف في راحة لا والله بل هو أشد عذابا من كلى احد فانه لا يزال في كل نفس يطلب نفسه من اجل ما شهدته الله بأداء هذه الخمسة الحقوق ولو لان الله يعفوا عن كثير برحمته التي وسعت كل شيء وان من رحمة الله ان اعطى الله هذا العبد من الاتساع وكمرة الوزعة والخدام ما يستعين بهم على اداء هذه الحقوق ما قدر الانسان على اداء شيء منها ولا يطالب بهذه الحقوق كلها الا من شهدته الله عين ما ذكرناه كما قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او التي السمع وهو شهيد كما يعين في الانسان الواحد في انزال القرآن عليه انه بلاغ من وجه وانذار من وجه واعلام بتوحيده من وجه وتذكرا لما نسيه من وجه والمخاطب بهذه كلها واحد العين وهو الانسان قال تعالى هذا بلاغ للناس من كونه من الناس ولينذروا به من كونه على قدم غرور وخطر فيحذروا وليعلموا انما هو اله واحد اي يفعل ما يريد ما ثم آخر يرد عن ارادته فيك ويصده وليتذكروا ولو الالباب بما أشهدهم به على نفسه انه ربه ليقوم بما يجب على العبد من حق سيده الذي اقر له بالملك ولهذا العبد اذا اشتراه الانسان من غيره فن شرطه ان يقتر العبد لبايعه بالملك ولا يسمع مجرد دعواه في انه ماله له ولا يقوم على العبد حجة بقول سيده مالم يعترف هو بالملك وبغفل عن هذا القدر كثير من الناس فان الاصل الحرية واستصحاب الاصل مرعى وبعد الاعتراف بالملك صار الاسترقاق في هذه الرقبة اصلا يستحب حتى يثبت الحرية ان ادعاه هكذا هو الامر قال تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم ائت بربكم قالوا بلى فنثبت الاسترقاق لله عليهم فطوبوا بالوفاء بحق العبودية لهذا الاقرار فهو قوله وليتذكروا والوالالباب فان التذكر لا يكون الا عن علم متقدم منسى قيد كره من يعلم ذلك فانه مع الخلق هو الصاحب المجهول لغيبهم عن شهود هذه العجبة فلا يطالبون بحق ما يختص به والذي يختص يشهده ايمانا أو عيانا يطالب بذلك فالعالم المحجوب للغيبه يخاف من المعاصي والعارف المشهود يخاف من الكفر وهو الستر يقول سدل الحجاب بعد الكشف نسال الله عصمة واقية وهي الشهود الدائم فانه مباح له جميع ما يتصرف فيه من هذا حاله فانه اذا كان العبد المذنب في عقب ذنبه يعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب علم ايمان وقد ابيع له ووقع الجرعته في تصرفه فخالطك بصاحب الشهود الذي يرى من يفعل به وفيه وما يتفعل وصدور الاعيان من حضرة من تمدد فافهم وتأمل ترشد وقل رب زدني علما فاني ما ترجعت لك الا عن شرع مستقر ودين كالصباح الا بليل لا ريب فيه هدى للمتقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي الى صراط مستقيم

(حضرة الخلافة شعر) *

ان الخلافة سر الله في البشر	لذا تحملت ما فيها من الضرر
اما الخليفة ما عندي سوى نفسي	فلا اخاف ولا اخشى من الغير

(غيره) *

خليفة الحق في الاكوان من ظهرا	بصورة الحق ملكا كان او بشرا
فكان من قد اتى نص الكتاب به	ابنا وجدا وهذا كله ذكرا
وكان يجهل في الاعيان رتبته	وكان حقا ولم يلحق به غيرا
فلو تراء وقد خربت ملائكة	لذاته مجدا لقلت ذا صحرا

ومن أبي نزلت في الحال رتبته * ولم يرزل خاصة مثل الذي كفرا

يدعي صاحب عبد الخليفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ربه في سفره أنت صاحب
في السفر وقد مني فيه القول والخليفة في الأهل فسماء خليفة لما استخلفه أي بين أنه خليفة أي
الذي يخلف المسافر في أهله فهو خليفة بالنظر إلى المضارقات أهله بسفره وهو صاحب للمقيمين أهل هذا
المسافر فحين تتكلم فيه من حيث أنه خليفة فهو القائم على كل نفس فإن الرجال قوامون على
النساء فسا فروا عن أهليهم فاستخلفوا الحق فيهم ليقوم عليهم عما كان يقوم به عليهم صاحبهم وأوفى
فمن هذه الحضرة أيضا جعل الله الخلفاء في الأرض واحد بعد واحد لا يصح ولاية اثنين في زمان
واحد قال صلى الله عليه وسلم إذا بويع خليفة فمقتين فاقبلوا إلا سخر منهما ولا تشك أن النبي صلى الله عليه
وسلم أخبرنا أن الله هو خليفة المسافر في أهله يجعله لا يجعل المسافر بخلاف الوكالة وسترد حضرة
الوكالة إن شاء الله فما جعل الله نفسه خليفة في أهل المسافر الأول **حكم** ما هو عين الحكم الذي
له فيهم من كونه الهامهم وخالتا ورياء وازقا وكونهم مألوهين له ومرزوقين ومخلوقين ومربوين
فما عين الله للرجل أو القائم في أهله من الحقوق التي لهم عليه فإن الله يتكفل لهم بذلك مادام مسافرا
غائباً عن أهله وما يفعلهم من الأنعام وغير ذلك مما لا يجب على الرجل لأهله عليه فهو من حضرة
أخرى لا من حضرة الخلافة بل من حضرة الوهب والكرم والجود وغير ذلك وما يجب للأهل
على القائم بهم مما هو خارج عن مؤنتهم حفظ الأهل وصيائته والغيرة عليه فمن خلف غائباً بسوء
في أهله فقد أتى باباً من أبواب الكبر فانه انتهك حرمة الخليفة في الأهل وغره حله وامهاله وما علم
سر الله تعالى في ذلك من خير يعود على الغائب فانه مؤمن وما يقضي الله لمؤمن بقضاء الأول فيه
خير وكذلك هذا المنتهك من حيث أنه انتهك حرمة الغائب فله فيه خير التبدل لكونه مؤمناً ومن
حيث أنه منتهك حرمت الخليفة فأمره إلى الله لا يحكم عليه بشيء إلا أنه في محل الرجاء والخوف من
غير ترجيح الأثر إلى موسى عليه السلام كيف قال يئس ما خلقتوني من بعدى وهذا خطاب خارج
عن استخلفه في قومه وهو هرون فسميهم خلفاء وما استخلفهم لكنهم لما تركهم خلقه وسار إلى ربه
سميهم بهذا الاسم فاجعل بالك لما تقتضيه هذه الحضرة بما انتهك عليه والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل وهو الموفق لأرب غيره

(حضرة الجمال شعر)

ان الجميل الذي الاحسان شيمته	هو الذي تعرف الاكوان قيمته
اذا يراه الذي فينا يحببته	يرى الوجود فيبدي فيه حكمته

يدعي صاحب هذه الحضرة عبد الجميل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال له يا رسول
الله اني احب ان يكون علي حسنا وثوب حسنا فقال له صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال
خرجه مسلم في صحيحه في كتاب الايمان وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم الله اولي من يتجمل له ومن
هذه الحضرة اضاف الله الزينة إلى الله وامرنا ان نتزين له فقال خذوا زينتكم وهي زينة الله عز
وجل عنده كل مسجد يريد وقت مناجاته وهي قرة عين محمد صلى الله عليه وسلم وكل مؤمن لما فيها
من الشهود فإن الله في قبله المصلي وقد قال اعبد الله كأنك تراه ولا شك ان الجمال محبوب لذاته فإذا
انضاف اليه جمال الزينة فهو جمال علي جمال كنور علي نور فتكون محبة علي محبة فمن أحب الله
لجماله وليس جماله الا ما يشهده من جمال العالم فانه اوجده على صورته فمن أحب العالم لجماله فاعنا
أحب الله وليس للعق منزه ولا يجلي الا العظام وهما سر نبوي الهبي خصصت به من حضرة النبوة
مع كوني لست بنبي فاني لو ارث شعر

الا انا والذي في الشرع تتبعه
لله تتبعه فيما يشترعه

اني خصت بسري ليس يعلمه
ذال النبي رسول الله خير فتي

فأوجد الله العالم في غاية الجمال والكمال خلقا وايدا فانه تعالى يحب الجمال وماتم جيل الا هو
فأحب نفسه ثم احب ان يرى نفسه في غيره فخلق العالم على صورة جماله ونظرا ليه فأحبه حب من
قيده النظر ثم جعل عز وجل في الجمال المطلق الساري في العالم جالا عريضا مقيدا يفضل
اساد العالم فيه على بعض بين جيل واجل وراعى الحق ذلك على ما اخبرني به صلى الله عليه وسلم
في الحديث الذي ذكرناه في هذا الباب الذي نرجعه مسلم في صحيحه ان الله جيل اي فهو ولى
ان يحبه اذ وقد اخبرت عن نفسك انك تحب الجمال فان الله يحب الجمال فاذا تعجلت لم يك احبك
وما تعجل له الا يتبعني فأتبعني زينةك هذا قوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم
تحبون الله فأتبعوني يحبكم الله أي تزينوا بزيتي يحبكم الله فان الله تعالى يحب الجمال
فأعذر الله المحبين بهذا الخبر لان المحب لا يرى محبوبه الا اجل العالم في عينه فما احب الا ما هو جمال
عنده لا يدمر منكم ذلك الا ترى قوله أفن زين له سوء عمله فرأه حسنا فما رأى سوء العمل
حسنا وانما رأى الزينة التي زين له بها فاذا كان يوم القيامة ورأى قبح العمل فرمته فيقال له هذا
الذي كنت تحبه وتتعلق به وتمواه فيقول المؤمن لم يكن حين احببته بهذه الصورة ولا بهذه
الخلية أين الزينة التي كانت عليه وحببته الى ان ترد عليه فاني ما تعلقت الا بالزينة لا به لكن لما كان
محلها كان حبي له بحكم التبعية فيقول الله لهم صدق عبدى لولا الزينة ما استحسنه فردوا عليه زينته
فيبدل الله سوءه حسنا فيرجع حبه فيه اليه ويتهلقيه فما قال الحق هذا القول اعنى زين له سوء عمله
الا ليقن عبده العلة اذا كان فطنا فلا ينبغي للمؤمن الكيس ان يهمل شيئا من كلام الله ولا كلام
المبلغ عن الله فان الله تعالى يقول فيه وما ينطق عن الهوى وقد ذم قوما اتخذوا دينهم لهوا ولعبا
في هذا الزمان أصحاب السماع اهل الدف والمزمار فعوذ بالله من الخذلان شعر

لكنا الذين بالقمرآن والادب
ذال السماع وأدناى من الجب
الا الذي شاهد الانوار في الكتب
يوم التليس بلا كد ولا تعب
الى فؤادى فتصادت على كتب
في المذنبين وأنت السرفى النصب
ولا أتوا ما أتوا به من القرب

ما الذين بالدف والمزمار واللعب
لما سمعت كتاب الله حركنى
حق شهدت الذى لا عين تبصره
هو الذى أنزل القرآن فى خلدى
الا عناية ربي حين أرسلها
أنت الامام الذى ترجى شفاعته
لولا ما ععدوا نجما ولا شجرا

فان كلام المبلغ عن الله ما جاء به الارحة بالسمع وهو ان كان فطنا كان له وان كان حارا كان
عليه ولما كان الجمال بهاب لذاته والحق لا بهاب شيئا وقد وصفه العالم صلى الله عليه وسلم بانه جيل
والهبة تجعل صاحبها ان يترك أمورا كانت في نفسه في وقت حديث النفس ان يفعلها مع محبوبه
عند الاجتماع به واللقاء فتضعه هبة الجمال مما حدثته به نفسه وقد وصف الله نفسه بالحياة من عبده
اذا لقيه فقام الحياء لله مقام الهبة في المخلوق فما اقتضى من سال العبد ان يؤاخذ به الله ولما لقيه
استحي منه فترك مؤاخذته فلذلك قال فيمن أخذ منهم عن ربهم يومئذ المحجوبون فأرسل الحجاب
بينهم وبينه فلم يروه فلو كانت الرؤية لكان الحياء ألقا ثم بالحق مقام الجمال في الخلق فالحكم واحد
والعلة تختلف فحق هذه الحضرة وتزين وتجمل تارة بعنك من ذلة واقتنار وخشوع وخضوع

وسجود وركوع وتارة بعبته عز وجل من كرم ولطف ورأفة وتجاوز وعفو وصفح ومغفرة وغير ذلك مما هو لله ومن زينة الله التي ما حرمها الله على عباده فإذا كنت بهذه المثابة أحببك الله لما جلت به من هذه النعوت وهو الحب الذي ما فيه منة لأن الجمال استدعاء كالمغفرة للتائب والمغفرة لغير التائب فالمغفرة للتائب ما فيها منة فإن التوبة من العبد استدعت المغفرة من الله والمغفرة لغير التائب منة محضة قال الله تعالى في مغفرته الواجبة فأسكتها الذين يتقون ويؤتون الزكاة وغير المتق والتائب يطلب رحمة الله ومغفرته من عين المنة فتجمل أن أردت أن ترفع عنك منة الله من هذا الوجه الخاص ويكفيك **كم** الامتنان بما وقفت اليه من التجميل بزيئة الله فإن ذلك إنما كان برحمة الله كما قال فيمارة من الله كنت لهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الهادي من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله وحده شعر

(حضرة التسعير شعر)

ان المسعر رتب الاقواتا فيميت أحياء يشاهد فعله ويردنا بعد اجتماع نفوسنا والله أنبتنا بأرض وجوده	ليسين الاحوال والاقواتا فينا ويحيي جوده أمواتا عند الصدور لما نرى أشناتا من جوده في كوتنا نباتا
---	--

يدعى صاحبها عبد المسعر وهي تحمى **كم** على حضرة الارزاق التي تملك ويدخلها السبع والشرافعين هذه الحضرة مقادير أثمان التي هي عوض منها ولا يعلم قدر ذلك الا الله فإنها من باب حضرة ضرب الامثال لله وقد نهينا عن ذلك فقال فلا تضربوا الله الامثال وهو يضرب الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم سعلنا فقال صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر وارجوا ان ألقى الله وليس لاحد منكم على طلبه فان الوزن بين الشيتين بالقيمة مجهول لا يتحقق تخابق الا المراضاة بين البايع والمشتري ما لم يجهل أمر السوق بالوقت والزمان وأحوال الناس في ذلك فان الاحكام والاسعاد تختلف باختلاف الاوقات لما يختلف من الاحوال بسطكان الاوقات شعر

فكل وقت له حال بعينه وليس يعرقه الاموقته	وكل حال له حكم وترتيب وليس يتفع في التسعير تهذيب
---	---

ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله هو المسعر علمنا انه شعر

يغنى ويرخص سوقه بتبدل وهو الكبير فكونه متكبرا لولم يكن هذا لكان بحكمنا ما حكمة أعنو الوجوه لعينها	فهو المسعر حكمه ما يقدر من مثل هذا فالما قام يحير وبحكمنا هذا ألا تنصروا هذا الذي جئنا به فتفكروا
--	--

فأخبر ان السنة العالم في أثمان الاشياء التي تدخل في **كم** البيع والشراء فمن سام فليعرف من يسم ولا تسم على سؤم أخيك ولا تبع على بيعه كما نهيت ان تخطب على خطبته لان الخطبة من باب الشراء والبيع لا تنهشري استقناع بعض وبيعته فلهذا لا بد من الصداق وهو القيمة والتين والعوض فالبيع والشراء معاوضة شعر

فله البيع والشراء جميعا * وبه ينطقان لوعقوله

حكم الكشف والدليل بهذا * والينا عن وسله نقلوه

ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فوق البيع بين الله وبين المؤمنين من كونهم ذوى نفس حيوانية فهي البايعة فباعته النفس الناطقة من الله وما كان لها بما لها به نعيم من مالها بعوض وهو الجنة والسوق المعتزلة فاستشهدت فأخذها المشتري الى منزله وأبقى عليها حياتها حتى يقبض عنها الذى هو الجنة فلهذا قال فى الشهداء انهم أحياء عند ربهم يرزقون فحين يبيعهم لما رأوا فيه من الربح حيث انتقلوا الى الآخرة من غير موت وقبض الحق النفس الناطقة اليه وشغلها بشهوده وما يصر فها فيه من أحكام وجوده فالإنسان المؤمن ينتعم من حيث نفسه الحيوانية بما تعطى الجنة من النعيم ويتنعم بما يرى مما صارت اليه من النعيم نفسه الناطقة التى باعها بمشاهدة سيدها فحصل للمؤمن النعيمان فان الذى باعه كان محبوبا له وما باعه الا ليصل الى هذا الخير الذى وصل اليه وكانت الخطوة له عند الله حيث باعه هذه النفس الناطقة العاقلة وسبب شرائه اياها انها كانت له بحكم الاصل بقوله ونفخت فيه من روحي فطرات الفتن والبلايا وأدعى المؤمن فيها قسما كرم الحق وتقديس ولم يجعل نفسه خصما لهذا المؤمن فان المؤمنين اخوة قتلطف له فى ان يبيعها منه وأراه العوض ولا علم له بلذة المشاهدة لانها ليست له فأجاب الى البيع فاشترها الله تعالى منه فلما حصلت بيد المشتري وحصل الثمن تصدق الحق بها عليه امتنانا لكونه حصل فى منزل لا يقتنى له الدعوى فيما لا يملك وهو الآخرة للكشف الذى يصحبها وقدم مثل هذا الذى قلناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشترى من جابر بن عبد الله بعيره فى السريثين معلوم واشترط عليه البائع جابر بن عبد الله ظهره الى المدينة فقبل الشرط المشتري فلما وصل الى المدينة ووزن له الثمن فلما قبضه وحصل عنده وأراد الانصراف أعطاه بعيره والثمن جميعا فلهذا بيع وشرط وهكذا فعل الله سواشترى من المؤمن نفسه بثمن معلوم وهو الجنة واشترط المؤمن عليه ظهره الى المدينة وهو خروجه الى الجهاد فلما حصل هناك واستشهدا قبضه الثمن ورد عليه نفسه ليكون المؤمن بجميعه متنعما بما تقبله النفس الناطقة من نعيم العلوم والمعارف وبما تقبله الحيوانية من المأكول والمشرب والملبس والمتكى والمركب وكل نعيم محسوس ففسرحت بالمكانة والمكان والمثلة والمنزل فهذا هو المال الرابع والتجارة المنجية التى لا تبور جعلها الله واياكم بمن حصل له رتبة الشهداء فى عافية وسلامة ومات موت السعداء فجاز بالابر والنور والالتذاذ بالنعيمين فى دار المقامة والسرور فانها تجارة لن تبور والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

* (حضرة القربة والقرب والاقرب شعر) *

أقرب الخلق اليه	عبد الله ان كنت تدري
انه يعلم سرى	مثل ما يعلم جهرى
لاتقرب منك انى	ولتقم فى الله عذرى
اتى عبد قريب	من وجودى مثل سمى
انه نفس عسى	كربة من ضيق صدرى

وقال أيضا رحمه الله شعر

حضرة الاقرب أعلى الحضرات	وهى بالذات لاهل العثرات
فهى قرب فيه بعد للذى	قرب فيه انه ذو عثرات

يدعى صاحبها عبد الاقرب وعبد القريب فانه عز وجل أقرب اليان من جبل الوريد وقال تعالى انى

قريب أجيب دعوة الداعي وقال اني سمع قريب ينزوله من العرش الى السماء الدنيا كما أخبر صلى الله عليه وسلم وهو أقرب فانه معنا أينما كنا فهو المسمى بالقريب الاقرب فهو أقرب الينامنا لان حبل الوريد منا والحبل الوصل فهو أقرب فانه ما كان الوصل الا به فيه نسمع ونبصر ونقوم ونقع ونشاء ونحكم وهذه الاحكام ليست لحبل الوريد فهو أقرب الينام من حبل الوريد فان غاية حبل الوريد منا الذي جال له ما للعروق من الحكم في ايام مجرى الحياة وسلك الدماء ثم انه تعالى شرع القرب اليه فينا لكوننا مخلوقين على صورته فانزلنا منزلة الامثال والمثلان ضدان والضد في غاية البعد عن بضاده مع كونه في غاية القرب للاشتراك في الصفات الذاتية النفسية فلما تحقق العبد بالتعريف الالهى هذا البعد عن الله شرع له تعالى طرق القربة اليه الى ان كان مع هذا البعد سمعه وبصره وجميع قواه بفعله ما شرع له أن يفعل فهو له وافتقاره ضد وهو بالصورة لكونه مثلاً ضد فصيح بالذلة والافتقار اضافة الفعل اليه فيما شرع له فتقرب اليه بما يناسب اليه من الفعل فقرب القرب الذي اخبر الحق انه جميع قواه واعضائه بهويته وأقرب من هذا فلا يكون فانه اثبت عين العبد باعادة الشعر عليه من قوله سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله واثبت انه ما هو هو فانه ليس هو هو الا بقواه فانها من حده الذاتي كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فالصورة والمعنى معاً له تعالى تلك الكل اذ كان عين الكل خافي الكون الا هو سبحانه وتعالى عنه في منازل اسمائه الحسنى لانه مانع عن تسبجه وتنزعه الا عنه

شعر

وله الجنة والقلب
فله الظاهر والقباب
حالة الراحة والكرب
وبها السرور فاجب
سورة العبد المقرب
والى ربك فارغب
حكمه في يتقلب
واحد ما فيه مذهب
وبه تلهو وتلعب
وبه والله تشررب
عينه فمن يقرب
وهو عين كل مطلب
قاليسه لا تشغب
وأنا قلت أكذب
الذى عندي من اشعب

فله القربة والقرب
وله ما تحسن فيه
يقلب الامر اليه
غضب الحق كروبي
فاجتهد ان كنت تبغى
فاذا فرغت فانصب
هذه آية مر في
فاذا زلت فأمره
فيه يحيى وجودى
وبه تأكل خبزي
فرما بكون عيني
والى من كان قربي
فاذا ما جئت منه
فهو الطالب حقاً
اننى اطمع فاعلم

ولما شرع الله القرب ما شرعها الا من هذه الحضرة وسبب وجود الشرع الدعوى فعمت الشريعة المدعى وغير المدعى وكل واحد يحشر يوم القيامة على نيته ويختص بنخلته وملته والقرب كلها عند العاقل العالم تعب لراحة فيها تتم الامن رزقه الله شهود العاقل ولا بد من تعب العاقل المقابل فهو وان كانت الامور ترجع الى الله تعالى فان العبد ولا بد محل ظهورها وهو الذى ترجع اليه آلامها فهو المحس لها

شعر

حضرت القرب والقرب * حضرة كلها نصب

فامور الوري بهـ	ان تأملتها نسيب
كلما قلت قد كفي	قال لا تفعل اتصب
أنت أخطأت في الذي	قلته فيه لم تصب
هكذا الامر دائما	يقتضيه حكم النسيب
فاهجر ان شئت اوفـ	له فلا بد من سـ
فمن الكد لا تـ	اذعن الشوق لم تغب
هكذا جاء في الذي	قد قرأنا من الكتب

* (حضرة العطاء والاعطاء) * شعر

عين العطاء كشف الغطاء	وفي الغطاء عين الهبات
فأنما تعالت وجلت	عن أن تجيء بالمحدثات
فما حديتي غير حروني	وما صفتاني غير سماني
فان تكن تريد انتقالي	عني فذلك عين شتاتي
وفي مقامي عين قصوري	وفي مسيري عين التفاني
فالحمد لله الذي	لم يزل يـدني بنباتي
حتى يكون فردا وحيدا	وفي ذاته وفي الكلمات
فانه اليه رجوعي	من بعد فرقتي وشتاتي
فمن يرد كوني اليه	فذلك من اجل تقاتي
ومن يرد كوني اليها	فذلك من اجل عدااتي
وان تشأ عكست مقالي	فالعيش كله في عماتي
فانه مرادى وقربى	وفيه رغبتي وحياتي
فمن يكن من اصدقائي	فانه سائر يدي وفاتي
فان فيه جمعي بربي	وبالذي له من عادات
وهو المحب سر اوجهه را	وهو الصديق لي والموات

يدعى صاحبها عبدا المعطى والعبد آخذ والعبد معطى الصدقة وهي تقع بيد الرحمن في حال العطاء فانه
آخذ فهو الآخذ كما هو المعطى وما من دابة الا هو آخذ بناصيته لانها اعطته حقيقته وقبولها التمكن
من الاخذ بناصيته اذ لا لانه عبد وكل من آخذ بناصيته فانه ذليل والكل عبدا لله تعالى فالكل
اذلاء بالذات وهو العزيز الحكيم شعر

قله الجود والكرم	والسخاء الذي يسم
وله الوهب منعهما	للذي تطلب الهمم
ليس يدري ما حكم لا	انما حكمه نعم
والوجود الذي له	عندنا كله نعم
ان بلعام عـبرة	فلاذى قاله فـتم
فانظروا في الذي بدأ	وانظروا في الذي حكم
هو قولي في حكم لا	ليس يدري ان فهم
نفـذوه مينا	وأما الورأى تـتم

لا تقل عند ما ترى
جل عن مثل ذاودا

انه جارا وظالم
فاكتب الامر يشكتم

والعطاء منه واجب ومنه امتنان فاعطاء الحق العالم الوجود امتنان واعطاء كل موجود من العالم خلقه واجب وهو قوله اعطى كل شيء خلقه يعنى في نفس الامر ثم هدى بين بالتعريف انه اعطى كل شيء خلقه والوجود والانعام والكرم الذاتي اوجب هذا العطاء عليه كما قال كتب ربكم على نفسه الرحمة فاجبها للعالم على نفسه ولكن لا كل العالم بل لعالم مخصوص وهو المنعوت في قوله تعالى انه من عمل منكم سوءا يجهالة ثم تاب من بعده واصبح وفي قوله تعالى فسا كتبها للذين يتتوبون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبون الرسول النبي الامي وما عدا هؤلاء المنعوتين فان الله يرحمهم برحمة الامتنان من غير وجود نعت وهي الرحمة التي وسعت كل شيء وفيها يطمع ابليس مع كونه يعلم انه من اهل النار الذين هم اهلها فلا يخرج منها بل الله يرحمها ويرحم من فيها بوجه دقيق لا يشعر به الاجهت ومن فيها بانعام يليق بذلك الموطن وحر اج يكون اهلها عليه بحيث انهم لو عرضت عليهم الجنة لتألموا بالنظر اليها تألم اهل الجنة لو عرض عليهم دخول النار وتحتسوا ذلك اعوذ بالله من النار وما يقرب اليها

شعر

لهم رحمة فيهم — انعم ولذات
لمزج لهم فيه سرور ووجنات
وبالقتر اعطاء قد اعطتهم الذات
ورحمته عت وبالحلق تقنات

وكل مكان فيه اهل يخصه
وان كان مكرورها يعود محبا
لجنة اهل النار بالنار عينها
فان اسمه الرحمن في عرشه استوى

من هذه الحصرة اوجد العالم وارسل الشرائع لما تنضمه من المصالح وهي الخير المحض بما فيها من الامور المؤلمة المنازعة لما يتعلق به الاغراض النفيسة التي خلقها الله بالرحمة خلق الادوية الكريمة للعلل البغيضة للمزاج الخاص فالرحمة التي بالقوة في زمان استعمل الدواء وبالفعل في زمان وجود العافية مما كان يألم منه فاقدتها وهذا كله عطاء الهى كالاغدة هؤلاء اصحاب الجنة هؤلاء اصحاب النار من عطاء ربك فمع الجميع مع اختلاف الذوق وما كان عطاء ربك محظورا رأى ممنوعا فمع العطاء الكل فعلم ان عطاءه غير الرحمة التي سبقت فوسعت كل شيء من مكروه وغيره وغضب وغيره خافي العالم عين قائمة ولا حال الاورحة الله تشعله وتحيط به وهي محل له ولا ظهور له الا في باب الرحمة استوى على عرشه وما انقسمت الكلمة الامن دون العرش الى الكرسي فاحتته فانه موضع القدمين وليس سوى انقسام الكلمة فظهر الامر والخلق والنهي والامر والطاعة والمعصية والجنة والنار كل ذلك عن أصل واحد وهي الرحمة التي هي صفة الرحمن شعر

وما لنا نعيم الا بنعمة
نجدول فيه حتى نخطى بخطوته

فبا استوى علينا البرحمته
منذ اتنا عريض في حصر قمضته

ولما كانت اليد لها العطاء ولها القبض فبا اليد قبض علينا فنحن في قبضته واليد محل العطاء والجلود فنحن في محل العطاء لاننا في قبضته

شعر

ولا كان الجنان ولا الجحيم
بأهلها ما يقوم بهم مقبم
يعترف انه البر الرحيم

فلولا الحصر ما وجد النعيم
وفي الدارين انعام لرحي
وقول الله اصدق كل قيل

فالتكوين دائم فالعطاء دائم فهي حصرة لا يحصرها عدد ولا أمد يقطعها تجرى الى غير اجل من

حيث ذاتها وان كان فيها آجال معينة فما تخرج منها فاجالها فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والمجد لله وحده

(حضرة الشفاء) شعر

ان الشفاء ازالة الالام هذه هو الحق الذي قلنا به والشرع يعضده لذا جئنا به	تعبه الارواح والاجسام دلت عليه السادة الاعلام وكذلك الالباب والاحلام
اني عليل وليس شخص يخبرني اني سعيد وعين الله تحفظني اني وقيت له بعونه زمنا الحق يثبتني في كل طائفة لكل شخص من القرآن سوره	عنه تعالى بنا انه الشافي ولست ادري بها في عين اتلافي وما يعترفني يأتي الوافي حبا ويظهر لي في صورة النافي وسورتي عند ما اتلو لا يلاف

وأيا

يدعي صاحبها عبد الشافي يقول الله عن خليله ابراهيم عليه السلام انه قال واذا مرضت فهو يشفيني قال الشافي مزيل الامراض ومعطى الاعراض فان الامراض انما تظهر اعيانها لعدم ما تطلبه الاعراض فلورزال العرض لزال الطلب فكان يزول المرض بحضرة الشفاء هي التي تسبب اصحاب الاعراض اغراضهم ولا بد من الغرض فان حيل بين من قام به العرض وما تعلق به كان المرض فان نال ما تعلق به فهو الشفاء له من ذلك المرض والمنيل هو الشافي وكنهه انما يطلب الآلام أي اءورام مؤلمة ليزيل بها الآلام هي عنده اكبر منها واشد فتكون عليه ما هو دونها وتلك الآلام المطلوبة له هي في حقه شفاء وعافية لازالة هذه الآلام الشديدة فما تطلب هذه الآلام لكونها آلاما فان الآلام غير مطلوب لنفسه وانما تطلبه لازالة ما هو اشتد منه في نوعه ومهما وجد وجد الآلام المؤلم ولو كان قرصة برغوث لكان الحكم له في وقت وجوده ويريد المبتلي به ازالته بلا شك فما تطلبه اذا تطلبه الاباء توهم المتعلق بازالة هذا الاشتد اذا حصل وذهب الاشتد كان ذلك الآلام المطلوب شديدا في حقه يطلب زواله بعافية او مزيل لآلام فيه وورد في الخبر اذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك وما ثم شفاء الا شفاؤك فان الشفاء لا شفاء الا شفاؤك فدخل الاحتمال لما جعل الله أن نصل على محمد صلى الله عليه وسلم كما صلى على ابراهيم لانه جاء بامر محتمل فأزال هذا الاحتمال ابراهيم عليه السلام وقد أمر ان يبين للناس ما نزل اليهم لان الله ما نزل ما نزل الا هدى أي بيانا ورحمة بما يحصل لهم من العلم من ذلك البيان فقال الخليل فهو يشفين فنص على الشافي وما ذكر شفاء لغيره وقال النبي صلى الله عليه وسلم في دعائه لا شفاء الا شفاؤك فدخل الاحتمال لما جعل الله في الادوية من الشفاء وازالة الامراض فيحتمل أن يريد محمد صلى الله عليه وسلم إن كل مزيل لمرض انما هو شفاء الله الذي اودعه في ذلك المزيل فاثبت الاسباب وردها كلها الى الله وهذا كان غرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مع تقرير الاسباب لان العالم ما يعرفون شفاء الله من غير سبب مع اعتقادهم ان الشافي هو الله ويحتمل لفظ النبي صلى الله عليه وسلم اثبات اشفية لكن لا تقوم في الفعل قيام شفاء الله فقال لا شفاء الا شفاؤك والاول في التأويل اولى بمنصب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل الاحتمال كان البيان من هذا الوجه في خبر ابراهيم الخليل عليه السلام فقيل لنا قولوا في الصلاة على محمد كما صليت على ابراهيم والصلاة من الله الرحمة والشفاء من الرحمة وقد اقتضى مقام النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين اثبات الاشفية التي تكون عند استعمال اسماها انما شفاء الله اذ لا يمكن رفع الاسباب من العالم عادة وقد ورد ان الله ما خلق داء

الاول خلق له دواء فاد الله أن يعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما اعطاه ابراهيم خليفه مع ما عتده مما ليس
عند غيره هذا أبو بكر وهو حسنة من حسنات رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطيب امرضني
والخليل يقول واذا مرضت فهو يشفين فانظر ما بين القولين تجد قول أبي بكر راحق وانظر ما بين
الاديين تجد الخليل عليه السلام اكثر اديان آداب النبوة لا يلحقها ادب كما قال معلم موسى عليه
السلام فاردت أن اعينها واراد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا فهذا لسان ابراهيم صلى الله عليه وسلم
وكل وقت له حال ينطقه وكل حال له معنى يحققه فقول ابراهيم عليه السلام واذا مرضت نهاية وقوله
يشفي بديهة وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا شفاء الا شفاؤك لنهاية النهاية فهي اتم والاثيان بالامر من
اولى واعلم تجمع الامر من محمد صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه كما صليت على ابراهيم الذي امرنا الله
أن نتبع ملته لتقدمه فيه لانه احق بهما من محمد صلى الله عليه وسلم فلزمان حكم في التقدم لافى المرتبة
كان خلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان من حكمة الله تعالى انه اعطاها أبا بكر
ثم عمر ثم عثمان ثم عليا بسبب اعمارهم وكل لها أهل في وقت اهلية الذي قبله ولا بد من ولاية كل
واحد منهم وخلف المتأخر لو تقدم لا بد منه حتى يلى من لا بد له عند الله في سابق علمه من الولاية فرتب
الله الخلافة ترتيب الزمان لا عار حتى لا يقع خلع مع الاستحقاق في كل واحد من المتقدم
ومتأخر وما علم الصحابة ذلك الا بالموت ومع هذا البيان الالهى فحق أهل الاهواء في خوضهم يلعبون
مع ابانة الصبح لذى عينين بلسان وشفتين نسال الله العصمة من الاهواء وهذه كلها شفعية الهية تزيل
من المستعمل لها امراض التعصب وحية الجاهلية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الافراد) * شعر

تفردت بالقرود في ذنباقي	وانى يتليني — مفرد
ومالى سبيل الى غايي	وانى الى غايي اوحده
ورثت من اشيا خنا كل ما	يورثني الجحد والسود
وانى اذا كتبه لم أكن	وانى أنا ذلك الا وحده
وهذا الذى قلت — انه	عن الله سبحانه اسند

يدعى صاحبها عبد الفرد وعبد الوتر وعبد الاحد وامثال ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله وتر يحب الوتر واوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة وثلاث وبالحمس وبالسبع وبالتسع
وباحدى عشر وكل فرد وتر بالغاما بالغ وكل مشفع وترا احد وكل موثر شفعوا وتر وفرد واحد ويسمى
وترا لانه طالب ثاره من الاحد الذى شفع فرديته فان الحكم للاحد في شفع الفرد ايس للفرد ولا للوتر
فما الفردية الاحد طلب الفرد ثاره من الاحد بالوتر فان الوتر في اللسان بلحنهم هو الدخل وهو طلب
الشار وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الذى تفوته صلاة العصر في الجماعة كاعما وترأه وماله
كان صلاة الجماعة في العصر طلبت ثاره من المصل فدمع تمكنه من الجماعة واذا وتر بواحدة
سميت البتيرا لان من شأن الوتر على حكم الاصل أن يتقدمه الشفع فاذا وتر بواحدة لم يتقدمها
شفع كانت بتيرا على التصغير والابتير هو الذى لا عقب له وهذه البتيرا ما هي بتيرا لكونها لا عقب لها
وانما هي بتيرا لكونها ليست منتجة ولا تجت قلها منزلة لم يلد ولم يولد فاذا تقدمها الشفع لم تكن بتيرا
لانها ما ظهرت الا عن شفع ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم من شفعه الا في وتر ذلك
الشفع فصوله بالشفع ليعلم انه منه هذا كله ليميز من الاحد فان الاحد لا يدخله اشتراك ولا يكون نتيجة
عن شفع أصلا وان كان عن شفع فليس بواحد وانما هو ثلاثة او خمسة فافوق ذلك وتقول في سادس
الجمعة انه واحد لانه ليس بسادس ستة فقد تميز عن الشفع بما هو منفصل وليس الا الاحد بخلاف

الفرد والوتر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة فان الله وتر يحب الوتر فاوتر انت تسعين بالتسعة واستثنى الواحد من المائة ولم يقل مائة الا وترا او فردا لان الاشتراك يكون في الفردية والوترية وليس في الاحدية اشتراك ولو قالها هنتا لعلم بذكر المائة وذكر التسعة وتسعين انه اراد الواحد فلو لا قرائن الاحوال ما كان يعرف انه ازاد الواحد للاشتراك الذي في الافراد والاوراق فان الواحد بعين اسمه فقوة الاحديت لسواء واحدة الكثيرة ابداء انما هي فردا ووتر لا يصح أن تكون واحدا وسواء كانت الكثيرة شفعا او وترا وانما احب الله الوتر لانه طاب النار والله يقول ان تنصروا الله ينصركم والله سبحانه قد نوزع في احديته بالالوهية فلما نوزع في الوهية جاء بالوتر أي بطب النار لينفي المنازع وينفرد الحق بالاحدية احدية الذات لا احدية الكثيرة التي هي احدية الاسماء فان احدية الاسماء شفع الواحد لان الله كان من حيث ذاته ولا شيء معه فاشفع احديته الاحدية الخلق فظهر اشفع له

شعر

فاني الكون الا الشفع فانظر فمن فهم الذي قد قلت فيه لهذا الحق بعد الاخذ فيه بدار النار لم يخرج منه فكن فردا وكن وترا تكن به تحمز بالوتر ان فـ كـرت فيه ولا تنظر الى الاحد المعلى اذ قال الاله لـ كل شيء وما كان الذي قد كان منه	فان الرب بالربوب كانا اهان شريكك والشرك هانا يورثه برجة — جنانا واعطاه بها النعمى امتنانا ولانك واحدا فيه عيانا وبالفرد المـ كـانة والمكانا فاني الكون من عين سوانا يريد وجوده ان كن فكانا سواء فمن رآه فقد رآنا
--	--

شعر

* (حضره الرفق والمراعاة) *

ان الرفيق هو الذي يسترق فاذا نطق عن الاله مترجما	وهو الامام العالم المتحقق القي على الاسماع ما يتحقق
وايضا اذا كان الرفيق هو الرفيق تفرز بالسبق والتحقيق فيه لقد دقت اشارات المعاني وجأت ان تنال بكل فكر وقلت اصاحبي مهلا فاني	فلا تنجح الى غير الرفيق يبينه له معنى الطريق الى قلبي بعناها الدقيق لان مجيئها لمع البروق ساء شهد حالها عند الشروق

يدعى صاحبها عبد الرفيق وهو اخو صاحب في الدلالة وما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الموت ما قال ولا سمع منه الا الرفيق الاعلى فانه كان يرافقه في الدنيا وعلم منه تعالى انه يريد بطولوع الفجر الرجوع الى عرشه من السماء الدنيا التي نزل اليها في ليل نشأته الطبيعية فلم يرتد صلى الله عليه وسلم مفارقة رفيقة فاتقل لا تنقله ورحل رحلته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الرفيق ولم يقل غير ذلك لان الانسان خلق في محل الحاجة والعجز فهو يطلب من يرتفق به فلما وجد الحق نعم الرفيق وعلم ان الارتفاق به على الحقيقة هو الارتفاق الموجود في العالم وان اضيف الى غيره فلهل الذي اضافه فطلب الرفيق الذي يده جميع الارفاق فلم يطلب اثرا بعد عين وهكذا حال كل من احب لقاء الله اذ لم تكن له درجة مشاهدة الرفيق وهو في قوله تعالى وهو معكم انما كنتم فهو رفيقنا تعالى في كل وجهة نكون فيها غير انما نجينا فسمى انفسنا نحن هذا الوجود الحسي بالموت لقاء الله وما هو لقاء

وانما

وانما هو شم ود الرفيق الذي أخذ الله بابصارنا عنه فقال من احب لقاء الله احب لقاء الله لقاءه
فلقاءه بالكرامة والبشرى وبالرضى * وبأهل ومرحب ضاق عن سعة الفضاء
فلم يعرفه المحبوب رفيقا حتى اقبله فاذا اقبله عرفه وهو قوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون
فاسحقى منه المؤمنون لما علموا به من المخالفة لاوامره تعالى وخاف منه المجرمون فلقوه على كره
فكره الله لقاءهم ومع هذه الكرامة فلا بد من اللقاء الجزاء ما كان وما كان الانس
والرحمة واشواهم ما في الرفيق والمرافقة لذلك اختص النبوة باسم الرفيق فتقول فلان رفيق فلان
لانه يغضب لرفيقه وينصره ولا يخذله وينصره الحق ولا يخذله فانه من شرط النبوة انه لا يكذب فيعتقد
النسبوى بالحق في اظهار الصدق وايس ذلك لغير هذه الطائفة واذا لم يكن على مكارم هذه الاخلاق
خاع عنه قص النبوة وهو قيص نقي سابغ فمن دنسه او قلصه عاد ذلك عليه وخلع عنه قيصها
فلا يلبيه الا أهلها

*(حضرة البعث) شعر

حضرة البعث حضرة الارسل كلما قلت قد اتاني رسول تهت بحبابه وقلت انيسى	فلها الصدق وهو من احوالى منه يسقى دون الانام سؤالى أنت والله ان خطرت ييالى
اتى بعثت الى المحبوب في السحر وقلت ان كنت تدري ما اقوم به لما شهدتك يا من لا شـيـه له فالكشف نبي عن اسرار موجد ان البصائر اغتنى حقائقها	بما اتيت به من صادق الخبر من شاهد الحب فلتنفض على اثرى لا فرق عندي بين الستر والنظر بما يشاهده في الشمس والقمر عما يشاهد رب الكشف بالصر

يدعى صاحبها عبد الباعث قال تعالى هو الذي بعث في الامم رسولا منهم وقال وان الله يبعث من
في القبور وقال وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا وقال يوم يبعثهم الله جميعا فمن هذه الحضرة بعث
الرسول وانزل الكتب وحشر الناس بعد ان نشرهم ثم يبعث بهم من هذه الحضرة الى منازلهم ويعمرونها
من الجنة ونار كل يشا كذا عمله فيبعثهم ويبعث اليهم فاليه لا ينقطع في الدنيا والاخرة والبرزخ
غير ان الرسل عرفوا لا تسمى الا بين الملوك لا بين الملوك والرعايا وانما تختاطب الرؤسا والعرفا فالارسل
من الله انما ارسلهم من كونه ملكا الى النفوس الناطقة من عباده لكونهم مدبرين مدائن هياكلهم
ورعاياهم جوارحهم الظاهرة وقواهم الباطنة فاستجيب رسالته من الملك الابسان من ارسل اليهم قال
تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليسين لهم فيبعث الله رسوله الى هذه النفوس الناطقة وهي
التي تنفذ في الجوارح ما تنفذ من طاعة ما امرها به الرسول في رسالته او مخالفة له وما قبول الرسالة
والاقبال على الرسول والتخني به او الالهانة والرد بحسب ما اعطاها الله من الاستعداد من توفيق
او خذلان فجعل النفوس ملوكا على ابدانها واتاهما لم يؤت احد من العالمين وهو طاعة رعاياها لها
فالجوارح والقوى لا تصي لها امر اوجه من الوجوه وسائر الملوك الذين رعاياهم غير متصلين بهم قد
يعصون اوامرهم ولو كرههم كما ان من هؤلاء الملوك قد يعصى ما امره به الملك الحق سبحانه وتعالى على لسان
رسوله اليهم وقد يطيع فتوجيه الرسل وبعث الله بها اليهم اثبت لهم كونهم ملوكا فلما انزلهم منزلته في الملك
علمنا انه لولا ما تم مقتضيه ما كان هذا فاذا المناسبة في أصل الخلقة وهي قوله تعالى ونفخت فيه
من روحي فهو اولاد وملكو جعله خليفة عنه فمنهم من خرج عليه كفرعون وامشاله ومنهم من لم يخرج
عليه فما كانت الرسل الا الى ولاته ثم ان هؤلاء الملوك النواب وجهوا ايضا منهم اليه تعالى ارسالهم

يطلبون منه ما يؤيدهم به في تدبير ما ولا هم عليه فصار الملك ملك الملك لهذا السبب فنه اليهم ومنهم اليه
فما وجه ولا بعث ارساله الا اليه وما قيل الارسال الا منه فانهم من روحه وجدوا ومن عين كونه كانوا
وهنا امور واسرار اعنى في خروجهم عليه كما يخرج الولد على والده والعبد على سيده اذا ملكه رزقا يسمى
في هلاكه مع احسانه اليه ويباع على قتله لينفرد هو بالملك وهذا واقع في رد الافعال اليهم وليست
في الواقع اذ الى الله تعالى وغاية الموقف منهم الاشتراك في الامر وهو الشرك الخفي فشرع لهم سبحانه
لا حول ولا قوة الا بالله رحمة بهم وقوله وايال نستعين وقنع منهم بذلك من كونه حكما ولما علم ان مثل
هذا الشرك يشع منهم والدعوى امرهم بالاستعانة بالله تقرير الدعواهم حتى يكون ذلك عن امره
وامثالنا يقول مثل هذا كله تعبدوا وتأثرا عليه بخلاف من لا يعلم وما قرر الحق لعباده هذا الاغرة
فيخذون ذلك عبادة ويقولون اذ ارجعوا اليه وكان الملك لله الواحد القهار في موطن الجمع وسئلوا
عن مثل هذا الشرك الخفي آنت امرتنا بالاستعانة بك فآنت قررت لنا ان لنا قوة تنفرد بها وان كان
اصلها منك والله ما لها النفوذ الا بمعاونتك فطلبنا القوة منك فانك ذو القوة المتين فصدة قههم الله
في كونهم جعلوا القوة منه التي فيهم وانهم رأوا فيها القصور والخاصية المحل فالحال تنفوذ الاقتدار
الالهى الا بمساعدة الاقتدار الالهى فان العجز والجن والجن في الخلق ذاتي لازم في جبلته وأصل
خلقته ان الانسان خلق هلوعا اذ اسم الشرح جروعا واذا مسمه الخير منوعا فاذا تـ كـ رتم وتشجع
فبضرب من المكانة والاكتساب والتخلق باخلاق الله حيث كان في ذاته روح منه فاثرت البقعة
كما تؤثر البقعة في الماء بما يوجد فيه من الملوحة والمرارة وغير ذلك من المطاعم والماء من حيث هو
على صفة واحدة من طيب الطعم فانظر الى ما اثر فيه البقعة كـ بذلك هي الارواح المنفوخة
في الاجسام من أصل مقدس نقي فان كان المحل طيب المزاج زاد الروح طيبا وان كان غير طيب خبثه
وصيره بجحكم مزاجه فرسل الله الذين هم خاضاؤه اطهر الناس محلا ففهم المعصومون فخارادوا الطيب
الاطيبا وما عداهم من الخلفاء منهم من يلحق بهم وهم الورثة في الحال والفعل والقول ومنهم من يختل
بعض اختلال وهم العصاة ومنهم من يكتم منه ذلك الاختلال وهم المنافقون ومنهم المتنازع والمحارب
وهم الكفار والمشركون فبعث الله اليهم الرسل ليعذروا من نفوسهم اذا عاقبهم بخروجهم عليه
واستنادهم الى غيره الذي اقاموه الها ففهم من انفسهم وكذبوا عليهم في جعلهم اياه آلهة والا له لا يكون
بالجعل ولكن ما جعلهم على ذلك الا أصل صحيح وهو انهم رأوا اختلاف المقالات في الله مع الاجماع على
احديته وانه واحد لا اله الا هو ثم اختلفوا فيها وهذا الآله فقال كل صاحب نظر بما ادا له نظره
فتقرر عنده ان الآله هو الذي له هذا الحكم وما علم ان ذلك عين جعله فباعبدا الا اله خلقه في نفسه
باعتقاده سماه اعتقادا فلا بد ان يكون في نفسه واختلفوا في ذلك اختلافا كثيرا واشي الواحد
لا يختلف في نفسه فلا بد ان يكون هو في نفسه جاعلى احدى هذه المقالات او خارجا عنها كلها
ولما كان الامر بهذه المثابة اثر وهان عليهم اتخاذ الاجبار والاشجار والكواكب والحيوانات
وامثال ذلك من المخلوقات آلهة كل طائفة بما غلب عليها كما فعل أهل المقالات في الله سواء فن هذا
الاصل كان المدد لهم وهم لا يشعرون فما ترى أحدا يعبد الها غير مجعول فيخلق الانسان في نفسه
ما يعبد وما يحكم عليه والله هو الحاسم لا ينضبط للعقل ولا ينحكم له بل له الامر في خلقه من قبل
ومن بعد لا اله الا هو آله كل شئ ومليك وهذا كله من الاسم الباعث فهو الذي بعث الى بواطنهم رسل
الافكار بما نطقوا به واعتقدوه في الله كما انه بعث الى نطواهم الرسل المعروفين بالانبياء والنسوة
والرسالة فالعاقل من ترك ما عنده في الله تعالى لما جاؤ به من عند الله في الله فان وافقوا ما جاءت به
رسل الافكار الى بواطنهم كان وشكروا الله على الموافقة وان ظهر الخلف فعليك باتباع رسول الظاهر
وايالك وغاثة رسل الباطن تسعد ان شاء الله وهذه نصيحة منى الى كل قابل ذى عقل سليم وقول رب

قدنى علما واهقه يقول الحق وهو يهدى السبيل والحمد لله وحده

* (حضرة الاسم الحق) * شعر

الحق بالحق اقبه وانبته لولا الوجود ولولا ستر حكمته ان الامور التي بها يقيدنى ان الذى قد افضى الى مرجعه والله لو علمت نفسى بن كلفت	فالحق ما بين اثبات واعداء ما كان يعبد فى العزى وفى اللات بها يستر حتى فى الحال والا تى لما لديه من امراض وآفات ما كنت افرح بالقانى اذا باقى
---	---

يدعى صاحبها عبد الحق قال تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال وليس الا الخلق والضلال الخيرة وبان الخلق
ظهر حكم الضلال شعر

فعبين وجود الحق نور محقق * وعين وجود الخلق ظل له تبع

فالخلق عين الوجود والخلق قديمه بالاطلاق فالخلق قديم مقيد فلا حكم الا له وبه والحق الحاكم ولا يحكم
الا بالحق فحق الحق عين الخلق فالى تصرفون والامر كما قلنا وما سعى خلقا الا بما يخلق منه فالخلق جديد
وفيه حقيقة اختلاف لانك تنظر اليه من وجه فتقول هو حق وتنظر اليه من وجه فتقول هو خلق وهو
فى نفسه لاحق ولا غير حق فالخلق الحق عليه والخلق كانه اختلاف فقلب عليه هذا الحكم فسمى خلقا
وانقرد الحق باسم الحق اذ كان له وجوب الوجود بنفسه وكان للخلق وجوب الوجود به لا اقول بغيره
فان الغير ما له عين وان كان له حكم كالنسب لا عين لها ولها الحكم فبالحق خلق السماء والارض وبالخلق
انزل القرآن وبالخلق نزل والحق نزل فى الخلق تاخر الخلق لانه ليل سلخ منه النهار فاذا هم مظلون حيارى
تاييرون ما لهم نور يمدون به كما جعل الله التجوم لمن يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر وهو نظر العامة
والخواص فى ظلمات لا يسمرون صم بكم عى فهم لا يعقلون تارة يقولون نحن نحن وهو هو وتارة
يقولون هو نحن ونحن هو وتارة يقولون لا نحن نحن مخلصون ولا هو هو مخلص ثم صدق الله هو لا
الخواص فى حيرتهم بقوله لاخص خلقه علما ومعرفة وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فننى
عين ما اثبت فما اثبت وما نطقى قايين العامة من هذا الخطاب قاله لم بالله حيرة والعلم بالخلق حيرة وقد جبر
النظر فى ذاته واطلقه فى خلقه قاله اداة فى النظر فى الخلق لانه الهادى وقد هدى والعمى فى النظر
فى الحق فانه قد ججزه وجهه سبيل الردى وهذا خطاب خاطب به العقلاء ما خاطب به اهل الجمع
والوجود فما نظر قط اهل الخصوص فى اكتساب علم به ولا بعلم وانما جعل لهم ان يميؤا بحالهم
ويعلموا وتلوهم حتى يأتى الله بالفتح او امر من عنده بالفتح فيصعوا على ما اسروا فى انفسهم نادى
لانهم عايىوا واصلوا اليه بالفتح الالهى فاذا الامر عين ما انفصلوا عنه فازادهم الايمان بالخير وتسليما
لحكمها ومن هذه الحضرة اثبت ان الباطل شئ قد ف بالحق عليه قدمته فاذا الباطل زاهق ولا يزهى
الا ماله عين او ما تخيل ان له عينا فلا يذله من رتبة وجودية شيئا لا كانت او غير خيال قد اعتق بها
على كل حال ثم انه من اعظم الخيرة فى الحق ان الحق له الوجود الصرف فله الثبوت وصورة التجلى
حق بلا شك شعر

وما له ثابت وما له باق ما لكن لها اللقاء فما لها شقاء

ما من صورة يعلى فيها الا ذهب ما لها رجوع ولا تكرار وليس الزهوق سوى عين الذهاب قايين
تذهبون فهل فى الحق باطل وما هو الباطل وما اذهب الصورة الا قدف الصورة الاخرى وهى تذهب
ذهاب اختتامهى من حيث ورودها حق ومن حيث زهوقها باطل فهى الدامغة المدموغة فصدق
من تقي رؤية الحق فان الحق لا يذهب فانه ان كانت الصور صورنا غار آينا الا انفسنا ونحن ليس

سأطّل وقد زهقنا بنافس الحق لان الله بنا قذف علينا فخافنا علينا الامنا قاله بالحق قاذف والعبد
للحكم الا لهي واقف شعر

قال عيسى مني ومنه من ذا الذي منه يحيي ومنه هو مني يحيي قد حرت فيه وفيما لا تدعى فيه دعوى اصبحت لله قوتا فالا مردور وهذا	لها البقاء والتبوت او من هو منه يموت او منه هو مني يموت فنحن خرس صموت فانه ما يهوت وانه لي قسوت على به ما بقيت
---	--

فلا تعتمد على من له الزهوق فانه ما يحصل بيدك منه شيء ولا تعتمد الا عليك فان مرجعك اليك والى الله
ترجعون كما ترجع الامور فنحن اهلنا قال من رجال الله انا الله فاعذروه فان الانسان بحكم
ما تجلي له ما هو بحكم عينه وما تجلي له غير عينه فلم واستسلم فالا امر كما شرحتة وعلى الله قصد السبيل
ومنها جاثرو لو شاء لهدىكم اجعين

* (حضرة الوكيلة) شعر

وكيلي من يقول انا الوكيل فلواني اشاهده بقاي ولكنني اشاهده بعيني	ويذري اني عنه اقول لما كان الطلوع ولا افول لذا وقع التحير والذهول
---	---

يدعى صاحبها عبد الوكيل بهذا الاسم الالهى ثبت الملك والمالك للخلق فانما ما وكلناه الا في التصرف
في امورنا فيما هولنا العلمنا بكمال علمه فينا فانه يعلم منا ما لا نعلمه من تدبيره وما اعطاه العلمنا سوآنا
في حال ثبوتنا فنحن العالمون بالماهولون وهو العليم الذي لا يجهل ولهذا هو الحليم الذي لا يجهل فيهم
ولا يهمل ومن يجهل وهو يعلم منا اننا نجهل وما نجهل وانما هو اتها مدة الاجل فالاجل منه قصير
المدة ومنه طويلها فكل يجري الى اجل مسمى الى ما لا يتناهى جريانا دائما لا ينتهي فالحق كل يوم
في شان ونحن في خلق جديد بين وجود وانقضاء فاحوال تتجدد على عين لا تتعدى احكام لا تتقد وهي
كلمات الله وخلقته ولا تبدل لكلمات الله فلا تبدل خلق الله وانما التبديل لله فخص كلماته وخلقته
فهذا الوكيل الحق قد اعلمنا بتصرفه فينا انه ما زاد شيئا على ما اعطيناه منا لان الوكيل بحكم موكله
فلا يتصرف الا فيما اذن له فلا وكيلا لجة البالغة فانه لا يزيد على الحد المقوض اليه وما ثم ما يقبل
الزيادة فان قلت للوكيل لم فعلت كذا كشف لك عنك فرأيت انك جعلته ان يفعل ما اتكرت عليه
فعله وكشف لك عن انكارك فلا بد لك من الانكار عليه فعذر لك وعذرتك شعر

فلا تلم وكيلا ولم موكله ولا تلم ايضا فالعين مجله بعلم ذا الهى على فضله ولذا	فانما وجودى به ونحن له وكليلا الى فالكون فضله كان علم ما عيني يوكله
---	---

من يطع الرسول فقد اطاع الله لان الله وكله على عباده فامر ونهى وتصرف بما اراد الله الذي وكله
و نحن وكلناه تعالى عن امره وتخصيصه فامرهم قوله فاتخذوه وكيلا وتخصيصه ان لا يتخذوا من دوني
وكيلا فالرسول وكيلا والوكيل وهو من جملة من وكل الحق عن امره تعالى فهو منا وهو
الوكيل من الوكيل علينا فوجب على الموكل طاعة الوكيل فانه ما اطاع الانفسه فانه ما تصرف فيه

الايه كما قرناه فرتبة الوكالة رتبة الهية مرت في الكون سريان الحياة فكما انه ما في الكون الاحياء
فما في الكون الاوكيل موكل فن لم يوكل الحق بلفظه وكله الحال منه وتقوم الحجة عليه وان
وكله بلفظه فالحجة ايضا عليه لان الوكيل ما تصرف في غير ما قوض اليه موكله وجعل له أن يوكل
من شاء فوكل الرسل في التبليغ عنه الى الموكلين انه من المصالح التي رأينا لكم أن تفعلوا كذا وتنتهوا
عن كذا فان ذلكم لكم فيه السعادة والفوز من العطب فن تصرف من الموكلين عن امر وكيل
الوكيل فقد سعد ونجا وحاز الخير بكتايديه وملاهما خيرا يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
اذا دعاكم لما يحبيكم فلا تهملوا وكلا ولا تتخذوا الى تجريحه سبيلا وقفوا عند حده وادفوا له
بعهده وهذه حضرة التسليم والتفويض وأنت الجناح المهيض فانه خلقتك على صورته ثم كسر لك بها
شرع لك فصرت مأمورا مهيأ ثم جبر لك من هذا الكسر بما سبب عنك بقوله والله خلقتكم وما تعملون
ثم كسر لك بالجزاء لانه ما عمل معك الا ما علم وما علم الا منك وليس المهيض سوى هذا فانه المكسور بعد
جبر والجبر لا يرذ الا على كسر فالاصل عدم الكسر وهو الصحة وليست الا الصورة فاعلم ما نهيتك عليه
واسئل به خيرا فلا علم الا عن ذوق

لا يعرف الشوق الا من يكايده * ولا الصابة الا من يعاينها

*(حضرة القوة) * شعر

اذا كان القوى يشتركني	فأست ابا لي من ضعف يكون
اذا عسرت على امور كوني	فن تيسيره ابدان تون
أنا العبد المطاع بكل وجه	اذا ما شئت وأنا الموكين
واني واحد فدرت به	واني عنده الروح الامين
أبانت لي مشيئته تعالى	مشيئاتي والقي لي ماتين

هذه الحضرة بمنزلة يدعي صاحبها عبد القوى وصف نفسه تعالى بأنه ذو القوة وهذا فيه اجمال فانه
اسم جبري أي صاحب القوة أي قوة القوة التي فينا ونجدها من نفوسنا كما نجد الضعف وهي قوة
مجمولة لانه قال خلقتكم من ضعف وما خلقنا الا منه كما سخر لنا ما في السموات وما في الارض جميعا منه
فما نشأ العالم الا منه وعليه ان فهمت ثم جعل من بعد ضعف قوة لما تقاد من حال الطولية الى حال
الشباب ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة رجوعا الى الاصل فسمى هرما والشيب للشيخوخة فهل هو
الضعف الاول الذي خلقنا منه قايين القوة هنالك المديرا الاول هو المديرا الاخر وهو الاول والاخر
والوسط محل الدعوى الواقعة منه في الظاهر والباطن الا من وفقه الله للنظر في اول نشأته ورجوعه
اليها وما وجد للقوة ذكر في الاول ولا في الاخر فقرأنا أن تنظر في معنى هذا الضعف الذي
خلقنا منه فوجدناه عدم الاستقلال بالايجاد ان لم تكن من الاعانة بالقبول لاجل الامكان فان
الحال غير قابل للتكوين ولما كانت الاعانة بالقبول والاستعداد علما ان الاقتدار غير مستبد وليس
الضعف هنا سوى عدم هذا الاستعداد فنشرع لنا ما هو شرع له أن نستعين به في الاقتدار كما استعان
ينا في القبول منا لتعلم ان الضعف ليس الا هذا ثم جعل لنا قوة غير مستقلة فالقوة على الحقيقة ما يظهر
لها عين الا بالجموع فهو ذو القوة لانه الواجب الوجود لنفسه ونحن الواجبون به لا بانفسنا فهو وان
خلقنا من ضعف فانه جعل فينا قوة لولاها ما كلفنا بالعمل والتركة لان التركة منع النفس من التصرف
في هواها وبهذا اعت القوة العمل والتركة شعر

فمن فيها على السواء	بلا افتراء ولا امراء
لكنه الاصل في وجودي	وماله فيسه من بقاء

لانه بالشؤون يفنى * فهو على منهج القضاء

ولما جعل الله الشبب نوراً بالقوة هنا وبالفعل في الآخرة قرن الشبب بالضعف الذي رجعنا اليه
ليرى بذلك النور الشببي ان ذلك الضعف ما هو ضعف ثان من اجل ما هو نكرة كما قال ان مع العسر
يسرا يعنى يسرا آخر فرجعنا الى الضعف الاول على عين الطريق الذي منه خرجنا الاتراء سبحانه
يقول اخر جكم من بطون اتهامكم لا تعلمون شيئا وقال ومنكم من يرد فوصفنا بان اردوه والرجوع الى
الضعف الاول الى اردل العمر وارذل العمر ما لا يحصل لتأنيه علم ولذا قال لنكى لا يعلم من بعد علم شيئاً
فاما أن يكون منع الزيادة واما أن يكون قد اتصف بعدم العلم في حال الهرم لشغله بما هو عليه من
الضعف المفرط فان الدنيا بالانسان حامل والهرم شهر ولا دتها فتقذفه من بطنها الى البرزخ وهو المنزل
الاول من منازل الآخرة فيترى كما يترى المولود الى يوم البعث وهو حد الاربعين حد الزمان الذي
تبعت فيه الرسل الذين هم اكمل العالم علماً بالامور الالهية فيحوزون القوة في دار الكرامة لا ضعف
يعتبرها فيستكون عنهم حسا ما يتكون هنا في خيالهم معنى مثل ما قد يكون هنا في متعلق خاص حسا بحاله
قدرة عليه كن يريد ان يقوم فيقوم ويريد ان يكتب فيكتب وامام لا قدرة له ولا قوة له عليه ان يكون منه
في الحس فانه يقوى على ايجاده هنا خيالاً في نفسه فقط وذلك عينه يكون له في الآخرة حسا محسوسا
وان كان في قضية العقل محالاً استحالة وجوده في الخيال فكذلك لا يستحيل وقوعه حسا هنا لان
الخيال على الحقيقة انما هو حضرة من حضرات الحس ولهذا يلحق المعاني بالمحسوسات في الصورة فيتحيل
المحال محسوساً فيكون في الآخرة اوحى اراد الله محسوساً ولهذا كان في الآخرة لا في الاولى فان
الخيال في الدرجة الاخيرة من الحس فانه عن الحس يأخذ ما يكسوا به من الصور للعالم وغيره فلهذا
حيث كان لا يكون الا في الآخرة فتنبه وأى قوى اعظم عن يلحق المحال الوجود بالوجود المحسوس
حتى تراه الابصار كوجود الجسم في مكانين فكما تخيله هنا كذلك يقع في الآخرة حسا سواء وما عندنا
في العلم أهون من الحاق المحال بالممكن في الوجود ولا اصعب من الحاق الممكن بالمحال وهو
وقوع خلاف المعلوم مع امكانه في نفسه فهذا الحاق الممكن بالمحال فنقول في الذى ككنا نقول
فيه ممكن عقلاً محال عقلاً قد اخلت الرتب فلحق المحال بالممكن أى برتبته ولحق الممكن برتبة المحال
وسبب ذلك تد اخل الخلق في الحق والحق في الخلق بالتجلى والاسماء الالهية والكونية فالأمر حق
بوجه خلق بوجه كل كون كون منه فالحضرة الالهية جامعة لحكم الحق في الخلق والخلق في الحق
ولولا ذلك ما اتصف الحق بأن العبد يقضيه ويسخطه فيغضب الحق ويسخط ويرضيه فيرضى وأما
كون الحق يسخط العبد ويقضيه ويرضيه فالعامة تعرف هذا وهذا من علم التوابع والتداخل
فلولا وجود حكم القوة ما كان هذا فان الضعف مانع قوى فالتطرحكم القوة كيف سرت في الضعف
حتى تقول في الضعيف اذا قوى عليه الضعف بحيث لا يستطيع الحركة ماذا ذكر فتشبه القوة للضعف
فوصفته بضده فن هنا تعرف قول أبي سعيد الخزاز لما قيل له بماذا عرفت الله قال بجمعه بين الضدين
ثم تلاه الاول والاخر والظاهر والباطن فبالقوة تقوى الضعف وبالقوى ضعفت القوة وهذا
الفرق بين الاقوى والقوى كالأقرب والقريب فكل اقرب قريب وما كل قريب اقرب وكل اقوى
قوى وما كل قوى اقوى وقد ذكرنا في هذه الحضرة ما فيه غنية وكفاية والله يقول الحق وهو
يهدى السبيل

* (حضرة المتانة) * شعر

ان قلت قولاً صحيحاً أنا القوى المتين * او كان غير صحيحاً أنا الضعيف المهين شعر

ان المتانة حال ليس يد ريبها * الا الذى هام وجد في معانيها

وحكمها ابدافين يعاينها
اولى وان كان عيني فهو ثابته
للتاخرين اليها في معانيها

وقوة الله ابدتها لناظرنا
اذا اشد بهار كنى تكون لنا
ان المطالع قد لاحت اهلها

يدعى صاحبها عبد المتين قال الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فرفع على الصفة لقوله
ذوا وهو والمتين هو الذى لا يترزى عما يجب له الثبوت فيه لتمكنه وثقله فنبه على العين انها بهذه
الصفة من المتانة ثلاثي تخيل متخيل او يقول قائل ان الصور لما تبدلت في التجلي واختلفت والاسماء
الالهية لما كثرت وتنوعت ودل كل اسم منها على معنى لا يـ ~~يكون~~ لغيره واعطت كل صورة امرا
لم تعطه الصورة الاخرى لزم ان العين والمسمى تبدلت لهذا التبدل فاخبر انه من المتانة بحيث ان الامر
على ما قرر وشوهد من التحول والتبدل والعين ثابتة في مكانها لا تقبل التغيير واعظم ما يظهر حكم
هذا في العقائد في الله لان الاله الذى اعتقد بالذليل النظرى اذا جاءت الشبهة اصاحب هذا الاعتقاد
النظرى ازالته فلو كانت المتانة من صفات الاله الذى جعله المعتقد في نفسه ما اثر فيه الشبهة الواردة
فاختلف المحل عنه وعاد يبحث على اله آخر يجعله فيه فليست المتانة الا للاله القوى الحق الذى يجد
في نفسه هذا الطالب الاستناد اليه ولا يدرى ما هو ومتانته لا يقوى الناظر ان ينقله الى محل اعتقاده
فثابته بحجابه فلا يعرف والحق الذى وسعه قلب العبد هو الذى يقبل آثار الشبهة فيه فتدعلت لما اذا
تسمى بالمتين وهو علم غريب فبالمتانة كان الاستناد قاسندا اليه كل ممكن يطلب الترجيح والعلم بهذا
المستند عين نقي العلم به مع العلم بأنه لا يعلم لا يقدم ذلك كما قال الصديق المعجز عن ذلك الادراك والادراك
وهذا اعلى ما وصل اليه في العلم بالله بأنه المتين فان للمتانة درجات فقصدنا اعلاها والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة النصر) * شعر

حضرة النصر - حضرته الذى قد بنى عليه * فهو لله وحده ماله غير ماله به شعر

عبد تولاه رب حين ولاه
من لفظه فاعل اذا تولاه
ولا وش رغبة لولاه لولاه
على مسامع كوني حين املاه
به بلاني الهى حين ابلاه

ان الولي الذى اذا ولاه
ان الولي اسم مفعول يكون له
للولاه ما تبنت فينا قواعده
املى على الذى يتلوه من سور
بالقلب سطره ربى ليحفظه

يدعى صاحبها عبد الولي والولي النصر وان شئت قلت عبد النصر قال الله تعالى ان الله ولي الذين
آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وهو نور اعيان وهو عين اليقين واقام تعالى عذر المانين بقوله
في تمام الآية والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات وما افرد
الطاغوت لان الاهواء مختلفة وافرد نفسه لانه واحد فنصر هؤلاء الاولياء لهم حيث
لا يتركونهم يدخلون الجنة اللهم فيها من الضر ولا نهم على مزاج يتضرر بالاعتدال كما تضرر رياح الورد
بالجعل فهم يصرون احصائهم وليس الاهل النار الذين هم اهلها اخبر صلى الله عليه وسلم فقال ان ولي
الله الذى نزل الكتاب لان فيه الله ولي الذين آمنوا وهم من المؤمنين وهو يتولى الصالحين ولهذا القطع
كان اصلاحه مطلوب بالكل نبي مكمل وشهد الله به لمن شاء من عباده على التعيين تشرى به ذلك كعيسى
فيجيى عليهم السلام واما قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين أى من لم يدخل ايمانه امر اما يكون
خللا يقدح في ايمانه والمؤمنون في كلام الله نوعان وهم الكافرون فنوع آمن بالله وكفر بالطاغوت
وهو الباطل فهم اهل الجنة المعبر عنهم بالسعداء والنوع الاخر آمن بالباطل وكفر بالله وهو الحق

فهم أهل النار المعبر عنهم بالاشقياء فقال عز وجل في حق السعداء فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى وهؤلاء هم الذين حق على الله نصرهم والالف واللام للعهد والتعريف وقال تعالى في حق الاشقياء والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اولئك هم الخاسرون خارجت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاذا جعلت الالف واللام في نصر المؤمنين للجنس فمن اتصف بالايمان فهو منصور ومن هنا يظهر المؤمنون بالباطل في اوقات على الكافرين بالطاغوت فيجعلون ذلك الظهور ونصرا لان النصر عبارة عن ظهر على خصمه فمن جعل الالف واللام للجنس جعل ايمان أهل الباطل بالباطل اقوى من ايمان أهل الحق بالحق فالؤمن لا يولي الدبر ويتقدم ويثبت حتى يظفر او يقتل ولهذا ما انهمز بنى قط لقوة ايمانه بالحق وقد وعد الله المؤمن اذا ولي دبره في القتال لغرقائه او انخياره الى فتنة تعضده فقال يا أيها الذين آمنوا اذا القيم الذين كفروا وحضاف لا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الامتنع قال قتال او تمهيزا الى فتنة فقد باء بغضب من الله فغاطب أهل الايمان وبقرائن الاحوال علمنا انه تعالى اراد المؤمنين بالحق وارسل الآية في اللفظ دون تقييد بمن وقع الايمان به لكن قرائن الاحوال تخص وتعطى العلم بالمقصود من ذلك غير ان الحق ما ارسلها مطلقة الا ليقم الحجة على الذين آمنوا بالباطل اذا هزمهم الكافرون بالطاغوت لما دخلهم من الخلل في ايمانهم بالباطل فهو عندنا ليس بنصر ذلك الظهور الذي للمؤمنين بالباطل على الكافرين بالطاغوت وانما المؤمنون بالحق لما تراى الجمعان كان في ايمانهم خلل فآثر فيه الجبن الطبيعي فزلزل اقدامهم فانهزموا في حال حجاب عن ايمانهم بالحق ولا شك ان الخصم اذا رأى خصمه انهزم امامه وفتر واخلى له مكانه لا بد أن يظهر عليه ويتبعه فان شئت سميت ذلك نصرا من الله اياهم فالتصروا على المؤمنين بالحق وانما التصروا على وجه الخلل الذي دخل في ايمانهم واستتر عنهم بالخوف الطبيعي فكانوا كفارا من ذلك الوجه فكان نصرهم نصر الكفار بعضهم على بعض وهم المؤمنون بالباطل لان هؤلاء المؤمنين بالحق آمنوا بما خافهم به الطمع من القتل وهو باطل فامنوا بالباطل لخوفهم من الموت والشهيد ليس يمت فانه حي يرزق فلما آمنوا به انه موت آمنوا بالباطل فهزم أهل الباطل أهل الباطل وهذا يسمى ظهورا لا نصرا الا اذا جعلت الالف واللام للجنس فتشمل كل مؤمن بأمر ما من غير تعيين فهذه حكمة تسمية الله أهل الباطل مؤمنين وأهل الحق كافرين فلا تغفل يا ولي عن هذه الدقيقة فانها حقيقة وهي المؤثرة في أهل النار الذين هم أهلها في المال الى الرحمة لان المشرک آمن بوجود الحق لا بتوحيده ووجود الحق حق فهو بوجه من آمن بالحق فما يخلص له الايمان بالباطل ان آمن بالشريك فم ايمانه فلم يقو قوة ايمان المؤمن بالحق من حيث احديته في الوهنة قال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله ولم يقتل بتوحيد الله الا وهم مشركون لكنه جلي وخفي فالؤمن بتوحيد الله مؤمن بوجود الله وما كل مؤمن بوجود الله يكون مؤمنا بتوحيد الله فينقص عن درجته في قوة الايمان فان استناد الايمان من المؤمن بالباطل الى عدم ولهذا يرجع عنه عند الكشف والمؤمن بتوحيد الحق يرجع الى أمر وجودي يستند اليه فيعضده فلا يرجع عنه فالؤمن بالباطل اعان على نفسه المؤمن بالحق من حيث الاحدية وهو قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقوله فلوان لنا مرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا فقد تبرأوا في موطن ما فيه تكليف بالبراءة انها نافعة صلاحها والكافر لا مولى له ولهذا انهزم امام خصمه فانه استترت عنه حياة الشهيد في سبيل الله فامن بالموت وهو الباطل وكفر بالحياة وهي الحق وفي هذا تذكرة لاولى الالباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

شعر

* (حضرة الجسد) *

انت الحميد اسم منقول لحامدنا * وقاعل ولهذا أنت محمود

هو الشهيد لنا والقاب مشهود
وليس يأخذه حصر وتحميد
بالله اعبدته والله معبود
شرعا وعقلا فاطلاق وتقييد

وحامد فاذا جئنا لتحمده
من غير كيف ولا كم ولا شبه
انى لا عبيده في لايه فاما
انى لا اعرفه اذا اشبهه

يدعى صاحبها عبد الحميد وهو فاعيل فعم اسم الفاعل بالدلالة الوضعية واسم المفعول فهو الحامد
والمحمود واليه يرجع عواقب الثناء كلها ومحمد صلى الله عليه وسلم بيده لواء الحمد فلا دم عليه السلام
علم الاسماء ولمحمد صلى الله عليه وسلم علم الثناء بها والتلفظ بالمقام المحمود فاعطى في القيامة لاجل
المقام المحمود العمل بالعلم ولم يعط لغيره في ذلك الموطن فصحت له السيادة فقال آدم نحن دونك تحت
لوائى وماله لواء الا الحمد وهو رجوع عواقب الثناء الى الله وهو قوله الحمد لله لا غيره وما في العالم لفظ
لا يدل على ثناء البتة اعنى ثناء بجلا وان مرجعه الى الله فانه لا يخلو أن ينشئ المتنى على الله او على غير الله
فاذا حمد الله فحمد من هو أهل الحمد واذا حمد غير الله فحمد الله بالاعيان ~~كون~~ فيه من نعوت المحامد
وتلك النعوت مما منح الله اياها واوجده عليها ما في جبلته وما في تخلقته فتكون مكتسبة له
وعلى كل وجه فهى من الله فكان الله معدن كل خير وجبل فرجع عاقبة الثناء على المخلوق بتلك
الحامد الى من اوجدها وهو الله فلا محمود الا الله وما من لفظ يكون له وجه الى مذموم الا وفيه وجه
الى محمود فهو من حيث انه محمود يرجع الى الله ومن حيث ما هو مذموم لاحكم له لان مستند الذم
عدم فلا يجد متعلقا فيذهب ويبقى الحمد لمن هو له فلا يبقى لهذا اللفظ المعين الا وجه الحمد عند الكشف
ويذهب عنه وجه الذم أى يتكشف له أن لا وجه للذم ولقد اخبرني في هذا اليوم الذي قيدت فيه
هذه الحضرة في هذا الكتاب صاحبنا سيف الدين ابن الامير عز برزجه الله انه رأى والى البلد
يضرب انسانا ضربا مبرحا فوقف في جملة الناس وهو عنت الوالى في نفسه لضربه ذلك الشخص
فأخذ عن نفسه فشاهد الوالى مثله واحدا من الجماعة ينظر الى المضروب مثل ما تنظر اليه الجماعة
والامر بالضرب ليس للوالى فعذره وسرى عنه وانصرف وكان سبب هذه الحكاية ان الوالى جاز
عليه في حكومة فقلت له ارفعه الى السلطان فقال لي ما يد الوالى شئ ثم ذكر لي ما رأى وهكذا
الامر في نفسه فهذا شخص قد كان مع الحجاب ينسب الجور الى الوالى فلما كشف الله عن بصره
الغطاء زال كون ذلك جورا عنده وقام عذرا للجائر عنده فصار جدا وثنا وبرئت ساحة من اضيف
الذم اليه فعادت عواقب الثناء الى الله تعالى الاتراء يقول بأبيها الناس أنتم الفقراء الى الله وقد
افتقروا الى مذموم ومحمود فدخل تحت مسمى الله ثم قال والله هو الغنى يقول الذى لا يقتقر الحميد
الذى ترجع اليه عواقب الثناء من الحامد والمحمود وان كان مذموما بنسبة ما فهو محمود بنسبة اقوى
لها الحكم فيه فالحمد لله قلام الميزان لانه كل ما في الميزان فهو ثناء على الله وحمد الله فاملا الميزان الا الحمد
فالتسبيح حمد وكذلك التهليل والتكبير والتعجيد والتعظيم والتوقير والتعزير وامثال ذلك كله حمد
فالحمد لله هو العام الذى لا اعتم منه وكل ذكر فهو جز منه كالأعضاء للانسان والحمد كالانسان بجملة

فقد بان لك الحمد فلا يحجبك الذم * وقد لاح لك السرفعا غيبه الكتم

وحكم هذه الحضرة على ثلاثة انحاء في التمام والكمال واتمها واحدا منها وذلك حمد الحامد نفسه
ويتطرق اليه الاحتمال فلا يكون له الكمال فيحتاج الى قرينة حال وعلم يصدق الحامد فيما حمد به
نفسه فانه قد يصف واصف نفسه بما ليس هو عليه وكذلك حكمه اذا حمده غيره يتطرق أيضا
اليه الاحتمال حتى يستكشف عن ذلك فينقص عن درجة الابانة والتحقيق والحمد الثالث حمد الحمد
وما في الحامد اصدق منه فانه عين قيام الصفة به ولا محمود الا من حمد الحمد لا من حمد نفسه ولا من

جده غيره فاذا كان عين الصفة عين الموصوف عين الواصف كان الجده عين الحامد والمجود وليس
الا الله فهو عين جده سواء اضيف ذلك الجد اليه او الى غيره

شعر

ولا تعتبر في الجده كونا ولا خلقا
فان له في كل محمدا مرق
تنزله من ربه المنزل الصدقا
مع السابقات الفرقى جده سبعا
فلا بد من اتقى ولا بد من اشقى
بأدنى واعلى فاعتبر ذلك النطقا
قد اودعه الرحمن في خلقه حقا
فان شئت ان تردى وان شئت ان ترقا

فما ثم الا الله فاجده تقبل حقا
وراقب ثناء الحق في كل لفظة
فمن نال هذا العلم نال مكانة
وسابق الى هذا المقام بعزته
ولا بد من تقسيم ربه خلقه
وقد جاء في نص الكتاب مسطرا
فان كتاب الله ينطق بالذى
وقد وضع العلم الجلى لذى جى

والحمد لله المنعم المفضل والحمد لله على كل حال فعم وخص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة الاحصاء) شعر

تكن أنت الذى تحصى وتحصى
وقلت لا ختماء بالله قصى
فقولى ما تمشى له وقصى
فقلت له متى بالله قصى
ولا تكمه ما تدريه خصى

اذا احصيت أمرى فى كتاب
وقلت لا نامه لـ لا علينا
اذا ما جئت يا نفسى اليه
مضى عني ولم اشهد سواء
وخصى من تعبد به هواه

يدعى صاحبها عبد المحصى وهى حضرة الاحاطة او اختها لابل هى اختها لا عينها قال تعالى وان الله
قد احاط بكل شىء علما وقال واحاط بما لديهم واحصى كل شىء عددا وقال فى الكتاب لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وهذا مقام كاتب صاحب الديوان كاتب الحضرة الالهية وهذا
الكاتب هو الامام المبين قال تعالى وكل شىء احصيناه فى امام مبين فالديوان الالهى الوجودى رأسه
العقل الاقل وهو بعينه القلم الاعلى من حثية اخرى واما الامام فهو الكتاب وهو اللوح المحفوظ كما
انه هو الكاتب من حثية اخرى ثم تنزل الكتبة مراتبها فى الديوان باقلامها لكل كاتب قلم هو عقل
تلك المرتبة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لما ذكر حديث الاسراء فقال حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه
صريف الاقلام فالقلم الاعلى الذى يدور رأس الديوان الذى هو العقل الاقل لا يحوفيه كل أمر فيه
ثابت وهو الذى يرفع الى الحق والذى يابى الكتبة فيه ما يعصى الله وفيه ما يشيت على قدر ما تأنى به
اليهم رسل الله من عند الله من رأس الديوان من اثبات ماشاء ومحو ماشاء ثم تنقل الى الدفتر الاعلى
الذى هو اللوح المحفوظ فتقابل فلا يغادر حرقا فيعاون عند ذلك ان الله قد احاط بكل شىء علما الا أن
الفرق بين الاحصاء والاحاطة ان الاحاطة عامة الحكم فى الوجود والمعدوم وفى كل معلوم والاحصاء
لا يكون الا فى الوجود ما هو شئىة احاط بكل شىء علما شئىة احصى كل شىء عددا فشيئية الاحصاء
تدخل فى شيئية الاحاطة فكل موجود محصى وهو موجود فهو محصى ان الله تسعة وتسعين اسما مائة
الا واحد من احصاها دخل الجنة لانها داخلية فى الوجود دلالتها على موجود وهى الاتمات
كالدرج للفلك ثم انه لكل عين من اعيان الممكنات اسم الهى خاص ينظر اليه هو يهبط به وجهه
الخاص الذى يمتاز به عن غيره والممكنات غير متناهية فالاسماء غير متناهية لانها تحدث السبب بحدوث
الممكن وهى هذه الاسماء التى هى من اتمات الاسماء المحصاة كالذى يحوى عليه درج الفلك من الدقائق
والتوانى والتوات الى ما لا يتناهى فلا يدخل ذلك الاحصاء وتحكم عليه الاحاطة بأنه لا يدخله

الاحصاء فكل محصى محاط به وما كل محاط به محصى وكل ما يدخله الاجل يدخله الاحصاء مثل قوله
سنفرغ اكم أيها الثقلان فالشغل الالهى لا ينتهى فانه عند فراغه باتتها حكم الدنيا شرع في الشغل بناء
في الآخرة وحكم الآخرة لانها لا نهاية لها لانها الى غير اجل فشغل بناء لا يقبل الفراغ وان كان شأنه في الدنيا
الذى يفرغ منه انما هو بناء لكونه خلق الاشياء من اجلنا وهو ما لا بد لنا منه ومن اجله لان كل شيء يسبح
بحمده لا بل من اجله لا بل من اجلنا لما نحن عليه من الجمعية والصورة فالنسيجة مناسيح العالم كله فما
اوجد الاشياء الامن اجلنا فبنا. وقع الاكتفاء والواحد منا يكفى في ذلك وانما كثرت اشخاص هذا
النوع الانساني وان كانت محصة فانها متناهية لكون الاسماء الالهية كثيرة فكانت الكثرة فينا
لكثرتها وهو قوله فيما يزيد على ما ذكر في سؤاله صلى الله عليه وسلم بقوله اسألك بكل اسم سميت به نفسك
ما علمناه ثم زاد او علمته احدا من خلائك على الاختصاص كان من كان واسمنا نرت به في علم غيبك
فهذا من حكم الأكثر فكثرت الاسماء اشخاص هذا النوع المقصود فان الاشياء المخلوقة من اجله
ان لم يستعملها فيما خلقت له والاتبى مهمة وما في قوة واحد من هذا النوع استعمال الكل فكثير
اشخاصه ليعم الاستعمال للاشياء التي خلقه الله ولا بد من خلقها فالممكن لا يتنفع الا بالممكن
والحق واسطة بين الممكنين

شعر

فما لنا شغل الاله	وما له شأن الانا
فما قلنا قله	وكل ما يقضى فهو لنا

وقد نبهنا على ما لا بد منه مما يحتص بهذه الحضرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(حضرة البدء) شعر

لمبدأت بأمر است ابدية	علت انى عين البدء من فيه
فكنت اشهد في كل نازلة	وكان يشهدنى اذ كنت اخفيه
سألت من هو عيني أن يعنى على	قلبي به وعسى الرحمن يشفيه
عما به قله نفس تنازعنى	فيه وقلت لعل الله يكفيه
همى وان له دينا واساله	يقضيه عني فاني لا اوقيه

يدعى صاحبها عبد المبدئ وما لا بد اتعقل الابرار رتبة الوجود فان له الرتبة الثانية ماله في الاولى قدم
فانها رتبة الواجب الوجود لنفسه والرتبة الثانية رتبة الواجب الوجود بالله وهو الممكن فالمتقدم
من المخلوقين والمتأخر سواء في الرتبة فانهم في الرتبة الثانية فاذا نسبت الثانية الى الاولى عقلت
الابتداء والحضرة الاولى هي التي اظهرتها فهو المبدئ لها بلا شك ولا يزال حكم البدء في كل
عين عين من اعين الممكنات فلا يزال المبدئ مبدئ دائما لانه يحفظ الوجود علينا بما يوجد فيه فينا لبقاء
وجودنا مما لا يصبح لنا بقاء الاله فهو تعالى في حق كل ما يوجد دأتما مبدئ له وذلك الموجود هو الذى
ندعوه بالمبدئ فكل اسم الهى تسمى بالمبدئ لئلا من الحكم فيما اوجده المبدئ الاول وسياق
حكم الحضرة الاولى في اسمه الاول ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(حضرة الاعادة) شعر

ان الاعادة مثل البدء في الصور	وليس يلحقها شئ من الغير
بذا تزيد على الاولى فان لها	وقاية تقي المذكور بالضرر
لولا الاعادة ما كنا على طلب	عند القيام من الاجداث والحضر
لان اسماء الحسنى تطالبنا	بما اتينا في صادق الخبر

وما تأملك تعنوا الوجوه لنا * عند الظهور من الاملاك والبشر
يدعي صاحبها عبد المعيد فانه تعالى يبدئ ويعيد والبدء والاعادة حكمان له فانه ما عا د شيأ بعد ذهابه
الا انه في ايجاد الاملال عاد الى الابد فانه لا يكون تكرار لانه
اوسع من ذلك فهو المعيد للعال الذي كن يوصف به فامن موجود بوجده الحق الا وقد فرغ من ايجاد
ثم تنظر ذلك الموجود فتراه قدر جمع الى الله تعالى ثم قد عاد الى ايجاد عين اخرى هكذا دائما ابدا فهو
المبدئ المعيد المبدئ لكل شيء والمعيد لانه كالو الى الحكم في امر ما اذا انتهى عين ذلك الحكم
في المحكوم عليه فقد فرغ منه بالنظر اليه وعاده الى الحكم في امر آخر فحكم بالاعادة فيه فافهم
بجلاف حكم المبدئ فهو يبدئ كل شيء خلقا ثم يعيده أي يرجع الحكم اليه بأنه يخلق وهو قوله وهو
الذي يد وخلق ثم يعيده أي يعيد الخلق أي يفعل في العين التي يريد ايجادها ما فعل فيمن اوجدها
وليس الا ايجاد فان الخلق يريد به الفعل في موضع في مثل قوله ما شهدتهم خلق السموات
والارض فهنا يريد به الفعل بلا شك لانه ليس لخلق أن يشهد من الله فعلا أصلا فافهم حقيقة
من ذاته يشهد بفعله لان الخلق لا فعل له ولا يشهد من الله الا ما هو عليه في نفسه
وفي مثل قوله وهو الذي يبدئ وخلق ثم يعيده فانه يريد به هنا الفعل لا الخلق مثل قوله
تعالى هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه فان عين الخلق ما زالت من الوجود
واعني به الذات القائمة بنفسها وانما اتقات من الدنيا الى البرزخ كما تنقل من البرزخ الى
الحشر الى الجنة او الى النار وهي من حيث جوهرها لا انها عدمت ثم وجدت فتكون الاعادة
في حقها انتقالا من وجود الى وجود ومن مقام الى مقام من دار الى دار لان النشأة التي يخلق عليها في
الآخرة ما تشبه نشأة الدنيا الا في اسم النشأة فنشأة الآخرة ابتداء فلو عادت هذه النشأة لعاد حكمها
معها لان حكم كل نشأة له فيها وحكمها لا يعود فلا تعود هذه النشأة والجوهر عينه لا غيره موجود
من حين خلقه الله لم يعدم فان الله يحفظ عليه وجوده بما يخلق فيه مما هو به بقاؤه فالاعادة انما هي
في كون الحق يعود الى الابد بالنظر الى حكم ما فرغ من ايجادها من هذا الخلق ثم انشأناه
خلقا آخر فاذكر الله انه اعاده الا انه لو شاء لفعل كما قال ثم اذا شاء انشأه لكن لم يشأ فكمافرغ ابتداء
عاد الى حكم الابتداء هذا حكم الهى لا يزول فحضره الاعادة ما خرج حكمها عن الحق فحكمها فيه
لا في الخلق الذي هو الخلق فالعالم بعد وجوده يتقل في احوال جديدة يخلقها الله فلا يزال الحق
يخلق ويعود الى الخلق فيخلق لاله الا هو على كل شيء قدير بالايجاد

• (حضرة الاحياء) • شعر

انما المحي الذي يحيي فاذا ما قيل لي يحيي وهو مولاي ومستندي واذا ما جئت اسأله است في خير وفي دعة	مثل نشر الثوب من طي قلت ربى الذي يحيي ومن يل الرشيد بالحي زادني لـ الى لي كلما دعيت بالشي
---	---

يدعي صاحبها عبد المحي وهو الذي يعطي الحياة لكل شيء فنامت الاحي لانه ما تم الامن يسبح الله
بحمده ولا يسبحه الا حي سواء كان ميتا او غير ميت فانه حي لان الحياة للاشياء فيض من حياة
الحق عليها فهي حية في حال ثبوتها ولولا حياتها ما سمعت قوله كن بالكلام الذي يليق بحالها
فكانت وانما كان محيا لكون حياة الاشياء من فيض اسم المحي كنور الشمس من الشمس المنبسط
على الاماكن ولم تغيب الاشياء عنه لافي حال ثبوتها ولا في حال وجودها فالحياة لها في الحالتين

مستحبة ولذلك قال ابراهيم عليه السلام لا احب الا فلين فان الاله لا يكون من الا فلين والحق من اسمائه تعالى وليس الموت من اسمائه فهو يحيي ويميت وليس الموت بازالة الحياه منه في نفس الامر وعند اهل الكشف ولكن الموت عزل وال وتولية وال لانه لا يمكن أن يبقى العالم بلا وال يحفظ عليه مصالحه لئلا يفسد فاستناد الموت اذا كان عبارة عن الانتقال والعزل الى حقيقة الهية وليس الأفراغ الحق من شيء الى شيء آخر فله فيما فرغ منه من حكم ذلك الوجه المفروغ منه وليس الا ايجاد عينه خاصة وما بقي الشغل وعدم الفراغ الا في ايجاد ما به بقاء تلك العين في الوجود قال هذه الحقيقة الالهية مستند الموت في العالم الا ترى الى الميت يستل ويجيب ايماناً وكشفاً وانت يا محبوب تحكم عليه في هذه الحال عينا انه ميت وكذا جاء ان الميت يستل في قبره وما زال عنه اسم الموت السؤال فان الانتقال موجود فلو لا انه حي في حال موته ما سئل فليس الموت بضد للحياة ان عقلت

(حشرة الموت) شعر

بالمال والجلاء عند الخلق احياء
كيف الشفاء وقد استحكم الداء
ما كان لي مرض تبغيه ادواء
ولا ينهني جود والقاء

عيت بالجهل اقواما وانهم
اصبحت ذاعلة كبرى اموت بها
لو كان لي غرض في غير سيدنا
الله وبى لا ابغى به بدلا

يدعي صاحبها عبد الميت قال تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت وقال تعالى ثم يميتكم وقال انه هو امات وأحيى وقال قل يوفاكم ملك الموت وقال صلى الله عليه وسلم في الطائفة التي تدخل النار من ائمتهم فيميتهم الله فيها اماتة والموت عبارة عن الانتقال من منزل الدنيا الى منزل الآخرة ما هو عبارة عن ازالة الحياه منه في نفس الامر وانما الله أخذ با بصارنا فلان ذلك حياته وقد ورد النص في الشهداء في سبيل الله انهم احياء يرزقون ونهيننا أن نقول فيهم اموات قاليت عندنا ينبتل وحياته باقية عليه لا يزول وانما يزول الوالي وهو الروح عن هذا الملك الذي وكله الله بتدبيره ايام ولايته عليه والميت عندنا يعلم من نفسه انه حي وانما تحركم عليه بأنه ليس بحي جهلا منك ووقوفك مع بصرتك ومع حكمك في حاله قبل اتصافه بالموت من حركة ونطق وتصرف وقد اصبح متصرفا فيه لا متصرفا وهو تنبيه من الله لنا ان الامر كذا هو التصرف فيه للحق لا لك في حال دعواك التصرف ثم انه على الحقيقة متصرف هذا الميت بالحال والهمة لا بالقول فلو لا تصرفه فيك ما غسلته ولا كفتته وان كان الشارع هو الذي أمرك وشرع لك فهذا أعظم من تصرفه فيك وهو تصرفه فيمن شرع لك هذا فهذا تصرف في الاحياء وهم لا يشعرون وتصرف فيك وانت لا تشعرو وتخيّل انه ما بقي له فيك حكم وحكمه فيك بموته اعظم من حكمه فيك بحياته اعني بعدم موته فالموت انتقال خاص على وجه مخصوص فمن كونه انتقالا يستند الى حقيقة الهية خاصة ولا نشك ان له حكما في الآخرة في جهنم فان الله تعالى يميت قوماني جهنم اصابتهم النار بذنوبهم اماتة ثم يحييهم الله وهذا قبل ذبح الموت فان الموت لا بد أن يؤتي به اذ ابقي أهل النار في النار الذين هم أهلها وأهل الجنة في الجنة وتغلق الابواب يؤتي بالموت في صورة كبش الملح وهذا مما يقوى الدلالة على ان المال الى الرحمة في العباد وذلك الوقت هو انها مدة الام فيخرج بين الجنة والنار ويراه أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه أما أهل الجنة فيتنعمون برؤيته حيث كان السبب في بقاء سعادتهم التي لازوال لها عنهم وأما أهل النار فيتنعمون برؤيته رجاء تخليصهم بوجوده مما هم فيه ويخرجهم كما اخرجهم من الدنيا ولا علم لهم بأن مدة الشقاء قد قرب انقضاء وهاثم يأتي يحيي عليه السلام ويبدئه الشفرة فيذبجه بمرأى من الفريقين فاهل الجنة يحيون وأهل النار لا يموتون فيها ولا يحيون كما يقال في الناس ما هو يميت

ولا حتى فتعطيهم نعيم النائم في النار والله قد جعل النوم سبباً في الراحة من الراحة ما هي من الغضب
فهو اشقى مادام يصلي النار اكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى فجاء بهم بعد حكم كونه يصلي النار
كالشاة المصلاة فين كونه يصلي وبين كونه لا يموت فيها ولا يحيى قدر ما تعطيه حقيقة ثم في اللسان التي
لا عطف فينتقل الحكم عليه بذيح الموت فراحت راحة النائم فلا يموت ولا يحيى أى لا تزال هذه
الراحة مستحبة فاعلم ذلك فالموت في الدنيا تحفة المؤمن وحسرة الكافر وذبحه في الآخرة
تحفة الفر يقين يقول بعض الاعراب من بنى ضبه شعر

نحن بنو ضبة اذ جدد الوهل	الموت احلى عندنا من العسل
نحن بنو الموت اذ الموت نزل	لا عار بالموت اذا حم الاجل

يقول انه يلتذ بالموت تلذذ آكل العسل وهذه الاشارة فيها غنية لمن نظر واستبصر والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الحياة) * شعر

ان الحياة حياة القلب لا الجسد والناس ليس لهم سوى جسيمهم فهل يكون ولا عقل يصدهم وليس فيهم رشيد في تصرفه ان الغواية أصل عندهم ولذا	كدا قد انزله الرحمن في خلدي فانما عندهم علمة السند عنها ولو انهم في الواضح الحد وما هم ممن يبيع النقي بالرشد تراهم عن وجود الحق في حيد
--	--

يدعى صاحبها عبد الحى وهو نعت الهى يقول الله تعالى الله لا اله الا هو الحى القيوم وقال عز وجل
وعنت الوجوه للحى القيوم ولما كانت القيومية من لوازم الحى استصحبها في الذكر مع الحى فكل
معلوم حى فان المعلوم هو الذى اعطى العلم به للعالم به ولو كان العدم فانه لا يعطى الامن الحياة صفته
ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم لا يبصرون فالحياة للحى كنور الشمس للشمس شعر

فكل من يشهده تنوره فيه وحكم الامر ما تقره وانها من اطفها ما تشعره	تنويره اياه ما تنصوره تعطى الذى تعطى وما تكثره بأنها هى التى تبصره
---	--

كذلك الحى لذاته يحيى به كل من يراه وما يغيب عنه شئ وكل شئ به حى

* (حضرة القيومية) * شعر

الى القيوم لا ابغى سواه عسى احظى بجوز ما اراه اذا ما امت الافكار ذاق وبعقبها اذا غمى اليه	قطعت مفازا فيه والا يزول بنا فينتقل انتقالا يوثر بها تفكرها خيالا بلا فكر وصلا واتصالا
--	---

يدعى صاحبها عبد القيوم ولما كانت القيومية من نعوت الحى استصحبته فانتد كرا لاوهى معه
فهو القيوم على كل نفس بما كسبت فكل معلوم حى فكل معلوم قيوم أى له قيومية وكذلك هو فانه
لولا انه قيوم ما اعطى العالم علمه ويعلمه اعطى العالم خلقه لانه لا يعطيه الا علمه فيه وعلمه فيه انما كان
منه فلا بد أن يظهر في وجوده بخلق من غير زيادة ولا نقصان ولا يكون الا هكذا ولذا قال موسى
ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه فاخبر باحاطة علمه ولم يكن ذلك لفرعون مع دعواه الربوبية فعلم فرعون
ما قاله وسكت وتبين له انه الحق لكن حب الرياسة منعه من الاعتراف شعر

يا خيلي انا اقام بنا
قا حكم ان شئت علينا اولنا
بسوانا قصل الجود انا
في كلامي تجدوه يننا

الذي قام بنا في كونا
فاذا حققت ما فهمت به
ما نتي الجود علينا جوده
مانع منا بسوانا قاتنروا

فسرت القيومية بداتها في كل شيء ولهذا قال لتاوقوموا لله قانتين قلولا سريان القيومية فينا
ما أمرنا وكذلك فعلنا قلنا له وبه قنا شاهدت ذلك عيانا كما شهدته ايماننا وانما تجببت عن يقول بأن
القيومية لا يتخلق بها وانها من خصائص الحق والقيومية بالكون احق لانها سارية فيه وبها
ظهرت الاسماء الالهية فيها اقام الكون الحق أن يقيمه ولولا ذلك ما ظهر للخلق عين ولا حكم الالف
قيوم الحروف وهو ليس بحرف فهو يظهرها وهو لا يشبهها فامتداده لذاته لا يتساوى وامتداد حكمه
بإيجاد الحروف غير متناه لان في طريقته منازل الحروف بالقوة والاستعداد فاذا انتهى الى منزل
ما من منازلها وقف عنده ليري أي حرف هو في منزل الحرف فيسمى ذلك المكان مخرج ذلك الحرف في عمله
وهو الذي احده فهو مثل قوله تعالى وانبلوكم حتى تعلم قلولا القيومية السارية في النفس ما ظهرت
الحروف ولولا القيومية الظاهرة في الحروف بحكمها ما ظهرت الكلمات بتأليفها وانما جئنا بهذا
ضرب مثال محقق واقع لوجود الكائنات عن نفس الرحمن فاعلم ذلك وقد تقدم ذكره في باب النفس
من هذا الكتاب واعلم انه في ليله تقييدى هذا الوجه أريت في النوم ورقة زنجارية اللون جاءت
الى من الحق مكتوبة ظهرا وبطنا بخط خفي لا يظهر لكل أحد فقراءته في النوم لضوء القمر فكان فيه
قطعا ونثرا واستيقظت قبل أن اتم قرآنه فقرأت اعجب منه ولا انمض لا يكاد يفهم فكان مما عقلت
من نظمه ما انكره وكان في حق غيري كذا قررت في النوم وذكر لي الشخص الذي كان في حقه
فعرفته وكان في ارض الحجاز في بركة ينبوع بين مكة والمدينة شعر

على العزة العظمى ما يتفجع الحمد
من الله تحقيقا فذا لكم القصد
الى بما يجزيه فيه ومن يعد
فكان له الشكر المنة والحمد
وان لم يكن فالعبد عبد لا يعبد

اذا دل أمر الله في كل حالة
وجاء كتاب الله يخبرانه
ولله عين الامر من قبل اذا في
سجنان من احبي النواذ بدكره
اذا كان عدى هكذا كنت عينه

وأما البئر فانسيت لما استيقظت الأبي عرفت انه كان نوبقيا من الحق لي بامور اتفجع بها هذا اجل
الامر وهي في خاطري مصورة من اسباب الدنيا يتسع فيها رزق الله ويشكر الله تعالى من كان ذلك
على يده ويشتهه والله على ما نقول وكيل

(حشرة الوجدان وهي حشرة كن*) شعر

وكلماته مسمور ومغيب
هو الوجدان الذي بالجود يرتبط
لكنني مفلس لئلا يشترط
الى جسارة من ربه ثم قنطروا
خابت مقاصدهم لئلا يكتفوا

ان الوجود بجود الحق مرتبط
ان الذي توجد الاعيان همته
لوان ما عنده عندي لقلت به
كشروط موسى عليه حين ارسله
فجاء من عندهم صغرا يدين وما

يدعي صاحبها عبد الواجد بالجيم وهو الذي لا يعتاص عليه شيء وهو الغني بالاشياء فاذا طلب
أمرا ما ولم يكن ذلك المطلوب أي لم يحصل فيكون تعويته من قبله فانه لا يعتاص عليه شيء مثاله طالب

من أبي جول أن يؤمن بأحدية الله وبرسوله وبعبادته من عنده فلم يجبه إلى ما طلبه منه قال فظاهر من
آياته أنه ليس بواجب ما طلب منه والمنع انما كان منه اذ لم يعطه التوفيق ولو شاء لهداكم اجمعين
فهو الواجد بكن اذا تعلقت الارادة بكونه فانه ما يعتص عليه شيء يقول له كن فلو قال للايمان كن
في محل أبي جهل وغيره عن لم يؤمن وخطابه بالايمان لكان الايمان في محل الخطاب أبي جهل وغيره
فكونه واجدا انما هو بكن وما عدا كن فما هو من حضرة الوجدان وكذلك عرضه عز وجل الامانة
على السموات والارض والجبال أن يحملن اثنان أن يحملنهما من اجل الذم الذي كان من الله لمن حملها
وهو ان الله وصف حامها بالظلم والجهل بينية المبالغة فان حاملها ظالم لنفسه جهول بقدر الامانة
واذا تحقق العبد بهذه الحضرة لم يعتص عليه شيء من المعكبات وتحققه أن يكون الحق لسانه ليس غير
ذلك فلا يريد شيئا الا كان فهو واجد لكل شيء وكل من هذه حالته ووقع له توقف فيما يريد تكويته
ووجوده فقد اعتص عليه فحاله فيه الحال الذي قال الله تعالى فيمن سبق في علمه أنه لا يؤمن
بالله أنه يؤمن أن يؤمن بالله فهو وان نطق بالله فهو مثل نطق الحق بالعبد كقوله ان الله قال على لسان
عبد سمع الله من عباده وأمر فقد يقع المأمور به من المأمور وقد لا يقع واذا قال للمأمور به كن
من غير وسطية العبد فانه يقع ولا بد

شعر

وان قالت قال الناس فالقول للناس
وكن حاضر ا بالله في صورة الناس
وليس على من قال بالله من بأس

اذا قلت قال الله فالقول صادق
فلا تدعى في القول انك قائل
فانك لا تدبري بمن أنت قائل

فظهر التصور بالنسبة وهي الشراكة فالتسائل بالحق الأمر به قد يقع المأمور به وقد لا يقع والحضرة
واحدة واذا قال العبد المطاع بغير الحق وأمر فذلك يقع ولا بد لانه مخلص للتوحيد فانه لا يقول اذا
قال اوبأمر اذا أمر من غير أن يقول اوبأمر بحق الامن حقيقة الذي هو عليها من كونه كان
أصلا في كون العالم به عالما فاذا اثر بذاته في العالم العلم ويكون العالم به يتوقع في التعلق به لتنوعه لنفسه
فانه لا يعتص عليه شيء فلو كان من احواله وقوع ذلك المأمور به لوقع كما وقع النطق به فانه لا ينطق من
حيث ذاته الا بما هو عليه وصورة هذا المسئلة وتحققها كقول الحق على لسان العبد أفعل فيقع
اولا يقع وذلك ان العبد من المحال أن ينطق من حيث نفسه نطق لسان ظاهرا وباطن فانما ينطق بالله
كل ناطق فان الله هو المنطق كما قالت الجلود انطقنا الله الذي انطق كل شيء ناطق فيعطى الممكن بما هو
عليه العلم لله والتكوين في غير الله لا يكون الا لله لا لغيره والنطق من العبد والهم تكوين من الله فيه
فلم ينطق ولم يهم الا بالله فلا يتوحد به الممكن واذا أمر الله بتكوين على لسان عبده فقد يقع وقد لا يقع
فلا ينطق العبد الا بالاشترار فلهذا قد يقع وقد لا يقع ما يأمر به أو يريده وكونه لو نطق به العبد بغير
اشترار لوقع انما هو كقوله لو شاء الله وما شاء الله بخفاء بحرف لو وكذلك لو نطق العبد بنفسه وهو
لا ينطق بنفسه وانما ينطق به فالتنطق للرب واذا كان النطق للرب على لسان العبد فقد يكون
الآثر والتكوين عن ذلك القول وقد لا يكون فتدبر هذا الكلام فانه يتداخل ويتقلب من الذهن
ان لم يتصور الاصل ثم وراح محكما لا يزال بين عينيك واختصاره ان العبد لا ينطق أبدا الا بالله وان الله
اذا نطق على لسان العبد بالامر فانه لا يلزم وقوع ذلك المطلوب ولا بد واذا انفرد الحق دون العبد
بالتكوين فانه يقع ولا بد والعبد لا ينفرد أبدا الا بالتقدير وهو ان تقول فيه لو كما يقول في مشيئته
الحق لو شاء وما شاء واعلم ان كل طالب انما يطلب ما ليس عنده فان الحاصل لا يتبني والحق لا يطلب
من الممكن الا تكويته وتكوينه عنده فان الممكن في حال عدمه ليس بكون فالتكوين ليس بكائن

في العين النابتة الذي هو الشيء فإذا اراده الحق قال له كن فيكون فأراد الحق حصول التكوين في ذلك الشيء لأنه ليس الكون عند ذلك الشيء إنما اراد الكون لنفسه وإنما اراده الشيء الذي ليس عنده فانه تعالى موجود لنفسه فهو يريد الأشياء للأشياء لأنفسه فأنها عنده فانه ما من شيء إلا عنده خزانته ولا تكون خزائن الأعيان خزانته فيها فالأشياء عنده مختزنة في حال ثبوتها فإذا اراد تكوينها لها أنزلها من تلك الخزائن وأمرها أن تكون فتكنس حلة الوجود فيظهر عينها لعينها ولم تزل ظاهرة لله في علمه وأعلم بها فن هنا يتحقق أن الله يطلب ما ليس عند الطالب وهو تكوين ما ليس بكائن في الحال فهذا تحقيق الواحد بالجميع

والوجود المطلوب بالذكر عند الطائفة الذي يكون عن الوجود من هذا الباب هو ما يجده أهل الوجود في نفوسهم في حال وجودهم من العلم بالله

(حضرة التوحيد) شعر

وحد الهك فالأفعــــــــال لله	ولا تكن فيه بالساهي ولا اللاهي
واحذر من الشر لأن الشر لمنقصة	يرديك ساعاها فأنها ماهي
سواء والغير شيء لا وجود له	وايت فبتك لاملني ولا واه
لكن له لنة كبرى تعين لها	اعضاؤنا كلها كلذة الباه
الله يعلم اني في الذي ذكرت	اياتنا صادق والله والله

يدعى صاحبها عبد الواحد بالحاء المهملة إذا اراد الاسم وإذا اراد الصفه يقال له عبد الواحد وأما الوجدانية فهي قيام الاحدية بد اعني بالواحد فها هي الاحدية ولا الواحد كالجسماني ما هو الجسم وإنما هو ما لا تظهر له عين الابتسامه بالجسم والجوهر وهو ما يقوم به من الصفات التي محلها الاجسام وكذلك الروح والروحاني فالوحدانية نسبة محققة بين الاحدية والواحد وكون الشيء يسمى واحدا قد يكون لعين ذاته فلا يكون مركبا فان تركب فليس بشيء وإنما هو شيء أو ما بلغ به التركيب حتى يكون أشياء ومع هذا يقال فيه شيء من حيث احدية المجموع والتركيب لا من حيث احدية كل شيء في هذا المجموع وقد يكون واحدا لعين مرتبته فان الله واحد في الوهيته فهو واحد المرتبة ولهذا أمرنا أن نعلم انه لا اله الا هو وما تعرض للذات بجله واحدة فان احدية الذات تعقل والله كن هل في الوجود من هو واحد من جميع الوجوه ام لا في ذلك وقته فان الاحدية لكل شيء قديم وحديث معقولة بلا شك لا يترى فيها من له مسكة عقل وتطرح صحيح ثم اذا نظرت في هذا الواحد لا بد وان تحكم عليه بنسبة ما ادناها الرتبة فانه لا يحلوعن رتبة يكون عليها في الوجود فاما أن يكون مؤثرا اسم فاعمل اوه مؤثرا فيه اسم ففعل او المجموع او لا واحد منهما فالأثر هو الفاعل والمؤثر فيه هو محل الانفعال فها في الوجود الا المجموع وما وقع من التقسيم العقلي الا المجموع فها تم مستقل بالتأثير فان القابل للأثر لا اثر بالقبول في نفسه كمال القادر على التأثير فيه ومن حيث ان المنفعل يطلب أن يفعل فيه ما هو طالب ما له فعل المطلوب منه ما طلبه هذا الممكن فهو تأثير الممكن في الواجب الفاعل فانه جعله أن يفعل ففعل كما قال اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فأسأل والدعاء اثر الاجابة في الجيب وان لم يحدث في نفسه شيء لأنه ليس محلل للوحدات وإنما هذا الذي شبهته إنما هو اعيان النسب وهذا الذي عبر عنه الشرع بالاسماء فها من اسم الاوله معنى ليس للآخر وذلك المعنى منسوب الى ذات الحق وهو المسمى صفة عند أهل الكلام من النظائر وهو المسمى نسبة عند المحققين والحكيم فها في الوجود واحد من جميع الوجوه وما في الوجود الا واحد واحد لا بد من ذلك ثم تكون النسب بين الواحد والاحد بحسب معقولة تلك النسبة فان النسب متميزة

بعضها عن بعض اين الارادة من القدرة من الكلام من الحياة من العلم قاسم العليم يعطى ما لا يعطى
 القدير والحكيم يعطى ما لا يعطى غيره من الاسماء فاجعل ذلك كله نسباً واسماً واصفات والاولى
 أن تكون اسماً ولا بد لان الشرع الالهى ما ورد فى حق الحق بالصفات ولا بالنسب وانما ورد بالاسماء
 فقال ولله الاسماء الحسنى وليست سوى هذه النسب وهل لها اعيان وجودية تام لا فقيه خلاف بين
 أهل النظر وأما عندنا فافها خلاف انهم نسب واسماء على حقا أتى معقولة غير وجودية فالذات غير
 متكررة بها لان الشئ لا يتكرر الا بالاعيان الوجودية لا بالاحكام والاضافات والنسب فامن شئ
 معلوم الاوله احديه بها يقال فيه انه واحد وأما قول أبى العتاهية شعر
 وفى كل شئ له آية * تدل على انه واحد

فوجه مع التعرّى عن القرآن الى امور منها أن يكون التعمير فى له وانه يعودان على الشئ المذكور
 فكأنه يقول وفى كل شئ له آية لذلك الشئ آية تدل على ان ذلك الشئ واحد فى نفسه وليس ذلك
 الا عينه خاصة وقد يكون التعمير يعود على الله فى له وفى انه أى فيه دلالة على ان الذى اوجده واحد
 لا شريك له فى ايجاد هذا الشئ وهو مقصود هذا الشاعر بالثبوت وماهى تلك العلامة والدلالة ومن
 هو العالم الذى تعطيه هذه الدلالة توحيد الموجد فاعلم ان الدلالة على أحدية كل عين سواء كانت
 أحدية الواحد او أحدية الكثرة او أحدية كل عين ممكنة تدل على أحدية عين الحق مع كثرة اسمائه
 ودلالة كل اسم على معنى يغائر مدلول الآخر فيحصل من هذا أحدية الحق فى عينه واحدية
 الكثرة من اسمائه فكل شئ فى الوجود قد دل على ان الحق واحد فى اسمائه وفى ذاته فاعلم ذلك شعر

على غير ما قلناه فانظر ترا الحقا
 وثبت له الجمع المحقق والفرقا
 فقل ان تشأ حقا وقل ان تشأ خلقتا

فانتم توحيد ولا ثم كثرة
 رقل بعد هذا ما شاء وترضى
 بما الامر الا بين خلق وخالق

* (حضرة الصمدية) * شعر

الى المهيمن رب الناس والصمد
 لك التصمك فى الادنى وفى البعد
 بانى ان مت فيه فليس يذى
 ملك لما نظرت عيسى الى أحد
 احكامه عن علوم الكشف والرصد

الجباب طهرى الى ركنى ومستمدى
 وقلت يا منتهى الآمال اجعها
 انى تلوت كتابا فيه عترتى
 لو ان ما قبضت كفى عليه لها
 وكننت وارث علم لا ترايلنى

يدعى صاحبها عبد الصمد هذه الحضرة استوفينا اكثر تفصيلها فى كتاب مواقع التجوم لنا فى عضو
 القلب منه فى التجلى الصمد انى قلند كفى هذا الكتاب ما يليق به ان شاء الله فنقول هذه الحضرة من
 حضرة الاتجا والاستناد الذى لجأ اليها كل فقير الى أمر ما لعله ان ذلك الامر الذى اقتقر اليه فى هذه
 الحضرة فغناها انما هو بهذه الامور التى اقتقر اليها بسببها وهل لها الغنى النفسى الذى لقوله والله
 غنى عن العالمين ام لا فذلك لا يحتاج اليه فى هذا الموضع والذى تمس الحاجة اليه فى هذه الحضرة
 معرفة ككون هذه الامور التى يفتقر الفقراء اليها بسببها هل لها وجود فى خزائن عندها كما جاء
 وان من شئ الا عندنا خزائنه فهى عين هذه الحضرة لا غير اذا احتقت الامر فالحق من حيث انه ما من
 شئ الا عنده خزائنه هو الصمد ولكن ليست الخزائن الا المعلومات الثابتة فانها عنده ثابتة بعلمها وبرها
 ويرى ما فيها فيخرج منها ما شاء ويبيق ما شاء وهى مع كونها فى خزائن فيتخيل فيها الحصر والتناهى
 وانما هى غير متناهية فافتقر الفقراء تلك الاشياء المختزنة فانها تطلب الخروج من تلك الخزائن الى
 الوجود حتى تراه ذو قايعيتها فان الذى وجد منها ابقى فيه اقتنار ما لم يوجد منها فافتقر نيابة عن الذى

لم يوجد الى الله أن يوجد له عين انتقاره اليه فهو كالمعين لذلك المختزن في اقتضائه الى الوجود وهو ما يجده الانسان في نفسه من الطلب لا امر ليس عنده ليكون عنده مما هو في تلك الخزائن واعلم ان الخزائن التي عند الحق على نوعين نوع منها خزائن وجودية تختزن وجوده كشيء يكون عند زيد من جارية او غلام او فرس او ثوب او دار او أي شيء كان قريد خزانته وذلك الشيء هو المخزون وهما عند الله فان الاشياء كلها بيد الله فيفتقر عمره الى الله تعالى في ذلك الشيء الذي عنده ان يكون عنده كان ما كان فليكن الله في قلب زيد ان يهب ذلك الشيء او يبيعه او يزيه فيه ويكرهه فيعطيه عمره واخل هذا من خزائن الحق التي عنده والعالم على هذا كله خزائن بعضه وبعض وهو عين المختزن فالعالم خزانة مخزون وانتقال مختزن من خزانة الى خزانة فما انزل منه شيء الى غير خزانة فكله مخزون عنده فهو خزانته على الحقيقة التي لا يخرج شيء عنها وما عدا الحق فان المختزن يخرج عنها الى خزانة اخرى فالافتقار للخزائن يكون من الخزائن الى الخزائن والكل بيد الله وعندده فهو الصمد الذي يلجأ اليه في الامور ويعول عليه وبهذه الحضرة يتعلق المتوكلون في حال توكلهم على ما توكلوا عليه فتم المتوكل على الله ومنهم المتوكل على الاسباب غير أن الاسباب قد تخون من اعتمد عليها وبلغا اليها في اوقات والحق تعالى يسلم من توكل عليه وبلغا اليه وقضى امره اليه

شعر

فكل ككون صمد	وكل عين أحد
متكبر معرف	فكاه مستند
والحق في قلوبنا	مختزن متحد
يحكم بالثأيد في	اختزانه الابد
وماله من مسدة	يجمع فيها المدد
ومن وجودي كان لي	اذا عنت المدد

واذا علمت ان الخزائن عنده وأنت الخزائن فأنت عنده وقد وسعه قلبك فهو عندك وأنت عنده فانت عندك فلك من الصمدية قسط لانه لا تكون المعرفة بالله الحادثة الابل فيصمد اليك فيها اذ لا تظهر الابل فانت الصمد فيما لا يظهر الابل ومن هذه الحضرة حصلت لك ولن حصلت له هذه المرتبة ولكن قف عند نهي ربك وتدبره لما قال لك على لسان رسوله في الشيء الذي تستر به عند الصلاة في قلبك أن تميل به نحو اليمين او الشمال قليلا ولا تصمد اليه صمدا فهذا من الغيرة الالهية ان يصمد الى غيره صمدا وفيه اثبات للصمدية في الكون بوجه ما فذلك القدر الذي اشار اليه الشارع يكون حظ المؤمن من الصمدية والجاهل يصمد الى الاسباب صمدا ويجعل حكم الميل الى اليمين او الشمال لصمدية الحق عكس القضية وانما شرع النبي صلى الله عليه وسلم في السترة الميل الى اليمين او الشمال فيه على السبب القوي باليمين وعلى السبب الضعيف بالشمال فان الخارج عن الله بالكلية هو صاحب اليمين والذي لاح له بارقة من الحق ضعف اعتماده على السبب فجعله من الجانب الاضعف اذ لا بد من اثبات السبب ولا يصمد الا الى الله صمدا فاعلم ذلك فقد نيهتك ونصحتك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الاقتدار) * شعر

لو ان من عرفني مقداري	يبدولنا ما كنت بالكثر
ان اقتداري في كان البار	اعظم عندي من دخول النار
ولو اتى بالعسكر الجزار	أتيت به وبالا برار
في عصبة وسادة اخيار	معصومة محفوظة الاثمار
يميزني عند دخول الدار	عن العبيد الصم والاحرار

يدعى صاحبها عبد القادر وعبد القدير وعبد المقتدر قال عز وجل - وهو على كل شيء قدير وقال وهو
القادر على أن يبعث عليكم وعلى أن يهلككم وقال وانا القادرون وقال عنده ملك مقدر وهذه الحضرة ما لها اثر سوى
اعطاء الوجود لكل عين يريد الحق وجودها من الممكنات فيقول لها كن واخفى الاقتدار بقوله كن
وجعله ستر على الاقتدار فكان الممكن عن الاقتدار الالهى من حيث لا يعلم الممكن وسارع الى التكون
فكان فظهر منه عند نفسه السمع والطاعة لمن قال له كن فاكسب الثناء من اتقيا لامتناهات فأقول امر
كان من الممكن السمع والطاعة لله في تكوينه فكل معصية تظهر منه فانما هي عرض بعرض له وأصله
السمع والطاعة كانغضب الذي يعرض والسبق للرجة فان لها السبق والطاعة من الممكن السبق
والنهاية والخاتمة أبدأها حكم السابقة والسبق للرجة فلا بد من المال الى الرجة في كل ممكن
عرض له الشقاء لانه بالاصل طائع وكذلك كل مولود اذ جاء الى الدنيا على الفطرة والنظرة الاقرار لله تعالى
بالعبودية فهي طاعة على طاعة والمالم يكن للممكن اقتدار أصلاً وانما له القبول لم يكن فيه حقيقة
يطاع بها على اقتدار الله عليه في تعلقه باخراجه من حالة العدم الى حالة الوجود لانه لا فاعل الا الله
والاشياء لا تشهد الله الا من نفوسها وعبادته عليه وما هي عنى شيء من الاقتدار عند بعض النظائر
فلا يمكن أن تشهد صدورها الى الوجود كما قال تعالى ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق
انفسهم يريد حالة الوجود فليس للممكن اقتدار بوجه من الوجوه عند بعضهم كما قدمنا فلماذا قلنا
اخفى عز وجل - اقتداره وجاء بالقول بصيغة الامر ليتصف الممكن بالسمع والطاعة فلا تزال عين
الحق تنظر اليه بالرجة وترعى منه هذا الاصل مع ان القول لا حكم لكم له في المعلوم ولا سيما في
ليس له اقتدار بالاصالة فكيف يكون فاشبه صورة التكليف والفعل لله ولما كان الممكن بحكم
الاصل سامعاً مطيعاً لا امر بقى فيه سر امثال الامر فاذا جاء الانسان امر الشيطان في لته بالخالفه
وما يقول له في أمره خالف وانما يأمره أن يفعل ما تقدمه من الله النهى عنه او ينهيه عن وقوع
ما تقدم له من الله الامر بفعله فيغفل عما تقدمه من الله في ذلك فيبادر لما أمره الشيطان به لان
حقيقته كما قلنا فطرت في أصل التكوين على الامثال كما أيضاً يقبل أمر الملك في الطاعة او في مكارم
الاخلاق وأما حالته في التردد في الفعل او التردد بين الامتين فهو في ذلك الوقت تحت حكم التردد
الالهى الذي ينسب الى نفسه وانه مجبى الحق وتردد كل متردد في العالم فذلك عينه تردد
الحق حتى ينفذ ما شاء الله أن ينفذ من ذلك فيظهر حكمه في ذلك الفعل أما بالطاعة او بالمعصية كما يريد
العبد ومن يطلب من الله امرأ ما فلا يعطيه ويخالفه فيه فهذه تلك لتصح النسخة فان من تمامها
مقابله الخلاف والوافق فلو أجاب الحق في كل ما يطلبه العبد منه لاجابه العبد في كل ما يطلبه
الحق منه ولو أجاب العبد ربه في كل ما أمر به ونهاه لاجاب الحق عبده في كل خاطر يخطر له في تكوين
أمر ما فلما لم يكن الامر الا هكذا وهو على الصورة فلا بد أن تقع المخالفة والموافقة من الجانبين فظهر
العبد في خلافه أمر الحق لا بخلاف الحق مادعا فيه العبد فصحت المقابلة بين النسختين فصح
الكتاب بالام حيث ظهر بصورتها ولولم يكن كذلك لكان خطأ والصواب اولى فوجود الخلاف
من الممكن اصح في النسخة ولا يثبت في الام الا ما هو حق فبالخلاف حق حيث كان فانظر هذا السر
ما اعجبه وما اخفاه والله على كل شيء قدير فالمقتدر حكمه حكم آخر ما هو حكم القادر فالقادر حكمه
القادر في ظهور الاشياء بايدي الاسباب والاسباب هي المتصفة بكسب القدرة فهي مقتدره أى
متعملة في الاقتدار وليست الا الحق تعالى فهو المقتدر على كل ما يوجد عند سبب او بسبب كيف
شئت قل وهو قوله أله الخلق وما لا يوجد بسبب هو قوله والامر أله الخلق والامر تبارك الله رب
العالمين ولهذا اصطلح أهل الله على ما قالوه من عالم الخلق والامر يريدون بعالم الخلق ما اوجده الله على
ايدى الاسباب وهو قوله مما علمت ايدينا وليست سوى ايدى الاسباب فهذه اضافة تشرىف لا يل

تحقيق وعالم الامر ما لم يوجد عند سبب فانه القادر من حيث الامر مقتدر من حيث الخلق فهذا تفصيله يقال ضرب الامير اللص وقطع الامير يد السارق وانما وقع القطع من يده من الازعة والامر بالقطع من الامير فنسب القطع الى الامير فهذا هو المقتدر فاذا باشره بالقطع فهو القادر اذ لم تكن ثم آلة تقطع يده به من حديد او غيرها فانه يخلق بالآلة فهو مقتدر ويخلق بغير الآلة فهو قادر فالقدرة اخي من الاقتدار على ان الاقتدار حالة القادر مثل التسمية حالة المسمى اسم فاعل فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة التقديم) - شعر

أنا المقدم عن علم ومعرفة لو ان ما ملكت كفى يكون لها عبد المقدم يدعوه ويعرفني ولست افقده اذا يسارقني الله سخره فيما اصرفه	عن اقدمه والله بغض فرلى ملك لما انبسطت يدى فى الدول اذا دعوت به وليس يظهرلى بطرفه وهولى من اعظم الحيل ولست اصرفه عن رؤية الحيل
--	--

يدعى صاحبها عبد المقدم من هذه الحضرة يثبت بالدليل ثبوت المرجح وهو الله وذلك ان الممكنات بالنسبة الى الابدان ونسبة الابدان الى الله على السواء على كل واحد واحد منها فاذا تقدم أحد الممكنات على غيره بالوجود مع التسوية في التسمية دل انه مرجح لا امر مالم يس لنفسه فعلمنا انه لا بد من مرجح وهو المتقدم له على غيره من الممكنات وهذا اشتد في الدلالة من دلالة الاشعري بالزمان على هذا المطلوب فانه يقول ما من ممكن يوجد في زمان الا ويجوز ايجاده قبل ذلك الزمان او بعده فما تكلم الافيديا دخل تحت حكم الزمان والزمان عنده أيضا موجود ولا يوجد في زمان فيخرج الزمان عن حكم هذه الدلالة والذي ذهبنا اليه يدخل في حكمه كل ممكن من زمان وغير زمان عماله وجوده وانه في الدلالة ثم ان الله تعالى بعد ابراز ما ابرزه من العالم عين للعالم مراتب وتلك المراتب نسبة كل من يقتضى حقيقة البروز بها والانزال فيها نسبة واحدة فاذا انالها شخص واحد من اشخاص هذا النوع وتقدم اليها وبها فان الذي قام به هو المتقدم كالتخلف في النوع الانساني ما من انسان الا وهو قابل لها فيقدم الحق من شاء فيها دون غيره فيأخر الغير عنها في ذلك الزمان بلا شك وكذلك في النبوة والرسالة والامارة وجميع المراتب على هذا الحد تجري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة التأخر) - شعر

أنت المؤخر من تشاء لحكمة لو كان أهلا للتقدم لم تكن الله يعلم اتى من غير لو كان للكون الغريب مزية لكنه اخفاه عن ابصارنا	مجهولة عندي لذل تأخره تبديه وقتنا ثم وقتنا تستره قامت بنا الاستطيع فاذكره عندي لقمتم بشكره لا كفره قوله من قام فيه يسهره
--	--

يدعى صاحبها عبد المؤخر فاذا راعى الحق تأخير عبد ما عر به من المراتب فمن هذه الحضرة فيقدم غيره فيها ولا يتقدم فيها هذا المؤخر عنها البته ثم ان هذا المقصد وبالتأخر اذا تعين انه لا حكم له في التقدم فيها بقى من بقى فيقدم الحق فيه ما من شاء من الباقي فيكون بتقديمه اياه فيها مقدمات مؤخر من تأخر من الباقي بالتفمين لا يحكم القصد فلا يكون مؤخر الا بالقصد ولا مقدمات الا بالقصد وكل ما جاء من ذلك بحكم التفمين فها هو من هذه الحضرة من هذا الوجه وهو من هاهنا هذا الوجه

الاخر الذي له التأخر لا بالحكم فاجتمع المقصود مع غير المقصود في نفس التأخر والتقدم فلهذا جاء
المقدم والمؤخر في الاسماء الحسنى مزدوجا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*** (حضرة الاوليه) * شعر**

سبحان من جمع العباد لذكره ختم الاله به وجود عباده ما قلته فلقد اتيت بحكمة لما تواضع عن علو مكانه فهو المهيمن لا أشك وانه	يوم العروية قاصطفاء الاول شرعا وعقلا سادتي قنأولوا غراجلها المقام الانزل في ذاته اخفاء عنا الاسفل لهو الجواد على العباد المفضل
--	--

يدعى صاحبها عبد الاول ويكنى غالباً أبو الوقت لما حصل في النفوس من تقدم الزمان المسمى دهر
الذي تفصله الاوقات فكانت ككنية عبد الاول ابو الوقت كما كانت كنية آدم أبو البشر فالاول
للاوقات ابها كما آدم اسرار الناس فالحضرة الاولية بها ظهر كل اول من اشخاص كل نوع كآدم
في نوع الانسان وكنية عدن من الجنات وكالعقل الاول من الارواح وكالعرش من الاجسام وكالماء
من الاركان وكالكحل المستدير من الاشكال ثم ينزل الامر الى جزئيات العالم فيقال اول من تكلم
في القدر بالبصرة معبد الجهنى واول من رعى بسهم في سبيل الله سعد بن أبي وقاص واول شعر قيل
في العالم الانساني

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغرب قبيح

ويعزى هذا الشعر لادم عليه السلام لما قتل قابيل اخاه هابيل فقتل عليه السلام ما من قتل يقتل
ظلم الا كان على ابن آدم الاول كذل من الوزر لانه اول من سن القتل ظملا ونساجرة من الاوليات
وهو جزء يدع علمته بعلطية من بلاد يونان او بمكة والله أعلم واول بيت وضع للناس معبد الكعبة واول
اسم الهى في الرتبة الاسم الحى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*** (حضرة الاخرية) * شعر**

والله ما الاول والاخر فانه يهجز عن حفظه فكان بالاخر حفظه قامر نادائرة ككه وانه جلى لنا ذاته	الا لحفظ العالم الدائر لوصفه المخلوق بالقاصر ليلقى الواحد بالاخر فالتحق الاول بالاخر في صورة الباطن والظاهر
---	---

يدعى صاحبها عبد الاخر وخادمه من الثاني الذي يلي الاول الى ما تحته فهو المسمى بالآخر لان له حكم
التأخر عن الاولية بلا شك وان استحق الاولية هذا المتأخر فأتأخر عن الاول الامر يسره وبينه
الزمان لان وجود الاهلية فيه من جميع الوجوه فيعلم ان الحكم في تأخيره وتقدم غيره الزمان
كخلافة أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عن جميعهم فاسمهم واحد الا وهو مترشح للتقدم
والخلافة ومؤهل لها فلم يبق حكم لتقدم بعضهم على بعض فيها عند الله لفضل يعلم تطلبه الخلافة
فما كان الزمان فلما كان في علم الله ان أبا بكر يموت قبل عمر وعمر يموت قبل عثمان وعثمان يموت قبل
علي رضي الله عن جميعهم والكل له حرمة عند الله جعل خلافة الجماعة كما وقع فتقدم من علم ان اجله
يسبق اجل غيره من هؤلاء الاربعة فما تقدم من قدم منهم لكونه كمنه من التأخر منهم
في نظرنا فانه ما بقى الاحكام الاجال والعناية فانه لو بويع خليفة قتل الاخر منهما للنص الوارد

فلو بايع الناس أحد الثلاثة دون أبي بكر ولا بد في علم الله أن يكون أبو بكر خليفة وخليفة ثان فلا يكون فان خلق أحد الثلاثة وولي أبو بكر كان عدم احترام في حق الخلوع ونسب الساعي في خلقه الى انه خلق من يستحقها ونسب الى الهوى والظلم والتعدي في حقه ولولم يخلق لمات أبو بكر في ايامه دون أن يكون خليفة ولا بد له من الخلافة أن يليها في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجه قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر بن الخطاب وعثمان وعلي والحسن فما تقدم من تقدم لكونه احق بهامن هؤلاء الباقين ولا تأخر من تأخر منهم عنها لدم الاهلية وما علم الناس ذلك الا بعد أن بين الله ذلك باجلهم وموتهم واحدا بعد آخر في خلافة فالتقدم انما وقع بالاجال عندنا وفي نظرننا الظاهر او بامر آخر في علم الله لم نقف عليه وحفظ الله المرتبة عليهم رضى الله عن جميعهم فهذا من حكم التأخر والتقدم والله الاولى لانه موجد كل شيء والله الاخرية فانه قال واليه يرجع الامر كله وقال واليه ترجعون وقال الا الى الله تصير الامور فهو الاخر كما هو الاول وما بين الاول والاخر تظهر مراتب الاسماء الالهية كلها فلا يحكم للاخر الا بالرجوع اليه في كل أمر فاذا كان الله الاول فالانسان الكامل هو الاخر لانه في الرتبة الثانية وهو الخليفة وهو ايضا الاخر بخلقه الطبيعي فانه اخر المولدات لان الله لما اراد به الخلافة والامامة بدأ بإيجاد العالم وهبأه وسواه وعدله ورتبه بملكه قائمة فلما استعد لقبول أن يكون أموما انشاء الله جسم الانسان الطبيعي ونفع فيه من الروح الالهى فخلق على صورته لاجل الاستخلاق فظهر بجسمه وكان المسمى آدم فجعله في الارض خليفة وكان من امره وحاله مع الملك ما ذكر الله في كتابه لنا وجعل الامامة والخلافة في بنه الى يوم القيامة فهو الاخر بالنسبة الى الصورة الالهية والاخر ايضا بالنسبة الى الصورة الكونية الطبيعية فهو آخر نفسا وجسما وهو الاخر برجوع العالم اليه لانه يرجع اليه أمر العالم فهو المقصود به عمرت الدنيا وقامت واذا رحل عنها زالت الدنيا ومارت السماء وانتثرت النجوم وكورت الشمس وسيرت الجبال وعطلت العشار وسجرت البحار وذهبت الدار الدنيا بأسرها وانتقلت العمارة الى الدار الاخرة يا تنقل الانسان فعمرت الجنة والنار وما بعد الدنيا من دار الجنة والنار فالاسم الاول للاولى وهي الدار الدنيا والاسم الاخر للاخرى وهي الاخرة وانما قال الله تعالى لمجد صلى الله عليه وسلم وللاخرة خير لك من الاولى لان الاخر ما وراءه امرى فهو الغاية فمن حصل في درجته لا ينتقل فله الثبوت والبقاء والدوام والاقل ايس كذلك فانه ينتقل في المراتب حتى ينتهي الى الاخر وهو الغاية فيقف عنده ولهذا قال له وللاخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى فاعطاء صفة البقاء والدوام والنعيم الدائم الذى لا انتقال عنه ولا زوال فهذا ما اعطاه حكم هذه الحضرة والله أعلم

* (حضرة الظهور) * شعر

ان الظهور له شرط يؤيده	وليس يظهره الا الذى غلبا
ان الفتاة التى في طرفها حور	تفى الدموع وتذكى قلبها لها
فان اتوا وقالوا انها نصف	فان افضل نصفها الذى ذهب
انقصتها ورقاتى افوز بها	فما نعت فلهذا صفتها ذهب
لوانها ظهرت لكل ذى بصر	اعنى سناها لهذا عينها احتجب

يدعى صاحبها عبد الظاهر ويلقب بالظاهر بامر الله هذه الحضرة له تعالى لانه الظاهر لنفسه لا خلقه فلا يدركه سواء أصلا والذى تعطينا هذه الحضرة ظهور احكام اسمائه الحسنى وظهور احكام اعيانها في وجود الحق وهو من وراء ما ظهر فلا اعيان تدر لروية الحق ولا عين الحق تدر لروية ولا اعيان اسمائه تدر لروية ونحن لانشك اننا قد ادركنا امر امارؤية وهو الذى تشهد له الابصار منا فاذلك

الا الاحكام التي لا عياتنا ظهرت لنا في وجود الحق فكان مظهر الها فظهرت اعياننا فيه ظهور
 الصور في المرايا ما هي عين الراي لما فيها من حكم الجلي ولا هي عين الجلي لما فيها مما يخالف حكم
 الجلي وما ثم امر ثالث من خارج يقع عليه الادراك وقد وقع فها هو هذا المدرك ومن هو هذا المدرك
 فمن العالم ومن الحق ومن الظاهر ومن المظهر فان كانت السبب فالتسبب امور عديمة الا ان علة
 الرؤية استعداد المرقى لقبول الادراك فيرى المعدوم سلنا ان المعدوم يرى فمن الراي فان كان
 نسبة ايضا فكما هو مستعد ان يرى يكون مستعدا ايضا ان يرى وان لم يكن نسبة وكان امرا
 وجوديا فكما هو الراي هو المرقى لان الذي نراه انا كما قلنا فينا من حيث انما ندركه فالامر واحد فقد حرافنا وفيه
 انه امر وجودي من حيث انه يرانا كما قلنا فينا من حيث انما ندركه فالامر واحد فقد حرافنا وفيه
 فمن نحن ومن هو وقد قال له بعضنا انظر اليك قال لن تراني وقال عن نفسه ألم تعلم بأن الله يرى
 وخبره صدق وقد أعلم ان بعض العالم يعلم ان الله يرى ثم قال باداة الاستدراك فغطف ولكن انظر
 الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم تجلي للجبل فاندك الجبل ولا درى عن رؤية او عن مقدمة
 رؤية لابل عن مقدمة رؤية وصعد موسى عن تلك المقدمة فلما افاق قال تبت أي رجعت الى الحالة
 التي لم أك كن سألتك فيها الرؤية وانا اول المؤمنين أي المستحقين به ولك ان تراني فانه ما نزل هذا
 القول ابتداء الاعلى فانا اول المؤمنين به ثم يتبعني في الايمان به من سمعه الى يوم القيامة فها ظهر
 اطالب الرؤية ولا للجبل لانه لو رآه الجبل او موسى لثبت ولم يندك ولا صدق فانه تعالى الوجود فلا يعطى
 الا الوجود لان الخير كله بيديه هو الوجود والوجود هو الخير كله فلما لم يكن من شيئا اثر الصعق
 والاندك كل وهي احوال فناء والقضاء شبه بالعدم والحق لا يعدم عدم العين ولكن يكون عنه العدم
 الاضافي وهو الذهاب والاتصال فمن تلك اويده هيك من حال الى حال مع وجود عينك في الحالين ومن
 مكان الى مكان مع وجود عينك في كل واحد منهما وبينهما وهو قوله ان يشاء يذهبكم ويأت بآخرين
 فالآياتان بصفة القدرة والذهب بالارادة من حيث ما هو ذهاب خاصة وهذه التفاصيل في غير
 مفصل لا يكون وايس من شأن المنفصل فيه الوجود فانا تفصل المعدوم الى محال والى ممكن مع كونه
 معدوما وبقي الكلام فحين يفصله والكلام عليه مثل الكلام في الراي والمرقى وقد تقدم فهاذا نقول
 او ما نقول عليه فرائس ان تترك الامر على حاله كان ما كان اذا اغراض حاصله والادراكات
 واقعة والذات حاكمة والشهود داثم والنعم به قائم ودع يكون ما يكون من عدم او وجود أو حق
 أو خلق بعد انه لا يتقضى شي مما يحتاج اليه لا بالي ولو وقع الاخبار النبوي لكان الكلام فيه والنظر
 على ما هو عليه لان لا يزيد الامر ولا ينقص فانه اذا ورد فلا بد من جمع يتعلق به ذلك الخطاب وفهم
 ومدلول ومثلكم وسامع وهذا عين ما كان فيه قتل ذلك اولى ونقول ما يقول كل قاتل فان الامر
 كله عين واحدة في الحيرة في ذلك فكله صدق ما هو باطل فانه واقع في الذهن وفي العين وفي جميع
 الادراكات فالجنوح الى السلم اولى بالانسان وان جنحوا للسلم يعني في الاعتبار والاشارات من هذه
 الخواطر التي اذنتك الى النظر فيما أنت مستغن عنه فانزلهم الحق هنا منزلة الاعداء لاهل الاشارات
 فان جنحوا وهو الصلح بأن يترك الامر على ما هو عليه ولا يخاض فيه فانك انما تخوض فيه لكونه آية
 من الله عليه وقد قال واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره
 وليس الا الاشتغال بما نأكل وما نشرب ونكسح وتتصرف فيه من الاعمال المشروعة التي تؤدى
 الى السعادة الاخر اوية فان قيل وما هذه الامور قلنا لا ندري انما نعمل كما امرنا بالنصل الى ما قيل لنا
 فانه ما كان كذبنا بل رأينا ما مضى كله حق لم يحتل شي منه كذلك ما بقى وقد جنحوا للسلم فامرنا الله
 فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فاجنح لها وتوكل على الله فالعاقل يقول بالسمع والطاعة لا امر الله
 وهذه حالة مجبلة وراحة

شعر

فليس الظهور سوى ما ظهر
فأين الذهاب وأين الإياب
فأنا إليه ومنه البنا
فلا تبكين على فائت
فأثم الماضي فاف وما
وقل ما تشاء على من تشاء

وليس البطون سوى ما استتر
وأين القرار وأين المقتر
وكل يحكم القضاء والقدر
فأفان شيء وما شاء شره
ثم الأيضاف إليه فجزوا اعتبر
فإن الوجود بهذا أظهر

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة البطون) * شعر

السر ما بطنت فيه حقيقته
لولا البطون ولولا سر حكيمته
وما يفضله إلا سلامته
لونا له أحد من حيث نشأته
لولا مباشرة الخلاق صورته
عنت لنا أوجه الاملاك ساجدة
لذا تقلبنا أحواله أبدا

وأبهر يظهره لكل ذي بصر
ما فضل الله مخلوقا على البشر
من النقايس والاهام والغير
لنا له أهل جود الله بالفكر
لم يدر خلق من الاملاك ما خبري
لما حوينا من الارواح والصور
في تقع ان كان ذلك الامر واضرر

يدعي صاحبها عبد الباطن قال تعالى هو الأول والآخر والظاهر والباطن قال البطون يختص بنا كما يختص به الظهور وان كان له البطون فليس هو باطن لنفسه ولا عن نفسه كما انه ليس ظاهرا لنا قال البطون الذي وصف نفسه به انما هو في حقا فلا يزال باطنا عن ادراك كائنات اياه حسا ومعنى فانه ليس كمثله شيء ولا ندرك الا الامثال التي نهيئنا أن نضرب بها الله بلهنا بالنسب التي بها هي امثال ولما كانت البطون محال التكوين والولادة وعنما ظهرت اعيان المولدات اتصف الحق بالباطن بقوله انه من كونه باطنا ظاهرا العالم عنه فحين كنا مبطونين فيه فخذ ذلك عتلا لا وهما فانك اذا اخذته عقلا قبله العلم الصحيح وان اخذته خيالا او وهما ارد عليك قوله لم يلد ولا ينفى لعاقل ان يشرع في امر يمكن أن يرد عليه مثل هذا واذا اخذته عقلا دون تخيل وقعت على عين الامر فانه لا بد لنا من مستند نستند اليه في وجودنا لما اعطاه امكاننا من وجود المريج الذي رجع وجودنا على عدمنا الا انه باطن عنا لعدم المناسبة بيننا اذ نحن بعيننا وجلتنا وتفصيلنا محكوم علينا بالامكان فلونا سبنا في امر ما وذلك الامر محكوم عليه بالامكان لكان الحق محكوما عليه بالامكان وهو واجب لنفسه من حيث نفسه فارفعت المناسبة واذا لم يناسبنا لم تناسبه فلنا الاستناد اليه لعدم المناسبة ومن وجه للمناسبة وله تعالى الغنى عن العالم لان محبته أن يعرف هي ان يعرف انه لا يعرف فهذا احد مرقناته اذ لو عرف لم يطقن وهو الباطن الذي لا يظهر كما انه أيضا في المأخذ الثاني انه الباطن حيث هو في قلب عبده المؤمن الذي وسعه فهو باطن في العبد والعبد لا يشاهد باطنه فلا يشاهد ما هو مبطون فيه فن الوجهين ما نراه ثم انه اذا كان كما قال قوى العبد وسعه وبصره والعبد يرى بصره فبصره ما يرى بصره ولا يرى شيئا من قواه والحق جميع قواه فما يرى ربه وبهذا يفرق بين العلم والرؤية فانا نعلم بالايان ونوره في قلوبنا انه قوانا ولا نشهد ذلك بصرنا فحين ندركه لاندركه والابصار لا تدركه فاذا كان بصرنا فانه في هذه الحالة لا يدرك نفسه لانه في حجابنا ان كان بصرنا واذا كان الامر على هذا فبعد أن ندركه وأما قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فان البصر انما جاء ليدركه لانه يدركه ثم انه ان في قوله لا تدركه بنعيم الغائب والغائب غير مدركه بالبصر والشهود وهو الباطن فانه لو ادركه لم يكن

غيبا ولا بطن ولكن يدرك الابصار فانه لا يلزم الغيبة من العارفين ما يلزم من هو غائب عنك أن تكون غائبا عنه قد يكون ذلك وقد لا يكون وفي مدلول هذه الآية امر آخر وهو انه يدرك تعالى نفسه بنفسه لانه اذا كان هو هو بصر العبد ولا يقع الادراك البصري الا بالبصر وهو عين البصر المضاف الى العباد وقال انه يدرك الابصار وهو عين الابصار فقد ادرك نفسه بنفسه ولهذا قلنا انه يظهر وهو ظاهر لنفسه ولا يطن عن نفسه ثم تم الآية فقال وهو اللطيف من حيث انه لا تدركه الابصار واللطيف المعنى من حيث انه يدرك الابصار أى ادراكه للابصار تدركه لنفسه لانه عينها وهذا غاية اللطف والرقّة الخبير يشير الى علم الذوق أى لا يعرف هذا الابالذوق لا يتقع فيه اقامة الدليل عليه الا أن يكون الدليل عليه في نفس الدال وليس سوى ذوقه فيرى هذا العبد الذى بصره الحق نفسه بالحق ويرى الحق ببصره لانه عين بصره قادر على الامرين شعر

فكل من فيه بطن	فانه فيه قطن
وليس يدرك قوانا	الاشهد او فطن

يرى الذى رأيت به بقلبه رؤية ظن

فانه هو الذى يراه	من عين الحزن
وأنت لا تبصره	الا اذا لم تكن

وهى الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح من كذب مسلم فان لم تكن تراه فانه يراه شعر

فان لم تكن تراه	وان كنت لم تراه
ومن كان حكمه	كما قالت ابصره
فذاق له وطأ	وان شئت منخله
اذا كان فى وجودى	فقد صبح اقبه
وان صاحب الوجود	فقد جاء انشره

فقلوب العارفين مدافن الحق كما تطواهرهم بحباليه وانه فى نفس قلوب عبادهم من حيث ان قلوبهم محل العلم به ثم انهم لا يراعون حرمة ولا يقفون عند حدوده فهو فيهم كالبيت فى قبره لا يحكم له فيه بل الحكم للقبر فيه بكونه أكنه وستره عن اعين الناظرين كذلك حكم الطبع اذا ظهر بخلاف الشرع فان الشرع ميت فى حقه فى ذلك الزمان وهكذا يظهر الحق فى الرؤيا واقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم ميتا فى موضع عاينته بالمسجد الجامع باشيئية فسألت عن ذلك الموضع فوجدته مغصوبا وكان ذلك موت الشرع فيه حيث لم يملك بوجه مشروع فاستناد الميت والدفن الى الحق فى قلوب الغافلين فهو فيها كأنه لا فيها والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

• (حضرة التوبة) • وهى الرجوع من المخالفة الى الموافقة شعر

الا ان المتاب هو الرجوع	فتب ترجع لتوبتك الشؤن
اذا تابعت شخصا فى فلاة	فأنت لما تابعتك تكون
وان كان الظهور له بوجه	فمن وجه يكون له الكمون
له من التستر فى جهات	ولى منه الاقامة والسكون
وليس له سوى من معين	اذا شاء المؤيد والمعين

يدعى صاحبها عبد التواب من هذه الحضرة تاب التائبون فله الرجعة الاولى ثم تاب عليهم استوبوا

فارجع اليهم الا يرجعوا وكل معلل له الحق فانه واقع * كما انه كل ترج من الله واقع
فالرجعة الاولى من الله على العبد هي التي يعطيه الحق فيها الانابة اليه فاذا رجع العبد اليه بالتوبة
رجع الحق اليه غير الرجوع الاول وهو الرجوع بالقبول فان الله لا يقبل معاصي عباده ويقبل
التوبة والطاعات وهذا من رحمة بعباده فانه لو قبل المعاصي لكانت عنده في حضرة المشاهدة كما هي
الطاعات فلا يشهد الحق من عباده الا ما قبله ولا يقبل الا الطاعات فلا يرى من عباده الا ما هو حسن
محبوب عنده ويعرض عن السيئات فلا يقبلها فان صاحب السيئة ما عملها على طريق القرية
ولو عملها على طريق القرية لكان جهلا واقتراء على الله وكفرا صريحا فلا يقبلها حتى لا تكون عنده
في موضع الشهود فيقع حساب العبد على ما الساء في الديوان الالهى على ايدي الملائكة اذا امر الحق
بحسابته و امر الملائكة اصحاب الديوان أن يتجاوزوا عن المتجاوز وان الله طيب لا يقبل الا طيبا
ولا يبدل لكل انسان من امر طيب يكون عليه لانه لا بد أن يكون على مكارم خلق بأى وجه كان
ومكارم الاخلاق كلها عند الله فلا بد أن يكون لكل عبد عند الله شفيع فاذا استوفى أهل ديوان
المحاسبة ما يبايدهم في حق عبد من العباد وفيه ما اقتضاه امره معهم وفرغ من ذلك
ورفع الامر الى الله راجعا كما قال واليه يرجع الامر كله لا يجبد العبد عند ربه الا ما قبله منه فشكره
الله على ما عنده منه فأكرمه ونعمه فيقول العبد رب اكرمى وما عنده علم بما قبل الله منه
من طيب خلق كان عليه وسواء كان في أى دار كان فان له فيها نعيما مقبلا مادام ذلك الطيب عند الله
وهو لا يزال عند الله فلا يزال هذا العبد في نعيم في نفسه وان ظهر عند غيره انه في عذاب فهو في نفسه
في نعيم وهو المراد والمعتبر في هذا الامر فاذا اتفق ان يؤخذ التائب بما يأخذه الا الحكيم لا غيره من
الاسماء فاذا لم يؤخذ فاعلم بكون الحكم فيه ترحيم فان الله ثواب رحيم بطائفة وثواب حكيم
بطائفة والكل ثواب الله تعالى شعر

توبة الله أولا	تجعل العبد تائبا
فاذا تاب عبده	جعل الحق تائبا
فيكون العبد عن	صفة الحق تائبا
لم ير ل حال كل من	تاب للعفو طالبا
اعظم التوب أن يـ * يكون عن التوب راغبا	
فاذا كنت تائبا	كن عن الفعل جانبا
تجد الحق في الذي	تبتغي منه واهبا

فالعبد الصحيح التوبة أن يتوب الله عليه لا يتوب بل يجرم وأنت تعفو وتكرما حتى لا يكون رجوعك
بالمغفرة على المذنب جزأ فيكون هو الذي عاد على نفسه بالمغفرة منك والافان المنة في الرجعة الثانية
التي هي رجعة المغفرة ان لم تغفر من غير توبة من المذنب فرجوع الله ينبتى أن يكون رجوع امتنان
كالرجعة الاولى في قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا فهذه الاولى توبة امتنان فاذا تاب عليهم بالمغفرة بعد
توبتهم كانت هذه التوبة الالهية جزاء لا يتخلص الامتنان الالهى فيها الا على بعد وهو أن يرجع العبد
في توبته الاولى الالهية التي جعلته أن يتوب وتوبة الامتنان ايسر من توبة الجزاء وهي توبة الجواد
الواهب المحسان الذي يعطي لينم لالهة موجبة عقلا ولا شرعا وهذه اشارة كافية لمن اراد التخلق
بأخلاق الكرم فمن كرمه كتب على نفسه الرحمة فالكريم المطلق من جازى على السيئة احسانا
فان المحسن هو الذى أخذ الاحسان باحسانه فلا يتبين فضل المحسن فانه ما على المحسنين من سبيل
فافهم وتحقق عسى تلحق والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

* (حضرة العفو) * شعر

عفونا عن الجاني وما زال عفونا * يسير بنا حتى انحنى بداره

حقيق على جاري يقوم بجاره
فلم يبق الا أن يسكون بداره
عليه به منه ليعدم زاره
بنور معاليه وعند سراره

قلنا انحنى قال من ذا فقلت من
فان عجز المسكين عن حق جاره
ولو انه من كان فالخلف قائم
فاني له كالسدر عند امتلائه

يدعى صاحبها عبد العفو قال الله تعالى ان الله عفو غفور هذه الحضرة تشبهه حضرة الجلال لانها تجمع الخدين وهذه تجمع بالدلالة بين القليل والكثير هكذا هي في أصل وضع اللسان كالجليل يجمع بين العظيم والحقير فالعفو الالهى في جناب الحق كاتقناعة وهى الاكتفاء بالوجود من غير مزيد والكثير ما زاد على ما تدعوا اليه الحاجة فاتصاف الحضرة بالعفو انما تعطى ما تقتضيه الحاجة لا بد من ذلك من كونه سخيا وحكيما ثم يزيد في العطاء من كونه منعمافضلا غير محجور عليه ولا تقضى عليه الحاجات بالاقصاوعلى ما يكون به الاكتفاء فالعطاء لانعام هو العطاء الحق عطاء الجود والمنة لا تحكم عليه العطل ولا يدخله ملل فانه قد ورد في الصحيح ان الله لا يمل حتى تغلوا فاذا اتركتم تركن اذن اعطى بعد سؤاله وبذل ما وجهه فانما اعطى براء ومن اعطى ايشكوف قد اعطى لعله يعود خيرها عليه ومن اعطى بعد الشكر فقد اعطى براء وفاقا وهذه التقييدات كلها تعطىها حضرة العفو والاطلاق فيها من غير تقييد تعطيه أيضا حضرة العفو فلذلك يطلق على القليل والكثير ومنه اعفاء اللبنة فاختلف الناس في اعفائها ما اراد الشرع بهذه اللبنة هل اراد تكثيرها بأن لا يقص منها كما يقص من الشارب واذالم يقص منها كثرت وقدير يد أن يأخذ منها قليلا بكونه قال ذلك عند قوله احفوا الشارب واعفوا الله واحفوا الشارب استئصالها بالقص فيجتمل اعفاء اللبنة أن لا يستأصلها وبأخذها القليل فمن فهم من هذا الحكم طلب الزينة الالهية في تولد قل من حرم زينة الله نظر في حليته فان كانت الزينة في توفيرها رآن لا يأخذ منها شيئا تركها وان كانت الزينة اظهر في أن يأخذ منها قليلا حتى تكون معتدلة بتاييد الوجه وترينه أخذ منها على هذا الحد وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذ من طول اللبنة لامن عرضها فتوجه معنى العفو بالقلة والكثرة على اللبنة وأما في المواخذة على الذنوب فقال ويعفو عن كثير فأخذ على القليل قبل هذا العفو على انه لا بد من المواخذة ولكن في قلة والقلة قد تكون بالزمان الصغير المدة ثم يغفر الله ويجود بالانعام ورفع الالم عن المذنب المسلم وقد يكون بالحال فيقل عليه الآلام بالانظر الى الآتى اشدها منها اين قرصة البرغوث من لدغ الحية ليس بين الميهما نسبة وكل واحد منهما مؤلم لكن ثم ألم قليل وألم كثير فاهل الاستحقاق وهم المجرمون المأمورون بأن يمتازوا واولس الأهل النار الذين هم أهلها وهم المشركون لاعن نظر فيكون اخذهم بالعفو في الزمان لان زمان العذاب محصور فاذا ارتفع بقي عليهم حكم الزمان الذي لانهاية لا يده زمان عذابهم قليل بالاضافة الى حكم الزمان الذي يؤل اليه امرهم فهو عز وجل عفو بما يعطى من قليل العذاب وهو عفو بما يعطى من كثير المغفرة والتجاوز فانه عز وجل قد أمرنا بالعفو والتجاوز والصفح عن اساءة الدنيا وهو اولى بهذه الصفة مشا ولذلك كان ابر العافين على الله لكونه عفو اغفورا وما قرن مغفرته حين اطلقها بتوبة ولا عمل صالح بل قال يا عبادي الذين آمنوا اعلى انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فبالغ وما خص اسرافا من اسراف ولادارام من دار فلا بد من شمول الرحمة والمغفرة على من اسرف على نفسه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرة الرأفة) * شعر

رؤف رحيم لا يكون مؤاخذا من اجل ذنوب قدامها بغفلة فان شئت عفوا لا تؤاخذناه وما جاء الا من غنى مسؤاله فيقنع منا باليسير لققرنا	عبد اناه راجيا متلهفا ولو كانت الا تخرى اتي متكافا اخي مستجيبرا سا تلا متكففا لذلك يراه سائلا متلطفا فيسرى له من كونه متعففا
--	--

هي لعبد الرؤف وصف الحق عبده محمد اصيل الله عليه وسلم يانه بالمؤمنين رؤف رحيم فقيده بالايان
ولم يقيد الايمان فهذا اتقيده في اطلاق فانه قال في الايمان انه مؤمن صاحبه بالحق وبالباطل وهو
قوله يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله فذكر ما ذكره فيهما هم مؤمنين وما كانوا مؤمنين
الا بالباطل فامرهم أن يؤمنوا بالله وهو الحق ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي
أنزل من قبل فدل على انه ما خاطب أهل الكتاب فقط فانه امرهم بالايان بالكتاب الذي أنزل
من قبل ولا شك انهم به مؤمنون اعني علماء أهل الكتاب ثم قيد الكفر هنا ولم يقيد الايمان فقال ومن
يكفر بالله فقيده في الذكر ما أمر به عبده أن يؤمن به وما تعرض في الذكر للكفر المطلق كما اطلق الايمان
ونعته به يا ايها الذين آمنوا وما كانوا مؤمنين الا بالباطل فان المؤمن بالله لا يقال له آمن بالله فانه به
مؤمن وان احتمل أن يؤمن به لقول هذا الرسول الخاص على طريق القرينة ولكن الحقيقة في ذلك
ما ذهبنا اليه ولا سيما والحق قد اطلق اسم الايمان على من آمن بالباطل واسم الكفر على من كفر
بالطاغوت واعلم ان الرأفة من القلوب مثل جذب وجذب كذلك رفاء ورأف وهو من الاصلاح
والالتسام فالرأفة التمام الرحمة بالعباد ولذلك نهى عنها في اقامة الحدود لا كل الحدود وانما ذلك في حد
الزاني والزانية اذا كانا بكرين الاعتماد من يرى الجمع بين الحدتين على اثيب واكثر العلماء على خلاف
هذا القول وايس المقصود الا قوله ولا تأخذكم بهي ولاية الامر به حارأفة في دين الله ودين الله جزاؤه
ثم قال ان كنتم تؤمنون بالله فخلص لانه ثم من يؤمن بالباطل واليوم الآخر ويقول باقامة الله حدوده
في اليوم الآخر كأنه يقول لولاية الامور طهر وعباد في الدنيا قبل أن يفرضوا على رؤس
الاشهاد ولذلك قال في هؤلاء وليشهد عذابا طائفة من المؤمنين بغيه ان اخذهم في الاخرة على
رؤس الاشهاد تعظم القضية فاقامة الحدود في الدنيا استرخا امر الوالي باقامة الحد نكالا من الزاني
كما هو نكال في حق السارق وبين ذلك فطهارته كما قال وطهر يتي للطائفتين والعاكفين كذلك
اقامة الحد وذا لم يكن نكالا فانه طهارة وان كان نكالا فلا بد فيه من معقول الطهارة لانه يسقط
عنه في الاخرة بقدر ما أخذ به في الدنيا فقط عن الزاني النكال وما سقط عن السارق فان السارق
قطع يده وبقي مقيدها بسارق لانه مال الغير فقطع يده زجر وردع لما يستقبل وبقي حق الغير عليه
فلذلك جعله نكالا والنكاح القيد فزال من القيد مع قطع يده وما تعرض في حد الزاني الى شيء من
ذلك وقد ورد في الخبر ان ما سكنت عن الحكم فيه بمنطوق فهو عاقبة أي دارس لا أثر له ولا مؤاخذه فيه
فان الله قد بين للناس ما نزل اليهم من الاسكام في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم

* (حضرة الامامة) * شعر

ان الامام هو الوالي فلا تكني هذا الذي قلته لكم أقول به	فاني عالم بما بدأ مني في كل حال أقول به لا اكفي
---	--

يدعى صاحبها عبد الوالي وعبد الوالي وعبد الوالي هو الذي يولي الامور بنفسه فان واهبها غيره بامر
فليس يوال ولا امام وانما الوالي والامام هو المصوب للولاية وانما يولي والي الاله يوالي الامر من غير

احمال لاهر مما محام عليه ولايته وان لم يفعل فليس يوال وانما هو حاكم هوى وقد قيل ولا تتبع الهوى
فضلك عن سبيل الله فانفس الوالى وحركاته وتصرفاته عليه معدودة والوالى لا يكون أبدا
الافى الخير لا بد من ذلك فانه موجود على الدوام فلا تراه أبدا الا فى فضل وانعام واقامة حد لتطهير
والتطهير خير فان الوالى على الحقيقة هو الله فان المنسوب للولاية يحكم الله يحكم وبما اراد الله وهو
الحق وقد اخبر الرسول صلى الله عليه وسلم فى دعائه معلما ايانا فقال والخير كله فى يديك فلا يوالى
الا الخير ولا يأمر الا بالخير ولا يصحكون عنه فى العقوبة والثوبة الا الخير ثم قال والشر ليس اليك
قالوا لا يوالى الشر بل لا يفعله أصلا لانه ليس اليه قالوا لا اذا كان من نصب الحق فالشر ليس اليه
الا اذا ترك ولاية الحق وحكم بالهوى فضل عن سبيل الله فله عذاب شديد عما نسي يوم الحساب فيكون
ديوان الحكم الالهى يأخذه اذا حاسبه فالشقي من تأخر تطهيره الى ذلك المقام الاخرى والسعيد
من تقدم تطهيره فى الدنيا أما بتوبة يتوبها وأما بانصاف وأخذ منه فى الدنيا حتى ينقلب الى الآخرة
وليس عليه حق ورعاية يكون من عيشى فى الدار الدنيا وما عليه خطيئة لكثرة ما يتليه الله سبحانه
وتعالى به مما يقع له به الكفارة شعر

فوالى الحق من والى فما ينك عن طبق له نور اذا يفضى اذا غسقت مسالكه فجلى عنك ظلماتها	جميع الخلق فى نسق بغير الحكم فى طبق كنور البدر فى غسق اتى فى الحكم كالخلق وما تلقى من الحرق	شعر
تعوذوا بالله رب الخلق فانه الى علينا كما وليله المظلم مهما وسق لتركبن اليوم فى ذاتكم فالحمد لله على ما خلق او جددنا ماء الى نقطة اودع فيها ولدنا بنا	من شر ديجورا اذا ما غسق الى لمن قد جاءنا بالشفق والقمر العالى اذا ما اتسق عند شهودى طبقا عن طبق واخلق الخلق الذى قد خلق مكونه فى مضغة من علق جميع ما اختص بنا من علق	

وقد نصحتك ايتها الوالى المتعالى فلا تغلو فى الدين ولا تقل على الله الا الحق ولا على الخلق الا الحق فانك
المطلوب بما أنت وال عليه شعر

فاذا وليت امر افلتقم فيه بحق قترأ بين حق حاكما وبين خلق هو للفسامةن وهو للبقا مبق	انما الوالى بحق هو فى مقعد صدق رتبة يسموا اليها كل ذى عقل ونطق فاذا فى قناء جاء حكم الضديق	
---	--	--

قال الله تعالى تخليده ابراهيم عليه السلام انى جاءك للناس اما ما ابتداء منه من غير طلب من ابراهيم
عليه السلام ليكون معانا مستددا وعلمنا انه ليس بظالم قطع الان الامامة عهد من الله وقال ابراهيم
ربه تعالى ومن ذريتي فقال لا يشال عهدى الظالمين فامرنا الحق ان تتبع ملة ابراهيم لان العصمة
مقرونة بها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبه على انه من طلب الامارة وكل اليها ومن اعطياها من
غير مسئلة اعين عليها وبعث الله له ملكا يستدده والمالك معصوم من الخطاء فى الاحكام المنروعة فى عالم

التكليف فكان الخليل حنيفاً أى ما تلا الى الحق مسلماً منقاداً اليه في كل امر وكان يوالى الخير حيث
ما كان قالوا الى الكامل من ولى بين الاسماء الالهية فيحكم بينها بالحق كما يحكم الوالى الكامل الولاية
من البشر بين الملائكة الاعلا اذ يختصمون ولهذا امروا بالسجود لآدم عليه السلام فان الاعتراض
خصام في المعنى وانخصم قوى فلما اعطى الامامة والخلافة اسجدت له الملائكة وعوقب من أساء
الادب عليه وتكبر عليه بنشأته وابان عن رتبة نفسه بانها عين نشأته فجعل نفسه اقلاً فكان بغيره اجهل
ولاشك ان هذا المقام يعطى الزهو والافتخار اما في المرتبة والزهو والفخراء معضل وان كان بالله
تعالى فانزل الله تعالى لهذا الداء دوا شافياً فأمر الامام بالسجود للكعبة فلما شرب هذا الدواء برا
من علة الزهو وعلم ان الله يفعل ما يريد وما تقدم على من تقدم عليه من الملائكة بالصفة التي
اعطاها الله لعلو رتبته على الملائكة وانما كان ذلك تأدياً من الله للملائكة في اعتراضهم وهو على ما هو
عليه من البشرية كما انه قد علم انه ما سجد للكعبة ليكون هذا البيت اشرف منه وانما كان دواء لعله
هذه الرتبة فكان الله حفيظاً على آدم صحتته قبل قيام العلة به فانه من الطب حفظ الصحة وهو ان يحفظ
المحل أن يقوم به مرض لانه في منصب الاستعداد لقبول المرض وقد علم انه وان سجد للبيت فانه
في رتبة اتم من البيت فعلم ان الملائكة ما سجدت له لفضله عليهم وانما سجدت لامر الله وما امرها الله
الاعناية بها لما وقع منهم مما يوجب وهنهم ولكن لما لم يقصدوا بذلك الا لخير اعتنى الله بهم في سرعة
تركيب الدواء لهم بما علمهم آدم من الاسماء وبما امروا به من السجود له وكل له مقام معلوم
امرت الملائكة بالسجود فامتثلت وبادرت فأتى الله عليهم بقوله لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون
ما يؤمرون ونهى آدم فعصى فلما غوى أى خاف شعر
ومن يقول لا يقدم على التلى لا يما * ثم اجتباها ربه فتاب عليه وهدى
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (حضرت الجمع) * شعر

انما الجمع وجود	ليس في الجمع افتراق
انما الفرق الذي	فيه له بنا اتفاق
فله في الحكم فينا	من وجودنا اشتقاق
ولنا عليه حكم	قيده فيه انطلاق

يدعى صاحبها عبد الجامع قال الله تعالى ان الله جامع الناس ليوم لا ريب فيه فهو في نفسه جامع
ولذلك علم العالم من علمه بنفسه تخرج العالم على صورته فلذلك قلنا ان الحق عين الوجود ومن هذه
الحضرة جمع العالم كله على تسجيده بجمده وعلى السجود له الاكثير من الناس ممن حق عليه العذاب
فسيجد لله في صورة غير مشروعة فأخذ بذلك مع انه ما سجد الا لله في المعنى ومن هذه الحضرة ظهر
جنس الاجناس وهو المعلوم ثم المذكور ثم الشيء بجنس الاجناس هو الجنس الاعم الذي لم يخرج
عنه معلوم أصلاً لا خلق ولا حق ولا ممكن ولا واجب ولا محال ثم انقسم الجنس الاعم الى انواع تلك
الانواع انواع لما فوقةها واجناس لما تحته من الانواع الى أن تمت الى النوع الاخير الذي لا نوع
بعده الا بالصفات وهنا تظهر اعيان الاشخاص وكل ذلك جمع دون جمع من هذه الحضرة واقل المجموع
اثنتان فصاعد اولو لم يكن الامر جمعاً ما ظهر حكم كثرة الاسماء والصفات والتدب والاضافات
والعدد وان كانت الاحدية تعصب كل جمع فلا بد من الجمع في الاحد ولا بد من الاحد في الجمع فكل
واحد بصاحبه وقال تعالى من هذه الحضرة هو معكم ايها كنتم والمعية محبة والعصبة جمع وقال
ما يـكون من تجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك وهو الواحد

ولا كثيرا ما لا يتناهي الا وهو معهم فان كان واحدا فهو الثاني له لانه معه فظهر الجمع به فهو الجامع
ثم ما زاد على واحد فهو مع ذلك المجموع من غير لفظه أي لا يقال له ثالث ثلاثة وانما يقال ثالث اثنين
ورابع ثلاثة وخامس اربعة لانه ليس من جنس ما اضيف اليه بوجه من الوجوه ولا نسبة لانه ليس
كشئ شئ وهو الجميع البصير ولما كانت هذه الحضرة لها الدوام في الجمعية ولا تعقل الا جامعة
ومالها اثر الا الجمع وما تفرق الا التجمع وقد علمت ان الدليل بضاد المدلول وان الدال وهو الناظر
في الدليل اذا كان فيه ومع مجتمعا لا يكون مع المدلول ودليلك على الحق نفسك والعالم كما قال
سنتريهم آياتنا أي الدلالة علينا في الاتفاق وفي انفسهم وقال من عرف نفسه عرف ربه جعلك دليلا
عليه فجعله بك وفرقت عنه في حال جعلك بك ثم قال لا يري يترك نفسك وتعالى ففرقت عنك
التجمع به ولا يجتمع به حتى تنظر في الدليل به لا بك فتعلم انك ما زلت مجتمعا به في حال نظرك في الدليل
فانه سمعك وبصرك فأنت وهو مجتمعان حال طلبك اياه فمن تطلب او من يطلب غابر حث في عين الجمع به
وهو الجامع لنفسه بك لهبته فيك وهذا من اعجب الاحوال الطلب في عين التحصيل شعر

انما الحال مقلب	ولنا فيه مذهب
هو ميداننا الذي	فيه تلهو ونلعب
وبه تنكح العذارى	ونسقى قنشب
فانظروا في صنيعه	واحبوا منه واعجبوا
مالنا فيه مطلب	وله في مطلب

لما كان الدوام لمعية الحق مع العالم لم يزل حكم الجمع في الوجود وفي العدم فانه مع الممكن في حال
عدمه كما هو معه في حال وجوده فانما قلنا معنى التوحيد معقول غير موجود والجمع
موجود ومعقول ولار جبال عليهم درجة وايست الادرجة الوجود ولو اراد التوحيد ما اوجد العالم
وهو يعلم انه اذا اوجده اشرك به ثم امره بتوحيده فاعاد عليه الافعله فقد كان ولا شئ معه يتصف
بالوجود فهو اول من سن الشرك لانه اشرك معه العالم في الوجود فافتح العالم عينه ولا ابصر نفسه
الا شريكا في الوجود فليس له في التوحيد ذوق فمن اين يعرفه فلما قيل له وحد خالقك لم يفهم هذا
الخطاب فكرر عليه واكد وقيل له عن الواحد صدرت فقال ما ادري ما تقول لا اعقل الا الاشتراك
فان صدوري عن ذات واحدة لانسبة بيني وبينها لا يصح فلا بد أن يكون مع نسبة علمية او نسبة
قادرية لا بد من ذلك ثم انه وان كان قادرا فلا بد من الاشتراك الثاني وهو أن يكون لي من ذاتي القبول
لا قدره وتأثيره في وجودي فاصدرت عن واحد وانما صدرت عن ذات قادرة في شئ قابل لا اثر
اقتداره او في مذهب اصحاب العدل عن حكمه وقبول معلول فلم ادر للوحد طعما
في الوجود شعر

فقد رمت ان اخلو بتوحيد خالقي	فكان قبولي ما نعاما ارومته
فبالت شعري هل يقام بمشهد	وبالت شعري هل اري من يقمه
لقد رمت امر الاسبيل لنيله	ويمنع عن تحصيل ذلك رسومه

الاتراء كيف نبه على ان الامر يرجع وانه جامع بقوله ومن كل شئ خلقنا زوجين وعلم ان نفسه شئ خلق
آدم على صورته فكان با آدم زوجين ثم خلق منه حوى لامن غيره ليعلمه باصل خلقه ومن زوجه فآزاد
بخلق حوا منه على زوجيته بالصورة التي خلق عليها وتلك الصورة الزوجية انظهرت حوا فكانت
اول مولد عن هذه الزوجية كما خلق آدم بيده فكان عن زوجية يد الاقتدار ويد القبول
ومهما نظهر آدم وكان فردا فصا وزوجا * ما يحبه في الخاض موبا

كان حضيضاً بقاع طبع فصار بالنقح فيه اوجا
اقامني سيدا فجامت وفؤده لي قوجا فقصوبا

فيا ايها الموحد اين تذهب واين توحد توحيده يشهد بانك اشركت اذ لا يثبت توحيده الا من موحد
وموحد فاجمع لا بد منه فالاشترالك لا بد منه فاستند المشرق الى ركن قوى ولهذا كان
ماله الى الرحمة في دار تقضى بذاتها الغضب حتى يظهر سلطان الرحمة الاقوى لان دار الانعيم معين
قال الشاعر شعر

احلى من الامن عند الخائف الوجيل
فلا يعرف طعم الامان ذو قامن هو فيه . صاحب له وانما يعرف قدره من ورد عليه وهو في حال
خوف فيجد طعمه لو رددوه ولهذا انعم الجنة يتجدد . مع الانفس كما هو نعم الدنيا الا انه في الآخرة
يحس به من يتجدد عليه ويشاهد خلق الامثال فيه وفي الدنيا لا يشاهد خلق الامثال فيه ولا يحس به
بل هو في لبس من خلق جديد فلذة اصحاب الخيم عظيمة لمشاهدة الدار وحكم الامان من حكمها فيه
ليس العجب من ورد في بستان وانما العجب من ورد في قعر النيران ابراهيم الخليل عليه السلام
في وسط النار يتنعم ويتلذذ ولولم يكن عليه السلام الا في حايثها ايام من الوصول اليه فالاعداء يرونها
في اعينهم نار اتاج وهو يجدها بامر الله اياها براد وسلاما عليه فاعداءه ينظرون اليه ولا يقدرون
على الهجوم عليه انظر الى الجنة محفوفة بالمكاره وهل جعل الله ذلك للتضاعف التعيم بها على أهلها
فان نعم النجاة والفوز من اعظم النعم شعر

وما شهد الانسان الا ليعلم
وهل كان هذا الجود الاكثر ما
ولولا شهود الضمما كان مسلما

فما خلق الانسان الا ليعلم
بان الوجود الحق في انطلق مودع
فينم بالتعذيب فيها جماعة

• (حضرة الغنى والغنى) * شعر

وما كان فيه من جميل صفاته
لجأت معاليه لكثير هباته
فقله ما يديه من كلاماته
اقد رمت ان احظى بسر مناته
فاجزيه بالا حسان قبل وفاته

الا انما المغنى الغنى لذاته
فلوان عين العبد كان بكونه
ولكن عين الحق اقبلت وجوده
اقول وقولي صادق غير كاذب
فيعبدني من كان بالحق عارفا

يدعى صاحبها عبد الغنى وعبد المغنى قال الله تعالى والله غنى عن العالمين وقال تعالى انه هو الغنى
واقنى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الحضرة ليس الغنى عن كثرة العرض لكن الغنى
غنى النفس ترى التاجر عنده من المال ما يفي بعمره وعمر ازامه لو عاش الى انقضاء الدنيا وما عنده
في نفسه من الغنى شيء بل هو من الفقر الى غاية الحاجة بحيث أن يرد بماله موارد المهلاك في طلب سد
الحلة التي في نفسه عسى يستغنى فما يستغنى بل لا يزال في طلب الغنى الذي هو غنى النفس ولا يشعر
فاعلم ان اول درجات الغنى القناعة والاكتفاء بالموجود فلا غنى الاغنى النفس ولا غنى الامن اعطاء
الله غنى النفس فليس الغنى ما تراه من كثرة المال مع وجود طلب الزيادة من رب المال فالفقر حاكم
عليه فالانسان فقير بالذات لانه ممكن وهو غنى بالعرض لانه غنى بالصورة وذلك امر عرض له بالنسبة
اليه وان كان مقصود الحق فلا انسان وجهان اذا كان كاملا وجهه اقتدار الى الله ووجهه غنى بالنسبة الى
العالم فيستقبل العالم بالغنى عنه ويستقبل ربه بالافتقار اليه ولهذين الوجهين قيل في ذى الوجهين انه
لا يكون عند الله وجهها لانه لا يكون عند الله ابد الا فقيرا ذليلا ويكون عند العالم وجهها اى غنيا واما

الانسان الحيوان الذى لا معرفة له بربه فهو فقير الى العالم ابد وان كانت الغيرة الالهية قد ازالته حكم
الاقتدار الى العالم من العالم بقوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجيد فمن ذاق
طعم الغنى عن العالم وهو راء عالم لا يبدى من هذا الشرط فقد حصل على نصيب وافر من الغنى الالهى
الا انه محبوب عن المقام الارفع في حقه لان العالم مشهود له ولهذا اتصف بالغنى عنه فلو كان الحق
مشهوده وهو ناظر الى العالم لاتصف بالفقر الى الله وحاز المقام الاعلى في حقه وهو ملازمة الفقر الى
الله لان في ذلك ملازمة ربه عز وجل واما الاستغناء فانه يؤذن بالقرب المفرط وهو حجاب كالبعد
المفرط ومن وقف على سر وجود العالم من حيث ايجبا د الله اياه عرف ما اشرفنا اليه فاذا كان العارف
على قدر معلوم بين القرب والبعد حصل المطلوب وكان في ذلك الشرف التمام للانسان اذ كان
الشرف لا يحصل الا لاهل البرزخ الجامعين للطرفين قد علمنا ايماننا ان الله اقرب اليان من جبل الوريد
ولكن لا تبصره لهذا القرب المفرط وقد علمنا ايماننا انه على العرش استوى فلا تبصره لهذا البعد
المفرط عادة ايضا فمن شاهد الحق ورآه انما يشاهده في معيته التي هي وهو معكم انما كنتم هذا حدة
رؤيته هنا ولا يشاهده متى شوهذا الامن هذا المقام وبهذه الصفة لا بد من ذلك فاذا اغتالك فقد
ابعدت في غاية القرية واذا افقرت فقد قربت في غاية البعد

شعر

فيا من قر به بعد	ويا من بعده قرب
اقلنى من هوى نفسى	فانى الواله الصب
وانى هـ اثم نبيه	قد استعبدنى الحب
ولا مطلب لى الا الذى	يرضى به الحب
اذا احببت محبوبا	له النخوة والعجب
فلا تعجب فلا تعجب	فقلبى للهوى قلب

ومن هذه الحضرة ظهر الغنى في العالم الذى يحوى على الفقر والخوف مع ما فيه من الزهو والفقر
اما ما فيه من الفقر فطلب الزيادة واما ما فيه من الخوف فهو الفزع من تلق ما يبدى والخوطة عليه
واما ما فيه من الزهو والفقر فهو ما يشاهده من الطالبين رقه وسعى الناس في تحصيل مثل ما عنده
فيزهو ويقتصر فهو بين غنى وفقر فالفقير لا يتركه يفرح والغنى لا يتركه يحزن فقد تعزى بهذين الحكمين
من هاتين الصفتين فاغنى الاغنياء من استغنى بالله عن الاغنياء بالله ولولم يكن عنده قوت يومه
مع انه يحزن من جهة من كلفه الله النظر في تحصيل ما يقوم بهم ويقوتهم من أهله وما يهيم بذلك
الامتشع اديب عائق الادب وعرف قدر ما شرع له من ذلك فان طريق الادب طريق خفية
لا يشعر بها الا الرضون في العلم المتحققون بحقائق الفهم عن الله فكما ان الله ليس بغافل عما يحتاج
اليه عباد كذا الله لا يغفلون عما قال لهم الحق احضروا معه ولا تغفلوا عنه فترى الكامل
حرصا على طلب مؤنة أهله في تحصيل المحبوب ان ذلك الحرص منه لضعف يقينه وكذلك في ادخاره
وليس ذلك منه الا ليو فى الادب حقه مع الله فيما حدث له من الوقوف عنده فالعالم من لا يطنى نور علمه
نور ورعه ولا يحول بينه وبين ادبه فمن تعدى حدود الله فقد ظلم نفسه ومن ظلم نفسه كان لغيبه اعظم
الاترى الى ما في هذه الحضرة من العجب ان المشاهدة غنى الحق الذى هو صفته في غنى العالم لا يشهد
الاحقاد ولا يكون القبول والاقبال الاعلى صفة حق كيف يعتب على ذلك من هو بهذه المثابة فقيل له
أما من استغنى فأنت له تصدى وقد علم تعالى لما تصدى ولمن تصدى فان الله بكل شئ عليم

فما تصدى الا بحق ولا تصدى الا لحق
وما اتاه العتاب الا لكونه ظاهرا بخلق

فمن تجلى بكل مجلى * سار بجلاء كل افق

فاحذر من هذه الحضرة فان فيها مكر اخفيا واستدرجا لطيفا فان الغنى معظم في العموم حيث ظهر
وفيم ظهر واهل لخصوص ما لهم نظر الا في الفقر فانه شرفهم فلا يبرحون في شهود دائم مع الله والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل وما راعى الحق في عتبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا جهل من
جهل من الحاضرين او من يبلغه ذلك من الناس بمن تصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو عرفوا
الامر الذي تصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عاتبه ولا كان يصدر منهم ما صدر من الانفة
من مجالسته صلى الله عليه وسلم الا عبده هل هذا الامن ذهواهم عن عبوديتهم للذي اتخذوه آلهما وما
تلهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاعب الا لطلبه في الغناء وما جاء الله تعالى بالاغنى الا لبيان
حال مخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى هؤلاء الرؤساء وعلم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
واكن وقف مع حرصه على ايمانهم والوفاء بالتبليغ الذي امره الله به لان صفة الفقر والغنى من صفة
نفس المخلوق وقد علم صلى الله عليه وسلم انه الدليل وان الدليل لا يجمع هو والمدلول وهو دليل على
غنى الحق وقد تجلى في صورة هؤلاء الرؤساء فلا بد من وقوع الاعراض عن الاعب والاقبال على
اولئك الاغنياء ومع هذا كله وقع العتاب جبرا للاعبي تعريفا بجهل اولئك الاغنياء فبخر الله قلب
الاعبي وانزل الاغنياء عما كان في نفوسهم من طلب العلو في الارض فانكسر والذل ونزلوا عن
كبرياتهم بقدر ما حصل في نفوسهم من ذلك العتاب الالهى وهذا التدرك كاف والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

* (حصره الممع واعطاء) * شعر

حضرة المنع والعطا	حضرة مالها غطا
فانتظر الممع يا اخي	تجده عين العطا
فاذا كنت كذا	كنت في الحكم مقسطا
واذا لم تكن كذا	كنت في حكم من سطا
لا تكن كالذي مضى	في هـ واه وفرطا

فمن علم ان الله هو المعطى لم يشكر غيره الا بامره قال تعالى ان اشكرى ولو الديك شعر

اذا ما قلت لم تعط	فتد اعطيت لم تعط
فلا تكذب ولا تجحد	فانك لم تزل تعط
فلا تكفر و قم واشكر	لمن اعطى الذي اعطى
متى ما لم يقل هذا	عبدا لله قد اخطا

يقال ايضا جبر العبد المعطى وقال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها شعر

اذا اعطى فلا مانع	وان يمنع فلا معط
فيا نفسي بجود الله	مهما جنته عطى
واسرع عندما يدعوك	للايمان لا تبسط
ولا تنظر الى وجهه	أق بالقت والقسط
فتفرق منه لا تفعل	فان الجحد في الخط
وكن بالحق مربوطا	فان الخير في الربط
ولا تضبط على امر	فان البخل في الضبط

وكن للشرط مطلوباً	فلا تقعد عن الشرط
وكن خطاً ولا تبرح	مع الرحن في الخط
ولا تكن إلى سطح	ولا تنظره في النقط
تكن بالحق موصوفاً	بلا قرب ولا نخط
ولا تعرفه في قبض	ولا تجهله في البسط
وان عاينته بحسراً	فلا تبرح من الشط
وقل يا منتهى سرى	لقد وفيتني قسطنى
إذا انزات ازواجاً	بذخ العود بالقسط
عسى يأتيك ما تهوى	من الاخبار في القبط

وقد يدعى صاحبها أيضاً بوجه عبد المانع قال الله تعالى وما يعبدك فلا مرسل له من بعده اعلم ان حضرة المنع أنت فان الجود الالهى مطلق فالمنع عدم القبول لانه لا يلائم المزاج فلا يقبله الطبع ولا يتخلو عن قبول فقد قبلت من العطاء ما اعطاه استعدادك فان تأملت بما حصل لك فما كان الا قبولك وان تنعمت بما كان الا قبولك ومن قبل المفيض المعطى لا ألم ولا نعيم بل وجود جود صرف خالص محض فان قلت قد وصف نفسه بالامسال وهو المنع لغيره قلنا ما وصف نفسه بالامسال في تلك الحال هل بقيت بلا عطية فانه يقول لا بل كنت على عطية من الله تعالى فان الجود الالهى يأبى ذلك فلهذا لم تقبل لما في المحل مما قبلت فان قلت قد منع ما تعلق به غرضي حين امساكه عني كما يحبك المطر قلنا ما امسك شيئاً عن ارساله الا وامساكه عطاء من وجه لا يعرفه صاحب ذلك الغرض فقد اعطاه الغرض وامسك منه الغيث ليستسقيه فيقام في عبادة ذلته من اقتنار فاعطاء ما هو الاولى به وهذا عطاء الكرم فلا تنظر الى جهلك وراقب علمه بالمصالح فيك فتعرف ان امساكه عطاء نحن امساكه عطاء كيف تنظره مانعاً ولا تنظره معطياً وما تسمى بالمانع الا لكونك جعلته مانعاً حيث لم تتل منه غرضك فامنع الالهة فان قلت فالجاهل به قد منعه العلم به قلنا هنا غلط كثير فان العلم بالله محال فلم يبق العلم به الا بالجهل به وهذا علم العلماء بالله وما عدا هؤلاء من اصحاب النظر فكل واحد منهم يزعم انه قد علم ربه وما هو الا علم ربه فقامتهم من يقول ان الله معنى العلم به بل هو فارح مسرور بعقيدته وانه عند نفسه عالم ربه وكذلك هو ذلك خطئه من علمه بره فاقى الوجود من هو ممنوع العلم بالله لا الجاهل به ولا العالم كل قد علم صلاته وتسيجه يعلم لمن يصلي ومن يسبح فقام من يقول ان الله ما وهبني العلم به الا انه يطلب الزيادة ولا يكون ذلك منعاً فان الحال لا يعطى الا المزيد لكون استحالة ما لا يتناهى أن يدخل في الوجود ومريد العلم بالله لا يتناهى فهو في كل نفس يجب من العلم به ما يشعر به وما لا يشعر به يقول ان الله ابقى على ذلك العلم به الذي كان عندي فلا يزال التكوين دائماً لا يتقطع فهو لكل ما لم يحصل في الوجود مانع عنده هذا الشخص حيث يرى الا يمكن في تحصيله في الزمان الذي لم يحصل له وما ذاك الا لجهله بالامر فان الامور لا تنظر من حيث امكانها فقط بل تنظر من حيث امكانها ومن حيث ما اقتضاه علم المريج فيها من التقدم والتأخر وما في الوجود فراغ اذ لو كان ثم فراغ لاصح المنع حقيقة قائم الاعطاء في عين منع ومنع في عين عطاء وما كان عطاء ربك محظوراً

من منعه عطاء	فذلك الجواد
وكشفه غطاء	فانه المبراد
وذاته وطأ	وليس بالمهاد

نسم ولا يراد
يجرى على السداد
يهدى الى الرشاد

فلا تريد شيئا
والامر مستقر
صراطه قوم

حضرة المنع تعطى المنع بعباء العين فالمنع تبع فان المحل اذا كان في اللون ايض فتد اعطاء البياض
وعين اعطاء البياض منع ما يضاذه من الالوان لكن ليس متعلق الارادة الا ايجاد عين البياض
فامنع ضده بحكم التبع وهكذا كل ضد في العين شعر

وذلك المنع ان عقلنا
نحارمت ولا منعنا
من غير عين اذ انبنا
فانك الحبر ان علمنا

فالتقى اصل في كل كون
وماله في الوجود حظ
احكام سلب قامت بعين
مثل العزيز الغني فاعلم

*(حضرة الضرر) * شعر

فلا زال ضرر مؤنسي ومصابي
قلته من خل وفي وصاحبي
لذلك قد هانت علي مطالي
ففرزت به اذ كان حبي مطالي
على نواحي الارض من كل جانب

اذا كان اضراري وضرر مؤنسي
اقد انت نفسي به حين جاءني
اسير بديتها وعجبا ونخوة
يطالبني في كل وقت بدينه
ولما وسعت الكل ضاقت برحمتها

يدعي صاحبها عبد الضار فهو والانسان الكامل ضرر ثان لانه ما نازعه احد في سوره الامن اوجده
على صورته فأول ضار كان هو حيث ضرر نفسه ولهذا لم يدع أحد الا لوهية من ادعت فيه
الا الانسان وهذا ضرر معنوي بين الصورتين وما رميت فضرره اذ رميت فتضرر فان نقا ضرر
بصاحبه وان اثبت اضر بنفسه ولا بد من ثقي واثبات فلا بد من الضرر والاضرار للصورتين
لا حدية السورة فانه اذا نزل فيها احدهما ارتحل الاخر حكا فان ظلم نفسه اضر بها وان ظلم نفسه
اضر بثلثه وليس كذلك شيء الا هو وهذه حضرة سر هادقيق لانها بين الحق والانسان الكامل فكل
ضرر في الكون فليس الامنع الغرض أن يكون وهو عرض بالنظر الى هذا الاصل وهو محقق
في هذه العين قد نبه الشارع على ان الاولى والاخرة ضرر ثان ان انحطت الواحدة ارضيت الاخرى
والذات الاولى معلومة والذات الاخرى أيضا معلومة ولا اخرة خير لك فانها عين كونك من الاولى
لانها تنفيك بظهورها وتردك الى حكم العدم والاخرة لا تنفي الاولى ولكن تندرج الاولى فيها
اذا كان الظهور لا اخرة فالاولى لا تتميز فيها فتجمع بين الضدين فالأخرة ليست كذلك لانها بقيق
فهذا تميزت عن الاولى فربق في الجنة فليتم المعذب بالعذاب القاسم به في الدنيا لانه على صورة
الاولى في الجمع بين الضدين وفي الاخرة ماله هذا الحكم وفربق في السعير وامتا زوا اليوم ايها
المجرمون فانت الاخرة فعينك خير لك فانك لا التذ اذ لك الوجود لذت خايلت ذشي بشي الاجما يقوم
به وكذلك لا يتالم الاجما يقوم به شعر

حضرة النفع حضرة الضرر * في كل عين عين من البشر
لورفع الضرر لم يكن بشر * ولا بد الاشتراك في الصور

قال بل هو الذي يعطى كل ضرة حقها من نفسه وان اضر ذلك الحق بالاخرى فاعدم انصافها في ذلك

وليس البهل هنا بين الصورتين الا ما قرناهما من حقيقة الحقائق المعقولة التي اياها الحدوث في الحادث
والقدم في القديم ويظهر ذلك بالاشتراك في الاسماء فسمي باسمي به نفسه وما سمي ولكن الحقيقة
الكلمية جاءت بين الحق والخلق فانت العالم وهو العالم لكن أنت حادث فنسبة العالم اليك حادثة
وهو قديم فنسبة العالم اليه قديمة والعالم واحد في عينه وقد اتصف بصفة من كان نعتاله فافهم والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة النفع) * شعر

اني انتفعت بمن تافى مناسحته لولا وجودي ولو سر حكيمته تدقون اذا حلوا بساحته افناهم عنهم كوني وطالهم والله لولا وجود الخلق في خلدي	فقر الى به والذاف مع الله ما قلت في شيء جاءني ما هو وفي مساحته بر بهم تاهوا اغناهم عن وجودي المال والجاه ما كنت ارقبه لولاه لولاه
--	---

يدعي صاحبها عبد النافع هذه الحضرة قد يكون نفعها غير ازالة الضرر خاصة وقد يكون نفعها بامر
زائد على ازالة الضرر وتحقيق الامر في النفع وصول صاحب الغرض الى نيل غرضه والغرض ارادة
فالغرض لا متعلق له ابدا الا بالمعدوم حكما او عينا أما قولي حكما من اجل تعلق الغرض باعدام امر ما
وهو الخلق ذلك الامر الوجودي بالعدم فحكم الاعدام فيه في حال وجوده غير محكوم عليه به
فاذا حكم عليه به فلا يحكم عليه به حتى يلحق ذلك الامر الوجودي بالعدم فلهذا قلنا حكما فان تعلق
الغرض بايجاد امر ما فان المراد معدوم بلا شك عينا فاذا وجد زال الغرض بالايجاد وتعلق حكمه
بدوام ذلك الوجود ان كان مراد الله فالنور من كل امره لك نفع عند الخائف فانه ليس يطلب
في حال الخذر الا النور لا يجوز ان يكون محذورا منه ويحذف فاذا وقع النفع وهو عين النجاة بالنور تفرغ المحل
منه وقامت به اغراض في ايجاد ما يكون له بوجوده منفعة أي شيء كان فتعطيه اياه هذه الحضرة

حضرة النفع حضرة الجود فنهيم المحب ليس سوى رؤية تنعم النفوس بها	ايلاه الصفيع بالمتى عودي ما يراه من كل مشهود كان حذا او غير محدود
--	---

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(حضرة النور) * شعر

النور نوران نور العلم والعمل طلبت شخصا عسى احظى برؤيته ولم اعرج عن كونه امريه حتى مررت بشخص است اعرفه فقلت ماذا فقلوا الحق قلت لهم	ونور وجدنا الموصوف بالازل من حضرة صاعد العلة العلل حبا ولا كان ذلك الكون في املي فلم يزل مؤنسي فيه ولم يزل هذا الذي كنت ابقيه مع العمل
--	--

يدعي صاحبها عبد النور قول الله تعالى الله نور السموات والارض وقال في معرض الامتنان
وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وما يمشي الا بذاته فعين وجوده عين نوره وليس وجوده سوى
الوجود الحق وهو النور فهو يمشي في الناس بر به وهم لا يشعرون كما قال اذا احب الله عبدا كان
سمعه الذي يسمع به وذلك في هذا الطبر جميع قواه واعضائه الى أن قال ورجله التي يسعى بها
وما يمشي في الناس الا برجله في حال مشبه بر به فهو الحق ليس غيره فاذا زال بنوره ظلمة الكون الحادث

فانه ما حدث شئ لان عين الممكن ما زال في شئية ثبوته ماله وجود وانما ذلك حكم عينه في الوجود الحق فقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وهو قوله فيمن لا يعلم كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهو ما بقي من الممكنات في شئية ثبوته لا حكم لها في الوجود الحق ولا بد أن يبقى منها ما لا حكم له في الوجود الحق لان الامر لانهاية فيه فلا يفرغ فكل عين ظهر لها احكام في الوجود الحق فان عيننا ما ظهر لها احكام في الوجود الحق فهي في الظلمات حتى تظهر فيبقى غيرها كذلك من لا يعلم حتى يعلم فيلحق باصحاب النور ولا بد أن يبقى من لا يعلم فنور الوجود ينقر ظلمة العدم ونور العلم ينقر ظلمة الجهل ثم لتعلم ان الانوار وان اجتمعت في الاضاء والتنفير فان لها درجات في الفضيلة كما ان لها اعياناً خمسة كنور الشمس والقمر والنجم والسراج والنار والبرق وكل نور محسوس كان أو مستورا أو اعياناً معقولة كنور العلم ونور الكشف وهذه انوار ابصار والابصار وهذه الانوار المحسوسة والمعنوية على طبقات يفضل بعضها بعضاً فقول عالم واعلم ومدرك وأدرك كما تقول في المحسوس نير وانوارين نور الشمس من نور السراج كما أيضاً تنفاضل في الاحراق فان الاضاء محرقة مذهب على قدر قوة النور وضعفه وقد ورد حديث السجيات المحرقة والسجيات الانوار الوجهية هنا نقول انه بالجب قيل هذا العالم فاذا ارتفعت الجب لاحت سجيات الوجه فذهب اسم العالم وقيل هذا هو الحق وهذا لا يرتفع عموماً فلا يرتفع اسم العالم لكن قدر ترفع خصوصاً في حق قوم ولكن لا يرتفع دائماً في البشر لما هو عليه من جمعية الوجود وما ارتفع الا في حق الاعاليين وهم المهيمون الكروبيون وهذا يكون في البشر في اوقات

شعر

اذا كان عين العبد فالعبد باطر فما الامر الابيض مرض ونفله لحق وخلق لا يزال مؤبدا اذا كان عين العبد فالليل حاله وما أنت الا بين شرق ومغرب	وان كان سمع الحق فالحق سامع وأنت وعين الحق للكل جامع يعط وجود العين وقتا ومانع وان كان عين الحق فالنور ساطع فشمسك في غرب وبدرك طالع
---	---

أما النور الذي على النور فهو النور المجموع على النور الداني فالنور على النور وهو قوله نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء وهو أحد النورين مجموع ليجعل الله على النور الآخر فهو حاكم عليه والنور المجموع عليه هذا النور ملتبس به مندرج فيه فلا حكم الا للنور المجموع وهو الظاهر وهذا حكم نور الشرع على نور العقل

شعر

فليس له سوى السليم فيه فان اولته لم تخط منه	وايس له سوى ما به طميه بعلم في القيامة ترتضيه
--	--

وحشر في ظلمة جهالك نور شئ به ولا يسعي بين يديك قترى اين تضع قدميك ومن لم يجعل الله نورا فماله من نور ولكن جعلناه يعني الشرع الموحى به نوراً يهدي به من نشاء من عبادنا وهو قوله وجعلنا له نوراً يسعي به في الناس جعلنا الله من أهل الانوار المجموعة آمين

* (حضرة الهدى والهدى) * شعر

حضرة الهدى والهدى تركتني بنورها وهو غفرى ومذهبي لست ابغى من سيدي	حضرة كملها هدى حالك اللون اسودا ان اراني مسودا تركاني كذا سيدي
---	---

ما لنا المـــــــدة التي	تنقضي بل لنا ابتدا
أنا للكل اذيدا	نور عيـــــــ في لمابدا
لم يلهاســــوي الذي	كان حقاً موحدا
فاذا ما أتتهــــى به	امره فيــــه الحدا

يدعى صاحبها عبداً الهادى قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم السلام
 اوائك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهدى الانبياء عليهم السلام ما كانوا عليه من الامور
 المقربة الى الله وفي الدعاء المأثور سؤاله صلى الله عليه وسلم هدى الانبياء وعيشة السعداء وهدى الله
 هو الهدى أى بيان الله هو البيان وما لله لسان بيان فينا الا ما جاءت به الرسل من عند الله فيبان الله
 هو البيان لا ما بينه العتق ببرهانه في زعمه وليس البيان ما يتطرق اليه الاحتمال وذلك لا يكون
 الا بالكشف الصحيح أو الخبر الصريح فن حكم عقله ونظره وبرهانه على شرعه فما نصح نفسه وما أعظم
 ما تكون حسرته في الدار الآخرة اذا انكشف الغطاء ورأى محسوساً ما كان تأوله معنى خرمه الله
 لذة العلم به في الدار الآخرة بل تتضاعف حسرته وألمه فانه يشهد هناك جهله الذي حكم عليه في الدنيا
 بصرف ذلك الظاهر الى المعنى ونفى ما دل عليه بظاهرة فحسرة الجاهل أعظم الحسرات لانه يتكشف
 له في الموضع الذي لا يحمد فيه ولا يعود عليه منه لذة يلتذ به سابل هو كمن يعلم ان بلا واقع به فهو يتألم
 بهذا العلم غاية التألم فما كل علم تقع عنده لذة ولا يقوم بصاحبه التذاذ فحسرة الهدى تعطى التوفيق
 وهو الاخذ والمشى بهدى الانبياء وتعطى البيان وهو شرح ما جاء به الحق عن كشف لاعتن تأويل
 فنترق بين ضرب الامثال فانها محل التأويل اذا لامثال لاتراد لعينها وان كان لها وجود وانما تتراد
 لغيرها فهي موضوع للتأويل ولا تضرب الا للعالم بها فان المقصود منها حصول العلم في من ضربت
 في حقه فينزل المضروب عليه المثل منزلة المثل للنسبة لا بد من ذلك فلا بد للمثل به أن يكون له وجود
 في الذهن فاعلم ذلك شعر

فهدى الحق هدى الانبياء	وذلك هو الطريق المستقيم
عليه الرب والا كوان طرا	فما في الكون الامستقيم
فشخص جاهل فظ غليظ	وشخص عالم ليث رحيم

وكل له مقام معلوم وليس المطلوب الا السعادة ولا سعادة أعظم من الفوز والنجاة مما يؤدى الى نقص
 الجدة ولو كنت به ملتذاً فان ذوقك الحسرة لما يفتوتك هنا تجدها وفي القيامة وأما في الجنة فيذهب الله
 بها عنك ولكن تعلم من هو أعلى منك على قدر ما قاتك وترزق أنت القناعة بحالك وما أنت فيه والرضا
 فلا تدنى همة ممن يعلم ان هنالك مثل هذا ولا يرغب في تحصيل العالي من الدرجات هذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد سأل الله أن يسأله في الوسيلة طلبه اللاعلى لعل همة الاترام عند موته
 صلى الله عليه وسلم كيف قال لما خيرا رفيق الاعلى فقيده بالاعلى وان علم المحروم في الجنة ما قاته
 فلا يكثر له لعدم ذوقه وكل من تعلقت همة في الدنيا بطلب الاعلى ولم يحصل ذلك ذوقاً في الدنيا
 ولا كشف له فيه فانه يوم القيامة يشاله ولا بد ويكون فيه كالذاق له هنا ولا فرق بين الشخصين
 الا ما جعل له هنا من ذلك فالمحروم كل المحروم من لا يعلق همة هنا بتحصيل المعالي من الامور ولكن
 لا بد مع التفتي من بذل الجهد واما أن غنى مع الكسل والتشبث فها هو ذلك الذي اشرنا اليه شعر

حضرة الهدى والهدى	تركت امرنا سدى
قالت الامر كله	لا له تقـــــــرّدا

ليس الهجـد عزة	وامتناعـا وسوددا
بوجودى من جوده	فى وجودى لوحدا
وبعنى وكونه	قد بدامنه ما بدا
فيه كنت لم أكن	بكيانى موحدا
فاذا ما تجبدا	فبكوفى تجبدا

فانه لا يحمده ولا يعبد الا بايمانه ولا تعقل مدلولات اسمائه الا بشا فلوزلنا نحن ذهنا ووجودا لما كان ثم شاولا من ولا مشى عليه فى وبه كان الامر وكمل ومع هذا فهو غنى عن العالمين اذا لم يطلب كمال امره هو الكمال لنفسه وعينه لانه واجب الوجود لنفسه لاتعلق له بالعلم لذاته وانما كان التعلق من حيث اعيان الممكنات لانها تطلب نسبيا تظهر بها عينها وما ثم موجود تستند اليه هذه النسب الا واحد وهو الله ارحب الوجود لنفسه تعالى فافتقرت اليه اضافات النسب وافتقرت الممكنات الى النسب فافتقرت اليه فهي أشد فقرا من النسب فصع غناه عن العالم لذاته وعينه ولذلك تقول فى التقسيم العقلى ان الوجود تطلب الكمال والمعرفة طلبت الكمال ولم تجد من يده مطلوبها الا الحق سبحانه فافتقرت اليه فى ذلك فأوجد الحادث الذى هو عين الممكن فكمل الوجود أى كل اقسام الوجود فى العقل وكذلك تعرف الى العالم فعرفوه بعرفة حادثة فكملت المعرفة به فى التقسيم العقلى وكل معرفة وعلم بقدر العالم والعارف الا انه فى الجمله لم يبق كمال الاظهر فيه باحسان الله ورحمته بالسائل فى ذلك ولما ظهر العالم من البر الرحيم لم يعرف غير الاحسان والرحمة فهو على صورة الاحسان والرحمة فهو مظهر على أن لا يكون منه الا احسان ورحمة ولكن بقى متعلقها فبرحم ويحسن لنفسه أولا ولا يبالى بكونه فى ذلك احسان للغير ولم يكن فان الاصل على هذا اخرج من حيث احب ان يعرف نخلق الخلق فتعرف اليهم فعرفوه وقد علم ان منهم من يتألم وليكن ما راى الا العلم به لامن يتألم منهم فالتعيم وجود والعذاب فقد ذلك النعيم لانه امر وجودى فالعالم كله بررحيم بنفسه شعر

لا بد من ذلك فانه من الوجود صدر	ليس فى العالم الامن هو البر الرحيم
فاذا ما كنت عبد افنعيه المقيم	واذا ما كنت رب افعذابه الاليم
وصراطى بين هذين صراط مستقيم	ذالهدى الانبياء وهدى الله التويم
فنعيه وجود وعذابه عديم	فاتظروا فيما ذكرنا فهو العليم الحكيم

قال هدى البيان ابتلاء وهو قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون وقوله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل وقوله تعالى واخذه الله على علم والهدى التوفيقى هو الذى يعطى السعادة لمن قام به وهو قوله انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وقوله ليس عليك هداهم وهذا هو هدى الانبياء عليهم السلام فبهديهم اقتده وهو الذى يعطى سعادة العباد وما توفيقى الا بالله والهدى بمعنى البيان قد يعطى السعادة وقد لا يعطىها الا انه يعطى العلم ولا بد فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

* (حضرة الابداع) * شعر

حضرة الابداع لا مثل لها	فتعالت حيث عزت ان تنال
كلما قلت لها هادى منى	فاخذ راى بها قبل الزوال
فاجابتنى جوابا شافيا	ليس هذا من مقالات الرجال

انما الله واحد — د — ذو كمال لجلال وجلال
كلما نطق في الذكـ كـ ربه

يدعى صاحبها عبد البديع قال تعالى بديع السموات والارض وهو ما علا وما سفل وأنت المميز للعالي
والسافل لانك صاحب الجهات فهو بديع كل شئ وليس الابداع سوى الوجه الخاص الذي له في كل
شئ وبه يتميز عن سائر الاشياء فهو على غير مثال وجودي الا انه على مثال نفسه وعينه من حيث
انه ما ظهر عينه في الوجود الا بوجهكم عينه في الثبوت من غير زيادة ولا نقصان فمن جعل العلم تصوراً
المعلوم فلا بد للمعلوم من صورة في نفس العالم واما نحن فلا نقول بأن العلم تصوراً للمعلوم على ما قاله
صاحب هذا النظر وانما العلم درك لذات المطلوب على ما هي عليه في نفسه وجوداً كان او عدماً
ونقياً واثباتاً وحالة او جوازاً او وجوباً ليس غير ذلك وانما تصور العالم للمعلوم اذا كان العالم من له
خيال وتخييل وما كل عالم يتصور ولا كل معلوم يتصور الا ان الخيال له قوة وسلطان فيم جميع
المعلومات ويحكم عليهم ويحسد لها كلها وهو من الضعف بحيث لا يستطيع ان ينقل المحسوس الى
المعنى كما لا يتقل المعنى الى الصورة الحسية ومن ضعفه انه لا يستقل بنفسه فلا بد ان يكون حكمه بين
اثنين بين متخيّل اسم مفعول ومتخيّل اسم فاعل معاً فلا بد ادع على الحقيقة انشاء ما لا مثل له بالمجموع
ولهذا قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها بالمجموع ما ابتدعوه من العبادات ما كان الحق شرع ذلك لهم
فلا بديع من المخلوقات الا من له تخيل وقديتدع المعاني ولا بد ان تنزل في صورة مادية وهي الافراط
التي بها يعبر عنها فيقال قد اخترع فلان معنى لم يسبق اليه وكذلك ارباب الهندسة لهم في الابداع
البدائي والاولى ولا يشترط في المبتدع انه لا مثل له على الاطلاق وانما يشترط فيه انه لا مثل له عند من
ابتدعه ولو جاء بمثله خلق كثير كل واحد منهم قد اخترع ذلك الامر في نفسه ثم اظهره فهو مبتدع بلا شك
وان كان له مثل ولـ كن عند هذا الذي ابتدعه ولا سبيل الا ابتداع الحق تعالى فانه قال عن نفسه
انه بديع اي خلق ما لا مثل له في مرتبة من مراتب الوجود لانه عالم بطريق الاحاطة بكل ما دخل في
كل مرتبة من مراتب الوجود ولذلك قال في خلقه الانسان لم يكن شياً مذكوراً الا ان الذكر له تعالى
وهو لا مذكور بنا مرتبة من مراتب الوجود بخلاف المعلوم ومراتب الوجود اربعة عيني وذهن
ورقي وانظلي فالعيني معلوم واللفظي راجع الى قول النقاتل في ذكره ما ذكره فلك شئ وجود في ذكر
من ذكره فلم يكن الانسان شياً مذكوراً احدث الانسان لما حدث ذكره مثل قوله ما يأتيتهم من ذكر
من ربهم محدث فوصف الذكر بالحدوث وان كان كلامه قديماً ولـ كن الذكر هنا هو التكلم به لا عين
الكلام قال الكلام موصوف بالقدم لانه راجع الى ذات المتكلم اذا اردت كلام الله والمتكلم به ما هو غير
الكلام وقد يكون المتكلم به معنى وقد يكون غير معنى ثم انه ذلك المعنى قد يكون قديماً وقد يـ كن
حادثاً فالمتكلم به ايضا لا يلزم قدمه ولا حدوثه الا من حيث اسماع المخاطب فانه سمع امر لم يكن سمعه
قبل ذلك فقد حدث عنده كما حدث الضيف عند صاحب المنزل وان كان موجوداً قبل ذلك ولكن
في مثل هذا تجوز وهو قولك حدث عندنا اليوم ضيف وأنت تريد عين الشخص وما حدث الشخص
وانما حدث كونه ضيفاً عندك وضيافته عندك لا شك انها حدثت لانها لم تكن قبل قدومه عليك فعلى
الحقيقة اتيان الذكر على من اتى عليه هو حادث بلا شك لان ذلك الاتيان الخاص لم يكن موصوفاً
بالوجود وان كان الاقـ اقدم من اتيانه لامن حيث اتيانه بل هو من حيث عينه فاصل كل ما سوى
الله مبتدع والله هو الذي ابتدعه ولكن من الاشياء ما لها امثال ومنها ما ليس لها امثال اعني
وجودية هكذا يحكم العين لا الوجود في نفسه بخلاف الوجود الامتدع وفي الشهود امثال والعلم
يتضمن الوجه الخاص في كل موجود ومعلوم حتى يتميز به عن غيره فكله مبتدع وان وقع الاشتراك

في التعبير عنه كما تقول في الحركة انها حركة في كل متحرك فيدخل انها مثال وليست على الحقيقة امثالا لان الحركة من حيث عينها واحدة أي حقيقة واحدة اوجبت حكمها في كل متحرك بذاته اقلا مثل لها فهي مبتدعة مما ظهر حكمها وهكذا جميع المعاني التي توجب الاحكام من اكون والوان فافهم فان لم تعرف كون الحق بديعا على ما ذكرته لك فما هو بديع من جميع الوجوه لان الجوهر القابل جوهر واحد من حيث حده وحقيقته ولا تتعدد حقيقته بالكثرة والمه في الموجب لها حكما فلا يتعدد من حيث حقيقته فهو بيقينته في كل محكوم عليه بحكمه قائم مثل فالبيض في كل أبيض والحركة في كل متحرك فافهم ذلك فكل ما في الوجود مبتدع لله فهو البديع وانظر في قوله تعالى تجده ينبه على هذا الحكم اعني حكم الاستداع وننتكح فيه لا تعلمون من باب الاشارة أي لا يعلم له مثال وما ثم الا العالم وهو المخاطب بهذا وهو كل ماسوى الله فعلمنا ان الله ينشئ كل منشي فيما لا يعلم الا ان اعلمه الله ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكر انما كانت على غير مثال سبق كما هو الامر في نفسه وكذلك قوله كما بدأكم تعودون وبدانا على غير مثال فان الصورة لا تشبه الصورة ولا المزاج المزاج وقد وردت الاخبار الالهية بذلك على السنة الانبياء عليهم السلام وهم الرسل وهذا يدل على ان العالم ما هو عين الحق وانما هو ما ظهر في الوجود الحق اذ لو كان عين الحق ما صح كونه بديعا كما تحدث صورة المرقى في المرأة بنظر الناظر فيها فهو بذلك النظر انه ابدعها مع كونه لا تعمل له في انشائها ولا يدري ما يحدث فيها ولكن بمجرد النظر في المرأة ظهرت صورة ما اعطاه هذا الحال فمالك في ذلك من العمل الا قصدك النظر في المرأة وتترك فيها مثل قوله انما قولنا شيء اذا اردناه وهو قصدك النظر ان تقول له كن وهو ينزلة النظر فيكون وهو ينزلة الصورة التي تدركها عند نظرك في المرأة ثم ان تلك الصورة ما هي عينك لحكم صفة المرأة فيها من الكبير والصغر والطول والعرض ولا حكم لصورة المرأة فيك فما هي عينك ولا عين ما ظهر من ليست أنت من الموجودات الموازية لنظرك في المرأة ولا تلك الصورة غيرك فمالك فيها من الحكم فانك لا تشك انك رأيت وجهك ورأيت كل ما في وجهك ظهر لك بنظرك في المرأة من حيث عين ذلك لان من حيث ما طرأ عليه من صفة المرأة فما هو المرقى غيرك ولا عينك كذلك الامر في وجود العالم والحق فأى شيء جعلته مرآة اعني حضرة الاعيان الثابتة او وجود الحق فأما ان تكون الاعيان الثابتة له مظهرة فهو حكم المرأة في صورة الآتي فهو عينه وهو الموصوف بحكم المرأة فهو المظاهر في المظاهر بصورة المظاهر او يكون الوجود الحق هو عين المرأة فتري الاعيان الثابتة من وجود الحق ما يابلقها منه فتري صورته في تلك المرأة ويترأى بعضها لبعض ولا ترى ما ترى من حيث ما هي المرأة عليه وانما ترى ما ترى من حيث ما هي عليه من غير زيادة ولا نقصان كما لا يشك الناظر وجهه في المرأة ان وجهه رآني وبما للمرأة في ذلك من الحكم يعلم ان وجهه ما رآني فهكذا الامر فانسب بعد ذلك ما شئت وكيف شئت شعر

والحق مبتدع لما بدا فظهر
وكون ابدعها لما أتى فتطر
منها ومنه فبالجموع كان اثر

فالكلمة مبتدع في عين موجد
فالعين ثابتة والذات ثابتة
فبابت صور الالهاسور

(حضرة الوارث) * شعر

من الحب والشوق المبرح والود
مقيم على ما تعلمون من العهد
وقد زادني مسرا ومجدا الى وجد

أنا وارث والحق وارث ما عندي
عهدت الذي قد همت فيه واتني
اذا ما تراى البرق من جانب الحى

أقول له اهتلا وسهلا ومرحبا
 فيذهب بالابصار عند حقوقه
 بمن قد أتى من غير قصد ولا وعد
 فيأت شعري من يقوم له بعدى

يدعى صاحبها عبد الوارث قال الله تعالى أنا نحن نرث الارض ومن عليها فورثها اليورثها من يشاء
 من عباده فهو في هذه المسئلة كالموصى فهو مورث لا وارث وما هو وارث الا اذا مات من عليها فانه
 قد وقعت القرقة بين المالك والمملوك فهو الوارث لهم فهو قوله أنا نحن نرث الارض ومن عليها
 ولم يقل ومن فيها لان الميت من حيث جسمه فيها لا عليها فاذا نزلت الحق عن خلقه الاشياء لنفسه
 وانما خلقها بعضها لبعضها فقد فارقها من هذا الوجه وفارقتها وتميز عنها وتميزت عنه فراقا ما فيه
 اجتماع وأنت وارث والحق موروث منه وهو قوله يورثها من يشاء من عباده وهو الذي اطلعه الله
 على هذا العلم الذي ترقى به بين الخالق والمخلوق فخلق الخلق للخلق لا لنفسه فان المنافع انما تعود
 من الخلق على الخلق والله هو النافع الموجد للمنافع وان كان خلقنا لنعبده فنعناه لنعلم اننا عبده
 فانا في حال عدمنا لا نعلم ذلك لانه ما ثم وجود يعلم فهو سبحانه الحي الذي لا يموت مع انه يتميز عن خلقه
 بما هو عليه من صفات الجلال والكبرياء الذي لا تعقله الا منافعنا علم الاجلال الحادثات وكبريائنا
 لا غير ولا تنسب اليه ما نحن عليه مما حده الحق اودمته فينا فان ذلك كله محدث والمحدثات لا نصفه بها
 وانما نصفه بما يجادها وما اوجده لا يقوم به قال كبرياء والجلال الذي ننسبه اليه غير معلوم لنا فانه
 لا يقبل جلالنا ولا كبرياءنا وجميع ما نحن عليه من الصفات وصف نفسه بها ثم نزه نفسه عنها فقال
 سبحانه ربك رب العزة وهي المنع عما يصفون فأخذنا هذه الصفات التي كنا نصفه بها بعد تنزيهه
 عنها بحكم الوارث لانه قد وصف نفسه بها ووصفناه بها فقام التنزيه بعد ذلك مقام الوارث لنا فهو
 يرثنا بالموت ونحن نرثه بالتنزيه شعر

من كل ما اطهره في الوجود ونحن من احسانه في مزيد فانه المولى ونحن العبيد كان له قلب وكان الشهيد	فكل وصف فعلينا يعود فالجود لله على خلقه فنحن بالحق كما هو بنا وان في ذلك لذكرى لمن
---	---

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (حضرة الصبر)

عبد الصبور هو الذي لا يصبر يشكى اليه ويشتكى بالحوال في	الابه فهو ————— والذي لا يصبر صمت فتبصر من به يتضرر
---	--

وأضاف هذا المعنى شعر

حدث نفسي لربي واتى لصبور فان اقل في ————— قولا واتى صدوق * فيما أقول بصبر	وان ربي يحالي كما علمت خبير فالقول صدق وزور مالي اليه دليل * مالي عليه نصير
---	---

يدعى صاحبها عبد الصبور قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى ولم يؤخذ على
 اذاه في الوقت من اذاه فوصف نفسه بالصبور لكنه ذكر لنا من يؤذيه وبما اذا يؤذيه لندفع عنه ذلك مع
 بقاء اسم الصبور عليه ليعلمنا اننا اذا شكونا اليه ما نزل بنا من البلاء من اسم ما من الاسماء ان تلك
 الشكوى لا تندح في نسبة الصبر اليها فنحن مع هذه الشكوى اليه في رفع البلاء عنا صابرون كما هو صابر
 مع تعريضنا واعلامه ايانا بمن يؤذيه وبما يؤذيه لنتصبر له وندفع عنه ذلك وهو الصبور ومع هذا
 التعريف فنحن الصابرون مع الشكوى اليه فلا ارفع عن يدفع عن الله اذى ان تنصر والله ينصركم فمن

كان عدو لله فهو وعد المؤمن وقد ورد في الخبر ليس من أحد اصبر على اذى من الله لكونه قادر على
الاخذ وما يأخذ ويجهل باسمه الحليم وعلى الحقيقة فما صبر على احد وانما صبر على نفسه اعنى على حكم
اسم من اسمائه لان الاذى انما وقع بالنطق وما انطق من نطق بما يقع به الاذى الا الذى انطق كل شئ
وهو الله تعالى قالوا بل لو دعاهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذى انطق كل شئ والبل لو دعاهم لكان الله
قبل شهادتهم على من اقامها عليهم وقال المنطقون اتخذ الله ولدا وامثال ذلك وكذبوا الله وشتموه
وسبوه مختارين لذلك مع علمنا بأنهم مجبورون في اختيارهم منطوقون بما اراده لا بما رضيه الا أن الدقيقة
الحقيقية ان الله نطقهم أى اعطاهم قوة النطق التى بهم انطقوا ونفى عين ما نطقوا به وما قالت البل لو دالا
انما منطوقه ما تعرضت بالاعتراف الى ما نطقت به فان ذلك اذا وقع بالا اختيار دون الاضطرار والكره
نسب الى من وقع منه نسبة ههنا انا ههنا السبيل أى بيناه وخلقنا له الارادة في محله والارادة
تعلق والتعلق نسبة لا تصف بالوجود فتكون مخلوقة لاحد فتعلقت باحر تامعين بما فيه اذى لله
ورسوله وبما يسمى به شاكر او كفورافه وتعلق خاص مع كون الباطن غافلا عن استحضار هذه النسب
كلها ووردها الى الله بحكم الاصل فانه لو استخبرها ما نطق بها الا لا ينطق بها الا جاهل أو غافل
ثم انه من الحجة البالغة لله في هذا انه ما وقع في الوجود من ممكن من الممكنات الا ما سبق بوقوعه العلم
الالهى فلا بد من وقوعه وما علم الله معلوما من المعلومات الا بما هو عليه ذلك المعلوم في نفسه
فان العلم يتبع المعلوم ما يتبع الوجود الحادث يعنى حدوث الوجود يتبع العلم والعلم يتبع
المعلوم وهذا المعلوم الممكن في حال عدمه وشيئية ثبوته على هذا الحكم الذى ظهر به في وجوده
فما اعطى العلم الله الا المعلوم فيقول له الحق هذا منك لامنى لو لم يكن في عينك الثبوتية على ما علمتك به
ما علمتك فله الحجة البالغة فلو شاء لكنه لم يشاء ولا تحدث له عز وجل مشيئة لانه ليس يعمل للعواد
مع ان المشيئة تابعة للعلم فهى تابع التابع فلهذا الامر الذى قرناه بقول الله ان الذين يؤذون الله
ورسوله وقال في الصحيح شقنى ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وكذبنى ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وذكر
الحديث فتوله ولم يكن ينبغي له ذلك لما له عليه تعالى من فضل اخراجه من الشر الذى هو العدم الى
الخير الذى بيده تعالى وهو الوجود والله يقول في كرام الاخلاق دل جزاء الاحسان الا الاحسان
فاحكام الاسماء الحسنى لذاتها وتعيين تلك الاحكام بكذا دون كذا مع جواز كذا لما اعطاه الممكن
المعلوم من نفسه فمن هنا نسب الاذى الى المخلوق وانصف الحق بالاصبر على اذى العبد وعرف أهل
الاعتناء من المؤمنين بذلك على صورة الشاكر لهم ايدفعوا عنه ذلك الاذى فيكون لهم من الله أعظم
الجزاء كما قرناه قبل فهذه حضرة بحسب فقد ذكرنا مائة حضرة كما اشترطنا على ان الحضرات
الالهية تكاد لا تنحصر لانها نسب وقد ذكرنا ان الله ثلثمائة خلق هذه التى ذكرنا من تلك الثلاث
مائة وكل اسم الهى فهو حضرة ومن اسمائه ما نعلم ومنها ما لا نعلم ومنها ما يجوز اطلاق ما لم نعلم عليه
ومنها ما لا يجوز ما اتقننى في العرف من سوء الادب فسكتنا عنه أدباء مع الله لكن جاء في القران
من ذلك شئ بطريق التضمن واسماء الافعال التى بنى منها اسماء كثيرة وجاء اسماء اشياء نسب اليها
حكم ما هو لله ولم يتسم الله بها ونسب ذلك الحكم اليها مثل قوله -يراييل تشيكم والواقي انما هو الله
والسريال هنا نائب عاق به الذكر فى الحكم ونسب الوقاية اليه وليس الواقي الا الله ولكن ما يطلق
على الله اسم السريال بل كل ما يفتقر اليه هو اسم من اسمائه تعالى لانه قال يا أيها الناس أسئ
الفقراء الى الله والله هو الغنى الحبيب ولما كان الله يحب الوتر لانه وتر وجهتنا بمائة حضرة فحسنا
بالشفعية وترناها بحضرة الحضرات لتكون مائة واحدة فان الله وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل
القرآن ونحن أهل القرآن فانه علينا انزل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

قال الله تعالى وقه الاسماء الحسنى فادعوه بها قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا قل الله الاسماء الحسنى فاعلم ان اسماء الله منها ما عرف كالاسماء المعروفة وهي الظواهر ومنها ما ضميراتها مثل كاف الخطاب وتائه وتاء المتكلم ويائه وضمير الغائب وضمير التنبيه من ذلك وضمير الجمع مثل نحن نزلنا وننزل النجى في الجمع مثل أنا نحن وكلمة أنا وأنت وهو وضمير الاسماء تدل على الافعال ولم يجز منها اسماء مثل سخر الله منهم ومثل الله يستزئ بهم ومنها اسماء التنبيه ما هي لله ولكن نابوا عن الله منها به مثل قوله سرايل تصيكم الحار وكل فعل منسوب الى كون ما من الممكنات انما ذلك المسمى نائب فيه عن الله لان الافعال كلها لله سواء تعلق بذلك الفعل ذم او حمد فلا حكم لذلك التعلق بالتأثير فيما يعطيه العلم الصحيح فكل ما يندب الى الخلق من الافعال فهو فيه نائب عن الله فان وقع محمود انسب الى الله لاجل المدح فان الله يحب أن يمدح كذا ورد في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تعلق به ذم أو لحق به عيب لم ينسب الى الله مثل المهود قول الخليل فهو يشفيني وقال في المرض اذا مرضت ولم يشل امرضني وما امرضه الا الله غرض كما انه شفاء وكذلك فاردت أن اعيمها فكفي العالم العدل الاديب عن نفسه اردت العيب وقال في المهود فاردت ان في حق التسمين وقال في موضع الحد والذم فاردنا بنون الجمع لما فيه من تعفن الذم في قتل الغلام بغير نفس ولما فيه من تعفن الحد في حق ما عصم الله بقتله ابويه فقال فاردنا وما افرد ولا عين هكذا حال الادب انما قال وما فعلته عن امرى يعنى ما فعل عن امرى بل الامر كله لله فاذا كفى الحق عن نفسه بضمير الجمع فلا اسماء لما في ذلك المذكور من حكم اسماء متعددة واذا اثني فلذاته ونسبة اسم خاص واذا أفرد فلا اسم خاص او ذات وهي المسمى واذا كفى بتزيه فليس الا الذات واذا كفى بفعل فليس الا الاسم على ما قرئناه واشخصر فيما ذكرناه جميع اسماء الله لا بطر بق التعيين فان فيها ما ينبغي أن يعين وما ينبغي أن لا يعين وقد جاء من المعين مثل الفائق والجاعل ولم يجز المستزئ والكائد والساخر وهو الذي يستزئ بن شاء من عباده ويكيد ويسخر من شاء من عباده حيث ذكره ولا يسمى بشئ من ذلك ولا باسماء النواب ونوابه لا يأخذهم حصرو ولكن انظر الى كل فعل منسوب الى كون من الاكوان فذلك المسمى هو نائب عن الله في ذلك الفعل كآدم والرسول خلقا الله على عباده ومن اطاع الرسول فقد اطاع الله فلتنبه من ذلك على بسير يكون خاتمة هذا الكتاب لنقيد المؤمنين بما فيه سعادتهم لان السعادة كلها في العلم بالله تعالى فنقول ان من الافعال ما علق الله الذم بفعله والغضب عليه واللعنة وامثال ذلك ومن الافعال ما علق الله المدح والحمد بفعله كالمغفرة والشكر والايان والتوبة والتطهير والاحسان وقد وصف نفسه بأنه يحب المتصفين بهذا كله كما انه لا يحب الموصوفين بالافعال التي علق الذم بفعله مع قوله والله خاشعكم وماتعملون والامر كله لله وقال آله الخلق والامر وقال انه يحب الشاكرين والمحسنين والصابرين والتواابين والمتطهرين والذين اتقوا ولا يحب المسرفين ويغفر لهم ولا يحب المفسدين ولا الظالمين وما جاء في القرآن من صفة من لا يحبه عز وجل فالادب من العلماء بالله أن يكونوا مع الله في جميع القرآن وما صرح عند انه قول الله في خبره وورد صحيح فماتب الى نفسه بالاجمال نبناه بجملا لا تفصله وما نسبه مفصلا نبناه اليه مفصلا وعيناه بتفصيل ما فصل فيه لا تريد عليه وما اطلق لنا التصرف فيه تصرفنا فيه لنكون عبيدا واقفين عند حدود سيدنا وراسمنا والله أعلم

شعر

فتبتني بالشكر منه المزيد
اولها حصول الوجود
الى مقامات الفناء في الشهود
يفعل في اعيانها ما يريد

فنه الرب ونحن العبيد
لكوننا بالله في فاقة
وبعد ذا استمراره دائما
لانه سبحانه قاعا

اعطاء في التحقيق حال العبيد
بخوده منهم عليهم يعود
له من الخير الذي لا يبيد
نعيمانه فأنسـتزيد
في قولنا فكن عين الحدود

ولا يريد الحق الا الذي
وما يزيد الله في علمه
وتنسب الجود اليه لما
فكل خيرنا لحادث
بنا نعمنا لآله فانتظروا

فانعمنا الا بحادث فبنا نعمنا لآله يستحيل تنعمنا به ويستحيل قيام الحوادث به فتعنه وابتهاجه
بذاته وكاله فانه الغنى عن العالمين فآراء سوى نفسه لا رؤية علم ولا رؤية حس فانتظر ما ذكري وانظر
من ذكري وانظر ما يحصل عن كل رؤية في نفس الراي فان اقتضى ذلك الحاصل حكم رضى رضى
وان اقتضى حكم خط وغضب خط وغضب كان ذلك الراي من كان ذلك بأنهم اتبعوا ما اخطأ الله
فقد اخطأوا الله واغضبوه فعاد وبال ذلك الغضب على من اغضبه فلو لا شهود ما اغضبه ما غصب
وما اخطأه ما خطأ وما ارضاه ما رضى فان الاصل التعري والتزيه عن الصفات ولا سيما في الله
اذا كان أبويدي يقول لاصفة في فالحق اولى أن يطلق عن التقييد بالصفات اغناء عن العالم لان
الصفات انما تطلب الاكوان فلو كان في الحق ما يطلب العالم لم يصح كونه غنيا عما هو له طالب واعلم
ان هذه الخسرة الجامعة للضررات تتضمن ملك الله وليس ملك الله سوى الملكات وهي اعياننا فكن
ملكه وبناء كان ملكا وهو القاتل له ملك السموات والارض وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الشئاء على الله انه رب كل شئ ومليك فجاء بلفظة شئ وهي منطلق على الاعيان الثابتة والوجودية
فما وجد منها فهو متناه وما لم يوجد فلا يوصف بالتناهي ثم انظر في الخبر الالهى الثابت الصحيح قوله عليه
الصلاة والسلام لو أن أوتاكم وأخركم وماله آخر لان الامر لا يتناهي فلا يظهر الا آخر الا فيما وجد ثم يوجد
آخر فيزول عن ذلك حكم الآخر وينتقل الى هذا الذي وجد بعده هكذا الى ما لا يتناهي وقد يتناهي
الامر في نوع خاص كالانسان فان اشخاص هذا النوع متناهية لا اشخاص العالم ولا يتناهي أيضا
خلق اشخاص النوع الانساني بوجه آخر لا يعتر عليه كل أحد وهو قوله بل هم في لبس من خلق جديد
فعين كل شخص يتجدد في كل نفس لا بد من ذلك فلا يزال الحق فاعلا في المسكنات الوجودية ويدل على
ذلك اختلاف الاحكام على الاعيان في كل حال فلا بد أن تكون تلك العين التي لها هذه الحال الخاص
ليست تلك العين التي كان لها ذلك الذي شوهد مضيه وزواله فيما شوهد من ذلك ثم قال وانكم وكنكم
وهو ما يصبر وما لا يصبر وجاه بل هو هي كلمة امتناع لا امتناع أى لو وقع هذا المكان الحكم فيه كما قرره
ثم قال كانوا على اتق قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شأ وهو الصحيح لان ذلك عين ملكه فآزاد شئ
في ملكه بل يقبل الزيادة ملك الوجود وهو انما اراد ملك الثبوت فالتقص والزيادة في الوجود ثم قال
ولو ان أولكم وأخركم وانكم وكنكم كانوا على اجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شئاً
وكيف ينقص منه والكل عين ملكه ثم قال لو ان أولكم وأخركم وانكم وكنكم قاموا في صعيد واحد
ثم سألوا فأعطيت كل واحد منهم سئلته ما نقص ذلك من ملكي شئاً لان المعطى والمعطى آياه ما هو
سوى عين ملكه فآخرج شئ عن ملكه الا أن ملكه منه ما هو موصوف بالثبوت ومنه ما هو موصوف
بالوجود فالثبوت والوجود منه لا بد أن يكون متناهيًا والثابت لانهاية له وما لانهاية له لا يتصف
بالنقص لان الذي حصل منه في الوجود ما هو نقص في الثبوت لانه في الثبوت بعينه في حال وجوده
الا ان الله كسائه حله الوجودية نفسه فالوجود لله الحق وهو على ثبوته ما نقص ولا زاد فآكسائه منه حله
الوجود كآنه تعين وتخصص وحده مما لا يتناهي مثل حد المحيط اذا غمسته في اليم فانتظر ما يتعلق به فآنا
نعلم ان المثال صحيح وآنا نعلم ان من الاعيان الثابتة ما يتصف بالوجود كما نعلم ان المحيط قد تعلق به من اليم

في الشمس ونسبة ما تعلق من الماء بالخط من اليم ما هو في الدرجة مثل ما اكتسى من الاعيان الثابتة
 له الوجود لان اليم محصور ياخذ العدد والتماني لوجوده والاعيان الثابتة لانهاية لها وما لا يتناها
 لا يأخذ حد ولا يحصره عدد مع هذه المثل بلا شك وهذا مثل الخضر لموسى بنقر الطائر في البحر
 يتناره وهو على حرف السفينة فقال له الخضر تدرى ما يقول هذا الطائر وكان الخضر قد أعطى منطق
 الطير وكان نقره كلاما عند الخضر لا علم لموسى بذلك وكان الخضر قد ذكر لموسى عليه السلام انه على علم
 علمه الله لا يعلمه موسى وموسى على علم علم الله لا يعلمه الخضر مع العلم الكثير الذي كان عند كل واحد
 منهما فقال ما نقص على وعلمك من علم الله الا بقدر ما نقر هذا الطائر ومعلوم انه قد حصل شيئا من الماء
 في نقره كذلك حصل بعلمه موسى والخضر من العلم شركة مع الله في ذلك القدر فعلمنا من علم الله شيء
 مما يعلمه الله فحق ما حصل لك وما بقي ولم يحصل لك فوق التشبيه الصحيح من جهة ما حصل لان جهة
 ما لم يحصل لان الذي لم يحصل من اليم متناه والذي لم يحصل من العلم لموسى والخضر عاينهما السلام غير
 متناه فلذلك جاء ضرب المثل من جهة ما حصل خاصة فاننا لا نشك في انه حصل شيء في نفس الامر الا ان
 حصول المعاني في النفوس بأي نوع كان حصوا لها لا يتصف من حصلت منه ومن كان موصوفا بها
 انه نقص منه بقدر ما حصل عند المتعلم منه بل هو عنده كما هو عند من حصل له وانما لما ظهر ذلك المعنى
 في محلين كأنه وقع فيه الاشتراك وفي المثل المحسوس ما يؤيد هذا وهو أخذ النور من السراج
 بالفتائل فتتقد به فتائل لا تتناهي ولا ينقص منه شيء وانما حصل ذلك باستعداد القابل أن يقبل
 واستعداد المأخوذ منه أن لا يتنوع والسراج سراج على حاله وقدماء العالم سراجا كذلك العلم والتعلم
 فاذا كان المحسوس بهذه السعة وعلى هذه الحقيقة فما ظنك بالمعاني ثم لتعلم اننا احكاما في حضرة
 الحق تضاف اليها من موالاة وعبادة وسؤال وغير ذلك مما لا يحصى كثرة اذا تتبع الانسان احوال
 نفسه مع ربه ولهذا وصف نفسه بأن له اسما واخلاقا وهي معلومة عند علماء الرسوم الفاظها ومعانيها
 وعند أهل الله الاتصاف بها حيث اطلق عليهم منها اعيان اسمائها كما قال عن نبيه صلى الله عليه وسلم
 بالموثنيين رؤف رحيم ووصف نفسه بأنه أحسن الخالقين وخير الشاكرين وخير الناصرين وشبه ذلك
 وكل ذلك اتصف به أهل الله على السنة المشروعة والطريقة الالهية الموضوعة فاتخذوا ذلك قربة
 الى الله فالتجسس على الله فأنامن هذه الالهية الالهية والبناء ومن كونه مجيبا ما يطلبه منه عباده
 حين ينادونه سألناه ومن كونه نزل الينا في الطائفة الخفية وسأل منا ما ووردت بها الاخبار الالهية
 بالسنة الشراعية بادرننا الى ذلك وقبلناه ومن كونه اذا تقربنا اليه بنوافل الخيرات واجينا فكان
 سمعنا وبصرنا وجميع قوانا به وية كما ومن كونه خلقتنا دون جميع صور العالم على صورته وما بقي اسم
 ورد الا وظهرنا به حتى اضيف الينا وسعناه ومن كونه اعطانا الانفعال عنا والتأثير في الاكوان علمنا
 ما حصل لنا من ذلك منه وحققناه ومن استنادنا الى ذات موجدة لها غنى عنا ولنا اليها اقتدار ذاتي
 لا مكاتنا عرفناه ومن كون هذا الامر الذي استندنا اليه له نسبة الينا بما ظهرت اعياننا بما نحن
 عليه من جميع ما يقوم بنا وتتصف به علمناه وتجليه في صورة كل شيء من العالم في قوله يا أيها الناس
 أنتم الفقراء الى الله خشعنا له وشهدنا له ومن اسمه الظاهر في المظاهر فلا فاعل في الكون الا هو رأاه
 ومن كونه يطلب آثار عباده وما يكون منهم وان كان ذلك خلقا له كما قال واتسلوا نكم حتى تعلم
 المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا اخباركم طالعناه ومن كونه وصف نفسه بمفات الحديثات تنزلنا
 آمنا بذلك القول اذا نسبته الى نفسه واعتقدناه ومن كونه اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن يقول لنا عبد الله كما تلك تراه وان الله في قبلة المصلي اذا هونا جاء تخيلناه ومن قوله الله نور
 السموات والارض مثل نوره كشكاة فيهما صباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري
 يوقد من شجرة مباركة زيتونه لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور شبيهناه

ومن كونه قال قايضا تلو افتم وجه الله ومع هذا امرنا باستقبال جهة خاصة سماها القبلة جعل
نفسه لنا فيها قال عليه السلام ان الله في قبلة المصلي وامرنا باحترامها وان نستقبلها في محاسنها
واداء صلاتنا وان لا نستقبلها بضا ط ولا يقول فان اضطررنا الى هذه التذورات اغفرنا عنها قليلا
قدر الطاقة واستغفرنا الله مثلنا ومن كونه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سفره عن أهله
أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل وامرنا أن نتخذ وكيلنا وكننا ومن كونه اقرب المينامن
حبل الوريد وبقوله في حق المحتضر ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون كبرناه ومن كونه امرنا
أن نعظم شعائر الله لدلائلها عليه وتعظم حرمان الله لما قام بها من التكبير الى أن بلغ التكبير منا وهو
أبو يزيد وقد قيل له ان هنارجل يقول ان عنده سر من اسرار الله فقال قم بنا اليه فلما اقبل اليه خرج
الرجل اليه ما جاءته تخافة فرمى بها نحو القبلة وأبو يزيد يراقب آدابه مع ربه فانصرف عنه وقال
لصاحبه هذا رجل لم يحفظ عليه ادب من آداب الشريعة كيف يؤمن على سر من اسرار الله تعالى
فان احصاها الاسرار حالهم مع الله في جميع تصرفاتهم حالهم في الصلوات وهم الذين على صلاتهم
دأبوا فبما يلزمهم من المعاملة مع الله في صلاتهم يلزمهم في جميع احوالهم وتصرفاتهم لانه معهم
ايضا كانوا فهم يراعون حق هذه المعية فمن هنا واما له عظمناه وعن ملاسته ايانا في حركاتنا
وسكنا مع شهودنا اياه فيها اجللناه ومن امره ايانا في الاهلال بالحج بتوحيد تقينا الشريك عنه
تعالى واشتدنا وبهله في قولنا لا اله الا الله هللناه ومن دعائه بأمره لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله
واذن في الناس بالحج الايات اتيناه ومن كونه ظهر فينا والبناعنا وكان اقرب اليانا كما اخبرنا
أما بذلك كله ثم قال انه ليس كذلك شي صدقناه ونزهناء وبقوله في غير موضع من كتابه وبوعده
ووعيده وتبنا وزه عن اساءتنا في خطايه وازافة الكلام اليه صدقناه ومن كونه امرنا أن نعلمه ونصب
الادلة لنا محترمة على الوصول الى العلم به والبحث عنه ايتبين انه الحق بقوله سنريهم آياتنا في الافاق
وفي انفسهم ان استدل بما ذكره عليه طائفة ولما علمنا انه ما طمينا ولا طلب منا ان نطلبه الا ولا بد أن
نجد أمانا بالوصول اليه واما بالهجز عن ذلك وعلى كلا الامرين فوجدناه فلما ظفرنا به في زعمنا وارادنا
أن نقره على ما وجدناه تحول سبحانه لنا في غير الصورة التي ظفرنا به فافقدناه ومن قوله اقرضوا
الله قرضا حسنا لعلنا بتيقيد القرض بالحسن انه يريد أن نرى النعمة منه وانما نعلمته فعلى هذا الحد
من المعرفة بالانعام والتم اقرضناه ولما ظهر لنا سبحانه عند صور التجلي في صور العالم انصكم عليه
بما تعطيه حقائق ما ظهر فيه من الصور وقد ظهر في صور تفتنى المال واخبر صلى الله عليه وسلم ان الله
لا يعمل حتى تملوا فاشارة ان مال الانسان ملاه قايته لانسان ونفاه كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله
رمى ومن هذا التعريف ملاه وبما اطاعنا عليه من اسراره في عبادته واطاع على اسرار عبادته بما اطاعوه
عليه من ذلك من هذه النسبة لامن كونه عالما بها من غير نسبة اطلاقا اياه عليها كاشفناه ومن كونه
غيبورا كما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الغيرة في خبر سعد ان الله غيبور ومن غيرته حرم
الفواحش وان الله يغفار ان تزي امته وعبيده سترناه ومن قوله قدما واين يدي نجواكم صدقات ومن
كونه من ورأينا محيطا بحبنا ومن كونه انزل نفسه منا نزلة السر واخفى مع شدة ظهوره بكونه صورة
كل شيء وقال قل هوهم علمنا أنه يريد الاخفا فافقدناه ومن كونه يقول في نزوله هل من داع دعونا
وهل من تائب ومن سائل ومن مستغفر واما ل هذا انارناه ومن كونه علمنا انه معنا ايضا كما بطريق
الشهود والخط صا حينا ومن كوننا نظهرنا بكل صورة اظهرنا بها لانزيده علمها في الحساب الذي يظهر
به في عبادته وافقناه ومن كونه صادق القول فقال نسوا الله مع علمه بأن العالم منا يعلم انه هوية كل شيء
نسيناه ومن كونه انزل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد تسباه عند قول
اليهود لمجد صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك نسبنا ومن كونه سعى نفسه لنا باسماء تطلب معاني تقوم

به ما هي غير ذاته من حيث ما يفهم منها مع اختلافها وصفها ومن كونه هي نفسه باسماء لا يفهم منها معان تقوم به بل يفهم منها نسب واضافات كالقول والا تخر والتظاهر والباطن والغنى والعلو وامثال ذلك نعتناه ومن قوله لو كان فيما آلهة الا الله لفسدتا فنبه على العلة وحدناه ومن كونه في عمار وعلى عرش استوى وجعلنا على احوال نطلب بها نزول الذكر البنا وهو كلامه والصفة لا تفارق الموصوف فاذا نحن لضعفنا نزلناه فاذا نزل البنا لما طلبناه به بقاؤنا نزلناه ولما نزلناه في اية خصوصية معينة عينها سبحانه لنفسه حذرناه وباستقرار بقائه بالابن الذي نزلناه به مع الانات وصفنا باناسكناه ومن كونه حيا وسمى نفسه المحيي وجعل لنا بلدا ميتا دعونا به الى احيائه وسقينا به ولما عرفنا هذه الصفات التي نسبناها اليه مع ما تقر عندنا من ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون **وصلى** تسبيح ورد عن الله تعالى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انكربناه ولما آية بنا من مكان قريب وبعبس لحكمة يريد ظهورها فينا اجبناه وبما استعمله منافي ابتلائنا علمناه ومن كونه عند عبده في لسانه اذا مرض وقلبه والتجائه واضطراره اليه عدناه وباستسقاء الظمان الذي تخيل السراب ماء فلما جاء لم يجد شيئا سقيناه وبما استطاع اطعمناه والى كل ملحة ونازلة مهمة ليرفعهما عن الضعفاء دعونا به ويقولنا في دعائنا يا به عن امره اغفر لنا وارحنا وانصرنا امرنا به ويقولنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل على الذين من قبلنا ربنا ولا تعلمنا ما لا طاقة لنا به نسيناه ويقولنا ان لن يعبدنا كما بدأنا كاذبناه ويقولنا ان له صاحبة وولدا سيناه وشتمناه وبكذبه وشتمه آذناه وباستفهامه ايانا عن امور يعلمها اخبرناه وبتلاوتنا كلامه العزيز بالنيار حدثناه وبه في طسلا ليل سامرناه وفي الصلاة عند ما نقول ويقول ناجيناه وعند سفرنا في اهلنا استخلفناه وعند طلبه من نصرته نصرناه واذا لم نطلب سواء شاهدنا وغايبا واعتمدنا عليه في كل حال حصلناه وبمعاينتنا نفوسنا وهو السميع الحساب سابقناه وباسمائنا التي ادخلنا عليه واعطينا الحظوة لديه كالخاشع والذليل والفقير قابلناه وبكونه سمعنا سمعناه وبصرنا ابصرناه ورأيناه وبما اوجدنا له بلام العلة عبدناه وفي اعمارنا الذي شرع لنا زرعناه وفي بيته الذي اذن فينا بالحق اليه فصدناه وامنناه ولنيل جميع اغراضنا اردناه وذلك لما نسب الى نفسه من الاسماء الحسنى دون غيرها من الاسماء وان كانت اسماءه في الحقيقة الا انه عراها عن النعت بالحسنى فهو عز وجل الله من حيث هو وبه وذاته الرحمن بهموم رحته التي وسعت كل شيء الرحيم بما اوجب على نفسه من الرحمة للتائبين من عباده الرب بما اوجده من المصالح لخلق الملك بنسبة ملك السموات والارض اليه فانه رب كل شيء ومليكه القدوس بقوله وما قدروا الله حق قدره وتزيمه عن كل ما وصف به السلام بسلامته من كل مانسب اليه بما كرمه من عباده ان يقبوه اليه المؤمن بما صدق عباده وبما اعطاهم من الامان اذا وفوا به هذه المهين على عباده بما هم فيه من جميع احوالهم بمالههم وعليهم العزيز لقائته من غلبه اذ هو الذي لا يقالب وامتناعه في علوقه من ان يقاوم الجبار بما جبر عليه عباده في اضطرارهم واختيارهم فهم في قبضته المتكبر لما حصل في النفوس الضعيفة من نزوله اليهم في خفي الطافه لمن تقرب بالحد والمقدار من شرب وذراع وباع وهرولة وتبشيش وفرح ونجيب ونجيبك وامثال ذلك الخالق بالتقدير والايجاد البارئ بما اوجده من مولدات الاركان المصور بما فتح في الهباء من الصور في عين التجلي لهم من صور التجلي المنسوبة اليه ما تكرر منها وما عرف وما حيط بها وما لم يدخل تحت احاطة الغفار لمن ستر من عباده بجهالة ولم يتب الغافر بنسبة اليسير اليه الغفور بما اسدل من الستور من اكون وغير اكون القهار لمن نازعه من عباده الوهاب بما انهم به من العطاء لينم لاجزاء ولا يشكركه ويذكر الكريم المعطي عباده ما سألوه الجواد المعطي قبل السؤال ليذكروه فيزيدهم ويذكره

فيسبهم السخى باعطاء كل شئ خلقه وتوفيته حقه الرزاق بما اعطى من الارزاق لكل متسغد
 من معدن ونبات وحيوان وانسان من غير اشتراط كفر ولا ايمان الفتح بما فتح من ابواب النعم
 والعقاب والعذاب العليم بكثرة معلوماته العالم بأحدية نفسه العلام بالغيب فهو تعلق
 خاص والغيب لا يتناهى والشهادة متناهية اذا كان الوجود سبب النشود والرؤية كما يراه بعض النظار
 وعلى كل حال قالته شهادة خصوص فان من يقول ان الهة في الرؤية استعداد المرئ فاشم مشهود
 الا الحق وما وجد من المكثات وما لم يوجد بقى مع المحال معلوما غيبا لم يدخل تحت الرؤية ولا الشهادة
 القايض بكون الاشياء في قبضته والارض جميعا قبضته وكون الصدقة تقع بيد الرحمن في قبضتها
 ويربها حتى تكون اعظم من جبل أحد الباسط بما بسطه من الرزق الذي لا يعطى البقى
 بسطه وهو القدر المعلوم وانه تعالى يقبض ما يشاء من ذلك لما فيه من الابتلاء والمصلحة ويبسط ما يشاء
 من ذلك لما فيه من الابتلاء والمصلحة الرافع من كونه تعالى يده الميزان يحفض القسط ويرفعه فيرفع
 ليؤتى الملك من يشاء ويعز من يشاء ويبقى من يشاء الخافض لينزع الملك من يشاء ويبذل من يشاء
 ويغفر من يشاء بيده الخير وهو الميراث فيوفى الحقوق من يستحقها وفي هذه الحال لا يكون معاملة
 الامتنان فان استحقاق الحقوق من بعض الامتنان فالامتنان اعم في التعلق المعز المذل فاعز بطاعته
 واذل بمخالفته وفي الدنيا اعز بما أتى من المال من آتاه وبما أعطى من اليقين لاهله وبما انعم به من الرياسة
 والولاية والتحكم في العالم بامضاء الكلمة والقهر وبما اذل به الجبارين والمتكبرين وبما اذل به في الدنيا
 بعض المؤمنين ليعزهم في الآخرة ويذل من اورثهم الذلة في الدنيا لايمانهم وطاعتهم السميع دعا
 عباده اذا دعوه في مهماتهم فاجابهم من اسمه السميع فانه تعالى ذكر في حد السميع فقال ولا تكونوا
 كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ومعلوم انهم سمعوا دعوة الحق باذانهم ولكن ما اجابوا مادعوا
 اليه وهكذا يعمل الحق عباده من كونه سميعا البصير بامور عباده كما قال موسى وهارون
 اتنى معكما اسمع وأرى فقال لهما لا تخافا فاذا أعطى بصره الامان فذلك معنى البصير لانه يشهده
 ويراه فقط فانه يراه حقيقة سواء نصره أو خذله أو اعتنى به أو أهمله الحكم بما يفصل به من الحكم يوم
 القيامة بين عباده وبما أنزل في الدنيا من الاحكام المشروعة والنواميس الوضعية او الحكمية كل
 ذلك من الاسم الحكم العدل بحكمه بالحق واقامة الله الخليفة قل رب احكم بالحق فهو ميل الله
 اليه اذ قد جعل للهوى حكما من اتبعه ضل عن سبيل الله اللطيف بعباده فانه يوصل اليهم العافية
 مندرجة في الادوية الكريمة واخفى من ضرب المثل في الادوية المؤلمة المتضمنة الشفاء والراحة
 لا يكون فانه لا أثر لها في وقت الاستعمال مع علنا بأنهما في نفس استعمالها ولا تحس بهما
 للطائفتما ومن باب لطفه سر بانه في افعال الموجدات وهو قوله والله خلقتكم وما تعملون ولا ترى
 الاعمال الامن المخلوقين ونعلم ان العامل لتلك الاعمال انما هو الله فلول لطفه لشهود الخير بما
 اختبر به عباده ومن اختبار قوله حتى تعلم فترى هل ينسب اليه حدوث العلم ام لا فانظر أيضا هذا
 اللطف ولذلك قرن الخير باللطيف فقال اللطيف الخبير الحليم هو الذي امهل وما أهمل ولم يسارع
 بالموأخذه لمن عمل سوءا يجهل أنه لا يجهل وان يسأل ويتطرق حتى يعلم العظيم في قلوب
 العارفين به الشكور لطلب الزيادة من عباده بما شكرهم عليه وذكرهم به من علمهم بطاعته
 والوقوف عند حدوده ورسومه وأوامره ونواهيته وهو يقول لتن شكرتم لازيدنكم فبذلك يعمل
 عباده فطلب منهم بكونه شكورا أن يبالغوا فيما شكرهم عليه العلي في شأنه وذاته عما يليق بسمات
 الحدوث وصفات المحدثات الكبير بما نصبه المشركون من الالهة ولهذا قال الخليل في معرض
 الحجة على قومه مع اعتقاده الصحيح ان الله هو الذي كسر الاصنام المتخذة آلهة حتى جعلها جذا اذا
 مع دعوى عابدها بقولهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زانقي فنبسوا الكبرية تعالى على آلهتهم

فقال ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم وهذا الوقف ويتمادى هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون
فلو انطقوا لاعترفوا بانهم عبيد وان الله هو الكبير العلي العظيم الحفيظ ~~بكونه~~ بكل شيء محيط
فاحتاط بالاشياء ليحفظ عايمها وجودها فانها قابلة للعدم كما هي قابلة للوجود فمن شاء سبحانه ان
يوجد ما فوجده ومن شاء ان يبقيه في العدم فقط عليه العدم فلا يوجد مادام يحفظ عليه العدم فاما
ان يحفظه دائما والى اجل مسمى المقيت بما قدر في الارض من الاقوات وبما اوحى في السماء من
الامور فهو سبحانه يعطي قوت ~~كل~~ متقوت على مقدار معلوم الحسيب اذا عد عليك نعمه
ليريك منته عليك لما كبرت بها فلم يؤاخذك لخله وكرمه وبما هو كافيك عن كل شيء لا اله الا هو العليم
الحكيم الخليل بكونه عز لم تدركه الابصار ولا البصائر فعمل ونزل بحيث انه مع عباده انما كانوا
كما يليق بجلاله الى ان بلغ في نزوله ان قال لعبد مررت فلم تعدني وجعت فلم تطعمني وظلمت فلم تسقني
فانزل نفسه من عباده منزلة عباده من عباده فهذا من حكم هذا الاسم الرقيب لما هو عليه من لزوم
الحفظ خلقه فان ذلك لا يشقه كما قال ولا يود حفظهما وهو العلي العظيم وليعلم عباده انه اذا راقبهم
يستحيون منه فلا يراهم حيث نهاهم ولا يفقدهم حيث امرهم الجيب لمن دعاه لقربه وسماعه دعا
عباده كما اخبر عن نفسه واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فوصف
نفسه بأنه متكلم اذا المجيب من كان ذا الجاية وهي التلبية الواسع العطاء بما بسط من الرحمة التي وسعت
كل شيء وهي مخلوقة فرحم بها كل شيء وبها ازال غضبه عن عباده فانتظرهنا سر محيب في قوله ورحمتي
وسعت كل شيء وقوله كل شيء هالك الا وجهه الحكيم بانزال كل شيء منزلة وجعله في مرتبة ومن اوتي
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقد قال عن نفسه ان بيده الخير وقال صلى الله عليه وسلم والخير كله بيديك
فلم يبق منه شيئا والشر ليس اليك الودود الثابت حبه في عباده فلا يؤثر فيما سبق له من المحبة
معاصيهم فانها ما نزلت بهم الا بحكم القضاء والقدر السابق لا للطرء والبعد ليغفر لك الله ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر فسبقت المغفرة للمحبين اسم المفعول المجيد لما له من الشرف على كل موصوف
بالشرف فان شرف العالم بما هو منسوب الى الله انه خلقه وفعله فها هو شرفه بنفسه فالشرف على
الحقيقة من شرفه بذاته وليس الا الله الباعث عموما وخصوصا فالعدم بما بعث الممكنات من
العدم الى الوجود وهو بعث لم يشعر به كل احد الا من قال بأن الممكن اعيان ثابتية وان لم يعثر على
ما اشترى اليه القائل بهذا ولما كان الوجود عين الحق فبايدهم الا اليه بهذا الاسم خاصة ثم خصوص
البعث في الاحوال كبعث الرسل والبعث من الدنيا الى البرزخ وما وموتنا ومن البرزخ الى القيامة
وكل بعث في العالم في حال وعين في الاسم الباعث فهو من اعجب اسم تسمى الحق به تعريفه لعباده
الشهيد لنفسه بأنه لا اله الا هو و لعباده بما فيه الخير والسعادة لهم بما جاؤا به من طاعة الله وطاعة
رسوله وبما كانوا عليه من مكارم الاخلاق وشهيد عليهم بما كانوا فيه من المخالفات والمعاصي وسفاسف
الاخلاق ليربهم منه الله وكرمه بهم حيث غفر لهم وعفاه عنهم ~~وكان~~ ما لهم عنده الى شمول الرحمة
ودخولهم في سعيتها اذ كانوا من جملة الاشياء وان تلك الاشياء المسماة بخالفة ومعاضى لم يبرزها الله
من العدم الى الوجود الا برحمته فهي مخلوقة من الرحمة وكان الحمل الذي قامت به سببا لوجودها لانها
لا تقوم بنفسها وانما تقوم بنفس المخالف وقد علمت انها مخلوقة من الرحمة ومسبحة بحمد خالقها فهي
تستغفر للمعل الذي قامت به حتى ظهر وجود عينها العلمها بأنها لا تقوم بنفسها الحق الوجود
الذي لا يأتيه الباطل وهو العدم من بين يديه ولا من خلفه فمن بين يديه من قوله لما خلقت بيدي ومن
خلفه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس وراء الله من يحسب اليه الورا وهو الخلق فهو
وجود حق لا عن عدم ولا يعقبه عدم بخلاف الخلق فانه عن عدم ويعقبه العدم من حيث لا يشعر به
فان الوجود والابجاد لا يتقطع فثامت في العالم من العالم الوجود وشهوده دنيا واخرة من غيراتها

ولا انتطاع فاعيان تظهر فتبصر الوكيل الذي وكاه عباده على النظر في مصالحهم اذا امرهم
بالاتفاق على خدمته فاستخلفهم فيه بعدما اتخذوه وكلا فلا مال له بوجه فاستخلفهم فيها
والاموال لهم بوجه فوكلوهم في النظر فيها فهي لهم بمالهم فيها من المنفعة وهي له بما هي عليه من تسيبها
بخدمته فاعتبر التسبيح قال ان الله ما خلق العالم الا لعبادته ومن راعى المنفعة قال ان الله ما خلق
العالم الا لينفع بعضه بعضا اول المنفعة فيهم لايجاد فاوجد المحال لينتفع بالوجود من لا يقوم
من الموجودات الا بعمل واوجد من لا قيام له بنفسه لينتفع به من لا يستغنى عن قيام الحوارث به
ولا يعرى عنها وجود كل واحد منهم موقوف على صاحبه من وجه لا يدخله الدور فيستحيل الوقوع
القوى المتين هو ذو القوة لما في بعض المحككات وفيها مطلقة من العزة وهي عدم القبول للاضداد
فكان من القوة خلق عالم الخيال يظهر فيه الجمع بين الاضداد لان الحس والعقل يمتنع عندهما الجمع
بين الضدين والخيال لا يمتنع عليه ذلك فظاهر سلطان القوى ولا ممانته الا في خلق القوة المتخيلة
وعالم الخيال فانه اشبه شئ بالوجود الحق لجمعه بين الضدين هو الاول والاخر والظاهر والباطن
من عين واحدة وهذا الثبوت من حقيقة الخيال قيل لا يبي سعيد الخراز لم يعرف الله فقال بجمعه بين
الضدين ثم تلى هذه الآية وان لم تكن من عين واحدة والاغياها فائدة فان النسب لا تشكر فان
الشخص الواحد قد تكرر نسبه فيكون ابا وابنا وعما وخالا وامثال ذلك وهو لا غيره فاحاز الصورة
على الحقيقة الا الخيال وهذا ما لا يسع احد انكاره فانه يجده في نفسه في تخيله ويبصره في منامه
فيرى ما هو محال الوجود وموجودا فتنبه لقوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين الولي هو الناصر
من نصره فنصرته مجازاة ومن آمن به فقد نصره فالمؤمن يأخذ نصر الله من طريق الوجوب فانه قال
وكان حقا علينا نصر المؤمنين مثل وجوب الرحمة عليه في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة
لمن عمل سوء اجهالة ثم تاب من بعده واصلى واين هذا من اتساعها فنصرة الله تشبه رحمة الوجوب
وتفارق رحمة الامتنان الواسعة فانه ما رأينا فيما اخبرنا به تعالى نصرة مطلقة وانما رأيناها مقيدة أما
بالايمان وأما بقوله ان تنصروا الله ينصركم وغير ذلك ما ورد وهما من اسرار الله تعالى في ظهور
المشركين على المؤمنين في اوقات فتدبره فتعثر عليه ان شاء الله تعالى حتى تؤمن به وتنظر فيه الآن
الايمان اذا قوى في صاحبه بما كان له النصر على الاضعف والميزان يخرج عن ذلك وقولي بما كان
لقوله والذين آمنوا بالباطل فسماهم مؤمنين ولكن تحقق في ايمانهم بالباطل انهم ما آمنوا به من كونه
باطلا وانما آمنوا به من كونهم اعتقدوا فيه ما اعتقد أهل الحق في الحق فحين هئنا سب الايمان اليهم
وبما هو في نفس الامر على غير ما اعتقدوه سماء الحق انما باطلا لا من حيث ما توهموه الحميد بما هو
حامد بلسان كل حامد وب نفسه وبما هو محجود بكل ما هو مثنى عليه وعلى نفسه فان عواقب النناء
عليه تعود واليه يرجع الامر كله المصطفى كل شئ عددا من حروف واعيان وجودية اذ كان التناهي
لا يدخل الا في الموجودات فبدأ هذه الاحصاء فهذه الشئية شئية الوجود وهو قوله واحصى كل شئ
عددا المبدئ هو الذي ابتداء الخلق بالايجاد في الرتبة الثانية وكل ما ظهر من العالم ويظهر فهو فيها
وما ثم رتبة ثالثة فهي للاخر والاولى للخلق فهو الاول فالخلق من حيث وجوده لا يكون في الاول ابدا
وانما له الاخر والحق معه في الاخر فانه مع العالم انما كانوا ولهذا تسمى بالاخر فاعلم المبدء عين
الفعل من حيث ما هو خالق وفاعل وجاعل وعامل فهو اذا خلق شئاً وفرغ خلقه عاد الى خلق آخر لانه
ليس في العالم شئ يتكرر وانما هي امثال تحدث وهي الخلق الجديد واعيان توجد المحي بالوجود كل
عين ثابتة لها حكم قبول الايجاد فاوجدها الحق في وجوده الميت في الزمان الثاني فيما زاد من
زمان وجودها فصار قتها وانتقالها عن حال الوجود الذي كان لها موت وقد يرجع الى حكمها من
الثبوت الذي كان لها في المحال وجودها بعد ذلك حتى تفرغ جميع المحككات وهي لا تفرغ لعدم

التناهي فيها فافهم وفي تعبيدي هذا الباب في هذه المسئلة سمعت منشدًا يشهد من زاوية البيت لا أرى
له شخص الكفى اسمع الصوت ولا أدري لمن يخاطب بذلك الكلام وهو شعر

فيه لآنك بمن * له قبول النصائح
وقد دعاك إليه * فلا تحجب بالنواحي
لقاء ربك فيها * وفيه كل المصالح

اوص فانك رايح * لتزل أنت رايح
قد صاح في جانب الدار للمنية صاح
وقد اتا الرسول * منه بخير المصالح

فهو بالنسبة الى رؤية الله قريب وبالنسبة الى ما بعيد مثل قوله في المعارج انهم يرونه بعيدا
ونراه قريبا الحق لنفسه لتحقيق منسب اليه مما لا يتصف به الا من شرطه أن يكون حيا
القيوم لقيامه على كل نفس بما كسبت الواجد بالجميع لما طاب فخلق فلا يفوته هارب كما لا يلحقه
في الحقيقة طاب معرفته الواحد من حيث الوهته فلا اله الا هو السميد الذي يلجأ اليه
في الامور ولهذا اتخذناه وكلا القادر هو النافذ لا اقتدار في القوابل التي يريد فيها ظهور
الاقتدار لا غير وكذلك قال وهو على كل شيء شئبة الوجود قد رلانه لا تفوت اقتداره فيه
ما ظهر المقتدر بما علمت ايدينا فالأقتدار له والعمل يظهر من ايدينا فكل يد في العالم لها عمل واقتدار
فهو يد الله فان الاقتدار لله فهو تعالى قادر لنفسه مقتدر بنا المقدم المؤخر من شاء لما شاء ومن شاء
عاشاء الاول الاخر بالوجوب ويرجع الامر كله اليه الظاهر الباطن لنفسه ظهر فزال
ظاهرا وعن خلقه بطن فما زال باطنا فلا يعرفه الا هو البر باحسانه ونعمه والانه التي انتم بها على
عباده لا تقتارهم الى ذلك التواب لرجوعه على عباده ليتوبوا ويرجوعه بالجزاء على توبتهم اذاهم
تابوا المنتقم من عصاة تطهير له من ذلك في الدنيا باقامة الحدود وما يقوم بالعالم من الاكام فانها
كلها انتقام وجراخي لا يشعربه كل أحد حتى ايلام الرضيع هو جرا لا مرقد ذكرناه في هذا الكتاب
العفو لما في العطاء من التفاصيل في القلة والكثرة وانواع الاعطيات على اختلافها لا بد أن يدخلها
القلة والكثرة فلا بد أن يعهما العفو فانه من الاضداد كالجليل الرؤف بما ظهر في العباد من
الصلاح والاصح لانه من المقلوب وهو ضرب من الشفقة الوالي لنفسه على كل من ولي عليه فولى على
الاعيان الثابتة فانزغها الايجاد وولى على الموجودات فقدم من شاء واخر من شاء وكم قد عدل
وأعطى فأفضل المتعالي على من اراد علوا في الارض وادعى له ما ليس له بحق المقسط هو ما أعطى
يحكم التقسيط وهو قوله وما تنزله الا بقدر معلوم وهو التقسيط الجامع بوجوده لكل موجود فيه
الغنى عن العالمين بهم الغنى من اعطاء صفة الغنى بأن اوقفه على ان علمه بالعالم تابع للمعلوم فما
اعطاه من نفسه شيء لم يكن فيه فاستغنى عن الاثر منه فيه لعله بأنه لا يوجد فيه الا ما كان عليه البديع
الذي لم يزل في خلقه على الدوام بديعا لانه يخلق الامثال وغير الامثال ولا بد من وجه به تميز المثل عن
مثله فهو البديع من ذلك الوجه الصائر النافع بما لا يوافق الغرض وبما يوافق النور لما اظهر من
اعيان العالم وازالة ظلمة نسبة الافعال الى العالم الهادي بما ابانه للعباد بما هو الامر عليه
في نفسه المانع لا يمكن ارسال ما سلكه وما وقع الامساك بالحكمة اقتضاها عمله في خلقه الباقي
حيث لا يقبل الزوال كما قبلته اعيان الموجودات بعد وجودها فله دوام الوجود ودوام الايجاد
الوارث لما خلقناه عند انتقالنا الى البرزخ خاصة الرشيد بما ارشده اليه عباده في تعريفه اياهم بأنه
تعالى على صراط مستقيم في أخذه بناصية كل دابة فثام الامن هو على ذلك الصراط والاستقامة
ما آله الى الرحمة فثام الله على عباده بنعمة اعظم من كونه أخذنا ناصية كل دابة فثام الامن
مضى به على الصراط المستقيم الصبور على ما وذى به في قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله نجا
عمل لهم في العقوبة مع اقتداره على ذلك وانما اخر ذلك ليكون منه ما يكون على ايدينا من دفع ذلك

عنه بالاتِّقام منهم فيحمد ناعلى ذلك فانه ما عرفنا به مع انصافه باصبور الاندفع ذلك عنه وتكشفه
فهذا بعض ما اعطته حضرة الحضرات من هذا الباب فانه باب الاسماء وأما **كنايات** فنقول
فيها لفظا جامعاً واذا جاءت في كلام الرسول عن الله تعالى أوفى كتاب الله فلننظر القصة والعنبر
ونحكم على تلك الكناية بما يعطيه الحال في القصة المذكورة لايزاد في ذلك ولا ينقص منه والباب
يتسع المجال فيه فلنقتصر منه على ما ذكرنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

***(الباب التاسع والخمسون وخمسمائة) ***
(في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة) شعر

الله في ذنـــــــــــــــــب وهو السراج الذي في كل عصر له شخص عينه في الوجود فردا يا واحدا يحمد تعالى ليس لا نواره ظهور فكن مجلى لكل شئ	يملأهـــــــــــــــــم نما يهـر الباشا المنير تجـرى بانقاسه الدهور الواحد العالم البصير ليس له في الورى نظير الاينا اذنا الظهور يظهر في عينه الامور
---	--

اعلم ايدينا الله واياك روح القدس ان هذا الباب من اشرف ابواب هذا الكتاب هو الباب
الجامع لقنون الانوار الساطعة والبروق الالامعة والاحوال الحاسكة والمقامات الراضية
والمعارف اللدنية والعلوم الالهية والمنازل المشهودة والمعاملات الاقدسية والاذكار المتعجبة
والمخاطبات المبهجة والتفثات الروحية والقابلات الروحية وكل ما يعطيه الكشف ويشهده
الحق الصرف ضمن هذا الباب جميع ما يتعلق بابواب هذا الكتاب بما لا بد من التنبيه عليه
مرتبا من اول الكتاب الى آخره فن ذلك سر الامام المبين وما يتعلق بالباب الاول شعر

ان الامام هو المبين شرع من * شرع الامور مبني على بيده
منها الذي في حقهم تدرونها * وكذا لما يختص في توحيده

الامام المبين هو الصادق الذي يميز مجلى ما احاط به العلم وتشكل فيه الكيف والكم وحلت به
الاعراض وفعل بالارادات والاغراض فانعمت له الاوعية المراض النور الباهر وجوهر
الجواهر يقبل الاضافات الكونية والاستنادات العينية والاضاع الحكمية والمكانات
الحكمية رفيع المكانة كثير الاستكانة علم في رأسه نار عبرة لاولى الابصار على جميع
ماسطر وما هو بمسطر ماله وجود الابد لا يحمله ولا يفصل الابد لا يقبله هو المحصى لماعلم وجهل
وفصل واجل لكل صورة فيه عين وله في كل صورة كون يتدو بسمته وبعده وبهت منه ظهرنا
ومنه نهينا وأمرنا ومن ذلك سر الظرف المودع في الحرف عما يتعلق بالباب ٢ الظرف وعاء
والحرف وطاء تختلف صورته وتحكم صورته هو معنى الماني المظهر لاختلاف الاشكال والمباني
يحوى الله وجوده ويغنى عن شهود الحق شهوده منازل معدودة واناره مشهودة وكلماته
محدودة وآياته بالنظر مقصودة اعطى مقاليد البيان فافصح وابان منه ثروته نظم ومنه أمر ومنه
حكم وفيه حق وفيه خلق وفيه عدل وفيه ظلم له التلفظ والرقم وله التوهم لا الوهم لا وجود له
الايه فانيته ايان للاذان ما ستره الجنان نطق عن الغيب بما لا شك فيه ولا ريب يشهده الايمان
والعيان محفامكرمة مرفوعة مطهرة بايدي سفره **كرام** بررة هو ابن الامام لابل ابوه

الذي له الكمال والتمام اذا اسهب اذهب واذا اوجز اوجز فصيح المقال **كثير القيل والقال**
تختلف اشكاله ومعارجه وتختفي على المتبع آثاره ومدارجه كباين باين راحل قاطن استوطن
الخيال وافترش الكتاب واستوطا اللسان ومن ذلك سر التنزيه وهو ما يتعلق
بالباب ٣ شهر

تنزهنا عن التنزيه لما * رأينا مبدل على التشبيه
وقلنا ذلك حظ الحق منا * بعلم الواحد الفرد التنزيه

التنزيه متحد بيدا المنزه والتشبيه تشبيه المشبه فيساوئ تنبه وتفكر فمن نزه وشبه هل حاد عن سواء السبيل
او هل هو من علمه في ظل ظليل في خير مستقر أو حسن مقبل المنزه تخلي والمشبه تخلي وتخلي والذي
ينهم لا تخلي ولا تخلي بل يقول هو عين ما بطن وما ظهر وايدروا ستر فهو القمر والشمس والعالم له
كالجسد للنفس فنام الاجمع ما في الـ **ك** كون صدع اذ لم يكن الامر كذلك فنام ثنى هنالك
والامر موجود لا بل وجود والحكم مشهود لا بل شهود وبالنسب صبح النسب ولولا المسبب
ما ظهر حكم السبب فان قلت ليس كذلك ثنى زال الظل والني والظل عدو بالنص فعليك بالبحث
والقصر ومن ذلك سر البدء اللطيف وما جاء فيه من التعريف من الباب ٤ علامة ان العالم علامه
بدؤه عن فهو علامة على عين من استتر حتى يظهره كون رأينا رسوما ظاهره وبرو عاداته قد كانت
قبل ذلك عامره وناهيه وأمره فسا لناها ما وراءها باعصام فقالت ما **ي** كون به الاعتصام فقلت
ما ثم الا الله وحده وما لا يسع أحد جهله فقالت لولا **الـ ك** كئنا تف ما علمت اللطائف ولولا انارها
ما ظهر منارها فن خبت ناره انهد مناره له حضرة القدس وما ينم به الا الحس لولا الحس وشهود
الانوار عرف اللطيف خبر النفس عما بالقرب المفرط وما يشهد له الخواص وهي الصماء عن ادراك
الوسواس وهي الخرس فلا تفصح والجهل فلا تعقل فتوضح شهر

وبداه منه الخلاف فعسا به
فدعاء للقاضي العليم وطالبه
عامل الجنس البعيد وصاحبه
عنسه ويعلم أنه ان جاتيه
فاستعمل الارسال فيه وكتبه

سرى اللطيف من اللطيف فناسبه
وتوجهت منه عليه حقوقه
نادى عليه بجرسا هذا جزاء من
ليتوب من سمع النفاق في عوى
تظفر يده بكل خير شامل

هو اللطيف في اسمائه الحسنى وبما ظهر الملائكة الاعلى والادنى لما تجاوزت تجاوزت ولما تكاثرت
تسامرت فرأت انفسها على حقائق ما لها طرائق سماها لها من فروع ومع هذا قلها
نزول وعروج فطلبت ارضايته فيها **ك** كل زوج بهيج فقالت المفتاح في النكاح ولا بد من
ثلاثة ولى وشاهد عدل لهذا القضاء الفصل فقال العليم لا بد من بسم الله الرحمن الرحيم فهذا
ايها الولي الشاهدان والولى فهذا كان اول تركيب الادلة وبعد هذا عرضت التشبيه المفضل
ومن ذلك سر ركن والبسملة فمن علمه من الباب ٥ قال الحلاج وان لم يكن من أهل الاحتجاج
بسم الله منك بمنزلة كن منه نغذا للتكوين عنه فن تقوى نجاشه واستدار عرشه وتمهد فرشه
كرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كن ولم يسلم فقال فكان ولم يحوقل فن ذاق ضاق واذا التفت
الساق بالساق فغالى ربك المساق فاليه ترجع الامور اذ كان منه الصدور شهر

لا تبسمل وقل يكن * مثل ما قاله يكن
فاليه رجوعنا * لا الينا فكن تكن

ومن ذلك سر الروح وتشبيهه يوح من الباب ٦

الروح من عالم الامر الذي تدري * كمثل ما نصر لي من محكم الذكر
وان ربي بذالك القدر عرفني * وكان تعريفة حقاً على قدرى

اشرفت ارض الاجسام بالنفوس كما اشرفت الارض بانوار الشمس وانما لم تفرد العين لانها
ما اشرفت الا بما حصل فيها من قوا الكون وان كان الاصل ذلك الواحد فليس ما صدر عنه
يامرزائد فعدده الا ما كن لما انزل نفسه فيها منزلة الساكن فللعقيقة رفائق يعبر عنها بالخلاقي
ومن ذلك سر الكيف والكم وما لها من الحكم من الباب ٧ شعر

الكيف والكم مجهولان قد علما * وقد فهمت لما اذا جاءني بهما
فهو ما يلفنا علماً بأن له * فينا التحكم انظر به لهما

هو البيت المعمور بالقوى والذي كان عليه الاستواء محل الظهور والمشرق بالنور كلمة الحق ومقعد
الصدق معدن الاتقاق ومظهر الاوقاف محل البركات ومعين السكاث والحركات به عرفت المقادير
والاوزان وبه سمي النقلان له من الاسماء المتين وهو الذي ابان النور للمدين حكم في النور بالقسمة
وظهرت بوجوده الظلال والظلمة منه تتغير ينابيع الحكم وتبرز جوامع الحكم يحوى على رموز
النصائح وكنوز المصالح الشهادة بخافته والغيب كخافته يستتره للغيره حتى لا يرى راء غيره يتقلب
في جميع الاحوال ويقبل بذاته التصريف في جميع الاعمال ومن ذلك سر ظهور الاجساد
بالطريق المعتاد من الباب ٨ شعر

تجسد الروح للابصار تخييل * فلا تدف فيه ان الامر تضليل
قام الدليل به عندي مشاهدة * له تنزل روح الوحي جبريل

البرزخ ما قابل الطرفين بذاته وابدى لذى عينين من عجائب آياته ما يدل على قوته ويستدل به
على كرمه وفتوته فهو القلب الحول والذي في كل صورة يتحول عوات عليه الاكابر حين
جهلته الا صاغر فله المناء في الحكم وله القدم الراحة في الكيف والكم سريع الاستجابة
يعرف العارفون حاله يده مقاليده الامور واليه مسانيد القرور له السبب الالهى الشريف
والمنصب السكاني المنيف تلطف في كفايته وتكثف في لطاقته يجرحه العقل ببرهانه
وبعدله الشرع بقوة سلطانه يحكم في كل موجود ويدل على حكمه بما يعطيه الشهود
ويعترف به الجاهل بقدره والعالم ولا يقدر على رد حكمه حاكم ومن ذلك سر الواج في المعارج
من الباب ٩ شعر

النور كالنار في الاحراق قد شهدا * لذلك الامر ما مولاى قد عبدا
قال كل به دان والكل دان له * له الصكم فينا كما وردا

اول جواد كما حين امر قايى واقل من قدح في النهى من نهى وما انتهى سن الخلاف في الاتفاق
فاظهر النقيض لي عرف الجيب من البغيض امثل الامر فيما يشقيه وحل به ما كان يتقيه بحالف
الردى ويخاف الهدى ولا يترددى ومع اتصافه بالخوف لا يبرح في معاملته بالحيف فاذا
جغ منهم من جغ الى ربه طاعتا وكان لباب سعادته فازعا لم يحسن احدا منا يقرع قرعه
وكان الحق بصره وسمعه ان سمع انصت وان اسمع ايمت ومن ذلك سر النور في الخفاء والظهور
من الباب ١٠

الشمس مشرقه الشمس محرقه * بنورها فهي نور حكمه نار
وليس يعيدها الا اخ عمه * ندب جليله في القلب آثار

اشرفت الانوار حين شرقت وتغيزت بها الاعيان فافتقت قاغت الاشارات عن العبارات
فمنها من هي مفهيم ومنها من حكم فخصكم فكل عين مقام معلوم وحكم رسوم فنه مر موزومنه
مفهوم يحلقون نفوسهم كايشاؤن وفي أي صورة شاؤها يتحولون هم الحدادون والجلاب ولهم
الظهور والجلاب ان هذا الشيء عجيب يكثرون التكبير ويحققون السرير لهم المقام الاشبح
ومنزلهم بين الله والعلماء منافي البرزخ فاصحاب التسبب منهم عند ابواب الكشف هم الخلقاء من البشر
يعلم ذلك من تحقق بالنظر واعتمد على ما جاء به الكشف والخبر في مجاري العبد والعقول من حيث
ادانها قاصرة عن درك هذا العلم لظنوس عين الفهم ومن ذلك سر الافتتاح بالنكاح من
الباب ١١ شعر

أنا في الوجود باب * وعليه منه قفل
وأنا بعل بوجه * وبوجه أنا أهل

القول من القائل في السامع نكاح فعين المقول عين ماته كون من السامع فظهر ظهور المصباح
التوجه سبب القول والتكوين على التعيين في المحل الظاهر لبروز الباطن الى الظاهر وهذا
نكاح بين المعنى والحس والامر المركب والنفس لجمع بين الكشف واللطيف ويكون به التمييز
والتعريف وان خالف تركيب المعاني تركيب الحروف فهو كغلاف المعرفة والمعروف ثم ينزل
الامر النكاحي من مقام الافتتاح الى مقام الارواح ومن المنازل الرفيعة الى ما يظهر من نكاح
الطبيعة ومن بيوت الاملاك الى نكاح الافلاك لوجود الاملاك ومن حركات الازمان الى
نكاح الاركان ومن حركات الارض كان الى ظهور المولدات التي اخرها جسم الانسان ثم يظهر
في الاختصاص بين مباح ومناس فالتكاح ثابت مستقر ودائم مستقر ومن ذلك سر الدور
المستدير والاستواء على السرير من الباب ١٢ شعر

استويينا على السرير لامر * هودور والدور عم كانه
فاستدارت بنا الامور وحارت * حين حرناجنائه وجنائه

الدهر حوّل قلب ولهذا يتنوع في الصور ويتقلب لولا استدارة الزمان ما ظهرت الاعيان
ولولا الملوان ما كان الحدثن بتكرار الفصول يدوم حكم الاصول وبه ظهور الانعام هنا
وفي دار السلام انما دار السرير ليحيط بالكائنات علم التفصيل والتدبير فيبشر الامور بذاته
ويهبها ما يناسبها من هباته فان الخرائن لديه وفي يديه فلولا الاحاطة والدور ما تم كن ولا كان له
ما سكن فلا تقوذ للمصاطبه فاتبه ومن قال بالخور في الدور تعود من الخور بعد الكور ولا يقول
بالخور الامن لاعلم له بالتسيير ولا يعرف قبلا من دبير الامرامام والقول بالقهر يرى خلف من
الكلام ومن ذلك سر الفرش ووجه العرش من الباب ١٣ شعر

أنا في الفرش وجود * ووجود الفرش عرشي
اذا كنت اماما * كانت الاكوان فرشي

ارواح وصور متكون على سرور واعدية ومراتب لها طرق ومذاهب فالارواح والصور بين
ملئكة وبشر البشر لبشارة الدين والملئكة للتردد بين العين والعين من لا أين الى أين ومن أين
الى لا أين ومن لا أين الى لا أين فبين من والى ظهر الملا ان الاسفل والاعلى فالعرش حامل

مجهول والامر فاضل - فصول والعالم فاضل ومفضول والفرش مهادر مروض ومباح غير ممنوع يحكم فيه الطبع وان قيده الشرع ولولا العين ما ظهر للتقييد - ~~م~~كم في الكون فلوزات الحدود والالتقييد ولا سبيل الى زوالها فان يقاسها عين كمالها يماضت المناضلة ويانت للمفاضلة العرش فرش لمن استوى عليه والامر منه بدأ ثم يعود اليه من غير رجوع على عقبه بل هو على ذهابه في مذهبه ما ثم غايه في رجوعه ولا احاطة نهاية فينصدع وليس وراء الله مرمى وهو الاول عند البصير والاعى قال بكل يقول بالابتداء واقتروا في اثبات الانتهاء فتمهم ومنهم وكل ذلك منقول عنهم ومن ذلك سر النبوتين وماله من العين من الباب ١٤ لما قطع انباء التبريع * بقي الانبياء الرفيع فانه يعم الجميع هو ميراث الاولياء من الانبياء فلهم اللغات والنفاس والنفحات الاجتهاد شرع حادث وبه تسمى الحوادث بالحادث الاجتهاد شرع ما أذن فيه لا مام يصطفيه لا يزال البعث ما بقي الورث وهذا المال الموروث لا يتقص بالانفاق بل سوقه أبدا في نفاق فثله كمثل المصباح الذي لا يعقبه صباح للشمس ظهور في السورتين بالصورتين فهي بالقمر نور وبذا انما ضياء وبجالتها بتعين الصباح والمساء فتخفى نفسها بنفسها اذا طلعت مع بقاء القمر نهارا فهي الداعية سر اوجه نارا وليس الا بالليل الاليلي الداج ثبت للشمس اسم السراج فنبوة الوارث قرية ونبوة النبي والرسول شمسية فاجتمعنا في النبوة وفاز القمر بالنبوة شعر

مع الغروب وما للعين من خبر ما عند هام مثل نور العين بالبصر وما لعين رسول الله من اثر يعصى الاله الذي يعصيه فاذا ذكر	قالشمس طالعة بالليل في القمر عجبت من صورة تعطيك في صور قطاعة الرسل من طاعات مرسلهم ان حال قال به لالهوى فلذا
--	---

ومن ذلك سر اطفاء النيران بالانفاس من الباب ١٥ لما كان القابل لهزاج الانفعال كان للنفس الاطفاء والاشعال وان اطفاء مات وان اشعل احيا فهو الذي اخلك وابكى فنسب الفعل اليه والقابل لا يعول عليه وذلك لعدم الانصاف في تحقيق الاوصاف مع علمنا بأن الاشتراك محمول في الاصول للقابل الاعانة ولا يطلب منه الاستعانة فهو المجهول المعلوم وعليه صاحب الذوق يحوم وحكمه في المحدث والتقديم يظهر ذلك في اجابة السائل وهذا معنى قولنا القابل لولا نفس الرحمن ما ظهرت الاعيان ولولا قبول الاعيان ما انصفت بالكيان ولا كان ما كان الصبح اذا تنفس اذهب الليل الذي كان عسس شعر

فلولا انليل ما كان النهار * ولولا النور ما وجد النصار

نفرت الظلم لا كوانها لا اعيانها فان العير لا تذهب وان اختلفت عليها الاحوال فسجود الظلال بالغدو والاحوال سجود شكر واعتصام من استدراج الهوى ومكر ومن ذلك سر الاوتاد والابدال وتشبيهم بالجبال من الباب ١٧ ارواح الابدال اعيان الاملاك من نيرات السبعة الافلاك وقطعهم فلك السروج ما يصفون به في المقامات من العروج وحلولهم بالنوازل ما يستقبلونه من النوازل ولذلك قسم عليهم الوجود بالتكوص والسعود فعزل وولاية واملاق وكفاية والاوتاد مسكنة لكونها متمكنة فلها الرسوخ والشموخ ومع هذه العزة والمنع وقوة الردع والدفع فلا بد من صيرورتها عنها منقوشا وبها منبأ مقروشا فتلق بالارض لاند كاهاتوثر فيها حركات انلاكها من اعجب علوم الرجال ما لم يسم فاعله مثل رج الارض وبس الجبال وهما داي لان على وقوع الواقعة التي ليس لوقتها كاذبة خافضة رافعة اول علم حصل للعالم بالله علم السماع بالايقاع من الله فتعال كن لعدوم لم يكن فظهر عين الاوزان في الميزان وليس سوى الانسان فظهر بصورة

الحق ونزل عند ملك مقتدر في مقعد صدق وكانت له الامامة علامه والخلافه ضيافه فبعلم
الاسماء حاز ملك الارض والسماء ويجوامع الكلم الحاط علما بالحكم فهو الحكيم المحيط بما يستحقه
الركب والبسيط فساح في الانفساح وصال بالاتصال فأخذ الوجد بالايجاد وتحرل عن موطن
ثبوته لآعين الشهاد وما ثم اشهاد الا الاسماء التي ~~تكونت~~ احكامها عنه وظهرت آثارها به
منه فبالسماع كان الوجود وبالوجود كان الشهود شعر

ولو لا الصدماء عذب الوصال
ولو لا الفطر ما رتق الهلال
ولو لا الصوم ما كان الوصال
ولو لا العين ما دكت جبال
لما عرفت عداية اوضلال
ولا حكم الجلال ولا الجلال
له الامر المطاع له النزال
ولا قوس لديه ولا ينال
له العلم المحيط له الجلال
لا جفن يد الهيم السكال
مبعدة وغايتها اتصال

فلولا الصيد ما نفر الغزال
ولو لا الشرع ما ظهر القيسود
ولو لا الجوع ما ذبلت شفاء
ولو لا الكون ما انفطرت سما
ولو لا ما بان الرشده غيا
ولا مكان التعيم بكل شئ
أرى شخصاله بصر حديد
واخر ماله بصرو يرى
فسبحان العليم بكل امر
اذا نظرت اليه عيون قوم
فوق الايرون سوى نفوس

ومن ذلك سر من سر ابريج فلنفسه سعى فكان لما أعطى وعاء من الباب ١٧ شعر

اذا ما كنت ميدانا * جلي فيه اذا كانا
فاني لست انقبه * لذا سميت انسانا

لما انتقل العلم من الكون اليه بقوله حتى نعلم سكت العارف لما سمع ذلك وماتكم وتناول عالم النظر
هذا القول حذرا من جاهل يتوهم ومرض قلب المشكك وتألم وسريه العالم بالله الملهم ولكنه
ماتكم بل تكتم وقال مثل ما قال الظاهري الله أعلم فالله علم والمحدث سلم فأجدا الله الذي علمك
ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فصار على شكره والزم فاذا رأيت من يفرق بين الحد والذم
فقل له لا تتقدم فتقدم وظهر المعنى فأتى من كان بالامس قد اسلم فاذا المعنى عين
الاخذة على نفسه تكرم فهذه شعائر الله التي من عظمها تعظم ومن اهتضعها اهتضم فاب
اصحاب الهيم وأهل الجود والكرم يوضحون المبهم ويفتحون ما طبع عليه وختم قنبر بخدرات
الغيوب والقلم ذوات الشيا الغرو الله سم فتأخذ بهم ذات اليمين على الطريق الام لتتطرسا والام
ما خصت به امة من اوق جوامع الكلم وقتون الحكم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فيه يدى
الامر وختم فكان نبيا وادم بين الماء والطين ما خرت طينته وما علم واخرت طينته صلى الله عليه وسلم
الى أن جاءت دورة الميزان الذي عدل حين ~~حكمكم~~ فهو واضع الشرائع وارففعها وروحها ونفسا وعقلا
وحاسا خط ذلك كفي في اللوح المحفوظ القلم ومن ذلك سر التعبد في التمجيد من الباب ١٨
اذا بان الصبح لذى عينين وكأمن أمانا الله تعالى اثنتين وحيانا اثنتين ظهر في غيوبنا ما اعترفنا به
من ذنوبنا فكان تبهجنا محمد وداوودا مشهودا وطلع الاقل في النوافل وعمرت القرائض
المرابض فقربنا هاضما ومطيناها مطايا فربحت تجارة الاوراد وظهر الرشاد والارشاد في حرق
الادب المعتاد فقعدنا بالحق في مقعد الصدق بنعت القائم على كل نفس بما كسبت والعالم بما كتبت
فعند ما طلع فجرها سعى بين يديها نورها يلوها جرها فخازا لجر كفيفها واستنار بالانوار لطيفها

فمجددك في التهجد عين مجدى
وغبت به فاوفى لي بعهدى
بأنى صادق فى كل وعدى
لم يزل فى جده يعلو بمجدى
لمن حمد الاله بعين جدى

بعتك لا بعتنى كان وردى
عهدك اذا أخذت على عهدا
وعدت كما وعدت وقلت عنى
وأنت الصادق الحق الذى
بمجدى قد علمت علو بمجدى

فقل للمسلمين بنا فبقوا * فخذ الحق فى تقبيد حدة
فى الاطلاق تقبيد نزيه * وما الاطلاق فى حدى تعده

ومن ذلك سر الجزر والامداد فى العلم المستفاد من الباب ١٩ من الامور ما يأخذ هذه الحدة ومنها
ما لا يحده والجزر والمقدار ان من الطبيعة يأخذها الحدة والعلم المستفاد للعلم يوم الحديث والقديم
فان عادت فافهم قوله تعالى وتبلى وتكم حتى تعلم وما يحكمكم به الحق على نفسه فاحكم ولا تنفرد
بعقلك دون نقلك فان التقليد فى التقيد قيد الخليفة بالنظر فى عبادته حين اهبطه الى مهاده فقيده
حين قلده وله مقاليد السموات والارض وبيده ميزان الرفع والخفض ومع كونه مالك الملك يؤق
الملك من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شئ قدير وليس كمثل شئ وهو
السميع البصير وما جزر بعد المتفاته تنبيه على ان الزيادة فى الحدة تنقص فى الحدة فجزر الايكشف ماستر
علم الحق بنا قد يكون معلوما لنا وأما علمه بنفسه فلا يعلم له لوقدسه وهو قوله صلى الله عليه وسلم ولا أعلم
ما فى نفسك فاني است من نفسك فانت الجنس الذى لا تتوَع لمنا يعطيه المحي الامتنع ولولا تجليه
فى صور الالهة ما تمت به النفوس الفاكهة ومن هنا قلت أنت الجنس وهو الاصل الذى يرجع
اليه والاس ومن ذلك سر النافله والغرض فى تعلق العلم بالطول والعرض من الباب ٢٠ من
كان علمه عيسى فلا يوسى فانه الخالق المحي والخلق الذى يحيى عرض العالم فى طبيعته وطوله
فى روحه وشريعته وهذا النور من الصيور والديمور والمنسوب الى الحسين بن منصور لم أر متحدا
رتق وقتق وبربه نطق واقسم بالشفق والليل وما وسق والقمر اذا اتسق وركب طبقا عن طبق مثله
قانه نور فى غسق منزلة الحق لديه منزلة موسى من التابوت ولذلك كان يقول باللاهوت والناسوت
واين هو من يقول العين واحدة ويحيل الصفة الزائدة واين فاران من الطور واين النار من النور
العرض محدود والطول خال محدود والفرض والنفل شاهد وشهود ومن ذلك سر التوالج والتخالج
من الباب ٢١ التوالج تكاح والتخالج ولادة فى عالم الملكوت والشهادة من توالج الليل والنهار
ظهرت خيل الاعصار فقيرت الايام والاعوام والشهور ووجع الدهر بالدهور لولا لكم الشمس
ما ظهر فى عالم الاركان ذو نفس ونفس تعددت المنازل بالنوازل لابل النوازل عينت المنازل واتبعها
العدد وما بالربع من أحدها فان وقع استثناء فى هذا النفي فهو منقطع وهذا أمر لا يدفع ومن ذلك سر
المنازل والنوازل من الباب ٢٢ للمنزل الاين ولله منزلة العين فالامر والشان فى المكنانة والمكان
والنوازل من حيث معناه فى منزلته وفى منزله من حيث صورته لقمر سورته منازله وله آيات هى
دلائله وفيه كلمات هى صورته وله حروف هى جواهره ودرره فالخرف طرف لى هى منوعة بقاسرة
الطرف والكلمات فى الكلام المتصورات فى الخيام فلا تجز لمنهوم الاشارات ولا تهجز عن
مدلول العبارات فما وقع الاجاز لا يتقديسه عن الجواز فكاه صدق ومدلول كله حق والامر ما به
خفاء وان كان فى نسبة المناسبة للطلب بالاثبات بسور مثله جفا فصار لرسوله الاياسان
قومه فتأمل ومن الله المعونة فاستل ومن ذلك سر العون وطلب العون من الباب ٢٣ الصون
يحفظ فى الاولياء عصمة فى الرسل والانبيا فكان من تعبيره فيما عن الله يبلغه انه يقذف بالحق على

الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق والآخر في أثره لاسحق فان التكليف وان كان حقا فانه زائل كما انه عرض مائل فلدينا حكم ليس لاختها والام لا تنكح على بنتها بل البنت اذا لم تكن في الحجر فهي في بعض المذاهب حلال وان نكحت اتمها بالشرع لذي الحجر كان طلب الاعانة دعوى من صاحب بلوى انما تسدل الاستار والكل من اجل المقل اياك وانظر فقد يكذب الخبر الخبر الاستعانة بالصبر حيرة من الخير والاستعانة بالله تؤذن بالاشتيا ومن اتبع المتشابه فقد ضل وزاغ وما على الرسول الا البلاغ ومن لزم المحكم فقد شتمكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فانه الكفيل ومن ذلك سر الاشتراك بين الشرائع من حكم الزواجر من الباب ٢٤ اعلم ان الزواجر تكون بحكم الشرائع والطبائع ولذلك تعلقوا وسفل وترقى وتنزل ومع انه كل وصف من هذين كيانى وهونعت الهى فالملق ما يشك فيه الدليل المعقول والتزول يثبت بحكم الشرع المنقول فصاحب الخلافة والامامة مسكنه بين تجمدوتلهامه فله الحمد الشايع بحصيله علم البراءة فله التغير والنقد والله الاحر من قبل ومن بعد ووه تذييرح المؤمنين بنصر الله لفرح امامهم وسيدهم وعلامهم وعلم السياسة لاصحاب الرياسة فكل رئيس مدبر وسوس على قدر ما هو عليه المرؤس ما كذا خير امة اخرجت للناس الا وكان نبينا صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم من غير شك ولا انقياس فهو بنا ونحن به فانتبه ومن ذلك سر اختصاص انواع الانعام بالايام من الباب ٢٥ كل حليم اقوام اذا ذكرته بأيام الله نهجت به منهج الاتباء ولا يتبه الا النائم ولا يوقظه الا من هو على كل نفس بما كسبت قائم انما نابت الايام مناب النعم لانها الانمية بأنواع الكرم الزمان حافظ اذ كان له الاحتواء وبه يكون الانحراف والاستواء ولما عنده من السعة حاز الفصول الاربعة فالزمان يحكم في الاركان بتعاقب الملوك الموجهين الحدثنان فصور تحدث وتغير واحوال تسوء وتسر وأدوار تدور ونجوم تطلع وتغور وأيام وجع وسنون وشهور يعين تصريفها - وادث الدهور فاليوم ليل ونهار والشهر محقق وابدار والسنة تكرار والجمعة سبعة ادوار وحكم الطرائق في الساعات والدرجات والدقائق وما زاد علمها من ثوان وثوانها زاد فهمي وقائق عمدة الحقائق ومن ذلك سر الرموز والكنوز من الباب ٢٦ رموز الصالح كنوز المصالح فالناصح لما فقهه الدهر ناصح والعمل بالمصالح شعبة كل عند صالح الاتراء كيف أقام الجدار فانه من مصالح الايتام الصغار ولم يطلب على ذلك أبرا بل قال ساء حدث لك منه ذكرنا فلما اخبره انقاد الكليم اليه وعول فيما انكره عليه فاضف العبد المرحوم واعترف وقال لصاحبه كل واحد منا على علم لا يعلم الا سخر وهما وقف فلما علم فضله عليه سلم الامور اجمعها اليه ومن ذلك سر صعود الظلال بالغدو والاصال من الباب ٢٧ انتفت الظلال من البجود للشمس لما هي عليه من اشرف النفس فاستدبرتها في هذه الاوقات وامتدت ساجدة لمن بيده ملكوت الارض والسموات حين سجدها من يرعم أنه من أهل التمكن وتعبدت من يدعى العقل المرحين ولمرات الظلال طلب استشراق الشمس عليها لتظفر اليها تنقصت وانقبضت تطلب اصلها لتبين فضلها فلم تزل الشمس لها عيننا تستعبد بنورها لسرعة نفورها ولولا عناية الاصل ما صح لها هذا الفضل ومن ذلك سر التكييف في الشتاء والمصيف من الباب ٢٨ لا يعلم الرد في الحافرة الا من عرف الاولى والاخرة من كانت ظاهره مصيفا فباطنه مشرق فيجمع ما بين أين ومتى ومن كان ظاهره مشرق فباطنه مصيف فليتنقح في الحالين بالنصيف وهما من أحوال التكييف كيف حال الاجسام ومحال الاوهام بعم الكنايف وله في البسائط لطائف وزمان الاعتدال ماله من زوال ومن ذلك سر تنزيه أهل البيت عن الموت من الباب ٢٩ وله سبوح قدوس رب الملائكة والروح تذهب الارياض وتقي شر الوساوس الخناس وموت الجاهل أشرم موت وقد عصم الله منه أهل البيت فلا يقدرهم حق قدرهم الا من اطعمه الله

على أمرهم ومن اطلع عليه استند في الحال اليه فهو أعظم مستند وأوثق ركن قصد فاستمسك بهم
 للعقب فانه ما سأل عليه السلام منا الا المودة في القربى ومن ذلك سر الركب والفارس والقائم
 والجالس من الباب ٣٠ للراكب الفقير ولل فارس الكرواقر ولل قائم الانفاق ولل جالس
 الارفاق فمن ركب لم يعط ومن نفرس لم يمسك ومن قام نام ومن جلس يس فبأهل
 الركاب عملكم في تباب يا خيل الله اركبي واسلكي سبيل مذهبي ويا قائمين على النفوس بالرزق
 المعنوي والمحسوس فواصوا بالحق وواصوا بالصبر ويا جلساء الحق في مقعد الصدق احذروا
 من المكر وواصوا بالشكر ما أباح الله نكاح الاربع الا حيازتها بالمقام الاوسع لولا السعة التي
 في الاربعة ما ضمت العشرة الموصوفة بالكمال لمن اعتبره تلك عشرة كاملة في الايام المتواصلة ثلاثة
 في الحج وسبعة اذا رجع وقطع كل فج العشرة آول العقود ومنها تركب الحدود والراكب يرى عمالا
 يرام الفارس والقائم يشهد ما لا يشهد الجالس شأن الامير الاستواء على السرير والخادم بين
 يديه قائم فهو السيد وان قام بين يديه فان أموره مصروفة اليه وهمما بصرفان الركاب والخيل
 تأوي بالانهار وآساد بالليل فافتكروا واعتبروا ومن ذلك سر الاصول في الفصول من الباب
 ٣١ لولا الفصول المقتومة ما نارت البيوت المظلمة لولا الفصول ما أبانت الحدود والاصول
 بالفصول المقسمة ظهرت المرجية والمشبهة بالفصل تميز الرب من المربوب وبه اتصل المحب بالمحجوب
 فبالفصل علم المحب انه هالك والمحجوب مالك لا يرد الفصل الاعلى وصل فهو عنوانه وبه قام ميزانه
 الفصل خلاء محدود والمفصول ملاء مشهود وهو محل الوصل فالوصل خلا من مثله ومثل المعامل
 شكله فالوصل والفصل ضربان هما من الله نعمتان ومن ذلك سر تدبير الاكسير من الباب ٣٢
 الاكسير سلطان يقلب الاعيان حكمه حكم الزمان لكنه أسرع في الحد ثبات ومع سلطانه فهو
 في حكم القابل والى ما يقبله بالفعل ما يل فالعجز والقصور سار في جميع الامور وعدم الاستقلال
 يقطع بالآمال لولا المرض ما كن التدبير ولا نزل الامير عن السرير ولا لحق الذهب بالتزدير ولا
 قام عطار د مقام الاكسير بالاكسير ولا ذهب النحاس بالذهب لو لم ترجع المعادن الى اصل
 واحد ما سميت بالناسق والزائد اصل اعتلال الابدان بالزيادة والنقصان والطبيب الماهر انما هو
 مدبر الاكسير لا يزال من أجل الذنب والنقصة يتلوسورة في لهب تبت يدها وما كسب فهو
 يسبي في اقامة الميزان واعتدال الاوزان ويحافظ على اقامة نشأة الانسان في شهر نيسان فانه
 شباب الدهر وأوان الثمر والزهر ومسرح التواظر في النواضر فاعلم واذا علمت فالزم واذا
 لزم فتكتم ومن ذلك سر الثانية في الموحدتين والتنويه من الباب ٣٣ لما لم يصح وجود العين
 الحادث المعترض للحوادث الا بوجود الاثنين والثالث وذلك تركيب المقدمات لظهور المولدات
 بنكاح محسوس ومعقول على وجهه وشرط معقول ومنقول فوافق العقل النقل وساعد الطبع السمع
 الا ترى الامر في اقتدارنا موقوف على ذي قبول كما حكمت به براهين العقول فمن نظري في وقت الاثنين
 على الثالث قال بالتوحيد في وجود عين الحادث ومن نظري الى هذين قال مع وجود الرائد الاثنين
 ورأى الامر بين ظلمة ونور وغم وسرور وقال في الكلام الذي لا يدخله ريب ولا مين ومن كل شيء
 خلقنا زوجين وما ثم غير هذين فالاله واحد والقائل بغير هذا يضرب في حديد بارد ومن ذلك سر
 انقاس الجلاس من جلس رأس من الباب ٣٤ وهو قولهم من ثبت نبت الجليس أنيس الذاكرون
 الله الله جليسهم واذا كان جليسهم فهو بالذكر أنيسهم ومن جالسك فقد جالسته قائم جلساء
 الحق وذلك هو قعد الصدق ثم يفتقر الخلو فاما أن تجلس اليه واما أن يجلس اليك فان جلس
 اليك كان في مقام حتى نعلم فان فهمت فالزم وان جلست اليه أفادك ظرافت الحكم وأتاك جوامع
 الكلم فقد يستفيد المقيد ويفيد المستفيد أهل الجالس والجلوس هم المقدمون والرؤس كل من جلس

خدم وكل من قام ندم لولا قيام الجدار ما نهدم ولولا إقامة القشاة الانسانية الى أرذل العمر
 ما سعى الهرم القائم متعزضاً لهبوب الانقاس والتحرك في قيامه متصفاً بالذهب والنحاس فتعوزوا
 برب الناس من شر الوسواس ومن ذلك سر الحرس واتخاذ الحرس من الباب ٣٥ الحرس كلام
 مجمل والحرس باب مقفل فن فصل مجمله وفتح مقفله اطلع على الامر الحجاب والتحق بذوى الالباب
 وعرف ما صانه القشر من اللباب فعظم الحجاب والحجاب الاجال حكمة وفصل الخطاب قسمة لازالة
 نغمه في أمورهم محجوبة بالمال مدلهمة والحرس عصمه فهو أعظم نعمه لازالة تقمه صاصله الحرس
 عين حكمة الفرس ومن ذلك سر تهديد موسى لعيسى من الباب ٣٦ التوراة أول جيل آمن
 بالانجيل وأول نور ظهر بالزبور موسى خرج في طلب النار فوري زناد الاقدار فجاء بالتوراة وهو محمد
 الانار موسى حي بعيسى لانه روح عيسى كلمة من كلم موسى فاشبه نور يوح كالم الله موسى تكليماً وسلم
 على عيسى تسليماً وما سلم عليه الاب له لتبته وسلم على أين حالته بنفسه لتتيزر بته يومه من أمسه فترفع
 اللبس باليوم الذي بين الغد والامس كل متقدم من الرسل بشيرو في امته تدير يعلم بالآتي ويحرف على
 محبة المواقى ما نشاء الخلف الامن عدم الانصاف وما تم الاخلف من سلف لانه الذي خلف من بعده
 لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف لانه نصف ومن ذلك سر حال الاتباع في الاتباع من الباب
 ٣٧ لولا حكم الاتباع ما سموا بالاتباع اتباع الرسل هم المحققون بالسبل من سلك سوا سبله جدي
 فعله وقيله الامر صادق وصديق فلا بد من تابع ومتبوع هذا هو التحقيق حقيق على أن لا أقول على
 الله الاتحق فاني بالله أجمع وأبصر وأنطق فلازم تعلم ومن ذلك سر ما لا ينال الا بالكشف الصرف من
 الباب ٣٨ وليس العلم التجلي وحال التداني والتدني وكذلك ما ينتجه التجلي بالاسماء من علوم
 الابداء وكل علم موقوف على الحس فاقبه لبس وما ينتجه الفكر فلا يعول عليه فان النكر يسارع
 اليه وأما قوله وما رميت اذ رميت فقد أنبت لك ما رأيت ودل قوله ولكن الله رمى على امر
 يستوى فيه البصير والاعمى قيد الله أيدي الاكوان وان اختلفت الاعيان فعد عن النظر في الصور
 فانها محال الغير وقل رب زدني علماً تحدث حكماً ومن ذلك سر العزل والولاية في الضلالة والهداية
 من الباب ٣٩ يتفهم العزل والولاية تفهم الضلال للهداية الهدى الى الضلال هدى قايك
 أن تجعل الضلالة سدى الضلالة حيرة ولولم تكن ذاتية لا وجبتها الغيرة لولم تكن الضلالة انتهك
 حياء وكان ادراكه في عناه لاعزل الامن ولاية ولا ضلال الا بعد هداية وما كان الله ليضل فوما
 بعد اذهادهم حتى يبين لهم ما يتقون وهذا من العلم المخزون المصون من أضله الله على علم فهو صاحب
 فهم والله الوالي من اسمه المتعالى ومن ذلك سر المجاورة والمجاورة من الباب الموقى ٤٠ المجاورة
 لاتعقل من غير مجاورة المجاورة مراجعة الحديث في القديم والحديث الجاراً حق بصقبة من صاحب
 نسبه فانكم بالاصل من أولى الارحام ومن أهل الالتئام والاتصام لا يشترط في الجوار الجنس
 فانه علم في لبس الله جار عبده بالمعية وان اتقت المثلية والعبد جارا لله في حرمة ومطلع على حرمة
 وهي أعيان كلمات الله التي لاتنفد ولا تنعقد فتعد ومن ذلك سر النهار والليل والحرمان والتبلي من
 الباب ٤١ النهار معاش والليل لباس فالليل لباس والنهار حرمان افلاس فقد ارتفع الالتباس
 النهار حركة والليل سكون والمحرور من الخلق من يقول للشيء كن فيكون قطعه المنازع بالتكوين
 وحصل التعيين في الكثرة لوجود التلوين فاجب على التوحيد الا الكون وما نازعه الوجود العين
 فصاحب اللوامن يرى الحق عين السوى ومن ذلك سر الفتوة المختصة بالنبوة من الباب ٤٢ الفتى
 لا يعرف أين ومتى أين دائماً مستقر وزمانه حال مستقر التعم أزله بأبيه فلا أول ولا انقضاء لامده
 لا يعرف الاجل المسمى ولا يقول بفك المعنى الملوان بحكم القبان تصرفهما أحوالهم فأعمالهما
 أعمالهم من فتى ما تغنى ولا مسمى يفتى غاية الفتى الخلة لما سدا الخلة غار بالرقباء فقطعهم جذاً اذا واخذ

الكبير ملاذا ثم أحالهم على ما أوحى لهم ومن ذلك سر الحاق الشبه بالشبه من الباب ٤٣ لولا الشبه ما كانت الشبه فالظلال أمثال وأي أمثال من أعجب الامر في الظل مع المثل ان النور يصوره وهو ينقره والجسم يتقره ويشبه لانه مثبتة في اسان الامة من أشبه آباء ما ظلم آتاه آباءه الحسنى أسماؤنا فعلى الشبه قام بناؤنا وأحكامنا أحكامه فحق بكل وجه شعائره وأعلامه فتعطينا آياها من تقوى القلوب وفتح الغيوب ومن ذلك سر التصرف في الفنون من شأن أهل الجنون من الباب ٤٤ الفنون أعيان الشؤون والشؤون الالهية المحتدربانية المشهد من أعجب ما ورد انه لم يلد وعنه ظهرت الاعداد فله أحدية العدد وما بالدار من احد الجنون ستور فقل ألا الى الله تصير الامور ومن ذلك سر التكرار في الادوار من الباب ٤٥ تكرر الملوان بالاسم لا بالاعيان ودار الفلك فحدث الحديد ان اطم السما وحق لها أن تيطقان الامر فيها من ضغط كيف لا يسمع لها صوت وهي تخاف الفوت لعلها بأنهم تمور مورا وتسير الجبال سيرا يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة ونفوس نالفة وعقول خائفة وأسرار على حالها عاكفة وهت السماء فهي يومئذ واهية حين أصبحت على عروشها خاوية لويقي ما كنتم ما خربت مساكنها فالدور أظهر الكور ومن ذلك سر القليل والكثير في التيسير والتعسير من الباب ٤٦ من تعبدته الاضافات فهو صاحب آفات من كان ذو عسرة فنظرة الى بيسرة ان مع العسر يسرا وقد كان الرطب بلها ويسرا مرقوم في الكذاب كثير من الناس سجد وكثير حق عليه العذاب وما أوتيتم من العلم الا قليلا مع كونه أقوم قليلا فاذ كرام ربك وتبتل اليه بتبلا وسبح محمد ربك بكرة وأصيلا وقم الليل فان لك في النهار سجا طويلا اخراج ما في اليد هو الكثير وان قل فاعرف معنى الكثير والقل سبق درهم ألفا لكونه ما وجد ألفا ومن ذلك سر السافل والعالي والمتسافل والمتعالى من الباب ٤٧ العالي صاحب الروح والسافل له اليه طرف طموح والمتوسط ذو طرفين له الى كل طرف جوح المتسافل يشهد لصاحبه بالسعو والمتعالى يشهد لمتصف به بالمقام الذي للدنو الحاصل لا يتغنى وما سفل الامن طغى ما بلغ الماء الربى حتى زاد السيل وطغى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تقولوا على الله الا الحق ما عندكم علم ولا فتوى من الحق بل العبودية بالنسوة أين الابناء من العبيد وأين الانس من الوحيد ومن ذلك سر الازل في العلل من الباب ٤٨ لو كان عدلة اسأوه العلول في الوجود وقد تأخر فثبت الاسم المتقدم والمؤخر لو اقتضى وجود العالم لذاته لم تأخر عنه شيء من محدثاته ولولم يصح أن يصدر عنه الا واحد لبطلت النسب والشواهد من جعل للصادر مع احديته نسبا فقد أثبت أحكاما ونسبا والصادر موجود معلوم والنسب أمر معدوم والعدم لا يقوم بالوجود فان البراهين تبطل والحدود الكثيرة معقولة وما ثم علة الا وهي معلولة ومن ذلك سر وجود النفس في العمام من الباب ٤٩ بالعمام بطيب المشام وبالنفس تروى الاكلام ان أضيف الى غير الرحمن فهو بهتان عن الرحمن ظهر حكمه فزال عن المكروب نعمة من قبل اليمن جاء واليه بعد تنقيذ حكمه فاء واليه يرجع الامر كله لانه ظله لا يتقبض الظل الا الى من صدر عنه فانه ما ظهر عينه الا منه فالفرع لا يستبد فانه الى أصله يستند في القروع يظهر التفصيل بالفصول وتشهد له الاصول في قضية العقول ومن ذلك سر الحيرة والقصور فيما يحوى عليه الخيام والقصور من الباب ٥٠ الخيمة والقصر يوذنان بالقهر والقسر لولا الحيرة ما وجد الحجز ولا ظهر سلطان العز وبالقصور علم يحدوث الامور والقصور يلزم الطرفين لعدم الاستقلال باليجاد العين لولا القبول والاقدار وتكوير الليل والنهار بالاقبال والادبار ما ظهرت أعيان ولا عدت اكون فسيجلان المتفضل بالدهور والامور ومن ذلك سر الهرب من الحرب من الباب ٥١ من مال متحصزا الى فئة أو متحزرا لقتال فسمال فالهرب من الحرب وهو من الخداع في الفزع كن قارا ولا تبسج قارا

ثلاث اضطره الى ضيق فيأتيك ما تكررهم من فوق كل يجري الى قرية الى أجل فلا تقل جيل اذا نزل القدر
على البصر نزول الحمام يقيد الاقدام لاجتاح لمن غلبه الامر المتاح من راح استراح الى مقتر الارواح
من فتح له باب السماء استظل بسدره المنتهى الشهيد حتى وانجازته ومن ذلك سر عباد الهوى
لما ذاهوى من الباب ٥٤ لا اختبار على الهوى ولهذا يهوى بالهوى يحتجب الهوى وحق
الهوى ان الهوى سبب الهوى ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى بالهوى يتبع الحق والهوى
يقعد له مقعد الصدق الهوى ملاذ وفي العبادة به التذاذ وهو معاذ لمن به عاذ والتبسم اذا هوى
ما ضل صاحبكم وما غوى فبهوى التبسم وقع القسم بعد ما طلع ونجم مواقع النجوم قسم لو تعلمون عظيم
فالولا علوق قدره ما عظم من أمره ومن ذلك سر الاشارات والحقايق بالعبادات من الباب ٥٥
الاشارة ايماءات بها الانبياء فأشارت اليه متكلمة عليه فبأشهادته عمادته وتلى ذلك في كل جيل
في قرآن وزبور وفورا وانجيل الاشارة حرام الا لمن لزم الصيام الاشارات عبارات خفية وهو
مذهب الصوفية الاشارة نداء على رأس البعد ويوحى بين العلة في كل حلة لولا طلب الكتمان ما كانت
الاشارة بالاجفان هي دلالة على المين وساعية في بين البين ولذلك لم يكن ينبغي لنبى أن يكون له خاتمة
عين لا شهادت على المين ومن ذلك سر الشياطين في السلاطين من الباب ٦٥ السلطان ظل
وصحبه ذل والشيطنة بعد والظل لا يتبين حتى يمتد اذا امتد عن أصله بعد واداء اليه بعد السلطان
راع وداع وكلكم راع فالكل أمثال والامثال اضداد والمضادة عتاد فتنت ان السلاطين شياطين
والشياطين رجيم بذوات الاذئاب من النجوم قعدت الشهب على النقب فرمتها من قبل وعن جنب
الامر الكبار في حرق النار بالنار ومن ذلك سر تتبع التنوع من الباب ٥٥ تنوعات العالم في
الحق الشؤون وهي ما يظهر من الفنون الظن رجيم بالغييب والعلم ما فيه شك ولا ريب الظن الكذب
الحديث في القديم والحديث الانواع تفاصيل الجنس من غير نزاع ولولا دفاع الله الناس بعضهم
يبيض لبطلت السنة والفرص تنوعت الاسماء فتنوعت الاسباب والكل نسب والنسب في باب
التنوع اختراق لما ضمته الحقائق وقد خلق بالحقايق من قال ان هذا الاختلاق تتبع تجسس وقد
نهى عن التجسس ومن ذلك سر الالهام والوحى في المتسام من الباب ٦٥ الدقائق اعوام في
حال المنام وهما النظر أوهام عند علوم الالهام القائل عن الهام ما يخطئ والحكم به لا يخطئ عظم
محن النفوس وطلوها قالهم بالجورها وتقر بها عن النفس عن هواها وبها فقد آمن غائتها
ومنتهاها لولا الهام الفصل ما وجد العسل في زمان المحل بالالهام طلب المرعى وجمع قاروى
المبشرات نبوات ورسالات فاستدرك بعد ان عم فقال لكن المبشرات نخصص وتم فسبحان من خصه
بالحكم وجوامع الكلم ومن ذلك سر الزمان والمكان من الباب ٧٥ المكان نسبة في
موجود الزمان نسبة في محدود وان لم يكن له وجود المكان يحد بالجلال والزمان يحد بالانقاس
الامكان يحكم في الزمان والمكان والزمان له أصل يرجع اليه وهو الاسم الالهى الدهر الذى
يقول عليه ظهر المكان بالاستواء وظهر الزمان بالنزول الى السماء وقد كان قبل الاستواء له ظهور
في العماة الابنية للممكن والحال والفرق ظاهرين الاماكن والحال الحال بحيث المحل والممكن
عن المكان مستقل الزمان ظرف المظروف كالمعنى مع الحروف وليس المكان بظرف فلا يشبه
الحرف ظرف المكان تجوز في عبارة الانسان الزمان محصور في القسمة بالآت وما من شرطه
وجود الاعيان واذا لم يعقل المكان الا بالساكن فهو من المساكن ومن ذلك سر المنصور والتناصر
من الافلاك والعناصر من الباب ٨٥ ما استعبد بالله من الحور به الكود والتأثير الدور ما من
حدود بل ثم استدارة لادور ما في العالم تكرر مع وجود الادوار كل ذلك اقبال واذهاب ما ثم رجوع
ولا آيات السبب الاول خير الناصرين والسبب الاخير خير المنصورين الافلاك ذكور والعناصر

محال التكوين والظهور وقد كانت الافلال أمتها لما ظهر فيها من المولدات الفاعلات منها املالك
والمنفعلات منها افلاك والانفعالات عراس واملالك لولا الاتصام بالظاهر هذا النظام قد يكون
المنفعل ناصر الفاعل فيه بقبوله وبلوغ سؤله وما موله لولا الامر المطاع ما كان الاجتماع فما ظهرت
اشباح ولا ارواح الا بسكاح ومن ذلك سر اختصاص النصب بالغضب من الباب ٩٥ الغضب
نصب النفس في كل جنس نصب الابدان من هم النفوس في المعقول والمحسوس من تأثره ثم وما تم من
لا يتأثر بلوغ المراد من الرب من العباد فالرب بالغ امره وان جهل العبد قدره والعبد عبد القهور
بحكم الدهر من حكم عليك فهو اليك قوله ان شئت أو فاعزله وثره نفسه ان شئت او مثله في التنزيه
عين التشبيه فأين الراحة التي اعطتها المعرفة واين الوجود من هذه الصفة الظالم هو الحاكم
في اكثر المواطن والحكم في الظاهر راغما هو الباطن فلولا الانفاس ما تحركت الحواس ومن
ذلك سر امتياز الفرق عند الجاهم العرق من الباب الستين اذا كان يوم العرض ووقع الطلب
باقامة السنة والقرض وذهلت كل مرضعة عما ارضعت وزهدت كل نفس فيما جعت والجم
الناس العرق وامتازت الفرق واستقصيت الحقوق وحوسب الانسان على ما اختزنه في الصندوق
زال الريب والمين وبان الصبح لذى عينين وندم من اعرض وتولى وفاز بالتجلى السعادي كل قلب
بالاسماء الالهية المحسنى تحلى في الموطن الذي اليه حين دنى تدلى فرأى في النزلة الاولى والاخرى من
آيات ربه الكبرى فرفع ميزان العدل في قبة الفصل ففاز بالثقل اهل الفضل فن ثقات موازينه فهو
في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية ومن خفت موازينه فأثمهاوية وما دارت ما هيبة
نار سامية وما عتاز الفرق الا بالحدود فنهزم النازل بمنازل النحوس ومنهم النازل به ازل السعود ومن
ذلك سر المقام الشاخ في البرازخ من الباب الستين البرزخ بين بين وهو مقام بين هذين فها هو
احدهما بل هو مجموع الاثنين فله العز الشاخ والجهد الباذخ والعلم الراسخ وعلم البرازخ له من القيامة
الاعراف ومن الاسماء الاتصاف فقد حاز مقام الانصاف فها هو عين الاسم ولا عين المسمى ولا يعرف
هويته الا من يفك المعنى وقد استوى فيه البصير والاعمى هو الظل بين الانوار والطلم والخذ الفاصل
بين الوجود والعدم واليه ينتهى الطريق الامم وهو حد الوقفة بين المتسامين لمن فهم له من الازمنة
الحال اللازم فهو الوجود الدائم انبرز جامع الطرفين والساحة بين العلمين له ما بين النقطة والمحيط
وليس بمركب ولا بسيط حفظه من الاحكام المباح ولهذا كان له الاختيار والسراح لم يتقيد بمحظور
ولا واجب ولا مكروه ولا مندوب اليه في جميع المذاهب ومن ذلك سر النشر والحشر من الباب
٦٢ النشر ضد الطي وبه يتبين الرشيد من النقي الشرط ظهوره فهو نور على نور الحشر جمع ما فيه
صدع بالحشر يقع الازدحام وبه يكون الاتصام لولا الحشر ما زوجت النفوس بابدانها ولا أقيمت
المآرب بمسند انها قبور الارواح اجسامها وقبور الاجسام أرامها فني سجن الاشباح سراج
الارواح فلها الروح والارتياح في الانتصاح وان تقيدت بصور جسديه فان لها التقلبات الابدية
وما لها نعت الا الاحدية فهي وان كانت لا تنفك عن صورة قائمها في أعز سورة فاذا بعثت الاجسام
من قبورها وحصل للعرض عليها ما في صدورها صدق الخبر بالخبر وما بقي للريب في ذلك من اثر فني
حار فاز وليس للبارى الا ما حاز فأعبر ولا تعمر فان الدنيا غير وبجرحكم فيها مد وبرز
والانسان على نهرها جسر ومن ذلك سر المقامة والكرامة من الباب ٦٣ النار دار انتقال
من حال الى حال والحكم في عاقبتها للرجة والنعمة وازالة الكرب والغمه فلذلك لم توصف بدار
مقامه لعدم هذه العلامة وسميت منزل الكرامة دار المقامة لانها قيمة على العهد فلا تقبل
الضد المقامة نشأة الآخرة لانها عين الحافرة وما هي كرة خامرة بل هي راجحة تاجرة سوقها اتفاق
وعذابها اتفاق فالصورة عذاب مقسم والحس في غاية النعيم فان نعيم الامشاج فيما يلائم المزاج

ومن ذلك سر الشرع المنافر والموافق للطبع من الباب ٦٤ الشرع لا يتوقف على منافر
او موافق اذا تصرف له الحق كما في ما شاء وسر وتقع وضر منزلته الحكم في الاعيان لافي الاكوان
الصلاة خمس ما بين جهروهمس بنى الاسلام على خمس لازالة الالبس فالتوحيد امام فله الامام
والصلاة نور والصبر ضياء والصدقة برهان والحق اعلام بالناسك الكرام وحرمان في حلال
وحرام الشرع زائل والطبع ليس برأجل محل الشرع الدار الدنيا ومحل الطبع الآخرة
والأولى يرتفع الحكم التكليفي في الآخرة ولا يرتفع الطبع من الحافرة للشرع منازل
الاحكام وللطبع البقاء والدوام جاءت الشرائع بحشر الاجساد وثبتت يحرق المعتاد أيما
كانت الاجساد فلا بد من كون وفساد وبهذا ورد الشرع وجاء السمع وقبله الطبع ووافق
عليه الجمع والايمان به واجب وان الله خلقهم من طين لازب ومن ذلك سر الشهادة
والجمع بين الكلمتين من الباب ٦٥ العين طريق والعلم تحقيق لولا فضل العلم على العين
ما كان شهادة خزينة بمنزلة شهادة رجلين ما تظنر العلم كما انك لا تخاطب الالفهم
ولا تخاطب الالفهم الشهادة حضور ونور على نور الشهادة على الخبر أقوى في الحكم على شهادة البصر
يثبت ذلك شهادة خزينة للنبي صلى الله عليه وسلم المنقول عنه في بعض الاحكام لولا التلبس الداخل
على البصر ما شهد الصحابة في جبريل عليه السلام انه من البشر فلو استعملهم العلم وكانوا يحكم القههم
لتفكروا فيما ابصروا حيث سألوهم عما جهلوا فكانوا يقولون ان لم يكن هذا المشهود روطا تجسد
والافه ودحية كما يشهد ولو ظهر في ما كن مختلفة في زمان واحد وتعدد فلا يشدح ذلك في دحيته
فانه في كل صورة بهويته وتلك الصور بهويته كالأعضاء لعين الانسان وهو واحد مع كثرة الاعضاء التي
في الاكوان فمن وقف عند ما قلناه حينئذ يعرف ما يرى اذ ارآه وبهذا يجمع بين الكلمتين ويتلفظ
بالشهادتين لانه من يطع الرسول فقد أطاع الله فان هويته سمعه وبصره وجميع قواه ومن ذلك
سر تشديد الجوهر النفيس من الباب ٦٦ الجوهر الاصل وعنه يكون بالفصل القدوس
عين بصر المحبوب من خلف حجاب الغيوب فاذا أنصف الانسان فرق بين الايمان والعيان ولا سيما
فمن كان الحق قواه من الاكوان فالتصديق بالخبر فوق الحكم بما يشهده البصر الا اذا
تظنروا اعتبر ومن ذلك سر المقابلة والمحاولة من الباب ٦٧ لولا القول ما ظهرت الاعيان
ولا كان ما كان فصل الخطاب من المقال وسلطانه في قلت وقال المحاولة في التفهيم لارباب التعليم
كما هي في التفهم وطلب التعلم من المحاولة ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ومن المقابلة قسمت
الصلاة بيني وبين عبدي فالي وعلى المحاولة لا يظهر عنها عين الا في كون المقابلة من المحاولة
المقابلة تأخر وما بقية والمحاولة في الوجود مساوقة المقابلة نسب والمحاولة سبب المقابلة منها
مناوحة ومنها كالحفة القول يطلب السمع ويؤذن بالجمع له الا ترى السامع وهو يتقرب التاسع
وفي بعض المواطن تفنى الإشارة عن العبارة ومن ذلك الحجب المنبئة عن أحكام الطبيعة من الباب
٦٨ لا يقول بالحجب المنبئة عن أحكام الطبيعة الا أصحاب خرق العوائد أهل الأتوار والمشاهد
العاملون على أسرار الشرع وما شعروا ان ذلك من أحكام الطبع فان العادة حجاب فيسأل
شعري ما وراء هذا الباب من عرف ان الطبيعة بالرتبة فوق الجنة عرف ان الله في جعلها هنالك
الطول والمنة لولا ما هي فوقها في المنزلة لكانت الاعادة في الاجسام يوم القيامة من المسائل المشكلة
من وقف مع اللوح والقلم فتعجب عن الطبيعة واتزم ومن جالس الارواح المهمة غابت عنه أمور
الاجسام المحكمة من هيار وحه لترويح النفس لم يد رماصله الجرس حكم الطبيعة تحت النفس
وأكثر النظائر من ذلك في لبس من الحال ان يمنع الانسان عن العلم بالطبيعة مانع وهو للعالم برنامج
جامع كيف يجهل الشيء نفسه ويرغم انه يعرف أصله وأسه كيف يخرج عن جنسه من تشديد يومه

وأسمه ومن ذلك سر كشف الغطاء بالعطاء من الباب ٦٩ الشكر سبب مزيد الآلاء وتضاعف
 النعماء وعصمة من تأثير الاسماء بالاسماء بالجوهر الوجود والكرم سبب ارتفاع الهمم وبالايتار
 تحمد الايتار وبالعطاء يكون كشف الغطاء وبالهبات تحمي السيات الانعام من الانعام عليها
 تحمل الاثقال والرحال وعليها تمتطي الرجال الى بلد لم تكونوا بالغبية الا بشق الانفس مع نزولها عن
 المقام الاقدس ومن أعجب ما يكون ان الوضوء من أكل لحومها سنون لشربها من يترشطون العطاء
 يراد الوعر وطاء الرقادة أعظم عبادة الرجعة في الهبة مثله وأماؤها منقبه والمواهب من أحد
 مناقب الواهب الجود جود وهو لا هل الوجود أعطى كل شيء خلقه حين أعطى المركب وسقه من
 أسهره وعد النيل طال عليه الليل في كشف الغطاء ارتفاع الضرر واحتداد البصر فهو بقدرة
 ما يرى وليس هذا حديث يفترى أن كل الصيد في جوف القرى وهذا المثل جرى يشهد للمؤذن
 مدى صوته ولكن بعدموته ذكاة الجبوب في الجبوب وزكاة الاعيان في الحيوان وزكاة عموم
 الطلب في الفضة والذهب عت العطايا والعادات جميع الموالات أعطت الشمس الذهب ولولا غروبها
 ما ذهب ومن أعطاك مالك فما خيب آمالك وقد أعطاك ما أوجبت المروءة عليه فأصرف النظر فيه
 واليه ومن أعطاك ماله فقد جاد وأنعم وهو ما زاد على الحاجة فاعلم الارزاق ارقاق بالقصد لا بالاتفاق
 الاتفاق يزبل الاملاق لا ينزل الساري عن ظهر البراق حتى يجوز السبع الطباقي ولا يعطى الارفاق
 الا لمعرفة بالرزاق ومن ذلك سر العهد في الزيارة والقصد من الباب الموفى ٧٠ لولا قصد الزيارة
 ما جاءت الرسل ولا مهدت السبل ولا بد من رسالة ورسول فلا بد من سبيل وهو صاحب العهد والعهد
 فله الامر من قبل ومن بعد ما جاء من جاء من عند المالك الاعترف من هنالك وهنالك مجهول
 غير معقول بل حالته بعض العقول ولا يوجد في منقول ولكن رد النقل ما دل على حالته
 العقل فثبت المقر وجعل اليه المقر كالاوزر الى ربك المستقر وعين المناسك للناسك
 وأوضح المسالك للسالك وأمر كل قاصد اليه وآت بتعظيم الشعائر والحرمات وجعل البدن من
 شعائر الله عند كل حلیم أقره ولم يكن المقصود منها الا أنتم بقوله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها
 ولكن يناله التقوى منكم وما كثر تعالى المناسك الا للتماسك فانه أمر لك بعرفته والاتصاف
 بصفته فله حج الى عبده اصدق وعد وجعل فيه مناسك معدودة وشرائع محدودة فقال وهو
 معكم أيما كنتم من الاحوال كما أمركم ان تكونوا معه فيما شرع لكم من الاعمال وامركم
 برمي الجمر لترجعوا الى التوحيد من التثنية في عين الكثرة وجعلها في اربعة أيام لكل طبيعة
 يوم تكون درجة الكمال والتمام وجعلها محصورة في السبعين لانها الاغلب في انتهاء عمر الامة
 المحمدية من الستين واختصها بسبعة في عشرة ليقوم من ضربها السبعون فكانت السبعة لها عشر
 لكونها عشرًا وجعل ذلك في ثلاثة أيام كما كن معنى لما حازته النشأة الانسانية من حس وعقل وخيال
 فبلغت المني فان قبحها العقل والحس اطلقها الخيال لما في قوته من الاتفعال فهو أشبه شيء بالصورة
 وله من السور أعظم سورة ثم شرع الخلق لظهور الحق بذهاب الخلق فانه شعور مجمل فأزالته بوضوح
 العلم أجل وشرع الوقوف بجميع حتى لا يدخل القرب صدع وجعل الوقوف بعرفة لان الوقوف عند
 المعرفة وجعل لوفده أيام سني ماديه لما ناله في طريقه من المشقة والمسغبة فانه بالاصالة مسكين
 ذو مرتبة وكان طواف الصدر لما صدر وطواف القدوم للورود والوداع لرحلة الوفود
 ومن ذلك سر العدد المكسور لاستخراج خفيات الامور من الباب ٧١ العدد المكسور هو المعداد
 ولا سيما ان اتصف بالوجود وأخذته الحدود العدد له أحدية الكثرة التي لانها ياتها يوقف عندها
 وأما استخراج خفيات الامور بالعدد المكسور فذلك من حيث المعداد الداخل في الوجود وما يدخله
 من التقسيم وهو عين العدد المفهوم وبه يخرج ما خفي من العلم بالله المنزه عن الاشياء ولا أخفى من

العلم به فانتبه ان كنت تنبيه وانما قلنا في المعداد والحاصل في الوجود انه عين العدد المكسور لانا
 اقتطعناه مما لا ينتهي من المستكاث وعبرنا عن هذا القدر بالمحددات فهو جزء من كل لا احاطة فيه ولا
 حصر ولا احصاء ولو بالغت في الاستقصاء وما يحصى منه الا الموجود وهو المعداد ومن ذلك سر
 الرجعة من منزلة الرفعة من الباب ٧٢ من علامات صدق التوجه الى الله الفراع عن الخلق
 ومن علامات صدق الفراع عن الخلق وجود الحق ومن كمال وجود الحق الرجوع الى الخلق اما
 بالارشاد او بما يكونه عين الحق فسمعه خلقا بوجه وحقا بوجه كما يقوله اهل الوجه فان الوجه له البقاء
 وهو الذات التي لها الاعتلاء وقد جاء الاعلام في اصدق القول والكلام كل شيء هالك الا وجهه وكل
 من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ولكن هنا سر من حيث ما هو عليها ولديها فاما كل
 كل في كل موضع ترد فيه تعطى الحصر فانها قد تأتي ويراها التصرف مثل قوله في الريح العقيم ما تذر
 من شيء انت عليه الاجعته كالريم وقد مرت على الارض وما جعلتها كالريم مع كونها انت عليها
 وما جعل الحق الحكم في الارض اليها ومن ذلك ما خفي في الصدور من علوم الصدور من الباب ٧٣
 الحق المعتقد في القلب وهو اشارة الى القلب فاقلب تجر ما ثبت في المعتقد فانه ليس كشيء ومن لم
 يثبت له نيل كيف يكون له في القلب في الصدور وهو من الصدور وهو الرجوع لا واحد الصدور
 فان عن الحق صدرنا من كونه عندنا في الخواص كما علمنا فعلمنا فهو صدور لم يتقدمه ورود كما هو في بعض
 الامور فن قال ان الصدور لا يكون الا بعد الورود فاعنده علم بحقائق الوجود فلو لا ما نحن ثابتين
 في العدم ما صح ان نحوى علينا خواص الكرم فلنا في العدم شئبة غير مرتبة فبقوله لم يكن شيئا مذكورا
 فذلك اذ لم يكن مأمورا فبقيدته بالذكري محكم الذكر ومن ذلك سر ما في الجهاد من الصلاح والفساد
 من الباب ٧٤ ما تفسد في الوجود صورة الاوعين فسادها ايضا ظهور صورته فاختار
 في الصور في حال النفع والضرر فالجهاد صلاح وفساد لان فيه جوارا لرؤس ومقارعة الحس
 المحسوس فالشهيد يشبه الميت فيما تصفيه من القوت ولذلك يؤثر ماله وينكح عياله فطلاق
 الشهيد يشبه تطبيق الحاكم على الغائب وان كان حيا اذا بعد في المذهب وقد ثبت عن سيد البشر
 لا اضرار ولا ضرر وقد علم ان الشهيد هو سعيد بدار الخلود وان حصل تحت الصعيد ولا سبيل
 الى رجعته ولا انزاله من رفعة مع كونه حيا يفرح ويرزق وما هو عند أهله ولا يطلق وما هذه حالة
 الاموات فالشهداء احياء عند ربهم يرزقون فرحين وعظماهم عند نارقات ومالنا الا ما نراه ولكل
 امرئ ما نواه ولا تحكم الا بما شهدناه فاستمع تنتفع ومن ذلك ترك العناد لترك السداد من الباب ٧٥
 ترك العناد أحق لما فيه من موافقة الحق موافقة الحق موافقة ارادة لا موافقة عادة اذا قعد المعاند
 مقعد صدق فقد حصل في مقطع حق ان لم يعاند أهل الحق اهل الباطل فجيده ليس بجال بل هو عاطل
 قتارك العناد ما هو تارك السداد تقابلت الاسماء اذ لم يكن الاسم المسمى اذا كانت اليد بالتواصي
 أنزات العصم من الصياصي ولم تنفها ما عندها من الصياصي العناد من الحق في بعض المواطن سداد
 ومن المبطل فساد الا قول ليس بمعاند حتى يعاند فمعاند فان صمت كان كمثل من بهت والباهت مقطوع
 الحجية داوس المحجة القيام لله نعمت الحلم الاواه لولا قيامه مارحى في النار ولا انخرقت العادة
 في الابصار هي نار في أعين الانام وهي على الخليل برد وسلام فهو عندهم في عذاب مقيم
 وهو في نفسه في جنة النعيم لما هبت عليه الانفاس كان كأنه في ديماس ومن ذلك سر ما
 في الخلوة من الجلالة من الباب ٧٦ لا خلوة في الوجود لانه لا بد من شاهد ومشهود في خلوة
 الاسرار جلوة الجبار وفي خلوة الاشباح جلوة الملازمين من الارواح لا بد لك من مكان تعممه
 فهو يصيرك وانت لا تبصره الخلوة اضافة ونسب ولا بد فيها من جلوة سبب اين الخلوة والوجود
 سافره والا عين ناظره مسافره الناس سفروا واقاموا ومقيمون وان هاما موافا سافرت وحدك

فأما شيطانان وان سافرت مع القرين والملك فالشيطان عليك سلطان الثلاثة ركب وانتقل من
 البعد إلى القرب فما كل خلوة مشهودة ولا كل جلوة تكون محمودة فمن ذلك سر ما في الخلوة من
 الخلوة من الباب ٧٧ الخلوة بانحاء المجبة جلوة بالجيم مع الحق في مقعد صدق اين يذهب
 العبيد ممن هو اليهم أقرب من جبل الوريد فالخلوة به لاعنه فله في كل شيء كنه فالخلوة مطلقة
 لاتصح ومن ادعاها فاسرع ما يفتضح الم يعلم بان الله يرى فأين الخلوة فاقطر ما تری لولا طلب
 الخلوة ما شرع احد في اتخاذ الخلوة اخلوة ارضها معبده واحوالها معبده والخلوة مطلوبة
 لذاتها مشهودة بسماحتها ومن ذلك سر الاعتزال في السواحل والجبال من الباب ٧٨ الاعتزال
 في السواحل والجبال من صفات الرجال يطلب ذلك للاعتبار في الآثار فان الله انزل الجبال منزلة
 الاوتاد فسكن بها المهاد لما ماد فبدأ خدمته وطلبه الاعلى والانس من الامور التي تذب
 اليها من شيوخها ويأخذ من ثبوته على ما امر بالاقامة عليه من طاعة ربه من رسوخها ويأخذ
 تجلي الحق له في سره من اندكا كهوا يأخذ قوته في دين الله وغيره الله من ملاكها ويأخذ ما نديه الله
 اليه من اللين لمن هو تحت حكمه والهيمن من غير ضعف ولا وهن من تصيرها الهول ذلك اليوم
 المنتظر كالعن ويأخذ من البحار اتساعها لاخلقه وقبولها التأثير الا هو بالتأثير طيب اعراقه
 فيكون مع كل اسم الهى يحكمه على قدر معرفته به وعلمه فتقوم له الاسماء مقام الاهواء فاذا سكنت
 عنه سكن لعله بأن الله ما سكن والله هو من حيث هو به جامع لمسمى المضار والمنافع فانه سبحانه
 الضار والنافع ويأخذ حال مجاهدته من تسخيرها ومن تسخيرها تسعيرها فلهذا وامثاله طلب
 الاعتزال في السواحل والجبال ومن ذلك سر الاعتزال مع تدبير الاهل والمال من الباب ٧٩
 الاعتزال بالاجسام من الاوهام وبالمعنى للعجب المعنى فلو خشي عن الحق مع نفي الاشتباه
 ما صدق فانيما لو افتم وجهه الله وهو القول الصدق والكلام الحق فليس من رجاله الا من اعتزل
 بتدبير اهل وماله فهو مع الله على كل حال في الاهل والمال فن قال التبر في الترك فهو صاحب
 أفك فن اعتزل لينفرد بنفسه فاهو مع ربه فيما يستحقه جلال الله في قدسه ولا يفرق صاحب هذا الحال
 بين عقله وحسه وما طلب الحق من مساكنه أعظم من باطنه ومن ذلك سر القرار في الديار من الباب
 ٨٠ القرار للخلق نظير الاستواء للعق واعلم انه لا يصح الجوار ولا يشبل الجوار الابعمار الديار
 فلا يثبت الجار الا بالدار قالت العارفة المشهود لها بالكمال ابن لي عندك بيتا في الجنة دار المال
 فتقدمت الجار على الدار لما علمت ان بالدار يصح الجوار والعرش سقف الجنة وهو محل الاستواء وقعر
 الجنة سقف النار التي هي محل البلاء فالجنة على جهنم كارجل على النار عند اهل الاعتبار قال رجل
 كل الرجل من ثبت في منزله عند منزله من عرف عموم احسان البر استقر لا يترك من منزل فلا
 تكن عن أول منزل بعزل وأول منازلك علم خالقك بك فلا تزال في هذا المنزل مع انتقالك وفي رحلك
 وارتحالك فاسترح ان شئت أو اتعب فانك في علمه تتقلب ما فر موسى من لقاء ربه مع علمه انه يلقاه
 بموته وانما فر لعله بما يزيد من العلم بالله باقامته في بيته فقراره قراره ومن ذلك سر الانتزاع عن
 الاوطان ومهاجرة الاخوان من الباب ٨١ حواسك اوطانك وقوالك اخوانك فهب الاوطان
 للقطان واهجر الاخوان بالرحن فانه تعالى القاطن بقوله وسعني قلب عبدي المؤمن التي ولا ينزل
 الا بالموضع التنظيف التي وقال كنت معه وبصره فهو ربه عين قوال لمن نظرفيه واعتبره فتعين على
 العارف ان يتزح عن الاوطان وعلى الواقف ان يهجر الاخوان بالرحن واين الله من الحدثن كن
 مع الله في احوالك تحمد عاقبة ما لك واياك ان تتزح اذا علمت انك الجامع فان المفاصلة موجوده
 وهي عينك مشهودة ومن ذلك سر الجتن عن البلايا والهن من الباب ٨٢ الجتن صوارف
 واقواها العوارف واضعفها المعارف من كان ذا معروف شاهد المعروف من تحسن خلف

جنته رأى جنته في جنته اعظم البلايا والمهن وقوع الفتن واى فتنة اعظم عند الرجال من فتنة الولد
والمال الولد مجهول مجبنة مجله والمال مالك وصاحبه ~~بكل~~ وجه هالك ان امسكه اهلكه وان جاد به
تركه الخيل يذمه الجمل والكريم يضربه البذل وقد جبل بظلمه من نقطة امشاج على الفاقة والاحتياج
وقال زهير بن ابي سلى لا بد ان يطيع العوالى من يعصى اطراف الزجاج شعر
ومن يعص اطراف الزجاج فانه * يطيع العوالى ركبت لكل هدم
من تعرض للفتن فقد اخذ بحظ وافرم من المحن لا يمتحن بالدليل الا صاحب الدعوى فمن ادعى فقد
عرض نفسه للبلوى نبى عبادى انا الغفور الرحيم فقلنا بالجراوة على الخطايا وان عذابى هو
العذاب الاليم فقلت الزايا يحلول البلايا يقول السيد البطيوسى رضى الله عنه في بعض منظومه
شعر

ارح الاله وخفه	هذا الصراط القويم
قد قال ربك في الحجر	والاله كريم
نبى عبادى انا	انا الغفور الرحيم
وقال ان عذابى	هو العذاب الاليم
فالقلب بين رجا	وبين خوف يهيم

ومن ذلك سر الحجاب والحجاب والوقوف خلف الباب من الباب ٨٣ الحجاب رحمة والدليل
احراق السجعات والحجاب نقمة والبرهان ما جاء في اصحاب الدركات وليس الوقوف خلف الباب
بحجاب اذا كان الباب يستحيل الى من يكون خلفه الوصول والاقامة لديه والتزول فيكون الباب
عين المطلوب فانه المحبوب فاذا وصلت اليه وصلت بين يديه فمن ساعده شاهده ومن ذلك سر الحدود
والعقود من الباب ٨٤ الحدود اظهرت المحذود والعقود اسرة المعقود وما تم الاحتد وعقد
في رب وعبد فخد الرب في ليس كمثل شئ فتميز وحد العبد في الظل والى قد تبرز فالحدا المجهول
معقول والحسد الموجود مشهود تنوع الحدود الالهية بالاماء والاستواء والتزول والمعية فلم
يختصر الامر ولم يضبط ولا هذا يصار العالم فيه ويختبط فمن سلم فقد سلم ومن آمن فقد اسلم ومن ذلك
سر التقوى في البلوى من الباب ٨٥ الارتقاء في الاتقاء في دار الفناء في دار البقاء من اتقى
الله في موطن التكليف على كل حال حاز درجة الكمال عند الارتحال الامر بلوى فاستعن علمه
بالتقوى لا تقوى الا بالله ولا تقوى الا من الله فنه الحذرو به يتقى الضرر فقد استعاذ به منه من اخذنا
طريق نجاة عنه فيه يلاذومنه يستعاذ فانت الداء والدواء ومحرمش الاعداء على الوداء حكم التقي
في يوم اللقا اذا تراى الجمعان واجتمع في الصورة الفريقان فانها خلافة عاقبة يظهر سرها يوم
الطامة فلاى معنى الواحدة تنجو والاخرى لا ترجو فالبجيرة والانبيا في الارض خلفا ومن ذلك
سر الاحكام في الانام من الباب ٨٦ الاحكام في النيام من الانام والحكم في القائن من
النام لولا الحكم ما ظهرت الحكم ولا ميزت النقم من النعم لولا الشروع في الاحكام ما التذأحد
بنام ولا تصب في العالم امام في الحكم انضبط وكان النظام وارتبط وحصل الامان في النفوس
وامن في الغالب التعدى المحسوس فحدثت الاسفار الى الامصار وكنان الرجل أمنا
في رحلته من أهله وماله عليهم بهذا الاعتبار وهذا حكم اعطاء الوضع ولولم يرد به الشرع فلا بد من
ناموس لآمان النفوس وأولاه ما شرع وفيه النجاة لمن اتبع ومن ذلك سر الطالع والافل
في الفرائض والنوافل من الباب ٨٧ اذا طلع منك واغل فيك فهذا القدر من العلم به يكفيك
فهو والظاهر بطويعه والباطن بأفوله ففان اردت السعادة والعلم عند قيله انما يصح الخليل

الاقل لانه رآه يطلب السافل وهمته في العلو اطلب الدنوقاته بداته يسفل وبحقيقته يأفل ولما كان اقوله
 من خارج افتر الخليل الى معارج حتى لا يفقد النجم فلا يحال بينه وبين العلم والمعارج رحله وقد علم
 ان الامر ما فيه ثقله فان نسبة الاينيات اليه على السواء في الاستواء وفي غير الاستواء جعل الله
 في التوافل عينك كونه وجعل في القرائض كونك عينه فبك يصرك في القرض وبه تبصر في النفل
 فالامر ذرية بعضهم من بعض ما هو عنك بل أنت عنه فأنت منه ما أنت منه ومن ذلك سر اجتناب
 الشبهة في كل وجهه من الباب ٨٨ حقيقة الشبهة ان يكون لها الى كل وجه وجهة والشيء
 لا يزول عن حقيقته ولا يعدل عن طريقته لانه لو زال عن حقيقته لزال العلم وطمس عين الفهم وبطل
 الحكم وزالت الثقة بالمقته المتشابهة بحكم لمن علم حكم من اشبهك فقد اشبهته ومن ياهتك فقد أهنته لكل
 وجهة هو مولها فاشبه أنت فيها وغيرك متوليها العالم شبهة بالتخلي ولهذا الشبهة في التحلي الاترى
 اختلاف الصور عليه عند النظر اليه لا بل هو مختلف على الصور وهو العلي عن الغير الكل عين
 واحدة فلا اختلاف وما ثم عدد فيكون الايتلاف فحقيقة الشبهة في الشبهة ومن ذلك سر تناول
 الشهوات في المتشابهات من الباب ٨٩ لاسلوة عن الشهوة فانهم من حقيقة النشأة هنا وفي الفضة
 في المتشابهات الميل الى جميع الجهات ما العجب من كون العالم على الصورة وانما العجب من براه
 برزخ في السورة والبرزخ بين طرفين وما ثم سوى عيني أنت ومن أنت عنه والكل جميعا منه عندنا
 لا يثبت البرزخ الا في العين الموجودة لانه بين الاعين الثابتة المعدومة وبين الوجود فن راعى المقام
 الاشجع ثبت عنده ان العالم في حال وجوده برزخ فلورفع العالم عن الوجود لزال البرزخ المحدود
 تشابهت الامور بالامثال تشابه الاجسام السكيفة بالقليل ولله بعد من في الشهوات ومن
 في الارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ومن ذلك سر ما اختار الرجال في ترك الحلال
 من الباب ٩٠ المحرم محل اذا كان في الحل والحلال حرام اذا كان في الحرام مترك الرجال الحلال
 الادخوله تحت الاحكام الاما لا بد منه لاقامة هذه الاجسام الحلال بين والحرام بين وما بينهما قد
 عينهما فلوارفع البين لزال الاحكام من العين اذا حقت الاصول فليس الزهد الا في الفضول وأما
 ما تدعو الحاجة اليه فذلك المعول عليه لا يصح عنه تجريد فان غذاء الموحدين في التوحيد كغذاء
 الوجود بالموجود والحد بالمحدود والعلى بالمعدود والشهود بالمشهود فالسبب لا يرتفع والنسب
 لا تندفع ومن ذلك سر من لم يقل بالانتزاع عن المباح من الباب ٩١ ليس من الصلاح
 الانتزاع عن المباح فيه قوتك وما يقوتك هو نصيبك من الاحكام والناس عنه نيام فني عنه الاجر
 والوزر وما عندنا حكم ينتفي عن المؤمن به الاجر فلو تعطلت الاجور لا تلبست الامور وما ثم ما يلبس
 فالتمس ولا تبتئس ففتلس لو صح في الوجود اللبس لصح بالصورة بين اليوم والامس وأما كون
 العبيد في لبس من خلق جديد فها هو لمن بصره حديد فاذا كشف الغطاء وجاء العطاء تسرحت
 الحواس وارتفع الالتباس وتخلص النص وزال البحث والفحص فالمباح اتم حكم شيء شرع
 للانسان وعليه جميع الحيوان الاترى ان اهم الكشف التام في اليقظة والنام ولهم النكته باهم
 عليه في الابانة من الحكم ومن ذلك سر العطاء بكشف الغطاء من الباب ٩٢ كل جزء من العالم
 فقير الى العظيم والحقير فالكل عبيد النعم ومن المنع بالحلال الامان من حلول النقم فحاشهم
 الامن يقرع باب الكرم الالهى والجلود الرياني فتم من يكون له كشف الغطاء عين العطا ومنهم
 من يكون له بقاء الغطاء عين العطاء فمن الناس من يكون هدهدى البصر ومنهم من يكون خفاشي
 النظر فان الامر اضافي والحكم في الاشياء نسبي اين حال قوله صلى الله عليه وسلم في رؤية ربه نوراني
 ارامو بين قوله في رؤية ربه ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وليس المرقى سواء فانبت النافها عنه
 لما علم منه ولم يقل نرى بالنون وفيه سر مضمون ومن ذلك اشارة السكون وملازمة البيوت

من الباب ٩٣ السكوت حلية الابدال وملازمة البيوت ضرب من الخلووات والاعتزال
السكوت من المحال فلا بد من نطق على كل حال وليس من شرط البيان حركة اللسان فان لسان
الحال افسح وميزانها في الابانة عن نفس صاحبها أرجح وملازمة البيوت عين النطق بلسان
الحق ومن سكت بكث ورعاً رعى بالخرس وقام له مقام الجرس فظهر سره وان جهل أمره
وصار حديثاً بين الناس ووقع في النفوس منه التباس وكثرت فيه المقالات وتطوّرت
الاحتمالات ففتح بصمته أبواب الالسنه وعمر ملازمة بيته جميع الامكنة فان له في كل محفل
ذكر اقدس شيئاً أمر الوهم يكن في السكوت وملازمة البيوت الاتصاف صاحب بصفة غير الهية
مضاف الى ذلك ما تحمله الماهية فان النطق من حده فكيف يقول بفقده ومن ذلك سر ما في القول
من الطول من الباب ٩٣ لو لم يكن في القول من الطول الوجود الانشاء وترجيح الافشاء
وتحقيق الملك والزيادة في الملك القول تكوين وتعيين وبيان ما هو الامر عليه فكيف يترك ولا ينظر اليه
ما شرف موسى عليه السلام الابعان نسب اليه من الكلام بالكلام وجد العالم فظهر على أتم
تظام وكل قول فيجب حقيقة القائل غنه الدائم ومنه الزائل فمن قول لا يكون الا بحرف وهو على
الحقيقة لمعنى القول كظرف ومن قول لا حرف فيه فيزول فقد أثبت عن الاصول ومن ذلك سر قيام
الليل بلزبل النبل من الباب ٩٥ قيام هذه الاجسام أوجب اسم ذى الجلال والاکرام
فالترم الجلال والاکرام التزم الاف واللام فكان الجلال للتزيه عن التشبيه وكان الاكرام
للتنويه به في نفي التشبيه بالشبه فقال ليس كمثل شيء مع انه ظل وفيه جلاله مثلاً لا يماثل ومفضولاً
لا يفاضل فليل هذه النشأة جسمه الطبيعي ونهاره ما تنفخ فيه الروح العقلية فكان أعدل
الفتائل لقبول كرم السمائل فلهذا الالطاف الخفية وجزيل الاعطية المنزهة عن الكمية لها فتح الباب
والعطاء بغير حساب النشأة الانسانية بجميعها ابل وفي الثلث الاخر منها يكون النزول الالهى لينيله
اجز النبل ولم يكن الثلث الاخير الروح المنفوخ الذي له الثبات والرسوخ والعلو على الثلثين
والشموخ فالثالث الاقل هيكله الترابي والثالث الثاني روحه الحيواني والثالث الاخير به
كان انساناً وجعل الباقي له اعياناً ومن ذلك سر تعشق القوم بالنوم من الباب ٩٦
الخيال عين الكمال لولاه ما فضل الانسان على سائر الحيوان به جال وصال واقتصر وطال وبه قال
ما قال من سبحاني واني انا الله وبه كان الحليم الاواء فله الشئ والجوع بين اضداد الصفات بحكم
على المحال والواجب بما شاء من المذاهب يخرق فيه العادة ويلحقهما بعالم الشهادة فيصدهما
في عين الناظر ويلحق الاقل في الحكم بالآخر لا يثبت على حال وله الثبوت على قلب الاحوال
فله من آي القرآن ما جاء في سورة الرحمن من انه تعالى كل يوم هو في شأن فبأي آلاءه يكذبان
ولا بشيء من آلائك وبشأنك كذب فانا من جلاله نعمائك ومن ذلك سر الحذر من القدر لا تقاؤه الضرر
من الباب ٩٧ سر القدر وساطة الحق بين المؤثر والمؤثر فيه والاثرفينسب الاثر اليه وهو
ما اوجده الاعلى ما كان عليه ولا شيء منه في يديه ما حكم فيه الابعان اعطاء من ذاته في ذاته وفي جميع
احواله واسمائه وصفاته والذي يختص بالوجود اعطاء الوجود والشهود وهي نسب لا اعيان
وتكوينات لا اكون والعين هي العين لا امر زائد فالشأن واحد فمن سر القدر ركان العالم سمع الحق
والبصر وهذا العلم هو الذي يعطيه اقامة الفرائض المشروعة الواجبة المتنوعة كما أعطت
النوافل ان يكون الحق سمعك وبصرك فحقق فيما ابدته لك نظرك فانك اذا علمت حكمت ونسبت
وأصيت وكنت أنت أنت وصاحب هذا العلم لا يقول قط انا الله وحاشاه من هذا الحشاه بل يقول
انا العبد على كل حال والله المستن على بالايجاد وهو المتعال ومن ذلك سر الامان من الايمان
من الباب ٩٨ اخوة الايمان تعطي الامان والايمان يعان فذهب الحرمان لا تخيفوا

النفوس بعد امنها ان كنتم عقلا ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم ان كنتم امنا الايمان برزخ بين
 اسلام واحسان فله من الاسلام ما يطلبه عالم الاجسام ومحل الانقسام وله من الاحسان ما
 يشهده المحسان فمن آمن فقد أسلم وأحسن ومن جمع بين الطرفين فقد فاز بالحسنين بالايمان ثبت
 النسب بينك وبين الرحمن فهو مؤمن بك ولك وان أقامك فيما يناقض أملاك لولا اسماء الحذر
 ما كان للامان أثر قيدت الاسماء بالحسنى لدلتها على المسعى الاسقى فان نظرا العالم الى تشتت
 مبانيها واختلاف معانيها وفيماذا اتحد وبماذا تنفرد باخوة الايمان ترث فلا تأسف على
 اخوة النسب ولا تكثر المؤمن اخوا المؤمن لا يسلمه وما ترك فهو يتسلمه الايمان والاحسان اخوان
 والاسلام بينهما نسب رابط فلا تغالط الاسلام صراط قويم والايمان خلق كريم عظيم والاحسان
 شهرود القديم لولا الاحسان ما عرف صورته الانسان فان الايمان تقليد والعلم في شاهد ومشهود
 اذا صح الانتقاد كانت علامته خرق المعتاد المؤمن من آمن جاره بوايقه والمحسن من انقطع عنه
 علايقه والمسلم من حقق عوايقه وجعلها الى مطلوبه طريقه فسلك فيها سواء السبيل ولم ينجح الى
 تأويل فعرس في أحسن مقيل في خفض عيش وظل ظليل في سدر مخضود وطلح منضود وماء
 مسكوب وفاكهة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة ومن ذلك سر الامل مع توقع
 الاجل من الباب ٩٩ من مال الى الامل اخترته الاجال لله رجال أعطاهم التعرف طرحة
 التسوية فأزال عنهم الحذر والخوف السنين وسوف تعبد هم الحال في زمان الحال ليس
 بالمؤاق من اشتغل بالمأني والآتي اذا علم صاحب الامل ان كل شيء يجري الى أجل اجتهد في
 العمل فاذا انقضى العدد وانتهت المدد وطال الآمد وجاء الرحيل ووقف الداعي على رأس
 السبيل لم يحز قصب السبق الا المغمر المهزول في الحق انما لم يصح الامل في السبب الاول ولا
 كان من صفات الازل لانه ما ثم ما يؤمل فان العين مشهود والسلك في حقه موجود وان كان
 لعينه يتصف بأنه مفقود فلم يبق للامل متعلق ولم تكن له عين تتحقق والانسان الكامل مخلوق على
 الصورة فمن أين اتصف بالامل وليس له في الازل سورة اقد نبهت على سر غفل عنه العلماء ولم تغر
 عليه الحكماء واسمع الجواب من فصل الخطاب اعلم ان الله كان ولا شيء معه في كونه من حيث
 عينه فليس لمخلوق عين في ذلك الكون مع تعلق العلم من العليم ان ثم حادثا يفتقر عن القديم
 يتأخر كونه تأخر وجود كتأخر الزمان عن الزمان في غير زمان محدود فذلك القدر المعقول
 الذي تضطبه الاوهام وتحيله العقول منه كان في المخلوق الامل وهو الذي احدث الاجل
 فظاهر الاسم الاول بالاسم الآخر عين الامل بتأخر العمل وحكم العلم بكونه في عينه فأراد فقال كن
 فكان فظهرت الاعيان وفي حال الارادة لم تتصف العين بالكون فالارادة اثبتت عين الامل لمن
 نظروا تأمل ومن ذلك سر اجابة الدعاء لارغبة في العطاء من الباب الموفى ١٠٠ اب اذ دعاك
 الحق اليه فأجب لارغبة فيما في يديه فانك ان أجبته لذلك فأنت هالك وكنت لمن أجبت واخطيت
 وما أصبت واستعبد لذاتك واسترقت وأنت تعلم ان الله لا يد أن يوفيك حقل فمن كان عبد الغير الله
 فما عبد الا هواه وأخذ به العدو عن طريق هدام التابية تولية فلا تلب الا الداعي فانك لما عنده
 الواعى ما اختزن الاشياء الا لك فقصر املاك وخلص لله عملك ومن علم انه لا بد من يومه
 فلا يجعل عن قومه من عناية الله بالرسول الميجل تخليص الاستقبال في قوله ولسوف يعطيك ربك
 فترضى حتى لا يجعل ومن ذلك سر العلم المستقر في النفس بالحكم من الباب ١٠١ العلم حاكم
 فان لم يعمل العالم بعلمه فليس يعلم العلم لا يعمل ولا يعمل العلم أوجب الحكم لما علم الخسر حكم
 ولما لم يعلم ذلك صاحبه اعترض عليه وتسمى ما كان قد ازمه فالتزم لما علم آدم الاسماء علم وتبرقى
 صدر الخلافة وتقدم العلم بالاسماء كان العلامة على حصول الامامة شعر

العلم يحكم والاقدار جارية	وكل شيء له حد ومقدار
الا العلوم التي لا حد يحصرها	لكن لها في قلوب الخلق آثار
فخدا ما لها في القلب من أثر	وعنها فيه انجساد واغوار
فلو تحددت بحد الفوز ناقضه	حد لحد في التحديد اضرار

افهم قوله تعالى حتى نعلم قلوبهم ان كانت ذافهم من اعطاء العلم من اشئ قبل كونه فاعلمه من حيث كونه وانما علمه من حيث عينه من اين علم ان العين تكون وليس في العدم يكون هذا القدر من العلم اعطاء جوده وحكمه وجوده ومن ذلك سر تغير العلم بتغير الحكم من الباب ١٠٢ اعطى علم التحقيق وعلم الرسوم ان العلم يتغير بتغير المعلوم الا بالعلم فقل لنا كيف الحكم هذه مسألة حارت فيها العقول وماورد فيها منقول فكيف أقول منهج الادلة ان العلة لا تكون معلوله لمن هي له علة ما أتى على من اتى من الالتباس الا من الحاق الغائب بالشاهد في القياس فنفسا النظر حكمك على الغائب حكمك على من حضرا بكل مقام مقال وأين الواجب من الممكن والمحال وأين المحال من المحال لكل عين حد عند كل أحد فلا تغرنك الامثال فانها عين الاضلال ومن ذلك سر شكوى الحق بالخلق من الباب ١٠٣ اخبرنا الحق المالك في بعض المناسك والمسالك فقال وأطال شئني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وكذبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك ثم شرح وأوضح وأعطى المفتاح بان شاء أن يفتح من فتح حصل جزيل المنح فمترف العلى ما أودى به لينصره الولي ان تنصروا الله ينصركم كما انكم اذا ذكرتم فاذكر ان النصره فينصر فن تأسي بالحق أصاب ومن ترك الاقتداء به خاب تنصره في الدنيا لينصرنا في العقبى وقد ينصرنا هنا رجة منه بنا لعدم صبرنا وهو سبحانه الصبور مدهر الدهور الذي لا يمل ولا يجمل ومع هذا طالب النصر منا في الدنيا واستجبل وذلك لحكمة الوفاء بالجزاء ومن ذلك سر شكوى الخلق بالحق من الباب ١٠٤ خاطب احكم الحاكمين رب منى الضرر وأنت أرحم الراحمين واخير عن هذا الشاكي في نص الكتاب انا وجدناه صابرا فم العبدانه آتواب فن اشتكى الى غيره شئكي فقد حاد عن الطريق وعرج عن مناهج التحقيق انخلق مشكى الحق والحق مشكى الخلق من شكى الى جنسه خاشكى الا الى نفسه ومن شكى ما قام به من الاذى الى نفسه فقد هذى ما شكى الحق من عباده الا الى من خلقه على صورته وأنزله في صورته ولولا اقتداره على دفع الاذى ما جرى منه مثل ذا ومن ذلك سر مراعاة الحق في النطق من الباب ١٠٥ لا تقل نحن اياه لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله أنت الترجان والمتكلم الرحمن تقيد كلام الله بالامكنة بكونه في المصاحف والاسنة الحروف ظروف والصفة عين الموصوف فاذا نطق فاعلم بمن تنطق فعليك بالصدق ومن كذب صدق فلا تعدل وراع الحق من عباد الله من يكون الحق لسانه وبيانه ومن عباده من لا يعلم ذلك فينزه ولا يشبه فكذب الحق في ذلك وهو في ظنه أنه على الحق ينبه التنبيه تحديد فلا تقل بالتجريد وقل بالحبره فانها أقرب حد في غيره العجز نعت المنى فان قال فلا يثنى فانه لا بد أن يقف ويعترف فليدق في أول قدم فانه اولى بالقدم وان مشى ندم ولم يجد له في توجهه موضع قدم فلا يحصل النسب الا لمن عرف النسب ومن ذلك سر اين كونك اذ هو عينك من الباب ١٠٦ اينية العما للجهلاء واينية السما للعلماء وقال العما للسيد النبى ووفاء السما للسوداء المنعوتة بالخرساء فنبات منها الاشارة مناب العبارة فاجتمع الجاهل والعالم في تعيين هذه المعالم ولكن للزب المضاف الذى ما فيه خلاف وأما ظرفية استواء العرش وظرفية احوال اصحاب الفرش فالواحدة للرحمن والاخرى لعالم الانسان فهذه أربعة لمن صفته امعه وانما كانت أربعة لاقامة

السلطان على مسالك الشيطان فجعل وجهه في كل وجهة ليصم من شاء ويحفظ من شاء
فان الحق مع بعض عباده بالولاية والعناية وبالكلاة والرعاية فله تعالى عين في كل أين ولذلك قال
تجربى بأعيننا فجمع والقول الحق اذا جاء صدق فكل مدبر عينه وكل عامل يده وكونه قال وهو
الله في السموات وفي الارض ويده ميزان الرفع والخفض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون
ولكن أكثر الناس لا يعلمون وكذلك أكثرهم لا يؤمنون فلنا اينيات الاكون في الاحوال
والظروف وله اينيات الكلمات والحروف فهو المجهول المعروف والمنزه الموصوف حكمت
العقول بادانها عليه انا به واليه قال به يرجع الامر كله اذ كل ما في الكون ظله فالكل
بالمجموع مثال ومن حيث الكثرة امثال فلم يسجد له الا الظلال في الغدق والاحمال ولها
التقص والامتداد لانهم من كثايف الاجساد فعبدها بالعباد ففهم المتكبرون والعباد ففهم
تعبدا شبه ظله ومن تكبر أشبه أصله والرجوع الى الشروع أولى من الوصول الى الاصول
فحقق تكن من أهل الحق ومن ذلك سر قطع الامل بمشاهدة الاجل من الباب ١٠٧ اذا
أراد الله بعبده أن يقطع امله اشهد له أجله اعلم لدنياك كانت تعيش ابدًا واعلم لآخرالك كانت
تموت غدا في بذل جهده ويزهد فيما عنده ويقدم ما ينبغي أن يقدم تحلقا بالاسم الالهى المقدم
ويؤخر ما ينبغي ان يؤخر تحققا بالاسم الالهى المؤخر فيصكم في نفسه انفسه ويندم في يومه على
ما فرط فيه في أمسه ليحير بذلك ما فاته ويحيي منه بالندم ما اماته فاذا اقامه من قده فذلك زمان
نشره واوان حشره فيبدل الله سياسته حسنات وينقل من اسافل دركاه الى اعلى الدرجات
حتى يؤد لو أنه أتى بقرب الارض خطايا أو لوجل ذنوب البرايا لما يعاينه من حسن التحويل
وبجمل صور التبديل فيفوز بالحسينين وهناك يعلم ما اختى له فيه من قرة عين ففاز في الدنيا باتباع
الهوى وفي الآخرة بجنة المأوى فمن الناس من اذا حرم رحيم وجوزى جزاء من عصم جزاء
بعض المذنبين اعظم من جزاء المحسنين ولا سيما أهل الكفار المنتظرين حلول الدوائر فيبدوا لهم
من الله من الخير ما لم يكونوا يحتسبون وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واكثر الناس لا يشعرون
فحسنوا ظنكم برب هذه صفته وحقه وارجاكم يعرف هذه معرفته ومفاتيح الكرم في معالي
الهمم لكل نفس ما امت وسجري يوم القيامة بما عملت ولكن ما يسرها الالماسؤها وبضرها
ونفس وما سواها فالهمم والجور وما تقواها ففعلت النجور فاجتنبته وعلمت التوى فلزته
فاتقت الله بالله اتقا الامثال والاشباه ومن ذلك سر ما يوعر من المسالك على السالك من الباب
١٠٨ الاخذ بالعزائم نعت الرجل الخازم الوالعزم من الرسل هم الدين لقوا الشدايد في تهديد
السبل ما جنح الى الرخص من كان هجيرة آخر القصص التخلق بالاسماء الاكهمية على الاطلاق
من اصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوفاق اياك أن يظهر مثل هذا عنك الا حتى تعلم معنى
قوله عليه السلام أعوذ بك منك فمن استعاذوا عن لاذع الكبرياء حدث في أهل الحدث
والحدث يزيل الطهارة ويكفيك هذه الاشارة طهارة الحدث الفطرة وهو ما شهد به الله في اول
مرة فان حشر وبعث في الحافرة فها هي كرة خاسرة ولاسلعة بايرة لما كان الشرك هو العارض
والدار الآخرة من يله للعوارض لذلك لم يظهر فيها شرك ولا وقع فيها أفك مواقف التسمية
شدايد لحضور المشهود وعليه والشاهد فمن كان في الدنيا حسابه فرح به احبابه وحسد
ذهابه وابابه وفتحت له بانخيرات وانخيرات ابوابه واجزل له ثوابه من سلك هنا ما توعد تبسر له في
آخرة ما تعسر ان مع العسر في الدنيا يسر فيها ثم ان مع العسر في الدنيا يسر في الآخرة لمن فعل
معانيها ما انقل الظهور سوى الوزر فلا تضاف الى اثقالك أثقالا وكن لرجاء ما يراد منك
ثقالا هنا تحط الاثقال أثقال الافعال والاقوال وهنا تبشر الازبال وتدبر الاشغال

أحذر من الابتداء ولا تفرح بالاتباع وكن مثل صاحب الصواع فانك لا ينفعك توبتك ولا يزول عنك حوبتك واقتصر على ما شرع واتبع ولا تبسّدع وكن مع الله في كل حال تحمّد العاقبة والمال ومن ذلك سرّ المطابقة والموافقة من الباب ١٠٩ المطابقة مشاكلة والموافقة مماثلة كل يعمل على شاكلته بقدر حورته اعلم أن أرباب النهى هم الذين يوافقون الحق فيما أمر به ونهى موافقة الامثال من شأن الرجال وقد ثبت المثلية بكاف التشبيه وهو التنزيه عن التنزيه وقد ورد بالخبر بالصورة والخلافة في السورة فالكل هم النواب وهم الحجاب وهم عين الحجاب الواقفون عند الباب للصادر والوارد والوافد والقاصد لهم الرقادة والسدانة والسقاية وهم أهل الكلاذة والرعاية اليهم ترفع النوب ومنهم تعرف القرب وبهم تفرج الكرب ما لهم علم الابن طابقتهم ولا يشهدهم الامن وافقتهم بأيديهم مفاتيح الكرم واليهم ترفع الهم هم الظاهرون بصورة الحق والمجا العاصم لجميع الخلق لهم الحيرة والغيرة هم العواصم من القواصم ولهم الدواهي والنواهي فلكل قاسمة عاصمة ولكل داهية ناهية يتصرفون في جميع الاشياء تصرف الافعال في الاسماء بين نصب وخفض ورفع وعطاء ومنع اقسام بالشفق والليل وما وسق والقمر اذا اتسق لتركن طبقات طبق فثام الاتقير احوال في افعال واقوال تطابق المال والولد في زينة الحياة الدنيا وتميز مراتبهم في العدوة القصوى وافق شن طبقة لهذا ضمه واعتنته فلق الحب عن امثاله فلم يظهر سوى أشكاله فمن يذر خطة حصده خطة كانت له فيها غبطة ومن يذر ما يذر حصل مثل الذي يذر فمن يعمل مشقال ذرة خير ايره ومن يعمل مثقال ذرة شر ايره وانما هي اعمالكم ترد عليكم ولا يبرز لكم الا ما علمتم بيديكم فلا تلوموا الا انفسكم وانقطعوا الى من انفسكم ومن ذلك سر الاغتباط والارتباط من الباب ١١٠ من الزم نفسه بحال فهو شديد المحال من اغتبط بامر سعى في تحصيله ونظر في تفصيله ومن ارتبط فقد اغتبط الرباط ملازمه والملازمة في الالهيات مقاومة المغتبط مسرور والمرتبط محبور لما دخلت الحضرة القدسية والمقامات الاقدسية ونزات بفتائنها واحطت علمها بما أمكن من اسمائها اتلفت في الاسم الجامع لامضار والمنافع قاهر ورحب وسهل وبذل وأوسع وجاد وما منع فكان مما جاد به على المملوك نظم السلوك في مسامرة المملوك فاتخذته سجيما واتخذني سميما بخرى بنال السمر والليل قد اقر الى حديث النزول الرباني في الثلث الباقي من الليل الانساني وسؤاله عباده السائلين والداعين المستغفرين ليجود عليهم بالمنح وانواع الطرف والمخ وكان أحد الداعين الواعين شخصا ختم الدسيسة من العلماء بالطبيعة ممن ثبتت قدمه في العلم بها ورسخ وكان له له المقام الاشمخ فسأل ربه أين الطبيعة من النفس ومن المقام العقلي الاقدس فقال هي عين النفس فيمن تنفس لها الاسم الرحمن الذي له الاستواء على الاكوان هو الاتي من قبل اليمين ولكن الى من وان كان تعرف اتيانه من فالسكر بطلبه والمسرات تعقبه وهي التي تذهبه وتذهب فيه ترويح القلوب وتنفيس الكروب ان ليجج وان حج عجب وثج وان اعترع عمر وان أملى شغل وان اخلى غفل وان احرم احرم وان وقف بعرفات احيا العظام الخضرات وان نام بالمزدلفة الف النفوس المختلفة وان أضحى بمعنى بلغ بالرى المنى وان افاض آض وهو راض في الانبساط والانتباض ومن ذلك سر الاعتدال وبال من الباب ١١١ لا يكون مع الاعتدال الادوام الحال الاعتدال لا يقبل التلوين ولا التغيير ولا القليل ولا الكثير انظر في وجود الخلق تجدده عن ارادة الحق والارادة انحراف بالاخلاف لانها عين المتعلق عند من يعلم ما قلته ويتحقق جنة النعيم لاصحاب العلوم وجنة الفردوس لارباب الفهوم وجنة الماوى لاهل التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الؤد وجنة المقامة لاهل الكرامة

وجنة الرويه لاصحاب البغية وكلها منازل تجديدا لانعام بايدي ترتيب واحسن نظام الشهوة
تطلب المشتى فاليه الاتهام وهو المنتهى اين الاعتدال والاصل ليال فخانم الاميل عن ميل
لطلب جزيل النيل لو كان ثم اعتدال مامل التنزيه ميل والتشبية ميل والاعتدال بين هذين
ولا يصح في العين واذ لم يكن الاعتدال من صفاتها كل العدل من سماتها والعدل من العدول
فانظر فيما أقول لو كان ثم اعتدال لكان في الوقفه ولا مالت من الميزان كفه من قال بالاستواء
والزوال قال بالانحراف والاعتدال وكل حركة جمعت الثلاثة الاحكام عند ابواب العقول
والافهام فعين الشروق عين الغروب وعين الاستواء عند العلماء برحيل الشمس في منازل
درج السماء وهو عن كل حيز منتقل امام تعال وأمام منقل فخانم سكون ولكن حركة وفي الحركة
الزيادة والبركة فله ما سكن في الليل والنهار وما ثم ساكن في الاغيار لاني البصائر ولا في الابصار
الاتراه قد جعله عبرة للبصار عند أهل الاستبصار فانظر واعتبر ومن ذلك سر الفصل في العدل
من الباب ١١٤ الحق في الاعتدال فمن جارا وعدل فسد مال فان مال لك فقد أفضل
وأتى في ذلك بالنعى الانفس وان مال عليك فقد انفس العدل في الاحكام لا يكون محمودا
الامن الاحكام والعدل هنامن الاعتدال لامن الميل فان ذلك افضل ورد في الخبر عن سيد البشر
فمن انقطع أحد شرالنعليه ان ينزع الاخرى ليقم التساوى بين قدميه وقال فمن شخص أحد
اولاده دون الباقيين بما خصه به من المال لا أشهد على جور لعدم المساواة والاعتدال فسماء
جورا وان كان خيرا ثم قال ألت تحب ان يكون لك في البر على السواء فالتك تعدل عن جمعة
الاهتداء فاعدل بين اولادك بطارفك وتلاذك فالاحكام للمواطن التي تملك وما لا يملك منها
اذا وقع فيها الجور فان صاحبه لا يهلك القسمة بين الازواج في النفقة والنكاح على الدوام
وما يقع به الالتداد من طريق الاشباح والقسمة في الوداد خارجة عن مقدور العباد فلا حرج
ولا جناح في جور الارواح الودد لمناسبة فزال فيه المعاتبه ولا يقال للمالم تحبني ويقال لم لا تقر بي
قربة الاجساد مقدور عليه في المعتاد وقرب القواد لا يكون الا بحكم الوداد ولما كانت المحبة
تعطى وجود النسبة بين الحبيب والمحبوب فرح المحبون لله لا المتحابون في الله لحصول المطلوب
ثم انه قد ورد في الخير الصدق والنبأ الحق أنه يجب اتباعه وما يتبعه الامن اطاعه واتباع الرسول
اتباع الاله لانه قال عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن يطع الله والرسول فقد
فاز فوزا عظيما فصلوا عليه وسلموا تسليما فان الله يصلي عليه ويتطرب اليه ومن ذلك الاملاك اشتراك
من الباب ١١٣ اشتراك الزوجان في الالتصام لانه نظام لا يفرح فيه الانظام التوالد فان لم يكن
فالاولى التباع فان التباع فيه تنزيه والانظام فيه تشبيه وانما جدها فممن يولد عنه به
وقرنا فمن كان الحق سمعه وبصره فان ولادة هذا النظام ما أشهد وبصره الاعراس لاصحاب
الانفاس بالاشتراك كل الملاك وبه ظهرت الاملاك وله دارت بحركاتها الافلاك من اعجب
علوم المنح حركة المستدير الذي ما يزول عن مكانه ولا يبرح فهو الراجل القاطن والمتحرك الساكن
وموضع الغلط في حركة الوسط فانه لا يثبت ثابت يكون عليه الدور والكور والحور فله ما سكن
وهو له نعم السكن ولما ما تحرك وبه تملك وعين الاذى في ملك فلا كذا ولا مالك الا يملك وليس
الامالك الملك وأمامن قال يملك الملك فبنسبة تبعه عن الدرك وقد نطق بها الترمذي الحكيم
في معرض التعليم فالتك الملك اصل وملك الملك فصل واين الفرع الذي هو الفصل من الاصل واين
الفرع من النفل توحيد الموجد اشراك وهو عين الاشتراك من قال أنه وحده فقد الحق
الاحدية لا تكون بتوحيد أحد فانه لم يكن له كفوا أحد مجباني تنزيهه عن الصاحبة والولد وعنه
نولد في العالم ما نولد من ذي روح وجسم وجسد ثم أن ولادة البراهين الصالح والكلمات الفصاح

عن نكاح عقول وشرائع ما فيه سرج ولا جنتاح وما يؤخذ عن نكاح الشبه في العقول والاشباح فهو
 سفاح وهذا الباب متفضل وقد ربيت اليك بالفتاح وما ازلته من يد الفتاح فاحذر من القدر المتاح
 ومن ذلك السراج انفساح من الباب ١١٤ لما دعى الله الارواح من هياكلها بمساكنها خنت الى
 ذلك الدعا وهانت عليها مفارقة الوعا فكان لها الانفساح بالسراج من اقفاص الاشباح فمن
 الناس من اقبلوا النظر في كون عينها كانت بالمنازل الرفيعة فقال بتعزدها عن حكم تدبير اجسام
 الطبيعة ومن الناس من وقف مع ما خلقت له من الآثار الوضعية فقال ببقاء تدبيرها وساعده
 الأدلة الثمرعية فوصفها بالنعيم المحسوس واثبت لها النظر الاول صفة السبوح القدوس
 ومن قال بالاعادة في الامرين انقسموا الى قسمين وكل قسم قائل فيما ذهب اليه وعول عليه ان فيه
 السعادة فمنهم من قال بالاعادة وهي رجوعها الى النفس الكلية بالكلية ومنهم من قال في الاعادة
 هي اعادتها الى الاجساد في يوم المعاد على رؤس الاشهاد والكمال من قال بالمجموع وان ذلك معنى
 الرجوع فهي محبوسة في الصور الذي هو قرن من نور والنور ليس من عالم الشقاء وان شقي بالعرض
 فحكمه السعادة والبقاء فمن اراد معرفة الانتقال بعد الموت فليعتبر في النوم فانه مذهب القوم
 وبه يقول سهل بن عبد الله وكل علم او اوه فلم تخرج صاحبه تدبير وما لك اكسير متنوع عليها الحالات
 وتظهر بالفعل في جميع الحالات فصور تخلف وصور تبدل وترفع ويسقطه الناس من فومه مثل
 بعث الميت بعد سوته لمشاهدة يومه فيبصر ما في القبور التحصيل ما في الصدور والامر بين ورود
 وصدور وان ربه بهم يومئذ لتبصر وانه على كل شيء قدير فنفسه اقتداره في الحشر وبذلك حكم علمه
 في القشر وانزل العرش في القرش فوسعه وقد كان ضاق عنه فابن ذلك الضيق من هذه السعة
 فصار الامر حكمه حكم الامعة فاعتبر واستبصر ومن ذلك اسوداد الوجوه من الحق والمكروه
 من الباب ١١٥ تظهر العناية الالهية بالمقرب الوجيه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
 فأما الذين ابيضت وجوههم في رحمة الله هم فيها خالدون وأما الذين اسودت وجوههم يقال لهم
 اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ولم يكن لهم ايمان تقدم الايمان الذر زمان
 الاخذ من الظاهر فنفى ذلك العقد لما تقدم العهد ولولا البيان والايمان ما قربه الانسان وأما
 من أشهد الله حال خلقته يدي فهو يقول في ذلك العهد كانه الآن في آذني النخمة والغية وافشا
 السر وما شاكل هذا كله حق مكروه وهو يؤدي الى اسوداد الوجوه وذلك لما علم الحق ان كل شيء
 اليه منسوب وهو لكل عالم بالله محبوب وان كل ما أدركه العيان وحكم عليه بالعبارة اللسان
 واشير اليه واعتمد عليه فهو محدث مخلوق يتوجه عليه الحق وانه تعالى ما يدي الاما علم وما علم
 الاما أعطاء المعلوم في حال ثبوته من أحواله وصفاته ونعوته ناطقه بالذم والحمد وأخذ علينا في
 انزال كل شيء منزلة الذمة والعهد فحاشا حسن وجدنا وما قبح وذم فهو ما نخرج عنا فابا نعلم
 وفيما نتكلم ولو كانت نسبة ذلك اليه حقا ما ذم أحد خلقا ولو ذمته لكفر ولو كان ما استتر
 فهو تعالى المعروف بأنه غير معروف والموصوف بأنه ليس بموصوف سبحانه بربك رب العزة
 عا يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين العارف مسود الوجه في الدنيا والآخرة
 وببيض وجه الوجه في النشأة في الحافرة اسوداد السيادة لما كانت عليه من العبادات وبهذا
 مدح سبحانه عبادته وجه الشيء كونه وذاته وعينه ووجهه ما يقابل به من استقبله ولو كان امه
 ومن ذلك السر الاكتفاء بالموجود في الوجود من الباب ١١٦ لما دعا الله الارواح من هياكلها
 بمساكنها اكتفت في الشهود بهذا القدر من الوجود والقناعة مال لا يتقد وسلطانها لا يبعد
 من اكتفى اشتفى ولو كان على شئ ما سوى الوجود عدم ولو حكم عليه بالقدم اغا وقع
 الاكتفاء بالموجود لعله ان ما هم سواء في الوجود فان الانسان محبوب على الطمع فلا يقال فيه يوما

انه قنع وانه يعلم ان ثم امر ايكن أن يجوز له اليه ويحصل لديه وانما علم بالحال أن ذلك محال فقتنع بما وجد وقال ما ثم الاما شهد الاتزام اذا فتح الحق عينه يبصره وفنق سمعه الى صدق خبره يطمع ويخضع ويجمع ولا يقتنع ومن هنا أمره الحق أمرا حتما أن يقول رب زدني علما فنقنع جهل واسا الادب فلا يزهد في الطلب فان الله ما أراد منك في هذا الامر الادوام الاقتتار ووجود الاضطرار فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب ولا تقطع المعاملة وعليك باستعمال المراسلة في طلب المواصله تواصله لا امدلا لتقضائها ولا راد لتقضائها قاليدان مبسوطتان واليدان مقبوضتان فتقبضت ما أعطاها النطق وانبسطت بما يجوده الحق فلا يقبض الحق من العباد الاجبا به عليهم جاد فنه بدأ الجود واليه يعود فالمزيد فيما يقبضه العبيد وما يبدى مخلوق سوى مخلوق فيا من يطلب القديم انت عديم لا يقبل الحق الا الحق ولا يهب الخلق الا للخلق قالزم عملك وقصر امك وقلة تعالى انما نحن بك ولك خلقتنا لنعبدك وطبنا منك ان نشهدك فعلى قدر ما سألنا من الشهادة يتقصنا من العباد وعلى الله قصد السبيل وهو الدال والمدلول والدليل ومن ذلك المشابهة على الجمع لما يقع به النفع من الباب ١١٧ ما اثر الحرص في القدر الا لكونه من القدر وكم حرص لم يحصل على طائل لعدم القابل لطلبه عام والنفع خاص وتدبر قوله فنادوا ولات حين مناص عم المنادى وما عمت الاجابة لما لم تنفع هنا الانابه الملازمة ملائمة وهي من حكم الطبع وان جهلت من قصرت همته عن طلب المزيد فليس من العبيد لاتستكثر ما يهبك الحق ولو وهبك كل ما دخل في الوجود فانه قليل بالنظر الى ما بقى في خزائن الجود أياك والزهد في المواهب فانه سوء أدب مع الواهب فانه ما وهبك الا ما خلقه لك وخذمه من حيث ما فيه من وجهه تعثر على كنهه ومن ذلك سر الاعتماد في العباد من الباب ١١٨ لما كانت العبودية تطلب بذاتها الربوبية كان الاعتماد منها عليها حقيقة وخليقة ولجهلهم بحكمه وعدم معرفتهم بعلمه وتوفيقه لرزقه في خلقه وطلبه منهم ما لا يشدرون على ادائه الا به من واجب حقه وعلمهم أن الوجوب في الحقيقة مضاف اليه وان الامور كلها بيديه اعتدوا واعتمادهم منه عليه فعلموا أن الحق لله وصل عنهم ما كانوا يشعرون فعلموا أنهم كانوا من الذين لا يعلمون فلما ارتفعت الحاجات وزالت الفسقات وانعدمت الشهوات وذهبت الاغراض والارادات ابطلت الحكمة وتراكت الظلمه وطست الانوار وتمسكت الاستار ولاحت الاسرار وزال كل شيء عنده بقدر فذهب الاعتبار وهذا لا يرتفع ولا يتدفع فلا بد من الاعتماد في العباد ومن ذلك سر الاعتياد المعتاد من الباب ١١٩ ما ثم عين تعاد فاين المعتاد الا ثار داره والاعين مطموسه لا بل طامسه فقالت للنسبة وقوة الشبه مع فقد الاعيان ووجود الامثال هذا هو عين الذي كان فلو قالت هذا هو عين هذا لعلت أن هذا ما هو هذا لانها أشارت الى اثنين ولا يخفى مثل هذا على ذي عينين ما حجب الرجال الا وجود الامثال ولهذا نقي الحق المثلية عن نفسه تنزيها للقدسه وكلما صورته او مثله واتخذته فهو هالك وان الله بخلاف ذلك هذا اعتد الجماعه الى قيام الساعة وعندنا هو ذلك فثام هالك ومن ذلك سر المزيد في تحميد الوجود من الباب الموفى ١٢٠ ياراقد كل طالب فاقدا وأمر الحق مسعورة مطاعه الى قيام الساعة لكن الاوامر الخفيه لا الاوامر الجليه فان شرعه عن أمره وما قدره كل سامع حتى قدره فلما جهل قدره عصى فيه وأمره الجديد لا الميزان وما ملامه سوى سوابغ النعم والاحسان فعين الشكر عين النعم ومن النعم دفع النقم كم نعمة الله اخفاها شدة ظهورها واستعجاب كرورها على المنعم عليه ومرورها وهم في غفلة معرضون ولكن أكثر الناس لا يعلمون بل لا يشعرون بل لا يشكرون الفضل في البذل والبذل في الفضل وفي الاصل من الفضل كيف يصح المزيد وقد أعطى كل شيء خلقه

ووفاء حقه فلا يتسع للزائد فلما إذا طوب بالشكر والمحامد والشكر لله ليس له فن كبره وهله
 وهذا كله مخلوق وهو على السبيل من اوجب الحقوق فاعمل أحد الاما أهل له من كبره وهله
 وما هو الا من حيث انه محل اظهوره وقبيله لسراجة ونوره ومن ذلك وقوف التائه مع التافه من
 الباب ١٢١ متاع الدنيا قليل وكل من فهم البنا سبيل فامن قبيل ولا جيل الا وهو عملوك للقطمير
 والتقىير والقتيل فالكل تائه ولهذا فتنعوا بالتافه فتنهم الشكور والكفور ومنهم الراغب والراهد
 ومنهم المعترف والمعاندين الجاحد لم يحصل له امان الغرفة الا من قنع في شربه بالغرفة فن اعترف
 نال الدرجات ومن شرب ليرتوى عمر الدركات فصار رتوى من شرب وروى من اعترف غرقه بيده
 وطرب مع أن القران أقوم قبلا وهو الحاوى على كل شئ اوتينا ما واهدى سبيلا وما اوتينا من العلم
 الا قليلا انما جرى نهر البلوى بين العدو بين الدنيا والقصى وكان الاضطراب ووقع الابتلاء والاختبار
 لما كان الظما اختير الانسان بالماء ومن الماء جعل الله كل شئ حتى في ظلمة ونور وفي الحياة نعيم
 في الحديث والقديم فن أهل العدو الدنيا من لا يعوت ولا يحيي ومن أهل القصى من كانت
 نحياته في الدعوى التساقط والعظيم سبيل في النعيم ليس في الكثرة زياده الا في عالم الشهادة
 وأما في عالم الغيب فما المساواة فيه ريب المعنى لا يتقسم اذا قسم ما قسم لا يقبل الانقسام
 الا عالم الاجسام من رضى بالقليل عاش في ظل ظليل في خير مستقر وأحسن مقبل وما ثم كثير
 فكل ما في الوجود يسير هذا وما ثم منع ولا عم النفع النفع موقوف على نيل القرض والقرض
 قد يكون سببا في وجود المرض من لم يأت غرضه طال في الدنيا مرضه لذلك قال رضى الله عنهم
 ورضوانه قال رضى منا ومنه ومن ذلك الرضى بدون هجا والهجا جفا من الباب ١٢٢ لا يرضى
 بالحقير الا من لا يعرف قبلا من دبير اعتناء الحق بالنقيير دليل على أنه كبير لا يخفى على ذى عينين
 أن الله عناية بكل ما في الكون اخراج الشئ من العدم الى الوجود دليل على أنه في منازل السعوى من
 أعطاه الحق صفته فقد منحه علمه وعرفته هجا الكون ثنا وهدحه هجا من طلب من الحق الوفا
 فقد ناط به الجفا وليس برب جاف بلا خلاف الوفا مع كله من شيعه صفات الحق لا تستعار
 وعلى الاتصاف بها المدار لا تصل اليه الا بالاعتماد عليه والاعتماد عليه محال لانك ما انت
 مغاير له بحال اذا كان الكل منه فاعنى رضى الله عنهم ورضوانه متعلق الرضى القليل فان
 الانعام لا يتناهى بالبرهان الواضح والدليل فلا بد من الرضى بذاتكم الدليل وقضى وبهذا المعنى
 رضاه سبحانه عنك بما أعطيتك منك على انك ما أعطيتك الا ما خلقه فيك وهذا القدر يكفيك وهو
 يعلم أن الاستطاعة فوق ما أعطيتك والامر كما يلوته الدون مادون وما ثم الادون لا يلتفت العارف
 لما يخاطبه به الواقع فان الواقع مجبور عليه بما يتقل اليه والمجبور مخاطبه محصور والعارف
 متصرف في كل وجهه لكونه يشاهد وجهه ومن عرف الوجه فهو الكامل بكل وجه لا تنظر
 الابصار الا اليه ولا تعقد البصائر الا عليه فكل ما في العالم لديه وحاضرين يديه يحيط به احاطة
 الافلاك بالاملاك ويحكمكم عليه حكم المللك في الاملاك لا يجب الله الجهر بالسوء من القول
 وما كل فريضة تقتضى العول لا يتكلم الامة الا من لا يستطيع الطول والله ولى التوفيق
 وهو بالفضل حقيق ومن ذلك سر تيسير العسير من الباب ١٢٣ الخلق في الاعسار وان كان
 ذا يسار فان يسار الحق ما هو عين الخلق فنه أخذوا ياء أعطى ولا يعرف هذا الا بعد كشف
 الغطاء الجواد قديم والجود محدث التحدث بالنعم شكر وليست سواك في الخلق وان كانت
 بيد الحق لما كان يده لا يجاد ومنع وقتا وجاد قلنا بالعسر المعتاد العسر افلاس ولا يكون
 الا لاهل الحاجة من الحيوان والناس كل متحرك بالا اراده فهو يطلب خرق العادة والنبات
 والجناد لا يقولان بالمعتاد الحاجة بالحال ولهذا يستغنى به عن السؤال لسان الحال

افصح ووزنه ارجح لسان الحال لماعدا أهل المنطق فاظهر بصفتهم ولا تنطق ما حال ينسك
وبين حقت الاعمالك غطقت الرق مقسوم ومنزل بقدر معلوم لا يتقص ولا يزيد سؤال العبد
طلب المزيد في الجبله في كل مله كيف لا يظهر بالافتقار من حكم عليه الاضطراب وبقي الحكم للاقدار
وكل شيء عنده بمقدار ان كان ذو عسر فظفرة الى ميسره وما جعله يتأخر الا القضاء المقدر
فهو القاضى بالتأخير في تيسير العسر اذا قام اليسر بالعسر ظهر عين الاعصار وان لم يقم به
فليس الا اليسار ما في العالم عسر لوزات الاغراض وكله يسر فائت الاغراض لو كانت العلة
في الازل لكان المعلول لم يزل فلامعلول ولا علة فقد تظاهر الشبه في صور الادله البراهين
لا تخطى في نفس الامر وان أخطا المبرهن عليه فذلك راجع اليه وأما البرهان فقوى السلطان
ولا يعرف الدليل الا بالدليل فما الى علمه من سبيل من علمت به معلوما وقد جهلته فاعلمته فانك لا تعلم
ما علمت به فانتبه ومن ذلك سر الموت الابيض وينام تقوض من الباب ٣٢٢ من قوض
ما طنب اوجز وما طنب الجوع يس القبيح الجوع ممنوع الجوع حتى ينسج لوبقى المنفذ
نفاوا احدا دون غذا لم يكن عن يقال فيه من ذاما هو الا اتسقال من حال الى حال سر الموت
كربانه وكشفه حسراته فايضه المحسى واحمره ألم نفسى واسوده مرض عقلى واخضره
مثل زهر النبات لما فيه من الشبات فتفرق به بين المثلين ويباعد ما بين الشكين فاذا انقلب
الام لذة استلذه الموت للمؤمن تحفه والنفس له تحفه ينقله من العبودية الدنيا الى العبودية
القوى حيث لا قننه ولا بلوى فينزله اجود منزل في اخصب منزل منزل لذة ونعيم ويسقى
من عين مزاجها من تسنيم فهو نزل من العلى الى عين من أدنى لامن الدنى له علو المرتبة
كعلو الكعبة وان كانت في تهامة فالج البهاء على شرفها علامه اقرب ما يكون العبد
من ربه في حال السجود وأين النزول من الصعود فعلنا ان نعت السجود بالا على أولى من مات
فقد قامت قيامته وان خفيت بالارض قامت لوبقى الجدار ارضا ما اتصف بالهدم ولولم يكن
الشيخ شاياما مات بالهرم جبل الخلق على الحركة فانتقل في الاطوار وكممت عليه عرورها
الاعصار الزمان زمانه وما يسهده امانه ومن يحوى عليهم هم أهل الامانات ولهم فيها علامات
فن عرف علامته أخذ امانته ولورام أخذ ما ليس له ما أعطاه استعدادده ولا قبله ومامات أحد
الاجلول أجله وما قبض الادون أمه ليس بخاسر ولا مغبون من كان أمه المنون فان فيه
المقضاء الالهى والبقاء الكافى ومن ذلك سر الموت وما فيه من القوت من الباب ٣٢٣
القوت في الموت لكل ميت الدار الدنيا محل بلوغ الامل ما لم يحترمه الاجل هى مزرعة الآخرة
فأين الاربع وفيها تنكسب المنافع الحصاد في القبور والبيدر في الحشر والتشور والاختران
في الدار الحيوان ذبح الموت اعظم حسرة وذبحه تنقطع الكره من كانت تجارته بياره فكرته
خاسره اذ اردت في الحساره أين الرقى الحساره من قوله وتنشأكم فيما لا تعلمون ونبيه علمه سابقوله
واقدم علمه النشأة الاولى فلو لا تذكرون فانها كانت على غير مثال وكم كذا يكون في المال عجا
من موت يذبح في صورة كبش المي وهو الذبح العظيم الجليل فدا ابن ابراهيم الخليل وذبحه
بين الجنة والنار عبرة في برزخيه لاهل الاعتبار وهو علامة الخلود في النحوس والسعود في هبوط
وصعود وكل الى الله راجع لانه الاسم الجامع في ذبحه عزل ملكه ونزوله من منصبه وفلكه
هذا قد ثبت عزله وانتقض غزله فما به كون عمله من الاعمال وقدا تهمت مدته باتهاء الاجال
من فارق وطنه فقد فارق سكنه لولا القطان ما كانت الاوطان شعر

بالعلم يحيى فلا تطلب سوى العلم
الا الكتاب لمن قد خص بالفهم

القلب يت وان العلم يسكنه
ما تم علم يكون الحق ينصحه

لكل قلب سليم حازن الحكم
يرجو النجاة فحاشك عن وهم
وتأني قوما اذا جاءت على الرغم

فيه فتبد علوم كلها محجب
أوسابق أو امام ظل مقتصدا
ان النجاة لتلقى القوم طائفة

ان الله رجالا يقدوهم بالسلاسل الى الجنة ركبانا ورجالا لعناية سبقت وكلمة حق وصدق ماتت
قلوبهم في صدورهم عن صدورهم جهلا ومع هذا يقال لهم اذا سعدوا أهلا وسهلا بلا تعب
ولا نصب ولا جدال ولا شغب أين هؤلاء ممن ينطلق الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يفتق
من اللهب أناهم الرزق من حيث لم يحتسبوا ودعاهم الحق فبادروا فاجبوا ومن ذلك سر
الفتن في السر والعلن من الباب ٣٢٤ أين القوة والناصر يوم تلي السرائر يقول الله تعالى
من قوة ولا ناصر ثم اقدم بالجمع السماوات والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما
هو بالهزل بليت في القيمة السرائر كما بليت بالجهد الطواهر ليقتر الصابر من غير الصابر بالمسابر
والصابر من اعجب ما في البلايا والفتن وما ينطوي عليه الرزايا والحن ما جاء في الكتاب المحكم
وانبلونكم حتى تعلم وهو العالم بما يصح كون منهم فافهم من يعلم واذا فهمت فاكتم واذا كتمت
فالزم وتأخر ولا تتقدم فاذا قدمت فاحذر ان ترى في الحشر تقدم اذا سئلت فقل لا أعلم انك أنت
علام الغيوب وما تم العالم في أوقات يجاهل وعن الجاهل يتغافل وعن الاتهام في المواخذة
يتكاسل وفي مثل هذا يقع التفاضل والله ليس بغافل فانه معناه في جميع المحافل فأين تذهبون
ان هو الا ذكر للعالمين لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين ولتعلن بناء
بعد حين العلن ما تنشر والسر ما تظهر وما هو أخفى من السر ما لا يعلم من الامر وما هو
الا العلم بالله وهذا منزل الحيران الاواء ما تأتوه حتى توله وما توله حتى تأله حار عقله وما أقاده
نقله تقابلت الاقوال وتضادت الصور والاحوال فآية تشبيه تقابلها آية تنزيه وقد يجمع
الحكم بهما آية واحدة لمن أراد الفائدة مثل قوله ايسر كنه شيء فهي آية تحوى على التنزيه والتشبيه
عند كل مقرب وجيه وذى قطنة نبيه فان انتهى الى السميع والبصير فقد سقط على الخير القطنة
اختيار في البصائر والابصار الامر ما بين محسوس ومعتقوله اعطته بالوجود دلائل العقول وان
ثبت ما بين موهوم وهو التحيل وهو امر ما عليه معقول شعر

كالا جرم ما بين موهوب ومنقول
الا كصاحب وجه فيه مقيول
ولا وحق الهوى ما هو بمألول

فالامر ما بين موهوم ومعتقوله
فاننى لست في اسماء منثثة
وقائل ليس في ادراكه مل

قال بصير للعبه والبصيرة للعبه اذا كانت ما ترى غيره لما تحققت به من الغيرة اذا منحت بالاشهود
وحصلت من طريق الوجد الوجود فان فاتها هذا المقام فان رؤياها اضغاث أحلام حيل بينها
وبين المبشرات فنقول بالفرقان لا بالقرآن في السور والآيات وهذا القدر كاف اذهودوا
شاف ومن ذلك سر تنوع الارادة وحكم العادة من الباب ٣٢٧ تنوعت الارادة لتنوع المراد
وحكم بالعادة في خرق المعتاد ليس العجب من عبد العليم الاتنوع ارادة القديم ربط بعيشته
لو هو لو اذا تنوع الواحد فليس بواحد ولا بد من أمر زائد بل أمور كثيرة وهذا من يفهم شعيره
دقت عن الفهم لما ينطوي عليه من العلم لو شاء الله كذا وما يشاء ولو شاء لصح المشاء ولو
حرف امتناع لامتناع فكيف يستطاع ما لا يستطاع اذا صح التنوع ظهر الجنس وهذا خلاف
ما يقتضيه القدس وما يعطيه دليل العقل في النفس حقيقة الارادة ما استقر في العادة وان
جاء خرق المعتاد فهو أيضا للارادة مراد فلا تنظره من حيث الشخص وعليك فيه بالبحث والنقص

تعرض على الظاهر فيه لابل على النص أهل الاعتبار هم أهل الاستبصار لكن لا بد من حكم
الاعتبار لولا التهور مما تازت أحكام العدوتين ولا حكم بالفرقتين الأرض واحد ما ثم عين زائده
جاء النهر ففصل وان كان لم يقطع ما وصل لكنه ستر حين جرى وما هذا حديث يفتري بل هو
ابن من الغزاة عند من ناله يعرفه أهل الرفع والخفض فانه ما استقر الأعلى الأرض فالأرض
من تحتها في اتصال والعين تشهد حقيقة الانفصال فلا بد من عبور ولهذا قلنا بتنوع الامور
اعطت بحرية الماء الاوض حكما لم يكن عليه وما استند هذا الحكم الا اليه فلوارتفعت الانواء
وذهب الماء الى البين وظهر البين وصدق ما حكم به العلم العيني فقف مع الارادة وان
تنوعت ولا تبرح من العادة وان تصدعت ومن ذلك ما ينتج التجلي في الاكوان في كل زمان
من الباب ٣٢٨ للتجلي الاكهي في الاكوان أحكام بحسب الازمان فتتويع الاشكال لتنوع
الاحوال كثر الحق بالصور وظهر بالزمان الغير من اشياء الزمان الدهر فنطق بالغيرة بأن الله
هو الدهر وما ثم الامن يغتفر اليه ولهذا حكمنا بأنه عين العالم وان كان لديه تجلي في صورة
القلك فدار وفي صورة الشمس فأنا وفي صورة الليل فأظلم وفي العالي والبال فأنجدو أنهم
وما تجلي الا الى عينه فأدرى كنهه عين سوى كونه قادر كنهه بنفسه فهو له قله كما هو له
مع ثبوت قدسه اعطى الحدثان من الحكم ما لم يثبت في العلم فان دليل العقول قد يخاف ما صح
عندها من المنقول فالويل العتلى ان قبله والويل الاكهي ان لم تقبله وتركته ثم انه لا يقبل
الا بالايمن وان لم يشهد له العيان فارتفاع الريب في العلم بالغييب راحة من العيب وما في القلب
من الشوب اياك واتباع المتشابه ايماء نواله فما يتبعه الا الزائغ وما يترك تأويله الا العاقل
البائع فان جاءه من ربه ذلك الشفا فهو المعبر عنه بالمصطفى والمصطفون عند اولى الالباب ثلاثة
ينص الكتاب ظالم لنفسه في أبناء جنسه والناسي مقتصد وعليه المعتمد فانه حكم الوقت بعيد
من المقت والثالث سابق بالخيرات الى الخيرات فهن خيرات حسان فبأي آلاء ربك تكذبان
ولا يثنى من آلائك ربنا تكذب وكيف وفي نعمائك تنقلب فاعلم واظم ومن ذلك سر الاقتناع
وما يقع به من الانتفاع من الباب ٣٢٩ الاقتناع ارتقاء وبه يقع الاقتناع من أقتع هنا خضع
ولا يقنع في الآخرة الامن خضع خاشعين من الذل الى واهب الكل يتطرون من طرف خفي
الى آله قاهر على فلور اقبوه في دنياهم آمنوه في آخرهم اقتنع الاكياس يكون رؤيتهم في الدنيا مع
الاتصاف بالخشوع الذي يناقض القنوع فأعزهم الله في العقبى وأورثهم خشوعهم اعز ابناى الاولى
من ارتفع سقط وهنا وقع الغايط وجهل السقط ارفع رأسك أيها الانسان وانظر الى الجنان
والحيكم الرحمن يصلح بين الاخوان فاصلموا ذاب بينكم فان الله يصلح بين عباده في يوم اشهاد
على رؤس اشهاد فلا يرى الخير الامن آمن الضير قد يكون في الآخرة الاقتناع للاعز ولين
ظهر بأحسن بزه وقد يكون للظالم الجائر الواله الحار وبالسماوات يفرق بين الاشخاص يوم التنادي
ولات حين مناص تعوذوا بالله من هول ذاك المقام فان فيه تسفيه الاحلام ولوسفه العقل من
كلن يؤمن بالتقل قال العقل ما عنده سفه ولم يكن لبيته في الانسان حاكم على صورته وهو الهوى
ومن أجله وقعت البلوى واليه يرجع السفه ودع عنك كلام من موه العقل عن السفاهة منز
وما هو يعاقل حتى ينتبه لكن العاقل قد يغفل عن استعمال عقله لاستحكامه في نقله ومن حكم
عليه هوام مشي في رضاء والعقل محبوب في بيته الى وقته فاذا احتد البصر وانكشف
الغطاء وجاء العطا استدعى هناك صاحب الهوى عقله وترك نقله فوعزة العزيز ما نفعه
وتركه لمن صرعه حاصدا ما زرعه ومن ذلك سر الموت الاحمر بالمقام الاخضر من الباب
٣٣٥ ذبح النفوس اعظم في الامن من الذبح المحسوس مخالفة الاراء اعظم في الشدة من مقابلة

الاعداء بجانبه الاغراض غاية الامراض من فاز بمخالفة النفس سكن حظيرة القدس من نهى
النفس عن الهوى كانت حنة المأوى لا ينههاها الا من خاف مقام ربه وسأف عقوبة ذنبه والتزم
الوفاء وتميز في أهل الصفا وقام بما كلف فقبل وما عتف ولقد رأيت هذه الليلة في واقعي ما شيب
سابق ولقد نظمت ما رأيته وفي هذا الباب كتبت وفي النوم قلته شعر

لا بد من جور ومن عسف
في حكمه يمتشي الى خلف
من غير نك لا ولا عطف
يحكم بالقهر وبالعتف
يفترق الالف من الالف
رحمة وقد رذاي ~~يكني~~
لا بل هو الجحاح فاستكف
ما خاب من بالله يستكني

لا بد من خوف ومن شدة
في طلب من حكم جائر
ينزل من قلعه تاراج لا
كانه الجحاح في حكمه
يجور في الخلق باحكامه
قد نزع الرحمن من قلبه
في صورة الجحاح ابصرته
بالواحد الرحمن من شره

اكن عسى الله أن يجعل سطوته على أهل العناد من أهل الاتحاد وكانت عليه غفارة حمراء
وهو تمايل تمايل ~~سكري~~ قارجوا لكونه قاضيا أن يكون عادلا فانه نزل راجلا وبيده عصا
يستعين بها على من خالف أمر الله تعالى وعصا جعله الله تأويلا صادقا ولسان حق ناطقا
فتمودنا حين اتبهنا من شر ما رأينا كما أمرنا صلى الله عليه وسلم وتفلنا وتحوّلنا كما علم ومن ذلك
الاضطرار افتقار من الباب ٣٣٦ الاضطراب رصفة المخلوق فارتفعت عنه الحقوق له الحق
لا عليه فلا يلتفت اليه الاتفات الى من يده أزمة الامور ويعلم ما في الصدور وبيده مقاليد
السموات والارض وميزان الرفع والخفض فيؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز
من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير ولم يصف الشر اليه وهو الحكيم الخبير وليس
كتمه شيء وهو السميع البصير لا يبدل القول لديه فحكم به عليه فلا يعرف المضطر الامن أطعم
القانع والمعتز اضطرار الاجبار والمخلوق جبر في اختيار المخلوق مجبور في اختياره مختار في حال
اضطراره لولا ان ترد ما ظهر الاضطرار وان لم يحكم على صاحبه افتقار ما كل اضطرار يكون معه
الاقتدار الاقتدار يطلب المسند وما حال بخلاف ذلك احد والمضطر في حكمه مع ما سبق في
علمه فلا يحكم حكم اذا عدل أو ظلم الاجماع ولا سيما مع ارتفاع التهم من العلم صفته فالعدل
شيته فحكمه بالعلم حكم المضطر في الحكم ما في الكون الا العلم لكن بقي الفهم اذا علم
الجائر أنه جابر فليس بجاهل ولا غافل ما حكم الاجماع ولا ماضى الا ما شهد وما بقى الا
أن يعتقد أنه الحكم الالهي في الاصول أو لا يعتقد بهذا اعتبرت الفصل واقرت الملل فمن
ناظر الى الحكم الالهي في الشرع المنقول وكل واحد وقف مع دليله على سواء سيده وفرق
بين عقده وقيله فمن قائل بمقتله ومن قائل برحيله فالناس بين حال ومرحل ومن فصل وآخر في
انفصاله متصل ومن ذلك السيادة عبادة من الباب ٣٣٧ السيد خادم فهو في العبادة قائم
يفرق بين السادات والعبيد من يقول بالمراد والمريد السيد أحق باسم العبادة من الغير لان
بيده جميع الخير له النفوذ والقصد والا من قبل ومن بعد يحكم في عبده لعبده فهو يحكم
عبده لو حكم لنفسه لبق في قدسه وأين لسيادة مع العبادة شعر

كلما قلت سيدي * قال لي أنت مالكي

سيد والله كون عبيدي	على مسالك
ما أتباعه صارف	في جميع المدارك
أست في عينه ولا	فعله بالمشارك
فهو المسالك الذي	ليس يدعى بالمسلكي
وأنا الخادم الذي	يعتني بالممالك
قلت يا رب عصمة	من سبيل المهالك
قال سمعاً فأنت عبيدي	من أهل الأرائك
في سرور وغبطة	لا من أهل الدرائك

لا تكن من المملوك فإن الملك مملوك وحصلت شتمه في الدولك واغتر السالك بالسالك لا تطامه في أهل الاقراط والسالك من ملكك عينه فقد عرق جبينه من تحت سيادته صحج تعبته وكثر والله نصبه هم لازم وغمدائم لانه حاكم لا يحكم في عبده الاجماله فهو الضعيف في شدة محاله اين في عنف وقوة في ضعف ولوترك خدمة عبده انعزل وكان عن عصي المرتبة فزل فخدم سيد سوى نفسه ولو خدم ابناء جنسه ومن ذلك سر الدعاية صلايه من الباب ٣٣٨ اذا مزحت فقلل ولا تعلل من التزام الحق في مزاحه سمي في فلاحه ما أصاب عليا رضي الله عنه ما أصابه الامن الدعاية لدا قال له أبو هريرة وقد رجم على كعبه بالحصى ومات أبي لذا أخروك وما أمروك فان صحت الرواية ففي هذا كناية مازح المجوز وذا التغير ولا تنقل الا الخير ما فعل بعيرك الشارد من أحسن مزاح العوائد فأجابه ذلك الانسان فقال قبيد يا رسول الله الايمان وقال يا ابا عمير ما فعل التغير بعطف وتيسر وما يحبه المنصب عن التلطف بالصغير والتهمم وقال ان العجز لا يدخل الجنة يعرفها الله عليها من المنة لردة عليها شباها وخادمه سبحانه عليها جلاها فان لم يكن المزاح هكذا والاف هو أذى والاذى من الكريم محال ولا سبيل الى هذا القول بحال لولا صلاة الدين ما كان من المازحين لانه يذهب بالهية والوقار عند المظموسين الابصار الانتظار الى رب العباد في قصة هناد حين اخرجته واستدرجه الى أن قال له اتهمزاني وأنت رب العالمين فاشكك وهذا القول كان المقصود من الله به وله داما أهلك بكل أعطاه وخوله وما لك فسرت هذه الحقيقة في كل طريقه وظهرت في كل شية وخليفة فعمت الوجود وحكمت على الشاهد والمشهود فلو لم تكن من جملة النعم ما منح بها النعيم ولا تصف بها النبي الكريم ولا تظهر حكمها في المحدث والقديم ولكن يا أيها الانسان لا تنقل بالتطفيف في الميزان ولا بالخسران بل اعتدل ولا تنحرف وعند مقامك فقف ولا تنصرف ومن ذلك سر الرخاوة غشاوة من الباب ٣٣٩ اذا استرخت الطبقة الصلبة التي في البصر حصل الضرر فالرخاوة غشاوة كما انك لا تنفرط في القساوة واسكن من القرى ساوفاً السعادة فيمن ساوفاً لا فيمن ناوفاً ولا تنقل المثلان ضدان فان لكل مقام مقالا وكل علم رحالا ولكل مشرب حالا فاما لمسا أجايا وأما عذابا زلالا لثدة والرخاوة في الرشح زرع ورسا فالزرع عقيم والرخاوة تسمى في صلاح البال وهي محبودة في المال تجري بامر من أمرها رخاوة حيث أصاب لا بعقوبتها مصاب الرخاوة في الدين من الدين ولهذا امر الله عليه ان جعل نبيه من أهل اللين فقال فيمارة من الله لنت لهم وبهذا فظلمهم ولو كان قضا غليظا في فعله وقوله لا نفصوا من حوله فهم مع العفو واللين لا يقبلون فكيف مع القضاظة والشدّة بمن يزالوا مدبرين لا تكن حلوا فتسترط ولا مراقتقي فتكون شيها بالانقي يتقي ضيرها مع انه يرجي خيرها فانها من جملة عقاير الترياق الذي يرد النفس اذا بلغت التراق وقيل من راق والتفت الساق بالساق فانظر الى هذا الخير وما تحوي عليه من الضير فاقام خيرها

بشرها ولا ذهب حلوها بجزها بل لكل حال مكان وزمان واخوان وماض ومستقبل وآن
وانفاق من امكان كالسجاع في الحكم عند أولى الفهم فيحتاج سماع الاطمان الى مكان وزمان
وامكان واخوات فهذه أربعة أركان والمكان ما يشهد فيه اللطف والامكان ما يجود به الكف
والاخوان ما يـكون منهم في آمان والربان ما تأن من فيسه السلطان فاما تـك زمانك والله الموفق
وهذا دعاء المحقق قباله وبجمله المحقق ومن ذلك سر الأحياء في الحى والوفاء فى اللى من
الباب ٤٣١ الفيت غوث فيه نشر الرحمة من ولى النعمة لا يقنط من رحمة الله الامن ضل
عن الطريق وتام بالماء حياة الأحياء بل فيه من سر الأحياء جعل الله من الماء كل شى حى
فكان عرشه على الماء قبل الاسواء ثم استوى عليه وأضاف ما أساط به اليه فهو بكل شى محيط من
مركب وبسيط استوى عليه اسم الرحمن وعم حكمه الانس والجان فظاهر ومستور من
خلف اكنة ومستور وعروس تجلى فى أرفع منصة وأحسن مجلى ولولا ما ظهر الاولى ما نزل أولى
لك فأولى ثم أولى لك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدى فمن نظر واهتدى وباع الضلالة
بالهدى عجل بالهدى من أجل بحكم الاعداء ومن ذلك سر من استحي من الاموات والأحياء
من الباب ٤٣٢ من استحيامات وما أحيا لا يحيى الا الحيا فانه من صفات الأحياء ولكن
لم يكن له حياء ان الله لا يستحي من الحق وذلك ليس من صفات الخلق من لا يـكون الا ما يريد
لا يستحي من العبيد فان استحي فى سال ما طلب الاسم المحي وهو ان يحيى كما هو العلى الحيا فى
الموات من اعجب السمات بالحيا قصر الطرف وبه استتر المعنى بالحرف الحيا حبس المقصورات
فى الخيام لتلا تدركه أبصار الانام ولولا الاسم القصور ما اتخذت الابنية والقصور لولا
التكليف ما ظهر فضل العفيف القوة مخصوصة باللطيف فكيف يحجب الكفيف لولا قوة
الارواح ما تحركت الاشباح ولولا مركب الاشباح ما وصلت الى مالها الارواح فما كل
سراح فيه انفساح ومن ذلك سر الرقيق رفيق من الباب ٤٣٧ حبة الرقيق الاعلى أولى وللآخرة
خير لك من الاولى الرقيق بعبد أرفق وهو عليه اشفق أرق الناس افئدة اليهيون وهم السادة
العلماء الاميون اختار الرقيق من ايان الطريق وهو بالفضل حقيق خيرا فاختار ورحل عنا وسار
ليحق بالمتقدم السابق ويلحق به المتأخر اللاحق فلعلمه بأنه لا بد من الاجتماع اختار الخروج
من الضيق الى الاتساع الا ترى نداه فى الطلمات ولم يكن من الاموات وانما خاف القورات
أن لا اله الا أنت كنت حيث كنت فاستجاب له ونجاه من الغم وقذفه الحوت من بطنه على ساحل
اليم فأبنت عليه اليقطين تعومته ولتقور الذباب عن حوزته فهذا العزل الرقيق من اشفاق الرقيق
ومن ذلك سر الاستحقاق من الباب ٤٣٨ الحراد اكان من أهل الكرم تسترقه
الغنى وعلى مثل هذا عمل أصحاب الهم الانسان عبد الاحسان لابل عبد المحسان من تعبدته
العلل ففى منبته نزل من ذاق طعم العبودية تألم بالطرية الحرة بحال والعبادة رأس المال
على كل حال الرب رب والعبد عبد وان اشتركا فى العهد لاقتل بشر الخطيب من أجل الضمير
فقد جمع بينهما محمد صلى الله عليه وسلم وهو السراج المنير فبه اقتدينا فاهتدينا من يطبع الرسول
فقد أطاع الله ولا سيما اذا ثبت أنه ما فى الوجود الا الله العلى وان تكثرت فى الشهود فهى أحدية
فى الوجود ضرب الواحد فى الواحد ضرب الشى فى نفسه فما يعطى غير نفسه فان ضربته فى
غير عينه فما يزيد ما أضفته اليه فى كونه ومن ذلك سر ذكر الحوادث من الحوادث من الباب
٤٣٩ ذكر الخلق ما يصح قدمه ولو ثبت لاستحال عدمه فالحوادث لا يخلو عن الحوادث
لوحل بالحوادث الذكرا القديم اصح قول أهل التجسيم القديم لا يحل ولا يكون محلا ولو كان محلا
لوصف بغير وصفه وهل يعرف المسك الامن عرفه أو يضم المعنى سوى عرفه ذكر القرآن

أمان ويجب به الايمان انه كلام الرحمن مع تقطيع حروفه في اللسان وتظم حروفه فيما رقه
 بالبراع البنان فحدثت الألواح والأقلام وما حدثت الكلام وحكمت على العقول الاوهام
 بما عجزت عن ادراكه الافهام ولونيل بالالهام لكان العالم به هو العلم ومن ذلك سر ذكر
 القديم مزاجه من تسنيم من الباب ٤٤٢ المذكور القديم ذكر الحق وان حكى ما نطق به
 الخلق كما ان ذكر الحوادث ما نطق به لسان الخلق وان تكلم بالقرآن الحق من وقف مع المعنى
 ما تعنى اذا كان الحق لسان العبد فالذكر قديم ومزاجه بالعبد من تسنيم لانه العلى الاعلى
 والنزول بالعبد اولى هو العين الذى يشرب بها المقرب وبها في كل صورة يتقلب الشارب حقيق
 في شربه من الرحيق فان كان الرحيق المختوم الذى مزاجه من تسنيم فهو ظهور المحدث بصفة
 القديم فيه يتكلم وعنه يترجم فقل ما تشاء وما تشاء الاما يشاء فله المنة والطول وبه القوة
 والحول الفريضة اذا عالت مالت لا يعرف الحق الا من كان قواء ولا يكون قواء الا من
 قواء بالذوق تعرف نسبة التمت الى الله تعالى والفوق مع تنزهه عن الجهات وماتتضى به الشبهات
 ومن ذلك سر الاعتبار في الاستبصار من الابصار من الباب ٤٤٢ لولا الخواص ما ثبت
 القياس ولولا البصر ما صدق من اعتر الاعتبار جواز من أين الى أين وانتقال من عين الى عين
 ومن كون الى كون وعدم لا من عدم الى كون الاعتبار تعجب من الاقتدار بالملك المدار
 ظهرت الدهور والاعصار وبالشمس ظهر الليل والنهار من خفايا الامور والجزر في الانهار والبحور
 امن القمر ملته وجزره ام من غير ذلك فكيف امره هو عديم امور مثل سائر الامور مده ما ذال الظل
 ونزله منزل الويل والطل لا تلك ان الامور معلولة والكيفية مجهولة والنقوس على طلب العلم به
 مجهولة انفراد بعلم المل قاصلا لا بد من الازل ومن ذلك سر الانكسار متعلق الاغيار من
 الباب ٤٤٣ حلت المثلثات بأهل التفكير في المحدثات لا بد من وجه جامع بين الدليل
 والمطلوب في قضايا العقول واذا لم يدرك بالدليل فما الى معرفته من سبيل وقد دعانا الى معرفته
 وما دعانا الى بصافته فلا بد من صفة تتعلق بها المعرفة وما تم في العقل الا بصفة تنزيه
 وفي النقل ما تم الا بمثل ذلك مع صفة تشبيه فعلى ما هو المعلوم على الآخر والاول الاول لا يتبدل
 والاخر في كل صورة يتحول فكما انه في أى صورة ما شاء ركبت كذلك في أى صورة ركبت
 في المعتقد فيظهر فيها وماعتبك فله التجلي بالليم ولك التجلي بالحاء المهمل بصفة القديم فبالاكتار
 تبدو عيون الاغيار وبالاذاكار تذهب الاثمار وتطمس بالانوار ومن ذلك الفتى لا يقول متى من
 الباب ٤٤٤ الذى ابن الوقت مخافة المقت لا يقيد بالزمان كما لا يحصر المكان لا تعجب
 من اذا قلت له باسم الله قال لك اين تذهب ليس للذى من الزمان الا الا لا يقيد بما هو عدم بل له
 الوجود الادوم زمان الحال لا يتقال الا للفتى على لانه الوصى والولى الفتيان رؤساء المكان
 والامكان لهم الحجة والسلطان والدليل والبرهان عليهم قام عماد الامر وهم على قدم حذيفة
 في علم السر لهم التميز والنقد وهم اهل الحل والعقد لا ناقض لما ابرموه ولا مبهم لما نقضوه
 ولا مطلب لما قوضوه ولا مقوض لما تنبوه وان اوجزوا اعجزوا وان اسهبوا اتعبوا الميم
 الاستناد وعليهم الاعتماد ومن ذلك ما عني من زعم انه فتى من الباب ٤٤٥ هو صاحب الفتوح
 ما عنده جوح سهل الهوى والاعتقاد ومع هذا فهو مع من زاد بغير زاد الفتى هو الكليم وابن
 رتبة كلام الحق اياه من اتباع الخضر لطلب التعليم انظر الى هذا الانصاف وما يحتص به من
 الاوصاف ما تحير ولا عني ولهذا صرح له اسم الفتى من لا يزال للعلم طالبا ومن الجهل هاربا
 لولا ما شاهد في الكلام السنة الانام ما كالم ولا تبع مخلوقا يتعلم هو عرف ما هنالك فتعشق
 بذلك قال له هل اتبعك على أن تعلمنى عما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معى صبرا وكيف تصبر

على ما لم تخط به خبراً أى لم تذق خطاب الحق بلساني ولا رأيته في كنياني ومن ذلك أدراك
انقر من النظر من الباب ٤٤٦ الفراسة رياسة ماحار وما ظلم من تفرس وحكم يستخرج
خفايا الاسرار بما عنده من الانوار يعرف الماء في الماء ولا يحنى عليه شيء في الارض ولا في السماء
ليس يقايف بل هو العارف وليس بعرف ولا زاجر وان أتى بالزاجر يعرف الاول من كل شيء
فيكشف بها كل خبء يفور من بصره النور ولا يور هو بالايان مشروط وبحكمه مربوط
يمده المؤمن بما شاء من اسمائه عند انبائه فلا يطي ولا يحطى له النفوذ والمضاولة الحكم
والقضاء وله الامسالك ان شاء والامضاء فان شاء لم يقض وان شاء قضى بما يكون وهو كائن
وما قدمضى نوره لا يحتاج الى مدد ولا انقضاء مدد ولا استبصار بأحد سورته من القرآن
قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كنواً أحد فقل سورة الاخلاص ما لها
مناص ومن ذلك الخلق لتحقيق لخلق من الباب ٤٤٧ مكارم الاخلاق ادلة على كرم
الاعراق التصوف خلق والمعرفة تحقق الصوفي رباني والعارف وحداني والعالم الهى
والواقف طالب والحكيم ناصب الخلق العظيم عند العظيم الغصن اذا حركته الريح مال والاناء
اذا زاد على وسعه سال الاناء بما فيه ينضج وعلى ظاهره يرشح فلا يفرح الانسان حتى يرى
ما به ينضج من نصع فقد افصح ودل على المقام الاربع اذا وزنت فارجح واذا وليت فاستمع

معاوى تباشش قاصح * قلنا بالجبال ولا الحديد

السماحة ملاحه بها يظهر رجال الانسان في معاملة الاعيان من الاكوان من صرف خلقه مع ربه
فقد علم من في قلبه وقلبه ومن ذلك لولا الاعيان ما ظهر الاعيان من الباب ٤٤٨ الغيور سريع
النفور فيخطى اكثر ما يصيب وهو من شانه في كل يوم عصب لما حاز جميع الاما ظهر منه الاعتداء
لا يحتمل المزيد وان كان من جملة العبيد يفتى ويبيد اذا سمع تشبيه القرب الا الهى منه بجبل الوريد
مقامه الوحدة وان طالت المدة يتفر من صفات الخلق لعله بأنه خلق لا يقول بالامتزاج وان كان
خلق من نطفة امتزاج لا يقول بالانساج وهو انعام كالزجاج تميل به الارواح في هبوبها لتدنيه
من محبوبها فيأبى الميل وهي تغلبه فتحكم عليه بما لا يقتضيه منصبه ولا يعطيه مذهبه فلا يزال
لمجارى الاقدار في حال اضطرار لا اختيار وربك يخلق ما يشاء ويختار فترى الغيران يحار
بعبث وقد علم ان الحق اغبر منه فكيف لا يأخذ عنه ومن غيرته حرم الفواحش وهي من الحقائق
الدواش فلا يجمع بين الشككين ولا في رضاه يأخذ المثلين فرق بين النكاح والسفاح
حتى تمير الارواح وجعلكم هذا المقتاح في انعام الاشباح والزنا لا بد منه وقد قال
لصاحبه استتر منه وصنه وهو يعلم به ويراه وقدره وقضاه ومع ذلك نهاه وان استتر عن ابنا
جنسه فما استتر عن هو ادنى اليه من نفسه ونفسه وهو خالق الحركات المنهى وقوعها وصنيعها
واله يرجع جميعها ثم يفرح بتوبة عبده نها فكيف لا ينزه محل عبده عنها فلا يحق الا ما يسره
وان كانت المعاصى لا تنصره كما ان الطاعات ما تنفعه ومع هذا العلم فلا يرى العالم الا يفرقه ويجمعه
ومن ذلك شهود الغير لا خير ولا مير من الباب ٤٤٩ ما عنده خير ولا مير من ترك الغير الغير ماله
مستند الا اليه فلا يزال نصب عينيه لعدا فترى من قال ان الله لم يقل ألم تعلم بأن الله يرى ياليت
شعري بعد نفسه لمن يرى هل يرى الا الغير الذى أصله خير فان الحق أصله ومنه كان فصله
فأوجده على صورته وحياء بسورته أشد ما ظهر من الصدق حكم الخلق على الحق فلا يحكم
عليه الا بما يعطيه ولا يقضى فيه الا ما يقتضيه فيمضيه بحكمه يتصرف واليه محبة تعرف
أهل الاستبصار يعلمون انه ما قام بالخلق اقتدار ولا يتصف بالاضطرار ولا بالاختيار بل هو على

ما هو عليه ويقبل من كرسه ما اضيف اليه فأبث الاسماء الا التصريف وأبث الاعيان من
 الخلق الا التصريف فكسها من التصريف في اعيانها ونحلت انما اجادت عليها باكوانها وما
 علمت بأن الجود انما كان على نفسها بظهور عقلها وحسها فلولا كرم الخلق ما انفعل للخلق ولما كان
 ذا أصل كريم يحكم فيه الحكيم ايثاره على ذاته ليظهر فيها حكم صفاته وسماته فهو أصل
 الجود حيث انفعل للوجود حتى اتصف بأنه موجود ظهر فيه الاقتدار ووصف بالافتقار
 والاضطرار فقبل هذا الوصف تطرفا فطلب من الحق تعرقا لما رأى حاجة الاسماء اليه وتعويلها
 عليه والامر عند أهل النظر الشكري بعكس ما ذكرناه وما ينشأه حتى سردناه وليس التحقيق
 والحق الا فيما اشرنا اليه واوردناه وهذا النفس علم يكون وهو الذي قيل به للشيء كن فكان ويكون
 به كل يكون ومن ذلك ما هي اسباب التولي الا الهى من الباب ٤٥٠ نحن اسبابه واهابه
 ومن اعدائه واحبابه فمن خرج مضطرا وكان وجهه مكفها رافقه والعدو المين وهو الذي اذا حدث
 عين ومن خرج طيب النفس مطيعا حاز الامر جميعا فهو البلد الامين والخلق في أحسن تقويم
 والظاهر بصورة التقديم فهذا سبب حصول العالم في القبيضة وتعيين التجديد فأما
 شاكر او اما كرمورا وأما ساخطا متنجرا وأما راضيا صبوراً فتولى الله العالم اطهارا
 للملكه وانخرط في سلكه وتولاه باسماته الحسنى واحله منه المحل الاسنى وجعل قربه منه
 ككتاب فوسين أو أدنى هذا غاية قرب الخلق من الحق وجعل قربه من العبيد أقرب من جبل الوريد
 وهذا غاية قرب الحق من الخلق فالامر بين قريبين وما جعل الله لرجل في جوفه من قلبين لكه
 جعل لكل قلب وجهين لانه خلق من كل زوجين اثنين فبقى الجمع على الشفع فلم يكن وترية سوى
 وترية الكثير وبهذا لفظ الكتاب المنير فاشهد عليه سواء وما اتتهك أحد من المخلوقين حماء
 ولا ينفي ذلك فكل شيء سوى وجهه هالك وما ثم سوى حتى نقول بالسواء العين واحدة
 والاحكام باقصة وزائدة فاطلب ما اشرت اليه تحصل على الفائدة فهذه اسرار لال هي انوار
 ما عليها غبار وان عمت عنها الابصار وتعاليت عن مدارك الاعتبار وحكم الاغيار واليه
 الاشارة بنم عتي الدار وأنت الدار وعليك المدار ومن ذلك ولاية البشر عن الضرر من الباب
 ٤٥١ انى جاعل في الارض خليفة يؤمن به من كل خيفة اعطاء التقليد ومكنه من الاقليد
 فتحكم به في القريب والبعيد وجعله عين الوجود وأكرمه بالسجود فهو الروح المطهر
 والامام المدبر شفع الواحد عينه وحكم بالكثرة كونه وان كان كل جزء من العالم مثله في الدلالة
 ولكنه ليس بثل فلماذا انفرد بانخلافه وتميز بالرسالة فشرع ما شرع واتبع ما تبع فهو واسطة
 العقد وحامل الامانة والعهد حكم فقهر حين تحكم في البشر فظهر النفع والضرر فأول من
 تضرر هو كما ذكر ثم انه لم يقتصر حتى اذى الحق وسببه واعطاء قلبه وعلم انه ربه فأحبه ولما
 حسده وغبطه اغضبه واسخطه ثم بعد ذلك هدام وارضاء واجتباء فلولا قوة الصورة ما عتي
 ولولا رجوعه الى الحق ما سمى فتي فظهر بالجود في ازالة الغرض وازال بزوال المرض وقام الامر
 على ساق وحصل القمر في اتساق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق ان الله يزج
 بالسلطان ما لا يزج بالقرآن فان السلطان ناطق خالق والقرآن ناطق صامت فحكمه حكم
 المائت لا يخاف ولا يرجي ولا يطرد ولا يزجي وما استند الصديقون اليه ولا عول المؤمنون
 عليه الا لصدق ما لديه فالقرآن أحق بالاعظيم من السلطان لانه الكلام المجيد الذي لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد لا راد لامره ولا معقب لحكمه يصدق
 في نطقه ويعطى الشيء واجب حقه فهو النور وأما السلطان فديجور ومن ذلك نصرة الملك
 في حركة الفسلك من الباب ٤٥٢ حركات الافلاك مخاض لولادة الاملاك اطت السماء

وحق لها أن تثبط وتغطى وحقي لها أن تغط ما فيها قيد قتر ولا موضع شبر الا وفيه ملك ساجد
لربه حامد فهم في الافلاك كما هي في بطون الاتهامات الاجته ولهذا سموا بالجنه فهم المسجون
في بطون الاتهامات الى أن يحيي الله من امات فعند ذلك تقع لهم الولاده وان خروج الى عالم الشهاده
وقد اشبه بعضهم بعض الحيوان مما ليس بانسان فولد فرجع الى بطن امته الى يومه وتميز بهذا القدر
عن قومه بكميل وغيره بما انزلهم به من خيره وضره ولا تلد الا عن انشقاق وذهاب عين بالانفاق
فتبدل الارض ولا تبدل السماء الا انه يتكشف الغطاء ومن ذلك الاخبار في الاخبار من
الباب ٤٥٣ الاخبار تعرب عن الاسرار والاخبار تشهد للمؤمن بالايان والبهتان والدليل
خيرا الهدى فيما اخبر به سليمان قال ستنظر اصدق ام كنت من الكل كذا الذين فان شهد العيان
أو الضرورة من الجنان وقع الايمان وان كذب الحق بالبهتان فالأخبار محك ومعيار
تشهد لها الاثمار الصادقه والانوار الشارقه لو كان مطلق الايمان يعطى السعاده لمكان المؤمن
بالباطل في كبر عبادته فمن آمن بالباطل انه باطل فهو حال غير عاطل فله السعده الاعم والعلم
الوافر الاثم فانه لا يلزم من العلم بشي الايمان به ولا العلم بكل شي الاتراء قد زاد في ذلك حكما بأمره
وقل رب زدني علما وملزاده الا التعلق بما هو عليه ذلك المعلوم والتحقق ومن ذلك خير الانسان
كلام الرحمن من الباب ٤٥٤ الرحمن علم القرآن اين ينزل من الانسان هل في النفس
أوفى الجنان خلق الانسان علمه البيان وهو الفرقان الشمس والقمر بصبان ليجمع له بين ما ثبت
على حال واحدة وبين ما يقبل الزيادة والنقصان والتجيم والشجر يسجدان وهما ما ظهر وما قام على
ساق فعلى حكمت بذلك القدمان والسماء رفعها في البنيان لما لها من الولاية والحكم في الاكوان
فهى السقف المرفوع على الاكوان ووضع الميزان للنقصان والرجحان الاتطغوا في الميزان لكم
بالرجحان وعليكم بالنقصان واقموا الوزن بالقسط وهو الاعتدال عن ميل لسان الميزان والكفتان
ولا تخسر الميزان وهو الموزون من الاعيان والارض وضعتها للانام من اجل المشي والمنام
فيها فاكهة والفنل ذات الاكام لصول المنافع ودفع الآلام والحب ذوالعصف والريحان
وهو ما بقوت الانسان والحيوان فبأى آلام ربك تكذبان ايها الانس والجان وقد غمركما
الانعام والاحسان خلق الانسان من صلصال كالتفخار وخلق الجنان من مارج من نار
فالانسان ما ينخر الا بالجان وبما في الجنان من الضلال كان الصلصال وهو الشئ الذميم على
من خلق في أحسن تقويم فبقى الانسان على التقديس وياخذ صلصاله ابليس فيرجع أصله اليه
ويجور وباله عليه والحياد على اعراقها تجري ونجومها في افلاكها تسبح وتسرى رب المشرقين في
ظاهرا الثنأتين ورب المغربين في باطن الصورتين فبأى آلام ربك تكذبان يا هذان ومن ذلك
سر الافتتاح في اخبار الارواح من الباب ٤٥٥ تنزلت الارواح بتوقيعات السراح من الفتاح
الى اخوانها من الارواح المحبوسين في هذه الاشباح فمن استجمل تسريح بفكره وعقله ومنهم من
تسرح بكشفه لما عمل على ما ثبت عنده في نقله وما عدا هذين من الثقلين بقي رهين الحبسين
حتى يأبى قابض الارواح بالامتاح ولهذا انطلقت الاسنة النصاح انه من مات استراح وهبات
اين الاستراحه وانى تعقل الراحم وهو يقتل الى حبس الصور الذى هو قرن من نور لانه مقر
ظلام الاجسام بالاجساد وزال عنها بسرعة التقلب في الصور البقاء على الاصر المعتاد فلا يزال
في الصور محبوسا لانه لا يزال رئيسا مدبرا سوفا فان كان من الشهداء يأوى الى الورثة من
العلماء أو الانبياء فلم السراح التمام في عين الاجساد والاجسام مثل ما يرام الانسان في المنام
فيرى نفسه وهو عين واحدة في امكنة متعدده والعقول تحيل أن يكون الجسم في مكانين فكيف
بهذين الخيال قد حكم به فانتبه اذا كان المخلوق في قوته الامكان فيما حاله دليل عقل الانسان

فما ظنك بجفالت هذا الخلق وهو الواحد الحق الاتراء يتجلى في الصور فيعرف وينكر وهو هو
ليس سواء والذي يراه يطلب أن يراه فلو عرف معرفته ما طلب رؤيته فإنه لم يشهد الا هو ولو علم انه هو
لم يقل بعد ذلك ما هو هو ما رأيت وأنت فيما تمنيت واشتيت ومن ذلك توجيه الرسل لايضاح
السبل من الباب ٤٥٦ جاءت الرسل بهداية السبل ونم سبل لا تظهر الا بالجهاد الى
عين القواد وان كان الجهاد عن رؤية فقد بلغت المنية فان الله مع المحسنين كما هو مع
المتقين ان رأينا وجهه قل في كل شيء وجهه ان الله مع الذين اتقوا والمتوقين يا شمر واقية
والذين هم محسنون فهو صاحب العين الباقية الاحسان عيان وفي منزل كأنه عيان وليس
الا تخيال قعمل في تحصيل هذه الخلال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فليقتنا أم لنا
وقم بمشاهدته علمنا وقسم عليه الصلاة والسلام سبله على ثلاثة أقسام احسان وایمان واسلام
والمعلم السائل والمخاطب السائل فعلمه في السر ما يقوله في الجهر نزل به على قلبه من عنده
فبدأ بالاسلام وقرن به عمل الاجسام من تلفظ شهادتين وصلاة وزكاة ورجوع وصيام وثني بالایمان
وهو ما يشهد به الجنان من التصديق بالله ولائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره والبعث
الاخر الى الدار الحیوان وثالث بالاحسان وهو انزال المعنى الروحاني منزلة المحسوس في العیان
وليس الا عالم الخيال الحاكم في الوجوب والوجود وفي الممكن والمحال وفي كل ما تحققة
اذا جاء به يصدق والحاضر يتعجب من تصديق بالبرهان وذهل عن العلم الضروري الذي
في الانسان وما علم الحاضر من السائل كما لم يعلم ما أتى به من المسائل فاعلم الرسول من هو السائل
والمسؤول وانهم المقصودون بذلك السؤال في صورة الخيال ومن ذلك فضل البشر على سائر
الصور من الباب ٤٥٧ بالصورة على وفضل وبها نزل رسل اذا جاز وما عدل فجاز المقام الاعلى
والادنى في الآخرة والاولى فالعالي يقول وعجلت اليك رب لترضى والاعلى يقال له ولسوف
يعطيك ربك فترضى العالي يقول رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري والاعلى تقرر عليه
النعيم ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك العالي يدعو اوجع لي
لسان صدق في الآخرة والاعلى يقال له ورفعنا لك ذكرك يعني في المقربين والاسفل
في أسفل سافلين بالطين والماء المهيين وان تساوا في النشأ العنصرية بالقرار المكين والتسقل
في الاطوار والاختصار خلف الاسوار بالكل والبعض والابرار والنقض والتقويض والبنا
والقالة بالثناء فعمد ومذموم ومؤخر ومقدم وما فضل القديم المخلوق في أحسن تقويم فهو
العالم لا بل هو العالم مصباح الظلام معين الانام الامام ابن الامام المؤتي جوامع الكلم
وجميع الاسماء والكلام فافصح وابان لما علمه البيان ووضع له الميزان فأدخله في الاوزان
وزان وما شان لما ظهرت للملأ الاعلى طيبته جهات قيمته وتطرا الى الاضداد فقال بالفساد
وغاب عن القضية البيا وحيد الشفاء بما أعطى من علم الاسماء ولم يكن الملأ الاعلى سمع
بالصورة التي أعطته الصورة تحمل الخلقة على من تقدم من القطان في تلك الاوطان فلو علم
انه خليفة الحق لاذعن وسلم وما عترض ولا نطق ثم اظهر ما في نيته ما قاله من المقالة ومن ذلك
نزول الاملاك من الافلاك في الاحلاك من الباب ٤٥٨ انما جعلت النجوم مصابيح لايدها
من المفاتيح فكل مصباح مفتاح ولكل مفتاح اسم الوهي فتتاح انما فتح المغالق لاظهار
ما وراءها من الحقائق والانوار تظهر للابصار ما ستره الاحلاك وهو ما في الامر من الاشتراك
فلذلك قلنا ان المصباح هو المفتاح فاذا تنزلت الاملاك على قلوب السالك اوحى اليها ما اوحى
وامطرت انوارها بعدما صحت فتنها ما مست ومنها ما اصحت ولا يجوز المجد الشايع الاحساب
البرازخ وهو ما بين المساء والصباح من عالم الاجساد والارواح فالليل زمان الليل والنهار

زمان جزّ الذيل لا يظهر **كم** الاختلا الا في الصباح والمساء حركات محدودة وانفاس
 معدودة وصدور منسرحة منسرحة وابواب مقفلة لا يعرف ما تحوي عليه الا القائم بين يديه
 فاذا وهبه ما لديه عول عليه فلا يدخله فيه ريب وكان بمن قبل فيه انه يعلم الغيب الاملاك
 اساتذة والانباء هم تلامذة اول الاباء اين المنزلة من المنزلة فالبشرون ما عندهم من العلم
 الا ما نقل اليهم الملائكة الاعلى مما استفاضه من ايهم بقدر الفهم فالملائكة الاعلى وسائط وبيننا
 وبين ايناروا ربط قبضات تنارت الينا وبها نزلوا علينا فاني ايدينا سوى مال ايدينا وللملائكة الاعلى
 ابراداء الامانة والتزعم عن الحيانة فانهم من اولي العصمة وعن اكتساب من ايننا الرحمة اين
 ذلك الانتقباض وقفاظة الاعتراض من هذا اللطف الخفي والابلاغ من المبلغ الخفي والجدقة
 المنم المفضل والشكر للعسان المجل ومن ذلك ترك الاغيار من الاغيار من الباب ٤٥٩
 التروك وان كانت عدما فهي نعوت فالزم السكوت الامر بالشئ نهي عن ضده وهو ترك
 وهذا ترك التروك على جهة القرية من صفات الاحبة في التروك ملك المتروك فأت من الملوك
 وان كنت الملوك من ترك الغير فقد رأى انه غير وما لغير عين قد شهد على نفسه بأنه جاهل
 بالكون واذا ثبت ان ثم الجاهل ثبت ان الغير حاصل لابد من حل وعقد فلا بد من رب وعبد فقد
 ثبت الجمع وتعين الشفع لا يترك الاغيار الا الاغيار وأما الحق فلا يترك الخلق لوتركه ما كان
 يحفظه ويقوم به ويلفظه فمن الخلق باسماء الحق الاشتغال بالله وبخلق لوتركت الاغيار لترك
 التكليف الذي ورد به الاخبار ولوتر **كم** لكنت معاندا وعاصيا أمر المكلف أو جاحدا
 ما كفت الامانة على خلقه فخلق الخلق وأوجب الثبوت في حقه لان الخلق الا الهى اختيار
 وخلق المكلف ما كلف به اضطرار وهذا فيه مافيه لناظر يستوفيه ومن ذلك النصره شهره
 من الباب ٤٦٠ النصره عناد فهو الحاد نصره القوى محال فاناظر في هذا الحال ان
 تنصروا الله تنصروا **كم** وهو القوى له المتين بكم وأنتم الاقوياء به في مذهبيكم ما عندكم منانة
 فأنتم أهل امانة وان لم تنصروه يخذلكم وان خذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فنصرته من
 جلة ما أخذ عليكم من عهده فإهل العهود او فوايا العقود ما أمر **كم** بنصره الاولكم
 اشتراك في أمره فمن قال لا قدرة لي ويعنى الاقتدار فقد رد الاخبار وكان ممن نكت والحق
 تكليف الحق بالعبث لما طالب النصره من خلقه وجعلها من واجب حقه اثبت ان له اعداء
 وان لديه اولياء واودا قاحا لنا علينا بما اوجده لدينا فقلنا مستند هذا التقابل اين فوجدناه
 في اسماء العين فاما من اسم الله **كم** وفي اسمائه التقابل وفي اسمائه تماثل لكن فيها خلاف
 فلا بد فيها من الائتلاف فالناصر محاصر ومحاصر فأنت تطلبه بالنصر في عين ما طلبكم فيه من
 النصر فتعين من هذا الفرض انكم كذرية بعضها من بعض فاما انفراد أحد بالقوة والاقتدار فاناظر
 نزول الواحد القهار في لاحول ولا قوة الا بالله وفي طلبه النصره ثبوت وجود الاشتباه ومن ذلك
 نصره البشر تستدعي الغير من الباب ٤٦١ ما اوجده لا التنصره على من خلق لمن نظريه
 وتحقيق قبول لاقتداره نصرته وبك ثبت امرته اقوى النصره النصره من المعدوم فان فيها
 معونة الحق القيوم من انتصرا بالعدم اثبت ان ماله في القوة ذلك القدم نصره العبد بالحق أحق
 لتعلقها بوجوده فهي اوفق وأليق اذ قلنا انصرا على القوم الكافرين فقد طلبنا النصره من
 موجوده ورب العالمين لكن هنا نكتة لمن كان له لفته من نصرته بما احده فاما نصرته الاين
 عليك فكل شئ مستند اليك وله القوة والاحول ومنه المنة والطول فاذا كفت فأثبت واذا
 خوطبت وأنت تعلم بما خوطبت فاسكت فقد حار أهل الاعتبار في رفع هذه الاستتار ومن
 ذلك نصره الملك حركة الفلك من الباب ٤٩٤ بوجود المدد الملكي وظهور الاثر الفلكي

كانت النصره ورجعت على الاعداء الكره اقدم حيزوم لنصرة دين الحق القبول ولما فيه من
تقوية القلوب عند اهل الايمان بالغيوب وما كان عند اهل الغيب ايمانا كان لاهل الشر لعيانا
وذلك الشهود خذلهم فلم تقتلوههم ولكن الله قتلهم قتلهم بالملك للامر الذي اوحاه في السماء
واودعه حركة الفلك فما شجب عن المؤمن لاهاته كما انه ما كشفه المشرک اسكاته لكن لينبت
ارتياحه ويحقق انصداعه واندفاعه نغذله بالكشف وهو من النصر الالهى الصرته
عباده المؤمنين على التعيين فانه اوجب سبحانه على نفسه نصرتهم فرد عليهم اهم كرتهم فانهم زموا
اجمعين وكان حقاعينا نصر المؤمنين والمؤمن الاله الحق وقد نصره الخلق ومن ذلك اصدق
النقل ما كان بالحال من الباب ٤٩٦ اصدق المحامد جد الصفة عند اهل المعرفة كل وصف
منهم ولهذا يحتاج الى دلائل حتى يعلم ووصف الصفة هو العلم المحكم فهذا هو جد الحال على كل
لسان ومقال من اتقى على نفسه بالكرم توقف السامع فيه حتى يتكرم فاذا كان العطاء ارتفع
الغطاء الاحوال مواهب من الواهب فن وهبك ما يستحقه عليك فهو عنده امانة رذالك اليك
ومن وهبك ما لا تستحقه فقد جار في الهبة وعليك ان رأيت انما عارية لديك فارفع الستر عسى
يكشف لك الامر فانظر الى هذا الخلاف أين طلب الوكالة من الانفاق بحكم الاسخلاف هو
الامر بقوله فاقبضه وكلا واحمر وهو القائل وانفقوا ما جعلكم مستخفين فيه فظهر كما انه بالوكالة
استتر فعلى ما ذنا قول وما ذنا قول تجاذبتى قوى الاضداد لما قام بينهما من العناد وما
حصل في التعب الا اهل الايمان من العباد فانه اوجب عليهم الايمان بكل ما ورد مما شهد وما لم
يشهد فما زلنا في حكم الاحوال في الآن والمال الحال له الوجود الدائم وهو الحكم الثابت
اللازم وما عدا الحال فهو عدم وماله في الوجود قدم ومن ذلك خبر الانسان اخبار الرحمن
من الباب ٤٩٧ ان الله عند لسان كل قاتل وهو القاتل فانتبه لقوله كنت - جمعه الذي يسمع به
واسانه الذي يتكلم به وماتكم الا اللسان القائل في الشاهد هو الانسان وفي الايمان هو الرحمن
فن كذب العيان كان قوى الايمان ومن تردد في ايمانه تردد في عيانه فلا ايمان عنده ولا عيان
فما هو صاحب مكان ولا امكان ومن صدق العيان وسلم الايمان كان في امان ومن قال بان الامر ين
سيان وما هو ماضيان فهو صاحب كشف أو برهان اللسان ترجمان الجنان وكذلك
البيان والسكل الانسان والجنان متسع الرحمن وهوله بمنزلة المسكان فما وسع الرب الا القلب
فانت ترجمان الحق الى جميع الخلق فابن الكذب وما ثم ناطق الا الحق الخالق نطق الكتاب
نطقه وهو خلقه لا خلقه هو الذكرا لحدث لما حدث وقد كان له عين الوجود وعين الخطاب مقنود
ومن ذلك اخبار الارواح استرواح من الباب ٤٩٨ الروح واسطه وهو بين الرسول البشرى
والمرسل رابطه يوحى به اليه اذ انزل بالوحى عليه وقد امر بالادب معه حتى يجتمع له لانه ما جعل به
حتى كشفه وما نطق به حتى عرفه ففيل له في هذا الامر اكنم السر حتى لا يعلم الملك ما جئ به عليك
ولك فاذب وبلا ديب تتقرب فاهل البساط هم الادبا واهل الاسرار هم الاسنا فن قال من الرجال
اقعد على البساط واياك والاتباط فاعنده خبر بما هو الامر عليه ولا حضريوما في بساط الحق
بين يديه ليحصل ما لديه البساط الالهى له الهية بالذات فابن الالتفات ما هو محمل الزلات
ولا حلول الآفات ولا عنده منسج وهات انما هو سكون وخود وتحصيل وجود الارزاق فيه
اذواق الشهود بمنزلة الخدود وهو عن نفسه في حالة المفقود لولا الشاهد والمشهد وحكم اليوم
الموعود ما قتل اصحاب الاخدود بالنار ذات الوقود اذ هم عليها قعود فابن نفع الجلود ومن
ذلك الترسل توصل من الباب ٤٩٩ من فتح باب المراسلة فقد اراد المواصلة فن ابى قدسه
ولا يلوم من الانفسه كيف يرجع بالملائمة على نفسه والمرسل ليس من جنسه والان لا يتبع

الابابلس قال سأل انما هو في الانس بالرسول لانه من جنس المرسل اليه ولذلك يعتقد عليه
 ويشتاق اليه اذا لم ير له اذ كان الرسول حسن الصورة فذلك اشارة الى المرسل اليه
 وتعريف بجمال الحكمة والسورة فخصت البشرى للرسول وادراك البغية بنزول جبريل
 عليه السلام في صورة دحية صورة الرسول نبي عن صورة المرسل عند من ارسل اليه ولهذا
 يعلم ذلك اذا حضر المرسل بين يديه فيعمل بحسب ما يرى وما هذا حديث يفترى اين صورة
 مالك من صورة رضوان واين النار من الجنان اين السهل من الحزن واين امساك الغيث من
 ارسال المزن واين الفرح من الحزن وشتان بين القبح والحسن فالعبارة بالحال افصح من المثال
 ولكن متى ياتى ان كان المرسل حكما وكان المرسل اليه عليهما فكل مرسل حكيم ولا كل مرسل
 اليه عليم ومن ذلك الابلاغ عن نفع الروح في الروح من الباب ٥٠٠ التفت في الروح
 من الروح من وحي القدس السبوح من تلك الحضرة ووروده وفيها تعيين وجوده وهو
 عين الالهام ما هو مثل وحي الكلام ولا وحي الاشارة والعبارة وما ثم الالمهم وهو الخاطر
 الخاطر من الصحاب الخاطر فلا يعول الاله على الخاطر الاول فانه الحق المبين والصادق الذي
 لا عين وبطل هذا الخاطريكم الزاجر ولهذا يصيب ولا يخطئ ويمضي ما يقول ولا يخطئ
 اذا استبطا الزاجر عند السؤال فما هو من اولئك الرجال حال السؤال حال ما يحكمكم به المسؤول
 فيكون ما يقول ان وقع منه النواني الى الزمن الثاني فدخله ولم يصدق مقالة وان صدق
 فذلك امر اتفق والاولى ما لها ذلك التحقيق عند العلماء بهذا الطريق والفت لا يكون له مكث
 فخلوله اتقاه ووروده زواله ومن ذلك نزول الملك على الملك من الباب ٥٠١ ليس الملك
 الامن خدعه الملك الملك لا ينزل معلما وانما ينزل معلما فان الرحمن علم القرآن وهو البري من
 الاشتراك فقد علمت لما تنزلت الاطلا يقول الرسول ان اتبع الاما يوحى الى وما ينزل به الملك على
 ما تعرض بالذكر بل يوحى اليه وهو الملك لانه الملك والملك لا يفتقر ولهذا لا يحتقر هو المؤيد
 المنصور والذي تدور عليه الامور فله الظهور وان غفل عن طلب ذلك فانه المطلوب لانه المالك
 تقصده الاسماء كما يقصده الابناء فكل اسم الهى عليه واقد وكل خبر كوفى عليه وارد فيقف على
 ما في الملك من الآثار ويعلن له بما فيه من الاسرار فهو نور الانوار والملك المدار الذي عليه
 المدار تخاف بالواحد المقهار الوارد في الاخبار اذا بوسع ظليفتين قاتلوا الاخر منهما
 للمنازعة التي جرت بينهما ومن ذلك سر النبوة بين الصديقة والنبوة من الباب ٥٠٢ الولد
 قطعة من الكبد قد كان ما رايه فلهذا كان سرايه فهو في المنزل الاقرب المعنوي بين الصديق
 والنبي فهو الولي ما هو صديق ولا نبي دليله في البشر مسئلة موسى والخضر جاء في الاتي من
 السور فن علم ما علم وكم من المقام الذي منه حكم علم صاحب القدم قال له الكليم
 علمي وقال له الحبيب استغفري انظر الى هذه التكملة المحمدية وتبينها على هذه المنزلة العلية
 مع كونه بعث عامته فاكبر الطوام هذه الطامة فن هذا يعلم ان الحجاب المتبع والستر الرفيع
 قد لا يكون في التشريع قد فضل الرجل بعضهم على بعض مع الاشتراك فيما شرعوه من السنة
 والقرض فليكون الفضل الا عن أمر زائد لا يعرفه الا الختم أو الفرد أو الامام الواحد
 وهو عن غير هؤلاء محجوب مع انه لكل شخص مطلوب ومن خرج عن هؤلاء لا يتدون بشاره
 ولا يصطلون بشاره ولا يصرون بانواره بل يشكرونه اذا سمعوه ولا يوصلونه فيما سمعوه فان عين
 لهم رموا به في وجهه من عينه ويقولون هذا من تزوين الشيطان الذي زينه ومن ذلك المحتاج من
 خوصم يحتاج من الباب ٥٠٣ من اخرج عليك بما سبق فقد ساجد بيق ومع هذا فهو
 حجة لا تنفع قائلها ولا تعصم حاملها ومع كونها ما نفعت سمعت وقيل بها وان عدل في الشرع

عن مذهبها فانه لا يستل عمایفعل وهم يستلون ولکن اکثر الناس لا يشعرون فان مثل
هذه المسئلة تكون اشعارا فلا ياتي الا في بها جهارا ولو جهريها كانت علما وايدت حكما
ونفقت فهما واورثت في القواد كلها ينتصر جرحه ولا يندمل وبه يتأمل كل متأمل ستره مسدل
ياوبه مقفل ومعربه مججم وموضعه مبهم ودونه تطير الهمم وتغتر القمم لما يؤدى اليه من دروس
الطريق الام الذي اجمع على صحته الام وان كان الصراط المستقيم الذي عليه الرب الكريم
يتضمن الخير والشر والنفع والضرر والقاجر والبر ما من دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على
صراط مستقيم وهو السبب الرحيم ومن ذلك من تغنى استغنى عن الباب ٥٠٤ ليس منما من
لم يكن بالقرآن يتغنى من حيرة تحير القدر حازما كبريا نعم العبد من قام به كابن ابي عبد الله صفي
اليه الرسول لما وجد عنده السؤل فحمدته على ذلك وأثنى بما كان به في ليله يتغنى فطوبى له
من عبد متعبد في محرابه لربه يتعبد يتلو كلامه ويخاف ائامه وينادي علامه اعداد الهول
يوم القيامة الخبر العلامة من جعل الحق امامه كيف وقدم على علما وحشي حكمته وحكم وغفر له
بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مغفرة عن ما أمرنا بأخذ القرآن عنه لما عرف الامر من منزلته
منه فالتا لا تكون ذلك الشخص حتى يشاءنا هذا النص وان كان قد فقد حاله فافقد
حاله وقابله فكل شخص من هذه الامة اذا كان له مثل هذه الهمه كان مخاطب بذلك الحمد
فليبدلوا في ذلك الجهد حتى يفوزوا بهذا الجهد فعليكم بالتعرض لنفحات جوده ليخضكم بما
خص به أهل العناية من عبيده ومن ذلك من تكلف ما تصوف من الباب ٥٠٥ التكلف اذا
كان من طريق البنية فلا يؤثر في البغية فان كان من طريق القلب ففيه استهانة بالرب
وهو ادنى بالابتنار عند المتزبين والاررار في قيام الليل وصيام النهار من الاغيار فغن عبد الله
بالتكلف فباه من أهل التصوف التصوف خلق وغير الصوفي في الخلق والعالم بالله
في التحقق فله الخلق من جهة صفاته وله التحقق من شهود ذاته اذا كان الرسول صلى الله
عليه وسلم من رآه فقد رآه وهو هو ليس سواء فحافظك برب العزة ومذل الاعزة ومن اسماؤه العزيز
الكريم وما حاز الصورة الامن خلق في أحسن تقويم قاي دخول هنا للشيطان الرجيم فان تجلى
للشيطان في الصورة صحت المقالة المذكورة وهي انه عين كل موجود اذا كان هو نفس الوجود
فحكمه خارج عن حكم النبي للمقام العلي وهذا هو القول الذي عليه يقول ودع عنك من تأول
من المعلوم ان رحمة وسعت الموجود والمعدوم ومن ذلك التلقيق من التحقيق من الباب ٥٠٦
التلقيق ضم عين الى عين لا يجاد صورة في الكون لولا ما وفق الاركان ما ظهر المعدن والنبات
والحيوان ثم ضم الرحمن الى الحيوانية النطق فكان منه الانسان الكامل منه والناقص الانسان
الحيوان وهذا من تلقيق الرحمن فاقامه امامه واعطاء الخلافة والامامه وصيره الخبير والعلامة
ختمه بالاسماء وأنزله الى الارض من السماء وقد كان آيته من الارض نباتا وجعل من
نشأته احياء وامواتا فحاش منه فهو الحى ومالم يحس منه فهو الميت وهذا من هذا
البيت عمره بالقوى واسكنه العقل والهوى ثم قال له لا تتبع الهوى فهو وعصى ادم ربه
فقوى ثم اجتبا به ربه فتساب عليه وهدى وما تركه سدى فاعطاه الله به الاعداء وافرجه به
الملائكة الاودا فخلق من ربه الكامات وكانت له من اعظم الهبات فتحقق بمحقق الحقبة
ورجع الى ما كان عليه من المنزلة والقربة وهذا حكم سار في الدتريه اعطته هذه البنية فاشم الامن
هم ولم وان كان الموجود الائم فاعلم ان كنت تعلم ومن ذلك الحكمة نعمة من الباب ٥٠٧
من اوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا او كان الله به لطيفا خيرا لطيفا من حيث انه علمه من
حيث لم يعلم فعلم وما علم ان الله هو المعلم وانحجب له في علمه وتعلمه وحجبه عن ذلك بقله فظهر له

في صورة القلم وقال اقرأ أو برك الأكرم فاختره فسكان خيرا وكان الله على كل شيء قديرا من سال
الحكمة فتدبى سال النعمة ومن أعطى الحكمة فقد أدق الرحمة فان سرمد العذاب بعد ذلك هذا
المالك فما هو بمن عمت وجوده الرحمة ولا مكان عند أهل الكشف والوجود من أهل الحكمة
فان قال بالرجوع اليها وحكم بذلك عليهم وعليها فذلك الحكيم العليم المسمى بالزوف الرحيم
وهو الشديد العقاب لانه لشدة في ذلك أعقب أهل النار حسن المآب ومن ذلك الحكيم بتقدير
عند الخبير من الباب ٥٠٨ الكرم تقديره موجود ومتوهم فمن قال به مال قلب الاعيان وتحكم
كما يشاء في الاكوان في عالم الارواح والابدان فهو صاحب الاكسير الذي سار علم التدبير
والتقدير بكلمة تنير الاجسام المظلمة انظر الى كلمة مكن في الوجود كيف الحقت المعدوم
بالموجود ولا توجه هذه الكلمة على الموجود بالعدم فانه ليس لها في الرذالي العدم قدم لانها
كلمة وجودية تطلبها الربوبية والعبودية لحصول الاعيان في الاكوان ولهذا يقال فمن عدم قد كان
والعدم لمن اتعدى نفساني والوجود كرم الهى امتناني والذي ذهب اليه بعض أهل الكلام في هذه
الاقسام ان انعدام العرض لنفسه لا الاجسام ليكون الخالق خالقا والعالم مفتقرا اليه على
الدوام وأما أهل الحسبان فتسألوا بتجدد جميع الاعيان في كل زمان وما خصوص عينا من عين
ولا كونها من كون ومن علم ان المصيريات كلها قامت من الاعراض جمع بين المذاهب والاعراض
ومن ذلك سر الطلب من الادب من الباب ٥٠٩ لا يتأذب مع الله حق الادب الامن تحقيق الطلب
ما وجدك الاتسأل فأنت الفقير الأذل فتسأله العزة والغنى لتعوز عوم الشفاء فكل ما ينشئ
عليك به فهو الشفاء المحمود فأنت الذليل الفقير الفقيد وأنت العزيز الغنى الجيد فخاتمهم بها بالنظر
اليك وما هنا جفا جفاء الحق عليك فانه تعالى كما قال عن نفسه است رب جاف وهذا القول
كاف ولا يليق بالجناب الالهى من الشفاء الامثل العزيز الجيد لا بكل ما ينشئ به على العبيد فالعبد له
هموم الشفاء بما يحمد وما يذم من جميع الاسماء ولحق من هذا الشفاء الخصوص بذات وردت
النصوص القالة بان يد الله مغلوله قاله مغلوله ومن قال انه فقير فقد كفر فهو الكفور وهذا
في العبد شفاء جيد فهو اكمل في الوجود ثم انه قديم بما به يحمد على حسب ما يعتقده القائل
ويقصد كالجنل بالدين والمال والحرص على طلب الفاني والعلم والعمل الذي يسعده في المآل
فتأمل ما انتم الله به وتفضل ومن ذلك التذلل ادب من الباب ٥١٠ التذلل اثر والادب في سلوك
الاثر من اتبع هواه ما بلغ مناء لا بد أن يبلغ ما غناه ولو اتبع هواه فان رحمة الله واسعة وهي
للكل جامعة لا تحكم عليها دار ولا يختص بها اقرار من قرار الموجودات كلها ابتاؤها فكيف
يقوض بناؤها فخاتم الاحسان والاولا هي الامم ادرجت نعمها في تأديها ابتاؤها فعبوديتها
أدب لا يشعربه من الابناء الا العلماء فكن في امان لعدم الايمان فانه قد ورد الايمان بالحق
كما ورد بالباطل فجدد كل مؤمن حال غير عاقل وكان حقا علينا نصر المؤمنين فاعبد ربك
حق يا أيك اليقين فانك اذا تيقنت علمت بمن امنت فالادب جاع الخير لاشتهائه من المادى
واعظم المنعمين بها تيمنا ذامقربة أو مسكينا ذامقربة ومن ذلك اعز الاحباب الاحباب
من الباب ٥١١ قيل من احب الناس اليك واعزهم لديك قال اخي اذا كان صاحب
وصديق وكان في كل ما آفاه رقيق شعر

صديق من يقامنى هموى * ويرى بالعداوة من رمانى

اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام فازوا بالمقام العلى هنا وفي دار السلام أعلى درجات القرية
التحقق في الايمان بالعصبة لا يبلغ احدنا ماداحدهم ولا نصيفه ولا يصلح أن يكون وصيقه نحن
الاخوان فلنا الامان وهم الاصحاب فهم الاحباب فمن رأى العصبة عين الاتباع من أهل الحقائق

الحق اللاحق بالسابق فغاية السابق تعجيل الرؤية لحصول البغية ولكن ما لها بالسعادة استقلال
فمما اعطاه الدليل واوضحه السبيل وكم شخص رآه وشق والذى تناء لعدم اتباعه مآل في خصاصته
ورؤيته وقد فاتته بغيته فحاش الا الاقتداء وما يسعدك الا الاهتداء فقبحيل النعيم صاحب فهو
أقرب الاقارب ومن ذلك اعز الاقارب المقارب من الباب ١٢ • للمقارب الجنان من الرحمن
لان المقارب من الاقارب ما تعلقنا بهذا السبب الالهي ابنته الرحمن من النسب فلما جعل تعالى
بيننا وبينه نسباً واعلنا انه التقوى اتخذناه سبباً فائقيناً به منه كما اخبرني الله عليه وسلم عنه
فقال واعوذ بك منك فقلنا له اخذنا هذا عنك فهو صاحب الحجة والآتي الينا بالحجة له الحجة
البياض والحجة العزائم المتطهرون وهم الغراحم لوان تعجيلهم دليلهم لو كان لغيرهم هذا النعت
المختص من الطهور ما اختصت هذه الامة المحمدية بهذا النور فانه قال صلى الله عليه وسلم
ما تعرف هذه الامة المحمدية من سائر الامم الا به فائقته فوردت الاخبار المنصوصة بظاهرة هذه
الاعضاء المنصوصة فاسبقنا هاهنا فجعل لنا بذلك غرراً والبسها نورا فكان لهم بذلك
التميز والتعريف والمقام الشريف والتشريف فناسبهم ظهوره ثم نوره ومن ثنى وثلت فرح
بذلك اكثر من صاحب الواحدة اذا تحت فصاحب الواحدة هو المقارب وصاحب الاثنين
والثلاثة من غير زيادة معدود في الاقارب وانما طهر الرسول صلى الله عليه وسلم بجميع الصور
لبعثته الى جميع البشر ومنهم الراح والخاسر الغيرون والعالي في ذلك والدون ومن ذلك قول
العارف من وحد الخلد من الباب ١٣ • انما قيل من وحد الخلد من اجل من فانهما تطلب العدد
يؤيد هذا التعريض كونهما قد تأتى للتبعض ولا يشك انهما كلمة حق من قول من هو في مقدس صدق
فانه من وحد مال الى الحق وتوحد اذ الخلد هو المائل في لغة القائل فاذا الخلد العبد ومال بلغ
ما امله من الآمال وفي الكلام المقبول من الخلد فقد اخلا الانه لما الخلد فهو لما قصد الخلد
اللقوى لا بآمنه ولا يحصى مخلوق عنه الا ترى الى اصحاب الاعراف لما لم يبلغوا في هذا
الاتصاف حد الانصاف كيف وقفوا بين الجنة والنار فلاحهم مع الاشرار ولا مع المصطفين
الاخير فكانوا مخلصين الى دار القرار أو الى دار البوار فلو لا التليس لحصلوا ببرئهم
وبئس فتم عقبي الدار للابرار وبئس عقبي الدار للفسار اعتدلت كفتا ميزانهم فهذا كان
شأنهم فلو لا ما تفضل عليهم الحق فيما كاف به الخلق يوم القيامة من السجود اليه ما برحوا
عليه فلما سجدوا في سجد رجت كفة حسناته فسد فافتك من اسر السور والحق بدار
السرور ومن ذلك من اشرك ملك من الباب ١٤ • الشرك في الالهة مذموم وصاحبه
محروم والشرك في نعت العبيد بين ذميم وجيد والمتصفيه بين محروم ومرحوم فحاش
اسم لغير الحق عند من علم الامر وتحقق فاسماء الخلق اسماء الحق فيما اذا خلق بل هو
تحقق والله ما اقريت عليه ولان نسبت شيأ اليه ولا وصفته بوصف ولا ادرجت معناه
في حرف فهو تسمى نفسه لتساهاها بجميع الاسماء الى ربك منتهاها ففرح وتبشيش
وغضب وما يش ومل وتعجب وذهب مع عبده في كل مذهب وهو القديم وأما المحدث
فحاش اسم حدث ومن ذلك من رحل رحل من الباب ١٥ • عم الوجود وجوده فنه
وفيه يرحل ويحل عبده فرحلة من يصطفية انما هي منه واليه وفيه الرب الكريم على
الصراط المستقيم فثبت امره عليه وما ثم سواء فاقطر من يصل اليه انما جعل يده بناصبتك
ايغيا عانيتك وهذا من كرمه وسابقة قدمه فحاش الامستقيم وعلى منهج قويم لكونه
يبد الكريم فلقد فزت بحظ عظيم يا أيها الانسان ما غزل بربك الكريم ذكره بالحجة وابان له
عن الحجة ليقول كرمك عزني والكريم لا يضرتني وهو الغيور على اسمه والمقي في قلب عبده

رسعه سابق علمه ومن ذلك من حل لم يرحل من الباب ٥١٦ الحبال المرتحل من يكثر تلاوة ما أنزل فاتههاؤه عين ابتدائه وبهذا جميع اسمائه فاحل الارحل ومارحل الاحل فرحله حلولة وحلوله رحيله والكل سبيله ولا يصح ذلك الا في الحروف فانها ظروفي فن تكثر له المعنى في تلاوته فاته لاه حتى تلاوته وكان دليلا على جهالته ومن زادته تلاوته علما واغادته في كل مرة حكما فهو التالي لمن هو في وجوده تالي ثم انظر في اعتنا به بعده حيث اعلم بأنه في تلاوته عند مناجاته على قدمه فيقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله حمدني عبدي فجعل نفسه لعبده تاليا اذا اقام عبده لكلامه عز وجل تاليا وقسم الامر بينه وبينه ليميز من كونه كونه فان ثم من يقول بأحذية الكون في العين فلهذا فصل ليتين ويتعين ومن ذلك ما ينكشف من الساق عند الفراق من الباب ٥١٧ كشف الساق كما يؤذن بالشدّة كذلك يؤذن بسرعة انقضاء المدة مع كل زرع رخاء وعند انتهاء الشدة ان يكون الرخاء من عزه ان ومن افتر استدان اهاتته تركه هذا لابل ترك طلبه قصدا من استدان من غير حاجة مهمة فهو ناقص المهمة من حكمت عليه معرفته فقد تنقصه همته مع غناه عن القرض وقد اتاهه سبق العلم تمام القرض فدخل تحت حكمه لقوة سلطان سابق علمه وما من شيء الا عندنا خزانته والقرض شيء وهو خازنه فلا بد من ظهور اثره في نشره جاز ذلك في خبره كشفت الحرب عن ساقها وعقدت عليها زرة اطواقها فاشتد الالتزام وكانت تزال لما عظم القيام وجاء ربك في ظلل من الغمام والملائكة للفصل والقضاء والنقض والابرار وعظم الخطب واشتد الكرب وما جتمع بحكم الصدع ففريق في الجنة وفريق في السعير ثم الى النعيم المصير ومن ذلك العلم والمعرفة بالذات والصفة من الباب ٥١٨ المعروف بالذات والمعلوم الصفات من من عرف نفسه عرف ربه ما وسع القلب ربه حتى علم قلبه العلم ما علم بالعلامه فالعالم علامه فلا تعلم ذات الامميدة وان اطلقت هكذا عرفت الاشياء وحقت قالا طلاق تقييد في الارباب والعبيد والتحديد لباس وفي التحديد الاتيان فاحذر من اللبس فانه من اخفى ما يكون في النفس اين علم المريد والناس في ليس من خلق جديد الخلق مع الانقاس فهم في كل نفس في خلق ولباس ولا يشعرب ذلك جنس من الاجناس الا قليل من الناس المعرفة احدية المتحد والعلم تنوي المشهد العلم يتعلق بالاله والمعرفة تتعلق بالرب وتنفي الاشتباه بالمعرفة يزول الاشتراك وفيها يقع الارتباك الذات مجهوله فلا تنقل فيها علة ولا معلوله ولا يصح أن تكون للعق محققه ولا للشرط مشروطه ولا لدليل مدلوله وجه الدليل يربط الدليل بالمدلول والذات لا ترتبط وقد ساب من اشترط ووقع في الغلط ومن ذلك مراتب الاحبة في منزل المحبة من الباب ٥١٩ الاحباب ارباب والمحبوب خلف الباب المحب رب دعوى فهو صاحب بلوى لولا دعوى المحبة ما وقع التكليف ولولا المحبة ما طلبنا الجزاء من اللطيف المحبوب ان شاء وصل وان شاء هجر فاذا ادعى محبته محبه اختبر فالمحب في الاختيار والحبيب مصان من الاغيار ولهذا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار للاحبة منزل في المحبة خبيب جنيب وحبيب قريب فالمحب اذا كان ذا جنابه فاهو من القرابه واذا لم يكن جنيبا كان قريبا قرب الحبيب بالاشتراك في الصفة وجنابه في عدم الاشتراك فيها كما اعطت المعرفة تقرب الى تعالىس الى لما طلب القرب الولي والذي ليس له الذلة والافتقار فهو الغنى العزيز الجبار والمتكبر خلف باب الدار انظر الى ما اعطاه الاشتراك والدعوى من البلوى هو في البرزخ بالجسم الصوري والعقل والروح ولهذا لا يتجلى لمن هذه صفته الا القدوس السجوح فالتنزيه للعين لا يقول بالاشتراك في الكون ومن ذلك ايضا

السبيل في الحاق محمد بالخليل من الباب ٥٢٠ اللهم صلى على محمد كما صليت على ابراهيم في العالمين
 فمن هو في هذه الحال من الابرار ومن المقربين اين هذه العلامة من قوله انا سيد الناس يوم القيامة
 وانه يفتح له باب الشفاعة دون الجماعة للجماعة ومن الجماعة الخليل بذلك المقام المحمود الخليل
 كان لا دم السجود ولحمد المقام المحمود بمحض الشهود ياليت شعري هل تقوم الخلة بكون رسالة
 محمد تم كل مله وبما اوتى من جوامع مناهج الادله ولا ينال الخلة الا من سد عن الانام الخلة محمد
 صاحب الوسيلة في جنته وماتنا لها الابدعاء امته واين امته منه في الفضيلة ومع هذا بدعائهم
 نال الوسيلة والمدعوه ارفع من الداعي فتمكن لما اورد من الصلاة على محمد كالصلاة على ابراهيم
 الحافظ الواعي ونحن المؤمنون العالمون بسادته وخصوصية عبادته واين المقام المحمود
 من مقام السجود سجدا مقربون والابرار ابناء قائم من التراب والاحجار فالحمد للطريق والتلبد
 فين اختصر بالمقام الجيد ومن ذلك الشوق والاشتياق للاحق من الباب ٥٢١ الشوق يسكن
 باللقاء والاشتياق يبع بالالتقاء لا يعرف الا شتياق الا العاشق من سكن باللقاء قلقه فها هو عاشق
 عند ارباب الحقائق من قام بشيائه الحريق كيف يسكن وهل مثل هذا يمكن للنار التهاب
 وملكة فلا بد من الحركة والحركة قاتل فمن سكن ما عشق كيف يصلح السكون وهل في العشق
 كون هو كله ظهور ومقامه نشور العاشق ما هو بحكمه وانما هو تحت حكم سلطان
 عشقه ولا يحكم من احبه هكذا تقتضي المحبة فالحبيب محب الانفسه وما عشق عاشق
 الامعاء اوحسه لذلك العاشق تألمون بالفراق وبطلبون لذة التلاق فهم في حقواظ نفوسهم
 يسعون وهم في العشق الاعلون فانهم العلماء بالامور وبالذي خبىء الحق خلف الستور
 فلا منة لمحب على محبوبه فانه مع مطلوبه وماله مطلوب ولا عنده محبوب ومرغوب سوى
 ما تقتربه عينه ويتهيج به كونه ولو اراد المحب ما يريد المحبوب من الهجر هلك بين الارادة
 والامر وما صح دعواه في المحبة ولا كان من الاحبة ففكرت عن ومن ذلك الاحترام والاحتشام
 من الباب ٥٢٢ لا تنفع منفعة من غير محترم فاحترم ولا تنفع هبة الا من محترم عندك فاحتشم
 فمن قام بالخدمة وطرح الحرمة والحشمة فقد خاب وما نتج وخسر وما ربح الخادم في الاذلال
 لا في الادلال مالا لخدمة وللذلال وماله وللذلال ان لم يكن الخادم كملت بين يدي الغاسل لم يحل
 من مخدومه بطائل اذا دخل الخادم على مخدومه واعترض في قلبه مرض فزادهم الله مرضا
 ولهم عذاب آليم بما كانوا يكذبون وهم لا يشعرون ولا يعلمون من رعى حرمة قلبك فها هو يدرك
 فتجنب خدمته وصحبته حتى تجد حرمة قادا وجدتها فارجع اليه هكذا اجمع اهل الله فيما
 عزوا عليه ذكر ذلك القشيري في رسالته في احترام الشيوخ وبما وصلته بالحرمة تنال الرغائب
 في جميع المذاهب من حين ظنه بحجراته في مذهب ومن ذلك الايقاع للسمع من الباب
 ٥٢٣ الايقاع اوزان والله وضع الميزان الوجود كله موزون فلا تكن المحروم المغبون وما تنزله
 الا بقدر معلوم وهو عين الوزن المفهوم له الاسم الحكيم في الحديث والتقديم فالميزان حاكم وبه
 ظهرت المقاسم ومن جانتها الايقاع للسمع فلها كانت حركة السامع فلكيه اذا كانت صادقة
 عن فناء ملكيه فان كانت نفسيه فليست بقدرسيه وعلامتها الاشارة بالاصكمام
 والاشي الى خلف والى تقدم والتمثيل من جانب الى جانب والتصرف بين راجع وذاهب ومن
 هذه حاله قاسم ولا اترفيه المواقع عما وقع فقل هذا اجمع الشيوخ على حرمانه بين اخوانه فمن
 ادعى سماع الايقاع في الاسمع وماله وجود فهو من اهل الجباب وان محبوب طرود هل ظهر
 عن كن الا وجود وهذا سار في كل موجود ولذلك قرن الاعداد بالمشيئة فلا تبع بالنسبة
 ومن ذلك ما هو السماع الذي عليه الاجماع من الباب ٥٢٤ السماع الذي عليه الاجماع

ما كان عن الايقاع الالهى - والمقول الربانى - فلا يهصر في النغمات المعهودة في العرف فان
ذلك الجهل الصرف الكون كله سماع ولكن عند صاحب الاسماع من قام به الطرش
لم يفرح يوما بالدهش ولا كان عنه كون ولا ظهر منه عين ما شبه الليلة بالبارحة عند
صاحب السماع بالتب والبارحة أنت الليلة وهو البارحة فاين من له لفقد مثل هذا نفس نأثمه
فعذب اعدم النسب وشغلها بتقييد الله والطرب عن هذا النسب فان النسب هو القربى في الالهيين
والربانيين فالسماع المطلق لمن تحقق فاته ما خص بكن ~~كونا~~ من كون ولا توجهت على عين دون
عين فالترك قد سمع بما قد صدق فمن قيد السماع بالاوزان والتلحينات المقسمة بالميزان فهو صاحب
جزء لا صاحب ~~كل~~ وهو على مولاه كل مولاه اول زاهد فيه ولهذا لا يصطفيه كيف يقيد
المطلق من ادعى انه بالحق تحقق من سرى في الوجود تقييده سمع ايمانه وعلمه وكشفه وتجرده
وتوحيده ومن ذلك كرامة اقله باوليائه في اسمائه من الباب ٥٢٤ من تصرف في اسمائه
كان من اوليائه الاسماء بحكم العبيد ولهذا صمغ التخلق بها في الوجود لابل التحقق المتصور
من فك المعنى لم ينظر الاسماء من حيث دلالتها على الواحد المسعى فان ذلك لا يتخلق به بل يتحقق به
المنتهى للاسماء دلالتان واما تعلقان التعلق الواحد دلالتها على المسعى الواحد الذي يجتمع فيه
الاسماء كلها من غير امر زائد والدلالة المطلوبة ما تتميز به الاسماء من المعاني كما غمزت بالالفاظ
والمباني فالمباني كالعالم والعلم والعلام والالفاظ مثل هذا ~~كان~~ الخالق والشارف في الاحكام
فانظر في هذه الاقسام فاذا علمت ما كانت الامام المقدم على جميع الانام والملائكة الكرام هذا
علم ايك فاجعله قوتك فانه ان يفتوتك فكل كرامة لاتصل بالقبيلة فما هي كرامة واحذر
من الاستدراج في المزاج ومن ذلك ما لا لانام من الاكرام من الباب ٥٢٥ الاكرام الالهى
في الانام الرؤية والمشاهدة والكلام الرؤية هي المنية والمشاهدة رؤية الشاهد وهي ترجع الى
العقائد فهي تعرف وتسكروا الرؤية لا يدخلها انكار فتبصر والكلام ما اثر ولا يدخله انقسام
فاذا دخله الانقسام فهو القول وفيه المنية الالهية والطول القرآن كله قال الله وما فيه تكلم الله
وان كان قد ورد فيه ذكر الكلام ولكن تشريع موسى عليه السلام ولوجا بالكلام ما كفر به أحد
لانه من الكلام فيؤثر فيهم اسكره ويحمد الاترى الى قوله وكلم الله موسى تكليما كيف سلك به تبحرا
قويا فآثر فيه كلامه وظهرت عليه احكامه فاذا انزل القول فاهو لذاته بل هو من الامتنان
الالهى ففترق بين القول والكلام تكن من أهل الجلال والاكرام كما فترق بين الوحي والالهام
وبين ما يأتي في اليقظة والمنام ومن ذلك من رأى السعادة في العادة من الباب ٥٢٦ حكمة
العادة في علم الشهادة اثبات الاعادة فان الايمان بها يعطى السعادة العادة عود الحق الى الخلق
وان اختلفت الصور ففيه اثبات الغير فلا تجرح فانه العلم الصحيح لا تكرار في الوجود وان خفي
في الشهود فذلك لوجود الامثال ولا يعرفه الا الرجال لو تكرر راضاق النطاق ولم يصح الاسم الواسع
بالاتفاق وبطل كون الممكنات لاتنهاى ولم يثبت ما ~~كان~~ كان به تنهاى من قال بالرجعة بعد
ما طلق فباطل وكان صاحب شبهة فيما نطق انه به تحقق وان لم يكن كذلك فهو اخرق وكلامنا مع
العاقل العارف بهذه المعامل فانه عن العلم بمنزل ما ذكرناه ايسر بضاقل الطلاق الرجعى رجعة
بالساهر القسبي ولو قلنا في الرجال بالرجعة في الطلاق خرقة في ذلك ما جاء به أهل الله من الاتفاق
فانه نكاح جديد ولذلك يحتاج الى شهود أو ما يقوم مقام الشهود من حركة لاتصح الامن مالك غير
مطلق وكذا هو عند كل محقق فذهب أهل الامرار لا تكرار مع ثبوت العادة والايمان بالاعادة
وان ~~كان~~ كما شرحناء وبيناه للناظر واوضحناه وبه عند كل ذى اذن افهمناه فاذا علمت فتصرف
في العبارات كيف شئت فاعلم كما بدأكم تعودون الامن علم ونشئكم فيما لاتعلمون فمن آمن

بعض وكفر ببعض فهو الكافر حقا والجاهل الظالم نفسه صدقا ومن ذلك الاعجاز في الصدق والايجاز من الباب ١٩٤ أريت في الواقعة الجامعة حقيقة الاعجاز في النطق بالصدق فاصدق في نطقك تكن المجيز فاسهب بعد ذلك أو اوجز فان الغاية في الاعجاز المبالغة في الاسهاب والايجاز فاما آية الالهى اكبر من اختها وان تولدت عنها وقامت لها مقام بنتها فقد يكون في الشاهد الولد أعظم في القدر من الوالد وأما في الغائب فهو غير صائب الا في موضع واحد وهو ما تولد عندك من معرفتك بربك عند معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك العلم لهذا العلم كالولد وهو أعظم قدرا من الوالد عند كل أحد وما سوى هذا وامثاله في الغائب فليس بصائب فلا تنس الغائب على الشاهد في كل موطن فانه مذهب فاسد رحم الله أيأ حنيفة ووقاه من كل خيفه حيث لم ير الحكم على الغائب وهو عندى من أسد المذاهب واحوط من جميع الجوانب ومن ذلك رتبة وحى المنام من الكلام من الباب ١٩٥ النبوة في المبشرات مخبوءة فمن لا مبشرة له لا نبوة له وان لم تكن نبوة مكملته وان كانت بالمقام الرفيع فهو اتشريع ولكن اذا تحقق الرائي لديه من يوحى بذلك اليه حينئذ يقول عليه فان اوحى به الرسول فله أن يقتصر بذلك على نفسه ويقول فان تحقق عند السامع حقه وثبت عنده صدقه تعين عليه في ذلك اتباعه وحرم عليه تراعه فان كان ناسخا لحكم ثبت بخبر الواحد فلا خذيه معين عند الواحد وبقي النظر والتكمله في المقتله فان كانت العدالة على السواء فصاحب الرؤيا أولى بمحنة الاهتداء فحكم وحى المنام بشرائطه حكم اليقظان بالدليل القلبي والبرهان وهو بمنزلة الصاحب في السماع والتابع اياه بمنزلة الاتباع فان كان الموحى بذلك الحق تعالى أو الملك اليه فيقتاوله بحسب الصورة التي نزل بها عليه ولا يتخذ ذلك شرعا يتعبد به وان كان يحمد هذه فائدة سرجهما متوقدة من شجرة مباركة من تشاجر الاسماء ويكفيك هذا اليعاء فاعمل بحسبه واعلم قدر منصبه ومن ذلك نظم السلوك في صامرة السلوك من الباب ١٩٦ الذي يختاره الملك لسامرته ويصطفيه يسامره بالاسم الذي يحيل له الملك فيه فهو يحكم تجليه في تحليه فيتنوع السمركا تنوع في العقود الدرر وعلى هذه الصورة يكون الخبر والحديث قسار في القديم وتارة في الحديث فاذا كان السمركا في تدبير الملك كان يحكمه وتحت سلطان اسمه فيتحيل في الملك انه مخدوم وهو متصرف فيه وبما يحتاج الرعايا اليه عليه بحكوم وان لم يكن كذلك فليس بملك ولا مالك وقد يكون السمركا في شأن المنازع وتعين المدافع وما يصرفه في ملكه في صيغة ليلته من المصار والمنافع فأكثر اختصاص المصار بالاسم الضار والاسم النافع فماله حديث الا في الحدود ولا يصح من النديم الحديث في القديم واهذا قال في كلامه تعالى ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث مع علمنا بقدمه وهو عين كله فكأنه ووحده وقسمه واقرده وأزله واحده وناجى به المسامر وحده فمن المسامرين المستغفرون ومنهم التائبون الحامدون الراكعون الساجدون فلا يزالون في هذا رغبة في المثوبة والاجر حتى ينصدع التعبير وهذا يكر بالصبح وبغلس في أول ما ينتفس ومن ذلك المسافر مناقر من الباب ١٩٧ السفر قطعة من العذاب لما يتضمنه من فراق الاحباب فالمسافر مناقر في سفره لا كوان بالتمزوج عن الاوطان الرحمن ينزل كل ليلة من عرشه الى سمائه بجميع اسمائه وفي القيامة ينزل بعرشه الى فرشه وقد قيل في السفر للمسافر خمس فوائد وهي (شعر)

تفرج بهم واكتساب معيشة * وعلم وآداب وصحبة ما جدد
لاهم الا هم الوحيد لما هو عليه من التفريد في وجود الخلق مؤانسة الحق واكتساب المعيشة
ما يأتي اليه به الارسال من اعمال العمال وعلم في سر قوله حتى نعلم قافهم وأداب ما يأتون به من جميع
الخبر طلبا لحسن المآب وصحبة ما جدد مثل الداعي والسائل والمستغفر والتائب القاصد

فصح ما نظامه الشاعر في السفر للمسافر فالسفر صفة الحق ولا يطلق الا على الخلق فهو في الحق نزول وفي الخلق عروج ورجيل ومن ذلك الثلاثة نفري السفر من الباب ٢٩٨ الحق والملك والغمام اثنان الله ثالثهما والسلام فالركب المحفوظ بعين الله ملحوظ الواحد شيطان لبعده عن الجماعة والاثنان شيطانان لعدم الناصر وتوقع ما تقوم به الشناعة والثلاثة نفروهم أهل الامان غالباً في السفر الثالث من أجل المحدث والمحدث والحديث ما كسر القائل بالثلاثة وانما كسر بقوله ان الله ثالث ثلاثة فلو قال ثالث اثنين لاصاب الحق وازال المئين ما ظنك باثنين الله ثالثهما يريد ان الله عز وجل حافظهما بمعنى في الغار في زمان هجرة الدار من اصعب احوال الانسان فراق الاوطان فمن كان وطنه العدم في القدم كانت غربته الوجود وان حصل له فيه الشهود فهو يحسن الى وطنه ويقف عن شهود سكنه والفساء حال من احوال العدم عند من فهم الامور وعلم فيا يطلب أهل الله الشهود الا لاجل الفناء عن الوجود وأما بعض العبيد فلما فيه من الجود كما ان منزل الحق التوحيد فيقنيه عند الشهود لحصول التصريد والله على ما نقول شهيد وقد قال أهل اللسان انه الآن على ما عليه كان يعني من التنزيه ونفي التشبيه * (ومن ذلك الحال ما حل وما حل من الباب ١٩٩ الحال ما حل فالوجود كله حال لا يصح الثبات على شأن واحد لما تطلبه المحدثات من الزوائد فالامر شؤن فلا يرال يقول للاشياء كن فتكون ثم انه عند ما تكون تستحيل فتظهر وفي وطنها ما تقبل ما لها قوة على فراق السكن ولا الترحل عن الوطن فترجع الى العدم في الزمن الثاني من غير قوائف فهو يحلق وهي تنفق الوجود كله تعب ولذا قال له فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب فافترغ الاشتغال ولا تنقض عمل الاستعمال وكان في العدم صاحب راحه لانه في موطن الاستراحه اذا كان الرحمن كل يوم هو في شأن فحافظك بالا كوان ما قال من قال بأن العدم هو الشر الامن جهل الامر انما ذلك العدم الذي ما فيه عين ولا يجوز على المتصف به كون وليس الاحمال فذلك العدم هو الشر المحض على كل حال وأما العدم الذي يتضمن الاعيان فذلك العدم هو الامكان فهي اعيان تشهد وتشهد وهي الشاهد والشهود في حال العدم والوجود قال في الاحوال هو المال واليه حن الانسان ومال ومن هنا ثبت شرف المذوق والحال * (ومن ذلك مقام المنزلة في السجدة من الباب ٢٠٠ المكنة أمانة فلا تجرحها بانليانة فان الله أمر بأدائها الى أهلها فقبولها عرض وأداؤها فرض ولا يتقبلها الامن جهلها والقابل لها بطريق الجبر مضطر فعذره مقبول وليس بالظلم الجهور والقابل لها بالاختيار مدخل نفسه تحت حكم الاضطرار فيعود محلو كما وقد كان مالكا وكان ناجيا فعادها لكا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامامة انها دامة يوم القيامة وذلك هو الامر المختار لامن أخذها بحكم الاضطرار فمن أعطيها عين عليها ومن طلبها وكله الله اليها وان كانت منزلتها رفيعة فحبها شنيعة فان وليت فاستقل ولا تستعل فان جبرت ولا بد فاحفظ العهد وأوف بالعقد قال عالم برتبتها اذا وليها حذر لان مقامها خطر فاياك واياها تحفظ من منتهائها * (ومن ذلك المكنة أمانة من الباب ٢٠١ انما يصيب صاحبها الملل ويقوم به الكل لمافيهما من مراعاة الحقوق وهو أمر يصعب على المخلوق فاعتزل عن محبة ما يورث الملل والملل سببه الجهالة بالخلق الجديد ولذا المزيد فالملل جهول وفيه أقول (شعر)

أوصيك أوصيك لا تعجب أخاملل	ولا تقل انه من نعمت ذي الازل
لان ذلك أمر ليس يعبرفه	الا الذي لم يقل في الحق بالعلل
وان ذلك أمر ليس يجهره	الا الذي قال خلق الخلق بالحيل

ان الملائكة لا تعطيك صورتها	الا الملائكة فكن منها على وجل
فما عجل جواد من جدي أبدا	ان الكريم على الانعام ذو جيل
ان كان واجد مال فهو يبدله	وما أرى لك في الافلاس من ملل
ليس الملائكة في النعي اذا وردت	ان الملائكة في الافلاس تطهر رلى
فكل جود فافلاس يحققه	فقد الجواد له فاطر في مهل
لو أن يعطيك ما تحتاجه راحته	اليه لا تصف المعلوم بالجل
ان الكريم الذي يعطيك حاجته	وذا يقال أنامنسه على جيل
الحق مزل ولا يحولوا تقصه	الا اذا كان ذا حكم على الدول

• (ومن ذلك الشطح من الفتح من الباب ٢٠٢ من شطح بحق فاشطح وهذا من أعظم المخ الأنة يلتبس على السامع فلا يعرف الجامع من غير الجامع ولهذا الالتباس جعله نقصا بعض الناس من باب سد الذريعة لمافية بالنظر الى الخلق من الالفاظ الشنيعة التي لا تجيزها لهم الشريعة فمن تقوى في هذا الفتح وعلم من نفسه أنه ليس بشايط لم يظهر عليه شيء من الشطح فلا يظهر الشطح من صاحب هذا الوصف الا اذا كان في حاله ضعف الا أن تبين ذلك عند الواصل والسالك ألا ترى الى ما قال صاحب القوة والتمكين في انفاذا الامر أناسيد ولد آدم ولا نخر فانظر الى أدبه في تحليه كيف تأدب مع أبيه وما ذكر غير أخوته فالأديب من أخذ بأسوته فان ربه أدبه ومن أدبه الحق أنزل الناس منازلهم من الخلق • (ومن ذلك الطالع والطليع من الباب ٢٠٣ الطالع متأخر لانه به يعثر والطليع متقدم ليكون في الصف المتقدم ألا ترى المسي بالاول كيف رغب في الصف الاول وحكم فيه بالاقتراع لمافية من الاعتلاء والارتفاع فانطالع مدافع المنازع فهو علم في رأسه نار لما يأتى به من الاخبار فيستنههم من ورود عليه لينظر فيما أتى به اليه كان طالع موسى الجبل وطالع الخليل النور الذي أقل فأعقب ذلك الاول الحق كما أعقب اندكارة الجبل الصعق فها أصعق الكليم الا الذي ذلك الجبل العظيم ها أفاق الكليم من صعقته الالمابقي عليه من أدا نبوته وان كان الانسان أقوى من الجبال ولا سيما اذا كان من الابدال وقد صنع ذلك بالخبر النبوي عن الله العلي ولكن قد ثبت عنه في الكتاب المكنون ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولـ كن أكثر الناس لا يعلمون قد دخل تحت هذا المقال ما في الارض من الجبال فلم تسلم وافهم الامر واكنتم • (ومن ذلك الايات ذهاب من الباب ٢٠٤ الذهاب اليه احالة منه عليه من أمر في يديه فأتت لديه مارحنا منه حتى نسال عنه هو المشهود في كل عين والشاهد من كل مكان فهو الشاهد والمشهود لانه عين الوجود في عرفه سماء وما وصفه ما ورد خبر بالصفات لمافية من الآفات ألا ترى الى من جعله موصوفا كيف يقول ان لم يكن كذلك كان مؤوفا وما علم أن الذات اذا توقفت كمالها على الوصف فانه حكم عليها بالنقص الخالص الصرف من لم يكن كماله لداته اقتصر بالدليل في الكمال الى صفاته وصفاته ما هي عينه فقد جهل القائل ان الصفة كونه فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين ان يشأ يهكم أيها الناس وقد أذهبهم بما أوقعهم من الالتباس • (ومن ذلك التنفيس تقديس من الباب ١٠٥ والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه الرحمن الناصر الذي ليس في نصره يقاصر الناصر المؤقن الآتي من قبل البين نصرت بالصبا لمافية من الميل والخنات وهو التنفس الذي في الانسان لذلك ورد في الاخبار انه كناية عن الانصار في الهبوب الى المحبوب تنفس المكروب ما تم التنفيس لذلك هو تقديس وان كان يتضمن الكرب فانه من جلة القرب والحقيقة تعطى ذلك لاختلاف الأغراض وما في القلوب من الامراض مصائب قوم عند قوم فوائد فكل ما زاد عليه فهو من الزوائد

لا يعرف الزائد الا بالواحد وأما واحد الكثرة فلا يعرف بالزائد لان عين كثرته واحد * (ومن ذلك الاسرار في الاسرار من الباب ٢٠٦ الاصرار الائمة والاسرار مكتمة الى يوم القيامة لولا حضور الاغيار لما كانت الاسرار السر ما ينك وبينه وما هو أخفى ما يستر عنك عينه ولا يعلم الاخفى الا الله الواحد والسر يعلمه الزائد وما زاد فهو اعلان وزال عن درجة الكتمان لا تودع سرا الامن كان مصرا فانه يقيم على الودة وبني بالعهد ويصدق في الوعد ويستوى عنده القبل والبعد لانه في الآن وهو حقيقة الزمان من أعجب ما يعتقده أهل التوحيد وصفه بالقرب البعيد قريب ممن هو بعيد عن هو أقرب من حبل الوريد الى جميع العبيد ومع هذا يقال للانسان هل امتلأت فيقول هل من مزيد من جهنم طبيعته عنده شريعته * (ومن ذلك الاتصال ليس من مقامات الرجال من الباب ٢٠٧ كل اتصال معلم باتصال وليس هذا من مقام الرجال (شعر)

ما شفع الواحد الا الذي	أثبت بالاغيار عين الكمال
من لم يكن في ذاته كاملا	فأله عن نفسه من زوال
وكل من يكمل من غيره	فذا ته تشبه ذات الظلال
يفتقر الظل الى نوره	وجسمه الاكتف في كل حال
وأين عين الجسم حتى ترى	عيني له ظلا وهذا محال
فاعتبروا ما قلته اني	ما قلته الا لنرب المثال
ما كل علم عند أهل الجحى	تدرى به يدخل تحت المثال

انما يصل الاجنبي وما يقول به الا الغبي في الباب المزل المثلية وانما الاعمال بالنية فانظر اذا ما ورد أى شئ قصد * (ومن ذلك التفصيل في الاجال اجمال من الباب ٢٠٨ من فصل بينك وبينه أثبت عينك وعينه الاتزام تعالى قد أثبت عينك وفصل كونك بقوله ان كنت تتبه كنت سمعه الذي يسمع به فأثبتك باعادة الضمير اليك ليدل عليك وما قال بالاتحاد الا أهل الاتحاد وأما القائلون بالخلول فهم من أهل التفصيل فانهم أثبتوا حالاً ومحولاً وعينوا حراماً وحلاً فمن فصل فنعلم ما فعل ومن وصل فقد شهد على نفسه أنه فصل لان الشئ لا يصل الى نفسه بنفسه الا اذا كان الشئ أشياء وكان ذا اجزاء وانما الواحد كيف يصح فيه انقسام وما ثم على عينه أمر زائد فالفصل لاهل الوصل * (ومن ذلك من راضه فقد أعاضه من الباب ٢٠٩ يا أرض ما تك ابلى وباسماء أقلعي فغض الماء وارتفعت الانواء وقضى الامر وظهر في الحياة السر واستوت سفينة نوح عند ما أقلت السماء وأشرق يوح على جودى الجود لتم كلمة الوجود بوالدومولود الى اليوم الموعد فانه لو انقطع الاصل لانقطع النسل التواصل سبب الناسل فان كان عن نكاح فهو مع المطهرين من الارواح وان كان عن سفاح فهو عن قصد بايجاده الصلاح وان كان الكل عباد في عالم الغيب والشهادة فكل قد علم صلاته وتسبيحه وان لم نفقه تسبيحه فاني مؤمن بأن كل عين يسبح بحمده في كل كون * (ومن ذلك التحلية صفة أهل الاولوية من الباب ٢١٠ التحلى بمكارم الاخلاق دليل على كرم الاعراق التحلية طواعية ما تحلى من أدبر وتولى من خص بالتحلى فهو دليل على محبة التحلى المشاركة في الصفات دليل على تباين الذوات بالشرك عرف الملك والملك زال الافك بالشرك التوحيد في الاله من حيث ما هو له لا من حيث الاسماء فانها للعبيد والاماء بها يكون التحقق وهي المراد بالتخلق وقد قال في الكتاب الحكيم عن رسوله الكريم انه بالمؤمنين روف رحيم وقال سبحانه عن نفسه في كلامه القديم ان الله بكم رؤوف رحيم فقد عرفنا بأنه وصف نفسه بما وصفنا فلولا محبة القبول منا ما أخبر بذلك عنا وخبره صدق وقوله حق فبمثل هذا الاشتراك كان الاملاك وما من ذرة في الكون الا ولها نصيب من هذه العين * (ومن ذلك

المتصل من عرف ما نصه من هذا الباب ٢١١ انطلق مجلي الحق فاذا نظرت فاعلم من تنظر كما علمت من ينظر فان نظرت في كونه بعينه فاحذر من بينه وان نظرت بغير عينه فقد فزت بعظيم بينه فينبه فصله ووصله وبهذا دل عليه فعلة على هذا وقع الاصطلاح عند السراح فهو من الاضداد كالجون في البياض والسواد وكالشر في الطهر والحيز المعتاد المتصات للاعراس والملوك فهي للفرقة بين المالك والملوك نظم السلوك في السلوك والتعب والراحة في الدولك الميل في الجور والعدل * (ومن ذلك الانفراد لاهل الوداد من الباب ٢١٢ الخلوة بالمحبوب هو المطلوب والانفراد معه غاية الدعة والخروج من الضيق الى السعة لا يفرح بهذا الانفراد الا اهل المحبة والوداد ما هو منفرد من هو بحبيبه متحد (شعر)

روحه روي وروحي روحه * ان يشأنت وان شئت يشا

توحدت الارادة بين الاحباب وان تعددت الاعيان ظل حكم واحد المآب الامر عند اهل التحقيق في صادق وصديق الصادقان يفتقران لانهما مثلان والمثلان ضدان والضم مدافع فلا تنازع دخلت على بعض الشيوخ من اهل العناية والرسوخ بمدينة فاس فأقاد في هذه المسئلة وقال احذر من الاتباس * (ومن ذلك ليس من الملة من قال بالعله من الباب ٢١٣ الحق عند اهل الملة لا يصح أن يكون لنا علة لانه قد كان ولا أنا فلماذا تتعني من كان علة لم يفارق معلوله كما لا يفارق الدليل مدلوله لو فارق ما كان دليلا ولا كان الاخر علة لا الشفا من أحكام العلل في الازل ما قال بالعله الامن جهل ما تعطيه الادلة الامر المحكم المربوط في معرفة الشرط والمشروط عليه اعتمد اهل التحقيق في هذا الطريق القول بالعله معلول بواضح الدليل أحكام الحق في عبادته لا تعلل وهو المقصود بالهمم والمؤمل لوصح أن يؤتمل مؤمل سواء لما ثبت انه الاله وقد ثبت انه اله فلا يؤمل مؤتمل سواء كما انه عز وجل قد أتى من عباد ما أتى فهو يريد الآخرة الآجلة ونحن نريد الدنيا العاجلة ومن ذلك من أغبط ارفع ومن خوصم ارفع من الباب ٢١٤ ما طهر الشتاء والقيظ الامن تنفس جهنم من الغيط أكل بعضها بعضا فأقرضها الله فينا قرصا فأصاب المؤمن هنا من حرورها وزهريرها ما يحول في القيامة بينه وبين سعيها فجازت من أقرضها في الدنيا بانجود عنه عند جوارزه على الصراط الى محل السرور والاعتباط ناره لا يقاوم نور المؤمن وهو الشاهد العدل المهين حاج آدم موسى وهو الایوسي الرجوع الى القضاء والقدر منازعة البشر الادباء الاعلام يثبتون القضاء والاحكام ويعتقدون القضاء ويحاسبون أنفسهم بما مضى ويحافون من الآتي أن يكون من لا يؤتي فيطلبون الصون ويستلون من الله العون * (ومن ذلك المشاهدة مكابدة من الباب ٢١٥ المشاهدة رؤية الشاهد لا أمر زائد فارتفعت الفائده من اهل المشاهدة فعليك بطلب الرؤية في كل معتقد كما ينبغي لك أن تكون مؤمنا بكل ما ورد يا أيها الدين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فان له الامر من بعد ومن قبل فالمشاهد لا يرال في الدنيا يكابد فاذا حصل في الآخرة بين يديه ورد ما جاء به اليه فأنكره في تجليه وجهله في تدليه وتذبه منه وهو لا يشعر أنه لا يأخذ الا عنه عصمنا الله من هذه الجهالة وجعلنا من عرف شؤنه وأحواله غير تحوله حين جهله من جهله * (ومن ذلك المكاشفة مواصفه من الباب ٢١٦ من كشف عرف ومن وصف وقف الشهود تقليد والكشف علم صرف من اعتقد شهد معتقده ومن علم عرف مصدره ومورده ليس الصدور والورود من صفة اهل الشهود وهو مخصوص بالعلماء من الرسل والانبياء والاولياء لولا الكشف ما علم الولي مقام المشرع النبي مع عدم الدوق ليخصص النبي بالفوق لا يلزم من الايمان بالفوق القول بالجهه فلا يلزم الشبه الجهة ما وردت والقوية الالهية

قد ثبت كشف ما نزل بالخلق بيد الخلق قاله المكاشف وأنت المكاشف له تعالى العمل ولك
التعمل فاحذر أن تعمل في غير عمل وأن تطامع في غير مطامع وكن بمن عرف فجمع * (ومن ذلك
اللاوائح منائح من الباب ٢١٧ من لاحظ له بارقة من مطالبه فقد أبصر بنورها جميع مذاهبه
فهو يعلم كيفية تصرف وعن تعرف فإن شاء تصرف وإن شاء لم يتصرف على أن أهل التصرف
هم أرباب التشوف فهم يطعمون في كل مطعم وينزعون فيه كل منزع هم أهل المنع وهم أهل
الطرف والآداب والمخ اثني رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحاب المنحة وجعلها من أفضل
مدحه لما فيها من الخير والرحمة والشفقة على الغير ولا سيما إن كان من أهل الفاقة والاحتياج
ومن تعبته الحواج اللاوائح كشوف من المعروف يخبرها من شاء من عباده ما شاء من أرقاده هي من
سنى الهبات وهي واهبة ماستره الجهل * (من العلوم النافعة من خاف البيات ومن ذلك التلوين
تمكين من الباب ٢١٨ التلوين شأن المحدثات وتنوعهم في صور الكائنات هي آثار الحق
في عالم الخلق التلوين خلق جديد فلا يزال في مزيد التلوين دلائل واضح على التمكين نزل
في سورة الرحمن أنه عز وجل كل يوم هو في شأن والشؤون لا تنصرف فلا تنصرف واليوم مقداره
النفس فراقب الصبح إذا تنفس واحذر من الليل إذا عسعس فإنه فيه ابليس من ابليس في الثلث
الآخر من الليل البركة لوجود الحركة الحركة تكوين وهي تلوين ومع السكون لا يكون كن فيكون
له ما سكن في الليل والنهار وما أحسنه في الاعتبار لأن ما تحرك فيه مشاركة الأغيار الدعوى
حركة فهي هلكة والسكون سلب فهو قرب وقاب ولا تلوين إلا بالحركات فلهذا يحوى على جميع
البركات لا تنصغ إلى قول من قال وفصل كل يوم بك غير هذا أجل * (ومن ذلك الغيرة حيرة
من الباب ٢١٩ من غار حار الغيرة ضيق وصاحبها متصف بالاشتياق والشوق من فهم
من الشوق الجهة فهو صاحب شبهة الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يوجب الالتقاء الغيرة به منوطه
وعن غيره منوطه من لم يعرف أن ثم غيره لم يتصف بالغيرة ولا جعل الغيرة خيره كيف يغار
من يحار لا تثبت قدم لصاحب الحيرة مع إيمانه بالغيرة بالغيرة تثبت الحدود وبها وقع التحجير
في الوجود من غار على الله فهو جاهل بالله فهو الغيور الذي لا يغار عليه فإن الحصر عليه محال
ولا يثبت لديه من غار عليه فقد حده ومن حده جعل عينه ضده أو نده من غيرته حرم القوا حش
فسلم ولا تناقض * (ومن ذلك الحر حر وإن مسه النمر والعبد عبد ولو مشى على الدر من الباب
٢٢٠ ما في الوجود حر ولا الواحد البر دون تقييد فالكل عبيد من تقييد بطلب الحقوق فهو
مخلوق ولكن بوجه مخصوص دلت عليه النصوص أن الله لا يعل حتى تخلوا فأرحلوا ان شتم
أو تخلوا قيد نفسه في عقدكم فقال أو فوا بعهدي أو فبعهدكم وفي هذا اشاره تفيدها العبارة
العبودية فينا حقيقة والحرية فينا لا تعطى بالطريقة أين الحرية مع الطلب فالمحرور من حرم
الادب الذي قيل فيه أنه حر ما غضب حتى مسه الضر من اتصف بالتأذى فحكمه حكم المتغذى
من كان المدح أحب إليه فقد عرفنا ما هو عليه توسط النور من قال إن الله هو الدهر ليس
في أمان ولا من أهل الإيمان من اعتقد أن الدهر الذي ذكره الشرع هو الزمان * (ومن ذلك
تلطيف الكفيف من الباب ٢٢١ من تلطف الحق وانتقل من رتبة الباطل إلى رتبة الحق
بالحق لولا الكفيف والنور ما وجد الظل وقد وجد قنبت المثل عن المثل انتفت المماثلة فانتظر
من الذي قابله النور من الصفات والظل على صورة الذات ولا يكون المثل في الظل إلا بالشكل
من نظر إلى ظله عرف أن حكمه في الحركة والسكون من أصله فتحررك بحركته لا بتحريره لانه
لا يقبل التحريك في سلوكه ان تعددت الانوار تعددت صور الاطلاع فكثرت الاغيار فكل نور ظل
من الجسم الواحد هكذا تراه في الشاهد كلما كثف الجسم تحقق الظل وأصل كل وابل الظل

كلما قرب النور من الجسم الكثيف عظم الظل فلم يتحقق المثل وكلما بعد صغر فخر * (ومن ذلك فتح الابواب لاهل الحجاب من الباب ٢٢٢ العمى حجاب فانه فائدة فتح الباب انما يفتح الابواب اذا كانت عين الحجاب حينئذ يتفتح قبحها ويتنفس صحتها ولا ففتح الا الله فلا تعتمد في فتحها على سواه يتعلق الخوف بما خلف الباب والباب سبب من جملة الاسباب قد يفتح الباب بالعذاب وقد يفتح ببركة سماوية يحصل بها الاستعذاب والباب واحد ما ثم باب زائد ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلو فيه يعرجون اقلوا انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون لاعى الاعى القلوب التي في الصدور ولكن في الصدور وأما الورود فتشاهد ومشهود ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ما جارا القائل في قوله وما اعتدى كما نحن اليوم كذلك نكون غدا هذا قول العارف الزاهد موافق قول الاله الواحد المسمى بعبد الفرد لا بعبد الواحد * (ومن ذلك الامامة علامة من الباب ٢٢٣ الامامة علامة وهي برزخ بين العطب والسلامة فمن عدل غنم ومن جار ما سلم من أقسط نجبا ومن قسط كان على رجا صاحب البيعة في نعمة المنعة فلا يوصل اليه ولا يقدر عليه فهو المنصور والواقف على السور فاذا عزل سئل واذا سئل نصر او خذل وما دام في سلطانه فلا سبيل الى خذلانه قال قائم بالحق اذا نطق صدق والقائم بالسيف وان عدل فهو صاحب حيف لان الاصل معلول فصاحبه مخذول لا تتل بالسيف المسلول الا للرسول لا تنفر بالترهات هيئات هيئات الاصل الفاسد يحرم القوائد المقتصد يستبد والطالم حاكم والسابق لاحق يفوز بالسبق لانه سعد ومن سعد لم يعد * (ومن ذلك الطول الدوارس ورسوم الاوانس من الباب ٢٢٤ عفت الديار وطمست الآثار رحيل الاحباب الى حسن المآب جوار الوهاب وتحلف العاشق يكابد المصايق بقطع العلائ وطرح العوائق فما ينفعك من عائق الا ويظهر لعينه عائق ما دام في محل الانفاس ومحبس الالباس فاذا دعاه الجليل الى الرحيل جاء سراجه واتقدم مصباحه فظهر له الحجاب المستور بهذا النور فملق بالاحباب وقيل له هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب فازعطوبه من اتصل بمحبوبه ولقد نجبا من الى الله النجبا فعمرت الديار بسكانها وخلق بالوجوب عين امكانها فبقي محب ومحبوب وزال طالب ومطلوب ومن ذلك القبايض عارض من الباب ٢٢٥ ما خرج عن الملك شيء حتى يحكم فيه القبض وانما يقال ذلك بالقرض السموات والارض جميعا قبضته ومن فيها ما وهبنا بالليل الواضع قبضته فما تنصرف فيه الافعال بماض ومستقبل وحال بل هو القبايض لا بالحكم العارض ما خرج شيء عنه فالكل به واليه ومنه الطي الى ومطل الغنى طلم والاستناد اليه غنم لا يقال مطل فحين كان أداؤه الى أجل ولو كان أغنى الناس وهنا وقع الالتباس الحق له الغنى ومن أقرضه بلغ المني فدفع اللجاج فما هو محتاج أنت من جملة خزائنه فما خرج الشيء عن معادنه فما أعطى الامن خزائنه لما أعطته حقيقة مكانته وحصلت أنت على الاخر ان فهمت الامر * (ومن ذلك المقسط قاسط من الباب ٢٢٦ المقسط والقاسط استويا في العدول على ما تعطيه الاصول فان كل واحد منهم ما تلب فهو عادل ولهذا سعى القاسط جارا ولم يكن للعادل مغارا فالصفة واحدة فكيف حرم الفائدة بان الصبح لدى عينين لما هدي شاة التجدين وأقيم المكلف في الوسط ففهم من أقسط ومنهم من قسط فالمقسط من أخذ ذات اليمين فارتفع الى عليين والقاسط أخذ ذات الشمال فنزل الى سجين فما عدل بكل واحد سوى طريقه وطريقه ما خرج عن حكم تحقيقه فالطريق ساقطة وقاده اما الى شقاء واما الى سعادة فاعرف الطريق واختار الرفيق تنج من عذاب الحريق * (ومن ذلك الغنا في الشفاء من الباب ٢٢٧ اكرم العرب أنتهم عذرة اذا كان له ما يبيح دية والا كانت العذرة ما يكثر الوراد الاعلى أرباب الارفاة الاجواد البذل بابه مغلق والجراد جوده مطلق اذا فني الكريم عن وجوده في حال جوده فهو الدليل على صحة

وجده ووجوده لا تقل في الجواد انه بجل اذا منع من سئل منع الجواد الناصح عطاء وكشف الجاهل بالامر غطاء فان الجواد العالم عطاؤه نعمة ومنعه لحكمه فلا يتهم رب الكرم كيف يتهمه الفاني انه بخيل بالفاني وهو اذا آمن بالقائه فاجعل أعطيته الا في خزان البقاء من تقل ماله من خزائنه الى خزائنه كيف يشال بعلوم نزائته في الجود ومكانته فما يخزن من ماله اختزن فلا كريم الا القديم * (ومن ذلك الباقي يلاقى من الباب ٢٢٨ عظمت بالكرم مكانتي وما خرج شيء من خزائني لولم يكن الا الشناء فنامت بيع ولا شراء لا يقال في التاجر الا بارا وفاجر ولا يوصف بالكرم خافي الوجود الا تاجر لمن فهم ما شئ أحب الى الله من أن يدح وما يدح الا بما يخفى فاجاد الكريم الاعلى ذاته بما يحمد من صفاته وانتفع الغير بالعوض بحكم العرض وان سعى الكريم في اصال الراحة لله عطي وتفعه فله به طائه ومنعه فنكرم وجاد وتخيل أن له فضلا على العباد فاجاد فان الاحسان تبطله المنة مع طلب الامتنان والمنة اذى فاعلم ذا و* (من ذلك الجامع واسع من الباب ٢٢٩ لولم يكن في الجامع اتساع ما كان جامعاً بالاجماع قلب المؤمن جامع للواسع فغاية اتساعه على مقداره واتساعه على قدر أنواره فتجول الابصار على قدر ما تكشف لها الانوار ويكون السرور على قدر ما يحصل لك من الكشف بذلك النور الله نور السموات والارض فقد عمّ الرفع والخفض فصاحب البصر الحديد يترك به ما يريد ولهذا ارادة المحدث فاسره ودائره ضيقة متقاسمه ألا تراه ألبتة على ما قلناه في الخبر فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهي جنة محصورة والامور فيها مقصورة فكيف بمن لا يأخذ حصراً ولا يسهه قصر كيف يضبط شأنه أو يحده مكانه من مكانه عينه جهل ولوعرف كونه * (ومن ذلك الطارق مفارق من الباب ٢٣٠ الطارق هو الاقنى ليلاً يتقنى نيلاً الصائت نهاراً ولا تغاؤلاً باسهما ليجمع بينهما ما فيقطع النهار صياماً والليل قياماً فاقصد هما بالذکر دون سائر الطير الا لما يكون فيهما من الخير فبأيهما المنزل قم الدليل الا قليلاً انك في النهار سباح طويلاً ثم أتموا الصيام الى الليل تحصلوا على جزيل النيل النهار معاش والليل رياس فليكن قوتك في معاشك الله ورياسك زينة الله كذا قال سهل وهو للسيادة أهل قيل له ما القوت قال الله قيل له انما سألتك عن الغذاء قال الله قيل له الذي يقوم به هذه البنية قال ما لكم ولها دع الدار الى بانها ان شاء عمرها وان شاء خربها وما تقوم الا بالله فالعارف يقول في هذا الغذاء ألغ ذا * (ومن ذلك الحكيم له التحكيم من الباب ٢٣١ الحكيم يعلم ما تعطيه المواطن في الظواهر والبواطن لانه الثابت القاطن يعطى كل ذي حق حقه اقتداء بربه الذي أعطى كل شيء خلقه فالعارف بسرته وقلبه من تأسي بربه العدل من شيعه والقبول والاقبال من كرمه لا يتعدى الحكيم مارتبه القديم العليم من عرف الحكم تحكم ومن يعرف الحكم حكم هو الشاخي وان لم يلب وهو النسي وان دعى بالولي اشارة الولي في اللفظي ومن كان له فقد بلغ أمه فما حكم به الولي في الخلق أمضاه الحق وان رده الحاكم الجائر فقد رده كلام الواحد القاهر فلا يلتفت الى رده فانه من صدق وعده وهو لا يخلف الميعاد فلا بد من رده أهل الاحاد العقد الصحيح ان كل ما سوى الله رشح كان بعض ما يخفى يقول من باب الاشارة فسخرنا له الريح الرياح تهب ولا تثبت فاثبت * (ومن ذلك القوائد في الزوائد من الباب ٢٣٢ قل رب زدني علماً تزدد حكماً من علم يرجع اليه فتوكل في تحصيله عليه انما سميت بالزوائد لانه ما زاد على الواحد فهو زائد وكل زائد واحد فما زاد عليه سوى نفسه فقل بالتحقق لا بنوعه وجنسه فاذا راعيت أحدية الكثرة فقد نبهناك على ذلك غير مرة وزوائد الحروف عشرة كالمقولات الجامعة بين العلل والمعلولات وقد أودعنا باب النفس بفتح الفاء من هذا الكتاب بين ايجاز واسهاب وحروف الزوائد أسلني وتام فانظر ما أحسن هذا الجنع بالله ما أحسن ما جمع ولقد قال فصنع تاء المعروف والعارف فآين المعارف تاء المعروف من التيه وتاء العارف بحيرته فيه أسلم العارف لنفسه فاراد أن يلطسه بجنسه فلما تحقق

علم أنه ما يلحق فأسلمه بأن قال لا أحصى ثناء عليك فهذه بضاعتك رددناها إليك * (ومن ذلك الإرادة مستفادة من الباب ٢٣٣ الإرادة صفة اختصاص قلها المباح والمناص ولهذا وصف نفسه بالقدم والمؤخر وتسمى بالآول والآخر وقد كان ولا شيء معه فهو السابق وهو الذي يصلي علينا فهو اللاحق فالنحلة الالهية والافادة لانه كون الالاهل الارادة والتسائل في حد الارادة بترك ما عليه العادة جهل من قائله فانه ما تم عاده لانها من الاعادة وما في الوجود اعادة من اغاليط النفس القول برجوع الشمس وما رجعت ولا نزلت ولا ارتفعت هي في فلكها ساجدة مقادية ورائحة غدوها ورواحها حكم البصر وما يهبط في السكرة النظر قرأ ابن مسعود والشمس تجري لمستقر لها وقرأ غيره لمستقر لها وكل ذلك صحيح لمن تأمله قبا أيها الطالب تأمل (شعر)

يا ليت شعري مالها	لها قرار ما لها
بدلتكم أوحى لها	لا شك ان ربنا
مازلوا زرا لها	لو عرفوا مقترها
من أرضنا أبقاها	أخرجت الشمس لنا
جرت به أذيا لها	من كل نور حمر
قد قيل أيضا مالها	تبعها وعجبا ولذا
حتى رأى مقالها	ما قال شخص مالها
قد قالها من قالها	فيها من قاله
كما رأيت ضلالها	رأيت فيها هديها
فلا تقولوا مالها	ضلالها حيرتها

* (ومن ذلك المراد منقباد من الباب ٢٣٤ من كان سهل انقياد خيف عليه انفساد وأمن من العناد وما وثق به السيد ولا العباد كل من أخذ بزمامه قاده انما الى شقاوة أو سعاده فمن طرفه طموح فهو اللير الجوح ما بعد المنقاد الا بالانفاق فما الانقياد من مكارم الاخلاق وانما قيل في المراد منقاد في طريق العارفين والعباد لان قوتهم الحق وهو القائد المشفق فهانت عليه التكليف وتصرف بالتذاذ في جميع التصاريق فسلط الطريق بلذة مستلذة فالمراد منقاد لما به يراد فمن اغاليط القوم ما رفعوه عن المراد من اللوم حيث كان سهل الانقياد فألحقوه بالاجواد فحكم عليهم تعيم وتسلم * (ومن ذلك المرید من يجد في القرآن ما يريد من الباب ٢٣٥ كان شيخنا أبو مدين يقول المرید من يجد في القرآن كل ما يريد واقد صدق في ذلك قول الشيخ العارف لان الله يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء فقد حوى على جميع المعارف وأحاط بما في العلم الالهى من المواقف وان لم تنتهاى فقد أحاط علمها وبأنها لا تنتهاى فاسترسل عليها علمه وأظهرها على التنالي حكمه الى غير أمديل لا بد الا بد فالمرید المكين من يقول لما يريد كن فيكون فمن لم يكن بلغ هذا المقام فما هو مرید والسلام من كانت ارادته قاصرة وهمة متقاصرة لا يتميز عن سائر العبيد فهذا معنى المرید فان احتجبت بقوله انك لا تهدي من أحببت فما أصبت السلام من يتقل من مقام الى مقام ذلك حكم هذه الدار وأين دار البوار من دار القرار * (ومن ذلك من أهمة نفوذ الهمة من الباب ٢٣٦ صاحب الهمة لا تنفذه همة لان همة فيما أهمة هو بحكم الدار فلا يزال يبحث عن الآثار ويلقى الركبان ويسأل عما كان ويعرف أن لنفوذ الهمة دارا يختص بها وهناك تعصم بحبلها ووسيدها اذا كانت الهمة عالية لا يظهرها أثري الفانيه فانها تنفى بفنائها وترحل عن فنائها وتعلقت بالباقي وتعملت الاسباب الواقية فشهوده اللمة وفيها يصرف حكم الهمة فلا يزال يسعى في نجاته ويرى كل نفس في درجاته الى أن ينتهي في الترقى الى الواحد العلى وليس بعد الواحد بما يعطيه

الطريق الامم الا الثاني أو العدم والعدم محال والثاني ضلال فباقي الشاهد الا الواحد
فعلبه اعتكف وعنه لا تنصرف * (ومن ذلك الاعتراب تباب من الباب ٢٣٧ القرية مفتاح
الكرب ولولاها ما كانت القرب القريب هو الغريب وهو الحبيب ولا يقال في الحبيب انه
غريب هو للمحب عنه وذاته وأسماء وصفاته لا تنظر له اليه فانه ليس شيئاً زائداً عليه ما هو
عنه بمعزل وما هو له بمنزل قيل لقيس ليلى من أنت قال ليلى قيل له من ليلى قال ليلى فظاهر له
عين في هذا البين فباقي اعتراب فانه في تباب فقد عينه وزال كونه العشاق لا يتصفون بالشوق
والاشتياق الشوق الى غائب وما ثم غائب من كان الحق سمعه كيف يطلبه ومن كان لسانه كيف يعقبه
فأين تذهبون وما ثم أين عند من تحقق بالعين * (ومن ذلك الشاكر ما كر من الباب ٢٣٨ كيف يدح
بالشكر من شكره عين المكرم أن وصل حقاً الى مستحقه فقد أدى اليه واجب حقه فعلى ما وقع
الشكر ولا فضل لعدم البذل فلو صح البذل ثبت الفضل ولو ثبت الفضل لتعين الشكر ولو تعين
الشكر زال المكرم فلا يذل ولا فضل فمن شـ ~~كر~~ مكرم لذا قرن الله الزيادة بالشكر لما فيها من المكرم
فناط به الزيادة وخاطب به عباده فقال لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد
وما قال لا نقصنكم فالشكر لله يزيد في حق الحق والعبد فاذا شكر الحق زاد العبد في عمله واذا شكر
العبد زاده الحق فوق أم له يقول الله يخاطب عباده للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهي جزاء الشكر
فلا تأمن المكرم * (ومن ذلك الغرام اصطلام من الباب ٢٣٩ نار الحبة لا تخمد ودمعها لا ينقد
وقلقتها لا يبعد وحرقتها لا تبعد في التراب ينأى فان كان صاحب اصطلام فان الغرام رغام الذلة
بالمحب صاحب الغرام منوطه والمسكنة به مشروطة ونفسه أبداً مقبوضة غير مبسوطه وعقده براحت
الاماني انشوطه يسرع اليها الانحلال وهي وان كانت مقيمة في زوال فهي كالظل اذا فاء وكالفاصر
المشبة اذا شاء الاصطلام نار لها اضطرام تشعلها الا هواء الا أنه تطفئها تواليها الانواء فتلقها
بالرغام فلذلك حكمنا بالاصطلام على المنعوت بين المحبين بالغرام * (ومن ذلك الراغب طالب من الباب
٢٤ كم بين الرغبة عنه والرغبة فيه عبد مصطفى وعبد لا يصفيه عناية أزليه بسعادة أبدية
وخذلان سبق وكل ذلك حق أحق ما قال العبد وكنا لك عبد فجمع بين المطرود والمجتبي
ومن اطاع ومن أوى في عبودية القصاص لافي عبودية الاختصاص عبد يصلح الله بينه وبين خصمه
في عبده وعبد يأمر به الى النار بعدله وحكمه في عبده مع القول بعدم الاستحقاق ومفارقة الوفاق
وكلاهما عاصيان وما هما سيان باليت شعري لم كان ذلك عاص نابع وهذا عاص هالك عبدان لمالك
واحد وما ثم أمر زائد ان كان لعمارة الدار فلما اذا يخرج بالشفاعة ولا يبق مع الجماعة ما ذاك
الما قيل في بعض الاشعار ماء ونار وما التقيا الا امر بكار * (ومن ذلك قول العلامة لارهبانية
في الاسلام من الباب ٢٤١ الراهب يترك بحكم الحق وما انقطع اليه ولم يكفره بل سلم له ما هو
عليه ما ذاك الا لانفراده وانتزاعه عن عباده فأبنا هذا الدليل الواضح ان التكليف شرع
للمصالح فلو دخل مع الجماعة في العمل لاحقه في الحكم عن أسر وقتل فلا تعرضوا لاصحاب
الصوامع فان نفوسهم سوامع ترى أعينهم عند السمع تفيض من الدمع ما لهم علم بما هم عليه
الناس من الاتيأس تجنبوا الخيف وتدرعوا بالخوف وتركوا انجيدا واستوطنوا الخيف
لمعرفتهم بضعفهم وعدم قوتهم فأختاروا السهل من الارض وقالوا هذا هو القرض فان الحق
أمر في الدين بالرفق فمن رفق بنفسه فقد وفاها ما عين الحق لها وما جار عليها وما خذلها فمن رهب سلم
وما عطب * (ومن ذلك التوصل توسل من الباب ٢٤٢ ما بين الفضيلة الا عند من ابتغى الى الله
الوسيلة في العمل وان لم يعمل تحصل ما لديه مع كونه ما وصل اليه ما تحصل نتيجة العمل لمن لم يعمل
الامن اجتهد ولم يكسل وأقام مع الكسل فما وصل ولا توصل أبذل المجهود وما عليك أن لا تتصف

بالوجود أنت الواجد وان لم تعرف عند الذائق المنصف لما لم يعمل جهل الميزان فجهل ما وجدته
 لعدم معرفة الاوزان وما علم ما حصل له بذل المجهود من الوجود فهو علم ذوق لا يؤكل الا من فوق
 ولوا كل من تحت رجله لوزنه من العمل بمنه فعلم قدره وعرف أمره فالتجمل من إقامة الكتب
 وبه تحصل الرتب * (ومن ذلك الوجد فقد من الباب ٢٤٣ الوجد فجأة فتح الباب فان كان
 عن تواجد فهو حجاب من لم يجد لم يجد لا بل من لم يجد لم يجد دليل الكرم البذل وبرهان
 العدل اعطاء الفضل وهو الاتم عند أصحاب الهم فما أعطى الله الا الفضل الذي قال فيه
 وابتغوا من فضل الله ولهذه الاثار استحبال عليه الاشارة فعطاه الله كله فضل وهو أعلى
 البذل من آثر على نفسه فهو الخاسر وان نجح فانه ترك الاولى عند ما وقع اليه الالتجاء لو كان
 مؤمنا لعلم أنه قد باع نفسه من الله والمسيوع لمن اشتراه وحق الله أحق من حق الخلق لكن
 الدعوى أوقعته في هذه البلوى فسمى موثرا وميز موثرا والجارأحق بصقبه والصدقة مضاعفة
 في رجه ونسبه * (ومن ذلك من شهد وجود من الباب ٢٤٤ ما حصل على الوجود الا من زهد
 في الوجود من رأى في الكون عينا مستقلة فهو صاحب علمه وليس بصاحب نخله ما قال
 بالعلل الا القائل بان العالم لم يزل واني للعالم القدم وماله في الوجوب النفسى الوجودى قدم
 انما له الرتبة الثانية وهى الباقية الفانية لو ثبت للعالم التقدم لاستحال عليه العدم والعدم يمكن
 بل واقع عند العالم الجامع لكن أكثر العبيد في ابس من خلق جديد فما عرف تجدد الاعيان
 الا أهل الحساب وأثبت ذلك الاشعري في العرض وتخيل الفيلسوف فيه انه صاحب مرض
 فجهله سواد الزنجى وصفرة الذهب وذهب به مثل هذا المذهب * (ومن ذلك من عتب فقد وقت
 من الباب ٢٤٥ الوقت سيف ومنه الخوف كل الخوف زمانك حالك وفي اقامتك
 ارتحالك (شعر)

فسيرك يا هذا كسير سفينة * يقوم قعود والقلاع تطير

المسافر بركبه جاهل بمذهبه رحله ريح للمكان الفسح رأسه في الماء ورجلاه في الهواء فخشيته
 مقلوب وهو المطلوب لولا قلبه مامشى ولولا قلبه ماوشى الاراحة قلبه وما علم ما احتقبه من ذنبه
 لو كنتم العبدسرا ما قيل له لقد جئت شيئا امرا ولا جئت شيئا نكرا ولا أقام لذلك عذرا
 حتى قال ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا فلوترك السر مخزونا ما كان الكلم مقتونا ان هى
 الافتتنك عن ذوق مع شدة الشوق * (ومن ذلك لاتب ما تغلب من الباب ٢٤٦ من هابك
 فقد غلبته ومن استضعفك فقد قوته الهية خيبة ولا تكون الامع الغيبة الطهور للضور
 ما طاب من هاب ومن هاب لم يلتذ بوصال الاحباب بل هو في عذاب جمعه كثرته وحقه
 في حقة لاتباب خوفا من الوهاب لو كان لله هابة حكم ما تجلى ولا روى عبد باسمائه تجلى
 ولا قيل في عبدانه ربه تجلى ولادنا ولا تدلى ولا نزل الى قوله فأعرض عن تولى مائه سوى عينك
 فلا تكن جاهلا بكونك لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فقد الحق بالحق قال
 أين هذا تعالى ومائه أعلى من الله تعالى فالنزول علوا بالعدد نورا * (ومن ذلك الانس في اليأس
 من الباب ٢٤٧ العذاب الحاضر تعلق خاطر من يئس استراح وخرج من الفيد وراح الانس
 بالمشاكل والمشاكل بمائل والمثل ضده والضدية بعدد الانس بالقرب فنام انس ليس في الانس خير
 لما فيه من اثبات الغير من انس بنفسه فقد جعلها أجنبيه وهذا غاية للنفس الاية ومن
 تغرب عن نفسه جهل في جنسه واستوحش في انسه الانس بالانس لا يكون الالمغبون
 والكتاب المكنون لا يمس الا المطهرون ومائه الا الجنة وهم منافى أجنه فهم أهل الكمون
 وعما ناله من كالبطون هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض بأبيكم واذا أنتم أجنسة في بطون أمهاتكم

بنيكم فأين التزكية مع هذه التخلية * (ومن ذلك من جلّ مل من الباب ٢٤٨ الاستبلال لا يراد الاعلى الاعتلال ومن قال بالحلول فهو معلول وهو مرض لا دواء له لانه ولا طبيب يسي في شفائه مريض الكون اذا بل اعل فان الحدوث له لازم وقائم فرضه دائم لا يزال على قرأته ملق ومن سهام نواب زمانه غير موقى فلا يزال غرضاً مائلاً وهذا قابلاً فهو الصحيح العليل والكثير المهيل عاتيه صحيحه وألسن عباراتها بالحل عنها فصحه فان كان الحق قواء فقد برئ من علته وقواء فان الحق سمعه فأنجبر صدعه وانه يصبره فقد تفذتظره وانه لسانه فقد فهم بيانه وانه رجله فقد استقام ميله وانه يده فغايطب من يعضده فخن عرف هذه النحل فقد برئ من جميع العلل فانه شفاؤه وهو دواؤه فالمتكبر مقصوم ومن كان الحق صفته فهو معصوم * (ومن ذلك من تجمل استعمال من الباب ٢٠٤٩ المتجمل مؤتمن ولهذا يغتنى بظهر الجبال وان كان كاسف الببال التجمل مروة ولا يكون الا من أهل الفتوة من الحق البتة بالنبوة فقد ضاعف الله سموة العلوة زيادة في الواجب في أصح المذاهب الهية من آثار الجبال على كل حال الجبال محبوب وهو أعز محبوب من محبة الجبال لم ير في اعتلال من زاد شهوده في علته زاد في علته ان الله جميل يحب الجبال فلا تنصر بواقة الامثال وانما ضرب الله تعالى لنفسه الامثال لانه يعلم ونحن لانعلم ومن أعلمه الله فليكنتم اثلاً يجرأ فأنتم فاستعذ بالله من المغرم والمأثم كما استعاذ به من ثم * (ومن ذلك ما مال من انصف بالكمال من الباب ٢٥٠ الكمال في البرزخ وهو المقام الاشمخ لومال ما انصف بالاعتدال مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ومن البقي ما هو طغيان من بغي طغى من بغي عليه لينصرته الله ولو بعد حين فاعبد ربك حتى يأتيك اليقين فاذا آتاك جاء النصر فيرى الباقي بشر كالقصر ~~كأنه~~ جالات صفر فتخرج من المكان الاضيق الى المنزل الافج والشذى الاعطر الافوح فعطر النادى ذلك الشذى وقال المنادى من ذا فقال هذا الذى بغي عليه قد نزل الحق اليه فأكرم به بنزوله وشرف محله بجلوله فوسعه وقد ضاق عنه المتسع وكان القضاء الاوسع فعلمنا من خفي حكمته أن قلب المؤمن أوسع من رحمة مع أنه من الاشياء التى وسعته ومن الامور التى جمعتها فواسعه الابه وكمالها بسببها * (ومن ذلك من طاب غاب من الباب ٢٥١ من سمع طاب ومن طاب غاب والغائب آيب فانه في أوبه الى ربه ذاهب فانه تركه في الاهل خليفة شفقة عليهم وحذراً وخيفة وما خاف عليهم الا منه لانه ما يصدر شئ الا عنه اذا كان السيد راعى الغنم فحاجار ولا ظلم وما ينال منها الا ما يفوته ويتشبه آثاراً سمائه في عبادته وبها عمارة بلاده فخراته وزراعة وتجارة وبضاعة لذلك وصف باليدى وأظهر في الكون التجدين فالواحدة ياتعد والآخرى مبتاعة الى قيام الساعة ولكل يد طريق فهذا هو التحقيق فان حكم المشتري ما هو حكم البائع وهذا ما لا شك فيه من غير مانع ولا منازع آيون تائبون وهو التواب واليه المآب * (ومن ذلك من حضر نظر من الباب ٢٥٢ الحضور أين وماتم سوى عين عين لا يحصرها طرف ولا يسمعها حرف تدل لها بذاتها عليها وما يخرج منها وينزل يعرج اليها وهذه عبارات تطلب الاية وثبت البينة وهذا هو بينه اعتقاد الثنوية وأنت تقول الامر واحد وقد كذبك الشاهد فالعروج والنزول يطلب الطريق وليس هذا في الالهيات منهج التحقيق وقد ورد فلا بد من معرفة ما قصد فان القول الالهى حق ~~وكلامه~~ صدق ولا بد من أذن واعية لهذه الداعية وما خاطب بها الا الحاضر فهو الناظر فان كان السامع غير القائل فلا بد أن يصيب ويخطئ وان كان عين القائل فصوابه يسرع ولا يعطى بل ~~وكلامه~~ عين جوابه فهو المتكلم السامع في أحبابه * (ومن ذلك من فكر سكر من الباب ٢٥٣ الفكرة سكرة الآن شرابها مزوج وخلقهما مخدوج وليس الخداج الا من المزاج وهذا شراب الابرار ومعاطاة

الخبير عينا شرب بها عباد الله يغيرونها فقيرا وتغيرهم اياها عين المزاج لمن كان بما قلته خيرا
فلو جرت من غير تغيير من كونه على كل شيء تقدير لكان شرب المقتربين الا في من تسليم على البار
المنم بالتنعيم فبين المقرب والبار ما بين العين والامار الا تارتدلى والعين تشهد ولا تغل الباب
قد فتح والوهاب قد منح والامر قد شرح فظهرت خفايا الامور في شرح الصدور انشرفت
معانيها وهي ما حصل الحق فيها فلاح الخبايا عند دفع الكلال وهي ما ظهرت في العالم من النحل
في الاعتقادات والمال فانتظر واستر ومن ذلك من نحاها من الباب ٢٥٤ لا يرهد في فكرته
الامن محما من سكرته ما كل شراب مسكر ولا كل قول منكر وما كل مزاج يشكر ولا كل
سامع يشكر الانكار من ضيق العطن فكان اللييب العطن وسع كل شيء علما وضع لكل نازلة حكما
فان الله كذا شرع فاتبع فقد اصاب من اتبع من تأبى بالحق اصاب على أنه مصاب حيث
وام غير اواءة قد شرأ او خيرا قتل فرقا لنا لا قرأنا في قرأ استبرأ ومن تلا الفرقان فهو صاحب
نظر في برهان فلا بد من الحيرة لانه آتيت غيره ومن هنا اتصف من اتصف بالغيره ان تتقوا الله
يجعل لكم فرقا نا يخاطب مؤمنا واما ما آية الابل مؤمن والناس والمؤمنين ما آية باصحاب العين
ومن ذلك من جاء من فوق فهو صاحب ذوق من الباب ٢٥٥ هو القاهر فوق عباده حكم عرشه
في مهاده فلا يعرف علم الفوق الا بالذوق وهو لم اتاهم الكتب ويزال الرب واتما من اقامها وما ميز
اعلامها كل من تحت رجليه عاتيق انه من رجليه وهذا حال الورعين المطيعين يا كاون
من كسب أيديهم ولهذا لا يكتبون من العلم الا ما سمعوه في ناديتهم فيعلم بعضهم بعضا ويقرضون
الله قرضا وهو لا اتباع الرسل واصحاب السبل واما الرسل فهم اصحاب الاطواق ولهم الارزاق
فهم على بصيرة ومن اتبعهم مثلهم في دعواهم فهم على احسن سيرة فهم في جنات ونهر اى في ستر وسعة
لما عندهم من الدعة في مقعد صدق عند مليك مقتدر في حضرة منيعه لا يصل اليها اهل الاكتساب
بل هي مختصة بالاحباب ومن ذلك من شرب طرب من الباب ٢٥٦ لا يطرب الشارب الا اذا
شرب خرا واذا شرب خرا فقد اتي شيئا اخر ا لانه يخامر العقول فيحول بينها وبين الافكار فيجعل
العواقب في الاخبار فيبدى الاسرار برفع الاستار فخرمت في الدنيا العظيم شأنها وقوة سلطانها
وهي لذة للشاربين حيث كانت ولهذا عزت وماهانت في الدنيا محترمة وفي الآخرة مكرمة هي آلد
أنهار الجنان واهام مقام الاحسان عطاؤها اجر العطا ولهذا يقول من اصابه حكمة
وما اخطا (شعر)

فاذا سكرت فانتى * رب انلورنق والسرير

وهو صادق واذا فارقه حكمها وعفاه عنه رسمها يقول ايضا وصدق وقال الحق (شعر)

واذا صحت فانتى * رب الشويهة والبعير

وهذا المقام أعلى لانه رب الحيوان ففقط لهذا الميراث ومن ذلك من ارتوى غوى من الباب
٢٥٧ من ارتوى غوى ومن غوى هو الاتزام أهبط وفي يديه سقط فاستندرك القلط حين
هبط فتلقى من ربه ما تلقاه من الكلمات قتاب فصار يحس المأب لانه ما يقصد اتيها الحرمه
ولا الخروج من النور الى الظلمة مخالفة العارف تحفه ولو ساق اليه حنقه فصاحب التحف
من الاثمين في الغرف فان من شرف العلم أن يعطى العالم بكل مرتبة ما لها من الحكم ومن علم
السر ان لا يقطع العالم به على ربه عز وجل باحرف ان قطع وحكم فقد جهل وظلم ومع انه ما عصي
الابله ولا خوفا لا يحكمه لا يقول ذلك العاصي وان اعتقده وكان عن اطلع عليه وشهده وكذلك
حكم من اطاعه الى قيام الساعة فالعلماء هم الحكماء والحكام لا يعتدون بالسلعة قيمتها ولا بكل
نساء شيمتها لولا ذلك الاروا ما كانت الانبياء ولا فرق في الاحكام بين الاعداء والاولياء ولا تميزت

المراتب ولا شرعت المذاهب ولا كانت التكاليف ولا حكمت التصارييف ولا كان أجل مسمى ولا عيّن البصيرة من الاعى ومن ذلك من لم يرق من مائه لم يكن من أنبيائه من الباب ٢٠٥٨ من شرب من الماء حي حياة العلماء ومن شرب اللبن غمّ في رجال اليمن ومن شرب العسل المصني كان في وحيه عن وفي ومن شرب الخمر لم يكتّم الامر الخمر للسماح واللبن للافصاح والماء للحياة الارواح والعسل علم أصحاب الجناح فهو الوحي الصراح قد علم كل أناس مشربهم وحققوا مذهبهم جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة منى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء وواضع في المعارج سبيلا فلها النقص والمشا لوشرب الخمر اضات الامة وغوث باظهار ما عليه حوت والدينا دار حجاب فلا بد من غلق الباب ولا بد من الحجاب وهم الرسل أولوا الالباب فبعثه الرسل لتعيين السبل واقامة الخلق في الارض من القرض ليشوقوا النفوس المحجوبة بما وصفوه وما شرعوه من الامور المطبوعة ومن ذلك من محى رسمه زال اسمه من الباب ٢٠٥٩ صنعت الترياقات لدفع ضرر السموم وسكنت الاهو البقاء الرسوم وعينت الاحكام لبقاء الرسوم فهي عصمة للارواح الى أن توفي حق تدبير هذه الاشباح فاذا فرغ قبولها وحصل لها من رسواها سولها وانقضى زمان التدبير وانكسر وعاء الاكسر ووقع الاشتياق الى لقاء الغياب ومشاهدة الاحباب جاء الموت بما فيه من تلافيه فاخلى البلد وفرق بين الروح والجسد ورد كل شيء الى أصله وجع بينه وبين اقاربه وأهله فالخلق الجسم مع اترابه بترابه وعرج بالروح المشبه في الاضاءة ويوح فالحقه بالروح الكل المضاف اليه ونزل به عليه وتلك حضرة قدسه ومجس انسه فقيله وقبله وبادر اليه عند قدومه واستقبله فالسعيد اعطاه أمه والشقي تركه وخذله ومن ذلك من أعطى الثبات أمن البيات من الباب ٢٦٠ من لم يحق البيات اصبح في الاموات يا أيها الاصفياء لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء لاتلقوا اليهم بالمودة واعطوا الكل ذى عهد منهم عقده اثبت على دينك واحذر منهم أن يؤثروا في يقينك من دان بالصليب لحق بأهل القلب لا تنثر لئلا يثب أحدا واتخذ التوحيد سندا مالا يريد غريده لعدم السامع من الوجود كيف له بالصوت وقد اتصف بالموت ينسب الى الميت الكلام كنسبته الى النيام يقول ويقال له وما يسمع اليقظان الى جنبه زجله وتحصل الفوائد ويمشي حكمه في الغائب والشاهد بهذا جرت العوائد لا صوت يسمع ولا حروف تواف وتجمع وقد اصم المادى اسماع أهل الندى في النادى والثابت الجنان من آمن بما يكذب العيان ومن ذلك السترفى الوتر من الباب ٢٦١ العقل معقول بمن عقله فهو ستر لانه لا يقدر على السراح قيد قتر هو رابط مربوط بالكون والهوى في السراح يشاهد العين الهوى يضل من اتبعه عن سبيل الله لا عن الله لانه من جعله المملوكوت فهو بيد الله ولولم يكن الامر هكذا للحق به الاذى ولولا طلبه السيد بالستر ماته قيد بالوتر وهو في الوجود عين كل موجود ألا ترى الى صاحب الشرع كيف تعذى بوتره الواحد الى ثلاث وخمس وسبع واكثر من ذلك ليعلم انه يريد احدية الكثرة والجمع ألا ترى الى الحق يشفع الاوتار ويوتر الاشناع بالاجماع للهوى السراح والسماح وله لكل باب مغلق مفتاح وهو الذى تولى فتحه فيسمى بالمفتاح سلطانا في الدنيا والاخرة ولكن ظهوره في الحفارة فهاهى لاهل السعادة ككرة خاسرة ولا تجارة بآبره ولكم فيها ما تشتهى انفسكم وليست الشهوة سوى الهوى ومن هوى فقد هوى لهذا في العاشق ما عليه سبيل وان ضل عن سواء السبيل ومن ذلك المقام الاجلى في الجلى من الباب ٢٦٢ الهوى سبب الهوى ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى وما غم غيره فالامر أمر العقل محتاج اليه وخديم بين يديه له التصريف والاستقامة والتحريف عم حكمه لما عظم علمه فضل عليه العقل

بالنظر الفكري والنقل ما يجبه عن القلوب الاسمه وما تم الاضاؤه وحكمه شعر

<p>ولا الهوى بالهوى الامن اللدد بضل عن منهج التشريع في حيد لواء ماري الشيطان بالحد له به قدم فانظره ياسندي له التحكم في الارواح والجسد هو الامير الذي قد خص بالحد</p>	<p>ماسمي العقل الامن تعقله ان الهوى صفة والحق يعلمها هو الارادة لا كفي فجهله والعقل يتزلع عن هذا المقام فما له النفوذ ولا يدري به أحد هو الذي خافت الالباب سطوته</p>
---	--

ومن ذلك من محق هلاله صح نواله من الباب ٢٦٣ ليس لاهل الجنان عقل يعرف انما هو
هوى وشهوة يتصرف العقل في أهل النار قيله وبه يكترحزن الساكن به او عويله لما ساء سبيله
العقل من صفات الخلق ولهذا لم يتصف به الحق ولولا ما حصر الشريع في الدنيا تصرف الشهوة
ما كان للعقل جلوده فاعرف حقيقة العقل غير سهل فغير ماله من الاهل قيد المكلف بالتكليف
عن التصريف فاذا ارتفع التعبير بقى البشر وزال النذير وتأخر العقل لتأخر العقل اذا محق
الهلال فانت الطلال وفي محاقه غير كماله في حضرة اقباله كما كان كماله في ابداره لادباره
قالا هرب الحق والخلق مناصفه والوثيقة التي يذابونها وثيقة مواصفة فباله فليس لنا وما ليس له
فهولنا ومن ذلك من ابدرة قد أبدى من الباب ٢٦٤ الايدار ثلاث ايام ولهذا كفر من قال
ان الله ثالث ثلاثة من الصلال فانه ما تم على الاحدية رائد وكذلك الايدار واحد واحتجب بالاثنتين
في رأى العين كما حجبنا الله عن معرفته باليدى وما شبه ذلك مما وردت به الشرائع من غير ريب
ولامين قباد ابدار الى ايله الايدار وهي ايله السرار ذلك هو الايدار النافع والنور الساطع حيث
لم تقهره الاركان بما تعطيه من البحار والدخان فان حالة البدر في ليلة اربعة عشرة من الشهر معرض
الاتات ولهذا هو زمان الكسوفات فهو المعروف بالكشوفات وقد تحجب في سراره من اناره
ومنحه انواره خدمة تتقدم بين يديه حتى لاتصل غير اليه تقديسه له وتنزيها وتشريفا للعادم الذي
أهله لهذه الرتبة وتنوينا ومن ذلك المسامرة محاضرة من الباب ٢٦٥ رعى في الجوم مسامرة
الحق القيوم بما يعطيه من العلوم ما أحسن السمعى لى الى القمر على الكتمان العفر مع كل ذى
رداء غمر ليس يكس ولا يدى غمر ولا يبيت لاحد على غمر كانت المسامرة في المشاورة بما يظهر في النهار
من الآثار لاستعداد الكون وما هي عليه من العطاء العين ألا ترى الى الحق نزوله سرى الى السماء
الى تلى الورى فيسامرهم بالسؤال والنوال ويسامرونه بالاذكار والاستغفار وسقى الاعمار
فيقول ويقولون ويسمعون ويسمعون فيجيبون فلا يزال على هذا الامر الى أن يصدع الصبر
فينقضى السم ويظهر عند الصباح ما قرر من الخبر بالثر ومن ذلك برق لمع وسطع من الباب
٢٦٦ البارقة للموع في النزوع من نزاع اليه سطعت انواره عليه الصبح من المذهب ان برقه
خلب ولهذا قال عبد الله لا يعرف الله الا الله علمنا به انه لا يعلم فالزم الادب وافهم اياك والظفر
وغلطات الفكر لاتعد بالعقل حدة وقف عنده تنزى بالعلم الذى لا يحصل في القلب منه شيء
وبالظفر الذى ماله في اذا حى الحق كثر البروق وتوالى الخدوق ولا رعد يسبح بحمده
ولا غيث ينزل من بعده انما هي لوامع تسطع تنزله ثم ترفع لحكمة جلاها من تولاها والشمس
وضحها لما انارها وما محاسنها والقمر اذا تلاها بما ابتلاها والنهار اذا جلاها في مجلاها
والليل اذا غشاها فاسرها وما افشاها والسماء وما بناها بما عناها والارض وما طعناها
لما ادار رحاها ونفس وما سواها بما اللهمان بخورها وتقواها وبهذه النسبة اليه قواها

ومن ذلك ما همم من عصم من الباب ٢٦٧ الهجوم اقدام ولا يكون من علام الخدوم له الهجوم
والخادم محكوم عليه وحكم فجأة الحق لا تطيقها الخلق فاذا وردت تكون من العليم الحكيم
وقد سميت بالبوادع الهجوم فلولا ما تم حامل لها حاسواها الحق ولا عقلها اذا جاءته بغتة يتخيل
انها قلته فيه طيها منه لفته ثم يعرض عنها بعدما أخذ ما جاءته به منها ما هو اعرض بل هي عبرت
حين خطرت ما كان ذهابها حتى امطر أصحابها فامتلات الاضاء وذاات السحب وانجلى
البيضاء فحدثت الارض اخبارها ورفعت استارها وابتاحت باسرارها وزهت ازهارها بانوارها
فلولا ما كان الزهر في الزهر والنوار في الانوار ما طهر شئ مما وقعت عليه الابصار ومن ذلك من
قرب أشرب من الباب ٢٦٨ العاشق المحب من أشرب في قلبه الحب عشق العشق هو الحب
الصدق يقول العاشق المجنون لمعشوقه على التعيين اليك عنى وتباعدى منى فان حبك شغلنى
عنك وأنت منى وأنا منك فوقك مع الاطف وزهدنى الاكثف لانه عرف ما ككثف فوقك
وما تخوف من شهده ملك الملك عرف من حصل في الملك من طلبت منه الثبات فقد قيدته
لا بل قد تعبدته الا أن يكون الثبات على التلوين فذلك التمكن وواقفت ما أنزله في سورة الرحمن
كل يوم هو في شان والثؤون والان اقرب ما انصف به الحق في العبيد كونه اقرب من حبل الوريد
فهو اقرب اليك من نفسك مع انه ليس من جنسك وان كان في جنسك فقد قيد نفسه وضيق حبه
ومن ذلك ما كل ما بعد بعد من الباب ٢٦٩ البعد بالحدود علم الشهود وهو أسنى العلوم وأعظم
اساطة بالعلوم فلا تتخيل ان كل بعد هلاك كما تخيله بعض النساك ليس الهلاك الا في القرب ولهذا
يفنىك وانظر ما قلته لك في تحليك الصلوة حجاب وهي أعظم القرب عند الاحباب تحلى
ولا تتخلى شعر

فكان قاب قوسين أو أدنى
للعرف ادتضمن معنى
لذلك قلته فتـــــــــــــــــأنى
فالامر كونه ليس منا
لذلك اخبر الحق عنا
يقوله اذا يتقــــــــــــــــى
من جاءه الذى تمــــــــــــــــنا

لمادما الىـــــــــــــــــه تدلى
والشفق فيه ما جاء الا
الاتـــــــــــــــــرأه قال أو أدنى
من غشنا فاهونا
فمن ليس نحن وكننا
رب السماع من يتقــــــــــــــــى
ذلك السماع يصرفى اليه

ومن ذلك سد الذريعة من احكام الشريعة من الباب ٢٧٠ من قال بسد الذرائع في الشرائع
ترك الاعلى وراى ذلك الترك اولى فها هو للشارع منازع ولكن لما فهم المراد جئنا الى الاقتصاد
فانه علم ان الله بالمرصاد والمخلوق ضعيف ولولا المصالح ما شرع التكليف فخدمته ما استطعت
ولا يلزمك العمل بكل ما جعلت فان الله ما كلف نفسا الا ما آتاها وجعل لها بعدد عسر يسرا حين
تولاها وشرع في احكامه المباح وجعله سببا للنفوس في السراح والاسترواح الى الانفساح
ما قال في الدين برفع الحرج الارجة بالاعرج وعلى منهج الرسول صلى الله عليه وسلم درج دين
الله يسرنا بما زجه عسريث بالحنيفة السحبا والسنة القيصا فن ضيق على هذه
الامة حشر يوم القيامة مع اهل الظلمة ومن ذلك الحقيقة في كل طريقة من الباب ٢٧١
في الكلام القديم والقرآن الحكيم حامن دابة الا هو أخذ بناصيتها ان ربي على صراط
مستقيم نجابه الرؤف الرحيم الخبير بما هنالك العالم فمع الحق شئ من شئ وماتنا ونالنا
يشاء فالسعادة كاملة والرحمة شاملة فان أهل الاستقامة هم أهل السلامة في القيامة

وأما الماشي في الاستقامة بغير استقامة فهو المتخاذه عن دار الكرامة فالكل في دار المقامه اليه يرجع الامر كله كيف لا يرجع اليه وهو فعله ما العجب الا كيف قيل يرجع اليه من هولديه ولم يزل في يديه ستور مسدله وابواب مقفله وامور مبهمه وعبارات موهمه هي شبهات من اكثر البلهات ومن ذلك ما صكل صاحب خطر امطر من الباب ٢٧٢ ما قصر الجهم حين اثر فالصق باهل المائر ما جادا لا على رجه بما اعطاه من كرمه بخارها عاده عليها وتخلل شوقا قفز اليها الامطار دموع العشاق من شدة الاشواق لالم الفراق فلما تلاقى اصحك بازهاره جزا بكاء وابل مدراوه قامات واحيا من اصحك وابكى تفتت الشكوى ومقاساة البلوى ثم انه اظهر من الثمر ما هو انضج من الزهر فحسن الهيئة واقام التشاء وكان التغذى وزال التاذي ودا صكل امر مريح ووقع السكاح من كل روج بهيج فتوج الاكام وازرا لاهضام فالشكر لله على هذا الانعام ومن ذلك من ورد تعبد من الباب ٢٧٣ من جاء اليك فقد اوجب القيام بحقه عليك فانه ضيف بازل فاما قاطن وامارا حبل وعلى كل حال فلا بد من النظر في حقه وامره على حدميرانه في الوجود وقدره ولا شك ان المؤمن قد جعله الله له سكا واتخذ قلبه وطنا فوجد عليه وزل اليه فوسعه وما حتى ضاق عنه الارض والسماء وجعله سمي واتخذ له وليه ونهته بالايمان وهو صفة الرحمن واباه بما صكون وما كان فتعين على المؤمن القيام بفرضه لما حل بارضه فجهلك بمن تلقى كريما خبيرا بقدره عليا وتبهك بشيعة اهل الفضائل ان صالكرامة على قدر المنزل عليه لا على قدر النازل عليه فانه لا يعرف ما عند الازل ويعرف ما لديه ولا يحجبك قول من قال ارلوا الناس منازاهم لما كنت بهم ولهم فلو عاملنا الحق بهذه المعاملة لم يصح بيننا وبينه واصله ومن ذلك الوارد شاهد من الباب ٢٧٤ انما شهد الوارد لشهود مالديك حين ورد عليك فيما شهد شهد وهو سموع القول فقابل بالفضل و صكثرة البذل وجريل النيل والطول فانه لسان صدق في الاولين والآخرين وهو عند السامعين من اصدق القائلين فقطل حين يشهد فان شهد عند الحق فما يمكن له ان يشهد الا بحق واقعد في مقعد صدق لانه يعلم منه انه يعلم فلا يمكن له ان يحسد في شهادته عن علمه او يكتن ان كان عامر قلبك علمك بربك فهو يتلقاه ويبادر اليه حين يلقاه ومنه ورد عليك وقد دعا عليك لوم في ذلك اليوم الصدقة تقع بيد الرحمن والسائل الانسان ومن ذلك من تنفس استراح كما اصاح من الباب ٢٧ النفس وان كانت لها المنزلة الرفيعة فهي مقيدة بين الروح والجسم والطبيعة ولذا كان المزاج ذا امشاج فبالها سراح ولا انصاح فاذا نسب اليها الانفساح والجمال فما هو الا حصولها في حصرة الخيال فتقلب في الصور كما يدركها البصر فيما يعطيه النظر مثل ما تنوع الخواطر عليه في هذه الدار مع كونه تحت احاطة هذه الاسوار فاني للنفوس بالسراح ومنتهى اعمالها الى الصراح فلا تتعدى في الاتهام سدة المتوى فهي بحيث عملها لا بحيث املها الى يوم البعث عند ذلك تعلم ما حصل لها في الروح من النفث علم شهود ووجود فان الامر هناك مشهود فما وقع هنا به الايمان حصله هناك عن العيان ويجد الفرق بين الامرين فان الصباح لا يخفى على ذي عيين فانه يميز بين من البين

ولكن للعيان لطيف معنى * لداسال المعاينة الكليم

ومن ذلك اشراق يوح هو الروح من الباب ٢٧٤ في الشكل المثلث يعرف من ثلث وبما يحدث من رعى الشمس شعاعها على الجسم الصقيل يقع التثليل فلائشي اشبه بالروح مما اعطته يوح هذا اثر خلق في خلق فباطنك باثر الحق ما حصل الانسان الكامل الامامه حتى صكان الحق امامه واعطى العلامة ولا يكون مثله حتى يكون وجهها كله فكله امام

فهو الامام لا خاف يحده فقد انعدم ضده فحيث ما تولوا فثم وجه الله صفة الخليم الاواه ماسح
 بالتليل الايسلوكه سواء السبيل ولا قال في تعيله المرء على دين خليله الا صورته وقيامه
 في سورته ومن ذلك مراتب اليقين تبين في التلقين من الباب ٢٧٧ لليقين مراتب
 في جميع المذاهب فمن اقيم في علمه كان تحت سلطان حكمه ومن اقيم في عينه اتي عليه من بينه
 ومن اقيم في حقه فقد تميز في خلقه ولكل حق حقيقة اعطته الطريقة حقيقة الحق الشهود فالخلق
 هو الايمان في الوجود فما كان غيبا صار عينا وما فرض مقدرا عادكونا والحق حق فلا بد له من
 حقيقة والخلق حق فلا بد له من حقيقة وهي دقيقة حقيقة حق الخلق ائت ودقيقة حق الخلق
 من عنه بنت فالعالم بين تنزيه وتشبيه والحق بين تشبيه وتنزيه والبراة في سورة براء والتنزيه
 في سورة الشورى ولهذا شرع للامام ان يجعل ما يريد انفاذه في ملكه بين اصحابه شورى خلافة
 عثمان كانت عن المشورة فلذا وقعت تلك الصورة فلو كانت عن تولية الماضي ما وقع التقاضي
 ولا حكمت فيه الاغراض بما قام به من الامراض ومن ذلك خطاب الائمة والاقطاب من
 الباب ٢٧٨ لا بد لالسالك حيث ما كان من المسالك من الرب الاله المالك اذا تميز في الممالك
 فان ابق بالشهود وتخيّل انه غاية الوجود فما هو الوالي لهذا تعالى فاشط من احسن تقويم
 ونزل عن المقام الكريم الى اسفل سافلين مع الشاقلين فعند ما نظر الى عليين عرف رتبة
 العالمين فندم على ما فرط وترجى له العودة ما لم يقنط فان قنط عند الاسف فقد هلك وتلفد
 الهبوط والسعود لا متردد بين النزول والصعود وما تنزل الى قلبك الا بأمر ربك له ما بين ايدينا
 وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقد رفعك مكانا عليا فاسكن فانك صاحب كن
 ومن ذلك من عظيم السرى تنفتح العيس في البرى من الباب ٢٧٩ من درى ما في السرى من
 بزيل المنع غنى انه لم يصبح سؤال الهى امتنانى من على رفيع الدرجات الى المتقلبين في الدركات
 فان الجنة حقت بالمكارة وحقت النار بالشهوات فكل واحدة حقت بالآخرى جاءت بذلك
 الرسل ترى فانهم الامر وخفى السر رأى بعداهل الحديث وقد اوصل الى نجم الدين ابن شاه
 الموصلى حديثه ان معروف الكرخى في وسط النار وما علم انه يتنعم فيها نعم الابرار فهاله ذلك
 وتخيّل فيه انه هالك مع ما عنده من تعظيمه بين القوم وتنزيهه عما يستحق اللوم فكان
 معروف عين الجنة والنار التي رآها المكاشف عليه كالجنة هي المجاهدات التي كان عليها في حياته
 فان المكارة من نعوت العارف وصفاته فالجايح في الاولى والمحروم هو الجامع في الاخرى
 فتستعار الصفات وتقلب الآفات فربما رأى اوسع وسرى عنه بما به عليه اطلع ومن ذلك التنزيه
 تنويه من الباب ٢٨٠ شعر

شعر

تنويه من الباب ٢٨٠

فلا اله لنا في الكون الا هو
 فلم يقل عارف بر به ما هو
 يغون وصلتهم بذاته تاهو
 في كل حال فعين القوم عيناه
 وماله والد ما ثم الا هو
 ووالد هو في حقيقة ما هو
 محمد وهو قولى ما هو الا هو
 فلا اله في الكون الا هو

ان الوجود لا كون واشياء
 جل اله فما يحظى به احد
 لله قوم اذا حفوا بحضرته
 قدموا القوم بالتنزيه وهو هم
 والله ما ولد الرحمن من ولد
 وكل ما في الوجود الكون من ولد
 دليلا ما رمى بالزل حين رمى
 فالحمد لله لا ابغى به بد لا

ومن ذلك الهوى الهوى من الباب ٢٨١ ليس العجب عن عرف وانما العجب عن وقف أو ناداه

الحق قنوت ما به بأحد الاورد ولاورد الامخ ولا مخ الا ليتلى فيفتنح وذلك انه اذا ادعى المكلف
 ما ليس له وفصل ما كان له أن يوصله كلفه الحق ما كلفه وعرفه ما عرفه ولا يغنيه بعد تقرير
 البلوى تبرؤ من الدعوى ما قوت امراسه وبقيت عليه انفسه فلذا جاء الاجل المسمى وفك
 المعنى وابصر الاعبى جاء التعريف وزال التكليف وبقي التصريف وانتقل في صورة مثاليه الى
 حضرة خياليه أبصر فيها ما تقدم فاما أن يفرح واما أن يهتم فكان ما كان فلا بد أن يندم وكيف
 لا يندم والجدار قد تدم وقل الغلام صاحب السكينة والرتبة المكيئة لما خرق السفينة
 فندم الفارح كيف لم يبدل الاستطاعة وندم الآخر على تقريطه ومفارقة الجماعة فاهواه
 في الهاوية وما أدراك ما به نار حامي به يقول يا ليتني لم اوت كتايه ولم ادر ما حاسيه
 يا ليتها كانت القاضيه ما أغنى عن ماليه هلاك عنى سلطانيه وأما الذي لم يبدل الاستطاعة
 ولكنه مع الجماعة فيقول هاؤم اقراؤا كتايه انى ظننت انى ملاق حاسيه قال الرقيب وهو
 القول العجيب فهو في عيشة راضيه في جنة عاليه قطوفها دانيه فاذا النداء من جميع الدعاء
 كاواوا شربوا هنيئا بما سلفتم في الايام الخاليه يعنى ايام الصوم وهو مذهب القوم ومن ذلك
 فك المعنى والاجل المسمى من الباب ٢٨٢ من فترق بين الفاتح والناصر والظاهر فقد عرف
 حقائق مراتب الامور والناصر بما قد قدمه من رعبه في قلبه وبالديور والصبيا على من تمردوا بى
 والظاهر عين والفاتح عين فاذا استعين اعان فهو المستعان واذا فتح اوضح وأعطى جزيل
 المنح الفاتح صاحب الرحمة ومسبح النعمة والناصر قاذف في قلب المعارف ماشاء من
 المعارف في المعارف والظاهر خير عين هوله نصير فاذا شاهد الوفود وتعمر الوجود وتحقق
 العابد والمعبود وتبين المسود من المسود طاب السرى بالتزويه فاسدل الحجب بالتشبيه فعنه كان
 الصدور بما ترقى الصدور واليه كان الورد في طلب المزيد ومن ذلك عبادة الوتر قن من
 الباب ٢٨٣ حقيق على الحق أن لا يعبدوا الا ما اعتقدوه من الحق فباعبدوا الا مخلوق
 واهذا توجهت عليه الحقوق اوفوا بعهدى اوف بعهدكم فالكل من عندكم والدليل الله اكبر
 الى تحوله في الصور فلولا تحقق العلامة في يوم التسيام ما عرف أحد علامه فيوم التشور هو
 المعروف المتكبر كل معتقد يخالف من خالفه وموافق من وافقه فاشم الاعبادون وهو
 الحافظ له والمؤمن فانظر ما عجب هذا الامر وما اوضح هذا السركيف عادا المحفوظ حافظا
 واضعيا اعتقد غيره لا قضا وهو ولا غيره وقد جهل أمره فوقع التبرى وحصل التعرى
 وتجرد اللابس وعب السائس فهو الفقير البائس ومن ذلك حوض مورد ومقام محمود
 من الباب ٢٨٤ العلوم محصورة في الاجمال غير متناهية التفصيل عند الرجال وما عند الله
 بجل فالكل مفصل وما ثم كل فعلى التفصيل التوكل الشاربون يقسمون المشروب فيعتقد
 وهو واحد فما هو من العدد الا واتى معانى المعاني فالخروف ظروف وهو المعروف حرف
 جاء معنى فثبت انه معنى قاله صاحب العربية الخائض في المسائل النحوية وفصل بينها وبين
 حروف الهجاء وجعلها ادوات لما هي عليه من الالتصاق فتجمع بين الاحداث والاعيان الطاهرة
 في الاكوان ومن ذلك الايتام اخلاق اللبام من الباب ٢٨٥ الجدار عائل فلانتهر اليتيم
 ولانتهر السائل فانه ان وقع الجدار ظهر كثر الايتام الصغار فكسكت فيه يدا الاغيار وبقي يد
 الايتام الصغار من الفتر في ذلة وصغار لاتباح الاسرار الا للاسماء الكبار القادرين
 على الاكتساب والرافعين للعجاب أهل الاستقلال تجمع الاموال وعلى الاعراف رجال اتسع
 لهم المجال فاذا جمع قاعوى فاعطى قاعوى ودعا وما أجاب الداعى وان سمع الدعاء فكرر
 في نفسه انه ما الحق المال حين اكنزه برهسه وما بكى في يومه لما فاته في امسه الا فقر حكم

عليه مع الكبر الذي في يديه فعلم ان الغنى ما هو كثرة العرض وانما هو في النفس لمن فهم الغرض
 تريدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة والنشأة هي عينها ولهذا قيل في الحسافة وهو قولهم يا خبار
 الحق الميين وقول الله وننشئكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى فلو لا تذكرون ومن ذلك
 التألف من التصرف من الباب ٢٨٦ شعر

الفقة العبد بالآلهة هي الالفه التي	مالها غير وجهي
وبها تكون قوتي	فانظروا في تبصروا
حكمة الحق حكمتي	لا تقم لي يا اتحادنا
قد كذبك نشأتني	أنا ان كنت بيته
فهو بالشرع قبلي	

التألف وصال ولا يكون الا بالتناسب في جميع المذاهب وقد احضرنا لاديه وجعنا في الصلاة
 عليه فاكله به وبني فبرد عليّ بي فأقول ليس هذا مذهبي فيقول ما ثم الاماسعت فلا يغترنك
 كونك جعت ثم قال ارحل ولا تقم كن من اقام وحل فانه ما ثم اقامه لاهنا ولا في القيامه
 ومن ذلك الاعتبار لا والى الابصار من الباب ٢٨٧ الجنف والحيف في الصكم والكيف
 لا يكون الا لمن سكن الخيف من سكن خيف منى بطغ المني لا تسكن الا السهل ان اردت ان تكون
 من الاهل لا تدخل بين الله وبين عباده ولا تسع عنده في خراب بلاده هم على كل حال عباده
 وقلوبهم بلاده ما وسعه سواها وما حوته ولا حواها ولكنه نكت تسع وهلم مغترقة تجمع
 قل كما قال العبد الصالح صاحب العقل الرابع ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت
 العزيز الحكيم انظر في هذا الادب النبوي اين هو مما نسب اليه من النعت النبوي اعوذ بالله
 أن أكون من الجاهلين حتى أكون من الكاذبين هو عيز روح الله وكلته ونفخ روحه وابن
 أمته ما ينه وبين ربه سوى النسب العام الموجود لاهل الخصوص من الانام وهو التقوى
 لأمر زانه في غير واحد ومن ذلك ما لي وللوالى من الباب ٢٨٨ لا تقبل ما لي وللوالى ان
 دعيت اليه لا تبالي هو الحاصل لكم الفاصل المنصف العادل فان خفت من الانصاف
 فخلعك بالاعتراف وطلب العفو من الخصم في مجلس الحكم فان الدان خصام فاستغن بالعام
 باعتصام فيكون الحاكم بينكما واسطة خير فقد ورد عن الرسول مالك الامامه ان الله يصلح بين
 عباده يوم القيامة ولهذا قلنا ما شرع الله الشرائع الا للاصلاح والمنافع من سعي في الصلح بين
 الكفر والايمن فهو ساع بين العصاة والرحن لاسيما ان وقع النزاع في العقائد وانتهوا في ذلك
 الى اثبات الزائد المسمى شريكاً والتخذ مليكاً فان أريت ان الشريك ما هو ثم وان أمره عدم
 وفرقت بين ما يستحقه الحدوث والقدم كنت من أهل الكرم والهمم ومن ذلك الضيق
 في التحقيق من الباب ٢٨٩ أعظم الاتصال دخول الظلال في الظلال اذا كثرت الانوار
 وتعددت طاب كل نور غلا فقدت وهذا من شئ الاسرار اعنى امتداد الظلال عن كثرة الانوار
 لهذا اختلفت الاسماء وكان لكل اسم معنى مع أحادية العين والكون وهو الذي دعا من دعا
 الى القول بالشريك في التملك قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وهو
 المقام الاسمى فقد أتى بالاسمين وأتى بالتخذ والهيئتين مع اختلاف المعنى في الاسماء
 الحسنى ثابت ونقي وامرض وشقي خسام من سلم ومنهم من هو على شفا فمن لم الحق فقد لزم الصبر
 ولا يكون هذا الا لمن عرف الامر الكلي في عين التألف من جهل ومن عرف وما سلم الا لمن وقف
 والناجى من مع ولم يكلم واجاب الى ما دعى الله فذلك الذي لا يتم ومن ذلك من زار الصامت زاره

من الباب ٢٩٠ وعظنا الصامت فما أصغينا إليه ونحبب اليها الصامت فاعلم كفضا عليه تلك ازمة
القلوب واعلم ان ادراك الغيوب ووعظنا الناطق بما نطق به من الحقائق قامن به وعرجنا
عن مذهبه فسمعنا وعصينا وامرنا ونهينا كأننا اولاد الامر وارباب الردا الغمر ونسبنا
امرنا ايانا ونهيه وارشاد السامع ونهيه فحببنا بحسب التقدم والرياسة عن تمسكه ما تقتضيه السياسة
فاذ جاء الموت وتيقنا بالقوت طلبنا حسن المآب بالمتاب فلم تقبل نوبه ولا غفرت حوبه
ومتنا على ما كنا عليه وحشرنا على ما عليه متنا كما نصبح على ما عليه بتنا تركت فيكم
واعطين صامت وناطق قال صامت الموت والناطق القرآن هكذا قال صاحب الترجان ومن ذلك
النقص والرجحان في الميراث من الباب ٢٩١ اغتم حياة است فيها مالك ودارا أنت فيها مالك
ميراثك فيها موضوع وكلامك مسموع واذنك واعيه ومواعظك داعيه وانفاسك باقيه واعمالك
الخيرات واقية فتوريتك المظلم واوضح سرك المبهم مادامت اركان بيتك غير واهيه قبل أن تحصل
في الهاوية ان تفرقت همومك اعرض عنك قيومك وان وهنت قواك اسلك اليك وماقوالك
واعلم ان ما جئني عليك سؤالا فلا تغفل عن نفسك فقد اطلع لك بارقة من شمسك وقد جعل النهار
معاشا والاعمال رياشا فعليك بالاشتغال والترين بأحسن الاعمال واحذر من زينة الدنيا
والشيطان وعليك بزينة الله المنصوص عليها في القرآن ومن ذلك اطلق الفارة من آثاره من
الباب ٢٩٢ ظهر في الانسار الضدان ففيه الاولياء كما فيه الاعداء فلا تزال السياسات
تستق والغازات تشتق فهم بين قتيل واسير وحسن ما تب وبئس مصير كشفت الحرب فيه عن
ساقها وظهرت الفتى في جميع آفاقها فاقات تردد ورزايات قد تصرفاته محدوده وانفاسه عليه
محدوده عليه رقيب عتيد وسائق وشهيد لم يرل مذكلمه الله في التوكيل وشرع له أن
يقول حسبنا الله ونعم الوكيل لينقلب بنعمة من الله ورضوان الى دار الحيوان لم يمسسه سوء
ولا يبوس ويلقاه عند وروده عليه السبوح الندوس ويتلقاه بوجه طلق غير عبوس فاتم تنزيهه
وتطهيره واعاد عليه تعزيه وتوقيره فهو يحنى ثمره عمله في رياض أهله ومن ذلك الدليل في حركة
الثقل من الباب ٢٩٣ الامر جليل من اجل حركة الثقل لا تتحرك الارض الا عن امر
مهم وخطب لم كرلة الساعة المذلة عن الرضاة مع الحب المفرط في الولد ولا يلوى أحد على
أحد وقد ذهب بعض الاوائل ان العالم بحملته ابدانزل يطلب بنزوله من اوجده حين وحده
والحق لا ينتهي اليه فمن اول حركة كان ينبغي أن يعتكف عليه لانه جل أن تقطع اليه المسافات الحققة
فكيف التوهمه رسوم معلمه واسرار مكتبه بيوت مظلمه والسنة غير مفهومة ولا متهمه الا ان
الخيال يخيل العلم به والمقال فاين تذهبون أو ماذا تطلبون يقول العارف لابي يزيد الذي تطلبه
تركته بيسظام فدل على المقام فان العبد يساربه في حال اقامته لينتهي اما الى داراهاته واما
الى داركرامته ومن ذلك عدم الكون في ظهور العين من الباب ٢٩٤ شقت الكاف غزالة
السماء وذلك بعد صلاة العشاء وأنا في حال فناء وما نقص جرمها والكاف ما زاد جسمها
فقات صدق من سقط على الخير في ايراد الكبير على الصغير من غير أن يوسع الضيق أو يضيق
الواسع وهذا المقام الذي هو للاضداد جامع نص عليه ذو النون فوافقته وان لم اكن قبل هذا
عقلته فشكرت الله على شهوده ومامحه الله العبد من العلم بوجوده فهو العين الطالعة في كاف
الكون لذلك قلنا في اعيان الممكثات انها مفاخر الاسماء الالهيات ولثبوت الكاف في حال
الطالع قلنا يثبت اعيان المحدثات فلولا التوجهات ما ظهرت الكائنات ما الداه من مسالة عند
من شهدا ووجدها ومن ذلك ما شاهد قدر المنزل الامن عرف من أرسله من الباب ٢٩٥ العبد
محل التحلي والليل زمان التحلي وما ثم الا ليل هيكلك فهو ليلك المظلم فتوره تجليه وصيره الرداء

المعلم بتعليه ولما نزل الى فرشه والملائكة حاقون من حول عرشه سبحانه القلب الى الايد وما
رفع رأسه بعدما سجد لذلك جعل السجود قربة وخص به من احبه والمتكبر ساجد وان تكبر
كما هو واحد وان تكثر فان رتبته تعطيه فلا تعجب بما تراه من تعاطيه تلك اغاليط النفوس
والجباب المحسوس فلما انفجر عمود صبح الروح وهو رسول يوح ازال التهم ونظر القلم وتجلي
الكيف والكم وتم تجلي لهم من مثل هذا وهو لا يعلم لما خبئت السريره واعى الله البصيره وجهلت
الصورة وضرب الحق سورده على السوره فلما وقع الاتياس تفاضل الناس ومن ذلك الحكم
في اللوح والقلم من الباب ٢٩٦ طلب اللوح من علمه من يشفيه فشفاه القلم بما اودعه فيه
فهو ميدان العلوم ومحل الرسوم العلوم فيه مفصله وقد كانت في القلم مجمله وما فصلها القلم
ولا كانت من علم وانما المين حركته بتفصيل المجمل وفتح الباب المقفل وانه ليس من نعوت الكمال
أن يكون في علم الله اجمال الاجال في المعاني محال ومحل الاجال الانقضاء والاقوال
فاذا جعل قول عبده قوله اتصف بالاجال وكان عند ذلك من نعوت الكمال فلكل مقام
مقال ولكل علم رجال فكمال العارف علمه بتفصيل المعارف ومن اجل فاهوم من الكمال
الأن يقصد ذلك اقربته حال فله في ذلك مجال وهو مفصل عنده في حال اجاله وهو عين كاله
ومن ذلك علم النبي الامي من الباب ٢٩٧ رسوله الوارث النبي رسول النبي الروح
الملكي ولاهل الاختصاص الوحي الالهي من الوجه الخاص وهو في العموم لكن لا تبلغه
الفهوم فقام شخص الاو الحق مخاطبه به منه ويحدث به عنه فيقول خطرتي كذا ولا يدري
من اين لجهله بالعين وما فاز اهل الله الاشهوده لا بوجوده العلم كاله واحد وان اختلفت الماخذ
وتنوعت المقاصد علم الحق من شانه من عبادته من لئله علماء واناء رجة من عنده فاعطته الرجة حكما
قد وسط الشيخ وتحكم في المهج وانكر عليه التابع فخل ما ربط وازال ما اشترط فجعل منصبه
ولم يعرف نسبه نعم علم ما به حي لكن نسي قنسي فتنازل الافراد في خرق المعتاد فامورهم
خارجة عن احكام الرسل وحافده عما شرعه من السبل وهم في السبل كلنضر وموسى
الكليم وقول هو عليه السلام ان ربي على صراط مستقيم ومن ذلك غلاف الصدور في الصدور
من الباب ٢٩٨ لولا الصدور ما عيت القلوب التي في الصدور ويحق لها أن تعمى لانها امرت
بفك المعنى وقيدت بالاجل المسمى وقد كانت في حضرة شارحه والامور عندها واضحة
فلما اعطاها ذلك الورد على الوجود قال لها الحق بضاعتك ردت اليك وما زلت الايك عليك
هذه منحك الذي اعطيتنيها وعلومك التي خولتنيها فاعمالك سواك وأنا المنزه عن هذا وذاك
أنا الغني عن عينك وأنت الفقيرة الى ككونك فلما صدرت عني بكونك ولم تشهدني في عينك
عيت في صدورك عن اوجدك ولو اشهدك فان شهود الحق لا يخبط مع انه مع العالم مرتبط
وهذه المسئلة من اغمض المسائل على السائل لا يظهوره في كوني ولا بغناء عن عيني فعلى ما تعول
فيه ومن ذلك يبدى الاسرار صدر النهار من الباب ٢٩٩ صدور الجبال حيث كان الرؤساء
والرئيس الكبير من تحكم باحوالها عليه الجلساء فهو وان كان معدن النفوس الرئيس الرئيس
ألا ترى ان الحق ماله تصرف الا في شؤون الخلق فوقه الملك من يشاء وينزع الملك من يشاء ويعز
من يشاء ويذل من يشاء فيخيل ان المشيئة هنا خيرها الرحمن وما خيرها الا من وهو عين
الاكوان لانا قد قررنا فيما مضى ان الذي كانوا عليه في ثبوتهم هو عين القضاء فالكون اعطاه
العزل والولاية والعز والذل والرشد واخوياه فحكم عليه بما اعطاه فاقسط ولا جار فانه نعم
الحاكم والجار للمالك التقاضي والحكم للماضي في الخصم للخصم لا للقاضي فالخصم في التحقيق
عين القاضي فافهم ومن ذلك النيل لاهل الدليل من الباب ٣٠٠ ما ظهرت قدرة الحق القيوم

الا في افشاء الجسوم وماتم الارسم فاتم الاجسم لكن الاجسام مختلفة النظام فتمها الارواح
 اللطائف ومنها الاشباح الكنائف وماعدا الحق الذي هو المتهاج فهو امتزاج وامشاج
 والصفات والاعراض تواقع لهذا الجسم الجامع فانه مركب والمركب منه مركب ومن اراد
 العلم بصورة الحال فليحقق علم الخيال فيه ظهرت القدرة وهو الذي انار بدره فلا يتقلب
 الا في الصور ولا يظهر الا في مقام البشر ولست اعني بالبشر الاناسي فانه كنت اشهد على نفسي
 بافلاسي وانا عالم زمانى لعلى بالاوانى فاتم الاوعاء وآتية ملاقة تدبر وتبصر ومن ذلك الهمس
 في مراعاة الشمس من الباب ٣٠١ خشتت الاصوات للرحن فلا تسمع الاعصا لمادكت
 الارض دكا وبست الجبال بسا فاذا قرئ القرآن الميم فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون
 فانه ما جاء بالكلام الا للافهام فاذا خالج السامع القارى في قرآته فقد شهد من العهم برآته
 واساء الادب فاضط الله فغضب ومن غضب الله عليه فقد عطب بقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابكم خالجنيتها ومالى انازع القرآن وأى برهان أعظم من هذا البرهان الرسول حارا لاداب
 ونباء بكتاب وخاطب اولى الالباب وما خص اعداء من احباب بل عم الخطاب فنامن
 اصاب ومنها المصاب كل من علم ما لم يعلم فهو ملهم فالوحى شامل ينزل على الناقص والكامل
 ايسره الله وما هم به بما همه ومن ذلك الجنين في كيد الى أن يولد من الباب ٣٠٢ الجنين
 في ظلمة غمه مادام في بطن امه يتحكم فيه من طعن في آية خدمه واقامه حرمة ليجبر ذلك صدع
 ما وقع منه فيعفو من بغى عليه عنه ومع انه في المقام الاوسع فما ودع فيه سوى اربع لانه مركب
 من اربع فاودعه الرزق والاجل والربة والعمل كل قسم لواحد من اخلاطه اقامه لقسماطه
 فلما علم الجنين انه محل كل زوج ميج وانه في أمر مريج اراد الخروج يطلب الصعود والخروج
 فأخرجته على الفطرة التي كان عليها اول مرة من قبل أن يقذف في الرحم لما عصم ورحم
 فجعل له عينين ولسانا وشفتين وهما البدين وعرفا لما خلق واتهمص تابعا لمن تقدم فخلق
 فاما شاكرا فله منزل السرور واما كفورا فله سوء المصير والثبر ومن ذلك القسم بالام من الباب
 ٣٠٣ لولا ان الشرف عم واليه ترجع الامم ما قسم الحق بالوجود والعدم فاقسم بما تبصرون
 وما لا تبصرون اظهار العلو مرتبة المقسم به ولكن لا تشعرون فالا شقاء سعاداء وان كانوا
 بعدا فهو البعيد القريب والجنيب الحبيب فالشقي شقي في بطن امه لما هو عليه من غمه
 والسعيد سعيد في بطن امه لما خصه به من علمه فلتدرايت من شمت امه وهو في بطنها حين عطست
 وجدت فعند ما سمعت ذلك التسميت من جوفها سرت فوجدت فهذا واحد من خصه الله بعلمه
 في بطن امه فن احتج بقوله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا فذلك مثل من رد الى ارض
 العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وما يلزم العالم حضوره دائم مع علمه فهكذا حال الجنين
 اذا خرج من بطن امه ومن ذلك استمارة الصفات واين هي آفات من الباب ٣٠٤ لا يقسم
 المسكاره الا اشباع الفاره ولا يعرف منزلتها الا من جنى ثمرتها ما عند العارف ما يكره
 فلا تقوم الحق لا يرضى لعباده الكفر وهذا عين الغفر في اسباب الستور والجهل بالامور والابصار
 تحرق الاستار وهذا شرع الاعتبار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار والستر مسدل والباب
 مقفل والعطاء مسبل فماتع منه حجاب ولا منع باب بصرا الاعتبار لا يقف له شيء من الاستار
 أطلنك في حجاب عن عين الاحباب لما ترى من الاستار والحجاب وأنت منظور اليك محاط
 بما في يديك فالزم شانك واحفظ عليك لسانك ومن ذلك تنزيه الاسماء من غير تعرض للمسمى من
 الباب ٣٠٥ تجلى العظيم في الركوع لانه برزخ الجميع وتجلى العلى في السجود لما يعطيه من التميز
 والحدود ما هو العلى وانما هو الاعلى والامر مفاضله والمفاضله اولى اعطت ذلك الصوة الحاكمة

والنشأة القائمة بالاسماء تعددت النعم لانها حضرة الكرم اذا كان الحق يصلى فحق المجلى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي لعهد وعهدي فما يقول الا قلت ولا يسأل الا اجبت العبد قبله الحق والحق في قبله العبد والصلاة حكم واحد في الغائب والشاهد الصوم له والصلاة مقسومة والحج اذكركه المعلومه ياخذ الصدقة فيريها رحمة من ولدها لقيامه فيها فان قاب كل انسان حيث جعل ماله فاذا نظر اليه فلا يقل ماله فمن نظر الى صدقته نظر الى ربه بحقيقته فهو للعارف العابد شهادة في كل عبادته ومن ذلك الاقلى لا يتغنى بيلا من الباب ٣٠٦ أهل القرآن هم أهل الله وخاصته من عبادته اختصهم بكلامه لمناجاته حتى لا ينطقون الا بما نطق فلا يتكلمون الا بحق قد ظهر بصورة محدث لما حدث فلا يأتيتهم تعالى الا في الثلث الباقي من الليل ليخصهم بجزيل العطاء فيما يخصهم به من النبل وقد نهي أن يأتي المسافر أهله ليلا وان يجزل الكرم ان فعله على ذلك ذبلا فطلبنا في ذلك على الحكمة الغريبة فعرضنا بامتشاط الشعنة واستحداد المغيبة واعرض عما سبق اليه الاوهام الحديثة من الافعال الخبيثة ومن فهم ذلك من النفوس الافاضل المتزهنين عن الرذائل قال ابتغاء السر وابتغاء الجليل المذكور ولذلك نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر من بلى منكم بهذه القاذورة فليستتر ومن ذلك الوجود في الشاهد والمشهود من الباب ٣٠٧ لا يعرف الوجود الا أهل الشهود العين تثبت العين المحجب كل المحجب عند أهل العلم والادب رؤية الحق في القدم اعيانا احوالهم العدم يميزهم باعيانهم في تلك الحال لا تفصيل حدود بل تفصيل رؤية الموجود فاذا ابرزهم الى وجودهم تميزوا في الاعيان بحدودهم انظروا حق ما تنبهك عليه واستر اوجد الله في عالم الدنيا الكشف والرؤيا فبرى الامور التي لا وجود لها في عينها قبل كونها ويرى الساعة في مجلاها ويرى الحق يحكم فيها بين عبادته حين مجلاها وما ثم ساعة وجدت ولا حالة مما راها شهدت فتوجد بعد ذلك في مرآها كما راها فان تخطت فقد رميت بك على الطريق وهذا منهج التحقيق فاسلك عليه وكن مطرقا بين يديه ومن ذلك الخروج عن الطباق بالاطباق من الباب ٣٠٨ الاحوال التي علمها الخلق هي عين شؤون الحق ومن احوالهم اعيانهم فمن شؤونهم احوالهم فمالك لا تؤمن بما ترى وتعلم ان الله يرى بالذي حال عدلك وثبوت قدمك أنت لنفسك وهو لنفسه ما أنت معه كبدوم مع نفسه وأنت معه كذلك نبه عليه بقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه ففكر فيما قال لك تعرف من هلك هل هلك من البدر الا نوره لا عينه وبقيت ذاته وكونه وموقع الشبهة في قوله الواجهة فقد كان ذا نور فاظلم واستترت الاشياء حين اعتم فقال مع علمه بالخبر خف القمر وهين القمر هو الظاهر في الكسوفين والمجلى في الوجودين فالعبد الظاهر وهو المظاهر ومن ذلك علم الرتب بالكتب من الباب ٣٠٩ لكل ملك حجاب ولكل منزل باب ولكل أجل كتاب وما ثم الا من له أجل فأسأل الله أن يعرفك بالامر ولا تعجل فان الله يجيبك ما لم تقبل لم يجب فاعمل كما يجب اذا دعاك فاجب واذا شئت فقلب فانه ما يدعوك الا ليشقك ولا يشقك الا ليقبلك ما الامر الهائل الذي لا يمكن أن يتحقق الا بقاء الخلق عند رؤية الحق على الخير سقطت وعند ابن خلدون ساطعت لهذا اخبرنا انه كان سمعنا وبصرنا وما عرفنا ذلك الا بعد قرينا قضينا اليه بما شرع فاجبتنا فآراءه سواء فلذلك لا تنفى عين تراء بالكتب عرفت الرتب كتاب في الحبس وكتاب في حظيرة القدس لحكم الديوان اوان والله قوم لا يدكرون ومن ذلك علم الانشاء ومساواة الاجزاء من الباب ٣١٠ قل لي بعض الفقراء وما تصنفق ان بعض الرجال قيل له في المعرفة فقال أما أنا فاعرفته وما بقى الا أن يعرفني وعسر هذا الكلام على اكثر أهل الافهام من السادات الاعلام وارادني الجواب وفتح هذه الابواب فلم أفتح له لذلك بابا ولا رفعت له حجابا وما علم

ان لكل معتقد ربا في قلبه اوجده فاعتقده وهم اصحاب السلامه يوم القيامه فها اعتقدوا
 الا ما تحتوا ولذلك لما تجلي لهم في غير تلك الصورة بهتوا فهم عرفوا ما اعتقدوه والذي اعتقدوه
 ما عرفهم لانهم اوجدوه والامر الجامع ان المصنوع لا يعرف الصانع الدار لا تعرف من بناها
 ولا من عدلها وسواها فاعلم ذلك ومن ذلك السبل يابى الرسل من الباب ٣١١ السبل
 الماثروعة الحكم فيها مجموعته فمن احقرها او اقامها اعطته ما فيها وانحفت بها ايها فكان علامة
 الزمان مجهولا في الاكوان معلوما لواحد الرحمن على ان الرسل لما طرقت السبل وسهلت
 حزنها وذللت صعبها وازالت غمها وحزنها اخبرت ان دبر الله يسر فلا تجعلوا في عسر فما
 كلف الله نفسا الا ما آتاها وما شرع لها الا ما آتاها فانه العالم بالمصالح والمنافع والدوا الناجع
 فمن استعمل ما شرع اندفع عنه الضرر واتفق فذهب الله بالشرائع كل مذهب لمن عرف
 كيف يذهب فاما من قاله الا للشرع فيها مقالة اما بتقرير او ازالة فما قرط في الكتاب
 من شيء حين انزله ولا كنتم رسول ما به الحق عز وجل ارسله ومن ذلك من يادر من الخلق الى تعظيم
 صفة الحق من الباب ٣١٢ صفات الحق في انطلق منتشرة ولا يعرفها الا الرسل والورثة البررة
 ولما عرفتها اجتمعت ويعرفونها اتفقت بها واتفقت فأرى من الشخص ما لا يراه من نفسه وان
 كنت من جنسه فاما من جنسه ما يعلم الانسان ما أخفى له فيه من قرة عين وهو اوضح مما يراه
 واين ولكر لجهله بما هو لا يعلم انه هو فينكره اذ ارآه ويحمله محملا ما هو له حين يراه وللعق مكر
 في خلقه حتى لمن هو به حتى في علم التعبير تأديب الصغير بالكبير قاذب الاتية تأديب رسولا لتبلغ
 باستعمال ذلك الادب الى تحصيل ما مولها فيخاطب الرسول والمراد من ارسل اليه فابحث عليه
 ومن ذلك من سجد بالجزاء السواى ما بعد من الباب ٣١٣ يوم الدين يوم الدنيا والآخرة
 فلا اختصاص له بيوم عند القوم اقام لهم الحق في ذلك دليلا لما جعلوا ظهرا الفساد في البر والبحر
 بما كسبت ايدي الناس ايديهم بعض الذي عملوا فاخذ برأيه جزاء ما هو ابتداء فباليت البرية وهي
 بريه وهذه... تلك صعوبة المرتقى لانتال الا باللقاء اختلفت فيه طائفتان كبيرتان فنفعت واحدة
 ما اجازته اخرى والرسول ما اختلفت فيه تترى ولا تحقق واحد ما جاء به الرسول ولا سلك فيه سوا
 السبل بل يتصر ما قام في غرضه وهو عين مرضه الا الطبقة العليا فانهم علموا الامور في الدنيا
 فلم يتعدوا بالامر مرتبته وارزوه منزلته فصاروا في الدنيا امرا قبل الاكل جزاء ما كان ابتداء ومن
 ذلك نزاع الملا الاعلى في الاولى من الباب ٣١٤ تحتاف المقاصد والمقصود واحد فالطبيب
 يقصد نفع المريض بما يؤمله فيرتب له الامر المؤلم ويحكمه فاذا تألم طبيب يرى عند نفسه من غير
 شيء جناس فيسأل الحق عن ذلك فيقول جراح بما قدمت يداك فيقول ما قصدت الا نفعه بما أمرته به
 من استعمال الادوية المؤلمة يقال له وكذلك ما قصدت بالجزاء المؤلم الا نفعك بما لك من الاجر
 في ذلك فالامور عند الله محكمه الست قد ألمته فخذبراً ما فعلته والقصد القصد فلا سبيل
 الى الرذائل بهت الشريعة باختصاص الملا الاعلى علمنا انه من عالم الطبيعة فان اردت أن ترفعه
 عنها وتنزله منزلتها منها فقل لاختلاف الاسماء وهذا اوضح ما يكون من الالهام ومن ذلك تتابع
 الرسل وانشأ المثل من الباب ٣١٥ الاجال المحدودة جعلت الرسل تترى بالثكاليف والبشرى
 فلولا انتهاء الاجل لا كتفى بواحد في الشاهد وما اختلفت السبل من الرسل للاختلاف الدول
 ولهذا ظهر في الوجود الخل والملل فنها ما هي عن روح ملكي ومنها ما هي عن دور ملكي حكمه به
 الطالع فظهر به المبتدع والشارع ولا يقصد المصالح الا ذو عقل راجح فاعتبرها الحق فاكرم
 من راعاها والحقها بالشرعية التي استرعاه فساوتها في الجزاء لمن قام بها دلالة على مساواتها
 في مذهبها فقال صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له اجرها واجرم من عمل بها

فلما سئلت الرسل ان يسئ فاسئ الامم فتنفسن الشرع اذ الشرع ومن ذلك افعال الانسان
دون الحيوان من الباب ٣١٦ ما اعمل من اعمل من الاناسي الابل له بجزلته وتصرفه في غيره
مرتبه فلما اعطى نفسه حقها كما اعطاها ربها خلقها لكان امام العالمين ولذلك لما قال ومن ذريتي
قال له لا يشال عهدي الظالمين فاللعاني اذا كانت مبهمه كالطرق المظلمة لا يعرف الماشي فيها
في أي مهواة يهوى ومع هذا يسير ولا يلوى فاذا سقط عند ذلك يعلم انه قترط والسيد الامام
العارف بالعلام يقول الامام الامام وفي يده سراج به وعلى رأسه تاج به يشهد له الحق بالخلق
والامن من كل عاهة وآفة والله المعاني وهو الشافي ومن ذلك اطلاع الرسول على ما أتى به
جبريل من الباب ٣١٧ الاطلاع على الغيوب من شأن اصحاب الاحوال والقلوب وأما
صاحب اللب والمقام فهو الامر الذي لا يرام والشخص الذي لا يضام فله الثبوت الذي لا يتحول
والصور التي لا تتبدل فصاحب المقام اديب بأدب ربه متفرد في تنوعات خواطره في قلبه فان
ضاق محله عن حله وارادت النفس أن تعرف انها من أهله وهي الشديدة الحال ظهرت في صورة
الحال وقد يكون ذلك عن أمر الهى لسر كيانى يريد الحق امضاء في وجوده ليتحقق بعض
رجال الله بشهوده وأعظم تحف الملك الاطلاع على ما يأتي به الملك كذا هو عند الجماعة
وبضاعتنا غير هذه البضاعة والكشف الاتم ما يشهده من وراء هذا الجسم المظلم فان الملك يكون
صورته رسالته ما لم يتجسد فان تجسد انبهم الامر على من يشهد ومن ذلك من هاله الحصول
في الهاله من الباب ٣١٨ في الهاله حصل التبرين لذى عيدين وعنتها حدث وباشعتهما
وجدت فاحصرهما غيرهما كدودة القز وصاحب دولة العز هومن عزه في حى فاستوى
في ادراكه البصير والاعمى لانه لا يتخلى فيرى ولو تخلى لمنع من الوصول اليه المقام الاحي الله نور
السموات والارض فعمرت الاشعة الرقع والخفض تحدث الهاله في انتها انطلا وفي داخل
الهاله كان وجود الملائكة هومن حيث الهاله المحيط وهومعنا انما كنا في مركب وبسيط فخرجنا
عنه وكل ما في السموات وما في الارض خلقه جميعا منه فانظر ما احكم هذه الامور ورد الانجاز
على الصدور واتل قوله تعالى الا الى الله تصير الامور ومن ذلك من بلى بالاشد في تحرى الاسد
من الباب ٣١٩ اصدق القول ما جاء في الكتب المنزلة والصحف المطهرة المرسله ومع تنزيها
الذى لا يبلغه تنزيه نزلت الى التشبيه الذى لا يعاينه تشبيه فنزل آياته بلسان رسوله وبلغ رسوله
بلسان قومه وما ذكر ضرورة ما جاء به الملك وهل هو أمر ثالث ليس مثلهما أو هو مشترك وعلى كل
حال فالمسئله فيها اشكال لان العبارات لحننا والكلام لله ليس لنا فاما هو المنزل والمعاني لا تنزل
ان كانت العبارات فها هو القول الالهى وان كان القول فها هو اللفظ كيانى وهو اللفظ بلاربيه
فاين الشهادة وأين الغيب ان كان دليلا فكيف هو أو رقم قليلا وما ثم قبل الا هذا القيل وهو معلوم
عند علماء الرسوم فتحقق ولا تنطق ومن ذلك العصمة في الالتقاء بالقائم من الباب ٣٢٠ هو
الحفاظ بالحرس فهو الموطى في العسس لان الحليم الاواه لا يعلم حافظا سواء ~~ال~~كن يعطيه
الادب أن لا يظهر من النجب سوى نسب التقوى وفيه رايحة الحراسه والحفظ الاقوى فقد
صرح وان لم يتكلم وقد اجهم فيما أعلم وما اوههم ولما اقام العصمة مقام الحرس لم يحتج الى العسس
وطالما كان يقول من يحرسنا الليلة مع علمه بأن المقدر كائن والحارس ليس بما نفع ما قد رولا صان
لكن طاب المعبود بذل المجهود وهو يفعل ما يشاء وهذا من الامور التي شاء وما يشاء الامام علم
وما علم الامام اعطاء الذى هو ثم ومن ذلك كيف للخلق بر دعوة الحق من الباب ٣٢١ صورته
ردت عليه وبضاعته ردت اليه ما شبه ذلك بالصدى اذا ظهر ندا ينجل الصوت انه غيره
وما هو الا عينه وأمره وما هو ذلك الصدى في كل مكان كذلك ما هو هذا الادراك لكل انسان بل

ذلك عن استعداد خاص غيره منه في مناص وان كان من أهل المباح الحق وان كان واحدا
 فالاعتقادات تنوعه وتفرقه وتجمعه وتصوره وتصنعه وهو في نفسه لا يتبدل وفي عينه لا يتحول
 ولكن هكذا يصرفه العضو الباصر في هذه المناظر فيصصره الاين ويصده الانقلاب من عين
 الى عين فلا يحار فيه الا النية ولا يتفطن الى هذا التنبية الا من جمع بين التنزيه والتشبيه وأما
 من نزه فقط أو من شبه فقط فهو صاحب غلط وهو كصورة خيال بين العقل والحس ومما للخيال
 محل الا النفس فانها البرزخ الجامع للعبور والتقوى المانع ومن ذلك المذهب في جميع
 المذاهب من الباب ٣٢٢ من ذهب في كل مذهب لم يبال في أى طريق ينهب من شرد عن
 كناسه فقد تعزى عن لباسه ومن فارق خيسه فقد عرّس بنفسه النفيسه ان تحكم فيها النفوس
 الخسيسة الاسد لا يبرح من اجتهه اعلو همته قد نعتشق بمقام تقديسه بتعريسه في خيسه
 تتردد اليه اوباش السباع وهم أهل الدقاق والتزاع الاترى ان المتناظرين في مجلس الملك كيف
 يتنازعون في الكلام ومقدم الجماعة الذي هو الامام سلك في مقامه وهم يتفقون
 بنزاعهم في عين كلامه فان تكلم بكلمة فهي الفصل لانه الاصل فان نازعه الحديث أحد القوم اساء
 الادب فاستوجب الادب (ومن ذلك نواتر النقلة وتضاعف الحمله من الباب ٣٢٣ اذا
 اجتمع أهل النحل والملل وجاء الحق في الظلل للقضاء الفصل وليس الارذال الفرع الى الاصل هنالك
 تظهر العلل وما يحمده وما يذم من الجدل وارباب الدولة مصطفون والوزعة حافون
 كاتما الطير منهم فوق ارضهم * لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

وهم أهل الهيبة لا الغيبة واصحاب الوجود لا النسيه وظاير الكتب فتميز الرتب فتم الاخذ
 بيمينه لقوة يقينه ومنهم الاخذ بشماله لاهماله ومنهم الاخذ من وراء ظهره لجهله بامر له لانهم
 حين اتاهم به الرسول نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمن اقليل في الدنيا فبئس ما يشترون في الاخرى
 ولئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون باعوا العلى بالدون واشتاعوا الخسيرة بالعظيم فهم
 المغبونون (ومن ذلك علم ما كتب وكيف رتب من الباب ٣٢٤ الكتابة للعلم والترتيب
 للحكم ما رتب الحكمة حتى حقت علمه فلما علمت علمه في خاشه رتبته على وقته ومن وقف على
 هذا النظر الا قول حارفي افعل ولا تفعل وان كان الامر والنهي من جهة ما أعطته الحكمة فعلم فلا
 يرى له اثر ما سبق من الحكم الذي حكم وهذا هو السر المبهم الذي لا يعلم ولو قدر انه علم
 كنتم اين الاضطرار من الاختيار واين الاقتدار من التقدير واين التدبير من نفوذ الاقدار
 ما أنار ما التقى الامر ككبار علم في رأسه نار يعرفه المقربون ويجهله الأبرار لو انجلى الغبار
 يعرف الانسان هل تحته فرس أو حمار (ومن ذلك ملك الملك في الملك من الباب ٣٢٥ خادم
 القوم سيدهم فهم المملوك فلو لا الاسماء ما كان السيد للملوك وان كانت الاسماء لها الحكم
 فقد ارتفع الظلم المسمى بحكم اسمه فانتبه فانه يجب اذا دعى به فانظر ما أعجب مرتبة الاسم وما
 أعطى من الأثر في الرسم لا يجب الحق الا من دعاه ولا يدعى الاباءه وهي علم اوليائه وانبيائه
 السيد يستخدم العبد بعقله والعبد يستخدم السيد بعقله ولسان الحال أفصح من لسان
 المقال لان الاسماء التي تتضمنها الاقوال انما تعرف بقرائن الاحوال فان الاصطلاح قد
 لا يكون له في كل باب مفتاح ولا سيما النصوص وبهذا العلم يتميز العموم من الخصوص فقه
 رجال كالعراس على الكراسي يأكلون من حيث لا يعلمون (ومن ذلك مقاومة الخلق الحق من
 الباب ٣٢٦ المقاومة تكون بالمجود فيمجدون وتكون بالمذموم فيمذمون فيقوم يقاومونه
 بالصبر وان قالوا مسنا الفتر وقوم يقاومونه بالرضى والتسليم لما به قضى والسعيد من العبيد
 من كان مع الله في كل مقام كما يريد فان اراد منه النزاع نازع وان اراد منه المدافعة دافع فهو

يجب ما يراد منه لا بحسب ما يصدر عنه اجراءهم عليه الاحوال وما جاءت به في رسالاتها
الارسل لولا الفرح الالهى ماتاه التائب ولولا التبشيش الرباني مالزم المسجد وما كان يتصف
بالآق والداهب الفاعل منفعل ولكن للمنفعل ومن ذلك الاطلاق تقييد في السيد والمسود من
الباب ٣٢٧ مادام الروح في الجسد فهو ميت في قبره وقد فتنهم التائم فومة العروس وسنهم التائم
نوم المحبوس وكل واحد من هذين مقيد مع ان احدهما مخدول والاخر مؤيد فاذا جئ به في موته
الى حشره ويعثر ما في قبره عادى الى أصله ووصل ما كان من فصله ولذلك قال من تعبت كرامته
وثبت رسالته عند ما دلت عليه علامته من مات فقد قامت قيامته وهذه قبلة صغرى وساء
حدث لك من التسمية الكبرى ذكر او ذلك اذا تزوجت النفوس بايديها لكونها ما زال عنها
بالموت حكم امكانها وكان الاطلاق رجعيًا والحكم حكمًا شرعيًا قللك التسمية الكبرى الاخره
فهي كالدقة في الحافرة وما هي في الحكم كالحافرة ومن فوهم ذلك قال تلك اذا سكنت خاسرة
انما انتهت في عدم المثل ولكن ما زالت عن الشكل ومن ذلك قسنة المال والولد في كل احد من
الباب ٣٢٨ لولا امالة المال ما عجزت الرجال ولولا ان الولد قطعة من الكبد ما علم انه من سكان
البلد ما خلقه الله في كيد الا ليشفق عليه كل احد فمن اشفق فقد وافتق ما ندب اليه الحق ومن لم
يتق بالوفاق كان منه عدم الاشفاق وما يلزم من ثبوت العلة ظهور سلطانها في كل حلة فانه ما خلقنا
الا لعبادته مع انه منان خذله الله فلم يقل بسيادته ومنان لم يقدره بالسيادة ولا اخلص له العباد
مع ثبوت العلة وما انتهت بها كل تحلة فليست المحن بعين زائدة على الفتن هي عينها وكونها فالاستكثار
من المال هو الداء العضال من وقف مع الحاق المقتضى بالتصدق الغنى عرف الاصر فلم يطلب الكثير
ومن ذلك المناقض موافق من الباب ٣٢٩ انما وافق المناقض لما تعطيه الحقائق هو ذو وجهين
لما رأى الامر اثنين وخلق من كل شئ زوجين والعالم على الصورة فابن يذهب ابن لم يقف
على العبر الا ذو عينين الواقف بين التجدين اذا انصف الناظر الخبير بالنظر في قوله ليس كذلك
شئ وهو السميع البصير تحق عند ذلك وتبين ما الخفى في هذه الآية من قرة عين الجمع بين التنزيه
والتشبيه وهو مقام المترب الوجه فالتسوق تضاق خاصا بالاهل النفاق شعر

يو ما يمان اذا ابصرت ذابن * وان لاقت معدبا بعدان

وهو معكم انما كنتم مع اختلاف العقائد وهذه كثره الواحد فاجعه الا الامعه فلا يكون
امعه الا صاحب هذه السعة (ومن ذلك اجابة النداء في الصباح والمساء من الباب ٣٣٠
لما اراد الحق من عباده المناجات في مساجد الجاعات امر باعلان الاذان لاصحاب السمع والاذان
فمن لم يكن له اذن واعيه ما سمع وان سمع داعيه هنالك يظهر الاعتناء بمن اعتنى به من لم يعتنى فمن
اجاب الداعي فهو صاحب السمع الواعي وما الااحدية في النداء اثر ولا في شجرتها اثر قال الله
اكبره فاضله ولا اله الا الله ففاضله والرسالة مفصلة عن مواصلة والخيعة لثان مقابلة والنداء
يؤذن بالبعد والاذان دليل على عدم عموم الرشد فان دعاة الاوقات عارفون بالميقات فما شرع
الاذان الا لمن شغلته الاكوان وما غم الامم شغل لانه بالامالة منفعل (ومن ذلك التجارة محل
الربح والخسارة من الباب ٣٣١ تجار الاسفار اهل تمحيص واختيار ومن اجلهم شرع
المسلة في الاسفار وتجار الإقامة اهم الدعوة والكرامة هم تلامذة المسافرين فيما يعرفونه منهم
ويأخذونه عنهم فمن ربح تجارته فهو المهتدى ومن خسر تجارته ويارت فهو والمعتدى من كان
سفره اليه وكان نزوله عليه فلا يحيط احد علم بما حصل له من الارباح لديه المجاهد تاجر وقدي ينصر الله
دينه بالرجل الفاجر فهو كالدقة ما هو في الفضل كمن اعتد العدة لا تتم بالارباح وانما هي للمستعدين
كلما نتاح به يتوصل الى فتح الباب وهو حفظه من الاكتساب رخت المجاهد مساعد وأما التاجر

المقيم فهو الذي لا يريم قد لزمت الدكان وقال بالمكان وما تيسر مما كان من الامكان
وبالاستكانة حصل المكائنة (ومن ذلك عند الامتحان بعز المرأة أو بهتان من الباب ٣٣٢
واذا ما خلى الجبان بأرض * طلب الطعن وحده والتزلا
اذا اجتمعت الاقران كان الامتحان هنالك يتقدم الشجاع ويتأخر الجبان فالمتقدم بكرم والمتأخر
بهتان الامن انما خاز الى فتنة أو كان متحرراً فالتقتال فانه من ابطال الرجال ومن أهل المكر المشروع
والاحتياط والحرب خدعة وان اساء في الحال السمعة فان العاقبة تسفر عن مراده بما
قصده في جهاده وعلى قدر دعوى الايمان يكون الامتحان فالؤمن مأهول في أمان الا في الدار
الحيوان وأسافى هذه الدار فهو في محل الاختبار فاما الى دار القرار واما الى دار البوار ماسح
منزل الشقاء دار القرار الابشري لنقلتهم من حالة الدمار ومن ذلك الاشارة ليس من صفات
علماء الاسرار من الباب ٣٣٣ مأهولك فلا تقدر على دفعه وما ليس لك فمالك استطاعه على
منعه فأين الايشل والامرأ مانه فادها الى أهلها قبل أن تسلبها وتوصف بالخيانه فاعطها عن
رضى قلبك تقرب برضائك فهو لاهم الاحياء وان ماؤا شعر

هم الاحياء ان عاشوا وان ماؤا
هم ولا مأهم الا اذا ماؤا
وخلصونا على الاثام ماؤا
ولا يؤدهم حفظ ولو ماؤا
عن العيون قياما كلما ماؤا
اقسمت بالله ان القوم ما ماؤا
عن ملهم انهم والله ما ماؤا
في معرك وذو وارزق وقدم ماؤا
لقلت انهم الاحياء وان ماؤا
الله يحيمهم به اذا ماؤا
من بعد ما قبروا من بعد ما ماؤا

لله قوم وجود الحق عينهم
هم الاعزاز الا يدرون انهم
لله درهم من سادة ملقوا
لا يأخذ القوم نوم لا ولا سنة
رايتهم وسواد الليل يستهم
فكيف بالشمس لو ابدت محاسنهم
كنوت فصديق بأن الله اخبرنا
احياء لم يعرفوا موتا وماقتلوا
فلو تراهم سكارى في محاربهم
الله كرمهم الله شرفهم
لقد رايتهم كشفا وقد بعثوا

ومن ذلك تجلي الحق في كل اية للعارفين من أهل الولاية من الباب ٣٣٤ ظهور الحق في كل
صورة دليل على علو السورة وبرهان على عموم الصورة عند من عرف سورة ما تميز الرجال
الابالاحوال في الاعمال من قام برجله نزل فن سعادته قد انعزل السابق بالخيرات هو الساعي
وهو صاحب السمع الواعي وأما المقتصد فهو ما زاد على زاده على قدر اجتهاده وأما الظالم فهو
المحكوم عليه ما هو الحاكم والكتاب قد شمل الجميع وان كان فيهم الرفع والرفيع فالكل وارث
فانه حارث واحصا السهام متفاضلون فخنم المقلون ومنهم المكثرون ومن قال ان الفرائض
قد تعول فخانده خبر بما تقول فانه من عمل يوجب القول لم يقل بالقول (ومن ذلك
الاستخلاف خلاف من الباب ٣٣٥ القول بالنيابة مما سبقته الكتابة لولا الكتاب
ما كان النواب ليس العجب من اساءة سيلا مع كونه اقام على ذلك دليلا وانما العجب من اتخاذ
مستخلفه وكلا فلولا الامر الرباني لرداه الادب الكياني ما جهل الناس بمواطن الادب
وهو الذي اداهم الى العطب الحكم للمواطن في الظاهر والباطن فقد يكون ترك الادب ادبا
والقول بترك السبب سببا الاسباب موضوعة بالوضع الالهى فخالها من رافع ومن قال
برفعها فان عذاب ربه به واقع لانه لدعواه برفعها يتلى وبالايتلاء تحصل له الدرجات العلى ولا يقدر

على رفع الابتلاء لانه مخاطب بالعمل المشروع والاقتداء الموضوع فقد قال بالسبب في رفع
السبب (ومن ذلك القلوب مساقط افوار علوم الاسرار من الباب ٣٣٦ الوقائع الاولياء
والوحى للانبياء وقد يكون المثل للرسول وغير الرسل الملائكة لاتزال تنزل بالتزليل على قلوب أهل
الجمع والتفصيل ولكن لاتشرع الانبياء أو رسول مضى زمن الرسالة والنبوة وبقى الوحى فتوه
فان ورد بحكم متصور فانما هو اخبار بشرع قد تقرر فليعمل الوحى عليه وليستند في العمل به اليه
وان وهنت روايته في الظاهر فهو الصحيح وان ورد ضعف الصحيح في الظاهر فالعمل بمن ورد عليه
به عمل في ربح ويحتمل العامل به من ليست له هذه المنزلة جبره ويسعد الله به غيره فلا يكن ممن شقى
بعد ما لى (ومن ذلك الانسان مخلوق على صورة الرحمن من الباب ٣٣٧ انما يرحم الله من عباده
الرحماء فارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء الرحم شجنة من الرحمن وهى الصورة التى خلق
عليها الانسان فمن وصلها وصل وهو عز وصلها ومن قطعها قطع وهو عز فصلها فالرحمن لها فاصل
والانسان لها واصل فان الشجنة قطعة فاقطع في هذه الحنة اين التخلق باخلاق الله عند المتعطلش
الاوام فمن قطعها تخلق ومن وصلها عمل بمشروع الحق فاقطعها عنك تكن متحلقا وصلها به تكن
متحققا فانه كذا فعل وبهذا الوحى علمنا نزل فان لم تتخلق بها على هذا الحق فافوت بالعقد فكما
هى شجنة منه هى شجنة منك فخذ ما قطع عنه لياخذ ما قطعت عنك هذا هو السحر الحلال لا ما تقوله
ربات الخيال هم في الاجنسة ماولد وافر الا كنه ما شهدوا ومن ذلك السرار يشفع الابدار من
الباب ٣٣٨ الهلال وترى المحمد شفيعي المشهد والقدر بالنص له الصورة والمقدار بالزيادة
والنقص لانه وان لم يرجع على معراجيه فهو على مناجيه فامن دورا لا هو حور لا كور والسرار
يشفع الابدار من غير الوجه الذى تدركه الابصار فيسبح الحق سمة الحق من كان ذا وجهين فبذاته
صير نفسه اثنين فهو البرزخ لنفسه كالميت في رومته ميت عند السميع البصير حتى عند منكرو تكبير
هو المتكلم الصامت كما هو الحى الممايت فانار الاظلم وما اسفر الا اعمت صورة الحق مع خلقه طلوع
الشمس في البدر من افقه (ومن ذلك تكرار الرؤية لحصول المنية من الباب ٣٣٩ لما
انصبت الحدود على الامثال قيل يتكرر الاشكال وهى مسئلة فيها اشكال هل هذا الامر
المدرك بالبصر في الزمن الثانى المتصور هل هو ذلك العين المقر بما ربح أو زال ثم عاد فكتكر أو هذا
مثل الماضى حدث قصور فان كان مثل رجوع الشمس فافيه ليس فان الشمس لا مستقر لها
عند من علمها وما جعلها ولها مستقر يراه عين المؤمن في الايمان بالخبر ولها بهته ولهذا تطلع من
المغرب بفتة مع كونها لما سكنت عن حركتها ولكن حيل بينها وبين بركتها فلم يقع بطولها ايمان
ولا عمل ولحق أهل الاجتهاد بأهل الكسل فترى ربك مرارا ولا تعقل تكرارا وذهبت المثل
باندرا السبل (ومن ذلك الارض مهد موضوع والسماء سقف مرفوع من الباب ٣٤٠
لولا الانوار ما طاب الاستقلال ولا ظهرت من الشمس ظلال فلو نكاح موجود وعرس
مشهود وكذب معقود يأبىها الذين آمنوا وافرأوا بالعقود فلا بد من قرش في عرش فى المهاد
الموضوع وأنت السقف المرفوع بينكما عمد قائم عليه اعتمد السبع الشداد ولكنه عن البصر
محبوب فهو ملحق بالغيوب ألم تسمع قول من اوجد عينه انفا قامها بغير عمد ترونها فنانى العمد
لكن ما يراه كل أحد فلا بد لها من ماسك وما هو الا المالك فمن ازالها بذهايه فهو عمدها المستور
فى اهايه وايسر الا الانسان الكامل وهو الامر الشامل الذى اذا قال الله ناب بذلك القول عن
جميع الافواه فهو المنظور اليه والمعول عليه (ومن ذلك ركن الرياح مسرح ذوات الجناح من
الباب ٣٤١ ان الريح كان عند الله وجها والله يربى السحاب والعين تشهد ان الريح يربىها

ان السحاب التى الرحمن يربىها * العين تشهد ان الريح يربىها

فمن النائب فهو صاحب فاجعل النائب من اردت ان شئت من غاب وان شئت من وجدت
وان شئت من شهدت بالريح كان النصر والدمار فاختلفت الآثار والعين واحدة صالحة فاسدة
تطفى السراج وتشتعل النار والهبوب واحد من عين واحد واختلفت الآثار ان في ذلك لعبرة
لاولى الايبصار ماذا الا الاختلاف امتداد الحمل ومن عرف ذلك عرف اختلاف الملل في النحل
فلكل مله نحل كلائمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فانزل نفسه منزلة الا هواء فامد النار بالاشتعال
والسراج بالانطواء تنتظر في حقائق الاشياء في نظري حقائقها عاش عيشة السعداء فكأن من
الامناء فلا تدع شيئا من هذه الامرار الالهية الا لاهلها بطريق الايمان فان الله اقدر على ظهورها
ولكن يحجبها نورها ومن ذلك علم المركب والبسيط في المحاط والمحيط من الباب ٣٤٢ احاط بكل
شيء علما عند من رزقه الله فهما فلا تهم الا حاطة كل شيء الا اذا كانت معنى وهذا القول انقلوه عنا
فان زالت عن هذه المنزلة فقد زالت تلك التكملة فهي احاطة فيما احاطت به وهذا الامر مشتببه
لا يحيط البسيط بالمركب لان البسيط لا يتركب شعر

ان البسيط الى البسيط بسيط • فهو المحاط ولو تراء يحيط

هو المحاط لان القلب وسعه وهو المحيط لاستوائه وهو الامعة لكن منعت الحقيقة أن يقال مثال
هذا المقال فكل شيء لا يخرج عن حقيقته ولا يعدل به العالم عن طريقته ما في الوجود الا التركيب
هكذا شهد اهل الفطنة والتدب ما عقلت ذاتا الا لعينها وما عقلت غيبها الا من حيث من
كونها فانها لذاتها آله فلا بد من على من ليثبت سواء والسوى يطلب زيادة حكم على عين فلا بد من
التركيب لمعقولية الاثنين وتحقق الشئين وهذا لا يصح على ذي عينين (ومن ذلك علم التجبر
في الادب مع السراج المنير من الباب ٣٤٣ اذا كانت السورة في الآيات تتلى فاستمع
وانصت لعلك ترحم بانهم فترجع فاعلم الرجوع انك تعلم فان خالجه فيها حرمت عليك معانيها
فالزم بيتك وجه زميتك وفكر في موتك وانخفض من صوتك فان البررة الكرام لا يحبون
رفع الصوت بالكلام لان الجهر ظهورهم واهل ستر وغيب مع انهم لو دفعوا خفاؤهم لشدة ظهورهم
أو هو اسدل ستورهم شعر

والى عين طريق طرقتوا
فاعلموا انكم لم ترقوا
وكذا السابق من لا يسبق

اخبروني اخبروني حقتوا
فاذا كنتم كما قلت لكم
ثم حرمت قصب السبق لكم

ذكر الله كشف الغطاء عن البصر فما هو ذلك الغطاء الذي اذا زال جاء مثل هذا العطاء القرين صاحب
في الشاهد والغائب فمن عرف قدر صاحبه فقد قام بواجبه والقرين عند اهل المعرفة لا بد أن
تكون على صفته فاعتبرها في صحبتته وحذار من غدرته فقد يغدر صاحب في بعض المذاهب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من الذي أتى اليه مسلما اسلامه وصحبته وما قبل غدرته لقد كان
لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن سمع القول فاتبع احسنه ومن ذلك من افتتح بالمنع من الباب
٣٤٤ المنحة مردودة الامنة الحق فانه ما تم على من رد لانه ما لا يشبه الخلق لا يقبل المنافع وهو
النافع فتح الغيوب على ضروب فالعالم كله في كل زمان ونفس في مزيد لكن بعض العالم في ايسر من
خلق جديد المباينة تنهد بالمنازعة فان بناها على السمع والطاعة وموافقة الجماعه ومن شذوذ
الى النار بذاجات الاخبار من عرف قدر الامام لم يقع فيه وان جار على ما اتركه وجن استخلفه فان
أمنه آمنه وان خوفه خوفه من عرف قدر السلطان لم يعصه وان عصي الله فيه لم يستقصه انظره
مجبورا مسيرا لا تنظره مختارا مخيرا واسترح عليه واستند اليه فهو الطل من آوى اليه لم يلحقه

ذل (ومن ذلك علم الاسرار في الانهار والبحار من الباب ٣٤٥ علم الاستنباط لاهل
البساط علم الاحوال لمن شهد الاحوال العلم السهل لمن كان من الاهل علم الاتاج لاهحاب
المعراج وعلم الاسماء والرسوم لمن جمع هذه العلوم وقد انحصر اصحابها في السبعة من العدد
وهم الابدال عند كل أحد فتم المنفرد بعلم واحد ومنهم الجامع من غير امرزائد ومنهم الجامع
بين اثنين لذي عينين ومنهم الفائز بالثلاث وهو صاحب الميراث الحائز لجميع المال فله
الكامل وما ورث الله الا الكلاب لذوى الالباب فهم ورثة النبي لا ورثة الولي قاته لا يورث
الاميت الراحل عن البيت والحق لا يضارق قدبر هذه الحقائق (ومن ذلك في الصكبان
تسامر الخلان من الباب ٣٤٦ اصحاب اخدر مالهم هذا السمر لاهحاب السمر الغيوب
وان انكشفت للقبائل والشعوب فان القبائل لهم فيها الباع المتسع الطائل وأما الشعوب
فربهم دون ربح القبائل في الهبوب لا يبلغ الا عاجهم مع اعتلائها في سماتها مبلغ الاعراب
دليلنا الخيلول العرب الاجسام اهام والاعراب اياته الكلام مانع المعارض الامن العربي
لا من الاغبي اختص الابهار بالقرآن وان كانت جميع الكتب المنزلة كلام الرحمن لكن البيان
والشرف والامتنان والمجد العظيم الشان انما ظهر في اللسان عند البيان (ومن ذلك المنزلة
الرفيعة في الترام الشريعة من الباب ٣٤٧ لا تتبع الا ما نزل به الروح عليك وجاء به الملك والقائم
اليك وان كنت ولما فانك وارث نبينا فخارجي الى تركيبك الا يحفظك من الورث ونصيبك فانظر
ما سهمك وما هو قسمك فذلك علمك فلا تترع حكا وقل رب زدني علما ثم اعلم أيها الولي
الاکرم انك وان ورثت علما موسويا أو عيسويا أو غيرهما ممن كان من الرجال نبيا فاذا ورثت
علما محمديا ساويت فيه ذلك النبي لعموم رسالة محمد الحائز المقام المحمود العلي اليه ترجع عواقب
الثناء فهو صاحب جوامع الكلام المسماة بتلك الاسماء فلا دم الاسماء ولحمد الاسم والمسمى
والجامع لهما لاشك انه صاحب المقام الاسمي وحجاب العزة الاحي (ومن ذلك علم الانتكاس
والانتكاس في النور والخماس من الباب ٣٤٨ الكواكب الثوابت بيوت مظلمة وكذلك
السيارة وما عادت نجوم ما يرات الا بانوار مستعاره ويكفيك ان كنت عاقل هذه الاشارة
الترى الى ما تنجم من ذوات الازدباب في ركن النار لرجم الاشرار ولم تزل نجوما وما كانت
رجوما حتى جاء صاحب البعث العام الى جميع الانام من الانس والجان ولهذا قال سنفرغ لكم
أيه التقلان فلواتقى الريح باسراقه رشدا ما وجد له شهابا رصدا خيل بينه وبين السمع لما نواه
من عدم النفع فصار واجهلا وقد كانوا علما فاذا طامست النجوم علم عند ذلك ما فات الناس
من العلوم فاذا انقطرت السماء ويحق لها أن تنفطر انكدرت النجوم بما ترميهم به من الشرور
ومن ذلك منزلة من وهب الفضة والذهب من الباب ٣٤٩ لا يخفى على ذي عينين الفرق بين
الذهب واللجين أين الانسان الحيوان من الانسان المخلوق على صورة الرحمن هو النسخة
الكاملة والمدينة الفاضلة الذهب لا ظله فليس كمثل شيء والفضة على نصيب من الظل لما
فيها من الظل وما ظله في فالنور الخالص للعين والمتميز للجين الذهب نور على نور واللجين
فار النور وليس سوى تنفس الصباح وتيسم قاتق الاصباح ان كان الحق فخالقه الا بشمه
وان كان الشمس فالحق على عزته في قدسه ومن قدسه أن يكون فالقاس كما كان لسهواته وارضه
فاتقا فالرتق لهما من ذاتها والنسق عرض لهما من صفاتها اذ لو لم يكن لهما قبول الفتق ما حكم به
الفائق على الرتق والفائق الفائق بلسان الحقائق (ومن ذلك من فصل ما وصل من الباب
٣٥٠ حكمة التفصيل لظهور وجه الدليل اذ في جملة كل ملة طاب الادلة لانهم لم يكونوا
ثم كانوا وجدوا في نفوسهم افتقارا خضوعا والاستكانة فقالوا من اولى من لا بد على اعياننا

من زائد ولا بد أن يكون له حكم الواحد وان انصف بالكثرة من طريق النسب فهي غير مؤثرة في ذات هذا السبب فهو الواحد الكثير لانه الحى العليم القدير ومع انه ليس كمثل شئ فهو السميع البصير يحكم على نفسه بحكم الجماعة وان كان العقل يحكم فيه بالشناعة فالرجوع اولى الى قوله ولا يصرقك عنه صارف استنشاعه وهوله فانه لو اثر في زاهته وقدره ما نسب ذلك الى نفسه فالذى هو عندنا تشبيه هو عند الله تنزيه من نزول وفرح واستواء وكيثونة في سماء وعرش وعما (ومن ذلك المشاورة محاورة من الباب ٣٥١ المشاورة وان دلت على عدم الاستقلال بجودة النظر فهي من جودة النظر وان تبهرت على ضعف الرائي فهي من الرائي عرض الانسان ما يريه فعلة على الاراء دليل على عقله التام ليقف على تخالف الالهواء فيعلم مع أحدية مطلوبه انه وان تفرد غله وجوه متعدد وأي شئ ادل على أحدية الحق من مشاورة الخلق لا يطالع على مراتب العقول الا اصحاب المشاورة ولا سيما في المسامرة فانها اجمع اللهم والذكر واقدر لزناد الفكر ومن هنا تعرف ما يحصل لاهل الليل من جزيل النبل في نزول الحق من عرشه الى سمائه في الثلث الباقي من الليل ثم ما يعبداه واوليائه ايهبهم من الاله ونعمه ما يقتضيه عموم جوده وكرمه (ومن ذلك المؤمن لا يفتن الكاذب ويصدق المؤمن من الباب ٣٥٢ الكذب وجود فانه عن شهود محله النفس وان لم يكن من مدركات الحس وعلى الحقيقة فانه محسوس في مقام التقديس والحس اشرف من العقل لما فيه من الاطلاق فله السراح بالاستحقاق فانه المحيط بتعظيمه الاوهام وان اسالته الاحلام والعقول قاصرة عن نسبة الوجود الى هذه الاعيان المتخيلة الحاضرة وما سعى الصدق الا لعلابته في تنوره لانه ينكر ويغالط نفسه في تصوره بما نواه صاحبه من طريق وهمه وخياله فلا يقدر على جحده ما ادرك ولا على أن يقضى عليه في حال وجوده بالعدم فما اعظمه من مهلك فهذه مسائله ضل بها كثير واهتدى بها كثير وما ضل بها الا الفاسقون ركن اكثر الناس لا يشعرون (ومن ذلك الجرات جماعات من الباب ٣٥٣ الجرة قد تكون جماعة الاموات والزمرة لا تكون الا جماعة لها اصوات ما حصل المني في جرات مني الا تكون ما حازت مقام التصيب فأفادت أهل النظر والتدب فكبيرة عند كل رمية لما رآه بالاحمية فاحصب الامن له وجود وان لم تدركه عين الشهود لكن ادركوه بالايمان فقام لهم مقام العيان وادركه الكامل ومن ورثه بعينه في عين كونه فكانت اسماء الهية اذهبت اسماء وابناء مسموعة اعدمت ابنا اشتكرت جرات مني وجرات الزمان في التثليث والتسبيح لاجتماعهما في المقام الرفيع فالجرة الدنيا لاصحاب النسب الالهى دينا ودنيا وأهل الجرة الوسطى للضعاف ظنين على الصلاة الوسطى وجرة العقبة لها الاثراء والتقدم بالمرتبة (ومن ذلك الجواد ذو جواد من الباب ٣٥٤ لانقل وصلت خاتم نهايه ولا لم أصل فانه عمارة ليس وراء الله مرمى وهنالك يستوى البصير والاعمى الناظر اليه ينتهى ويقف وصاحب الكشف فيه يكف ويعترف لا يشكو الجواد الا الجواد فان الجواد يخلى الخوازن لما تطلبه الكواثر والمحدث في الدنيا محصور وبالمشقة الالهية مقهور فعلى قدر ما يعطى يهب وان قيل له اذهب ذهب لا تخذوا الخازن ما دامت المعادن والمعادن عماله والعاملون اصحاب اجر وعماله فاما عمه واما مال ما هنالك آمال هذه احوال الرجال أهل الاتصال في الانفصال وأهل الانفصال في الاتصال (ومن ذلك تسوية الصفوف مألوف من الباب ٣٥٥ تسوية الصفوف من تمام الصلاة والامداد بالمالوف من كمال الصلاة فلا يناجيه الراجيه ولا يهابه الاهابه أنت اهابه ما لم تدبغ فاذا دبغت فأنات الرسول المبلغ امار رسول ورائه تحصيلك ميراثه ومار رسول مستقل جاءه بيانه وليس هذا زمانه فان باب التشريع قد ضاع مفتاحه وقيد سراحه

فصباحه لا ينبج وبابه لا ينفرج وان خطوب به الكامل الجماع الشامل فهو تعريف بجائت واعلام
بما عنه سكت عليك بالاصوف الاول فتمت اشاهد الازل واياك ان تتأخر فتؤخر وأنت ذو ورا
فخاتري ولا يشهد المحيط الا البسيط فان كنت وجهها كك فأنت أنت فصل حيث شئت ومن ذلك
تفسير القرآن في الجنان من الباب ٣٥٦ هذا لسان كما جاء أخذناه واوردناه كما سمعناه قال الآتي
المواقي اذا خاطبك الحق بلسان لا تعرفه فقف وقل رب زدني علما وقال الفرقان نتيجة العامل
بالقرآن وتختلف نتائج القرآن باختلاف نعوته فالقرآن المطابق يعطى ما لا يعطيه القرآن
المقيد وقد قيد الله قرآنه بالعظمة والمجد والكرم وقال اذا خطوبت بالرسالة فقف حتى تعلم عن
أنت رسول فان الرسالة والنبوة قد انقطعت بوجود رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما أنت
رسول ولمن ارسلت وما حفظك منها (ومن ذلك رسالة الارواح في الارواح من الباب ٣٥٧
قال رسالة الارواح لا تزال دأته فان يدها مضافات فبعث الجود الالهى فن تعرض لتلك
النفيمات أعطته مضافاتها فتعال منها على قدر تعرضه وقال اذا تعرضت الى الله تعرض اليه
تعرضك لجود مطلق واياك ان تجعله فان جميع المعكثات في يديه وهى لا تنتهى وأنت لا تطلب الامتساها
وقال لا تعجب من نعمت الجواد بالعطاء وانما العجب من نعمته بالامساك وقال ما خلق الله أعجب من
الدنيا فن اعتبرها رآى الامر على ما هو عليه وقال كل ما فى الدنيا عجب وأعجب ما فيها وصف
الحق بما لا يدق به وما أطلق الالسنه عليه بذلك الا هو كما اطلق السنه اخرى بترجمه عن ذلك وضرب
الناس بعضهم ببعض الى يوم كشف الغطاء (ومن ذلك الغرامه شهامه من الباب ٣٥٨ شعر

اذا يحص الذى يوحى اليه بما من غير معرفة منه بذلك ولا فلا تعرفه والزم شرائطه هذا هو الادب المختار جاء به فى مثل طه وفى مثل القسيامة لا هذى وصيتنا فالزم طريقته	أتى به الوحي من علم ومن خبر يدرى به أحد من سائر البشر بالاتباع الذى قد جاء فى الاثر رسول ربك فى الآيات والصور تعدل به ادبا ان كنت ذا نظر فانما أنت فى الدنيا على سفر
--	---

وقال أنت مأمور بان تعمل شكرا والشكر صفة والزيادة مقرونة بالشكر منه اليك بالتحص وفيه تنبيه
بما يطلب منك من الزيادة فيما شكر لك عليه فاياك ان تغفل عن هذا القدر وتكن مع الله كما أنت مع
نفسك (ومن ذلك الاعراب سادات الاحزاب من الباب ٣٥٩ قال الاحزاب شعوب
وقبائل فكن من أهل القبائل فانهم اكرم احزاب ونبيك عربى وقال لا تحجم فيحجم
عليك كما قال صلى الله عليه وسلم لا تؤلف فيؤك عليك يأمر بالجود وقال واياكم وحضرا الدمن
وهى الجارية الحسناتى المنبت السوء فان الله يقول يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا
وهو ما يزينه الشيطان من الاعمال وان كان لها وجه الى الحق فالمدن خبيث جاء ابليس الى
عيسى عليه السلام فقال له قل لا اله الا الله فهذه كلمة حق من معدن خبيث فقال له عيسى عليه
السلام يا ملعون أقواما لا تقولك وأمرك فما قال لا اله الا الله التى أمر بها ابليس فهذه جارية حسنة
فى منبت سوء (ومن ذلك علم الظاهر والتأويل فى الحديث والتفريز من الباب ٣٦٠ قال
ما عصى آدم الا باتأويل وما عصى ابليس الا بالاخذ بالظاهر فما ل قياس يصيب ولا كل
ظاهر يخفى وقال ان قست تعديت الحدود وان وقفت مع الظاهر فانك علم كبير فقف مع الظاهر
فى التكليف وقس فيما عداه تحصل على علم كبير وفائدة عظيمة وتحقق عن هذه الامة فان ذلك
اعنى التخصيف عنهما مقصود نبيها صلى الله عليه وسلم فيها وقال الظاهر مظاهر قتلزمه الكفارة قبل

الوطئ وقال لو أخذوا بالطاهر في كتابهم ما يذوه وراى ظهورهم فاضربهم الا التأويل فاحذر
من غائته وقال الخطيب عظيم والامر مشكل والمكاف مخاطب بالسنة مختلفة مع البيان
الثاني ولكن العيب والقيم من الفهم السقيم (ومن ذلك من أوتي جوامع الكلم فهو أعطى
الحكم من الباب ٣٦١ وقال اذا آيه الله باحدى كتابه فكن أنت ذلك المويبه فان
اخبر فانهم راعى فانه ما آيه بك الا لما سمعت وان أمرك أو نهاك فامتثل وماتم قسم رابع
انما هو خبير أو أمر أو نهى وقال انزله في خطابه اياك منزلة الامن من الشفقة فتلقى منه بالقبول
ما يورده عليك فانه ما مخاطبك الا لينفعك وقال لا تجعل زمامك الا بيد ربك فان له كما قال
يدين فكما أنه اخبرك ان يده بناصيتك اضطرارا فاجعل زمامك بيده اختيارا فتجنى غرة
الاختبار ومن الاضطرار يجمع بين اليمين وعلم الله لقد بلغت لك في النصيحة والذكرى (ومن
ذلك من أهل الكتاب من هو أسعد من ذوى الاحساب من الباب ٣٦٢ قال نسب الله
التقوى فن اتقاء فقد صحح نسبه وهو عبد الله حقا واياك والنسب الطيبى فانه غير معتبر وما أحسن
ما قال على س أبى طالب القيروانى شهر

ما الفضل الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى ادلا
ووزن كل امرئ ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم اعداء

وقال قدر له عبد الله موازن اتقدره عندك فانت أعرف بنفسك مع ربك وقال لا مفاصلة في كلام الله
من حيث ما هو كلامه فالكتب كلها من آل واحد والقرآن جامع فقد أغنى وأنت منه على يقين ولست
من غيره على يقين لما دخله من التبديل والتعريف ومن ذلك المحو والاثبات في علم الايات من الباب
٣٦٣ قال احتفظ على بيوت الله واشرفها بيتا قلب المؤمن فانه بيت الحق وقال قواسم بيتك وشيد
اركانه اساسه التوحيد واركانه بقية الخمسة الصلاة والزكاة والصوم والحج وجدرانها ما بين الاركان
وهي نوافل الخيرات ولا تجعل له سقفا فيحول بينك وبين السماء فقصرم الرؤية لا تكثر نفسك فيه
بالسقف فان الغيث اذا نزل لا يصل اليك منه شئ وهو راحة الله رحمة به عباده وقال لا تسكن من
البيوت الاضعفها فان الخراب يسع اليها فتبقى في حفظ الله لاني حفظ البيت فانه من لا يبت له
احفظ على رحله ممن له بيت فيه رحله وقال الامور اذا تناقضت وهي متناقضة بلا شك فاعمد الى
اقربها الى الحق فاعتمد عليه واقربها الى الحق من يسرع اليه الذهاب والزوال فيبقى الحق الذي
هو المطلوب (ومن ذلك اخبار الانبياء مسامرة الاولياء من الباب ٣٦٤ قال اذولابتمن
الحديث فلا تتحدث الانعمة ربك وأعظم النعم ما أعطيت الانبياء والرسل فبنعمهم تتحدث وقال
الولى الله فلا تجالس غيره ولا تتحدث الامعة فانه يسمع عباده فاسمع الله فانك ان اسمعت غيره
فقد اساءت الادب معه الا ترى الانسان اذا اقبل على كلامه جليسه فاسمع غيره انجله واذا انجله
لم يأمن غايته واهون غايته أن يقطع به في الموضع الذي يحتاج اليه فيه وقال بحالة الرسل بالاتباع
وبحالة الحق بالاصغاء الى ما يقول فانه المتكلم الذي لا يجوز عليه السكوت فكن سامعا لا متكلما
(ومن ذلك من لم يتوق الضرر ليس من البشر من الباب ٣٦٥ قال البشر كل من باشر وماتم الامن
باشر فنام الا بشر وماتم الامن يتوفى الضرر مما روي ان جبريل عليه السلام وميكائيل عليه
السلام كما قوا حتى الله اليهما ما شاكته بكان فقالا لانامن مكرنا قال كذلك فكونا لا تأمنا
مكرى وقال كل ما سوى الله معلول والمعلول مريض فخلازمة الطبيب فرض لازم وقال كل
اتة تدعى الى كتابها لتراه حيث هو فاجعل كتابك في عليين فان جعلته في سجين فاختمه بالتوحيد
وقال اتخذ الله وقاية بأن تكون له هنا وقاية فانك ان اتى بك في الدنيا اتقيت به في الاخرى وقال

يا ولي ما خلق الله اكمل من الانسان فلا ترض بالمدون واطلب العالي الامور وما تم أعلى من العلم
 بالله فلا تشغل نفسك بغير البحث فيه والاخذ منه وميزه في الخلق بترك العلامة فانه علامه (ومن ذلك
 منازل الانبياء عليهم السلام من ظلال الغمام من الباب ٣٦٦ قال لا تغفل عن مشاهدة
 الغمام فانه مذكرك له ومن يريه وقال اذا كان الحق على قدر ما نبأ العلماء به فاعتقد على الحق الذي
 جاءت الرسل به عنه واياك والفكر فيه فانه منزلة قدم قف عند ظاهرها جاءت به من غير تأويل فان
 الرسل ما تنطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى عليهم شديد القوى وقال انطلق عيال الله واكرم
 العيال على رب البيت صاحب البيت وايسر الارسال ومن ورثهم على مدرجتهم فالورثة
 كالسراري لرب البيت فهن وان كن سراري فقد اشتركن مع الخواثر في الاسرة والاسرار والاسماء
 الى الاصل اقرب (ومن ذلك ما بين الشبهة والبرهان من الفرقان من الباب ٣٦٧ قال اياك
 ان تضدع فان الشبهة ما تظهر الابصار ابراهيم وهي اقرب الى الافهام بالاوهام من الأدلة وقال
 احذر من القرآن الآن تقرأه فرقانا فان الله يضل به كثيرا أي يحيرهم ويهدي به كثيرا أي
 يرزقهم الفهم فيه بما هو عليه من البيان وما يضل به الا القاسقين وهم الذين خرجوا عن حدوده
 ورسومه وقال أنت أنت وهو هو فاحذر ان تقول كما قال العاشق أنا من اهوى ومن اهوى أنا
 فهل قدر على أن يرد العيز واحدة والله ما استطاع فان الجهل لا يستطيع فأقرب ذكره وذكر من
 يهوى ففرق واعتقد الفرقان. تمكن من أهل البرهان لا بل من أهل الكشف والعيان فقد علت
 ان ثم غطاء يكشف وقد آمنت به فلا تغلط نفسك بأن تقول أنا هو وهو أنا (ومن ذلك نوال الانوار
 على قلوب الاحرار من الباب ٣٦٨ اقول نور ظهر الكوكب ثم تنكب وتلاء القمر فاثرت فلما بدت
 الشمس ازال ما في النفس وكانت هذه الانوار عين الدليل في حق ابراهيم الخليل عليه السلام

أنا له العز على غيره
 اعطاء رب الخير من خيره
 اقبل فهو الحق من فوره
 بقدره المعلوم في طوره
 اراد ابراهيم في صوره
 بما آتى الانبياء في طيره
 ونور ما في الجسم من نوره
 من حوره القاشي على كوره
 من انقلاب الامر في ضيره
 الا آتى بالكون في دوره
 قدام الاقوام من جوره
 في كوره الاعلى وفي حوره

من نظر الحق الى سره
 فليذكر الله على قدر ما
 اذا دعاه الحق من كونه
 لا يتأني وليتف عارفا
 اله ابراهيم اعطى الذي
 اطماره فقال طوبه
 فتورما في الروح من نوره
 ان خصك الله به فاستعد
 من قال لا خير الا قدرأي
 ما قلت دار على قطبه
 لله من قاض ومن عادل
 وفضله عم ولا صارف

(ومن ذلك ما يعطى البقاء في دار السعادة والسقاء من الباب ٣٦٩ قال من تلى الحمد
 ولم يكن عين ما يملوه منها فليس يتال وكذلك من تلى المذام وكان عين ما يملوه منها
 فليس يتال فمنازل القرآن الالبيان وقال كن أنت المخاطب في خطاب الحق بسمعك لا بسمع
 الحق فانه لا يأمر نفسه ولا يتهاجا وقال لا تحزن على ما يفوتك من جنة الميراث فانه ما فيها
 نعيم وانما ينبغي لك أن تحزن على ما يفوتك من جنة الاعمال وقال لا تعقد الا على جنة
 الاختصاص فانها مثل التوفيق للاعمال الصالحة في هذه الدار لا تتال الا بالعناية لا بالاكتساب

وقال كل مما يليك اذا كان الطعام واحدا فاذا اختلفت الالوان فكل من حيث شئت وذلك ان
العقائد مختلفة والمطلوب بها واحد فان تطرت اليهم من حيث احديه المطلوب فانت على ما عندك
وهو الاكل مما يليك وان تطرت اليهم من حيثهم فكل من حيث شئت فانك مصيب (ومن ذلك
سجود القلب والجسد هل ينقطع أو هو الى الابد من الباب ٣٧٠ قال ما عرفنا نقص سهل الامن
سجود قلبه وما خبرناه رآه ساجدا فرآه على ما كان عليه وانما خبره انه سجد ولا سجود الامن قيام
أو جلوس ولا قيام للكون فان القيومية لله وقال لكل اسم الهى قبل فلا بد أن يسجد له القلب فلا
يزال يتقلب من سجود الى سجود وبهذا سمي قلب العارف قلبا بخلاف قلوب العامة لا اختلاف تقلباتها
فما يخطر لها من احوال الدنيا وتلك بعينها هي عند العارف اسماء الهية فانظر الى ما بين المنزلتين
كيف يرتقى هذا بعين ما ينحط به هذا ذلك هو الخسران المبين وقال ما وقع ما وقع الامن تعشق كل
نفس بما هي عليه ولذلك قال كل حزب بما لديهم فرحون فلو تبين لكل حزب ما له لفرح من ينبغي
له أن يفرح وحر من ينبغي له أن يحزن وقال لو خرجوا من العمرة الى ما كانوا عليه من اول مرة
في قولهم بلى لسعدوا (ومن ذلك التقسيم في الكلام الحادث والقديم من الباب ٣٧١
قال كلام الحادث محدث وكلام الله له الحدوث والقدم فله عموم الصفة فان له الاطاعة ولنا التشييد
وقال لا يضاف الحدوث الى كلام الله الا اذا كتبه الحادث أو تلاه ولا يضاف القدم الى كلام الحادث
الا اذا تكلم به الله عند من سمعه كلامه كوسى عليه السلام ومن شاء الله من عبادته في الدنيا والاخرة
وأهل السعادة وأهل الشقاء يقول الله لاهل جهنم في جهنم اخسوا فيها ولا تكلمون وقال من سمع
كلام الله من الله استفاد ومن سمعه من المحدث ربما عاند وربما قبل بحسب ما يوفق له وقال العجب
كل العجب من قذف الحق على الباطل والباطل على شيء فلو دمع بقذفه ولا عين له
في الوجود ولو كان له وجود لكان حقا فلهذا من اعجب ما سمعته الاذان من اصحاب القلوب
(ومن ذلك ما يعطى خطاب الجود والسماحة من الراحة من الباب ٣٧٢ قال ان كان العما
كالمرش قال سوال باق من السائل الذي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم اين كان ربنا قبل أن يخلق
الخلق فقال صلى الله عليه وسلم كان في عما في فوقه هو او ما تحتة هو او فان قصد السائل بالخلق
كل ما سوى الله فها هو العما وهذه مسألة خفية جدا وقال بالاستواء صح نزوله تعالى كل ليلة
الى السماء ومع هذا فهو مع عباده اينما كانوا ولما علم ان بعض عباده يقولون في مثل هذا
بعلمه اعلم في هذه الاية انه بكل شيء عليم ليغلب على ظن السامع انه ليس على ماتا ولوه فأنا لانسلك انه
يحيط بنا علما اينما كنا وكيف لا يعلم ذلك وهو خالقنا وخلق الانبياء التي نحن فيها وكذلك لو قال
في تمامها على كل شيء شهيد وقال لكل اسم من الاسماء الحسنى وجوه في التحليات لا تنساها وان
تناهت الاعراف في الدنيا فلانها في الاخرى (ومن ذلك سر الانحناء الذي يلحق الذكران
بالاناث من الباب ٣٧٣ قال الخنثى اذا كمل تكلم وتكلم فولد واولد فغاز الشهوتين فن انزله
منزلة البرزخ اعطاء الكمال ومن وقف مع عدم تمكنه من الانحناء اعطاء النقص عن درجة
الكمال فهو بحسب ما يعتبره من يتطرقه والمعتبر بحسب ما يقام فيه وقال المترجلات من النساء
كلن خنثين من الرجال فان خلقوا على ذلك فهم بحسب ما خلقوا عليه وما ذم الا لا تعمل فاحذر منه
وقال كانت مريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون فقد اثبت الكمال للنساء كما اثبت للرجال وللرجال
عليهن درجة فها هو هذا الكمال ان كان الانفعال فخذ الى عيسى عليه السلام وقال لا دم
على النساء درجة ولمريم على عيسى درجة لا على الرجال فالدرجة لم تزل باقية وبها سار الرجل الثالث
الثاني فكان له الثلثان فلو وقعت المساواة لكان في المال على السواء وقال تعجب زكريا بما تعجبت
منه مريم وسارة فلحق الرجال بالنساء وثم ما هو اعجب وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل

وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير في مقابلة أمر آتين (ومن ذلك من وعظه النوم من القوم من الباب ٣٧٤ قال من اراد أن يعرف حاله بعد الموت فليستظر في حاله اذا نام وبعد النوم فالحضرة واحدة وانما ضرب الله لنها ذلك مثلا وكذلك ضرب اليقظة من النوم كالبعث من الموت لقوم يعقلون وقال الدنيا والاخرة اختان وقد نهى الله عن الجمع بين الاختين والجمع يجوز بين الضرتين فهاهما ضرتان لكن لما كان في الاحسان الى احدى الاختين بالنكاح اضرار بالآخرى لذلك قيل فيهما ضرتان فتنبه وقال سفيثك مركبك فاخرقه بالمجاهدة وعلامك هوالك فاقله بسيف المخالفة وجدارك عقلك لايل الامر المعتاد في العموم فاتقه بسترية كنوز المعارف الالهية عقلا وشرعا حتى يبلغ الكتاب أجله فاذا بلغ عقلك وشرعك فيك اشتدهما وتوخيا ما يكون به المنفعة في حقهما وما اريد بالشرع الا الايمان فان العقل والايمان نور على نور ومن ذلك ما يحصل لصاحب الرحلة عن كل شغل من الباب ٥٧٣ قال الرحلة من الاكوان الى الله تعالى جهل به فلورأى وجه الحق في كل شيء لعرف قوله تعالى ولكل وجهة هو موليها وقوله فايتم اتولوا فثم وجه الله وقوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا على الاعتبارين في قوله منهاجا وقال الظلمة دليل على علم الغيب والتوردايل على علم الشهادة فالليل لباس فأت الليل والنهار للحركة فهو للمقشونه الحركة حياة وهي حق والسكون موت فهو خلق ومع هذا قوله ماسكن بالوجهين من السكون والثبات ولك ما تحرك بالوجهين من والى ولا اعتبار لليل والنهار فله ما فيه من حكم الايجاد ولك ما فيه من الانتفاع والتوم راحة بدنية ومكاشفات غيبية عينيه وقال ارداف النعم وتواليها رقاد الحق ومنحه لعباده فن اتقى الله فيها سعد ومن لم يتق الله فيها شقى وقال مواهب الحق لا تتجبر عليها فلا تقل لم يعط فان الحق يقول لم تأخذ الدليل ما ورد من التكليف قيل لك لا تفعل ففعلت قيل لك افعل لم تفعل هكذا الامر (ومن ذلك الفرق في الوحي بين التحت وال فوق من الباب ٣٧٦ قال اذا قام المكلف بما خاطبه به رسوله من حيث ما بلغه عن ربه لا من حيث ماسن له فادخله مما تحفه الحق به من المعرفة به في ميزان قيامه فذلك العلم المكتسب وما خرج عن ميزانه ولا يقبله ميزان علمه فذلك علم الوهب الالهي فالعلم الكسبي نصر الله والوحي فحبه فاذا جاء نصر الله والفتح علم انه قد قام بحق ما كلف واذا انقادت اليه قوام الحسية والعقلية فثبت معه على طريقه الذي هو صراط الله لا صراط الرب فليشكر الله على ما خوله به وحياء وقال خفي عن الناس طاعة ابليس بلعنة الله اياه كما خفي عنهم موافقة الملك ربه في خلافة آدم بثناء الله عليهم ورضاه عنهم (ومن ذلك المنع في الصدع من الباب ٣٧٧ قال حفظ الله ذكركم بالحفظة من البشر وما بالعصف المكرومة التي بايدي السفرة الكرام البررة فالحق في قلبه وكلامه في صدره وقال خزائن الله صدور المقربين وابواب تلك الخزائن السنتهم فاذا نطقوا اغنوا السامعين ان كانت أعين افهامهم غير مطموسة وقال اذا تمز العارف بالاضافة الى معرفته لقن الحجة فان الحجة البالغة لله وعصم من الخطاء في القول والعمل وقال الهبة العظمى ما أعطاك الله من الرحمة في خلقك بعباده فحفظت لهم الجناح وانت لهم القول يقول كهس في رجزه شعر

ليس لكل حالة لبوسها * امانعيها واما لبوسها

وقال انما كانت الحجة البالغة لله لان العلم يطابق المعلوم فافهم (ومن ذلك ما هو المقام الجليل الذي صرح للنبيل من الباب ٣٧٨ قال المحدث في القديم ما هو القديم في المحدث اتخذ الله ابراهيم خليلا ووردي الخبر لو كنت متخذ خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا لكن صاحبكم خليل الله فانظر الى ما تحت هذا من المعنى اللطيف قال بعضهم

وتخلت مسلك الروح مني * وبذا سمى الخليل خليلا

وقال ما ثم الا اسماءه وليست سواء وما هي دلائل عليه بل هي عينه وقد تحللها المخلوق الكامل فهو
 التحليل وقال الله صاحب وأنت التحليل وقال نال محمد صلى الله عليه وسلم انخله والوسيلة بدعاء
 امته ولذلك امرهم بالصلاة عليه كما صلى على ابراهيم رآهم أن يسألوا الوسيلة وجعل الجزاء
 الشفاعة وقال لكل خليل صاحب وما كل صاحب خليل وقال المرء على دين خليله فلينظر
 أحدكم من يخال أي على عادته وخلقه وأنت خليل الحق فهو على ما أنت عليه لهذا وصف نفسه بما
 أنت عليه من القرح والتبشير والعجب والفضلك وجميع ما ورد عنه مما هو لك (ومن ذلك الكلام
 بعد الموت هل هو بحرف وصوت من الباب ٣٧٩ قال الكلام بعد الموت بحسب الصورة
 التي ترى نفسك فيها فان اقتضت الحرف والصوت مكان الكلام كذلك وان اقتضت الصوت
 بلا حرف كان وان اقتضت الاشارة والنظرة أو ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات أن تكون
 غير الكلام كان فان جميع ذلك كله تقتضيه تلك الحضرة وان رأيت نفسك في صورة انسان
 حزن جميع المراتب في الكلام فانه العالم الجامع باحكام الصور وقال وان من شيء الا يسبح بحمده
 ولكن لا تفقهون تسبيحهم يعني بالنظر العقلي فالكل ماطق وتقع العين على ناطق وصامت فالمرء من
 يدرك ذلك ايمانا وصاحب الكشف يدرك الكيفية والكشف منحة من الله يمنة من شاء من
 عباده وقال كل نطق في الوجود تسبيح وان اطلق عليه اسم الذم ويعلم بهذا فضلا على غيرنا بحمد
 الله (ومن ذلك ما يختص بالدنيا من احكام الرؤيا من الباب ٣٨٠ قال انما قال النبي صلى الله
 عليه وسلم الناس ينام فاذا ماتوا اتبهاوا في الموت من لقاء الله الا ترى الى قوله في المختصر فكشفنا
 عنك غطاء فبصر لك اليوم حديد ولم يقل عقلك فكلما أنت فيه في الدنيا انما هو رؤيا فحين عبرها
 في الدنيا كان بمنزلة من رأى في الرؤيا انه استيقظ وهو في حال نومه كما هو فعبرها وقال من وقف على
 حكمة قلب الامور في باطنه علم انه نائم في يقظته العرفية وقال الامر في غاية الاشكال لانا خلقنا
 في هذه الدنيا تياما فنادى للبقطة طعما الا ما يبس علينا من روائع ذلك في حال نومنا الذي هو شبه
 بحال موتنا الا أن في النوم العلاقة باقية بتدبير هذا الهيكل وبالموت لعلقة ولا بد أن يختلف
 الحكم في صورة تامة وفي صور (ومن ذلك ما حال أهل الاتقياء في صراط الرب وصراط الله من
 الباب ٣٨١ قال صراط الله ان ربي على صراط مستقيم وهذا صراط ربك مستقيما وقال
 لتهديتهم سبيلا وقال ادع الى سبيل ربك وقال وان هذا صراطي مستقيما وقال صراط الله
 الذي له ما في السموات وما في الارض وقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله وقال ما يدعوا الى الله
 على بصيرة الا من كان على بينة من ربه والشاهد الذي يتلوه منه ما يوافقه على ذلك من النفوس التي
 كشف الله لها عن ذلك وقال ما ثم الا اختلاف ولا يكون الا هكذا واذا سمعت ان ثم أهل جمع
 فليس الا من جمع مع الحق على ما في العالم من الخلاف لان الاسماء الالهية مختلفة وما ظهر العالم
 الا بصورتها قايين الجمع وقال العين واحدة فالحكم واحد (ومن ذلك هل في العدم قدم من
 الباب ٣٨٢ قال من سبقت له العناية عند الله ثبت العالم عنده على ما هو عليه لا يتبدل
 يتبدل وتقول من حال الى حال ومن صورة الى صورة والعالم بذلك قليل وقال الدنيا والآخرة
 سواء في الحكم الى أجل مسمى فيما اجتمع فيه وقال لا يظهر خصوص الآخرة التي تتناوبه
 عن الدنيا فيكون آخرة ما فيها حكم دنيا الا اذا انقضى أجلها المسمى وعمت الرحمة وشملت النعمة
 عند ذلك تكون مفارقة للدنيا وذلك هو الموت الصحيح الموجب للراحة وهو النوم الذي لا يقظة
 بعده فان الله جعل النوم سببا في راحة فكل ما تراه في عين الآخرة الخالصة فهو رؤيا
 وهناك يعلم الانسان العارف اتصاف الحق بالحي القيوم وأنت المائت النوم ولك البقاء فيما
 أنت فيه كما ان له البقاء فيما هو فيه وقال من عرف حال العالم وما له وقصر فاته واحكامه من هنا

فقد عرف وذلك هو المسمى بالعارف العالم الحكيم فاجهد أن تكون ذلك الرجل (ومن ذلك الاستقصاء هل يمكن فيه الاحصاء من الباب ٣٨٣ قال اذا رأيت من يتبرأ من نفسه فلا تطعم فيه فانه منك أشد تبرأ فافهم وقال ما ثم ثقة بشئ بلهنا بما في علم الله فينا فإياها من مصيبة وتعالى ما ثم الا الايمان فلا تعدل عنه واياك والتأويل فيما أنت به مؤمن فانك ما تنظر منه بطائل ما لم يكشف لك عينا وقال اجعل اساس أمرك كله على الايمان والتقوى حتى تبين لك الامر وقاعل بحسب ما بان لك وسرمعها الى ما يدعوك اليه وقال اجعل زمامك بيد الهادي ولا تناسك فيسلط عليك الحادي فتشقى شقاء الابد وقال من كانت داره الجنان في الدنيا خيف عليه وبالعكس (ومن ذلك التحديد بين أهل الشرك والتوحيد من الباب ٣٨٤ قال من نعم الله كونه جعل الفطرة في الوجود دلا في التوحيد فلذلك كان المال الى الرحمة لان الامر دور فانه عطف اخر الدائرة على اولها والحق به فكان له حكمه وما كان الا الوجود وقال سبقت الرحمة الغضب لانه بها كان الابتداء والغضب عرض والعرض زائل وقال التوحيد في المرتبة والمرتبة كثيرة فالتوحيد توحيد الكثرة لولا ما هو الامر كذا ما اختلفت معاني الاسماء ابن مدلول القهار من مدلول الغفار وأين دلالة المعز من دلالة المذل هيئات فزنا وخسر من كان في هذه الدنيا اعنى لاعلم الا في الكشف فان لم تكن من أهله فلا أقل من الايمان وقال المحسوس محسوس فلا تعدل به عن طريقه فتجهل والمعقول كذلك معقول فمن الحق المحسوس بالمعقول فقد ضل ضلالا مبينا (ومن ذلك الفاصل بين الحائي والعاطل من الباب ٣٨٥ قال لله سور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال يعرفون كلا بسيماهم وهو الاعراف فيعرفون ما هم فيه وما هم وقال اخفى الله رجهته في باطن ذلك السور وجعل العذاب في ظاهره لاقتضاء الموطن والزمان والحال وأهل الجنة مغموسون في الرحمة ولا بد من الكشف فتظهر رحمة باطن السور فتتم فهناك لا يبقى شئ الا سعد ولا متألم الا الابد ومن الناس من تكون لذته عين انتزاع اله وهو الاشقى وهو في نفسه في نعيم ما يرى ان أحدا أنعم منه كما قد كان يرى انه لا أحد أشد عذابا منه وسبب ذلك شغل كل انسان أو كل شئ بنفسه وقال ارجى آية في كتاب الله في حق أهل الشقاء في اسباب النعيم عليهم وشمول الرحمة قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وهذا جزاء المجرمين على التعيين (ومن ذلك الافضل والفاضل والناقص والكامل من الباب ٣٨٦ قال من وقف على الحقائق كشفا وتعميقا الهيا فهو الكامل الاكمل ومن نزل عن هذه المرتبة فهو الناقص والكامل وما عدا هذين فأما مؤمن أو صاحب نظر عظمي لا دخول له ما في الكمال فكيف في الاكتمالية قاعلم وقال لا تتشكل على دليل انه يوصلك الى غيره غاية أن يوصلك الى نفسه وذلك هو الدليل فلا تطمع الا أن يكون دليلك الكشف فانه يريك نفسه وغيره وهذا لافراد الرجال وقال اذا قرأت رسل الله الله فان انقطع نفسك على الجلالة الثانية كان والا فتصدق ذلك ثم ابتداء الله اعلم حيث يجعل رسالاته (ومن ذلك الوجود في الوفا بالعهد من الباب ٣٨٧ قال الوفاء من العبد بالعهد جفاء وان كان محمودا لما فيه من رائحة الدعوى وقال احذر ان تقتلني اليك اوف أنت بعهدك وأتركه يفعل ما يريد وقال من وفى بعهد لي له الحق بعهد لم يزد على ميزانه شيئا وهو قوله اوفوا بعهدى اوف بعهدكم وليس سوى دخول الجنة ورد في الخبر كان له عند الله عهدا أن يدخله الجنة لم يقل غير ذلك ومن اوفى بما عاهد عليه الله ولم يطلب الموازنة ولا ذكرهنا انه يفي له بعهدا وانما قال فسدت به اجرا عظيما وما عظمه الحق فلا أعظم منه قاعلم على وفائك بعهدك من غير مزيد وقال الوفاء يتضمن استقصاء الحقوق ويتضمن الزيادة وهي من جانب العبد فوافل الخيرات والحق هو القرائض فالوفاء من الله لعبده بهذه المشاية وفاء وجوب واستحقاق وزيادة لزيادة

لزيادة وهي الزيادة المذكورة في القرآن (ومر ذلك استناد الكل الى الواحد وما هو بأمر زائد من الباب ٣٨٨ قال واليه يرجع الامر كله فإثم الاعينه من السعيد والشقي وقال ان الحق وصف نفسه بالرضى والغضب قائم الاراحة وتعب ومنهم شقي بالغضب والغضب زائل وسعيد بالرضى والرضى دائم وتقل من فهم الامور هانت عليه الشدائد فان الشقي ارحم بنفسه من غيره به وقال الاترى الى المنتقم لا ينتقم من عدوه ليؤلم عدوه انما ينتقم منه دواء لنفسه يستعمله ابرح نفسه كذى العزيكوى غيره وهو راقع كذا هو الامر فافهم واعقل الاترى المنتقم اذا سكن غضبه بالانتقام عفا وان فرط في المنتقم منه الامر بالقتل ندم الا ان يكون في حذ من حدود الله فانه تطهير (ومن ذلك الابرام والنقض في البعض من البعض من الباب ٣٨٩ لولا ما أنت منه ما كفى بك عنه قال تعالى في عيسى وروح منه وما في الوجود شئ الا منه قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال من أنزل منزله فقد اباح لك التصرف في رتبته فانه يظهر بصقته ولا تكن كابي يزيد يغشى عليك في اول قدم كن محلاتك للخلامة أهلا مادمت في الدنيا فاذا انتقلت الى العقبى فانت بالخيار وقال اجهد أن لا تفارق حياتك فانك ان فارقتها ماتت درى هل ترجع اليها أو لمثلها وأنت نداء لفتها وحبسها من تعلم اولى من الغريب وقال العصمة والاعتصام ضربان اعتصام بالله واعتصام بحبل الله فان كنت من أهل الحبل فأنت من أهل السبب وان اعتصمت بالله كنت من أهل الله فان الله من عباده أهلا وخاصة وقال حكم أهل الله ما تميزوا به من تحليمهم لخلق الله بصورة الحق ومن لم يكن له هذا فليس من الاهل وهم اصحاب العرش وخاصة الله وهم المقربون وان لم يكن لهم هذا التجلي قال اهل أقرب من الخاصة (ومن ذلك احياء الموات بالنبات من الباب ٣٩٠ قال الحيوان لا يتعدى الا بالنبات فحياته حياته ولذلك اذا فقد الغذاء اضطرب وقال والله انبتكم من الارض نباتا فاما تغذى الا بالمشاكل والملائم وقال من نبت نبت مثل سائر وقال الموت الاصل ولهذا كان القناء من احوال أهل طريق الله ليعرفوه ذوقا فهم في البقاء مع الله في حال قناء عنهم وقال وجعلنا من الماء كل شئ حي وما يخرج الامن الحجر وما جاد به الحجر الا بعد الضرب بالعصى والعصى نبات وبالماء يحيى الاموات فاين درجة الحيوان من درجة النبات شعر

فانظر الى شجر قاض على حجر * وانظر الى مائع من صخر احجار
به الحياة وما تخشى ازالته * وانظر الى ضارب من خلف استار

وقال الآجال محدودة والايام معدودة وقال النفوس مقهورة والانفاس محصورة وقال وجه الله أنت فأنت القبلة حيث كنت فلا تتوجه الا اليك ما يظهر الخليفة الابصورة من استخلفه وأنت الخليفة في الارض وهو الخليفة في الاهل (ومن ذلك الحضرة الجامعة للامور النافعة من الباب ٣٩١ قال من سمي الحق ذكره ومن شكره حمده ومن اثنى عليه رجه ومن سلم اليه أمره مجده ومن استند اليه قبله ومن دعاه اجابه فكن مع الله كما هو معك وقال أنت المؤمن فأنت امراته لذلك أنت الجامعة لظهور صورته بك له وقال اذا ناجيت ربك فلا تناجه الا بكلامه واحذر ان تحتجع كلاما من عندك فتناجيه به فانه لا يسمعه منك ولا تسمع له اجابه فتحفظ فان ذلك منزلة قدم وقال كن تاليا لا تكن مقدما فان قدمك الحق تقدم يقول النبي صلى الله عليه وسلم في الامامة ان اعطيت ما اعنت عليها وان سألتها واكلت اليها فلا تسأل الامارة فانما يوم القيامة حسرة وندامة (ومن ذلك اجتماع النازل والراقي وما بينهما عند التلاقى من الباب ٣٩٢ قال عليك بالنمازلات فانك مأثور بالقصد اليه وهو نمم بالتزول فانظر في أى حضرة أو منزلة يكون اللقاء فكن بحسبها وقال لا ينزل عليك الا على الطريق الذي تعرج اليه ولولا ذلك لم تلتق وقال انظر بأى صفة عرجت اليه فتجدها بعينها عين منازل به اليك وليس الا المناسبة ولولا ما هو الامر هكذا ما كان اللقاء وقال لا تعامل الله

بالامكان ولكن عامله بالمناسب فانه ما ينزل اليك الاله فان قلت فعال لما يريد فما اراد الا التناسب
فانت صاحب الآية (ومن ذلك اللؤلؤ المنتور من خف الستور من الباب ٣٩٣ قال من
اراد التكوين فليقل بسم الله وان كتيبه فليكتبه بالالف وقال الادب مع الله ان لا تشارك فيما أنت
فيه مشارك وقال ما هو الا أنت أو هو ما أنت وهو غائم مشترك وقال أنت له مقابل فانك عبد
وهو سيد وقال عامله بك لا تعامله به فاذا عاملته بك عاملك به فاغناك وما أقول عن ولذلك لا يشق
أحد بعد السعادة وقال احمد الله على كل حال يدخل في جدد حال السراء والضراء وما تم
الاهاتان وقال الزم الاسم المركب من اسمين فان له حقا ما عظميا وهو قولك الرحمن الرحيم خاصه
ماله اسم مركب غيره فله الاحدية هو كعظيمك ورام هرمن من ذكره بهذا الاسم لا يشق أبدا (ومن
ذلك من لم يرفع به رأس من الناس من الباب ٣٩٤ قال ما احتقر الله شيئا من خلقه حين خلقه فانتظره
بالعين التي نظرت اليه الحق حين اوجده فانه ما اوجده الا ليسبحه بحمده وقال العبد يخلق في نفسه
ما يعتقد في عظمه ولا يحقره فما يخلق الله اولى بالاعظيم وهذه نكته عجيبه لمن تدبرها تحتها اعلام بالعلم
بالله ان علمت وقال المفوض الى الله امره مفوض ما شاء الحق الا أن يجعل تقويضه مما يشاء الحق فيه
فلا يكون عند ذلك متوقضا وقال خطاب الله بضمير المواجهة تحديد وضمير الغائب تحديد ولا بد منهما
(ومن ذلك القرب المفرط من المفرط من الباب ٣٩٥ اداسأت فاسأل أن يبين لك الطريق اليه
لا بل الى سعادتك فانه ما تم طريق الا اليه سواشقي السالك اوسعد وقال ما اجهل من نزه الحق أن
يكون شريعة لكل وارده هذا شؤم النظر الفكري وهل ثم طريق لا يكون هو عينه وغايته وبدءه
وقال لولا نور الايمان ما علمت ما يدعيه العيان فلا اقعد من المؤمن حاشا وقال الى الحيرة هو الاتهام
وما يبذل العالم بالله من العلم بالله سواها ما أحسن الاشارة في كون الله ما ختم القرآن العظيم الذي
هو الفاتحة الاباهل الحيرة وهو قوله ولا الضالين والضلالة الحيرة ثم شرع عقيبها آمين أكد آمنا
بما سألنا فيه فان غير المغضوب عليهم ولا الضالين نعمت للذين انعمت عليهم وهونعت تنزيه ومن علم
ان الغاية هي الحيرة فما حارب هو نور على نور من ربه في ذلك شهر

هي برهان على خسته
من حباه الله من رحته
كرم الله ومن راقته
كفه المعروف من نعمته
نفسه فيه لدى نشأته
جاء في التنزيل في حكمته

رجعة الماخ في منته
هو كالكذب كذا شبهه
بالذي فيها من اللين ومن
فاز بالخير عبيد منحت
ووقاه الله شحاجيلت
وهو المفضل بالنص كما

(ومن ذلك ما تواضع عن رفعة الا صاحب منعة من الباب ٣٩٦ قال العزة لله ولرسوله وللمؤمنين
فلا يتواضع الا مؤمن فان له الرفعة الالهية بالايمان تواضع المؤمن من نزول الحق الى السماء الدنيا
وقال العارف لا يعرف التواضع لانه عبد وقال انظر بعقلك في سجود الملائكة لآدم فما صرفت
وجوهها الى تحت الا وهو فيه لتشاهده في رتبته مشاهدة عين وقال ما كانت خلافة الانسان الا في
الارض لانها موطنه وأصله ومنها خلق وهي الذلول وقال دعا الله العالم كله الى معرفته وهم قيام فان
الله اقامهم بين يديه حين خلقهم فاسجد لهم فعرّفوه في سجودهم فلم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها ابدا وما
عين من هذا السجود سهل الاسجود القاب وقال ما عرف الرسول صلى الله عليه وسلم طعم التواضع
الا صبيحة ليلة اسرائه لانه نزل من ادنى من قاب قوسين الى من اكذبه فاحتمله وعنى عنه (ومن ذلك
من خفي امره جهل قدره من الباب ٣٩٧ قال وما قدروا الله حق قدره فيما كيف به نفسه مما

ذكره في كتابه وعلى لسان رسوله من صفاته وقال ما ثم حجاب ولا ستر فما اخفاه الا ظهوره
وقال لو وقفت النفوس على ما ظهر لعرفت الامر على ما هو عليه لكن طلبت امر اغاب عنها فكان
طلبها عين حجابها فما قدرت ما ظهر حق قدره لثغرها بما تخفياته انه بطن عنها وقال ما بطن شيء وانما
عدم العلم ابطنه فما في حق الحق شيء بطن عنه فحجابنا تعالى بأنه الظاهر والباطن والاول والاخر
أى الذى تطلبه في الباطن هو الظاهر فلا تعب (ومن ذلك ما في التوقيعات الجوامع من المنافع
من الباب ٣٩٨ قال ما تخرج التوقيعات الالهية الى العالم الا بحسب ما التسوء من الحق
والمقاصد مختلفة هذا اذا كانت التوقيعات عن سؤال وهى كل آية نزلت عن سؤال وسبب
وقال كل سورة أو آية نزلت من عند الله فهى توقيع الهى اما يعلم الله أو يحكم أو يخبر أو يدلالة
على الله فما نزل من ذلك ابتداء فابتلاء وما نزل عن سؤال فاعتناء وابتلاء وقال ما تخرج توقيع عن
سؤال الا لاقامة حجة على السائل وقال الشرع الواجب الذى لا مندوحة عنه ما وقع الحق ابتداء
ودونه ما وقع عن سؤال بقول احوال وقال الوجود الديوان وعين الحق الكتبة الموقعة فكل خبر
الهى جاء به رسول من عند الله فهو توقيع فاعمل بحسب الوقت فيه فان الامر ناسخ ومنسوخ
(ومن ذلك ما تعطيه الحضرة في النظرة من الباب ٣٩٩ قال الحضرة في عرف القوم الذات
والصفات والافعال وقال النظرة الالهية في الخلق ما هو عليه الخلق من التصريف فان العالم مسير
لاخير وقال نظر الحق في عباده الى رتبهم لا الى اعيانهم لهذا نزلت الشرائع على الاحوال
والمخاطبون اصحابها وقال العالم بانزال الشرائع يعرف ما خاطب الحق منه في نظره اليه وهو قوله
وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون
فيه قال احوال تطلب الاحكام المنزلة في الدنيا (ومن ذلك من خيرك خيرك من الباب ٤٠٠ قال
ما دعا الملائكة الى الخسाम الا التخيير في الكفارات والتخيير حيرة فانه يطلب الاربع والايسر
ولا يعرف ذلك الا بالدليل فندية من صليام او صدقة او نسك فكفارتها اطعام عشرة مساكين من
اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة وقال اذا خيرك الحق في اسور فانظر الى ما قدم
منها بالذكور فاعمل به فانه ما قدمه حتى تمس به وبك فكأنه يهيك على الاخذ به ما تزل الحيرة
عن التخيير الا بالاخذ بما تقدمت لا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد السبي في حجة الوداع
ان الصفا والمروة من شعائر الله ثم قال ابدأ بعبادة الله به فبدأ بالصفا وهذا عين ما امرت به لازالة
حيرة التخيير لقد كل ليكم في رسول الله اسوة حسنة (ومن ذلك المعارف في العوارف من الباب
٤٠١ قال عطايا الحق كلها عند العارف انما هى معارف بالله جهلها غير العارف وعرفها العارف
وقال ما عرفها العارف دون غيره الا لكونه أخذها من يدا الله لما سمع الله يقول يدا الله فوق ايديهم
وان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال عوارف الحق من عرفه لما رأى عندك من الغنلة عنه فتحبب
على شيء الا ليرد ذلك الشيء منك اليه فهو دعاء الحق في معرفته لما رأى عندك من الغنلة عنه فتحبب
اليك بالنعم وقال عطايا الحق كلها نعم الآن النعم في العموم موافقة الغرض (ومن ذلك اثبات
الحكم من غير علم من الباب ٤٠٢ قال ثبت بالشرع المظهر حكم الحاكم بالشاهد والعين وقد تكون
العين قاجرة والشهادة زور افلا علم مع ثبوت الحكم وقال الحاكم مصيب للحكم فهو صاحب علم لان الله
ما حكم الا بعلم وهو الذى شرع له أن يحكم بما غلب على ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم وقال
الحاكم من ولاه الله الحكم من غير طلب ومن أخذه عن طلب فها هو حاكم الله وهو مسؤول وقال قال
النبي صلى الله عليه وسلم انما لولى امرنا هذا من طلبه بمثل هذا ثبتت خلافته والخلافة أمر راند على
الرسالة فان الرسالة تبليغ والخلافة حكم يقهر وقال تولية الوالى بعد موته نيابة ما هى ولاية
ومن ولاه الناس فهى ولاية الحق وهو الخليفة الالهى فكن صديقا او عثمانيا ولا تكن عمريا الا فيما

فعل فانه ترك الامر شورى (ومن ذلك التساوى فى المساوى من الباب ٤٠٣ قال من ناواك
فهو عند نفسه قدسا والوقد لا يكون له هذا المقام وقال اذا ابتلا الحق بضر فاساله رفعه عنك
ولا تقاومه بالصبر عليه وما سبىك صابر الا لتكونك حبست نفسك عن سؤال غير الحق فى كشف الضر
الذى انزل به بك وقال ما قصر عليك امر ايوب عليه السلام الا تهتدى بهداه اذا كان الرسول سيد
البشر يقال له اوائك الذين هدى الله فبهديهم اقتده فما ظنك بالتابع وقال جاع بعض العارفين قبكى
فقبل له فى ذلك فقال انما جوعى لا بكى هذا هو العارف (ومن ذلك من اتصف لا يتصف من الباب
٤٠٤ قال المحقق لاصفة له لان الشكل لله فلا تقل ان الحق وصف نفسه بما هو لنا مما لا يجوز عليه
فهذا سوء ادب وتكذيب الحق فيما وصف به نفسه بل هو عند العارف الاديب صاحب تلك الصفة
من غير تكيف قال كل صفات الحق وان اتصف بها الخلق وهى مستعارة بما هو فيها بطريق الاستحقاق
عند المحبوب بالطريق الذى لا تجوز على الحق وما عرف المسكين ان الذى لا يجوز على الحق انما هو تلك
النسبة التى نسبتها به الى الخلق لا عين الصفة وقال ما ثم صفة الالهية وهى للمخلوق معارة كما انه
معارف الوجود وقال نحن عندنا ودائع الله اودعنا اياها فحق ما طلب ودائعنا رجعنا اليه اذن نحن
عين الودائع فافهم من اودع ومن استودع وما الوديعة (ومن ذلك من لا يقبله مكان لا يقبده
زمان من الباب ٤٠٥ قال كل من شأنه الحصر فالظروف تحويه وان جهل وقال اين قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما وذكروا من قوله او استأثرت به فى علم غيبك
ولا احصى ثناء عليك وما الثناء عليه الا باسمائه فمن حيث ما هى دلائل عليه فهو محصور لكل اسم
اسم فانه يدل عليه وعلى المعنى الذى جاء له وقال كما لا يلزم من الفوق اثبات الجهة كذلك لا يلزم من
الاستواء اثبات المكان وقال العارف كما لا يزيد فى الرقم لا يزيد فى اللفظ بل يقف عند ما قبل من غير
زيادة وهى العبادة (ومن ذلك الانسان رداء الرحمن من الباب ٤٠٦ قال ما تردى الرحمن برداء
أحسن من الانسان ولا اكمل لانه خلقه على صورته وجعله خليفة عنه فى ارضه ثم شرع له
أن يستغسله على أهله وقال لولا ان الحق اعطاء الاستقلال بالخلافة ما قال له عن نفسه تعالى امر
فاتخذوه وكلا ولا قال له صلى الله عليه وسلم أنت خليفة فى الاله والصاحب فى السفر وهو صلى الله
عليه وسلم القائل ان الله اذبنى فاحسن ادبى وقال الرداء للتجمل فله الجبال فلاجل من الانسان
اذا كان عالما بربه وقال العالم عند الجماعة هو انسان كبير فى المعنى والجرم لقول الله تعالى
خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فذلك قلنا فى المعنى
وصدق وما نرى العلم عن الكل وانما انشاء عن الاكثر والانسان الكامل من العالم هو له كالروح جسم
الحيوان وهو الانسان الصغير وسى صغير لانه انفصل عن الكبير وهو مختصره لان كل ما فى العالم فيه
فهو وان صغيره فففيه ~~كل~~ ما فى العالم (ومن ذلك منزلة الاقدام فى بعض احكام العقول
والاحلام من الباب ٤٠٧ قال العارف من عبد الله من حيث ما شرع لا من حيث ما عقل من
طريق النظر وقال العقل قديم موجد والشرع والكشف ارسله وهو الحق وقال للهوى فى العقل
حكم خفى لا يشعر به الا أهل الكشف والوجود وقال اثر الاوهام فى النفوس البشرية اظهر واقوى
من اثر العقول الامن شاء الله وقال من رحمة الله بنا انه رفع عنا المؤاخذة بالسيئات والخطايا
وما يحدث به انفسنا ولو أخذنا بما ذكرنا له لك الناس وقال ما سميت العقول عقولا الا لصورها
على من عقلته من العقال فالسعيد من عقله الشرع لا من عقله غير الشرع (ومن ذلك من احب
اللقاء اختار الفناء على البقاء من الباب ٤٠٨ قال من احب الموت احب لقاء الله فان احبنا
لا يرى الله حتى يموت بهذا جاء الظاهر الصادق وقال من مات فى حياته الدنيا فهو والسعيد الخالص
وقال لقاء الحق على الشهود فناء وقال انظروا الى حكمة الشارع فى حديث الدجال فى قوله فان

احدكم لا يرى ربه حتى يموت يعنى هذا الموت المعهود الذى يعرفه الناس وهو خروج الروح من
الجسم الحيوان فيزول عنه التكليف وقد عرفنا ان ترى ربنا يوم القيامة اذا بعثنا نحاراً يناء الابد
موتنا عن هذه الحياة الدنيا وهذا من جوامع الكلام الذى اعطاه الله وانما يتبعنا على هذا الايقول
القائل لا ترى الحق الا بعد مفارقة هذا الهيكل ما اراد ذلك الشارع وانما ارادنى الرؤية فى الحياة
الدنيا خاصة فترى الحق بعد الموت اذا بعثنا كما قال الشارع وقال انما كان اللقاء كفضاء الحق
التقابل لانه السيد ونحن العبيد فترى مقابلة من غير تحديد ولا تشبيه لانه ليس كمثل شئ كما ترى
الصفات من غير تحديد فافهم ومن ذلك أين رحمة الرجا من رحمة الاغنياء من الباب ٤٠٩
قال رحمة الرجا جزاء فهو على صورة ما رجوا وقد رها ومرتبها جزاء وفاها وقال رحمة الاسماء
ما رحم به الرجا من رجوه وقال رحمة الاعتناء فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
بشر وقال رحمة الاعتناء الزيادة على الحسنى وقال رحمة الرجا رحمة الاسماء فان الرجا يحكم
الاسماء الالهية رجوا وهى التى حكمت عليهم وانما يرحم الله من عباده الرجا لعله بأن رحمتهم
بن رجوه حكمة أسمائه تعالى فما جازاهم الاعلى قدر الاسم الذى رجوا به ومن ذلك ما معنى
قوله تعالى او ادنى من الباب ٤١٠ قال لا يـكـون قرب اقرب من القوسين الا من كان قربه
قرب جبل الوريد منه وهو القرب العام ومن عرف هذا القرب كان من المقربين وعرف سر الحق
فى وجوده وموجوداته على التنزيه وقال فاما ان كان من المقرب بين فروج لما هو عليه من الراحة
حيث رآه عين كل شئ ويرى ان لما رآه عين الرزق الذى يحيى يتناوله كما قال سهل وقد سئل عن
القوت فقال الله وجنة نعيم أى ستر ينم به وحده لما علم ان كل احد ماله من الله تعالى مثل هذا
المشهد وهو لاهم الذين هم فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر ولا نهى كل ما هو به
ان فعل لهم وقال قوله او ادنى يعنى ادنى ما غننا العبد او غنا وهذا ابلغ فى المعنى فى قوله او ادنى
وقال اذا قرأت القرآن فاجتمع عليه فانه قرآن واذا قرأته من كونه فرقانا فكن بحسب الآية
التى انت فيها فى جميع قراءتك وقال اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فان القرآن
جمع والجمعية تدعو للمضورففى معينة له بخلاف الفرقان فالقرآن يحضره والفرقان بطرده ومن
ذلك مركب الاعمال براق العمال من الباب ٤١١ قال اليه يصعد الكلام الطيب
والموجودات كلها كلمات الله واليه يرجع الامر كله والعمل الصالح يرفعه الى ما انتهت اليه همته
وما تعطيه حقيقة العمل الرفع له ورفع الله لا تدرك ولا تعرف فلا حد لها فاعلم يقال يوم القيامة
لصاحب القرآن اقرأ وارق فان منزلك عند آخرة نقر اقد درجات الجنة على هذا على عدد آى القرآن
وقال والله خلقكم وما تعملون فهو العامل قالى اين تصعد الاعمال وقال العارف من عمل فى غير
معمل فهو يبذل المجهود وهو على ينة من ربه ان الله هو العامل لما هو العبد له عامل ولولا ذلك ما كان
التكليف فلا بد من نسبة فى العمل للعبد فالنسبة الى الخلق والعمل للعق فهو تشرىف العبد اعنى
اضافة العمل اليه سواء شعر بذلك العبد أو لم يشعر ومن ذلك استنفهام العالم العالم من الباب
٤١٢ قال انما استنفهم العالم ليخبر به من فى قلبه ريب من ليس فى قلبه ريب فيعلم العالم من غير العالم
لاقامة الحجة وقال ما اختبر الله العالم الا يعلم ما هو به عالم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا هذا ذلك
من وجه فهذا مؤمن كاذب ان يؤمن بما هو به مؤمن وقال عفا الله عنك لم أدت لهم استنفهام لا انكار
مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى ما ذهبنا اليه وقال ما أتى على من أتى عليه الا لجهله بالمراتب
وعليه أيضاً ولكن ما يعلم ماله منها الا بتعريف من الله وقال من الاستنفهام ما يكون ايها ما هو
استنفهام العالم عما هو به عالم وقال من استنفهمك فقد شهد لك بالعلم بما استنفهمك عنه وقال قد يقع
الاستنفهام من العالم لاقامة الحجة فى الجواب فيقول له أنت قلت ومن هنا أيضاً كانت الحجة البالغة

لله على عبده ومن ذلك المذكور بشرى من الباب ٤١٣ قال المذكور بشرى المذكورة بالورثة
 وهي في حق المعتنى به بشرى بالقبول وفي حق غير المعتنى به بشرى بالحرمان أهل العناية يبشرهم
 بهم برحمة منه ورضوان وأهل الحرمان يبشرهم بعذاب اليم لان كل واحد اترقى بشرية ما يبشر به قال
 تعالى واذا بشر أحدكم بالاتى نكح وجهه مسوداً وقال البشرى للبشر فانه ما يكلم الامن وراء حجاب
 وما مكان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب وقال ما عرف مقدار البشر الا امن
 عرف معنى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وقال من خلق برفع الوسائط المباشرة فلم يكن ذلك
 الا في البرزخ وما في الطريقين فلا فان الطرق الحسية بجملته العقل والطرف العقلي لا يشهده الحس
 وقال البشرى مختصة بالمؤمن وهو يبشر الكافر والكافر لا حظ له في البشرى الالهية برفع الوسائط
 ومن ذلك من غار غار من الباب ٤١٤ قال من غير الله حرم الفواحش فجعلها حراماً محرماً فاضل
 من لا علم له ان ذلك اهانة وهو تعظيم اذ هو من شعائر الله وحرمانه والله يقول ومن يعظم حرمان الله
 فهو خير له ان ذلك اهانة وهو تعظيم اذ هو من شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان سعدا لغيري وانا غير من سعد والله اغيبرني ومن غيرته حرم الفواحش فجعل الفواحش حراماً
 محرماً كما حرم مكة وغيرها وقال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم التفكير في ذات الله وقال تعالى
 ويحذركم الله نفسه فالتحريم دليل على التعظيم وقال ما أمر الله الا بما هو خير لك وهو عند الله
 عظيم وما نهى الا عما هو تركه خير لك لعظيم حرمة عنده ما لالناس في الاخرة الى رفع التحجير
 ولا اخرة خير لك من الاولى وسوف يعطيك ربك فترضى ومن ذلك اهون العقاب ضرب الرقاب من
 الباب ٤١٥ قال المقصود من ضرب الرقاب ازالة الحياة الدنيا فبأى شئ زالت فهو ذلك
 وقال المقصود من ضرب الرقاب ظهور الحياة التي أخذ الله بأبصارنا عنها فبأى شئ حصل فهو ذلك
 وان كانت الحياة الدنيا ما ذهبت وليس يعرف ذلك الا اهل الكشف والوجود فان الميت له خوار
 وقال لا يصح ضرب الرقاب حتى تمك فن ضربها بغير ملك استقيد منه وملكت رقبته فيه يملكها ولى
 الدم فقد عتق في الدنيا وهو رقيق في الاخرة وقال أنت حر فلا ترد نفسك لمالكك وحق النفس
 أعظم عليك من حق مالك ومن ذلك العدم ما هو ثم فافهم من الباب ٤١٦ قال ما ثم الا الله
 والممكنات فانه موجود وأعيان الممكنات ثابتة فثام عدم وقال لولا ان الاعيان شجودة للحق
 ما كان وجود ما وجد منها بأولى من عدمه ووجود غيره وما شهد الا ما هو ثم وقال ليس شئ ادخل
 في حكم النبي من المحال ومع هذا فثم حضرة تقرر وتصوره وتشكله وما يقبل التصوير والتشكيل
 الا ما هو ثم فالحال ثم وقال العدم المطلق لا تعقل فيه صورة وما هو ثم فانه ما ثم الا ثلاثة واجب
 ومحال وممكن ووجوب وحالة وامكان وكل ذلك معقول وكل معقول مقيد بميز وكل
 مميز مفصول عن غيره فثام معدوم لا يتميز فثام عدم وقال الاحوال عند المتكلمين لا يوجد
 ولا معدومة ومعلوم انه ما ثم الا محل وحال أى ما ثم الا من يقبل اللون مثلاً واللون فاهو المتلون وما ثم
 الا من يقبل الحياة والحياة فاهو الحى وما ثم الا من يقبل الحركة والحركة فاهو المتحرك ومن ذلك
 ما يجمع الطهر والبطن والحد والمطلع من الباب ٤١٧ قال ما من شئ الا وله ظاهر وباطن وحد
 ومطلع فالظاهر ما اطلق صورته والباطن ما اعطيتك ما يحسك عليه الصورة والحد ما يميزه عن غيره
 والمطلع منه ما يعطيك الوصول اليه اذا كنت تكشف به وكل ما لا تكشف به فاقصرت الى مطلعته وقال
 لا فرق بين هذه الامور الاربعة لكل شئ وبين الاربعة الاسماء الالهية الجامعة الاسم الظاهر وهو
 ما اعطاه الدليل والباطن وهو ما اعطاه الشرع من العلم بالله والاول بالوجود والاخر بالغلم وهو بكل
 شئ عليم فالغميز يعود على الضمير الاول في هو الاول فالامر من غيب الى غيب وضمير هو الاول يعود
 على هو على كل شئ في أول السورة وذلك الضمير يعود على الله وهو الاسم والاسم يطلب المسمى فاقه

الاقول وهو بكل شيء الآخر وهو الاول الظاهر وهو على كل شيء الباطن فاعلم الباطن ومن ذلك سواء السبيل في طلب الحق بالدليل من الباب ١٨ ٤ قال لاسبيل الى العلم باقته دليل نظري ولا يوصل الى العلم بالله التعريف الله فالعلم بالله تقليد وقال الكشف اعظم في الحيرة من برهان العقل عليه بخلاف التعريف وقال هو النور فلا حرقا مساواه فلا يكشف أي لا يدرك بالكشف قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراني أراه وبالبهرهان فلا يعلم الا بوجوده فحق أي صورة يتجلى حتى يرى وقال وعد قوم بارؤيته وذكر عن قوم انهم محجوبون فها هو محجوب هو مرقى للجميع لكنه لا يعلم وقال بالعقل يعلم ولا يرى وبالكشف يرى ولا يعلم وهل ثم حالة أو مقام يجمع بين الرؤية والعلم وقال رؤيته مثل كلامه لا يكلم الله بشرا الا وحياء أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فهو الحجاب وهو الرسول وهو الوحي ومن ذلك رؤية الاحوال في الاحوال من الباب ١٩ ٤ قال صاحب محاسن المجالس الاعمال للجزاء والاحوال للكرامات والاهم للوصول وليس الكرامات سوى خرق العوائد في العموم وهي في الخصوص عوائد فلذلك تهول عند العامة وقال العاقل يهوله المعتاد وغير المعتاد ولذلك قال في المعتاد ان في ذلك لايات اقوم يعقلون وقال من نظر في الامور كلها معتادا وغير معتادا يابعد الحق ما هاله ما يرى ولا ما يداع تعظيمه عنده فانه من شعائر الله ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب وقال ~~كل~~ ما في الكون أية عليه ولا يحصل في اليد منه شيء ومن ذلك لا يضيء النور الا لله من الباب ٢٠ ٤ قال الحق لا يضيء لانه ليس كمثل شيء انما الله واحد فأب المضاهاى وقال صفات التشبيه مضاهاة مشروعة فأتت ضاهيت وقال العقل شافي المضاهاة والشرع يثبت ويتقوى والايمان بما جاء به الشرع هو العادة فلا يتعدى العاقل ما شرع الله له وقال العاقل من هجر عقله واتبع شرعه بعقله من كونه مؤمنا وقال اكل العقول عقل ساوى ايمانه وهو عزيز وقال لو تصرف العقل ما كان عقلا فالتصرف للعالم للعقل وقال شعر

للعقل لب وللا لباب احلام تمضي الليالي مع الانفاس في عمه وما لنا منه من علم ومعرفة العلم بالله فحق العلم عنك به	ولله في وجود الكون احكام للنوص فيه وايام واعوام الا القصور واقدام وايام فكلما نحن فيه فهو اوهام
---	--

وقال العاقل من قال لعقله اعقل انه لا يعقل فحق ما عقلت جهات ومن ذلك منازل الاديان من السماء والعرش والعماء من الباب ٢١ ٤ قال العالم الاديان ينزل الحق حيث انزل نفسه لا يزيد عليه ولكن لا بد أن يعرف الزمان فان زمان استوائه على العرش ما هو زمان نزوله الى السماء ولا زمان كينونته في العماء وقال الحكم الذي يعصب الحق ولا يحكم عليه زمان خاص وهو معكم اينما كنتم فهرق في العرش مع الحاقين به وفي تلك الحالة هو في النزول مع ارواح العروج والنزول وفي تلك الحال هو في السماء يخاطب أهل الليل وفي تلك الحال هو في الارض أي وجود غير الله يوصف بهذه الصفات ذلكم الله ربكم لا اله الا هو فأنى تصرفون ومن ذلك الحاق الاصاغر بالاكابر من الباب ٢٢ ٤ قال قالت فأشارت اليه قاعاد الضمير من اليه على الخير فقالوا لما عندهم من أحكام المواطن كيف تكلم من كان في المهد صبيا وان كان قنوا ما كان قد قرع أسماعهم فأجره حتى يسمع كلام الله والسمع محمد صلى الله عليه وسلم حتى في صورة محمدية قال اني عبد الله لما حصره المهد وانظر الى ما اعطته قوة اشارتها الى الحق في قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم هو عين قوله أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين خاصة اتاني الكتاب ضم حتى الى خلق حرف ياء المعنى وجعلني نبيا فان الخبر الحق وجعلني مبارك زيادة صورة عيسوية في الحق أيضا كنت في المهد وغيره واوحاني بالصلاة فصليت هو الذي يصلي عليكم

والزكاة الاسم القدوس مادامت حيا حياة الابد وبر ابوالدق من عرف نفسه عرف ربه وقد بر هذه
الاشارات وانظر الى ما وراء هذه البشارات ومن ذلك من ليس كمثل شئ ما هو ميت ولا حي من كل
من له في من الباب ٤٢٣ قال من خلق الموت والحياة لا ينعت به ما فقد كان ولا هـ ما فهو الحى
ما هو ذو حياة فافهم وقال له الاسماء ماله الصفات فهو المعروف بالاسم لا بالصفة ولذلك ما ورد بالصفة
كتاب ولا سنة وورد قرأنا والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وورد سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فتنزه
عن الصفة لا عن الاسم وورد في السنة ان الله تسعة وتسعين اسما وقال الله الرجوع فانه التواب واليه
الرجوع لان التوبة الى الله وتوبوا الى الله جميعا يه المؤمنين واليه يرجع الامر كله وقال لا ترجع
اليه حتى يرجع اليك لانه الاول فاذا رجعت اليه رجع عليك وجوعا ثانيا فهو الاخر فهو الاول
والاخر ظهوره بين ثم تاب عليهم ليتوبوا ومن ذلك التمجيد في التسمير من الباب ٤٢٤ قال
التسمير ينزل ما في الذهب من تراب المعدن في تسميره ذلك عين لا يتلا ينزل ما يضاف الى القديم من
صفات الحدوث وما في الحادث من صفات القدم وقال هو المعدن وأنت الذهب فأنت المخلص منه
وفيه تكونت وهو الذي يمدك وبعد انفصالك عنه أوجد غيرك مثلك لا يزال الامر هكذا وقال وأنت
المعدن وهو الذي يخلص منك ليس كمثل شئ وأنت لك أمثال وقال تسمير الطبيعة من حيث نفس
الانسان رياضة ومن حيث هيكله مجاهدة في الرياضة تهذيب اخلاقه وسهل انقياده وبالمجاهدة قل
فضوله فظهر ما فيه من الاصول والفروع فاعلم بالمجاهدة من هو ولما هو وهذه هي السبل والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن ذلك من هرب من السلم الى الحرب فان الله أمر بما يطلب وقال لا ينجح
الى السلم الا من كان مشهوده ضعفه أو من كانت العين مشهوده وقال الاسماء لها الحكم فأى اسم حكم
لك وأعطيك فأنت له وهو اسم من أسماء الله تعالى فهو ربك ولذلك كثرت الاضافات فتسبيل عبد الله
عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الكافي عبد الباقي عبد الكبير يلفت الاسماء ما يلفت وكذلك الكتابات
قوله ان عبادى فوجد اعبدا من عبادنا انى أنا الله وهو الواقي فهو نون الوقاية وهو ضمير اليا فلهذه
اضافة الشئ الى نفسه ومن ذلك الحجاب حجاب من الباب ٤٢٦ قال حجة الملك حجاب ليرى به عن
تعلق ايصار الرعايا هل بالحجة أو تعدى ما يطلب رؤية الملك فالحجة ابتلاء من الله وقال الرسل حجة وهم
يدعون الى الله لا الى انفسهم وقال الملائكة حجة بين الله وبين الرسل بعد اسنادنا والمقصود من الرواية
علو الاسناد وكل اقل علا وقد عرفنا ذلك فقال ادعوا الى الله على بصيرة فزال الملك انا ومن اتبعنى
فزال الرسول قال ابو يزيد حدثني قلبي عن ربي فعنه اخذ هذا نص الكتاب ايها المنكر وقال
ما كنت لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب وحيا بما يلقي الله اليه برفع الوسائط أو من وراء
حجاب ما يكلمك به في صورة التجلي حيث كان او يرسل رسولا من جنسك وغير جنسك ومن ذلك
ما يجب على المخلوق من اداء الحقوق من الباب ٤٢٧ قال تتنوع الحقوق لتنوع المخلوقات عند
العلمة وقال تتنوع الحقوق لتنوع الاسماء الالهية عند الخاصة من عباد الله وقال يختلف الاحكام
لاختلاف الاسماء فكل في حكم سلك البحر حلال فاذا قلت في سمكة منها خنزير البحر حرم هذا حكم
الاسم مثل مالك عن خنزير البحر فقال حرام قيل له فانه سمك قال انتم سميتموه خنزيرا وقال الميتة
حرام مادام اسم الاسم الواجب ينسحب عليك فاذا زال وقيل هذا مضطرب قلت فانظر ما يسم
سماله الحق فأنت لذلك الاسم فأنت لك لانك الواحد وأنت المضطرب فخرجت عنك فحكمك قبل منك
فاذا كنت ولا بد في حكم الاسماء فكن في حكم الاسماء الالهية يكون لك الشرف ومن ذلك كرم
الكرم لاصحاب الهمم من الباب ٤٢٨ قال من تكرم على العفو والصفح بالوجود دفعا وصفح
والعفو والصفح كرم فالعفو والصفح منه كرم الكرم وقال مسى المسى وجزاء سيئة سيئة مثلها

والله من أقبح عيسى موان كل جزاء الا ان هذا الاسم مقصور على الخلق دون الحق اذ بالديننا به الحق
 وقال الاحسان لله فهو الحسن والحسان وان عاقب فهو الحسن في حق العقوبة لانه اوجد خلقا حسنا
 للمها في ايمانها فخاف العالم الاحسان فانت الحسن فيمظهر عنك وان يكن وجوده عن الحق وقال
 اذا كان الحق يدك فقد اوجدك كما تقول اوجد بقدرة وخصه بارادته ومتبينة فانت أولى
 ان تكون الله فانه المصانع وهذا هو المشهود ما شهد الافعال الالهية الامتثال في العالم ومن ذلك
 ما عندكم ينقد وما عند الله باق لا يتقدم من الباب ٤٢٩ قال الكل عند الله فله البقاء في العدم كان
 أو الوجود وقال هو يأخذ الصدقات كما تقدم عندك الا باخذ منك لم يأخذ ما عندك فانه
 الا انت وهو كما عندك وما عندك وانت عندك فاعندك عنده فاعندك شيئا فاعندك وقال
 ما في عينك ما هو في شمالك فخذ عن شمالك وانت أنت ذو اليمين والشمال ما شمالك ولا يمينك غيرك
 فصدق ما عندكم ينقد فان الشمال ما تعرف من بعض الناس ما تصدق به اليمين وورد في الخبر في الرجل
 الذي هو أقوى من الريح انه الذي تصدق بيمينه فيضيقها عن شماله ففرق بين اليمين والشمال والذات
 واسمه ومن ذلك من اسى الدخائر تعظيم الشعائر من الباب ٤٣٠ قال الشعائر ما دق وخفي
 من الدلائل واخفاها وادقها في الدلالة الآيات المعتدلة هي المشهودات المعقولة والمعلومات المجهولة
 فاطر ما احب هذا وقال ما يقوم بحق العظيم الامن عظمه باستقرار العظمة لا من عظمه عند ما خفته
 ذلك تعظيم الجاهل وقال الرؤية حجاب لما يسطر من تعظيم المرى عند الرائي وقال من عاين الخلق
 الجديد لم يزل معظما للشعائر الالهية ومن عاين تنوع التبلي في كل قبيل لم يزل معظما لله ابد لانه
 اختلف عليه الامر في عين واحدة وقال لما كان الحكم للاحوال لذلك من شهادته لم يزل معظما فانها
 تصبغ عندك في كل لحظة فهو في ابتداء ابدا ومن ذلك الاسلام والايان مقدمتا الاحسان من
 الباب ٤٣١ قال الايمان له التقدم على الاسلام قال والالم يقبل فهذا شفع قد ظهر وانتهاء للوتر
 فأوتره الاحسان وأول الاخراد الثلاثة وقال حضرة الفرد الذات والصفات والافعال وأريد بالصفات
 الاسماء فهذه ثلاثة وقال الايمان تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخبير في التفضل فلا بد من
 الاحسان والاسلام انقياد والانقياد لا يكون الا من احسن ان يد الحق بناسيته فانتقاد طوعا
 فان لم يحسن أي بشر انتقاد كرها والاحسان ان تراء فان لم تكن تراء فانه ير الزوال ما جزاء من رآه
 ان لا تراء وهو الحق ليس ثم سواء شعر

فهو الرأى اذا رأت كما هو * من رأيناه وهو وما هو

ومن ذلك الضنائخ خواتم من الباب ٤٣٢ قال نفوس العارفين حورة مسورات في شياهم
 ككفهم ضنائخ مصانوف في العوائد يعرفون وينكرون وقال عنهم تكون الانفعالات الالهية
 في الاكوان فهي لهم كالولادة لاهل الرجل ورد في الخبر هم تنصرون فولدوا النصر وهم غطرون
 فولدوا الغيت وهم ترقون فولدوا الرزق فسم عبد النصير وعبد المقيت وعبد الرزق وهكذا
 ما بقي وقال الكد على العاتلة والسبي على الاهل وأوجه نفسك ثم زوجك ثم ولدك ثم خادمك هذا
 عين قوله كل يوم هو في شأن فلف نفسه لما يبسج بجمده وخلق له عبادته وفي شأن أهله لما غس حاجتهم
 اليه وما تولد عنهم لذلك بعينه قد بر ما أنتم الله عز وجل به عليك ومن ذلك اثبات المعلة ثم له من
 الباب ٤٣٣ قال المعلة وان اقتضت المعسول لذاتها فلها التقدم بالرتبة وان ما وقعها للتوصل
 في الوجود فمسلوقها في الوجوب للدلالة النفس فاذا لصقت هذا فلا تبال الا ان يمنعك الادب
 وقال ما هرب من هرب على القول بالشرط الامني الخوف من مساوقة الوجود ومعلم ان الوجود له
 حكم الوجود سواء تأخر أو تقدم بخلاف الوجوب التقسي فانه له وليس لك فكان الله فيه ولا شيء
 معه فيه فلا يكون بخلاف الوجود فلان قلت كان اقسم ولا شيء معه لم يقل وهو الا ان ولا شيء لوجود

الاسماء وفي الوجوب الذاتي بقوله في كل حال كان الله ولا شيء وهو الآن ولا شيء فقد علمت الضاوي
 فقل شرطاً أو علة إلا أن تمنع شرعاً ومن ذلك حب الجزاء عن حب الاعتناء من الباب ٤٣٤ قال
 حب المخلوق خالقه محبور بين حبين حب الله الذي أوجب له أن يحبّه وحب جزاء محبته فهو محفوف
 عليه وجوده وقال علامة المحبة اتباع المحبوب فيما أمر ونهى في المشط والمكره والسراء والضراء
 وقال دليل المحب الحمد لله المنعم المفضل وفي الضراء الحمد لله على صكل حال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل وفي الضراء الحمد لله على كل حال هذا هو
 الثابت عنه ذكره مسلم في الصحيح وقال حب الاعتناء بالجراف عطاء بغير حساب ولا هندا زوجب
 الجزاء بالميزان من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فله مثلهما وقال الحب خالص
 الولاء فهو للأولياء من العموم والخصوص وقال حب الاعتناء منه وحب الجزاء عنه فإن حب
 الجزاء عرفناه بالتعريف وحب الاعتناء عرفناه بالوجود والتصريف ومن ذلك قد تحركت النعمة
 أصحاب الظلمة من الباب ٤٣٥ قال انما سكن أصحاب الظلم ولم يتحركوا لانهم لا يرون حيث
 يضعون أقدامهم فيضافون من مهواة يقعون فيها فسكونهم اضطراباً وقال اذا تحركت أهل الظلم
 فلبس النعمة فانهم ما يحركهم الا عظيم ما أورد فهم الله به من نعمة حتى أغفلتهم عن شهود ظلمتهم
 وقال هل تعرف من هم أصحاب الظلم الناظرون في العلم بالله بالدليل النظري والمهواة النسبة
 فاحركهم مع هذا الانعمة الايمان فانتقلوا الى التقليد قصر كوا بنور الشرع المطهر فأبصروا
 محبة يضاء لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً ولا تخاف فيها أدراكاً ولا تخشى ومن ذلك عموم الخطاب لمن طاب
 من الباب ٤٣٦ قال ليس في خطاب الله خصوص بل دعوته ثم فان المدعو واحد كما هو الداعي
 واحد وقال اذا دعا بالاسماء كثر الدعاة فكثرت المدعون كثرة الاعضاء من الانسان الواحد يقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفسك عليك حقاً ولعينك عليك حقاً فاصم وافطر وقم ونم وكذا
 جميع قوائم الظاهرة والباطنة فانت الكثير و انت الواحد وكذلك الداعي بعينه واسمائه فافهم
 وقال انت نعمة منه وبك كفى عنه وقال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قال فلم تقتلوه
 ولكن الله قتلهم بالسيف آله لك وانت والسيف آله وقال ما أجهل بالله من يقول ان الله لا يخلق
 بالالة فاقه تعالى يقول في نبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قال رمى وقع منه صلى الله عليه
 وسلم يقول الله وايصاله الى العين ككنا حتى ما بقيت عين لمشرك خاص الا وقع من التراب
 في عينه فلهذا ليس للمخلوق والعجب من بعض الناس انه يكفر بما هو به مؤمن ومن ذلك التسبيح
 تجريح من الباب ٤٣٧ قال الميزة لا يتره فانه ان تره فقد نزهه عن التنزيه فانه ماله نعت الا وهو
 مشبه بالتسبيح تجريح من سبجه قد جرحه فسبجه على الحكاية فانه سبج نفسه وعلى ما اراد بذلك
 فهو تسبيح الادباء العارفين به سبحانه وقال عدم العدم وجود وكذلك تنزيه المتزه عما هو به موصوف
 وقال اهل التسبيح اذا شهدوا احدهم من سبجه قال سبحاني فاسبح الانفسه في حال تسبيحه في زعمه ربه
 ففعله الشهود فاستعمل بالتعريف في هذه الدار فقال سبحاني فأنكر عليه من هو على غير حاله
 التي كشف له عنها وقال ان طلب ذلك الدليل قتل انما هي اعمالكم احصوا لكم ثم اردها عليه
 ومن ذلك التعميد تقييد من الباب ٤٣٨ قال كلامك محصور فانه محاط بك فاذا اثبتت فقد ثبتت
 بنسبتك من اثبتت عليه وحصرته وله الاطلاق فاطلقة من نسبتك مع بقاء التناء عليه لا يبد من
 ذلك وقل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك بعد بدل الجهود انه كما اثبت على
 نفسك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح في حديث الشفاعة فأجده بمسألة لا أعلمها
 الا أن يعطيهما الموطن ان فهمت وقال كلبت الله لا تنفذ فالتناء عليه منه لا يقف عند ثمانية وقال
 يختلف التناء على الله تعالى لا اختلاف حال المتن عليه فان حال السراء ما هو حال الضراء ما خلف

الثناء على الله تعالى فيقول في وقت الحمد لله المنعم المفضل وفي وقت الحمد لله على كل حال وفي وقت
 الحمد لله الذي هدانا لهذا وفي وقت الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وفي وقت الحمد لله الذي صدقنا
 وعده وفي وقت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن ولي من الدن والذل وفي وقت
 الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وفي وقت الحمد لله الذي خلق السموات والارض وفي وقت
 الحمد لله فاطر السموات والارض وفي وقت اطلق فقال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى
 وفي وقت الحمد لله سيركم اياته وفي وقت حم فقال الحمد لله رب العالمين ومن ذلك التأويل لاهل التهليل
 من الباب ٤٣٩ قال لما تنوعت مواطن التهليل ظهر حكم التأويل فلكل تهليل حال واسان
 ورجال ومقام وقال التهليل قولك لا اله الا الله فنفيت وأثبت وقال ان نظرت وتحققت ما نفيت فما
 هو الا عين ما أثبت ولولا ان الله يجازي بالقصد ما عظم جزاء التهليل وقال دليل ما ذهبنا اليه قوله
 وقتني ربك ان لا تعبدوا الا اياه فانظر هل عبدوا شيئا الا بعد ان نسبوا اليه الالهية فما عبدوا
 الا الله لان تلك الاعيان الحجة قوله قل سموهم وهو العلم ولم يقل أنسبوههم فانه لو قال لهم
 أنسبوههم لتسبوههم اليه بلا شك فهم يعبدون النسب وقد ثبت شرعا ان الله نسبنا ومن ذلك الله
 اكبر ممن أو عن من الباب ٤٤٠ قال لولا ما خلق من خلق على صورته ما قال الله اكبر لما
 في هذه الكلمة من المفاضلة فما جاء اكبرا لا من كونه الاصل فعليه حذى الانسان الكامل وقال
 تخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس لما نساوا صورتهم فهم الحيوان فعمت المفاضلة وليس
 الا بان السموات والارض هما الاصل في وجود الهيكل الانساني لا بل ونفسه الناطقة فالسموات
 ما عملوا والارض ما سفل فهو متفعل عنهما والفاعل اكبر من المتفعل وما اراد الجرم لقوله
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون وقال وللرجال عليهم درجة الاتفعال فان حواء من آدم خلقت
 وآدم خلق من الارض فكما ان له درجة على حواء للارض عليه درجة فهو الاتم لحوا وهو ابن للارض
 والارض له اتم منها خلقناكم وفيها نعيدكم فردناه الى امه كي تقر عينها لذلك تضغطه عند ما يدفن فيها
 مثل عناق الاتم وضمها ولدها اذا قدم عليها من سفر فهو ضم محبة ومنها يخرجكم تارة اخرى
 وهو البعث ومن ذلك ما هو لك ما تمسك من الباب ٤٤١ قال ما هو لك هو يطلبك فلا تسب
 فان طلبته تعبت وملكك وقال ما هو لك ما هو لك وانما هو لمن جاء من عنده وقال الله لك والله
 لا يملك وقال ما اشد حيلة الانسان ما اقتنع في العلم بالله بما اخبره الله بما هو عليه في نفسه فنظروا وقال
 عسى يخرج عن الملك الى ما يملكه في اعتقاده بما أوجده بنظره ليكون هو المالك فانه من ملكه
 بما لو كان ملكه لان نفسه لانه صنعه وخلقه فأحبه والمحبوب مالك فلذلك اقرب بالملك صاحب النظر لان
 اعتقده فهو المالك المملوك وانما خلق الخلق فاقههم ومن ذلك من المكرمات تعظيم الحرمات
 من الباب ٤٤٢ قال لما عظم الحرم عند بعولتهن صافوهن وغاروا عليهن وهو خير لهن فان حصة
 النسب تصون الاهل عن الرب فلا يدخله ريب فيما ولده على فراشه الولد للفراس وللعاشر الحجر وقال
 جعل الله الارض فراشا ومنها خلق آدم على صورته وقد ورد ان الولد سرايبه وقال لولا هذه الحكمة
 المطلوبة لا كنتي بالمهد ولم يذ كراش وقال ما خلق الله الا لفاظ حين عينها بالذ كرسى فان ذلك
 حرف ساكن معنى وهو ما قلنا ولا يقتصر وقال فيها وأثبتنا فيها من كل زوج شيئا فأولدها نوا من ولدت
 جاء وأثبتت من كل زوج شيئا حين ريت وهو الحمل والقيش الماء فنسب الايات اليه والى الارض وقال
 والله أنبتكم من الارض نباتا مصدر نبت فما حال انبا نابل نسب الولد لوالده فان له عليه ولادة بوضعه
 في الرحم ونسبه الى الاتم لان لها عليه ولادة بجروجه من بطنها فانظر الى ما اعطاه القراش وجعل الله
 بينه وبين خلقه نسباً ولم يكن سوى التقوى من الوفاية ورد اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبى أين المتقون
 ان اكرمكم عند الله اتقاكم ومن ذلك من اعطى به صغيرا وضيع كبيرا من الباب ٤٥٣ قال يصيبي

اتاه الحكم صبياً ولم يجعل له من قبل صبياً ووسطاً عليه الجبل عدوه فقتله وما جاءه الله حسنة ولا نصرة
 باقتراح بقى على باغ وقال أراد بقاء حياته فقتله شهيداً فأبقى حياته عليه خامات من قتله اعداء الله
 في سبيل الله فجمع لهم بين الحياتين ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء أموات ولكن لا تشعرون
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وإن كنتم الموت أشرف فانه
 صفة الاشراف انك ميت وانهم ميتون قالوا كبر لا يغيرون بخرق العوائد فهم مع الناس عموماً
 في جميع احوالهم بطواهرهم وقال الاعتناء بالصغير رحمة به فاذا كبر وكل الى نفسه فان بقى في كبره
 على أصله من الضعف صحت به الرحمة وان تكبر عن أصله وادعى القوة المجهولة فيه بعد ضعفه أضاعه الله
 في كبره برداً للضعف اليه فاستغذره وليه وبنى مفارقتة وفي ضعفه صغره كان يشتم حياته ويرغب
 في تنقيته ولا يستغذره ومن ذلك لا تضيع الاجور عند اهل الدور من الباب ٤٥٤ قال يجبر
 الحاكم صاحب الوقف على اعطاء ما تعين عليه من الحق لغیره الا ترى الى من يجد شيئاً من الزكوة ثم عثر
 عليه المصدق اخذ منه ما يجد وشطر ماله مقتوبة له وقال يبلغ المفق بتمنيه مبلغ صاحب المال فيما يصل
 فيه من الخير من غير كذب ولا نصب ولا سؤال ولا حساب وهم في الاجر على السوامع ما يزيد عليه من
 اجر الفقير والحسرة وان الله لا يضيع اجر من احسن عملاً وتمنيه من عمله وقال ما يراد المال للاكتناز
 وانما خلقه الله للانفاق فمن اكثره ولم يعط الله منه الذي عينه له حتى عليه في نار جهنم فيكوى به حينه
 فانه اول ما يقابل منه السائل فيتغير منه اذ رآه مقبلاً اليه وجنوبهم ثم يعطيه جانبه اعراضاً عنه
 صكاً أنه ما رآه وظهورهم ثم يولييه حتى لا يقابله بالسؤال فصار بالكي عين المكان الذي اخترته فيه
 فهو خزانته وما ثم رابع لما ذكرناه ومن ذلك قطب الرضى يديرها فهو أميرها من الباب ٤٥٥ قال
 ما تدور الرضى الاعلى قطبها وقطبها فيها فهو عينها الثابت الذي لا يقبل الحركة والانتقال في حال الدور
 وقال بالامير تدور ولولا القطب ما دارت فهو الامير وما القطب غيرها قال امر الامر والمأمور وقال
 القطب يعلم بالقوة ولا يشهد ويشهد ولا يتغير عند من يشهد مع علمه انه يشهد في الجملة المشهودة هكذا
 العلم بالله عليه تدور رضى الوجود فهو ويعلم ولا يشهد ويشهد ولا يغير وقال من لم يعرف الله بمنزلة هذه
 المعرفة فاعرفه فاعرفه احد في شهوده ولا يشهد احد في العلم به ومن ذلك من ابى ان يكون من
 النقباء من الباب ٤٥٦ قال النقيب من استخرج كثر المعرفة بالله من نفسه لما سمع قوله عز وجل
 سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم وقوله وفي انفسكم افلا تبصرون وقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من عرف نفسه عرف ربه وقال من ابى ان يكون له مثل هذه المعرفة لم يكن من النقباء وقال لما
 علم ان بين الدليل والمدلول وجهاً رابطاً زهد في العلم بالله من حيث نظره في الدليل وليس سوى نفسه
 وكان بمن عرف نفسه بالله وهذا ذهب الى ذلك جماعة من اصحاب النظر مثل ابى حامد ولكن لنا في ذلك
 طريقة غير طريقهم فان الذي ذهبوا اليه في ذلك لا يصح والذي ذهبوا اليه يصح وهو ان تأخذ العلم
 بالله ايماناً ثم تعمل عليه حتى يكون الحق بجميع قوائمه له به فتعلم عند ذلك نفوساً به بعد علمنا به وهذه
 طريقة اهل الله في تقدم العلم بالله ومن ذلك من المحال ان يتم الحال من الباب ٤٥٧ قال
 الامر بجهة مختلفة والنفوس تابعة للمزاج والنفوس هي القابلة للواردات والواردات ترد بالاحوال
 فمن المحال ان يتم حال واحد بل لكل وارد حال يخصه ولهذا عين ما يسكر الواحد بعضى الآخر وما عزم
 سكر ولا صحو وقال المحال من حيث عموم الاسم يتم وهي احوال تتميز بالمراد في النفوس تدرك عقلاً
 وحساً وقال الغضب الالهى والرضى من الاحوال فقام الامن انصف بالحال مغضوباً عليه كان او
 مرضياً عنه ويقال في المحدث انه دخل تحت حكم الحال ويلزم الادب في ذلك الجنب وتعال لسان
 الحال انزل ما يبذل القول لدى لسان الحقيقة وما انما بطلان للعبيد ومن ذلك للتفويض تعرض
 من الباب ٤٥٨ قال لا شك ولا تخفى ان من التى زمامه بيدك وفوض امره اليك وان لم يسلكم فقد

خاطبك يا قاصح الالسنه ان تسلك به طريق الصلاح والاصح لما جبلت عليه النفوس من دفع المضار
وطلب المنافع وقال قد ثبت في الخبر انه ليس شيء احب الى الله من ان يمدح وهو لا يتضرر بالذم وانت
تقرر لانك تألم فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وقال لولا ما امتلأه انا العبد
ما قاض وانما ضاق عنه فأتى كله على غيره فسمى هذا تقوى وقال الرجل من اعطى التكليم ووسعه
ومع هذا ترك التصريف الى الحق فيه وفي ملكه ومثل هذا لا يكون مفوضاً ومن ذلك المعروف
الاقربون اولى بالمعروف من الباب ٤٥٩ قال الاقربون الى الله اولى بالمعروف وهو الحق لعمرة
التسب وقربه وهو المعروف في كل عقد وان اختلفت المشائيد بجله فالقصد فيها واحد وهو قابل
لكل ما ربطته به وعقدت عليه وفيه يتجلى لك يوم القيامة وهي العلامة التي بينك وبينه وقال ما العجب
عن عرفه وانما العجب في ذلك الموطن عن انكره وقال صاحب العقد لا يعرفه الا بما عقده خاصة فقيل
لهم اوفوا بالعقود والعالم لا عقده فخاله ما يوفى به فله من الاعين بعد ما للحق من التجلي في الصور وهي
لا تشاهي فأعين العارفين غير متناهية قصدت الاعين بحدوث الصور وأوتحدث الصور بحدوث الاعين
ومن ذلك القبول اقبال عند الرجال من الباب ٤٦٠ قال من قبل ما جئت به اليه فذلك عين
اقباله عليك فلا تنقف مع قبول الوجه فان اقبال الوجه يقينك ويعدمك واقبال القبول يقينك
ويقربك وقال من لم يفهم ما قلته فليست في حديث السجيات لو كشفها لاحت سجات الوجه
ما ادركه بصرا الحق من الخلق فان بصرا الحق يدرك الآن ولا حرق والمحبوب يكون الحق بصره فيدركه به
لا يبصر الخلق فان بصرا الحق هو الذي يدرك الحق والحق في بصرا الخلق لا يدرك الحق ولكن يدركه به الخلق
والسجيات هي المحترقة وما هي الاسجيات العين عند النظر فانه لولا النور ما ثبتت الرؤية الله نور
السموات والارض فذاته بصره وقال الامر نسب ولولا التسب ما كانت العلاقة والنسب ومن ذلك
حسن القول من الطول من الباب ٤٦١ قال أحسن القول ما تشابه من الكلام فاشترك فيه
الحادث والتقديم قاله الرؤف الرحيم والنبي صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال
لولا التشابه ما عقلنا من كلام الله شيئاً ولا وقفنا منه على معنى وقال المحكم في التشابه التشابه
فمن تأوله فقد أزاله عن الاشتراك وهو مشترك فقد راعى من تأوله عن طريق الحق وقال علامة من علم
أحسن القول الاتباع لما دل عليه ذلك القول فيقابل الطول بالطول هل جزاء الاحسان الا
الاحسان وقال حسن القول يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ويقبلك على المعاني الغامضة
فيوضها لك ومن ذلك الانصاف في عبادة الاله المضاف من الباب ٤٦٢ قال اذا أضاف الحق
نفسه الى شيء من خلقه فانظر عباده ما أضاف نفسه اليه فقيمهم أنت فانك النسخة الجامعة وما عرفك
الله بهذه الاضافة الجامعة وبهذه الاضافة الخاصة الالهذا وقال مثال الاله المضاف والهمكم
ربنا الذي أعطى رب المشرق والمغرب رب السموات وربكم ورب آياتكم رب المشرقين ورب
المغربين قطع وما اظهر الاضافة كما فعل في غير ذلك ما فعله سدى قاع عبدك على ما قلته لك في كل
اضافة حتى يأتيك اليقين واذا اتاك اليقين انجلي لك الامر وعرفت شرف الاضافة ما عبد احد
الاله المطلق عن الاضافة فانه الاله المجهول ومن ذلك السجيات لارباب اللجميات من الباب ٣٦٣
قال لا دليل ادل من الشيء على نفسه فمن لم يثبت عند ظهوره له فالقصور منه وهو قد وفي من كان
حقيقته الجبر وعجزه قد وفي قالوا فمن الطرفين وقال لمح البصر كالبريق يضرب فظهوره ويظهر
ويرزق فلو بقي اهلك وقال وجه الشيء حقيقته ككل شيء هالك الا وجهه فالثاني هناما يعرض لهذه
الذات فان كان لتعارض وجه غايه لك في نفسه وانما تلك نسبه الى ما عرض له فالنمبر الذي في وجهه
يعود على الشيء ويعود على الحق فانت بحسب ما تقام فيه فانك صاحب وقت ومن ذلك المطلق من

جنى عليه فعني من الباب ٤٦٤ قال للنفس حق فاذا جنى عليها عفوت فانت الظالم المصطفى
وهو الاول من الثلاثة لم يأخذ لها حقها من ظلمها وعاد أجرها على الله وقال اذا درس الذنب فقد
عفا أثره فلم يبق له عين ولا اثر ولا سيما والقفور الرحيم والعفو يطلبونه وقال المصطفى هو المختار ولكن
من وربك يخلق ما يشاء ويختار وما ثم حشالة ولا كفاية والنفس تنافس فيختار الانفس ويبقى النفس
وقال المصطفون هم الذين ورثوا الكتاب وهو القرآن المحفوظ من التحريف والزيادة فلو حفظت سائر
الكتب لورثت نحن كوشف منها على ما ثبت انه الهى ورثه وحكم به على بصيرة وقال الورث لا يكون
الا بعد الموت قال الكتاب محمدى فان العلماء ورثة الانبياء والكتاب هو الموروث والنسب الذى مات هو
صاحبه وقدمشى الى الله وقال من ظلم ما حكمه ومن اقتصد ما اعتضد وقنع واكتفى ومن سقى حاز
الامر او ظفر فكن من شئت من هؤلاء ومن ذلك صفات الاوداء التبرى من الاعداء من الباب
٤٦٥ قال اذ تبرا العارف من صحت عداوته لله فليحذر من تبريه فانه ماتبرا الا من اسم الهى يجب عليه
تعظيمه وقال ان تبرا تبرى الله استراح فيكون الله المتبرئ لاهو كما يلعب بلعنة الله ويفض بفضب الله
ويرضى الله وهو فى هذا كله لاصفة له من نفسه قال ابو يزيد البسطامى لاصفة لى وقال لا تصح
البراءة من الاعداء الا لله ولرسله عليهم السلام ومن كوشف على الخواتم ومن سواهم بخالهم التبرى
وانما لهم ان لا يتخذوهم اولياء يلقون اليهم بالمودة لا غير وقال لوتبرا الله من عداوة ما رزقه ولا أنهم
عليه ولا تطر اليه وقد اخبر انهم اكاون من شجرة الزقوم فمالون منها البطون فشاربون عليه من الحميم
فشاربون شرب الهيم وهم العطاش فلو تبرا منه الله ما كان للعدو وجود لانه غير حافظ عليه وجوده
ومتى لم يحفظ عليه وجوده هلك وذهب عينه وهو عز وجل القاتل انه لكل شىء حفيظ وقال لا يؤده
حفظهما ومن ذلك التقاعس عن التنافس من الباب ٤٦٦ قال أصحاب الهم يتنافسون فى السباق
الى اسماء الكرم والجود الا الهى ليقاموا بها فيدعون بها وقال لا يـ~~كون~~ التنافس الا فى التنافس
ولا تنافس الا الانفس ولا أنفس من الانفس الا الاتفاس وقال من تقاعس عن التنافس فيما ينبغي
ان يتنافس فيه فهو كسلان مهين لاهمة له ولا تنفس وقال ليس الطيب الا انفاست الاحبة لولا اعرافهم
ما فاح المسك لمستنشق وما وقع التنافس بين أهله الا فى المسابقة الى مهيب ارواح هذه الاعراف وقال
ما يعرف مقدار الانفاس وطيبها وما يعطى من المعارف الالهية الا البهايم الا تراها تشم كل شىء وتشم
بعضها بعضا عند اللقاء ولا تمر بشىء الا وتغيل برؤسها اليه فتشمه ومن ذلك متى تثبت الخلق فى مشاهدة
الحق من الباب ٤٦٧ قال لا تثبت الخلق عند المشاهدة وقت التجلي الا اذا كان الحق بصرها
والحق نور والادراك لا يكون الا بالنور وقال اذا رأيت العارف قد ثبت عند التجلى ولم يصعق ولا فنى
ولا اندك جبل هيكله فتعلم انه حق وله علامة وهى انه اذا كان هذا حاله لا يراه خلق الا يصعق الا ان يكون
مثله وقال اذا رأيت من يغشى عليه فى حاله ويتغير عن هيئته التى كان عليها او يصعق أو يصيح او
يضطرب او يفتنى فتعلم انه خلق ما عنده من الحق شمة فان كان صادق الحركة فغايته اما أن يكون جبل
موسى ان كان فى مقام الاوتاد وامام موسى الورث ان كان ناظرا عن امر الهى لطلب شوق ومن
ذلك معارج الانفاس للانفاس من الباب ٤٦٨ قال للانفاس الالهية معارج تعرج عليها
الى الكرويين من عباد الله تأتيمهم من تحت ارجلهم لانهم طالبون لها فهى من اكسابهم فلماذا
كانت من تحت ارجلهم وهى من الروابع السفلية الطالبة العلو وهذا تعرج وقال الجبل الذى
لو دنى لهبط على الله فانه رسول الله صلى الله عليه وسلم منه تعرج هذه الانفاس تطلبنا وقال الانفاس
العلوية تعرج اليها الارواح البشرية فتصترق السموات العلى الى البدرية المنتهى الى النور الالجبلى الى
المورد الاحلى الى الموقف الاينى الى المكائنة الزانى الى الجنة المأوى الى المستوى الاعلى الى العقل
الامنى الى حجاب العزة الاحى الى الاسماء الحسنى بالمقام الابهى والحصل الازهى الى ان دنا من

قَاب قوسين أو أدنى فهناك يبلغ المني ومن ذلك الاجور تبور من الباب ٤٦٩ قال من علم ان
 العالم يتحد في كل زمان فردا ومقداره من اوله الى آخره في عين واحدة يعقل ما مضى وما تاتي وهي
 لا موجودة فتعتمد وانها ما هي واجبة الوجود ولا معدومة فتوجد فهي تبس في الوجود لما تقع
 عليه العين او يدل عليه العقل علم ان الاجور تبور لكن هذه العين مالها هذا العلم في كل عين بل هي
 في اكثر الاعين في بس من خلق جديد وقال كل عمل للعبد أجره فيه على الله لا يورقات الله هو ليس غيره
 من وجد في رحله فهو جزاؤه ومن ذلك كشف المعرفة في ترك الصفة من الباب ٤٧٠ قال ما تم الاعين
 واحدة لها نسب مختلفة تسمى عند قوم اسماء وعند قوم نعوتها وصفاتها وأحوالها قال بوجودها فها
 ذاق للعلم طعما ومن نفي أحكامها في هذه العين فكذلك وسواء كان المسي بها حادثا أو غير حادث بل هي
 في غير الحادث أشد حالة منها في الحادث وقال لا يقال بترك الصفة قائما ما هي ثم فتركها الا ان تريد
 حكمها فتفرد الله فيكون الحق عين ما ينسب الى الخلق من الصفات وتميز الخاص من العباد من غير
 الخاص بالعلم بذلك فيعلم من يسمع بالحق ان الحق هو السميع والسميع وهو من المتكلم المتكلم والكلام
 نفسه واليه قاين أنت وما أنت وقال اذا كان الامر على ما قررناه فالجاهل به من هو ما نرى الأمر
 واحد اقتدي اوقع الحيرة ان يثبت فهو أيضا العالم ما هو الحق كما قلنا ومن ذلك من لا يفهم لا يفهم من
 الباب ٤٧١ قال الافهام لا يقع الا بعد العلم والقدرة على التوصيل والعلم بالقابل من غير القابل والعلم
 لا يكون الا بعد الاعلام والتعلم وقد علم العارف من يعلم ومن لا يعلم فقد علم انه ما هو الذي فهم فعلم أنه
 لا يفهم مع ثبوت ان زيد أعلم عرا ما فعله عمر وقان كان له اقتدار على التوصيل الى غيره افهم غيره
 والا فلا فلا يلزم من حصول العلم الافهام وقال لهذا قلنا ان الامر ينك وينه فنه الاقتدار ومنك
 القبول وبالا مريين ظهر ما ظهر فالا مري تولد فاعلم الا والدو ولد ومن ذلك الاولى طرح لولو لا من
 الباب ٤٧٢ قال اداة لوا امتناع لا امتناع وهي دليل عدم لعدم فاذا أدخلت عليها لا وهي اداة
 نفي عاد الامر امتناعا لوجود وهذا من أعجب ما يسمع فان الاولى ان يكون الحكم في الامتناع والعدم
 أبطل لكون الدا خيل اداة نفي والنفي عدم فاعطى الوجود وازال عن اداة لوجه واحد من
 أحكامها وهو قولهم لا امتناع وقال ما العجب في دخول هذه الادوات على المحذومات وانما العجب
 في دخولها في كلام الله ونفوذ حكمها ودلائلها في الله هذا هو العجب العجيب وقال قد ثبتت نسبة
 الكلام الى الله وقد ثبت ان الذي سمعناه في تركيب هذه الحروف هذا التركيب الخاص والنسبة
 الخاصة انه كلام الله فقد حصل فيه هذه الادوات فجري عليه حكمها فهل ذلك من جهتنا او ما هو
 الامر الا كذلك ومن ذلك اسماء متون بها من الباب ٤٧٣ لولا الاسماء ما خفنا ولا رجونا ولا هبنا
 ولا عبدنا ولا سمعنا ولا أطلعنا ولا خوطبنا ولا خاطبنا المسمى ولولا الاحكام التي لها وهي الآثار
 ما علمت الاسماء فهي ستور اليها والجمال على المسمى وقال احكام الاسماء جبل الاسماء وكساها
 البهاء والاسماء جبلت المسمى وكسته البهاء وبنا تعينت الاسماء فكن كسوناها صورة البهاء
 وفيه ظهرت الاسماء فيه قام البهاء فانه المسمى وقال ما اختلفت اسماء الاسماء الا لاختلاف
 معانيها ولولا ذلك ما تميزت لنا فهي عنده واحدة وعندنا كثير ومن ذلك اعين العارفين
 العارفين الى عليين من الباب ٤٧٤ قال لا تكون الاعين ناظرة الا الى موضع كتابها فمن كان كتابه
 في عليين فنظره الى عليين ومن كان كتابه في معين فعيينه مصروفة الى معين فالكتاب يقوده بالخاصية
 وقال انما شرع الله قراءة الكتب في الدار الاخرة ليعلم العبد المصطفى قدوما انتم الله عليه به والهالك
 ليعذر من نفسه فيعلم انه جنى على نفسه وقال لولا شهادة المرء على نفسه بما شهدت به جلوده
 وجوارحه ما ثبت كتاب ولا كان حكمه فالاعتراف شهادة المعترف على نفسه فيما فيه هلاكه وقال
 النفوس من ذاتها تدفع ما يضرها وتسعي في تحصيل ما ينفعها فكيف شهدت بما فيه هلاكها حين

اعترفت وقال ما عذب من اعترف فان الكرم لا يقتضيه والجوارح رعية ما هي بالوالى فسكنت
 بالوالى ومن ذلك الاتهام الى سدرة المنتهى من الباب ٤٧٥ قال السدرة المنتهى عروقها
 دون السماء واصلاها في السماء وقروعهما عليون فتنهى اليها اعمال العباد الصالحة والطالحة فاذا
 مات الانسان وقبضت روحه قرنت بعملها حيث انتهى عمله من السدرة فالذى لا تفتح لهم ابواب
 السماء عمله في عروق هذه السدرة والذين يفتح لهم ابواب السماء عملهم في موضع غير هذه السدرة ولهذا
 لا يجوع السعيد ولا يعرى للورق وانما للذين في الفروع والشقي يجوع ويعرى لعدم الثمر والورق
 في العروق وعدم الورق علم مدرج في مثال ومن ذلك عوارف آناه الليل في اطراف النهار من الباب
 ٤٧٦ قال الصباح والمساء اطراف النهار فالساعات ابتداء الليل والصباح انتهاء الليل والنهار ما بين
 الانتهاء والابتداء والليل ما بين الابتداء والانتهاى والعوارف الالهية هي ما يعطى الحق في تجليه
 لعباده فامرنا بالتسبيح آناه الليل واطراف النهار وما تعرض لذكر النهار في هذا الحكم لانه قال ان
 لك في النهار سجا طويلا أى فراغا قالته بارك والليل واطراف النهار فاذا كنت له في الليل
 واطراف النهار كان لك هو في النهار فعطاي الليل واطراف النهار جزاء التسبيح وعطاي النهار جزاء
 الاشتغال والفراغ الى الحق في آناه الليل واطراف النهار فنام من الله للعبد الاجراء والابتداء للعبد
 فان النفس اذا اكلت من كسبها اذلال كما ان لها انكسار في الهبة فلهذا كان الجزاء عاملا لانه على
 الصورة ولا انكسار في حقها ومن ذلك الدعاء من الوعاء من الباب ٤٧٧ قال لا يكون من الوعاء
 دعاء حتى يكون فيها ما يبي عليه واذا امتلا لا يكون فيه غير ما امتلا به فلهذا يدعوا الانسان فانه ملائكة
 بما يدعوه فاذا دعاه فرغ انيته فلاها الله بما اجابه به محادعاء فيه وزيادة فاشرع الدعاء بالتفريغ المحل بما
 ملائكة الحق به ولهذا ما تم الامن يدعوه ويبتل وقال انظر الى الكاس اذا كان ملائكة بالماء ثم فرغته او
 فرغت منه ما فرغت ما يخرج منه شيء في حين خروجه الا عمر موضعه الهواء فهذه بشري بسرعة اجابة
 الله من دعاء ومن ذلك آداب الحق ما نزلت به الشرائع من الباب ٤٧٨ قال لما كان الامر العظيم
 يحهل قدره ولا يعلم ويعز الوصول اليه تنزلت الشرائع يا آداب التوصل قبلها ولو الا للباب لان
 الشريعة لب العقل والحقيقة لب الشريعة فهي كالذهن في اللب الذى يحفظه القشر فاللب يحفظ الدهن
 والقشر يحفظ اللب كذلك العقل يحفظ الشريعة والشريعة تحفظ الحقيقة فمن ادعاه شرعا بغير عقل لم يصح
 دعواه فان الله ما كلف الامن استحكم عقله ما كلف مجنون ولا لصيبا ولا من خرف من الكبر ومن ادعى
 حقيقة من غير شريعة فدعواه لا يصح ولهذا قال الجنيد علمنا هذا يعني الحقائق التي يجي بها أهل
 الله مقيد بالكتاب والسنة أى انما لا يحصل الامن عمل بكتاب الله وسنة رسوله وذلك هو الشريعة
 وقال ان الله أذنى حسن أدبى وما هو الا ما شرع له فمن تشرع تأدب ومن تأدب وصل ومن ذلك
 عين القلب في القلب قال خلق الله الانسان مقلوب التشاء فآثرته في باطنه وديناء في ظاهره وظاهره
 مقيد بالصورة فقيده الله بالشرع فكما لا يتبدل لا يتبدل وهو في باطنه يتنوع ويتقلب بخلافه في أى
 صورة خطر له كما يكون عليه في نشأة الآخرة فباطنه في الدنيا صورة ظاهره في النشأة الآخرة وظاهره
 في الدنيا باطنه في النشأة الآخرة لهذا جاء كجاءكم تعودون قال الآخرة مقلوب نشأة الدنيا والدنيا مقلوب
 نشأة الآخرة والانسان هو الانسان عينه فاجهد أن يكون خواطره هنا محبودة شرعا فمحمدة صورته
 في الآخرة وبالعكس ومن ذلك مراتب الحق عند الخلق قال اذا أراد العبد أن يعلم مرتبته عند ربه
 وميزته وقدره فليتنظر في نفسه قدر ربه عنده ورتبته وميزته وما يعامل به في حياته الدنيا من طاعة
 ومعصية وموافقة ومخالفة وطلب علم وترك فعل ذلك الحد من رتبته عند ربه في زمانك بيدك فان شئت ارجع
 الميزان وان شئت أخسر لا تلم الا نفسك وقال اذا كان عملك عن أمر الهى مشروع خرجت عن هوى
 نفسك ولو وافقت الهوى وتكون من نهر النفس عن الهوى وهنا نكتة فلن الجنة هي المأوى والجنة

استروا لا يواسترقان التهي عن الهوى لا يكون الامن مستور عنه الحق في الاشياء فانه لو كان
 صاحب كشف كان هواء ما ارضا الله وأراد اضاء فلا ينهي النفس عن الهوى من هذه صفته
 ومن ذلك اتساع قضاء القضاء قال كل ما هو العالم فيه قضاء فثلاثي أوسع من قضاء القضاء وبقي عين
 ما ظهر فيه القضاء هل هو من حكم القضاء أم لا فمن جهل الاعيان الثابتة لم يجعل العين التي ظهرت
 فيها أحكام القضاء من أحكام القضاء ومن علم ان اعيان الموجودات لها ثبوت في حال عدمها وتغير
 بجميع ما هي عليه جعل حكم القضاء على تلك الاعيان بغيري عليها لا يبادفها وجدها فكل جري حكم
 القضاء على كل ما في الوجود من الاعيان بما هي عليه من التصريف كذلك جرى حكم القضاء على
 الاعيان الثابتة بما ظهر من وجودها ومن ذلك من تعبد الخلق بقدرى منه الحق قال ما أحسن
 الخبر النبوي في أشارته بقوله صلى الله عليه وسلم العبد من لا عبده ففهم منه المحبوب أن من لا عبده
 قام بأمر نفسه فهو عبده نفسه وما مقصود الحق في ذلك إلا أن العبد من ليس له وجه الى ربوبية
 وسيادة أصلا فإذا ملك العبد امرأه فهو سيده على ما ملك فالعبد على الحقيقة من لا ملك له لان المملوك
 دليل تحت تصرف المالك ولا يقدر على دفع تصرفه فيه ولا يكون هذا الا بملك الرقبة فان ملك
 التصريف دون الرقبة فهو مالك للتصرف لا للرقبة كالذي يستأجر أجيرا على فعل يفعله فعبد
 التصريف لا المتصرف وهو المسمى أجيرا فالأجير خادم أجرته فهو خادم نفسه وذلك هو العبد فانه
 لا عبده خاله سيادة على أحد والعارف عبد الله وان ملكه التصريف ولا بد من ذلك خاله سيادة
 فان الرقبة لله والعمرى للعبد ومن ذلك الرؤية حجاب وهي الباب قال ليس للمعرفة باب الا الرؤية
 فانه لا شيء أوضح منها الا أنها حجاب على قدر المرئ وذلك لسبب وهو الشبه فان رأى أى راء كان ما
 يرى في المرئ الا صورته فمما كان او خلقا فلا يعرف قدر المرئ الا ان عرف ما رأى وان الذى سماء مرئيا
 انما هو مرئ فيه ما هو المرئ والمرئ صورته فطرا عليه غريب يستعد للعمل معه بقدره الا ان ثم
 نكتة وهي أن المحمل الذى رأى صورته فيه اكسب تلك الصورة المرئية حالا لم يكن لها المحمل
 اذ لم يكن المحمل فلا بد ان يعامل ما رأى بما ينبت لهذا الحكم فتعقق ومن ذلك لا يرى السكينة الا من
 حقق غمكينة قال كل مدرك بشوة من القوى الظاهرة والباطنة التي في الانسان فانه يتقبل واذ
 يتقبل سكن اليه فلا يقع السكون الا اتصال من متقبل وجميع العقائد كلها تحت هذا الحكم فالخبر بها
 متقبل أعبد الله كأنك تراه فلهذا كانت عقائد والعهائد كلها الخيال وان قام الدليل على أن الذى
 اعتقده ليس بداخل ولا خارج ولا يشبه شيئا من المحدثات فانه لا بد لم من الخيال ان يفسط أمر
 لان نشأة الانسان تعطي ذلك وانكم تابع لذات الحاكم بقبول ما يهبط به المحكوم عليه وليس
 المحكوم عليه هنا الا المتخيل وهو المعتقد فانظر ما أخفى وأقوى سرى الخيال في الانسان فاسلم
 انسان في خيال ولا وهم وكيف يعلم ولا خروج للعقل من هذه الانسانية فلوان تعدت أنعدم هذا
 الحكم ويوجد ما وجدت ومن ذلك قوة اللطيف وضعف الكثيف قال لا شيء اللطيف من الخواطر
 والادغام وهي الحاكمة على الكائنات لضعف الكثيف وقوة سلطان اللطيف الدليل لنا صفة الوجع
 وسعة الخجل والتغير بالخوف والخوف من حلوله ماله عين وجودية وقد احدث الخوف في جسم
 الخائف حركة الهرب ومطلب الترو والمداخلة وما وقع شيء الاعين الخوف وهو لطيف فاذا حصل به
 ما يخاف منه فلا بد عند قوة سلطان الخوف عليه وان كان لطيفا من أحد الامرين اما الرضى والصبر
 او السخط والخبر والاثر سكون او قلق فقد أثر من ذلك قرب العبد الثاني في المثاني قال القرب من
 الحق قربان قرب حقيقى وهو ارتباط الرب بالمربوب وارتباط العباد بربوبية سيادة والحادث بالسبب
 الذى أحدثه والقرب الثاني القرب بالطاعة لامر الملك والمخول تحت حكمه فالاول قرب ذاتي
 يتم جميع الموجودات والثاني قرب اعتناء وكرامة فالقرب الاول قرب رحم ونسب لو اراد المدافع

ان يدفعه لم يستطع لانه لذاته هو قرب وقرب الاختصاص قرب المكانة من السلطان فيؤتي الملك من
 يشاء ويرفع الملك من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء فله ذلك فلو قيل له في القرب الذاتي لا يمكن سيدا
 لعبده ولا تكن عبد السيد ذلك كان خلقا من الكلام ولو قيل له اطع سيدك ولا تطع سيدك لم يكن ذلك
 خلفا من الكلام وان قيل له ان شئت اطع سيدك وان شئت لا تطعه ردت الخلق فان العبد لا مشيئة
 له مع مشيئة سيده الا اذا كانت مشيئته من مشيئة سيده ومن ذلك السبب في السبب قال يدعي قول الله
 عز وجل اولئك يسارعون في الخيرات وهي الطاعات التي امر الله بها عباده وهم لها سابقون كما قال
 ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير ولما كانت المسارعة الى الخيرات وفي الخيرات
 تتضمن المشقة والتعب لان سرعة السير تشق اعقب الله هذه المشقة رحمة اياها في باطن الانسان وهو
 الذي رزقه الله الاتذاب بالطاعات فتصرفه المحبة فلا يحس بالمشقة ولا بالتعب في رضى المحبوب فان
 كان بناء هذا الهيكل يضعف عن بعض التكليف فان الحب يسهل واما في الآخرة فلا بد من
 الراحة والسبت الراحة والسبت ايضا سرسريع في اللسان وللراحة تسمى يوم السبت سببا
 وما عامله بما ينبغي له الا اهل هذه البلاد وفي المغرب اهل سبته لا غير ومن ذلك من بيت فقد نجت
 قال لا يكون البت ابد الا لمن عجز ومن عجز فقد وقف على حقيقته ومن وقف على حقيقته علم ما ثم
 فشرف محله بالعلم فانه ما يتصرف الا بالعلم ومن صرفه العلم فقد سعد لنسبه بالاصل وهو التخلق وقال
 قال الله تعالى انمروا بلسان ابراهيم الخليل عليه السلام فأتى من المغرب في بيت الذي كثر في المسئلة
 الاولى وهو الان بالبت ليس بكافر لانه علم الحق والله لا يهدي القوم الكافرين أي لا يبين لهم في حال
 سترهم وجه ايمهم فان الابانة بالعلم ترفع ستور الجهل بذلك المعلوم واذا ارتفع الستار كان تجلي الامر على
 ما هو عليه فاعطى العلم فهت الذي ستر عنه الامر قبل تجليه فامن به في نفسه ولا بد وان لم يتألف به
 وكيف يتألف به وقد غاب عن الاحساس بعين ما هو به محس ومن ذلك بيت النور القلب المعمور قال
 ليس لقلب المؤمن اتقى النور عامر الا الله والله هو النور لانه نور السموات والارض ثم مثل
 القلب بالمشكاة فيها مصباح وهو النور نور العلم بالله وما بقي من الكلام فاعناه هو من تمام كمال النور
 الذي وقع به التشبيه ما هو من التشبيه فلا تغلط فخط الطريق الى ما ايان الحق عنه في هذه الآية
 فالعارف يقف في التلاوة على مصباح ثم يقول المصباح في زجاجة خديشه مع المصباح لامع
 النور الالهى الذي هو الحق الذي وسعه القلب المشبه بالمشكاة والمشكاة الكوة ومن ذلك الحصن
 المنيع علوم الشريعة قال من علم حكمة وضع الثرائع والنواميس في العالم رعاها حق رعايتها
 فحافظ عليها وازم العمل بها هذا الما يتعلق العمل بها من منافع الدنيا من حفظ الدماء والانساب
 والاموال وحصول الامان في النفوس بوجود القائمين بها والعاملين هذا حفظ الكافة منها واما
 المؤمنون بها اذا كانت النواميس الهية جاءت به ارسل الله من عند الله فزادوا فيها صدق ما يتعلق
 بالآخرة من ثواب وعقاب وما يتعلق بها للعامل عليها المخلص فيها من الكشف والاطلاع
 والتعريفات الالهية والمخاطبات الروحانية ومناسبة ما يلحق العالم العنصري بالمالا الاعلى في
 التقديس والتطهير فلا سلاح ولا حصن احمى من العمل بالمشروع كان المشروع ما كان واذا لم يكن
 حفظ الناموس فعليك بملزمة الشرع المطهر النوى الالهى ومن ذلك ما ظهر الا ان حيث كنت
 قال اذ لم يكن لك من انت له الا بما يقبله ويصكون عليه لا بما هو عليه فانت الذي ظهرت لك وما
 أعطاك منه شأنا فأكادك الا ان عرفك ان ما انت عليه هو أنت واذا كان الامر هكذا عرفت
 سؤالي هذا خالف مع من استنصت اليه ورأيت أن له أثر فيك فكيف بك اذ لم تستند الا اليك ولا أعاد
 عليك ما انت فيه الا انت فانت بكل وجه وعلى كل حال معه او معك فلا تلوم من الاتقنك اذا رأيت
 ما لا تستجيبه واشكره على كل حال فانه أكادك العلم بك فيما أعطاك وكشفه لك منك فلهذا بكت

ولا يجوز ان يكفر ومن ذلك الكتابة لاصحاب النبوة قال ما كتب الله على نفسه ما كتب الامن
قام بحق النبوة عنه فما استتابه فيه وليس الا المتقين وهم الذين جعلوا الله وقاية لهم ومن كل
شيء يكون منه كما جعلهم الله وقاية بينه وبين ما ذمته من الامور مما هو خلق الله فينسب ذلك الى الآلة
التي وقع بها الفعل فلما وقاه وقاه فصح له ما كتب له على نفسه وقال ما عدا هؤلاء فهم أهل المن
قنوا اغراضهم على الاستيفاء ثم ان الله استن عليهم بعد ذلك بالمغفرة والرحمة التي عم حكمها
وقال لله قوم من نوابه كتب الله في قلوبهم الايمان فما كذبوا شيئا مما له وجود في الكون ووجد
واله مصر فا وان كان الذي جاء به قصد الكذب واخبر في زعمه انه عدم فله وجود عند هؤلاء ولذلك
قال وايدهم بروح منه فهذا الروح المؤيد به اذا توجه على معدوم او وجد وعلى معدل مسوي نفع فيه
روحا ومن ذلك يا معلم الحق انت الكتاب الذي سبق حال للاعيان الثابتة في حال عدمها احكام
ثابتة مهم ما ظهر عين تلك العين في الوجود تبعه الحكم في الظهور وعلى هذا تعلق علم الحق به
بما للعلم سبق وللكتاب وانما السابق لما انبأنا ليه فالتى حكم على نفسه أعني المعلوم ما حكم غيره
عليه فلا فضل لشيء على شيء وانما يظهر لك ما بطن فيك عنك ولا لوم فالحق له الفنى على الاطلاق فلا
اقتدار اذ لو اقتدر اليه لحكم عليه الاقتدار باعطائه ما اقتدر فيه اليه فدخل تحت وجوب الاقتدار
او تحت مشيئة الاختيار ولا دخول له في هذا ولا في هذا فهو الفنى عن العالمين ان انصف ومن ذلك
الجوهر النقيس في التقديس قال التقديس الذي يطلب التبرك من تنزيه المنزهين فانهم مازنوا حتى
تخلوا وبنوهم وما هم متفضل ولا متوهم يتعلق به او يجوز ان يتعلق به فينزه عنه بل هو القدوس لذاته
فهو الجوهر أى الاصل النقيس الذي لا ينافس في صفاته فان الذي هو له ما هو لك وان الذي لك
ما هو له فانت لك بما انت وهو له بما هو والحقائق لا تتقلب ولا تبدل فخالق متخلق باخلاق غيره
وانما اخلاقه ظهرت عليه لاهل الناطرين ولا تصحقيق متحقق بحدود غيره فان الحد لا يكون غير محدود
ولاسيما الحدود الذاتية فاشم الاجوهر نقيس وليس العجب الا في كونه جوهر ا والاصول لا تبدل
عليها الا القروع لانها غيب وما هم فرع لهذه الاصول فكل ما ظهر فهو جوهر فهو اصل في نفسه
لا قروع له الا عين ملك به لا غير ومن ذلك قوله عز وجل ليخرجن الاعز منها الاذل قال كانت
النفس الناطقة في نفس النفس الذي وقع به النفخ فكانت عين النفس المنفوخ في هذه الصورة
العنصرية وهى صورة نشأت من ارض ذلول فذل بذلة اصلها الكون من اجها اثر فيها فكان الابن
اذل من امه لانه في خدمتها وسخر لها ومؤمر برعايتها والاعز الحق خالقها فاقسم ليخرجن الاعز
منها الاذل ليعزه بولاية هى احسن من هذه المدينة وهى النشأة الاخرى طاهرة مطهرة مساعدة له
على ما يريد منها من التنوع في الصور والتجلي في أى صورة شاء كما هو في نفسه ولهذا قال والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين وغير المؤمن ماله هذه المتزلة ومن ذلك من أسس بنيانه قوى اركانه قال من
اوثق قواعد بنيانه وأقام جداره وعدل زوايا اركانه فهاهى منفرجة ولا حادة بل معتدلة متوسطة
كما قال فسواءك فعذلك آمن من الهدم والسقوط وهذا هو بيت الايمان فاعتبر ارض البيت
في البيت لانه ليس من صنعة البيت واعتبر السقف لحاجة البيت اليه وهو الذي وقع عليه النظر
اولا فقام البيت على خمسة سقف وأربعة جذوره وقوله بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله
الا الله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا والساكن
المؤمن وختمه وخوله مكارم الاخلاق ونوافل الخيرات فكارم الاخلاق زينة هذا البيت ونقشه
وعمرته وسدته وخوله نوافل الخيرات وما اوجبه المؤمن على نفسه ومن ذلك الحجة في الحجية قال
العلم يقتضى العمل فمن ادعاء من غير عمل به فدعواه كاذبة ومعناه دقيق جدا من اجل مخالفة المتعدين
حدود الله من المؤمنين العلماء بالله العارفين به فربما يقال لو كانوا عاين ما خالفوا وهم عالمون بلا شك

بان الله حقلهم حدودا معينة فخلطهم بذلك دعاهم الى أن لا يزيدوا فيها ولا ينقصوا منها فقد علموا
 يعلمهم وما هم عالمون بمواخذة الله من معاصيهم على التعيين فخاصي الامن ليس بعالم بالمواخذة الا ترى
 لا يقصد بالمعصية انتهاك الحرمة لعله بما يغني لذلك الجناب من التعظيم فخاصي عالم الله قطا لعلمه
 تحت تضيير علمهم ومن ذلك التذروا يجب في جميع المذاهب قال ما قرأ الله وواجبه على العبد
 مما أوجبه العبد على نفسه وهو التذرا لا التحقق عبده انه خلقه على صورته وقد أوجبه على نفسه
 وذكره هو الصادق انه يوفي به لمن أوجبه له فأوجب عليك الوفاء بما أوجبه على نفسك فان المؤمن
 يحب لآخره ما يحب لنفسه والمؤمن يحب لنفسه انه لا يؤذي فيصحب لآخره المؤمن انه لا يؤذي واذا
 أحب ذلك دفع عنه الاذى ما استطاع والمؤمن لا يتأذى بالمعصية لانه اتاها عن شهوة والتذاذ بها
 وانما يتأذى بالعقوبة عليها في الدار الآخرة فدفع عن المؤمن الحق ذلك الاذى في الاخرى كما دفع
 عن نفسه الاذى في الاخرى فقال يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله
 يغفر الذنوب جميعا وما في الدنيا فمرض نفسه للاذى فأوذي بما قيل فيه فأذى المؤمن بما نصب له من
 اقامة الحدود على المعاصي وزنا يوزن ومن ذلك السلامة من الاغاث في الاضافات قال أصعب
 العلم بالله اثبات الاطلاق في العلم به لا من كونه الها وأما من كونه ذاتا أو من حيث نفسه فالاطلاق في
 حقه عبارة عن العجز عن معرفته فلا يعلم ولا يحجز ولكن يعجز وأما من كونه الها فالاسماء الحسنی
 تقيده والمرتبة مفيدة ومعنى تقيده طلب الماء لوله بما يستحقه من التنزيه والتنزيه تقيده والعلم به
 من كونه الها ثبت شرعا وعقلا فلا عقل فيه التنزيه خاصة فيقيد به وللشرع فيه التنزيه والتشبيه
 قال شريح اقرب الى الاطلاق في الله من العقل والعارف ينظر في الاضافات فيحكم فيه بحسب ما أضيف
 اليه ومن ذلك من رأى الحق فقد رأى نفسه قال من اراد ان يرى الحق فليرى نفسه فكأنه
 من عرف نفسه عرف ربه فكذلك من رأى نفسه فقد رأى ربه أو من رأى ربه فقد رأى نفسه فعند
 العارفين ان الشرع اعلق في هذا القول باب العلم بالله لعله بانه لا يصل أحد الى معرفته فان النفس
 لا تعقل مجردة عن علاقتها بكل تدبره منورا كان او مظلم فلا تعقل الا كونها مدبرة ماهيتها
 ما تعقل وما تشهد مجردة عن هذه العلاقة ولذلك الله لا يعقل الا الها غير الله لا يعقل فلا يمكن
 في العلم به تجزيه عن العالم المربوب واذا لم يعقل مجردا عن العالم فلم تعقل ذاته ولا شئ من حيث
 هي فاشبه العلم بالله العلم بالنفس والجامع عدم التجريد وتخليص حقيقة ذاته من العلاقة التي
 بين الله وبين العالم والعلاقة التي بين نفسك وبين بدنك وكل من قال بتجريد النفس عن تدبيره بكل
 ما فيها عنده خبر بما هيبة النفس ومن ذلك المجيب سامع والسامع طائغ قال كائن اعيان
 الممكنات القائمة بانفسها ثابتة في حال عدمها كذلك ما يقوم بها من القوى وتتصف به بما هي معدومة
 ثابتة في حال عدمها في اعيان من قامت به قيام ثبوت كما يكون في الوجود اذا وجدت على السواء
 قلولا ما سمع الممكن في حال عدمه كن من الحق لما أراد الحق تكوينه ما كان ولكن قول الحق
 في قوله أن تقول له كن لا يصدق ولا سبيل الى القول بحدوث كن عند الحق فهو أدراك خاص من
 الممكن الذي يريد الحق ايجاده الواجب الوجود فيظهر عينه فيكون ما ادرك منه الممكن تعالى
 هو عين كن فانصبغ بالوجود فكان والتخصيص أثبت الارادة والتوجه الخاص وهو حكم عقلي
 لا يتعدى النظر فحقق ومن ذلك لباس الباطن الغد أو لباس الظاهر ما يدفع به الاذى قال
 المخلوق يلزمه الاذى لثقله وهو لذاته يذبح دفع الالام من نفسه فالجوع ألم يدفعه بالطعام والعطش
 ألم يدفعه بالشرب والحر والبرد ألم يدفعهما باللباس وما را الالام يدفعها بالادوية التي جعلها الله دفع
 الالام وما عد المدايع اما زينة واما باع شهوة ولها ألم في النفس فلا يدفع الا بتناول المشتهى وذلك
 سامع من النفس في كل ما تشتهيه فوقنا يدفع الالام عند الاحساس به ووقايتهم قبل نزولهم على

الجلية ما تستعمل النفس شيئا من ذاتها الا لدفع الم وهذا الفرقان بين الحق والخلق فلو لم يكن الایجاد
لحق لذاته لكان حكمه في الایجاد مثل هذا الحكم في دفع الم عن نفسه بالایجاد فان الارادة
منه كالشهوة منا ويتناول المشهى يدفع وهو كل يوم في شأن فحقق ومن ذلك من كان في هذه أعمى
فهو في الآخرة أعمى قال كما تكون اليوم كذلك تكون غدا فاجهد أن تكون هنا من ابصر الامور
على ما هي عليه دليلك على ذلك ان الذي خلقه الله أعمى وهو المسمى بالا كما اذا نام لا يرى في النوم
كما لا يرى في اليقظة والاعمى اذا نام اعمى استيقظ اعمى والنوم موت أصغر فهو عين الموت من حيث
ان الحضرة التي تنتقل اليها النائم هي بعينها التي ينتقل اليها المائت سواء واليقظة بعد النوم كالبعث
بعد الموت ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا أي اشد أعمى وهذه أخوف آية عند
العارف الا ان شيئا انبهر عليه وهو انه لو كان هنا اعمى ومات اعمى لكان في الآخرة اعمى ولكن
لا يكون احدهما اعمى قبل الانتقال ولو بنفس واحد ولكن الذي خلق أعمى لا من عى بعد أن ابصر
فان الفطال ابداً يتكشف فيبصر فبصيرت الميت الابصار وعالمها بما اليه يصير فبصر على ذلك فافهم
ومن ذلك امر فامتثل ونهى فعديل قال العبد طائع في جميع حركاته وسكناته فانه قابل لكل
ما يوجد الحق فيه من التكوين من حركة وسكون في الظاهر والباطن فالذي يخلق فيه اذا امر
بالتكوين فيه امتثل أمر ربه واذا اراد امر ما ونهى عنه عدل عن ارادته الى ما كون فيه فان كون
فيه ما يكون حكمه المخالفة لما امره الشارع ونهاه عنه نسبت اليه المخالفة في عين الموافقة
وهي نكتة غريبة لا يشعر بها فان قبول المخالفة موافقة ومن كان هذا مشهده لا يشق في الدنيا
ولا في الآخرة فلا طوع من الخلق لا و امر الحق أي لقبول ما أمر الحق شكويته فيه ولكن
لا يشعرون وليست الاوامر التي أوجبت اطاعتها الا الاوامر الالهية لا الاوامر الواردة على السنة
الرسلى فان الامر من الخلق طائع فيما أمر لانه لو لم يؤمر بأن يأمر ما امر فلأن الذي أمر يسمع
المأمور بذلك الامر وطاعته سمع أمره تعالى له من دون ذلك الامر لا يمثل فان امر الله لا يعصى
اذا ورد بغير الوسائط ومن ذلك من ايقن بالخروج لم يطلب العروج قال اذ ولا بد من الرجوع اليه
فاعلم انك عنده من اول قدم وهو اول نفس فلا تعب بطلب العروج اليه وما هو الا خروجك عن
ارادتك لا تشهدا فانه معك ايما كنت فلا تقع عينك الا عليه لكن بقى عليك أن تعرفه اذ لميزته
وعرفته لم تطلب العروج اليه فانك لم تفقهه حتى تطلبه فاذا رأيت من يطلبه فانما يطلب سعاده
في طريقه وسعاده دفع الآلام عنه ليس غير ذلك كان حيث كان فالجاهل من طلب الحاصل فما
احدا جهل عن طلب الله لو كنت مؤمنا بقوله تعالى وهو معكم اينما كنتم وبقوله فانما يؤلوا
فتم وجه الله لعرفت ان احدا ما طلب الله وانما طلب سعاده حتى يفوز عن المكروه ومن ذلك
ذوق العذاب للاحباب بعض ورثة أهل الكتاب شعر

• عذاب العذاب برؤية الاحباب • اذا كانت أعينهم تشاهد ما به
• ليس العذاب سوى فراق احبتي • ان اللذات رؤيه الاحباب

قال من ورثة الكتاب الظالم لنفسه بما يجهد هاعليه فهو يظلم نفسه فيما لها من الحق لنفسه فهو في
الوقت صاحب عذاب والم لا يريد دفعه عنه لانه استعذبه وهان عليه حله فيجب ما يطلبه فانه يطلب
سعاده فان الكتاب ضم معنى الى معنى والمعاني لا تقبل الضم الى المعاني حتى تودع في الحروف
والكلمات فاذا حوتها الكلمات والحروف قبلت ضم بعضها الى بعض فانتمت بحكم التبع لا تضام
الحروف وانضم الحروف تسمى كتابه ولولا ضم الزوجين ما كان النكاح والنكاح كتابة يكتفى عنها
بنكاح فالعالم كله كتاب مسطور يكتفى عنه بنكاح لانه متضود قد ضم بعضه الى بعض فهو مع الاناث
في كل حال يلد فنام الا برزاعيان على الدوام ولا يوجد موجد شيئا الا حتى يجب ايجاده فكل ما في
الوجود محبوب فنام الاحباب ومن ذلك من الجهل الاستتار من الاهل قال شعر

ان الجهول من اهل الله يستر	والله يعلم ما يأتي وما يذر
والاهل تعرف ما الرحمن يفعله	او بعضه فاحذروا انه خطر
لو كان لي امل في غير فاعله	ما كان يتقني التصوف والحذر
لكن لنا امل فيه ومعتقد	وليس يلحقني في علمه بشر
به يوحدني به أو حده	لذال بيد واذا بيدو ويستر

يقول الله عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى وقد صرح ان بين الله وبين العالم نسبا فوجب على كل عاقل أن يطلب على نسبه تصح الاهلية وتثبت من اجل الورث وهو قد قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وقد بينا ان بالكتابة توجد المعاني لضم الحروف اعيانها بالدلالة عليها فقد أعطى العالم الابداد فهو يوجد بعضه بعضا ايجاد الالات بيد الصانع الاترى ان الصانع بالالة لا يصنع عالم تكن الالة وان الالة لا تزلها في المصنوع عالم يحركها الصانع فتوقف عليها توقفا عليها فلا يقول كن حتى يريد فهي اشارة ومن ذلك الثاني في الثاني شعر

الثاني ما نحن فيه فهو محلقه	وليس يحلق شيئا ليس بعلم
بذا انانا كتاب الله يعلمنا	فن تفكر فيه فهو يفهمه
خص الالهيه من شاء فاذا	بيدوله سره في الحال يحكمه

الذي جاء في كتاب الله قوله تعالى الا يعلم من خلق قال الثاني في قوله كل يوم هو في شأن ليس الا الفعل وهو ما يوجد في كل يوم من اصغر الايام وهو الزمان الفرد الذي لا ينقسم والفعل اذا لم يكن الفاعل يفعل بالذات اي تتفعل عنه الاشياء لذاته والافلا بد له عند ايجاد المفعول عنه من هيئة يكون عليها هي عين الفعل ولا يلزم اذا كان فاعلا لذاته صدور العالم عنه دفعة واحدة فان المكثات لا تنهاى وما لا يتناهى لا يدخل في الوجود الاعلى الترتيب فهو ممتنع لنفسه وما هو ممتنع لنفسه لا يصدق على الفاعل فيه على الترتيب القصور عن ابرازه كله اذ لا كل له فانه محال لذاته والحقائق لا تتبدل والممكن لعينه اعنى الترتيب الواقع اعطاء الحق الوجود لذاته فها هو الا وقوع عين الممكن على نور التجلي فيرى نفسه وما تنبسط عليه من ذلك النور فيسمى وجودا ولا حاكم للنظر العقلي في هذا ثم له الحكم في بعض ما ذكرناه والتسليم من العاقل في بعض فالحق في شؤنه بالذات يفعل والترتيب لها ومن ذلك في الاكتساب غلق الباب شعر

الاكتساب مغاليق الابواب	فيما نومه من الاكتساب
ان صحت كسب يصح بأني	من أهله فتصح لي انسابي
وأما واياي بحكم وجوده	شهدت بذلك عنده احسابي
اني شهيد عالم باموره	لسنا عن الابصار بالغياب
الله يعلم انه عندي كما	قد قاله في العلم حشواها بي
لما علمت جماله وكاله	اعلمت ان الامر لمع سراب

قال الاكتساب تعمل في الكسب والموجد مكتسب لانه قد وصف بما اكتسب فقد كان عن هذا الوصف غير موصوف به اذ لم يكن ذلك المكتسب ولذلك ورد كان الله ولا شيء معه ولم يرد عن الخبر عن الله ما ذكره علماء الرسوم وادرجوه في هذا الخبر وهو قولهم وهو الا ان على ما عليه كان فانه تكذيب للخبر فانه الان بالخبر الالهى كل يوم هو في شأن وقد كان ولا ايام ولا شؤن تلك الايام فكيف يصح قولهم وهو الا ان على ما عليه كان وهو القائل اذا أردناه ان نقول له كن وأنت المؤمن بهذا القول

فلا بهذا ولا بذاته ومن ذلك لا يخشى الامن يخشى شعر

ان الاله اسحق ان يخشاه	من كل مخلوق له سواء
فاذا خشيت الله كنت موقفا	وكذا اذا تخشى الذي يخشاه
من كان يخشى الله قام بامر	ونهيته عقله اذا يقشاه
الله يحفظ سر عبده موقن	فاذا يتقن انه انشأه
ابدا له منه لك غير	عند السرى تغنيه في مسراه

قال لا تقع الخشية الا من يقبل اثر ما يخشى منه فهو عنده بالنوع علم ذلك وفي ذاته طلب التأثير
عنده من دعوى الربوبية لكونه خلق على الصورة فلا بد ان يخشى أيضا هو لما يطلبه من التأثير
في غيره كما يخشى عن يؤثر فيه والعارف قد يقام في حال لا يخشى ولا سبيل ان يقام في حال لا يخشى
لان ذلك ليس له نعم قد يكون في نفسه شاهدا لحاله يقال انه لو شوهدت منه ما يخشاه أحد وذلك ليس
بصحيح انما يكون هذا من يجهل ذاته وما تعطيه ومارأى السيد اناسا الا قسرتهم ويخشاه وان لم
يقم بنفس ذلك الانسان سيد ذلك الهارب منه وقد لا يراه ويكون ظهره اليه فليس في وسع المخلوق
انه لا يخشى وقد يكون في وسعه انه لا يخشى ولكن لا على الدوام الا ان يغفل عن ذلك لا غير ومن
ذلك المقيت يطلب التوقيت شعر

القمعين اقروا ما وقدرها	فهو المقيت وباسم الدهر يحجبه
قال عقل يستره والنفس تظهره	والروح يكتمه والحس يرقبه
والنور يحرقه والسر يكتمه	والشوق يلتهنه وجد اريد به
والوحد يقدره زناد الحب في كبد	حرا والهمة والريح تلهسه

قال ترتيب الابدان يؤذن بالتوقيت ولا يتولى ذلك الا الاسم المقيت لانه القائل وما تنزله الا بقدر
معلوم وقال انا كل شيء خلقناه بقدر وقال ولكن ينزل بقدر ما يشاء هو الثابت الواقع ولا حكم
لاداة لو كان كلمة لو وزعت ما بت عنها شيء ويخسر البذر حتى سمعها حيث سمعها فلا تنظر الى ما تحتها
فان ما تحتها ما يوجد فلا تخف منها ولا من دلالتها ولكن مشهودك الواقع خاصة فانه ما رأيت اعظم
اثر من اثر المعلوم في نفوس العالم وسبب ذلك الامكان فيخاف الانسان امرا ما وذلك الامر معدوم
ما وجد وقد اثر فيه الخوف وما يتبعه هذا اثر المعلوم فكيف اثر الموجود ومن ذلك الحبيب
قريب قال الحبيب قريب من الحب لانه الذي يتعلق به لامن الحب فالحب لا يحول بالمسافات البعيدة
النائية ولا الترتيبات الشريفة التي لا ترتفع احكامها عن قربه من الحبيب والحب قديم يكون له
الاقرب من الحبيب وقد لا يكون فالحب قريب من الحب لقيامه به وقرب من المحبوب لعلقته به فانه
لا يتعلق به بغير محبوبة فقد انفرد اليه والمحبة تح للعب لقيامه به والحبيب ليس بتابع لحب المحب وان
تعلق به بل هو مع ما يقوم به فان قام به حب المحب احبه فعاد المحب حبيبا فصحب الطلب من الطرفين
ولا عائق الا ان كان من خارج أو من محال أي لا تعطى الحقائق الاتصال فمن عرف الحب عرف
كيف يجب كان شيخنا يطلب شهوة الحب لا الحب وذلك ان شهوة الحب قرب الحبيب من المحب
ومن ذلك ليس من الخير حب الغير قال ما احب المحب في غيره الا نفسه فما احب الغير ولا يصح حب
الغير اريد الان حب الغير ما فيه خير فاذا كان فيه خير يعود على المحب نفسه احب لانه احب اعادة
ذلك الخير عليه ثم تعلم ان ذلك الغير من حقيقة أن يكون له وجود ما هو عين هذا الستر والمحبوب
ابدا لا يكون الامعد وما انا في موجود اولافى موجود فان الموجود محال ان يحب لذاته وانما يجب
لامر عدى ذلك الامر العدى هو المحبوب منه أن يكون والعدم ليس بغير للحب ولا يزال هذا

المعدوم المحبوب منوطا للمحب اقيام محبة به وتعلقه بذلك المحبوب فلا يزال متصلا به وصل خيال
حق يقع في الحس هذا شأنه في المخلوق وفي الحق الابداد ومن ذلك من بلغ الغاية في الاتساع ضاق
قال لا أوسع من الخلاذ الاتساع لا يوصف به الا خلا فاذا امتلا الخلا ضاق بلا شك فان الممكنات
لا نهاية لها وقد ضاق الخلا عنها لانه امتلا فضاقت المتسع بفعل الله فيما اوجد من الملا في الخلا
الاستحالات فلا يزال يخلع صورة فيلقها بالتبوت والعدم ويوجد صورة من العدم في هذا الملا
فلا يزال التكوين والتغير فيه ابد ابا لاستحالات في الدنيا والآخرة بل في الوجود كله وهذه هي الشؤون
التي الحق فيها في كل يوم من ايام الدنيا والآخرة بل من ايام الوجود فضاقت عن الاستحالات فانه
تفرغ واشغال فهو به مارة الخلا قد ضاق وبالتفريغ والاشغال فيه ماضا فلا يزال الخلا متمليا على
الدوام لا يعقل فيه خلوليس فيه ملا ومن ذلك لا غاية في الغاية قال لو كانت في الغاية غاية والعالم
غايته المرتبة الالهية في طلب الحق والحق غايته الخلق كان غايته المرتبة وليست سوى كونه الها فهو
يطلب المألوه بالذات واليه يرجع الامر كله فهو الغاية ومنه بدا الامر كله ولذلك جاء الرجوع اليه
لانه لا يمكن ان يكون رجوع الامن خروج تقدم والموجودات كلها المحذات ما خرجت الى الوجود
الا عن الله فلهذا ترجع احكامها اليه ولم تزل عنده وانما سميت راجعة لما طر الخلق من رؤية الاسباب
التي هي سبب على عين الناظرين فلا يزالون ينظرون ويخترقون الاسباب من سبب الى سبب حتى
يلغوا الى السبب الاول وهو الحق فهذا معنى الرجوع ومن ذلك من جاء شيئا امره بالحدث له
القرين ذكرنا قال كل امر يقع التعجب منه فان صاحبه الذي اوجده للتعجب ما اوجده بهذه الحالة
الا يحدث منه ذكر هذا الذي تعجب منه فلا تستعجل فانه لا بد ان يخبره موجد به حديثه الا ان
الانسان خلق بجهول لا في طبعه الحركة والاتقال لانها اصله فان خروجه من العدم الى الوجود ونقله
فهو في اصل نشأته ووجوده متحرك فلهذا قال خلق الانسان من عجل وخلق الانسان بجهول ولورام
غير المجلة ما استطاع وما في العالم امر لا يتعجب منه فالوجود كله يجب فلا بد ان يحدث الله منه
ذكر للمتجيبين فالعارفون احدث الله لهم ذكر امنه في هذه الدار فعرفوا الما خلقوا له ولما خلق لهم
والعامة تعرف حقائق هذه الامور في الآخرة فلا بد من العلم وهو احدث الذكر ومن ذلك
الركون لا يكون الملقبون شعر

لا تركن الى غير الاله نجا	يركن الى غيره الا الذي جهله
سبحانه وتعالى ان يتزله	في ملكه بشريك غير من خذله
من قال ان له ندا وصاحبه	فريه بحسام الجهل قد قتله

لا تركن الى غير ركن فتخيب انظر في القرآن بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم لا تنظر فيه بما
انزل على العرب فتخيب عن ادراك معانيه فانه نزل بلسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان عربي
مبين نزل به الروح الامين جبريل عليه السلام على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فكان به من
المنذرين أي من المعلمين فاذا تكلم في القرآن تكلم بفهم النبي صلى الله عليه وسلم فيه فحينئذ تتكلم
بالقرآن ولا يكون هذا الا عن وهب الاله وتعريف من الحق لا يدرك بالقوة والاجتهاد فاذا تكلمت
في القرآن بما هو محمد صلى الله عليه وسلم متكلم نزلت عن ذلك الفهم الى فهم السامع من النبي صلى
الله عليه وسلم فان الخطاب على قدر السامع لا على قدر المتكلم وليس سمع النبي صلى الله عليه وسلم
وفهمه فيه فهم السامع من امته فيه اذا تلاه عليه وهذه نكتة ما سمعها قبل هذا من احد الامم وهي
غريبة وفيها غموض وهي الحق ومن ذلك من لم يتكبر على خلقه فقد ادى واجب حقه شعر

ليس التكبر والاهمال من خلق بل التواضع والاهمال من شئ

انني عبدت الذي اجنى ويغفر لي * وهو المهيمن رب الصفع والكرم

فقال لا يتكبر على الامثال الا من جهل انهم امثال فكم لا يتكبر التي على نفسه كذلك لا يتكبر على مثله ومن لم يتكبر على خلق الله فقد اعطاهم حقهم الذي وجب لهم عاينه كما اعطاه الله خلقه الذي لم يكن هو الاب والابن هو وان الانسان اذا لم يكن هو الحيوان الناطق والافليس بانسان فهذا اعطاء كل شئ خلقه وواجب عليك انت الحقوق فاني العالم الا من له حق عليك تؤذيه اليه اذا طلبه منك وما لم يطلبه بجماله ولا انه لم يتعين عليك فلا بد من الاوقات فيه كما هو في الابد والاحال اذا جاء الوقت قال تعالى اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقال تعالى في شأن القيامة لا يجعلها الوقتها الا هو فينثذره طيبا خلقها كذلك اذا سان اجل اداء الحق تعين عليك الاداء فان انت لم تفعل فانت ظالم ولا يتعين اداء حق الامع قدرة المؤدى على اداؤه وذلك وقتته ومن ذلك المقصود رؤية التقصير مع بذل المجهود شعر

الا الذي ادركت في التشعير
من قته فيه بنفته المصدور
من علمه المنشروح في المسطور
فهما كما ابداء في المزبور
في وقته المعروف بالديبور
حصر الامور العلى المحصور

ما كان مقصودي من التقصير
حتى براني العاذلون قد اعتنى
واوى الذي قبضته بصفتي
انني قرأت كتابه وفهمته
واقني به ضوء الصباح وابله
انني حصرت وجوده وبحق

قال الاماني غرور فلا تمن على الله الاماني وامت تسلك على غير طريق بحصيلها فان الله يقول ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا لما فجعل الطريق التقوى لحصول هذا الفرقان الذي ارنه على عبده ليكون به للعالمين نذيرا أي معلما لهم الاترام لما اراد ان يعرف أوجد العالم وتعرف اليهم فعرفوه على قدرهم ما ابقاهم في العدم ورد خبر الهى قال تعالى كنت كزالم اعرف خلقت الخلق وتعرفت اليهم فعرفوني ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فلا بد لكل طالب امر ان يسلك في طريق تحصيله لان الطريق له ذاتي فلا تحصيل الا به ولكن اكنه الناس لا يشعرون ومن ذلك حارجة المأوى من مهي النفس عن الهوى شعر

كانت له جناته مأواها
وكان في فردوسه مشواها
قسما وبالسدر اذا تلاها
وبالنهار حين ما جلاها
عن العيون حين ما ابداه
وعوقا ارس فرشه علاها
حتى تراها ياغت منهاها
من كل خير منه قد اتاها
ما كان احلاها وما اشهاها

اذا هيبت النفس عن هواها
بها حبها الله اذا حياها
اقسمت بالشمس التي احراها
وليله المظلم اذا يغشاها
وحكمة الله التي اخشاها
وبالسموات وما بناها
تبلغن اليوم منهاها
حين رأت ما قدمت يداها
باطعمة قد بلغت اناها

قال مهي النفس عن الهوى ان يكون هواها لآتاته من حيث ما هواها بل من حيث ما هواه ارادة الحق وانت لا تدري فاذا نهى النفس عن الهوى من حيث انه مذموم لا من حيث ما اشترنا اليه فان الله قد ستر عنه العلم الصحيح في ذلك فعب عنه بجنة المأوى أي السرا الذي اوى الى ظله فهو وان كان مدسا فمن حيث انه علق الذم بالهوى فلو عرف انه ما دفع الهوى الا بالهوى وان الهوى ما هو عين غير الارادة

وكل مراد اذا حصل لمن اراده فهو ملذوذ وللنفس فكل ارادة فهي هوى لان الهوى ما تستلذه النفوس وما لا لذة لها فيه فليس بهواها وما سعى هوى الا لسقوطه في النفس وليس سقوطه الا من كان في ارادة ربك فلا اعلام من الهوى لانه يردك الى الحق فلا تشهد غيره في الاتذاذ بذلك الا ان الخلق مجبورون عن هذا الادراك فهم مع الارادة فيهم ويسعون بها هوى وليست بهوى قال الهوى للعارفين والارادة للعامة والذم لهم في الهوى فهم له عاملون ومن ذلك الوحي الالهى مصعق والحق عزه في النظر اليه مرهق شعر

يدغمه فهو به ذاهق من هو في احواله صادق وغيره مقتصد سابق قانه في اثره لاحق وان اقل هادانا سابق ومن لسانى قانا ناطق بانه في ذاته عاشق	تدفعك بالحق على الباطلى وانما يعرف ما قلته فهو ظالم والهوى مهلك يسمعه فكل من جاءه فان اقل هادانا عارف من حيث عيني قانا ناظر احوالنا تخبر عن سرنا
---	--

قال لا تغالط نفسك حق وخلق لا يجتنب ان كان حقا فانتظره الابعينه قانه لا تدركه بغيره فاشم خلق في حقتك وفي وقتك اذا كان وقتك الحق وان كان خلقا فانتظر اليه الابعين الخلق والحكم تابع للنظر ولا يحكم النظر الا بما يعطيه المنظور من ذاته فمن المحال ان يكون المنظور اليه قائما بقدره قاعدا او على لون ما ان كان من المتلونات فيدركه على غير اللون الذى هو عليه ذلك المنظور وهذا سائق في كل قوة موضع الطعم اذا غلبت عليه المرة الصفراء قال في العسل اذا ذاقه انه مر والعسل ما يشره موضع الطعم وانما يشره المرة الصفراء تصدق في المرارة وكذب في نسبة المرارة الى العسل فاعلم ذلك ومن ذلك من اجاب اجيب فلم لا يستجيب شعر

لما اجبت دعاة الحق كنت لهم أقول انهم عبي ومعتدى الحق يجهل او يعزى لكل هوى هيئات ليس له حد قد دركه حكمت وما فى الحكم من عجب فلا يحيط به علم ومعرفة	مؤيدا وبهم ايدتهم فلذا كما أقول اذا ما كنت متنبذا ولو يرى الحس ان الحق قد نبذا به فان له حكما على هذا فكل حكم تراه فهو فيه كذا ولا ينطبه من جانيه اذى
--	--

قال لا تعامل الا بما عاملت فعملك يعود عليك استجب لله ورسوله اذا دعاك لما يحبك فانه اذا دعاك فاجبته يحبك اذا دعوته قال عز وجل واذا سألك عبادى عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لى فاني دعوتهم على السنة انبياءى وكما انه عز وجل يعطى جزاء يطلب الجزاء من ربه المكون لما دعا الحق الى التكوين واجاب فدعاها خالقه الى ما تقوم به ذاته ويقيم عليه عينه وجابه بالامداد فكان جزاء ولو شاء اعدمه لكنه اجاب فاجابه الحق بذلك فكان ذلك تنبيها من الحق لتساو تعليمها قايما والغفلة عن ملاحظة هذه الاشياء التى نصبها الحق لتشهد فلا تعاملها الا بما نصبها الحق له فاصل الاجابة في العالم من هناك وهو اصل قوى ولذلك ما دعا الله أحد الا واجابه الا ان الامور مرهونة باوقاتنا لمن يعلم ذلك فلا تستبط الاجابة فانها في الطريق وفي بعض الطرق بعد وهو التأجيل ومن ذلك طبيب الاعراق يدل على مكارم الاخلاق شعر

قد قيل في مثل اجراء قاتله فن يقوم به اخلاق سيده هذا الذي قتلته التوحيد جابه اقام عندي بلا كد ولا نصب	ان الجياد على اعراقها تجري يجري الجبل وغير الخير ما يجري يوم الخميس النبال على القدر من أول الليل حتى مطلع الفجر
---	---

قال اذا كانت الاعراق التي هي الاصول طيبة بالصلاحية والقوة كان الثمر في الفروع طيبا بالوجود والفعل فالثمر من الاصول يستمد قانها من ذاتها لا تستمد والاصل الحق في وجود العالم وهو الطيب خافي الوجود الاطيب فان كل ما في الوجود انما هو اخلاق الحق أي غرارة اسمائه واسما الحق للحق كالقروع والاعصان للشجرة ولذلك تختلف الاعصان من التشاجر ويدخل بعضها على بعض تداخل الاسماء الالهية في الحس في العالم كما قال كلاً عذو لا وهو لا وما كان عطاء ربك محظورا فأى عين لم ترق العالم طيبا في امر مامنه فاذلك الالقبة الحق عن شهوة دهاني تلك النظر ومن ذلك ذكر الجنوب قريب من الغيوب شعر

من يذكر الله قد يرجو ام ذكره او القعود فان الله يذكره هذي الحياة التي ترجى النعيم بها أن الذي يذكر الرحمن جاء بها فأله يعصم قلبي من غوائله	من القيام يكون الذكرا واجب في كل حال بلا كد ولا نصب في حال جديكون الذكرا واجب يكون فيه جلا التلك والريب فانها قد تودينا الى العطب
--	---

قال الله اكرن ثلاثة اكر قائم وهو الذي له مشاهدة قيومية الحق غيراه قائما على كل نفس عما كسبت فلا يشهد له الا هكذا في ذكره وذا كرقاءد وهو الذي يشهد من الحق استواءه على العرش وانما قلنا ذلك لان العالم حرة الحق والحق حرة الرجل الكامل وينعكس النظر في المرايا فيظهر في المرأة ما هو في المرأة الاخرى ولا يعرف ذلك الا من رأى ذلك فيرى الحق في الخلق قيوميته بكونه قائما عليه بما كسب والحق حرة للخلق وقد رأى الحق نفسه في خلقه فيرى الخلق في حرة الحق صورته ما تجلي من الحق في حرة الخلق قادر كوا الحق في الحق بواسطة حرة الخلق فان شهد الحق أي صفة شهد منه العبد تلك الصورة عينها على حدة ما قلناه وانما كل ذكر الجنوب يقرب الغيوب لانها حالة النائم او المريض وهو قريب من حضرة الخيال وهي محل الغيوب ومن ذلك الاكتفاء من الوفاء شعر

من اكتفى قد وفى بما يقوم به * وما يقوم له والاكتفاء وما
من ظن أن طريق الحق أهوية * حانت به سله فالذكر منه جفا

قال لا يكون الاكتفاء من الوفاء الامع ان وجود الحاضر صاحب الوقت فيلكنني به صاحبه في وقته ولا يحتاج الى طلب الزائد لانه لا يقدته هو يايتك من غير طلب لانه من المحال الاقامة على أمر واحد زمانين وانما قال الحق تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أمرا وقل رب زدني علما ينه واما ناعلى أن ثم أمرا اخر زائدا على ما هو الحاصل في الوقت لتتم لقدمه وليظهر من العبد الاقتدار الى الله بالدعاء في طلب الزيادة فن علم أنه لا بد من تحصيل الزائد وتاهب لقدمه فلا حاجة في هذا الموطن الى الدعاء في تحصيله الا ان الزائد غير معين عندك فاذا عين الدعاء عليك فقد عين عندك ما تدعوه فيه وهو الذي أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يزيد بطلبه علمه في كل ما يعطيه وهو وجه الحق في كل شئ ومن ذلك الاستغفار في الاسرار شعر

استغفر الله بالله الذي جدت له الجباه بإصاال واحصار
فقال لي قاتل منهم بأن لهم * سر بهمهم في نعمة القاري

قال السهر موضح الشبهة ما هو غلبة محضه فيكون الجهل ولا هو نور محض فيكون العلم والله سده
وهو اختلاط الضوء والغلبة فلما كان الاختلاط وقع التشابه ولهذا نهينا عن اتباع التشابه
ودكر أنه ما يتبعه الامن في قلبه زبغ أى ميل عن الحق الصراح فان التخليص هو المطلوب فلذلك شرع
الاستغفار في الامصار أى طلب من الله التستر عن الميل الى التشابه بشرط أن لا يعرف أنه متشابه
فان علمت أنه متشابه ولم تعد به حده ولا أخرجه بملك اليه وتطرك فيه عن التشابه فلا خرج عليك
وانما الخوف والحذر ان تلحقه بأحد الطرفين وما ذلك حقيقة وانما حقيقة ان يكون له وجهان وجه
الى كل طرف وجه الى الحل ووجه الى الحرمة ويتعذر الفصل بين الوجهين وتخصيله الى أحد الطرفين
فهو عند المعارف بهذا الوجه من المحكم في التشابه لقيمه عن كل واحد من الطرفين فاذا اتبعته اتباع
من لا يزيله عن حقيقة فأنم زبغ ومن ذلك عناية العبادة موافقة الامر الارادة شعر

ان واصل الامر الاراءه * لم يرل معبوده في عيه مشهودا
فاذا تجلى نوره لعباده * من فورهم خروا لديه سجودا

قال الامر الالهى لا يخالف الارادة الالهية فأنما ادخله في حده وحقيقته وانما وقع الالتباس من
تسميتهم بصيغة الامر اوليست يأمر والصيغة مرادة بلا شك فاوامر الحق اذا وردت على السنة
المبلغين فهي ضييع الاوامر لا الاوامر فتعصى وقد يأمر الامر على الايراد وقوع المأمور به من حيث
الصيغة لا من حيث الحقيقة فاعصى أحد قط أمراً لله وبهذا علمنا أن النهى الذى خوطب به آدم عن
قرب الشجرة انما كان بصيغة لغة الملك الذى اوحى اليه به أو الصورة ومن ذلك لا يعول عليه الا
القارناته اليه شعر

من كنت طوع يديه * فررت منه اليه
ولم أجِد منه بدا * لذا اتكلت عليه

وقال القارون هم يصب ما فروا اليه فأنما أوجب عليهم القرار ما فروا منه وانما اوجبه ما فروا اليه
اذ لو عرفوا أنه مانع من يقر اليه لسكنوا وما فروا فاذا أردت ان تعرف في قرارك هل انت موسى
او محمدى فانطرقى ابتداء الغاية وهو حرف من وفي انتهاء الغاية وهو حرف الى قالني محمد صلى الله
عليه وسلم ففروا الى الله انى لكم منه دبر مبین وقال في تعوذه وأعوذ بك منك فهذا أمره ودعاؤه
وقال عن موسى معرقاً يا فقزت منكم لما خفتكم وبقال للحمدي فلا تخافوهم وخافوني فالحكم
عند الحمدي لا انتهاء الغاية وعند الموسوي لا ابتداء الغاية وعلى الحقيقة فالغاية هي متصورة عنده
في الابتداء فهي المحركة لان الامور انما هي بفياها ولها وجدت قال عز وجل وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون فاعتبر الغاية وان تأخرت في الوجود مثل طالب الاستطلاع بالحق فخرته
الغاية الى ابتداءها فها وقعت العبادة الابد الخلق فالغاية هي التي ابرزتهم الى الوجود فهي المبتدأ
وان تأخرت بالوجود فأنما تأخرت بالانقراض فان الحكم والاثراهما ولذلك قلنا أن الاثر أبداً في الوجود
انما هو للمعدوم والغاية معدومة ولهذا يصح من الطالب طلبها لان الوجود غير مراد فالغاية
المعدومة هي التي أثرت الابداد وهي سبب في أن اوجد الحق ما أوجده عن لم يكن له وجود عيني
قبل هذا الاثر السببي ويسميه بعض العلماء الله وبعضهم يسميه الحكمة وبعضهم يعرف المعنى
فلا مشاحة في الاطلاق ومن ذلك الجهر والهمس لفظ النفس شعر

مقرر في الجهر والهمس
أدركه بالعقل والحس
ولست من ذلك في ليس

الامر في العقل وفي النفس
فشكل ما يشهده ناظري
وأشهد المعنى الذي ساقه

قال انما سمي الكلام لئلا من الاثر في النفس من الكلم الذي هو الجرح في الحس وسمى أيضا باللفظ لان اللفظ الذي فرمت النفس ما كان عندها مقبيا بالعبارة الى اسماع السامعين وينقسم ذلك الى جهر وهو ما تعلق به السامعين به من غير ان يتعلق به من المتكلم به غير ان غار عليه لم يجهر به وهمه فلا يسمعه الا من قصده بالاسماع خاصة وانما وقعت الفيرة على الشيء لما علم من بعض السامعين او من كان عدم احترام ما وقعت الفيرة من اجله فلو علم الاحترام من كل شخص في كل موجود لكان الامر جهر اكله وايضا راحة بالخلق لانهم اذا اخفى عنهم لم يلزمهم احترام ما لم يسمعوا فلم يعاقبوا ومن ذلك الوجود في السجود شعر

اذا واقت - قايقتنا اتحدنا - وفزنا بالعناية بالوجود
وحزنا كل مكرمة تبعد اليانمته في حال السجود

قال انما تطلب الوجوه بالسجود رؤية ربها لان الوجوه مكان الاعين والاعين يحل البصار يطلبه في سجوده لبراء من حيث - حقيقته فان التعت للعبد لانه السفل فربما تخيل العبد تربيته الحق عن التعت ان يكون له نسبة فشرع له السجود وجعل له فيه القرية ثم نبهه الشرع على ذلك بحديث الهبوط وهو ما روينا عن رسول صلى الله عليه وسلم انه قال لو دليتم بحبل لهبط على الله وهي اشارة بديعه في الاعتصام بحبل الله انه يؤمننا الى الله ولهذا لما غاص رجل الجبل في الارض قال بن عطاء جل الله فقال الجبل الله اجلي من اجل ان رجل الجبل سجد بالغوص في الارض يطلب ربه فان كل أحد انما يطلب ربه من حقيقة ومن حيث هو ونسبة التعت والفوق اليه سبحانه على السوا لا تحده الجهات ولا تحصره يقول الله تعالى ولوانهم اقاموا التورته وهم امة موسى والانبيا وهم امة عيسى وما انزل اليهم من ربههم وهم اهل القرآن وجميع كل من انزلت عليه صحيفة لا كلوا من فوقهم يريد استواء على العرش والسماء بل كل ما علا ومن تحت ارجلهم وهو الذي يطلبه رجل الجبل بغوصه وقوله صلى الله عليه وسلم لو دليتم بحبل لهبط على الله مع انه ليس كذلك شيء فان نسب اليه على السوا وما كان عند ابن عطاء خير بذلك فكان الجبل استاذ ابن عطاء في هذه المسئلة فله الفوق والتعت كماله الامر من قبل ومن بعده فله نسب مسافات الامكنة كما ان له نسب مسافات الازمنة وما ثم اسرع حركة من البصر في الحواس زمان لمح البصر زمان تعلقه بالكواكب الثابتة فما فوقها وبينهما من البعد ما لا يقطع في الاف من السنين المعلومة عندنا بحركة الارجل (ومن ذلك الجزاء يشهد بالعدل وترك الفضل شعر

اذا أنت ساويت العدالة بالجور * وفضلت امر الفضل فينا على العدل
تيقنت ان الامر بالحق قائم * وان لسان الحق في قبة الفضل

قال لا يدخل الفضل في الجزاء وهذا كان فضلا قطعاه الله كله فضل لان التوفيق منه فضل والعمل له وهو العامل فالعامل عن العمل بالموازنة وان كان جزاء فهو فضل بالاصالة فالجزاء موازنة للعمل فهو العمل لا للعامل ولا للعامل به فان العامل هو الحق وما يعود عليه مما اعطاه ما وجد له ذلك العطاء والعمل لا يقبل بذاته ذلك العطاء لنفسه فلا بد له من قابل واعطاء العمل لمن ظهر به وهو العبد الذي كان محلا لظهور هذا العمل الالهى فيه فهو ايضا محلل للعطاء الالهى لانه يلتذ به او يتألم ان كان عقوبة فقد علمت الجزاء المجازى والمجازى والسلام (ومن ذلك كرم الاصول يدل على عدم الفضول شعر

كرم الاصل دليل واضح * في بقا الكون من موجد
فاذا عينه موجد * فكان بالتعين من مشهده

قال العاقل العالم من لا شغل له الا بما يعنيه وما تم الا بما يعنى اذا اضيف العمل الى الله فاذا اضيف الى المخلوق فلا يخلوا ما ان يعتبر فيه التكليف المشروع او لا يعتبر فان لم يعتبر فيه فما اشتغل أحد الا بما يعنيه أى بما له به عناية لانه اشتغل بما له فيه غرض من تحصيل أو دفع واذا اعتبرت التكليف ونخرج الاشتغال من المكاف في الوقت مما رسم له الوقت وطلب منه فيه فقد اشتغل بما لا يعنيه أى بما ليس له به عناية شرعية ولذلك ورد من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه والاسلام حكم شرعى ولم يقل من حسن فعل المرء ترك ما لا يعنيه فانه ما ترك الا ما يعنيه تركه ولا فعل الا ما يعنيه فعله (ومن ذلك لا يرتضى الا أهل الرضى شعر

ان الرضى الذى يرضى بنقلته * فى كل حال الى ما فيه مرضاته
فان تعدى ولم يثبت بمنزله * فذلك من حرمت عليه اقواته

قال الرضى بمن = ان لا يكون الا بالقليل لمن يعلم ان ثم ما هو اكثر من الحاصل فى الوقت ولا بد من الرضى من الطرفين لان الباقي لا ينهائى فلا سبيل الى نيله ولا الى دخوله فى الوجود فلو حصلت ما عسى أن يحصل فلا بد من الرضى فرضى الله عنهم بما اعطوه من بذل الجهود وغير بذل الجهود ورضوا عنه بما اعطاهم مما يقتضى الجود أكثر من ذلك لكن العلم والحكمة غالبية ولذلك ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خير بسير وان ارتفع التكليف فى الآخرة فما ارتفع ما ينبغي فما ينبغي الا ما حصل والناس فى الآخرة مع ربهم فى عبادة ذاتية وهم فى الدنيا فى عبادة مشروعة الا من اختصه الله من عباده فاعطاه فى الدنيا حال الآخرة = كرامة العبودية (ومن ذلك من جهل المحدث البهل المحدث شعر

جهلنا بالله ما قام بنا * دون أن نعرف ما نجعله
فاذا عرفنا الحق به * عنده نعرف ما نجعله

قال قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فمن عجز عن معرفة نفسه عجز عن معرفة ربه وقد تكون المعرفة بالشئ العجز عن المعرفة به فيعرف العارف ان هذا المطلوب لا يعرف والغرض من المعرفة بالشئ أن يميز من غيره فقدم ميز وتميز من لا يعرف به = كونه لا يعرف بمن يعرف فحصل المقصود وما بقى الشأن الا فى امرين اذا كان العجز عن معرفتهما قباى شئ يميز كل واحد عن الآخر عجزنا عن معرفة نفوسنا وعجزنا عن معرفة ربنا فما الفارق بين العجزين فهل نفسك عيز ربك كما ورد فى الخبر كنت سمعه وبصره وذ كرجيع قواء أو ما هو الامر فقد وقع الالتباس فما لك فارق الا الاقتضار فيقوم معك ما طلبه منك والاقتضار جعلك أن تطلب منه فلم يبق الا التعريف الالهى بالفارق ان كان من المكثات (ومن ذلك المكرنكر شعر

ان الاله خير الماكرين بنا * مع اعتقادي بأن المكر كان لنا
فلو شعرت به ما كان يكرى * فن جهالتنا أفى علينا بنا

قال رائحة المكر فى قوله لقد جئت شيأ نكرا وما نكرا الا بما شرع له الانكار فيه ولكن غاب عن تركية الله هذا الذى جاء بما انكره عليه صاحبه فهو فى الظاهر طعن فى المزكى الى أن يتذكر الناس ويتبه الغافل ويتعلم الجاهل تمنى امور وتذهب علوم وتفوت اسرار وأي مكر أشد من النكر

وما ثم فاعل الا الله فعلى من ينكر فلو انكرت يا الله كما تزعم ما اعتذرت ولا اسست فغضرت ولا طلبت الا قالة
قانه من تكلم يا الله لم يخط طريق الصواب بل هو بمن أوفى الحكمة وفصل الخطاب (ومن ذلك التراقي
في المراتف شعر

ان المرأة ترىنا ما يقوم بنا * من التغير فيما تحمل الصور
لقد تغيرت فيما قد خلقت له * وما لنا منزل لكن لنا سور

قال يحفظ في رؤية صور التجلي في صور الموجودات فان الله ما ضرب لك المثل في الدنيا بتجلي الصور
في المراتف من الناظر وتجلي ما في المرأة في امرأة غيرها قالت أو كثرت سدى فاعرف اذا رأيت صورة
في امرأة هل هي صورة من امرأة أخرى أم هي صورة لأم من امرأة ثم انظر في المراتف واعتد لها والاقوم
منها وانظر الى امرأة وجودك فان كانت اعدل المراتف فلا تكن فان الانبياء عليهم السلام اعدل
مرآة منك ثم تعلم ان الانبياء قد فضل بعضهم بعضاً فلا بد أن يكون مراتبهم متفاضلة وأفضل
المراتف واعداها واقومها امرأة محمد صلى الله عليه وسلم فتجلى الحق فيها أكمل من كل تجل يكون
فاجهد أن تنظر الحق التجلي في امرأة محمد صلى الله عليه وسلم لينطبع في مرآتك فتري الحق في صورة
محمدية بروية محمدية ولا تراه في صورتك كما قال الرجل للذي قال رأيت الله فاغناني عن رؤية أبي يزيد
فقال له الرجل لان ترى ابا يزيد مرة خير لك من ان ترى الله ألف مرة فلما رآه ذلك المستغنى مات فقيل
لابي يزيد خبره فقال ابو يزيد كان الحق يتجلي على قدره فلما رأنا تجلي الحق له على قدرنا فلم يطق فمات
من حينه والحكاية مشهورة وذلك عين ما اشرنا اليه (ومن ذلك الزهرة لاهل النظرة شعر

ما زهرة الارض سوى قننة * ثم اهل الارض احكامها
وان من يدركها قننة * فذلك المدرك علامها

قال ما تنعمت الابصار في أحسن من زهرة الروض انا جعلنا ما على الارض زينة لها واحسن زينة
عليها رجال الله فاجعلهم منزلك حتى تكون منهم فادمت ارضاً فانت محل زينة ازهار النوار
وهي دلالات على الخمر الذي هو المقصود من ذلك لان به تسرى الحياة فهو القوت الحسي الحيواني
فان كنت سماء مع بقاء ارضيتك عليك في مقامها فذلك هو الكمال فانه من رجال الله من يبقى عنها
لقوله تعالى كل من عليها فان فالعارف انتقل من ظهرها الى بطنها فافنى عنها بل تحقق بها كذلك
فلكن واذا كنت سماء فانت محل زينة زهرة الانوار انوار الكواكب وهي تدل على الحياة المعنوية
العلمية (ومن ذلك قد تكون القننة جنة شعر

يستتر المحفوظ في قننته * ستره من يحفظ في جنته
فيتقى فيما سهام العدى * كذلك العارف في جنته

قال لاشك ان القننة جنة فانه استترى وقتها عن الامر الذي تووّل اليه ذاتك فانك منظور اليك من
جانب الحق بعين الحق في حال القننة ما يكون منك ولا تمن وتختبر حتى تتمكن من نفسك وتجعل قواك
لك وتسدل الجباب ينك وبين ما هي الامور عليه حتى ترى ما يستخرج منك هذه القننة فاذا اراد
الرجل التخلص من هذه الورطة فليتنظر الى الاصل الذي كان عليه قبل القننة وقد احال الله عليه
ان تفطنت بقوله اولاً يذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يكن شيئاً فانتظر الى حالك مع الله اذا لم تكن
شيئاً أو جودياً ما كنت عليه مع الحق فلتكن مع الله في شئية وجودك على ذلك الحكم لا تزدد على ذلك
شيئاً الا ما اقتضاه الخطاب فقف هنده (ومن ذلك من خان الحيانة خان الامانة شعر

يا أيها المحبوب في عزته * لا تنظر الخاطئ من برته
فان مكر السر في خلقه * خيانة منه على عزته

قال هذه نكمة اغناها أهل الله أهل النقد والتمييز فكيف من ليس له هذا المقام من أهل الله وهو انك
لا تخون الخيانة الا بادهاء الامانة فانت خائن من حيث انك تقارن انك لست يخائن في ادائك الامانة الى
أهلها فان الخيانة تطلب حكمها وحكمها نافذ في كل أحد فان الانسان حامل امانة بلا شك ينص
القرآن فان اداها فقد خان الخيانة وان لم يؤدها فقد خان الامانة والخيانة امانة قادها الى أهلها
وتجرد عنها ان كان لها أهل وجودي فان لم يكن لها أهل فها هي امانة واعلم ان التخلص من
هذا الامر لا يكون الا حتى يكون مشهودك انك الحق اذا كان الحق سمعك وبصرك وقوالك فها هي امانة
لانك أنت الكل فها هي خيانة فها خنت ولا أدبت (ومن ذلك الجلف حيف شعر

من مال عن حيفه فافضل شيمته * ومن يميل اليها فخن شيمته
فانظر اليه اذا مال الركاب به * تلقاه حبا على خوف كريمه

قال تختلف الاحكام باختلاف الالفاظ التي وقع عليها التواطؤ بين الخطابين وان كان الحق
واحد فالمصرف ليس بواحد فالجور والميل والعدل ميل فالميل الى الباطل جور والميل الى الحق عدل
وكلاهما ميل وكذلك الدين الحنفي ميل الى الحق والجلف ميل الى عدم الحق فن حيث انه ما ميل هما
سواهما فارق بينهما الا الطريق ولذلك ذكر الله تجدين ولما كان كل واحد منهما ميلا ورأى ان
الجور ميل الى الشيطان وكذلك القسط والزيف والجلف فكل ميل الى الشيطان وعلم ان الباطل هو
العدم وهو يقابل الوجود فالحق منازع الا الباطل منعت الفسرة تقر بذلك فحكمت وقالت
في الكل واليه يرجع الامر كله فنسب الميل الى الباطل اليه واخذه من الباطل فصار حقا (ومن
ذلك في غروب الشمس موت النفس شعر

الى نور قد ادرج في التراب
وعند النفخ يا خذني الاياب
فيسرع في الاياب وفي الذهاب

غروب الشمس موت النفس فانظر
وذاك الروح روح الله فينسا
الى الاصل الذي منه تبدى

قال النفس كالشمس شرقت من الروح المضاف الى الله بالنفخ وغربت في هذه النشأة فاطلم الجوف قبل جاء
الليل وادبر النهار فالنفس موتها كونها في هذه النشأة وحياة هذه النشأة بوجودها فيها ولا بد لهذه
الشمس أن تطلع من مغربها فذلك يوم لا يقع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها
خير الان زمان التكليف ذهب وانقضى في حقها وطلوع الشمس من مغربها هو حياة النفس
وموت هذه النشأة ولهذا ينقطع عمل الانسان بالموت لان الخطاب ما وقع الاعلى الجملة ففي موتها
حياتها وفي حياتها موتها فتدخل امرها لا تنها على صورة موجودها أين الكبير من المتكبر وأين
العلو من المتعالى وهو وفان حكمت عليه المواطن فهو محكوم عليه وفيه ما فيه (ومن ذلك
زينة الدينار ويا شعر

انما الناس نيام في الدنيا * فاذا ما نوايقومون هنا
والذي تشهد اعيننا * هو رؤيا ظهرت في نومنا

قال الانسان في الدنيا في رؤيا ولذلك أمر بالاعتبار فان الرؤيا قد تعبر في المنام فالناس نيام واذا ما نوا
اتبوا فاذا كان بلسان الصادق الحس خيالا والمحسوس متخيلا فهاذا تقع الثقة وأنت القائل

والتساؤل العاقل للعالم بأنك في حال اليقظة صاحب حس ومحسوس وإذا كنت صاحب خيال وتخيل
والذي أخذت عنه طريق سعادتك جعلك نائما في الحال الذي تعتقد أنك فيه صاحب يقظة واتقاء
وإذا كنت في رؤيا في يقظتك في الدنيا فكل ما أنت فيه هو أمر متخيل مطلوب لغيره ما هو في نفسه على
ما تراه فاليقظة والحس الصحيح الذي لا خيال فيه في النشأة الآخرة ولا تنقل إذا تحققت هذا أن
خوارق العادات خيالات في أعين الناظرين أعلم أن الأمر في نفسه كما تراه العين فإنه لا باطل لما تشهده
العين بل هو هو فافهم وعلى الله قصد السبيل (ومن ذلك ليس على الأعرج من حرج شعر

إذا شئت تعرف أسرار من يق	والذي قبله قد درج
عليك بما جاء في وجهه	فليس على أعرج من حرج
وليس المراد سوى آفة	تقوم به ما يريد العرج

قال المؤوف لا حرج عليه والعالم كله مؤوف فلا حرج عليه لمن فتح الله عين بصيرته ولهذا ما آل العالم
إلى الرحمة وإن سكنوا النار وكانوا من أهلها ليس على الأعرج ولا على الأعرج حرج ولا على
المريض حرج وما تم الأهلولة فنام المؤوف فقد رفع الله الحرج بالعرج العاثر فيه فإنه ما ثم سواء
ولأنك والمريض المائل إليه لأنه ما ثم وجود يمال إليه الأهلولة والأعرج عن غيره لأنه لا يتمكن
الحس عنه وما ثم الأهلولة وقد ارتفع الحرج عن هذه صفته وما ارتفع الحرج إلا بما هم فيه من الحرج
لأن كل واحد من عيونه متضرر بفعله يطالب النفس كالعنه فهو طاب بحال من وجهه فالعالم كله
أعرج مريض (ومن ذلك الميل في الظل شعر

الميل في الظل والألوان تطهره * بما تقابل به تنصيره
تعمه فإذا أتته عن جنب * تنفيه وقتا وفي وقت تصوره

قال طلال الأشخاص أشكالها فهي أمثالها وهي - أجدة بسجود اشخاصها ولولا الأنوار التي هي بارا
الأشخاص ما ظهرت الطلال لما يظهر ظل عن شخص نور حتى يكون النور محصورا في جهة من
الشخص ويكون الشخص في جهة منه مفروضة فيظهر الظل وإنما اطهر الله الطلال عن اشخاصها
بالأنوار المحصورة فربما مثال لأنوار العقائد المحصورة فآله كل معتقد محصور في دليله فأراد الحق
منك أن تكون معه كظلك معك من عدم الاعتراض عليه فيما يجريه عليك والتسليم والتفويض إليه
فما يصرف فيك به وينبهك أيضا بذلك أن جركتك عين تحريكه وإن سكونك كذلك فالظل يحركه
الشمس كذلك فليكن مع الله فإن الأمر كما شاهدته فهو المؤثر فيك هذا عين الدليل لمن كشف الأمر
وعلمه ذو علمه وأعلم (ومن ذلك من الحق الشيء بطوره فقد قدره حق قدره شعر

إن الحكيم الذي لا كوان تخدeme * لأنه نزل الأشياء منازلها
يسدو إلى كل ذي عين بصورته * ولا يقول بأن الحق نازلها

قال لا تخرج شيئا عن حقيقته فإنه لا يخرج وإن أردت هذا اتصفت بالجهل وعدم المعرفة وقال
كل من أنزلته منزلته فقد قدرته حق قدره وما فوق ذلك من محرام وقال إن كان لشيء جنس فاحكم
عليه بحكم جنسه وإن كان نوعا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وبما ينصل عنه من
نوعيته فهو ذو حكمين وإن كان شخصا فاحكم عليه بما فيه من حكم جنسه وبما ينصل عنه من
واحكم عليه بحقيقته شخصيته فهو ذو أحكام ثلاثة فكلما قرب الأمر من الأحادية كثرت الأحكام عليه
الحق واحد وأسماءه لا تحصى كثرة فلو كان كثيرا لا تقسمت الأسماء الذاتية بينهم الجنس كثير

حكمه واحد (ومن ذلك الشرك الخفي والجلي شعر

ان الشرك لموجود اذا نظرا * من قلد العقل في التعيين والتجربا
أقرب ما حكم في كل نازلة * من التوازل قل الامر او كثر

شعر آخر

الشرك منه جلي لا خفاء به * والشرك منه خفي أنت تعلمه
يجني فيظهره من كان يحكمه * يسد وفيستره من كان يكتمه

قال الشرك الجلي عمل الصانع بالآلة والشرك الخفي الاعتماد على الآلة فيما لا يعمل الا بالآلة فحاش
الامشرك فانه ماثم الاعالم واكل شرك يقتضيه العلم ويطلبه الحق فهو حق فليس المقصود الا العلم
فما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون العلماء بالله وابق طائفة من المؤمنين هم في الشرك ولا يعلمون
انهم فيه فلذلك لم ينسبهم الى الشرك لعدم علمهم بما فيه من الشرك وهم لا يشعرون وهذا من المكر
الالهى الخفي في العالم وهو قوله ومكرنا مكر اوهم لا يشعرون وقال ليس المراد بالشرك هنا ان تجعل
مع الله الها آخر ذلك هو الجهل المحض فانه ماثم اله آخر بل هو اله واحد عند المشرك وغير المشرك (ومن
ذلك الصرف عن الآيات أعظم الآفات شعر

العجز صرف عن الآيات في النظر * كالمحجزات التي في الآتى والسور
فانظر اليها عسى تدرى حقيقتها * فانما الناس في الدنيا على خطر

قال كن من الذين صرفوا انفسهم عن الآيات لا تكن من الذين صرفوا عنها فان الذين صرفوا عنها
حجبوا بنفوسهم فنسبوا اليها ما ليس لها فعموا عن الآيات فغلت بهم الآفات فغلت بهم المثلث والذي
انصرف بنفسه عن الآيات لعله بأن الدليل يضاد المدلول وما هرب الامن الضد والمقابل فالتناظر
في الدليل ما زال فيه فهو هارب مما هو فيه حاصل فعدل أهل الكشف والوجود ونظروا الى المدلول
لامن كونه مدلولاً لا الامن كونه مشهوداً فنظروا الى الاشياء وهي تتكون عنه بامر لا بل بذاته
بامر فالا امر ما قرنه مع الوجود الذاتي الامن لا مشهود له كشفاً ولا سلم له نظره من المزج فجاء بالامر
مع ان الامر كلامه وكلامه ذاته (ومن ذلك من توفي ترقى شعر

فون الوقاية تحمي فعلها أبدا * من التقير والافات والضرر
فلا تغيره ولا تقاها عن * صورة هوفها آخر العمر

قال لما كانت الوقايات تحول بين من توفي بها وبين ما توفي منه أعطته الترقى والتزاهة عن التأثير
وعن كمال التأثيرية فترقى الى صفة الغنى عن العالمين لا الى غير ذلك فان الاشتراك قد وقع بيننا
في التأثير في بعض المواطن في قوله اجيب دعوة الداع اذا دعاه فاعطاؤه عن سؤال أثر وتأثير
وفي الغنى عن العالمين لا يكون هذا فان ارتقى هذا الغنى المتوقى الى الغنى حق عن الغنى فلا يكون
ذلك الا حق يكون الحق عين ما ينسب اليه من الصفات ومن صفاته الغنى عن كذا فهو غنى عن العالمين
لا غنى عن نفسه فعلى هذا الحد يكون الترقى (ومن ذلك عظمت فضائحه من شهدت عليه جوارحه

الشخص مقصود على نفسه * فليس ثنى عنه يحقيه
بيديه وقتا ثم يحقيه * عنه وهذا القدر يكفيه

قال اخسر الخاسرين شاهد يشهد على نفسه كما ان اسعد السعداء من شهد لنفسه فهو في الطرفين

مقدم في السعادة والشقاء وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين قههم الذين اسبقوا انفسهم
بشهادتهم وأما من شهد على جوارحه فاعظم فضيلته من حيث شهادة جوارحه عليه وانما اعظم
فضيلته من حيث يحجزه وجهه بالذنب من نفسه في حال الشهادة فانه ما سمى ذلك النطق بشهادة
الاتجوزا الا أن الجوارح تشهد بالفعل ما تشهد بالحكم فانهما متفرق بين الطاعة المروعة والمعصية
فانهما مطبوعة بالذات لا عن أمر في الحكم لله تعالى فبدأ أخذها ابتداء من غير نطق الجوارح وهما يتميز
العالم من غيره (ومن ذلك بلوغ الامنية في الرحمة الخفية شعر

يلوغ ما يستحق العبد ليس له * وانما هو لله الذي خلقه
ومن يكون بهذا الوصف فهو في * يزيد قدرا على امثاله طبقه

قال الذما يجده الانسان ما لا يشاركه فيه ولذلك نسب من نسب من الحكماء الاتهام بالكمال لله لعدم
المشاركة في ذلك الكمال فلان الذمة أعظم من عدم المشاركة في الامر والانفراد به حتى يكون ليس كمثله
شيء وهذه هي الرحمة الخفية وانما سميت خفية لعدم المشاركة فانه ما يعرفها الا صاحبها والذي يعلم
السروا خفي وعلم الله بهما عك لا يمنعها من الخفاء لان الخفاء انما هو عن الاكواران لا عن الله
فان الله لا يخفي عليه شيء في الارض ولا في السماء قال تعالى لا يخفي عنه شيء وهذا هو العجب ان الانسان
لا يعرف نفسه كيف يعرف العارف نفسه وقد عرف انها لا تعرف (ومن ذلك العالم الذي يخشى
هو الليل اذا يغشى شعر

صفة الخشية نعت العلى	وهم عند الاله الحكما
والذى يجهل ما يستحقه	في الذى قد قلته في العلى
لم يزل امعة لا يهتدى	مع هذا مع هذا في عى

قال الغشيان نكاح وهو ستر فهو سر فلما اقتضاها جلت جلا خفيا غطاها بذا انه وسترته بنفسها
فكان لها لباسا وكانت له لباسا من لباسا لكم وانتم لباس لهن قال العالم من انشعب علمه على كل شيء
فقتله فلم يخرج عن علمه شيء من الاتهامات فلبسه كل شيء فهو توب كل شيء متى يكون ذلك اذا كان
قلبه بيت الحق فاذا ايسه الحق يكون في قلبه ولبسه العبد يكونه جميع قواه والحق هو الجامع وعلمه
ليس غير الحق فقد علم كل شيء واذا علمه فقد غشيه واذا غشيه فقد ايسه واذا ايسه انفعله عنه
ما ينفعه وبصير ذلك المتفعل اهلالة ايضا يغشاه (ومن ذلك الردة عن الدين شية الملهدين شعر

صاحب الردة لا تصبه	عالم بالامر فيما قد علم
بل هو الجاهل حقا ولذا	كل ما يسمع من قول حكم
انه يصدق فيما قاله	والذى يعقل هذا الاجرم

قال الدين الجزاء فلا يميل عن الجزاء الى العمل على العبادة وتكون عبادته لذات الحق
كما هي عبادته في الاخرة الامن كل عند الناس ملحد او عند ربه وحده اذ اقامه سلم من البواعث
الملهولة في عبادة ربه فهذا هو الاتحاد المحمود وما سمى الاتحاد الالما فيه من الميل عن العمل على
الامر الا انه لا بد أن يكون من هذه حالته في عبادته أن يشهد ويسمع أمر الحق يتكون الاعمال فيه
التي شرعت له أن يعملها فتراها تتكون فيه عن أمر الله على الموافقة لما شرع الله من الامر والنهي
ويسمع أمر الحق بالتكوين فان لم تكن هذه صفته فما هو ذلك الرجل الذي يؤمن بالله ان الردة عن الدين
شية الملهدين فهذا يعرف نفسه صاحب هذا المقام فلا يأخذ بالقوة (ومن ذلك اقبح العقبة من
افرد نفسه بالمرتبة

ما تقنن فان لم يمسره
وبعد تخييره في الامر حبيبه
وبعد هذا اذا عاشا انتسره

لا تقسم شدة قال امر امر من
ان الوجود مع الانسان خيره
اماته الله جنقا ثم اقسمه

قال من قال اني الله من دونه فاجعل الا بقوله من دونه ما جعل بقوله اني الله وحده ولكن بالجمع فانه
اثبت الغير بقوله من دونه فان العبد اذا نطق بالحق وكان الحق نطقه فهو القائل اني الله لا العبد
فلا يحتاج أن يقول من دونه في نطقه بالحق فان العبد لا يكون ربا ولا سمي في مثل هذا الذوق فلا
رائحة لها فيه جله واحدة لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فقولهم هو ابن مريم وتعتوه
بالسوء وكذا لو قالوا ابن الله كان ذلك كله خطأ وكثروا كافرين فلو قالوا الله والمسيح ايمان يدعو
نكاحا قال في الرحمن لم يفرده بالمرتبة ولا اشركوه انما الله الواحد (ومن ذلك من ادعى الى غير آييه
وانتمى الى غير مواليه شعر

وهو العزيز به فيه وان هانا
الله سوام دون الخلق انسانا
لو لم يكن لم يكن ذلك الذي كانا
نفسى له لم اكن في الخلق محانا

ان الذي زعيم حيث ما كانا
الله جلله الله عز قدرته
قد اظهر الله فيه عز قدرته
لو كان لي أمل في غير ما خلقت

قال جاء في الخبر النبوي من ادعى الى غير آييه وانتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله أي له البعد فانه
عبد وماله سيد الا الله ولذا انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول أحدنا عبدى او استى وليقل
غلامى وجاريتى كأنه ان تقول لمى له سيادة علينا ربنا فانتظر الى هذه الغيرة الالهية وما تعطيه الخلق
وكذلك من ادعى الى غير آييه ملعون أى مبعود عن الاصل الذي تولد عنه الا انه لا يقال ابن الابنوة
الصلب وان جازت بنوة التبنى ولكن قول الله اولى في قوله ادعوهم لابائهم هو اقسط عند الله ولا تشك
ان الغيرة حكمت أن يقال الولد للفراس ما لم ينته صاحب القرائن فيبنوة التبنى بالاصطفا والمرتبة
واقطة الابن هو المبنى عنها الا انه وردت رائحة في التبنى في قوله لو اراد الله أن يخذل ولد الاصطفاي عما
يخلق ما يشاء سبحانه بل اداة اضراب هو الله الواحد القهار وهما في الاصطفاي اشكال من هو المصطفى
فقد يحتمل أن يريد محمل الولد ليظهر فيه الولد بالتوجه الالهى في الصورة البشرية في عين الراى يكبر بل
حين تمثل لمريم بشراسوفا فقالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا وهذا سر ايضا فاجت عليه
فقال لها جبريل انما انا رسول ربك جئتك لاهب لك غلاما زكيا لما احضنت فرجها انفتح فيها روحا من
امرء فيسب اليه فقالت النصارى المسيح ابن الله فاتهم الله أنى يؤفكون وقد يريد بالاصطفا التبنى
والله أعلم ما اراد من ذلك هو المجموع واوحد الامرين (ومن ذلك لا يشق من استمسك بالعروة الوثقى

مستمسك بالعروة الوثقى * هو الامام السيد الاتقى
اخبره الروح في وجهه * بانه المسعود لا يشقى

قال العروة دائرة لها قطران بالفرض بفصلهما خط متوهم فالعروة الوثقى انت وهو من حيث قطريها
انت القطر الواحد وهو القطر الآخر فالوجود منقسم بينك وبينه لانه مقسوم بين رب وعبد فالقديم
الرب والحادث العبد والوجود امر جامع لنا قمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فصفها لى ونصفها
لعبدى فهذه عروة لها انقسام من وجه فانه لا بد ان يدخل كلام التكليف فترتفع هذه الصلاة المنشأة
على هذه الهيئة وتبقى صلاة المنشأة الذاتية التى ربطتك به تعالى في حال عبدك ووجودك قلت
العروة الوثقى التى لا انفصام لها فاستمسك بها فلا تفرده دونك ولا تشفعه بك بل انت انت وهو هو

ومن ذلك الزكاة في الذكاة

ان الزكاة تم حيث ما كانت * مثل الذكاة التي عزت وما هانت
في كل حال من الاحوال تبصرها * قد ثرفت عاطلتها وما شانت

قال الزكاة ربو من زكايه كواذا ربا والربا محرم والزكاة ربا والذكاة قيمية تكون عنه بالتناول الربو
في المتناول والميتة حرام لانها ما ذكيت فهي مع المذكي كالرباع الزكاة والجامع الاقرب بين الزكاة
والذكاة التطهير لان الزكاة طهارة بعض الاموال والذكاة طهارة بعض الحيوان والجامع الابعد
بينهما ما فيهما من الربا والزيادة لمن تناول قد اقلع من زكائها اي جعلها تربو وتركو وما تربو حتى
يكون الحق قوتها قال سهل بن عبد الله القوت الله حين قيل له ما القوت فلما قيل له سألناك عن قوت
الاشباح فقال ما لكم ولها دعوا الديار وبانيها ان شاء عمرها وان شاء خربها وقد ورد ان الايمان ربو
في قلب المؤمن اذا مدح والمؤمن لا يربو الا بالمؤمن فان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعض فان
الحائط لا يعظم ويقوم الا بنم اللين بعضا الى بعض في البنيان كذلك المؤمن يعظم بالمؤمن من اسماء
الله تعالى ومن ذلك الخوض في الآية عما به شعر

الخوض في كل أمر * من الوجود عما به
الا اذا كنت فيه * ذا عزة وعنايه

قال اذا كنت انت الآية عينها فانت اقرب شيء الى ما انت دليل عليه فاذا اخضت في الآية فانت دال
لادليل فزك عن كونك آية فبعدت عن المقصود فنجبت فصرت في حاية فلا تخض فيك وانظر في ذاتك
على الكشف حتى ترى بمن هي مرتبطة فذلك الذي ارتبطت به هو مدلولها وهي آية عليه الاجنبي
الخاض فيك ما انت آية لك وان كنت آية لك بقوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا
فأعرض عنهم بشارة حسنة ونصيحة شافية حتى يخوضوا في حديث غيره فأضاف الآيات اليه
فان خضت فيها تعديت عنك الى الجانب الآخر والشان في ان تكون أنت وهو أنت له وهولك لان
يكون هو له فلماذا اوجدك ولان تكون أنت لانت فاعلم ومن ذلك السكون تحت القضاء قد
لا يكون عن الرضا شعر

ان الذي يمكن تحت القضاء * فانه علامة في الرضا
قد وسع الكل جمالا فقا * يعرض عنه السر لو أعرضا

قال ما كل من سكن تحت قضاء الله يكون راضيا بما قضى عليه فقد يكون السالك مجبوراً مشهوراً
اما الغفلة واما الامر خارج فاذا ارفع عنه التهم زال ما كان يدعيه من الرضى فأخفى الله كذب
الكاذب بالتهم في التشبيه بالصادق فيرى كل واحد من الشخصين قدر رضى والواحد رضى طوعا
والآخر رضى كرها وقته يسجد من في السموات ومن في الارض طوعا وكرها ولست اعنى بالسما
هذه المشهورة المعلومة فهي اشارة الى الرفع والارض الى الخفض فأهل السماء يسجدون كرها
وأهل الارض يسجدون طوعا بسبب الاهلية فقد يكون في السماء من هو من أهل الارض فيسجد
طوعا وقد يكون في الارض من هو من أهل السماء فيسجد كرها وهو علم ذوق فالساجد يعرف بأى
صفة يسجد فهو أهل لما تعطيه تلك الصفة وقال العبد ما مور بالرضى بالقضاء لا بكل مقضى به
فاعلم ذلك فانه دقيق ومن ذلك لم يزل في تضليل من عصى الله والرسول شعر

لم يزل في ضلالة وعبي * من عصي ربه من العطا
فاتظروا الى الذي اخوه به * تجدوه قالت به الحكما

قال لم يزل في حيرة من عصي الله والرسول وما ثم الا واحد والرسول حجاب وقد علمت انه لا ينطق عن الهوى بل هو لسان حق ظاهر في صورة خلق فان رفعه ذمه الله وان تركه تركه على مضض فأعطاه الله دواء من بلي بهذه الالة وهو قوله من يطع الرسول فقد أطاع الله ثم زاده في الدواء بقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فلما افرد الامر في عين الجمع بل العليل من داته ولذلك قال الخليل واذا مرضت فهو يشفين فان العبد لا بد له من خواطر تقتضيها نشأته وينبته فيها ما اوجب له مرضا فيحتاج الى الدواء ومنها ما لا مرض فيه وهو الخاطر السليم ومن ذلك طيب الحياة للبعثاء شعر

لذة الوقت للذي يجنى	تمر القلب عند ما يجنى
فاذا قال كيف قلت له	لودري العالم الذي اعنى
هام وجدابه فكيف انا	ولهذا سترته متى

قال الشاعر أحلى من الامن عند الخائف الوجل لان الوارد الذي يعطى الامن الذي يرد على الخائف يكون الخائف أعظم التذاذ به من استصحابه الامن وذلك لجهد الامن عليه عقيب الخوف فجاء على النقص مما كان يأمله وينتظره من وقوع الامر المخوف منه فوجد الا لتذاذ الذي لا يكون ألد منه فلو فتح الله عين بصيرته ورأى تجدد نشأته في كل نفس مع جواز عدم التجدد والمعوق بالعدم لكان في لذة دائمة لكن ما كل أحد يعطى هذه الرتبة بل الانسان كما قال تعالى في لبس من خلق جديد وهو في مفهوم النشأة الآخرة فالجاني هو الذي ينتظر العقوبة فان كان مؤمنا فانه ينتظر اما العقوبة من الله على ما جنى أو العفو والمقفرة فاذا جاءته المقفرة وجد لها من اللذة ما لا يقدرها الامن ذاقها ومن ذلك ولاية النور وجور ولاية الظلمة شور شعر

من كان في النور كان النور يصعبه * وظلمة الجهل ترديه وتصحبه
فكن به لا تكن قاته سند * أقوى ومن جاءه في الحين يذهب

قال بولاية النور يكون الظهور قتيده وله عيون الاشياء فتفرق همومه ونغمه فله في كل منظور واله تنزه وعلم وفتح لا يكون في الاخر فية تنزه لذة وسرور على قدر ما كان له من التعطش لطلب ما رآه ان كان معلوما عنده قبل ذلك بالقوة او على قدر رتبة ذلك المنظور في الحسن والعظم وبولاية الظلمة يهلك في حسته كل ما سترته الظلمة واجتمع عليه همه فانه لا يتمكن له ان يكون من نفسه في ظلمة قتل لذاته فان فتح له فيه بسر الغيب وعظيم مرتبته على الشهادة كان سروره بالظلمة اتم ومن ذلك التلق قد يكون في الخلف شعر

اذا مضى عنك شيء لا ترد خلفا * منه فان هلاكا الاجر في الخلف
وقل له بالذي تحويه من عجب * ان المقام الذي ارجوه في التلق

قال من اعطى مؤديا مائة فأخلف الله عليه مثل ما اعطى فقد زاد في عيبه وزاد في نصيبه فانه ما يعطيه الله شيئا الا ويا امره يحفظه وتقوى الله فيه ولا سيما في دار التكليف ولذا ورد ان أصحاب الجنة يحبسون لانهم خرجوا عن اصولهم وان اصولهم الفقر فأتى عليهم الامن الافتقار لانهم لو لم يفتقروا لما اعطاهم الحق ما يحبهم به واتعهم فيه وأمرهم بأداء ما يجب عليهم فيمن حقه وحق من له فيه استحقاق كلزكاة وغيرها لما حبسوا فلو قسوا مع الاصل وهو فقرهم بل قالوا لئن آتانا الله

من فضله لتصدقن ولكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلاويه وتولوا وهم معرضون
وقالوا لما فرض عليهم الزكاة في أموالهم هذه جزية او اخت الجزية قال فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى
يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلو وقضوا مع الاصل وهو فقرهم
وما اقتروا لما يعطيهم الحق زيادة عما يتيق عليهم من الخلق الذي اعطاهم حين اعطى كل شيء خلقه فيحفظ
عليه خلقه دائما لما يحبوا ولما تعبوا فاياك والافتقار فاجب الاغنياء سواء لاقتقارهم الى الزيادة
فيما في أيديهم وما اقتنعوا ومن ذلك مقت الوقت شعر

المقت بالوقت مقرون فان فانا * فلتحمد الله شكرا عند ما فانا
واعلم بان له حقا عليك اذا * فت الذي كان قبل المقت قد ماتنا

قال اذا عامل صاحب الوقت وقته بما يجب له فادى حقه سلم من المقت فيه فاذا علق همه في وقته بما
خرج عن وقته فهو في وقته صاحب مقت لشغله بالمعدوم عن الوجود والادب لا يكون الامع
الحاضر حتى ان الغائب اذا تودب معه لا تأدب معه من حيث هو غائب وانما تأدب مع اسمه اذا
ذكر واذا ذكر الغائب فقد حضر اسمه في لفظ الذكر له فواقع الادب الامع حاضر فان المذكر
جلس اذا كراياه فلا تشغل نفسك بما خرج عن وقتك فتكون من مقته الوقت ومن مقته الوقت
فذلك مقت الله فاحذر ومن ذلك الفرح تح شعر

ما فرحة تعقبها راحة * يفرح من يعقلها هكذا
بها فان الله أخيرنا * صدق اعيان يعقبها من اذى

قال اذا علم في فرح خاص من شأن النفوس ان تفرح به ان الله لا يجب الفرح بذلك الفرح وذكر قوله
تعالى ان الله لا يحب الفرحين عاد فرحه بعلمه بذلك تر حافزون لفرحه على قدر فرحه فان كان عظيما
عظم حزنه وان كان دون ذلك كان الحزن والترح يحسبه ثم ان الله أمر عباده ان يفرحوا بقض الله
وبرحته لا بما يجمعه من المال فانه يتركه بالموت في الدنيا ولا يقدمه فأمرك بالفرح بالفضل والفضل
ما زاد على الواجب فالواجب ما يتيق به خلقك عليك والفضل ما زاد على ذلك لكنه أيضا من
خلق الفضل فأعطى الفضل خلقه ولم يكن له ظهور الا فيك فأحمد الله حيث جعلك محلا لفضله
ورحته فأفرح لامره اياك بالفرح تحبب غيرة اداء الواجب في الفرح ومن ذلك أشد الامراض
الاعراض شعر

يمرضني الحق اذا عرضا * يا ليت من أمرضني مرضا
وليتني يأتني الى بما * يعقبني ايمانه من رضى

قال ما يصح الاعراض على الاطلاق فانه ما ثم الى ابن وانما يصح الاعراض المقيد ومنه المذموم
وهو أشد مرض يقوم بالقلوب وقال الاعراض عن الآيات التي تصبها الحق لا تل عليه دليل على
عدم الانصاف واتباع الهوى المردى وهو علة لا يبرأ منها صاحبها بعد استحكامها حتى يبدوا له
من الله ما لم يمكن يحسب فعند ذلك يريد استعمال الدواء فلا ينفع كالتوبة عند طلوع الشمس من
مغربها لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كبرت في ايمانها خيرا والايمان عند حلول
الباس وعند الاحتضار واليقين بالمفارقة وقال الامراض عن الله لا يتصور وكذلك الاعراض عن
الخلق مطلقا لا يتصور فها هو الفارق ومن ذلك من محمود الاعراض شعر

إذا قامت الاغراض بالنفس انه
وكل كريم لم ينقلها فانه
وان لها في عالم الخلق صدمة

لتعقبها الامراض ان كل ذات نفس
تحل به الاكلام من حضرة القدس
اذا هي حلت في الملوك وفي العسس

قال أعرض عن من تولى عن ذكر الله وهو قوله وأعرض عن الجاهلين لان المتولى عن ذكر الله معرض فاعلم له حقيقته في اعراضك عنه لعله ان يتنبه فانه يأتق من اعراضك عنه لما هو عليه في نفسه من العزة فان اعراضك عنه اذلال في حقه وعدم مبالاة به وما خالفك الالتقاومه لا تعرض عنه فان المعرض بالتولى اذا تبعته زاده اتباعك نفورا وعدم التفات فاذا عرضت عنه ووليته ظهر لك كما ولا لك ظهره لم يحس باقدام خلفه بهذا في مشيئته فأخذ في نفسه وارتأى مع نفسه فيما أعرض عنه والتفت وما أدراك خلفه فصار يحقق النظر فيك وانت ذو نور فلا يدان بلوح له من نورك ما يؤديه ويدعوه الى التثبت في أمره وعما جئت به فله ان يكون من المهتمين بهذا الاعراض صنعة في الدعاء الى الله تعالى ومن ذلك ذكر الذكرا من المكر شعر

الا ان ذكر الذكرا من المكر * اذا كان ذلك الذكرا متقى على ذكر
وقل للذي قال الدليل بفضل

قال ذكر الذكرا مثل جد الجند وجد الجند اصدق المحامد بلا شك واوقاها كذلك ذكر الذكرا انفع الا ذكر واحد قها شهادة فان الذكرا اذا ذكر كره فانه لا يذكر الا من مقامه ومقامه عزيز وانت في تلك الحالة ذكره فيكون كما هو الحق اذا سميت ملك الملك فهو هذا وراحتك من هذا الاسم الالهى وقال اذا تجسدت الصفات وظهر اعيانها في الصور كان الذكرا اجلها صورة واعلاها مرتبة فانه لاشئ اعلى من الذكر وسبب ذلك انه ما يابى يشا من الحق الا الذكرا ولذا قال انا جليس من ذكرنى فقد صير ذاته ذكره ومن ذلك ما تعدى من اذا شهد صفة الحق تصدى شعر

الا ان نعت الحق يظهر في الخلق * وقد حرت فيما قلته قصب السبق
اذا كل حال العبد هذا فانه * يجود بما يقفى على ولا يقفى

قال العارف من يتظر المحال من حيث ظهورها بصفات الحق فيعظم الصفة حيث ما ظهرت الا ان تخيل المحل ان التعظيم له فيجب على العالم اذا كان حكما ان لا يظهر تعظيم الصفة لما يطرأ على المحل من الامر الذى يؤدى الى هلاكه فان فعل ذلك وجب عليه العتب ان لم يحق عليه العذاب قال الانسان اما ان يطق المحل بالصفة او يطق الصفة بالمحل فان الحق المحل بالصفة عظم المحل بوجهه في وقت ومقته يحق الله في وقت كالتكبرين والجبارين الذين ذمهم الله وان الحق الصفة بالمحل لم يتقدر تقديرها ولم ينزلها منزلتها فكان من الجاهلين فاذا كلن مشهود الصفة لا غير فلا يسل الى الحق المحل بها والحقها بالمحل فان التعظيم منه لها مصاحب ويتطرق للمحل بحسب الوقت وحكم الشرع فيه والموطن كباي دجانه وامثاله ومن ذلك من وقف مع الدليل حرم المدلول شعر

ان الادلة استار وقد سدت * من غير الحق اسبابا اعلى الحرم
فن يطوف بها تغنيه حالته * عن الطواف بيت الله في الحرم

قال من وقف عند شئ كان له فقف مع الحق تكن الحق بلا خلق واياك ان تقف مع الحق من كونه دليلا على نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمته لان الدليل والمدلول لا يجتمعان أبدا فان الناظر في الشئ في كونه كذا انما هو ناظر الى الحكم لا الى الشئ من حيث عينه فيحرم عين ذلك الشئ

ولا تخطر اليه من حيث ما هو مشهود لك فتراه من حيث حكم انه مشهود فتراه ولا من حيث انك
تشهد بك اوجبه كل ذلك حجاب على عين شهودك ايام في عين مشهودك فتقف مع الحق لعينه خاصة فانك
تجوز بذلك اعلى رتبة في العلم به ومن ذلك من علم ان عمله يرى لم يعبد الوري شعر

اخلف لربك ما تبديه من عمل * وكن على وجل من ذلك العمل
واعلم بانك مستول ومرتهن * بما آتيت به واحذر من الغفل

قال لا بد ان يوقفك الحق ويشخص لك اعمالك كلها وهو قد امرك بالعمل فيرى هل عملت بما امرك به
من الاعمال وقد امرتك بنفسك بعمل وأمرك ان تطلق بعمل فتأق لك ثلاثة انواع من العمل ترفع
اليك خيرا منها فما كان لله فهو لله مخلص فزول اضافته اليك وكذلك ما كان للناس ولا يبيح لك الا
ما كان لا يغالي لك هل خلعت على هذه الاعمال كلها حكم الحق عليها فخرت فيها بحكم الحق حتى
تكون مؤمنا او كنت في وقت عملك تشهد انك آتة بعمل بها خالقتك كل عمل ظهر منك او ما تعذبت
بالعمل غير ذات العمل للمأمر لك به من أمرك كان من كان فانت عند ذلك بحسب ما يكون الامر في
نفسه والرسول حاضر معك وكل من أمرك حاضر عند ذلك فانه في وقت أمره اياك بالعمل قد تعبدك
وانت لمن تعبدك في كل عمل فتكون في الزمن الواحد في أحوال مختلفة فتكون الراى المحبوب
المعذب المنعم كما يجمع الحق بين الاضداد ومن ذلك عمل يعلمه من استغفر في ظلمه شعر

استغفر الله من ظلمي ومن زلالي * فاني متهمما والله في غفل
اني عملت الى ربي لارضيه * لتوله خلق الانسان من غفل

قال العالم ظالم ان ظالم لنفسه وظالم لنفسه فانت ظالم لنفسه طلب منه الاستغفار مع انه يغفر له وان لم
يستغفر وانما أمره الحق بالاستغفار ليقب له اذا جنى ثمرة ذلك في مقام الاذلال لماله في ذلك من الكسب
فان الذي يأخذ من جهة الهبة قصير اليد والذي يأخذ من كسبه طويل اليد فانه طالب حق
ومستحقه فالرجل من أخذ من كسبه في حل ذله ويده قصيرة مادام في الحياة الدنيا فانه لا ينقذ
في ظلمة الكسب الى الوهب الا ينور ساطع قوى من المعرفة الصحيحة التي لا غل فيها ولا تأثير للا كوان
وان غولها في غلظ اذا كان اديلا لانه لا يغالط الا والموطن يعطيه فيجري مع الحق فيما اجراه فيه
والحق يعلم ما هو فيه ومن ذلك ما أحاط من شاهد البساط شعر

كل من شاهد البساط تراه * ذا ضلال وحيرة في البساط
فاذا ما سأته قال صدقا * انما كان ذلكم في انبساطي

قال أهل البساط لا تعدى طرفهم من هم في بساطه غير ان البسط كثيرة بساط عمل وبساط علم وبساط
مجل وبساط مراقبة فان كنت في العمل فاما وان كنت في العلم فبين وان كنت في التجلي فبين وان كنت
في المراقبة فبين هكذا في كل بساط يكون فيقال لك في العمل ما قصدت وفي العلم من هو معلومك
وفي التجلي من تراه وفي المراقبة لمن راقبت فانت بحسب جوابك عن هذه الاسئلة فانت محصور
بالخطاب محصور بالجواب فانت شاهد سوى الحال الخاص بك مادمت في البساط فان أجبت
بما يقتضيه الحال صكنت حكما حكما وان أجبت بالحق لابل فكنت على قدر اعتقادك في الحق
ما هو وان أجبت بنفسك أجبت اجابة عبيد والمراتب متفاوتة ومن ذلك علم الاختصاص بالعلم
الخاص شعر

اني من اصل اجواد خضارمة * من البهايل أهل الجود والرفد

ما منهم أحد يسعى لمفسدة * ولا يرى جوده يجري الى امد

قال انتم الخاص هو المحدثي ختم الله به ولاية الاولياء المحمدين اى الذين ورثوا محمد صلى الله عليه وسلم وعلامته في نفسه ان يعلم قد ورث كل ولى محمدى من محمد صلى الله عليه وسلم فيكون هو الجامع لعلم كل ولى محمدى لله تعالى واذا لم يعلم هذا فليس يجزم الاترى الى التبي صلى الله عليه وسلم لما ختم به النبيين اوفى جوامع الكلام واندرجت الشرائع كلها في شرعه اندواج انوار الكواكب في نور الشمس فتعلم قطعاً ان انوار الكواكب قد اقلت شعاعها على الارض وتغنى الشمس ان تميز ذلك فتجعل النور للشمس خاصة ومن ذلك المدى التاسع مانع شعر

رجال ما لهم مانع

عبيد حاله جامع

البعده عنهم قاطع

اذا بلغ المدى التاسع

يراهم في محاربهم

لما يلقاه من الم

قال لما خلق الله الانسان عمو لا وخلق فيه الطلب ولم يحصل له مطلوبه في أول قدم بعد عليه المدى ليجلته فيقف مع طول المدى فيمنع من حصول الفائدة فان الله لا يشال بالطلب قال عارف يطلب سعاده ما يطلب الله فان الحاصل لا يتبني فان الله يجعل أن يطلب بمساقاة الاقدام وبمساقاة الاعمال وبمساقاة الافكار فكما انه لا يتميز كذلك لا يتميز فهو معلوم لنا انه في كل شئ عين كل شئ ومجهول التميز لما نشهد من اختلاف الصور فما تقول في صورة هو هذا الاوتى عليك عنها صورة هو عينها تقول فيها هو هذا وتغيب عنك هو به بغيب الصورة الذاتية فلا تدوى على ما تعتقد كالتصير بالنظر الفكري لا يدوى ما يعتقد سواء كمال الاح له دليل لاحت له شبهة فيه فلا يسلم له دليل من شبهة أبد الا انه أعظم دليل ونحن شبهته ومن ذلك منزلة الامام في الانام شعر

منازلة الامام مع الانام * مودية الى قتل الغلام

فقل للمكرين صحيح قولى * لقد أعفتم طرحة اللثام

قال الممالك مملوك بلا شك فان ملكه يملكه بما يحتاج اليه فان الملك فقير الى أشياء لا بد منها لا تحصل له الا من ماله فيقديه ماله فيكون مملوكا له ان اراد أن يكون ملكا والا فهو معزول تعزله المرتبة لا يمكن أن يكون أحد من المالكين أعظم من الحق وهو كل يوم في شأن وقال ستنقرغ لكم ومائم الاسماء وأرض فالسما تمور والارض تذهب فهذا تنقرغ الحق لنا وذلك لما هو مالك فلوركا ولم يحفظنا ما حفظ ملكه عليه وزال عنه حكم اسم الملك قافهم ومن ذلك الفرق بين المسيح والمسيح شعر

عجبا لعيسى كيف مات وطالما * قد كان ينشرنا من الاجداث

ما ذاك الا كونه متبريا * محارمته به يد الاحداث

قال عيسى عليه السلام هو المسيح وكل من مسح أرضه بالمشي فيها والسياسة في نواحيها البرى اثار به فيما يراه منها وهو قوله أولم يسيروا في الارض بأقدامهم وأفككارهم والارض أيضا تظفرهم في عبوديتهم فانها تقبل السياحة بما فيها من التفصيل غير انه في كل فصل منها وصل حق فله في كل فصل عين والمسيح أيضا من مسحت عينه التي يرى بها نفسه وبقي عليه عينه التي يرى بها غيره فاذا لم ير الا الله يقول أنا الله وبصدق فان عينه التي يرى بها نفسه ذهبت وهو بالانشاء دجال تكذبه التثأة فهو الدجال الصادق فجمع بين الصدق والكذب فصدق من حيث ما شاهد وكذب من حيث ما فاته فلو علم ان عينه مسحوة لعلم ما فاته وادعى الحق بالحق ولكن جرى الامر هكذا فعيسى أحيى الموقى

الذين ماله تعمل في موتهم فهو أتم لانه لا يبجي الامس أمات فعلم من أين توكل الكنف والدجال آحي
الميت الذي قله خاصة ومن ذلك سمان علم أسماء الأسماء شعر

إذا كانت الاسماء منا تدلنا فما عندنا غير الاسماء محقق حقيقة من سمي بها نفسه لنا وفينا له بالعهد لما تحققت وقعت على ما كنت منه أخافه فما يدى منه سوى الخيبة التي فما مثله شيء تنزه كونه	على ما به سمي الآله وجوده فحين وان كنا بوجه عبده فحين يد ما قلناه حاز شهوده نفوس لنا ترى لذي شاعهوده وقد كنت قبل اليوم أخشى شروده ملائت بها كفى فحقق جوده عن المثل فاحفظ وعده ووعدده
--	--

ومن ذلك علم الاسرار والأنوار شعر

من شاء يلقى الروح في الأنوار * فليخذ مرقى الى الاسرار
وليتكل فيه على معلومه * فنجابه القيوم بالابصار

قال الأنوار شهادة والحق نور واهذا يشهد ويرى والاسرار غيب فلها الهو ولا يظهر الهو أبدا فالحق
من حيث الهو لا يشهد وهويته حقيقته ومن حيث تجليه في الصور يشهد ويرى ولا يرى الا في رتبة
الرائى وهو ما يعطيه استعداد واستعداد على نوعين استعداد ذاتي وبه تكون الرؤية العامة
واستعداد عارض وهو ما اكتسبه من العلم بالله وتخلت به نفسه من نظره العقلي فيكون التجلي تابعاً
لهذا الاستعداد الخاص وفيه يقع التفاضل ومن ذلك دين الانبياء واحداً ما ثم أمر زائد وان
اختلفت الشرائع فثم أمر جامع شعر

الدن عند الانبياء وحيد فاذا الرجال تفتنوا لرحيله جاؤا اليه مهطعين لعله	ومقامه بين الانام شديد عنهم وقام لهم بذات شهيد يوما يقصد هم اليه يعود
--	---

قال هو اقامة الدين وأن لا يفرق فيه بين المؤمنين ما - لى الله حلالاً أبغض اليه من الطلاق وهو يبد
من أخذ بالساق فلما ذاب قصد الى البغض مع هذا التعريض نكاح عقد وعرس شهد وابتنا بكرة صهيبة
في لجة عينا نفوس زوجت بأبدانها ولم يكن يتكلمها غير أعيانها ثم انه مع التكرار والانتقاص لات حين
مناص ثم مع هذا يدعو ويحباب ان هذا الشيء عجيب وأعجب من ذلك جبال سمرت فكانت سرايا
وسماء قصت فكانت أبواباً ذات جيك وبروج وأرواح لها فيها نزول وعروج وما لها من قروح فأين
الولوج وأين الخروج وأين النزول وأين العروج هذا موضع الاعتبار فاعتبروا يا أولى الابصار والله
ان أمرنا نحن فيه لم يرج وأن زوجاً زوجنا به لبهج سقف مرفوع ومهاد موضوع ووتد مشروق ووتد
مجموع غلمية ونور وبيت معصور وبجر مسجور ومياه تغور ومراحيل تغور قار التنور وانبتت
الامور بمجوم مشرقة ووجوم محرقة شهب نواقب وشهب ذات ذوات كذا فجمت ذهبت ياليت شعري
ما الذي انار هالوما الذي أوجب شرارها وانوارها نواقب لا تزول في طلوع وافول ليل عسرس
فظهرت كواكب وصباح تنفس فصعبه راكبه جوارخ غرس في مجاريها ونظراً كنس تصفط ما فيها ليل
ونها وانجسادها وغواربها وراسر اربا أهل الأفكار اقم بحكم قسماً لا تفويه ولا تنيان الذي جاء بهذا
كله لصادق يؤمن به لا بل يعلمه الظالم لنفسه والمقتصد والسابق شخص من الجنس أيد بروح القدس

قيل له بلغ قبيلغ وذكرا بلغ وقذف بالحق على الباطل قدمغ فزهق الباطل وتبلى العاطل نشاة الآخرة
رده في الحافرة كيف يكون التجسد مع التقييد ان كان في نفس الامر انقلاب العين فقد جهل الكون
وان كان في النظر فهو من مغالط البصر فاذا انهم الامر واشكل فمالك الآن تتوكل فاسلم وجهك
الى الله وانت محسن تكن من استمسك بالعروة الوثقى فانه خير لك وأبقى وكن مع الرعيل الذي
خوطب بقوله والله خير وأبقى تكن السعيد الذي لا يشقى فان نزلت عن هذه الدرجة فانزل الى
الآخرة خير وأبقى فانهم وان كانوا سعداء فانه لا يستوى المؤمنون الميتون على فرشهم والشهداء
فلكل علم رجال ولكل مقام حال ولكل بيت أهل ومع كل صعب سهل وهذا القدر كاف في هذا
الباب لمن علم فطاب وأوفى الحكمة وفصل الخطاب

*(الباب الموفى ستين وخمسة في وصية حكيمية يتفجع بها المرید السالك
والواصل ومن وقف عليها ان شاء الله تعالى) * شعر

وصى الاله وأوصت رسله فلذا لولا الوصية كان الخلق في عه فاعمل عليها ولا تهمل طريقتها ذكرت قوما بما أوصى الاله به فلم يكن غير ما قالوه أو شرعوا فهدى أحمد عين الدين أجمعه لم تطمس العين بل أعطته قوتها نخذ بسر له عنه من مراكره الى التوايت لا تنزل بساحتها ومنه للقدم الكرسي ثم الى الى الطبيعة للنفس التزينة * عقل المقيد بالاعراض والعلل منه الى المنزل المنعوت بالازل وقد وآه فلم يبرح ولم يزل وجوهنا تطلب المرى بالمثل فتشهد الحق في علو وفي سفلى وانها حيلة من أحسن الخيل على حقيقة ما هو لا على البذل سواله يجلى فلا تبرح ولا تنزل فلا تجبه وكن منه على وجل فلتحمدا لله ما في الكون من رجل هم الاناث وهم نفسى وهم أملى	الى العماة الذى ما فوقه نفس واقتر الى الجبل الراسى على الجبل لولا العلو الذى فى السفلى ما سفلت لذاكم شرع الله السجود لنا هذا وصيتنا ان كنت ذا نظر ترى بها كل معلوم بصورته حتى ترى المنظر الاعلى وليس له فان دعاك الى عين شريها انا اناث لما فينا يولد ان الرجال الذين العرف عينهم
--	--

فمن ذلك وصية قال الله تعالى في الوصية العامة شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فأمر الحق سبحانه
بإقامة الدين وهو شرع الوقت في كل زمان وملة وان يجمع عليه ولا يتفرق فيه فان يد الله مع الجماعة
وانما يأكل الذئب القاصية وهي البعيدة التي شردت وانفردت عما هي الجماعة عليه وحكمة ذلك
ان الله لا يعقل الها الا من حيث اسماءه الحسنى لا من حيث هو معزى عن هذه الاسماء الحسنى

فلا بد من توحيد عينه وكثرة اسمائه وبالجموع هو الاله فبذلك هي القوة مع الجماعة اوصى حكيم
اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم اتوني بعضي فجمعها وقال لهم اكسروها وهي مجموعة
فلم يقدروا على ذلك ثم فرقها فقال لهم خذوا واحدة واحدة فاكسروها فاكسروها فقال لهم
هكذا انتم بعدى ان تغلبوا اما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فابادكم وكذلك القائلون بالدين
اذا اجتمعوا على اقامة الدين ولم يفرقوا فيه لم يهرهم عدو وكذلك الانسان في نفسه اذا اجتمع
في نفسه على اقامة دين الله لم يغلبه شيطان من الانس ولا من الجن بما يوسوس به اليه مع مساعدة
الايمان والملك ببلته وصية اذا عصيت الله بموضع فلا تبرح من ذلك الموضع حتى تعمل فيه طاعة
وتقيم فيه عبادة فكما يشهد عليك ان استشهد بشهدك وحينئذ تنزع عنه وكذلك نوبك ان عصيت
الله فيه فكن كما ذكرته لك اعبد الله فيه وكذلك ما يفارقك منك من قص شارب وحلق عانة وقص
أظفار وتسريح شعر وتقية وخب لا يفارقك شيء من ذلك من بدلك الا وانت على طهارة وذكر الله
تعالى عز وجل فانه يسأل عنك كيف تركك وقل عبادة تقدر عليها عند هذا كله ان تدعو الله
في ان يوب عليك عن أمره تعالى حتى تكون مؤديا واجبا في امتثالك أمر الله وهو قوله وقال
ويكم ادعوني استجب لكم فامرك ان تدعوه ثم قال في هذه الآية ان الذين يستكبرون عن
عبادتي يعني هنا بالعبادة الدعاء أى من يستكبر عن الذلة الى والمسكنة فان الدعاء بماء عبادة
والعبادة ذلة وخضوع ومسكنة سيدخلون جهنم داخرين أى اذا لا فاذ افعلوا ما أمروا به
جازاهم الله بدخول الجنة اعزوا واقد دخلت يوما الحمام لغسل طرا على صبرا فلقيت فيه نجم الدين
ابا المعالى ابن الالهيب وكان صاحبي فاستندى بالحلاق يحاق رأسه فصحت به يا ابا المعالى فقال لى من
قوره قبل ان اكلم انى على طهارة قد فهمت عنك فتعجبت من حضوره وسرعة فهمه ومراعاته
للموطن وقرائن الاحوال وما يعرفه منى في ذلك فقلت له بارك الله فيك والله ما صحت بك الا لتكون
على طهارة وذكر عند مفارقة شعرك فدعاني ثم حاق رأسه ومثل هذا قد اغفله الناس بل يقولون
اذا عصيت الله في موضع فتحول عنه لانهم يحافون عليك ان تذكرك البقعة بالمعصية فتسخطها فتزيد
ذنبك الى ذنب فاذكروا ذلك الاشقة ولكن فاتهم علم كبير فاطع الله فيه وحينئذ تحول عنه فتجوع
بين ما قالوه وبين ما وصيتك به وكلما ذكرت خطيئة اتيتها فب عنها عقوب ذكرك اياها واستغفر الله
منها واذا ذكر الله عندها بحسب ما كانت تلك المعصية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اتبع السيئة الحسنة تمحها وقال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ولكن يكون لك ميزان في
ذلك تعرف به مناسبات السيئات والحسنات التي ترزنها وصية حسن الظن بربك على كل حال
ولا تسيئ الظن به فانك لا تدري هل أنت على اخرا فاسك في كل نفس يخرج منك فتقوت فتلقى
الله على حسن ظن به لا على سوء ظن فانك لا تدري هل الله يقبضك في ذلك النفس الخارج عنك
ودع عنك ما قال من قال بسوء الظن في حياتك وحسن الظن بالله عند موتك وهذا عند العلماء بالله
مجهول فانهم مع الله بانفسهم وفيه من الفائدة والعلم بالله انك وفت في ذلك الحق حقه فان من
حق الله عليك الايمان بقوله ونشئكم فيما لا تعلمون فعمل الله ينشئك في النفس الذي تظن انه
ياتيك نشئة الموت والانتقال اليه وانت على سوء ظن بربك فلقاء على ذلك وقد ثبت عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عن ربه انه عز وجل يقول انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا
وما خص وقتا واجعل ظنك بالله علما بانه يعفو ويغفر ويتجاوز ولكن داعيك الالهى الى
هذا الظن قوله تعالى يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فنهالك وما نهالك
عنما يجب عليك الانتهاء عنه ثم اخبر وخبره صدق لا يدخله نسخ فانه لو دخله نسخ لكان كذبا
والكذب على الله محال فقال ان الله يغفر الذنوب جميعا وما خص ذنبا من ذنوب واكد بها بقوله جميعا

ثم تم فقال انه هو بقاء بالضعير الذي يعود عليه الغفور الرحيم من كونه سبقت رحته غضبه وكذلك قال الذين اسرفوا ولم يعين اسرافا من اسراف وجاء بالاسم الناقص الذي يم كل مسرف ثم اضاف العباد اليه لانهم عباده كما قال الحق عن العبد الصالح عيسى عليه السلام انه قال ان تعذبهم فانهم عبادك فأضافهم اليه تعالى وكفى شرفا شرف الاضافة الى الله تعالى وصية عليكم بذكر الله في السر والعلن وفي انفسكم وفي الملا فان الله يقول فاذكروني اذكركم فجعل جواب الذكر من العبد الذكر من الله وأي ضراء على العبد أضر من الذنب وكان يقول صلى الله عليه وسلم في حال الضراء الحمد لله على كل حال وفي حال السراء الحمد لله المنعم المفضل فانك اذا اشعرت قلبك بذكر الله دائما في كل حال لا بد أن يستنير قلبك بنور الذي ذكر في رزقك ذلك النور الكشف فانه بالنور يقع الكشف للاشياء واذا جاء الكشف جاء الحياء بحسبه دليلك على ذلك استحياؤك من جارك ومن ترى له حقا وقدرًا ولا شك ان الايمان يعطيك تعظيم الحق عندك وكلامنا انما هو مع المؤمنين ووصيتنا انما هي لكل مسلم مؤمن بالله وبما جاء من عنده والله يقول في الخبر المأثور الصحيح عنه الحديث وفيه واتامعه يعني مع العبد حين يذكرك في ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منه وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات واكبر الذكر ذكر الله على كل حال وصية ثابر على اتيان جميع اقرب جهدا لاستطاعة في كل زمان وحال بما يحاطبك به الحق بلسان ذلك الزمان ولسان ذلك الحال فانك ان كنت مؤمنا فلن تحصل لك معصية ابدان غير أن تحاطها طاعة فانك مؤمن بها انما معصية فان اضفت الى هذا التخليط استغفارا او توبة قطاعة على طاعة وقرية الى قرية فيقوى جزا الطاعة التي خلط به العمل السيئ والايمان من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي اتى عليه جميع القرب ومن الايمان **ك**مك على الله بما حكم به على نفسه في الخبر الذي صح عنه تعالى الذي ذكر فيه وان تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا وان اتاني بمشي اتيت به رولة وسبب هذا التضعيف من الله والاقبل من العبد والاضعف ان العبد لا بد له أن تثبت من اجل النية بالقربة الى الله في الفعل وانه مأثور بأن وزن انفعاله بميزان الشرع فلا بد من التنبط فيه وان اسرع ووصف بالسرعة فانما سرعته في اقامة الميزان في فعله ذلك لافي نفس الفعل فان اقامة الميزان به تصح المعاملة وقرب الله لا يحتاج الى ميزان فان ميزان الحق الموضوع الذي بيده هو الميزان الذي وزنت أنت به ذلك الفعل الذي تطلب به القرية الى الله فلا بد من هذا نفعه أن يكون في قرية منك اقوى واكثر من قريك منه فوصف نفسه بانه يقرب منك في قريك منه ضعف ما قربت منه مثلا بمثل لانك على الصورة خلقت واقل خلافة لك خلقتك على ذاتك فانت خليفة في أرض بدنك ورعيتك جوارحك وقواك الظاهرة والباطنة فعين قرية منك قريك منه وزيادة وهي ما قال من الذراع والباع والمهرولة والشبر الى الشبر ذراع والذراع الى الذراع باع والمشي اذاضاعفته هرولة فهو في الاول الذي هو قريك منه وهو في الآخر الذي هو قريك منه فهو الاول والآخر وهذا هو القرب المناسب فان القرب الالهي من جميع الخلق غير هذا وهو قوله ونحن اقرب اليه من جبل الوريد فخا ريد هذا ذلك القرب وانما اريد القرب الذي هو جزاء قرب العبد من الله وليس للعبد قرب من الله الا بالايمان بما جاء من عند الله بعد الايمان بالله وبالبلغ عن الله تعالى وصية الزم نفسك الحديث بعمل الخير وان لم تفعل ومهما حدثت نفسك بشرا عزم على ترك ذلك لله الا ان يغلبك القدر السابق والقضاء اللاحق فان الله اذا لم يقض عليك بايمان ذلك الشر الذي حدثت به نفسك كتب لك حسنة وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل انه يقول اذا تحدثت عبدي بان يعمل حسنة فانا اكتبها له حسنة ما لم يعملها وما هنا طريقه فكل زمان يمر عليه في الحديث بعمل هذه الحسنة وان لم يعملها فان الله يكتبها له

حسنة واحدة في كل زمان يصعب الحديث به فيه بلغت تلك الازمنة من العدد ما بلغت فله بكل
 زمان حديث حسنة ولهذا قال ما لم يعملها ثم قال تعالى فاذا عملها فانما اكتبتم اليه بعشر امثالها
 ومن هنا فرض العشر فمما سقت السماء ان علمت فان كانت من الحسنات المتعدية التي لها بقا فان
 الاجر يتجدد عليها ما بقيت الى يوم القيامة كالصدقة الجارية مثل الاوقاف والعلم الذي يبث في الناس
 والسنة الحسنة وامثال ذلك ثم يتم نعمه على عباده فقال تعالى واذا تحدثت بان يعمل سيئة فانما
 أغفرها له ما لم يعملها وما هنا ظرفيه كما كانت في الحسنة سواء والحكم كالحكم في الحديث والجزاء
 بالغما ما بلغ ثم قال فاذا عملها فانما اكتبها له بمثلها فجعل العدل في السيئة والفضل في الحسنة وهو قوله
 للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهو الفضل وهو ما زاد على المثل ثم أخبر تعالى عن الملائكة انها
 تقول بحكم الاصل عليها الذي انطقها في حق آيينا آدم بقولها لتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء
 فاذا ذكرت الامساويها وما تعرضت للحسن من ذلك فان الملائكة اعلت تغلب عليه الغيرة على جناب
 الله ان يهتضم وعلمت من هذه التشاة العنصرية انها لا بد أن تخالف ربها لما هي عليه من حقيقتها
 وذلك عندها بالذوق من ذاتها وانما هي في نشأتها اظهر ولولا ان الملائكة في نشأتها على صورة نشأتنا
 ما ذكر الله عنهم انهم يحتشمون والخصام ما يكون الامع الاضداد والذي اخبر الله عن الملائكة
 في حقنا انهم يقولون ذاك عبدك يريد أن يعمل حسنة فانه قرة هذا الاصل ما أحكمه لمن نظر
 ومن هنا يعلم فضل الانسان اذا ذكر خيرا في أحد وسكت عن شره أين يكون درجته مع القصد الجميل
 من الملائكة فيما ذكره ولكن يهتك على ما يهتك عليه من ذلك لتعرف نشأتهم وما جعلوا عليه
 فكل يعمل على شاكلته كما قال تعالى وأخبر ان الملائكة تقول ذاك عبدك فلان يريد أن يعمل سيئة
 وهو ابصر به فقال ارقبه فان عملها فاكتبوها له بمثلها وان تركها فاكتبوها له حسنة انه انما
 تركها من جرائي من أجلى فالملائكة المذكورة هنا هم الذين قال الله لنا فيهم ان عليكم
 لحاظين كراما كاتبين فالمرتبة والتولية اعطيتهم أن يتكلموا بما تكلموا به فلهم كتابة الحسن من
 غير تعريف بما يقدم الله اليهم به في ذلك ويتكلمون في السيئة لما يبعه لونه من فضل الله وتجاوزه
 ولولا ما تكلموا في ذلك ما عرفنا ما هو الاخر فيه عند الله مثل ما يقولونه في مجالس الذكر في الشخص
 الذي يأتي الى حاجته لا لاجل الذكر فاطلق الله للجميع المغفرة وقال هم القوم لا يشق عليهم
 فلو لا سؤالهم وتعرفهم بهم ما عرفنا حكم الله فيهم فكلامهم عليهم السلام تعليم ورحمة وان كان
 ظاهره كما يسبق الى الافهام القاصرة مع الاصل الذي نهى الله عليه وقد قال الله تعالى في الحسنة
 والسيئة من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وازيد ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلها وأغفر بعد
 الجزاء لقوم وقبل الجزاء لقوم آخرين فلا بد من المغفرة لكل مسرف على نفسه وان لم يتب فنن تحق
 بهذه الوصية عرف النسبة بين التشاة الانسانية والملائكة وان الاصل واحد كما أن ربنا واحد وله
 الاسماء المتقابلة فكان الوجود على صورة الاسماء وصية تابر على كلمة الاسلام وهي قولك لا اله
 الا الله فانها افضل الاذكار بما تحوى عليه من زيادة علم وقال صلى الله عليه وسلم افضل ما قلته انا
 والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي كلمة جمعت بين النفي والاثبات والقسمه منحصرة فلا يعرف ما يحوى
 عليه هذه الكلمة الا من عرف وزنها وما وزن كما ورد في الخبر الذي ذكره في الدلالة عليها فاعلم انها
 كلمة توحيد والتوحيد لا يماثل شيء اذ لو ماثل ما كان واحدا ولما كان اثنين فصاعدا فاعلم ما يرز
 الا المعادل والمماثل وما تم مماثل ولا معادل فذلك هو المانع الذي منع لا اله الا الله أن تدخل الميزان
 فان العامة من العلماء يرون ان الشرك الذي هو يقابل التوحيد لا يصح وجود القول به من العبد
 مع وجود التوحيد فالانسان امام شركه واما موحد فلا يزن التوحيد الا الشرك فلا يجتمعان في
 ميزان وعندنا انما يدخل في الميزان لما ورد في الخبر بل فهمه واعتبره وهو خير صحيح عن الله يقول

الله لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع وعامرهن غيري في كفة ولا الله
 الا الله في كفة ما ات بين لاله الا الله فخذ كرا الا السموات والارض لان الميزان ليس له موضع
 الا ما تحت مقعر فلك الكواكب الثابتة من السدرة المنتهى التي ينتهى اليها اعمال العباد ولهذه
 الاعمال وضع الميزان فلا يتعدى الميزان الموضع الذي لا تتعداه الاعمال ثم قال وعامرهن غيري
 وما لها عامر الا الله فانظير تكفيه الاشارة وفي لسان العموم من علماء الرسوم يعنى بالغير الشريك
 الذى اثبتته المشرك لو كان له اشتراك فى الخلق لكانت لاله الا الله تميل به فى الميزان لان لاله الا الله
 الاقوى على كل حال لكون المشرك يرجح جانب الله تعالى على جانب الذى اشرك به فقال فيهم انهم
 قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زاننى فاذا رفع ميزان الوجود لاميزان التوحيد دخلت لاله
 الا الله فيه وقد تدخل فى ميزان توحيد العظمة وهو توحيد المشركين فتنزه لاله الا الله وتميل به فانه
 اذ لم يكن العامر غير الله فلا تميل وغاية ما ذكره انما هو الله تعالى ابن تميل وما ثم الا واحد فى الكفتين
 واما صاحب السجلات فاما لمالك الكفة الا بالبطاقة لانها هى التى حواها الميزان من كون لاله
 الا الله يلفظ بها قائلها فكاتبها الملك فهى لاله الا الله المكتوبة المخلوقة فى النطق ولو وضعت لكل
 أحد ما دخل النار من يانظ بتوحيد وانما اراد الله ان يرى فضلها أهل الموقف فى صاحب السجلات
 ولا يراها ولا توضع الا بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار فاذا لم يبق فى الموقف موحدا قد
 قضى الله عليه أن يدخل النار ثم بعد ذلك يخرج بالشفاعة أو بالعناية الالهية عند ذلك يؤتى بصاحب
 السجلات ولم يبق فى الموقف الا من يدخل الجنة من لاحظ له فى النار وهو آخر من يوزن له من الخلق
 فان لاله الا الله له البدن والختام وقد يكون عين بدنها ختامها كصاحب السجلات ثم اعلم ان الله ما وضع
 فى العموم الا أفضل الاشياء واعملها منفعة وانظرها وزنا لانه يقابل بها اشداد كثيرة فلا بد ان يكون
 فى ذلك الموضع فى العامة من القوة ما يقابل به كل ضد وهذا لا يتفطن له كل عارف من أهل الله الا
 الانبياء الذين شرعوا للناس ما شرعوا ولا شك انه قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون
 من قبلى لاله الا الله وقد قال ما اشارت الى فضله من ادعى الخصوص من الذكر بكلمة الله الله او هو
 هو ولا شك انه من جملة الاقوال التى لاله الا الله أفضل منها عند العلماء بالله فعليك يا ولي بالذكر
 الثابت فى العموم فانه الذكر الاقوى وله النور والاضوى والمكانة الزلنى ولا يشعر بذلك الا من لزمه
 وعمل به حتى احكمه فان الله ما وسع رحمة الاشمول وبلوغ المأمول وما من أحد الا وهو يطلب النجاة
 وان جهل طريقها فنرى بلا الله عينه اثبت بالاله كونه فتبقى عينك حكما لعلماء وتوجب كون الحق
حكما وعلماء والاله من له جميع الاسماء وليست الالعين واحدة وهى مسمى الله عامر السموات
 والارض الذى بيده ميزان الرفع والخفض فعليك يلزوم هذا الذكر الذى قرن الله به وبالعالم به السعادة
 فعم وصية واياك ومعاداة أهل لاله الا الله فان لها من الله الولاية العامة فهى اولياء الله وان
 اخطأوا وجاهوا بقراب الارض خطايا لا يشركون بالله لقيام الله بعثلها مغفرة ومن ثبت ولايته فقد
 حرمت محاربه ومن حارب الله فقد ذكر الله جزاءه فى الدنيا والآخرة وكل من لم يظلمك الله على
 عدوانه فلا تتخذ عدوا وأقل اسواق اذا جهاتته أن تهمل أمره فاذا تحققت انه عدو لله وليس
 الا المشرك قبرا منه كما فعل ابراهيم الخليل عليه السلام فى حق أبيه آزر قال الله عز وجل فلما تبين له
 أنه عدو لله تبرأ منه هذا من انك يقول الله تعالى لا تعبدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر وادعون من
 حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم كما فعل ابراهيم الخليل أو ابناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم ومنى لا تعلم
 ذلك فلا تعادى عباد الله بالامكان ولا يظهر على اللسان والذى ينبغى لك أن تذكره فعلة لاهينه والعدو
 لله انما تذكره عينه ففرق بين من تذكره عينه وهو عدو الله وبين من تذكره فعله وهو المؤمن أو من تجهل
 حاتمته من ليس بحلم فى الوقت واحذر قوله تعالى فى الصحيح عنه من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب

بجانة اذا جهل امره وعاداه خاف في حق الحق في خلقه فانه ما يدري علم الله فيه وما بينه الله له حتى يتبرأ
 منه ويتخذ عدوا واذا علم حاله الظاهر وان كان عدوا لله في نفس الامر وأنت لا تعلم قوله لا قامة حتى
 الله ولا تعاداه فان الاسم الالهي الظاهر يخاصك عند الله فلا تجعل لله عليك حجة فتهلك فان الله العلية
 البالغة فعامل عباد الله بالشفقة والرحمة كما ان الله يرزقهم على كفرهم وشركهم مع علمهم وما رزقهم
 الا لعله بأن الذي هم فيه ما هم فيه بهم بل هم فيه به لما قد ذكرنا بلسان العموم ان الله تعالى خالق كل
 شيء وكفرهم وشركهم بخلقهم وبلسان الخصوص ما ظهر حكمهم في موجود الابعاد هو عليه في حال
 العدم في ثبوته الذي علم الله منه فله العلية البالغة على كل احد منهما وقع نزاع ومحاجة فسلم الامر اليه
 واعلم انك على ما كنت عليه وعم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والخلق ولا تغفل هذا نبات وجماد
 ما عندهم خير نعم عندهم أخبار أنت ما عندك خير فأتراك الوجود على ما هو عليه وارحمه برحمته موجوده
 في وجوده ولا تنظر فيه من حيث ما يقام فيه في الوقت حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين
 فيتمين عليك عند ذلك ان تتخذهم أعداء لامر الله لك بذلك حيث تم لك ان تتخذ عدوه وليا تلقى اليه
 بالموثقة فان اضطررك ضعف يقين الى مداراتهم فدارهم من غير أن تلقى اليهم عودته ولكن مسألة لدفع
 الشر عنك ففوض الامر اليه واعتمد في كل حال عليه الى أن تلقاه (وصية) عليك بملزمة ما اقترضه
 الله عليك على الوجه الذي أمر لك أن تقوم فيه فاذا آتت نشأة فرائضك واجابها فرض عليك فحينئذ
 تتفرغ ما بين الفرضين لنوافل الخيرات كانت ما كانت ولا تقهر شيا من عملك فان الله ما احقره حين
 خلقه وأوجده وما كلفك بأمر الا وله بذلك الامر اعتنا وعناية حتى كلفك به مع كونك في الرتبة أعظم
 عنده فانك محمل لوجود ما كلفك به اذ كان التكليف لا يتعلق الا بأفعال المكلفين فيتعلم بالمكلف
 من حيث فعله لا من حيث عينه واعلم انك اذا ما برت على أداء الفرائض فانك تقربت الى الله بأحب
 الامور المقترية اليه واذا كنت صاحب هذه الصفقة كنت مع الحق وبصره فلا يسمع الا بك ولا يصير الا
 بك فبد الحق بذلك ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم وأيديهم من حيث ما هي يد الله
 هي فوق أيديهم من حيث ما هي أيديهم فانها المبايع اسم فاعل والتفاعل هو الله فأيدهم يد الله فبايعهم
 بايع تعالى وهم المبايعون والاسباب كلها يد الحق التي لها الاقتدار على ايجاد المسببات وهذه هي المحبة
 العظمى التي ما ورد فيها الصبلى كما ورد في النوافل فان في المشاورة على النوافل يوجب حبها الهيا
 منصوبا عليه بكون الحق مع العبد وبصره كما كان الامر بالعكس في حب أداء الفرائض ففي الفرض
 عبودية الاضطرار وهي الاصلية وفي الفروع وهو النقل عبودية الاختيار فالتقوى سمك وبصره ويسمى
 خلاصة زائد كما انك بالاصالة زائد في الوجود اذ كان الله ولا أنت ثم كنت فزاد الوجود الحادث فأنته
 نقل في وجود الحق فلا بد لك من عمل يسمى نفلا هو أصلك ولا بد من عمل يسمى فرضا وهو أصل الوجود
 وهو في وجود الحق في أداء الفرض أنت له وفي النقل أنت لك وحبها اياك من حيث ما أنت له أعظم
 وأشد من حبها اياك من حيث ما أنت لك وقد ورد في انظر الصبح عن الله تعالى ما يقرب الى عبدى بشئ
 أحب الى مما اقترضته عليه وما زال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت معه
 الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويده التي بها يبطش ورجله التي بها يمشي ولئن سألت لا عليه ولن
 استعاض في لا عبثته وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره
 مساته فانظر الى ما تنهجه محبة الله فشاير على أداء ما يصح به وجود هذه المحبة الالهية ولا يصح نقل الا
 بعد الفرض وفي النقل عينه ففروض ونوافل فبما فيه من الفروض تكمل الفرائض ورد في الصبح الله
 يقول تعالى انظر واتق صلاة عبدى أيها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان ناقصا منها
 شيئا قال انظر واهل لعبدى من تطوع فان كان له من تطوع قال الله تعالى اكمل له عبدى غير يقضه من

تأخذه ثم تؤخذ الاعمال على ذالككم وليست التوافل الا مالها اصل في الفرائض وما لا اصل له في
 الفرائض فذالك انشاء صيغة مستقلة تسميها علماء الرسوم بدعة قال تعالى ورهبانية ابتدعوها وما سماها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة حسنة والذى سنه له اجرها واجرم من عمل بها الى يوم القيامة من
 غير ان ينقص من اجورهم شيئا ولما لم يكن في قوة النفل ان يسد سد الفرض جعل في نفس النفل
 فروضا لتغير الفرائض بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الاصل ثم انها تشتمل على فرائض من ذكر
 وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه الاقوال والافعال فرائض فيها (وصية) وعلية
 بمراعاة أقوالك كما تراعى أعمالك فان أقوالك من جملة عملك ولهذا قال بعض العلماء من حد كلامه
 من عمله قل كلامه واعلم ان الله راعى أقوال عباد الله عند لسان كل قائل فانه الله عنه
 ان تتلفظ به فلا تلفظ به وان لم تعتقده فان الله سأل عنه روي ان الملك لا يكتب على العبد ما يعمل
 حتى يتكلم به قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد يريد الملك الذى يحصى عليك أقوالك
 يقول تعالى ان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون واقوالك من افعالك انظر في قوله تعالى
 ولا تقولوا لن يقتل في سبيل الله أموات فهالك من القول فانه كذب الله من قال مثل هذا القول
 فان الله قال فيهم أنهم أحياء عند ربهم الا ترى الى قوله تعالى حيث يقول ولا تحسبن الذين قتلوا في
 سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم وقال لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال لا خير في كثير
 من نجوهم وهو القول فاذا تكلمت فتكلم بميزان ما شرع الله لك أن تتكلم به وكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الا حقا فعليك بقول الحق الذى يرضى الله فكل حق يقال يرضى
 الله فان النعمة حق والغبية حق وهى لا ترضى الله وقد نهينا أن نتغتاب وان تم بأحد ومن مراعات
 الله الاقوال ما روي انى صحىح مسلم عن الله عز وجل لما مطرت السماء قال تعالى أصبح من عبادى
 مؤمن بي وكافر فغن قال مطرنا بنوء كذا فهو كافر بي مؤمن بالكواكب وأما من قال مطرنا بفضل
 الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب فراعى أقوال القائلين وكان أبو هريرة يقول اذا مطرت
 السماء مطرنا بنوء الفتح ثم تلا ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ولو كنت تعتقد ان الله هو الذى
 وضع الاسباب ونصبها وأجرى العادة بانه يفعل الاشياء عند هالاه فافع هذا كله لا تغفل
 ما نهى الله عنه أن تقوله وتلفظ به فانه كما نهى عن القول وان كان حقا وانظر ما احكم
 قول الله عز وجل في قوله مؤمن بي كافر بالكواكب وكافر بي مؤمن بالكوكب فانه مهما قال بفصل
 الله فقد ستر الكوكب حيث لم ينطق باسمه ومن قال بالكوكب فقد ستر الله وان اعتقد انه القاعل منزل
 المطر ولكن لم يلفظ باسمه تعالى بلفظ الكفر الذى هو الستر فاياك والاستطراد بالانواء ان تلفظ به
 فاحرى ان تعتقده فان اعتقادك ان كنت مؤمنا ان الله انما نصبها ادلة عاديه وكل دليل عادى يجوز
 خرق العادة فيه فاحذر من غوائل العادات ولا تصرفك عن حدود الله التى حد لك فلا تتعداها فان
 الله ما حدها حتى رعاها وذلك في كل شئ ورد في الخبر الصحيح ان الرجل يتكلم بالكلمة من حفظ الله ما
 يظن أن يبلغ ما بلغت فيهبى بها فى النار سبعين خريفا وان الرجل يتكلم بالكلمة من رضى الله ما يظن
 أن تبلغ ما بلغت فيرفع بها فى عين فلا تنطق الا بما يرضى الله لا بما يحفظ الله عليك وذلك لا يمكن
 لك الا بعرفة ما حده لك في نطقك وهذا باب أغفله الناس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل
 يكب الناس على مناخرهم فى النار الا حصائد السنتهم وقال الحكيم لاشئ أحق بصحن من لسان
 وقد جعله الله خلف باين الشفتين والاسنان ومع هذا يكثر الفضول ويفتح الابواب (وصية) واياك
 ان تصور صورة يبدل من شأنها أن تكون لها روح فان ذلك أمر يهونه الناس على أنفسهم وهو عند
 الله عظيم والمصورون أشد الناس عذابا يوم القيامة يقال للمصور يوم القيامة أى ما خلقت

أمرك بالاتفاق مما اختلفك فيه فقال وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وأعظم لك الأجر فيه إذا اتفقت
فلا ترد سائلا ولو بكلمة طيبة وألقه طلق الوجه مسرورا به فانك أغناك الله وكن الحسين أو الحسن
عليهما السلام إذا سأله السائل سارعا إليه بالعطاء ويقول أهلا والله وسهلا بجاهل زادي إلى الآخرة
لأنه رأى قد سجل عنه فكان له مثل الراحة لأن الإنسان إذا أتم الله عليه نعمة ولم يحصل فضلها غيره
فانه يأتي به يوم القيامة وهو حاملها حتى يسأل عنها فلماذا كان الحسن يقول إن السائل حامل زاده
إلى الآخرة فيرفع عنه مؤنة الحمل (وصية) وإياكم ومظالم العباد فان الظلم ظلمات يوم القيامة وظلم
العباد أن تمنعهم حقوقهم التي أوجب الله عليك أداها إليهم وقد يكون ذلك بالحال بما تراه عليه من
الاضطرار وأنت قادر وأجدل من دخلته ورفع ضرورته فيستعين عليك أن تعلم أن له بحاله حقا في مالك
فإن الله ما أطلعك عليه إلا لتدفع إليه حقه والأفان مسؤول فان لم يكن لك قدرة بما تسد خلته فأعلم
أن الله ما أطلعك على حاله سدى فأعلم انه يريد منك أن تعينه بكلمة طيبة عند من تعلم أنه يستد خلته
وان لم تعمل فلا أقل من دعوة تدعوها له ولا يكون هذا إلا بعد بذل الجهد واليأس حتى لا يبقى عندك
إلا الدعاء ومهما غفلت عن هذا القدر فأت من جملة من ظلم صاحب هذا الحال هذا كله إن مات ذلك
المحتاج من تلك الحال فان لم يمت وستد خلته غيرك من المؤمنين فقد أسقط أخوك عنك هذه المطالبة من
حيث لا تشعر فان المؤمن أخو المؤمن لا يسلم ولا يظلمه وان لم ينو المعطى ذلك ولكن هكذا هو في نفس
الأمر وكذا يقبله الله فإذا أعطيت أنت سائلا بالحال ضرورته فأوفى ذلك أن تتوب عن أخيك المؤمن
الأول الذي حرمه وتجعل ذلك منه إثارا لجنابك عليه بذلك الخير الذي أبقاه من أجلك حتى تصيبه
أذلو أعطاه لفتح عطاءه ولم تكن تلت أنت ذلك الخير فهذه النية عطاء العارفين أصحاب الضرورات
السائلين بأحوالهم وأحوالهم فأما السائل فلا تهرسوا - كان ذلك في القوت المحسوس والمعنوي
فإن العلم والأفادة من هذا الباب فإن الضال يطلب الهداية والجائع يطلب الطعام والعمى يطلب
الكسوة التي تقيه برد الهوى وحزنه وتستعرونه والجلياني العالم بأنك قادر على مؤاخذه يطلب منك
العفو عن جنائسه فأهدى الجيران وأطعم الجائع وأسقى العطشان وأكس العريان وأعلم أنك
فقير لكل ما يفتقر اليك فيه وإن الله غنى عن العالمين ومع هذا يجيب دعاهم ويقتضي حوائجهم
ويسألهم أن يسألوه في دفع المضل عنهم وإيصال المنافع لهم فأولى أن تعامل عباد الله بعقل هذا
لحاجتك إلى الله في مثل هذه الأمور خرج مسلم في الصحيح عن عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام الدارمي
عن مروان بن محمد الدمشقي عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني
عن أبي ذر رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال
يا عبادي أني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال
الأمم هديت فاستهدوني أهدكم يا عبادي كلكم جائع الأمم أطعمتم فاستطعموني أطعمكم
يا عبادي كلكم عار الأمم كسوته فاستكسبوني كسكم يا عبادي أنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا
أغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم والحق يعطيك هذا كله من غير سؤال منك إياه فيه ولكن
مع هذا أمر لك أن تسأله فيعطيك إجابة لسؤالك ليريد عليك بك حيث قبل سؤالك وهذه منزلة أخرى
زائدة على ما أعطاك وإذا كان سؤالك عن أمره وقد علم منك أنه تستأله ولا تطلب منه ضرورة حصل
ما خلقت عليه من الحاجة والسؤال تكون في سؤالك موقفا واجبا فتعبري جوارحك من امتثال أمر الله
فتزيد خيرا إلى خير فأمر لك الأروحة بك وإيصال خيرا إليك ولينبهك على أن حاجتك إليه لا إلى غيره
فانه ما خلقت إلا لعبادته أي لتبذل له فالذي هو صيكت به الوقوف عند أمر الحق ونواحيه والتمس منه
في ذلك حتى تكون من العلماء بما اراده الحق منك في أمره ونهيه فما باله أن تكون ممن لم يسأل ربه فان
من لم يسأل ربه فقد جهل هذا في حق العموم فان قرطط فيما أوصيك به فلا تلوم من الانفسك فانك إن

كنت جاهلا فقد علمت ان كنت ناسيا و خافلا فقد نهيتك و ذكرتك فان كنت مؤمنا فان الذكرى تنفعك
فاني قد استلمت امر الله بما ذكرتك به و انتفاعك بالذكرى شاهد لك بالايمان قال الله عز وجل في حق
وفي حقك و ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فان لم تنفعك الذكرى فانهم نفسك في ايمانهم فان الله صادق
وقد اخبر بان الذكرى تنفع المؤمنين ومن تمام هذا الخبر الالهى الذى اورده بعد قوله اغفر لكم ان
قال يا عبادى انكم لن تبلغوا ضرى فتضرروا ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني و معلوم انه سبحانه لا يتضرر
ولا يتنفع فانه الغنى عن العالمين ولكن لما انزل نفسه منزلة عبده فيما ذكرناه من الاستطعام
والاستقاء نهنا بالجزع عن بلوغ الغاية في ضرة العباد له او في نفعهم اياه عن المحال بلوغ الغاية
في ذلك ولكون الله قد قال في حق قوم انهم اتبعوا ما اسخط الله وهو في الظاهر ضررون له
ذلك وكذلك من فعل فعلا يرضى الله به ويفرحه كالتائب في فرح الله بتوبه عبده فكان هذا الخبر
كالدواء لما يطر من المرض من ذلك في بعض النفوس الضعيفة في العلم بالله التي لا علم لها بما يعطيه
قوله ليس كمثله شئ ثم من تمام هذا الخبر قوله يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا
على اتقى قلب رجل واحد ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم
كانوا على اجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا عبادى لو ان اولكم و آخركم وانسكم
و جنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك مما عندي الا كما
ينقص الخيط اذا دخل في البحر هذا كله و لما ذكرناه من امر ارض النفوس الضعيفة فاستعمل
يا ولي هذه الادوية يقول الله انما هي اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله
ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه ومن سأل عن حاجة فقد دل ومن دل لغير الله فقد ضل وظلم
نفسه ولم يسلك بها طريق هداها وهذه وصيتي اياك فالزمها وضيقت فاعلمها وما زال الله تعالى يوصي
عباده في كتابه وعلى السنة رسله فكل من اوصى بما في استعماله سعادته فهو رسول من الله
اليك فاشكره عند ربك (وصية) اذا رأيت عالما يستعمله علمه فاستعمل أنت علمه فيك في ادبك
معه حتى توفي العالم حق من حيث ما هو عالم ولا تعجب عن ذلك بحاله السي فان له عند الله
درجة علمه فان الانسان يحشر يوم القيامة مع من احب ومن تأدب مع صفته الهيئة كسبها يوم
القيامة وحشر فيها وعليك بالقيام بكل ما تعلم ان الله يحبه منك فتبادر اليه فانك اذا اتخذت به على
طريق الحب الى الله تعالى احب واذا احبك اسعدك بالعلم به وبجلبه وبادرك امته فينعمك
في بلائك والذي يحبه تعالى امور كثيرة اذكر منها ما يسر على جهة الوصية والنصيحة في ذلك
التجمل لله فانه عبادة مستقلة ولا سيما في عبادة الصلاة فانك ما موربه قال الله تعالى يا بني آدم
خذ ازيتكم عند كل مسجد وقال في معرض الانكار قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك فصل الآيات
لقوم يعملون واصح من هذا البيان في مثل هذا في القرآن فلا يكون ولا فرق بين زينة الله وزينة
الحياة الدنيا الا بالقصد والنية وانما عين الزينة هي ما هي امر اخر فالتنية روح الامور وانما
لا امرى ما نوى فالهجرة من حيث ما كانت هجرة واحدة العين فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لينا يصيبها او امر آة يروجها فهجرته الى ما هاجر اليه
وكذلك ورد في الصحيح في بيعة الامام في الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب
أليم وفيه ورجل بايع اما ما لا يبايعه الا لادنيا فان اعطاء منها وفي وان لم يعطه منها لم يف فالاعمال
بالنيات وهي اركان بيت الاسلام وورد في الصحيح في مسلم ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه
وسلم اني احب أن يكون نعلي حسنا ونفسي حسنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل

بجسب الجمال وقال ان الله اولى من يتجمل له (ومن هذا الباب) كون الله تعالى لم يبعث اليه جبريل
في اكثر نزوله عليه الا في صورة دحية وكان أبجل أهل زمانه وبلغ من اثر جماله في الخلق انه لما قدم
المدينة واستقبله الناس بما رأته امرأة حامل الا القلت ما في بطنها فكان الحق يقول ويشتر فيه صلى الله
عليه وسلم بانزال جبريل عليه في صورة دحية يا محمد ما بقي وينك الا صورة الجمال تجبره تعالى بجماله
في نفسه سبحانه منه بالجمال فمن قاته التجمل لله كما قلناه فقد قاته من الله هذا الحب الخاص المعين واذا
قاته هذا الحب الخاص المعين قاته من الله ما يتجمل من علم وتجل وكرامه في دار السعادة ومنزلة في كتيب
الرؤية وشهوده معنوي على روي في هذه الدار الدنيا في سلوكه ومشاهده ولكن كما قلنا ينوي بذلك
التجمل لله لا للزينة والفخر بعرض الدنيا والزهو والحب والبطر على غيره (ومن ذلك) الرجوع
الى الله عند الفتنة فان الله يحب كل مفتتن ثواب كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملا والبلاء والفتنة بمعنى واحد وليس الا الاختبار لما هو
الانسان عليه من الدعوى ان هي الاقتنتك أي الاختيار لك تضل به امن تشاء أي تحببه وتهدي به امن
تشاء أي تبين له طريق نجاته فيها (واعظم الفتنة) النساء والمال والولد والجماء هذه الاربعة اذا ابتلى
الله بها عبدا من عبادته أو بواحد منها وقام فيها مقام الحق في نصيها له ورجع الى الله فيها ولم يقف معها
من حيث عينها وأخذها نعمة الهية انعم الله عليه بهارته اليه تعالى واقامته في مقام الشكر وحقه
الذي هو رؤية النعمة منه تعالى كما ذكر ابن ماجة في سننه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
اوحى الله لموسى عليه السلام فقال له يا موسى اشكرني حق الشكر قال موسى يا رب وما حق الشكر
قال يا موسى اذا رأيت النعمة مني فذلك حق الشكر ولما غفر الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما تقدم
من ذنبه وما تأخر وبشره في ذلك بقوله تعالى لغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقام حتى قورت
قدماء شكر الله تعالى على ذلك بما فتر ولا جئ الى الراحة ولما قبل له في ذلك وسئل في الرق بنحس قال
صلى الله عليه وسلم أفلا أكون عبدا شكورا وذلك لما سمع الله تعالى يقول ان الله يحب الشاكرين
فان لم يقم في مقام شكر المنعم قاته من الله هذا الحب الخاص بهذا المقام الذي لا يناله من الله
الا الشكور فان الله يقول وتقليل من عبادي الشكور واذا قاته قاته ماله من العلم بالله والتجلى والنعيم
ومنزلة الخاص به في دار الكرامة وكتيب الرؤية يوم الزور الاعظم قاته لكل حب الهى من صفة
خاصة علم وتجل ونعيم ومنزلة لا بد من ذلك يتملزم بها صاحب تلك الصفة من غيره (فأما فتنة النساء)
فصورة رجوعه الى الله في محبتهم بأن يرى ان الكل أحب بعضه وحن اليه فحسب سوي نفسه
لان المرأة في الاصل خلقت من الرجل من خلعه القصرى فينزلها من نفسه منزلة الصورة التي خلق الله
الانسان الكامل عليها وهي صورة الحق فجعلها الحق محبلى له واذا كان الشئ محبلى للناظر فلا يرى
الناظر في تلك الصورة الانفسه فاذا رأى في هذه المرأة نفسه بشدة حبه فيها وميله اليها رأى صورته
وقد تبين لك ان صورته صورة الحق التي اوجده عليها فآراى الا الحق ولكن بشهوة حب والتبذل
وصلة ففى فيها فنانا حق بحب صدق وقابلها بذاته مقابلة المثلية ولذلك ففى فيها لانه ما من بحر فقه الا وهو
فيها والمحبة قد سرت في جميع اجزائه فتعلق كله بها فلذلك ففى في مثله القنا الكلى بخلاف حبه في غير
مثله فاتحد بمحبوبه الى أن قاله

❦

وقال الآخر في هذا المقام أنا الله فاذا احببت مثلك شخصاً هذا الحب ووردك الى الله شهود ذلك فقه هذا
الرد فانت من احبه الله وكانت هذه الفتنة فتنة اعطتك المهداة وأما الطريقة الاخرى في حب النساء
فانهم محال الانفعال والتكوين اظهر اعيان الامثال في كل نوع ولا شك ان الله ما احب اعيان
الضالم في حال عدمه الا لكون تلك الاعيان محال الانفعال فلما توجه عليها من ضلوكه مريدا
تعال لها كن فكانت تظهر ملكه بها في الوجود واعطت تلك الاعيان لله حقه في الوغته فكان الهما

فعبده تعالى بجميع الاسماء بالحال سواء علمت تلك الاسماء اولم تعلمها فباقى اسم الله الا والعبد قد قام
 فيه بصورته وحاله وان لم يعلم نتيجة ذلك الاسم وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى دعائه باسماء الله اوستأثرت به فى علم غيبك أو علمته أحد من خلقك يعنى من اسمائه أى يعرف
 عينه حتى يفصله من غيره علما فان كثيرا من الامور فى الانسان بالصورة والحال ولا يعلم بها ويعلم الله
 منه ان ذلك فيه فاذا احب المرأة لما ذكرناه فقد رده جها الى الله فكانت نعمت الفتنة فى حقه
 فاحبه الله برجعت اليه تعالى فى حبه اياها وأما تعلقه بامرأة خاصة فى ذلك دون غيرها وان كانت هذه
 الحقائق التى ذكرناها سارية فى كل امرأة فذلك لمناسبة روحانية بين هذين الشخصين فى أصل
 النساء والمزاج الطبيعى والنظر الروحى فنه ما يجرى الى أجل مسمى ومنه ما يجرى الى غير أجل
 بل أجل الموت والتعلق لا يزول بحب النبى صلى الله عليه وسلم عائشة فانه كان يحبها اكثر من حبه
 بجميع نساؤه وحبه اياها هو ايضا وهو ابوها فهذه المناسبات الثوانى هى التى تعين الاختصاص
 والسبب الاقل هو ما ذكرناه وكذلك الحب المطلق والرؤية المطلقة التى يكون عليها بعض عباد الله
 ما تختص بشخص فى العالم دون شخص فكل حاضر عنده له محبوب وبه مشغول ومع هذا لا بد من ميل
 خاص لبعض الأشخاص لمناسبة خاصة مع هذا الاطلاق لا بد من ذلك فان نشأة العالم تهبط
 فى احاد هذا لا بد من تقييد والكامل من يجمع بين التقييد والاطلاق فالاطلاق مثل قول النبى
 صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء وما خص امرأة من امرأة ومنه التقييد
 ما روى من حبه عائشة أكثر من سائر نساؤه لتسببه الهية وروحانية قيده بها دون غيرها مع كونه
 يحب النساء فهذا قد ذكرنا من الركن الواحد ما فيه كفاية لمن فهم وأما الركن الثانى من بيت الفتى
 وهو الجلاء المعبر عنه بالرياسة يقول فيه الطائفة التى لا علم لها منهم اخر ما يخرج من قلوب الصديقين
 حب الرياسة فالعارفون من اصحاب هذا القول ما يقولون ذلك على ما تفهمه العائنة من أهل
 الطريق منهم وانما ذلك ما ينبى من مقصود الكمال من أهل الله بذلك وذلك ان فى نفس الانسان امورا
 كثيرة خباها الله فيها وهو الذى يخرج الخبى فى السموات والارض ويعلم ما تحفون وما تعلنون أى
 ما ظهر منكم وما خفى مما لا تعلمونه منكم فيكم فلا يزال الحق يخرج اعبده من نفسه مما اخفاء فيها ما لم
 يكن يعرف ان ذلك فى نفسه كالتخصص الذى يرى منه الطيب من المرض ما لا يعرفه العليل ولا يحس
 به من نفسه كذلك ما خباها الله فى نفوس اطلاق الاتراء يقول صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف
 ربه وما كل أحد يعرف نفسه مع ان نفسه عينه لا غير ذلك فلا يزال الحق يخرج للانسان من نفسه
 ما خباها فيها فيشده فيعلم من نفسه عند ذلك ما لم يكن يعلم قبل ذلك فقالت الطائفة الكثيرة آخر
 ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة فيظهر لهم اذا خرج فيحبون الرياسة بحب غير حب العائنة لها
 فانهم يحبونها من كونهم على ما قال الله فيهم انه سمعهم وبصرهم وذكر جميع قواهم واعضاءهم فاذا كانوا
 بهذه المثابة بما احبوا الرياسة الاحب الله لها اذ لها التقدم فان الرياسة له على العالم فما احب الرياسة
 الا الرئيس على العالم فانهم عبيده وما كان الرئيس الا بالمرؤوس وجودا وتقدير اخيه للمرؤوس
 أشد احب لانه المثبت له الرياسة فلا احب من الملك فى ملكه لان ملكه المثبت له ملكا اخر وابقى عليه
 اسم الملك فهذا معنى آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة لهم فيرونه ويشهدونه ذوقا لانه
 يخرج من قلوبهم فلا يحبون الرياسة فانهم ان لم يحبوا الرياسة فاحصل لهم العلم بها ذوقا بالصورة التى
 خلقهم الله عليها فى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فى بعض تأويلات هذا الخبر
 ومخفلاته فاعلم ذلك والجلاء امضا الكلمة ولا أمضى كلمة من قوله اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون
 فاعظم الجلاء من كان جاهه بالله اذا كان الله قوى هذا العبد فى هذا العبد مع بقائه عينه فيعلم
 عند ذلك انه المثل الذى لا يماثل فانه عبده رب والله عز وجل رب لا عبده له الجمعية والحق الانفراد

(وأما الركن الثالث) وهو المال وما سمي المال بهذا الاسم ألا يكونه يمال إليه طبعاً فاختبر الله به عباده حيث جعل تيسير بعض الأمور بوجوده وعلق القلوب بحسبة صاحب المال وتعظيمه ولو كان بخلافه ان العيون تنظر إليه بعين التعظيم لتوهم النفوس باستغنائه عنهم لما عنده من المال وربما يكون صاحب المال أشد الناس فقراً اليهم في نفسه ولا يجد في نفسه الا كفاً ولا القناعة بما عنده فهو يطلب الزيادة عما يده ولما رأى العالم ميل القلوب الى رب المال لاجل المال احبوا المال فطلب العارفون وجهها الهيا يحبون به المال اذ ولا بد من حبه وهما موضع الفتنة والابتلاء التي لها الضلالة والمهدام فأما العارفون فنظروا الى امور الهية منها قوله تعالى واقرضوا الله قرضاً حسناً فما خطب الا اصحاب الجدة فاحبوا المال ليكونوا من أهل هذا الخطاب فيلتذوا بسماعه حيث كانوا فاذا اقرضوه ورأوا ان الصدقة تقع بيد الرحمن فحصل لهم بالمال واعطائه مناوله الحق منهم ذلك فكانت لهم وصلة المناولة وقد شرف الله آدم بقوله لما خلقت بيدي غنى يعطيه عن سؤاله القرض أتم في الاتذاب بالشرف بمن خلقه يده فلو لا المال ما سمعوا ولا كانوا أهلاً لهذا الخطاب الا الهى ولا حصل لهم بالقرض هذا التناول الرباني فان ذلك يعم الوصلة مع الله فاختبرهم الله بالمال ثم اختبرهم بالسؤال منه وأنزل الحق نفسه منزلة السائلين من عباده أهل الحاجة أهل الثروة منهم والمال بقوله في الحديث المتقدم في هذا الباب يا عبدي استطعتك فلم تطعني واستدقيتك فلم تسقني فكان لهم بهذا النظر حب المال قسنة مهداة الى مثل هذا وأما قسنة الولد فلمكونه سراييه وقطعة من كبده والحق الاشياء به فحبه حب الشيء نفسه ولا شيء أحب الى الشيء من نفسه فاختبره الله بنفسه في صورة خارجة عنه سماها ولد اليرى هل يحجبه النظر اليه عما كفه الحق من اقامة الحقوق عليه بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ابنته فاطمة ومكاتها من قلبه المسكنة التي لا تجهل لو ان فاطمة بنت محمد سرفت قطعت يدها وجلد عمر بن الخطاب ابنه في الزناعات ونفسه بذات طيبة وجاد ما عثر بنفسه والمرأة في اقامة الحد عليهما الذي فيه اتلاف نفوسهما حتى قال في توبتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما لو فرقت على الامة لكفتها وأي توبة أعظم من أن جادا بنفسهما والجود باقامة الحق المكروه على الولد أعظم في البلاء يقول الله في موت الولد في حق الوالد ما لعبدي المؤمن اذا قبضت صفيه من أهل الدنيا عندي جزاء الا الجنة فمن احكم هذه الاركان التي هي من أعظم الفتن واكبر المحن وآثر جناب الحق ورعاها فيها فذلك الرجل الذي لا أعظم منه في جنسه (ومن وصيقي اياك) انك لا تسام الاعلى وترلان الانسان اذا نام قبض الله روحه اليه في الصورة التي يرى نفسه فيها ان رأى رؤيا فان شاء ردها اليه ان كان لم يتقض عمره وان شاء امسكها ان كان قد جاء أجله فلا احتياط ان الانسان الخازم لا يسام الاعلى وتر فاذا نام على وتر نام على حالة وعمل يحبه الله ورد في الخير العقيم ان الله وتر يحب الوتر فما احب الا نفسه وأي عناية وقرب أعظم من أن أنزل منزلة نفسه في حبه اياك اذا كنت من أهل الوتر في جميع افعالك التي تطلب العدد والكمية وقد أمر الله تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال او تروا يا أهل القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته وكذلك اذا اكملت فاكمل وتراني كل عين واحدة او ثلاثة فان كل عين عضو مستقل بنفسه وكذلك اذا طعمت فلا تنزع يدك الا عن وتر وكذلك شربك الماء في حوائك اياه اجعله وتر او اذا أخذك القراق اشرب من الماء سبع حركات فانه يقطع عنك هذا جرته بنفسه واذا تنفست في شربك فنفس ثلاث مرات وازل القدح عن فمك عند التنفس هكذا أمر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه اهنأ وأمر او اروي واذا تكلمت بالكلمة لتفهم السامع فاعدها ثلاث مرات وتر احتى تفهم عنك فهكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني ما وصيك الا بما جرت السنة الالهية عليه وهذا هو عين الاتباع الذي أمر الله تعالى به

الاحكام الالهية في الدنيا وورد في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ما اخذ واه
 ما اعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فاذا انتهى أجله انتفض وجاه غيره وانما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذا معروفا اي انما هو الامر عليه لتسلم الامر اليه فترزق درجة التسليم والتفويض مع بذل
 الجهد وفيما يجنبه هنا ان ترجع اليه فيه بحسب الحال ان كان في المخالفة فبالتوبة والاستغفار
 وفي الموافقة بالشكر وطلب الامة على طاعة الله وطاعة رسول الله وتجد عزافي نفوسنا بغير قتنا
 ان كل شيء عند الله في الدنيا يجري الى أجل مسمى وللمصابرين جديخصهم وهو الحمد لله على كل حال
 وللساكين جديخصهم وهو الحمد لله المنعم المفضل كذا كان يحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ربه عز وجل في حالة السراء والضراء والتأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اولى من أن
 نستطيع حمدا اخر فانه لا أعلى مما وضعه العالم المكمل الذي شهد الله له بالعلم به واكرمه برسالته
 واختصاصه وامرنا بالاعتدائه واتباعه فلا تحدث أمرا ما استطعت فانك اذا سنت سنة لم يجز
 مثلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حسنة فان لك اجرها واجر من عمل بها واذا تركت
 تسنيها اتباعا لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنها فان اجر لك في اتباعك ذلك اعنى ترك
 التسنين أعظم من اجر لمن حيث ما سنتت بكثير فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره كثرة
 التكليف على امتة وكان يكره لهم أن يسألوا في اشياء مخافة أن يترك عليهم في ذلك ما لا يطيقونه
 الابعثه ومن سن فقد كلف وكان النبي صلى الله عليه وسلم اولى بذلك ولكن تركه تخفيفا فلهذا اقلنا
 الانبعاث في الترك أعظم اجراما من التسنين فاجعل بالله لما ذكرته لك ولقد بلغني عن الامام احمد بن
 حنبل انه مات وما اكل البطيخ فقبل له في ذلك فقال ما بلغني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا كنه فلما لم تبلغه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا تقدم علماء هذه الامة على سائر علماء الامم هكذا
 هكذا والافلا فلهذا الامام علم وتحقق معنى قوله تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم فاتبعوني
 يحببكم الله وقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والاشتغال بما سن من فعل وقول وحال
 أكثر من أن يحيط به فكيف ان تتفرغ لتسن فلان كلف الامة أكثر مما ورد (وصية) عليك
 باداء الواجب من حق الله وهو أن لا تشرك بالله شيئا من الشرك الخفي الذي هو الاعتقاد على
 الاسباب الموضوعية والركون اليها بالقلب والطمانينة بها وهي سكون القلب اليها وعندها
 فان ذلك من أعظم رزقي في المؤمن وهو قوله من باب الاشارة وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
 مشركون يعني والله أعلم به هذا الشرك الخفي الذي يكون معه الايمان بوجود الله والتفويض في الايمان
 بتوحيد الله في الاعمال لافي الالوهة فان ذلك هو الشرك الجلي الذي يناقض الايمان بتوحيد الله
 في الاعمال لافي الالوهة لا الايمان بوجود الله وورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال اتدرون ما حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا فأني بلقظه شيء وثني نكرة
 قد دخل فيه الشرك الجلي والخفي ثم قال اتدرون ما حقهم على الله اذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم فاجعل
 بالك من قوله أن لا يعذبهم فانهم اذا لم يشركوا بالله شيئا لم يتعلق لهم خاطر الا بالله اذا لم يكن لهم توجه
 الا الى الله واذا اشركوا بالله الشرك المتناقض للاسلام والشرك الخفي الذي هو النظر الى الاسباب
 المعتادة فان الله قد عذبهم بالا اعتقاد عليها لانهم معرضة للافقد في حال وجودها يتعذبون بتوهم
 فقدها وبما ينقص منها واذا فقدوها تعذبوا ببقدها فهم معذبون على كل حال في وجود الاسباب
 وبقدها واذا لم يشركوا بالله شيئا من الاسباب استراحوا ولا يسلون ببقدها ولا بوجودها فان
 الذي اعتقدوا عليه وهو الله قادر على اتيان الامور من حيث لا يحتسبون كما قال تعالى ومن يتق الله
 يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولقد قال بعضهم في ذلك تطمأ وهو شعر

ومن يتق الله يجعل له * كما قال من امره مخزياً
ويرزقه من غير حساب له * وان ضاق أمره فترجأ

فمن علامة التحقق بالتقوى أن ياتى للمستقى رزقه من حيث لا يحتسب وإذا أتاه من حيث يحتسب
فما تحقق بالتقوى ولا اعتمد على الله فان معنى التقوى في بعض وجوهها أن تخفض الله وقاية من تأثير
الاسباب في قلبك باعتمادك عليها والانسان أبصر بنفسه وهو يعلم من نفسه عن هواه وبقاها تسكن
اليه نفسه ولا يقول ان الله امرني بالسعي على العيال ووجب على النفقة عليهم فلا بد من الكد
في الاسباب التي جرت العادة أن يرزقهم الله عندها فهذا لا يشاقض ما قلناه فمن انما نهيناك
عن الاعتماد عليها بقلبك والسكون عندها ما قلنا لك لا تعمل بها والله تمت عند تقيدى هذا الوجه
ثم رجعت الى نفسي وأنا نشد يتبين لم أكن اعرفها ما قبل ذلك وهما شعر

لا نعتمد الا على الله * فكل أمر يريد الله
وهذه الاسباب حجاب * فلا تكن الامع الله

فانظر في نفسك فان وجدت ان القلب سكن اليها فاتهم ايمانك واعلم انك لست ذلك الرجل وان وجدت
قلبك ساكناً مع الله واستوى عندك حالة فقد السبب المعين وحالة وجوده فاعلم انك ذلك
الرجل الذي آمن ولم يشرك بالله شيئاً وانك من القليل فان رزقك من حيث لا تحتسب فذلك
بشرى من الله انك من المتقين ومن سر هذه الآية أن الله وان رزقك من السبب المعتاد الذي
في خزانة تحت حاكمك وتصريفك وأنت متى أي قد اتخذت الله وقاية فانه الواقى انك
مرزوق من حيث لا تحتسب فانه ليس في حسابك ان الله يرزقك ولا بد مما يبذل ومن الحاصل عندك
فان رزقك الامن حيث لا تحتسب وان اكلت وارزقت من ذلك الذي بيدك فاعلم ذلك فانه معنى دقيق
ولا يشعر به الا أهل المراقبة الالهية الذين يراقبون يواظبونهم وقلوبهم فان الوقاية ليست الا الله فتسبح
العبد من أن يصل الى الاسباب يحكم الاعتماد عليها لاعتقاده على الله عز وجل وهذا معنى قوله يجعل
له مخزياً فهذا يخرج التقوى في هذه الآية وهي وصية الله عبده واعلامه بما هو الامر عليه (وصية)
واحذر يا ولي ان تريد علو في الارض والزعم الخول وان اعلى الله كلمتك فاعلى الا الحق وان رزقك
الرفعة في قلوب الخلق فذلك اليه عز وجل والذي يلزمك التواضع والذلة والانكسار فانه انما انشأك
من الارض فلا تعلوا عليها فانها تمك ومن تكبر على امره فقد عقمها وعقوق الوالدين حرام ثم انه
قد ورد في الحديث ان حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا الا ووضعه فان كنت أنت ذلك الشيء فانظر
وضعه الله اياك وما حق على من هذه صفته الا ان الله تعالى اذا ووضعه يضعه في النار وذلك اذا رفع
ذلك الشيء نفسه لا اذا رفعه الله فذلك ليس اليه الا انه لا بد أن يراقب الله فيما اعطاه من الرفعة
في الارض بولاية وتقدم بخدم من أجله وبغشي بابه ويلزم ركابه فلا يبرح فاعلم ان في عبوديته واصلته فانه
خلق من ضعف ومن اصل موصوف بأنه ذلول ويعلم ان تلك الرفعة انما هي للوثة والمنصب لا لذاته فانه
اذا عزل عنها لم يبق له ذلك الوزن الذي يتجمله ويتقل ذلك الى من اقامه الله في تلك المنزلة فالعلو للمنزلة
لا لذاته فمن اراد العلو في الارض فقد اراد الولاية فيها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الولاية
انها يوم القيامة حسرة وندامة فلا تكن من الجاهلين فالذي لو صلبك به انك لا تريد علو في الارض وان
اعلا الله لا تطلب انت من الله الا ان تكون في نفسك صاحب ذلة ومسكنة وخشوع فانك لن تحصل
ذلك الا أن يكون الحق مشهود لك وله من مدارك الخلق والا كبر الإعلى أن يحصل لهم مقام الشهود
فانه الوجود المطلوب (وصية) وعليك بالاعتساف في كل يوم جمعة واجعله قبل رواحك الى صلاة
الجمعة وإذا اغتسلت فانوقه انك تؤدى واجبا فانه قد ورد في الصحيح ان غسل الجمعة واجب على

كل مسلم وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم ان يقتسل في كل سبعة ايام
فيجمع بين الحديتين بغسل الجمعة وذلك ان الله خلق سبعة ايام وهي ايام الجمعة فاذا انقضت الجمعة
دارت الايام فهي الجديدة الدائرة فلا تنصرف عنك دورة الا عن طهارة تصدقها فيها **كروا**
لذا انك وتقديسا وتنظيفا كما جاء في السؤال انه مطهرة للفهم ومرضاة للرب **وكذلك** الغسل
في الاسبوع مطهرة للبدن ومرضاة للرب أي العبد فعل فعلا يرضى الله به من حيث ان الله أمر
بذلك فامتثل أمره (وصية) واياك والمرافى شيء من الدين وهو الجدل فلا يجادلوا من أحد أمرين
أما أن تكون محقا أو مبطلا كما يفعل فقهاء زماننا اليوم في مجالس مناظراتهم نوون في ذلك تنقيح
خواطرهم فقد يلتم المناظر في ذلك مذهباً لا يعتقه وقولاً لا يرتضيه وهو يجادل به صاحب الحق
الذي يعتقده فيه أنه حق ثم تحده النفس في ذلك بأن يقول له انما تفعل ذلك لتنقيح الخاطر لا إقامة
الباطل وما علم ان الله عند لسان **كل** قائل وان العايم اذا سمع مقالته بالباطل وظهوره على
صاحب الحق وهو عنده انه فقيه عمل العايم المقلد على ذلك الباطل لما رأى من ظهوره على صاحب
الحق وعجز صاحب الحق عن مقاومته فلا يزال الاثم يتعلق به مادام هذا السامع يعمل بما سمع منه
ولهذا اورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابت انه قال أنا زعيم بيت في روض الجنة
لمن ترك المراء وان **كان** محشواً وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحاً ومنه المراء
في الباطل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عزم ولكن لا يقول الاحقا (وصية) وعليك
بحسن الاخلاق واثبات مكارمها وتجنب سفاسفها فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما بعثت
لا تهم مكارم الاخلاق وانه صلى الله عليه وسلم قد ضمن يتنافى اعلا الجنة لمن حسن خلقه ولما كانت
الاخلاق الحسنة عبارة عن أن تفعل مع المخلوق معه الذي يصرف اخلاقه معه في معاملتنا اياه
وعلمنا ان اغراض الخلق متقابلة وانه ان رضى زيداً استخط عدوه عمر والابد من ذلك فمن المحال أن
يقوم في خلق **كريم** يرضى جميع الخلائق ولما رأينا ان الامر على هذا الحد وادخل الله نفسه
مع عباده في المحبة كما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لربه أنت الصاحب في السر
والخليفة في الابل وقال وهو معكم انما كنتم وقال اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا وقال اني
معكم اسمع وأرى قلنا فلا نسرف مكارم الاخلاق الا في محبة الله خاصة فكل ما يرضى الله نأتميه
وكل ما لا يرضيه نجتنبه وسواء كانت المعاملة والخلق مما يخص جانب الحق أو يتعدى الى الغير وانها
وان تعدت الى الغير فانها مما يرضى الله وسواء عندنا خط ذلك الغير أو رضى فانه ان كان مؤمناً رضى
بما يرضى الله وان كان عدواً لله فلا اعتبار له عندنا فان الله يقول انما المؤمنون اخوة وقال لا تتخذوا
عدوى وعدوكم اولياء تلحقون اليهم بالموادة فحسن الخلق انما هو فيما يرضى الله فلا تصرفه الا مع الله سواء
كان ذلك في الخلق أو فيما يخص بجناب الله فمن راعى جناب الله اتفع به بجميع المؤمنين وأهل الذمة
فان الله حقا على كل مؤمن في معاملة كل أحد من خلق الله على الاطلاق من كل صنف من ملك ورجل
وانسان وحيوان ونبات ومعادن وجماد ومؤمن وغير مؤمن وقد ذكرنا ذلك في رسالة الاخلاق لنا
كتبتناها الى بعض اخواننا سنة احدى وتسعين وخمسة وهي جزء لطيف غريب في معناه فيه
معاملة جميع الخلق بالخلق الحسن الذي يليق به وحسن الخلق بحسب احوال من تصرفها فيه ومعه
هذا أمر عام والتفصيل فيه لك بالواقع فانظر فيه فانه اكثر من أن تحصى احاده لما في ذلك من التطويل
والله الموفق لارب غيره وكذلك تجنب سفاسف الاخلاق ولا تعرف مكارم الاخلاق من سفاسفها الا
حتى تعرف مصارفها فاذا عرفت مصارفها علمت مكارمها وسفاسفها وهو علم شريف شتى فلا يغوتك
علم مصارف الاخلاق فان ذلك يختلف باختلاف الوجوه (وصية) عليك بالهجرة ولا تقم بين اظهر
الكفار فان في ذلك اهانة دين الاسلام واعلاء كلمة **الله** على كلمة الله فان الله ما أمر بالقتال

الا تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى واياك والاعامة أو الدخول تحت ذمة كافر
 ما استطعت واعلم ان المقيم بين اظهر الكفار مع ~~كلمته~~ كنه من الخروج من بين ظهرانيهم لاحظ له
 في الاسلام فان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبرأ منه ولا يتبرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسلم
 وقد ثبت عنه انه صلى الله عليه وسلم قال أنا بريء من مسلم يقيم بين اظهر المشركين فما اعتبر له كلمة
 الاسلام وقال الله تعالى فيمن مات وهو بين اظهر المشركين ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم
 قالوا فميت كنتم قالوا ~~كننا~~ مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها
 فاولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا فلهذا هجرنا في هذا الزمان على الناس زيارة بيت المقدس
 والاعامة فيه لكونه بيد الكفار فالولاية لهم والتحكم في المسلمين والمسلمون معهم على اسو حال فعوذ
 بالله من تحكم الاهوا فالزورون اليوم البيت المقدس والمقيمون فيه من المسلمين هم الذين قال الله فيهم
 ضل عنهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وكذلك فلتهاجر عن كل خلق
 مذموم شرعا قد ذمه الحق في كتابه أو على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم (وصية) وعليك
 باستعمال العلم في جميع حركاتك وسكناتك فان السجى الكامل الضامن بحصى بنفسه على العلم
 فكان يحكم ما شرع الله له فعلم وعمل وعلم من لم يعلم وقد اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على من
 قبل العلم وعمل به وعلمه وذم تقيض ذلك فثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال مثل ما بعثني الله به من
 الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضاف كانت منها طائفة قبلت الماء فانبثت الكلأ والعشب
 الكثير وكان منها اجادب أمسكت الماء فنفع الله به الناس فشربوها ومنها وسقوا وزرعوا واصاب منها
 طائفة انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فكذا لك من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم
 وعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا مثل الصقاع التي لم تمسك ماء ولا تنبت كلأ فكن يا اخي عن علم
 وعمل ولا تكن ممن علم وترك العمل فتكون كالسراج أو الشمعة تضي للناس وتحرق نفسك فانك اذا
 عملت بما علمت جعل الله لك فرقا ونورا وورثك ذلك العمل علما آخر لم تكن تعلمه من العلم بالله وبمالك
 فيه منفعة عند الله في آخرتك فاجهد أن تكون من العلماء العاملين المرشدين (وصية) وعليك
 بالتوكل له عباد الله من المؤمنين يا فتاوا السلام واطعام الطعام والسعى في قضاء حوائجهم واعلم ان
 المؤمنين اجتمع جسد واحد كإنسان واحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحق كذلك
 المؤمن اذا أصيب أخوه المؤمن بمصيبة فكانت له اصاب بها فبئس لتألمه ومتى لم يفعل ذلك المؤمن مع
 المؤمنين فخابت اخوة الايمان بينه وبينهم فان الله قد وادى بين المؤمنين كما وادى بين اعضاء جسد
 الانسان وبهذا وقع المثل من النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت وهو قوله صلى الله عليه
 وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتعارفهم وتراجعهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر
 الجسد بالحق والسهر واعلم ان المؤمن كثير باخيه وان المؤمن لما كان من اسماء الله مع ما يضاف
 الى ذلك من خلقه على الصورة ثبت النسب والمؤمن أخو المؤمن لا يسله ولا يخذله فمن كان مؤمنا بالله
 من حيث ما هو الله مؤمن فانه يصدق في فعله وقوله وحاله وهذه هي العصمة فان الله من كونه مؤمنا
 يصدق في ذلك ولا يصدق الله الا الصادق فان تصديق الكاذب على الله محال فان الكذب عليه محال
 وتصديق الكاذب كذب بلا شك فمن ثبت ايمانه بالله من كونه مؤمنا فان هذا العبد لا شك انه من
 الصادقين في جميع اموره مع الله لانه مؤمن بان الله مؤمن به أيضا فتنبه لما دلتك عليه ووصيتك به
 في الايمان بالله من كونه مؤمنا فتقع فاني قد اريتك الطريق الموصل الى نيل ذلك واعتصم بالله ومن
 يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم فان الله على صراط مستقيم وليس الا ما شرعه لعباده (وصية)
 لا تكثر لما يصيبك الله به من الرزاق في مالك ومن يعز عليك من أهلك بما يسعى في العرف رزية ومتصايا
 وقل ان الله وانا اليه راجعون عند نزولها بك وقل فيها كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما اصابني

من مصيبة الارأيت ان قد على فيها ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث لم تكن المصيبة في ديني والنعمة الثانية حيث لم يكن ما هو أكبر منها فدفع الله بها ما هو أعظم منها والنعمة الثالثة ما جعل الله في فيها من الامر بالكفاية لا كما تنوفاه من سيئات اعمالنا واعلم ان المؤمن في الدنيا كثير الرزايا لان الله يحب ان يظهره حتى ينقلب اليه طاهرا مطهرا من دنس الخصال التي كتب الله عليه في الدنيا ان يقام فيها فلا يزال المؤمن مرزا في عموم احواله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل المؤمن كمثل الخمامه من الزرع تصرعها الريح مزة وتعدلها اخرى حتى تهيج (وصية) عليك تلاوة القرآن وتدبره وانظر في تلاوتك الى ما حذ فيه من النعوت والصفات التي وصف الله بها من أحبه من عباده فانصف بها وما ذم الله في القرآن من النعوت والصفات التي اتصف بها من مقته الله فاجتنبها فان الله ما ذكرها لك وانزلها في كتابه عليك وعرفك بها لا لتعمل بذلك فاذا قرأت القرآن فكن أنت بالقرآن لما في القرآن واجتهد أن تحفظه بالعمل كما حفظته بالتلاوة فانه لا أحد أشد عذابا يوم القيامة من شخص حفظ آية ثم نسىها كذلك من حفظ آية ثم ترك العمل بها كانت عليه شاهدة يوم القيامة وحسرة وانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في احوال من يقرأ القرآن ومن لا يقرؤه من مؤمن ومنافق فقال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الارجحة ريحها طيب يعني بها التلاوة والقرآن فانها انفاس تخرج فشيها بالروائح التي تعطيها الانفاس وطعمها طيب يعني بها الايمان ولذلك قال ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا فنسب الطعم للايمان ثم قال ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة طعمها طيب من حيث انه مؤمن ذو ايمان ولا ريح لها من حيث انه غير تال في الحال التي لا يكون فيها تاليا وان كان من حقاظ القرآن ثم قال ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الرجحانة ريحها طيب لان القرآن طيب وايس سوى أنفاس التالى والقارى في وقت تلاوته وحال قراءته وطعمها امر لان النفاق كفر الباطن لان الخلاوة للايمان لانها مستلذة ثم قال ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها امر ولا ريح لها لانه غير قارى في الحال وعلى هذا المساق كل كلام طيب فيه رضى الله صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير ان القرآن منزلة لا تخفى فان كلام الله لا يضا فيه شيء من كل كلام مقرب الى الله فينبغي للذاكر اذا ذكر الله متى ذكره أن يحضر في ذكره ذلك ذكر من الاذكار الواردة في القرآن فيذكر الله به ليكون قارئاً في الذكر واذا كان قارئاً فيكون حاكماً للذكر الذي ذكر الله به نفسه واذا كان كذلك فقد أنزل نفسه فيه منزلة ربه منه وهو قوله فاجره حتى يسمع كلام الله وقوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده ويقال للقارى يوم القيامة اقرأ وارق ورقه في الدنيا في أيام التكليف في قراءته أن يرقى من تلاوته الى تلاوته بأن يكون الحق هو الذي يتلو على لسان عبده كما يكون سمعه الذي يسمع وبصره الذي يبصر ويديه اللتين بهما يطر ورجليه اللتين بهما يسبح كذلك هو لسانه الذي به ينطق ويتكلم فلا يحمده الله ولا يسبحه ولا يحمده الا بما ورد في القرآن عن استحضار منه لذلك فيرقى من قراءته بنفسه الى قراءته بربه فيه ليكون الحق هو الذي يتلو كما به فيرفع يوم القيامة في الآية التي ينتهي اليها في قراءته ويقف عندها الى الدرجة التي تلي تلك الآية التي يكون الحق هو التالى لها بالسان هذا العبد عن حضور من العبد التالى لذلك فان أفضل الكلام كلام الله الخاص المعروف وصية عليك بحال من تنتفع بحالته في دينك من علم تشهده منه أو عمل ليكون فيه أو خلق حسن يكون عليه فان الانسان اذا جالس من تذكره بحالته الاخرة فلا بد أن يتحلى منها بقدر ما يوفقه الله لذلك واذا كان الجالس له هذا التهدي فاجتهد الله جلوسا بالذكر والذكر القرآن وهو أعظم الذكر قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر وأى القرآن وقال انا جلوس من ذكرني وقال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله

وخاصة وخاصة الملك جلساؤه في أغلب أحوالهم والله له الاخلاق وهي الاسماء الحسنى الالهية
 فمن كان الحق جليسه فهو أتيه فلا بد أن يتال من مكارم أخلاقه على قدر مدة مجالسته ومن جلس
 إلى قوم يذكرون الله فإن الله يدخله معهم في رحمة فهم القوم الذين لا يشقى جليسه فكيف يشقى
 من كان الحق جليسه وقد ورد في الحديث الثابت أن الجليس الصالح كصاحب الملك أن لم يصيبك
 منه أصابك من ريحه والجليس السوء كصاحب الكبر أن لم يصيبك من شره أصابك من دخانه وهو أنه
 من خالط أصحاب الريب ارتيب فيه وذلك لما غلب على الناس من سوء الظن بالناس تلثت بواطنهم
 وهما فائدة اتبهك عليها أغفلها الناس وهي تدعوا إلى حسن الظن بالناس ليكون محلك طاهرا من
 السوء وذلك أنك إذا رأيت من يباشرا لشراروه وخير منسلك فلا تسيء الظن به لعصبته الا شرار بل
 وحسن الظن بالشرار لعصبته ذلك الخير واجعل المناسبة في الخير لا في الشر فإن الله ما سأل أحد اقط
 يوم القيامة عن حسن الظن بالخلق ويسأله عن سوء الظن بالخلق ويكنيك هذا نصا ان قبلت ووصية
 ان قلت بها والذاكر به حياته متصلة دائما لا تنقطع بالموت فهو حي وان مات بجملة هي خير وأتم من
 حياة المقتول في سبيل الله ألا أن يكون المقتول في سبيل الله من الذاكرين فله حياة الشهيد وحياة الذاكر
 فالذاكر حي وان مات والذي لا يذكر الله ميت وان كان في الدنيا من الاحياء فإنه حي بالحياة الحيوانية
 وجميع العالم حي بحياة الذرة بل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت كذا مثله رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأما ما ادعيت في وصيتي لك بالذكر ان الذاكر أفضل من الشهيد الذي لا يذكر الله
 فلما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ألا تبتكم أوكا قال بخير لكم من ان تلقوا عدوكم
 فيضربون رقابكم وتضربون رقابهم ذكر الله فذكر ضرب الرقاب وهو الشهادة فذكر العبد ربه أفضل
 من قتل الشهيد وثبت عنه ان الذاكر حي تخرج من ذلك ان حياة الذاكر خير من حياة الشهيد اذا لم يكن
 ذاكر ربه عز وجل وصية وعليك باقامة حدود الله في نفسك وفيمن تملكه فانك مستول من الله عن
 ذلك فان كنت ذا سلطان تعين عليك اقامة حدود الله فيمن ولاك الله عليه وكلكم راع ومستول عن
 رعيته وليس سوى اقامة حدود الله فيهم وأهل الولايات ولايتك على نفسك وجوارحك فاقم فيها
 حدود الله الى الخلافة الكبرى فانك نائب الله على كل حال في نفسك خافوقها وقد ورد الحديث
 الثابت في الذي يقيم حدود الله والواقع فيها انزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم استموا على
 سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الدين أسفلها اذا استقوا وامتوا على من فوقهم
 فقالوا انا نخرق في نصيبنا لا تؤذي من فوقنا فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا فاذا خطر لك
 يا ولي خاطر يأمرك بالخير فذلك لمة الملك ثم يأتي بعد ذلك خاطريتهالك عن ذلك الخير ان تفعله فذلك لمة
 الشيطان ولا تعرف الخير والشر الا بتعريف الشرع واذا خطر لك خاطر يأمرك بفعل الشر فذلك
 لمة الشيطان فاذا أعقبه خاطريتهالك عن فعل ذلك الشر فذلك لمة الملك وأنت السفينة ان انخرقت
 هلكك جميع من فيك فعليك بعلم الشريعة فانك ان تعلم حدود الله حتى تقوم بها أو تعرف
 من يقع فيها بمن قام بها الا أن تعلم علم الشريعة فتعين عليك طلب علم الشريعة لا اقامة حدود الله وصية
 عليك بالصدقة فان الله قد ذكر المتصدقين والمتصدقات وهي فرض ونفل فالقرض منها يسمى زكاة
 والنفل منها يسمى تطوعا وبالقرض منها يزول عنك اسم الجبل وبصدقة التطوع منها تنال الدرجات
 العلى وتنصف بصفة الكرم والجود والايثار والسخا والياك والجبل ثم انه عليك في مالك حق زائد على
 الزكاة المفروضة وهو اذا رأيت أخاك المؤمن على حالة الهلاك بحيث أنك اذا لم تعطه من فضل مالك شيئا
 هلك هو وعائلته ان كانت له عاتلة أو هو في نفسه فيتعين عليك ان تؤاسيه اما بالهبة أو بالقرض فلا بد
 من العطاء وذلك العطاء صدقة حتى اني سمعت بعض علماء ناباشيلية يقول في حديث هل على غير هابني
 في الزكاة المفروضة قال لا الا ان تطوع قال لي ذلك الفقيه فيجب عليك فاستصنت ذلك منه رحمه الله

وانما سعى الله الانسان متصداقا وسعى ذلك العطاء صدقة فرضا كان أو نفلا لانه اعطى ذلك عن شدة وقهر
 لنفسه فانه في جبلته وأصل نشأته خلق الله الانسان هالكا اذا مسه الشر جرموا واذا مسه الخير منوبعا
 لكونه محبوبا لا على الجمل فان الله يقول فيه واذا مسه الخير منوبعا فقال صلى الله عليه وسلم في فضل
 الصدقة وزمانها ان تصدق وانت صحيح صحيح تخاف الفقر وتأمل الحياة والغنى يقول الله تعالى ومن
 يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون أى الناجون لان الانسان اذا كان له مال وبأمل الحياة فانه
 يخاف أن يفقر ويذهب ما بيده من المال بطول حياته لنواب الزمان وأمله بطول حياته فيؤذيه ذلك
 الى الجمل بما عنده من المال والامساك عن الصدقة والتوسعة على المحتاجين مما آتاه الله من الخير
 فهو يكتنزه ولا ينفقه ولا يؤذى زكاته حتى يَكُوِي به جنبه وجبينه ويظهره كما قال تعالى فيهم يوم
 يحمى عليهم نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كثرتم لا أنفسكم فذوقوا
 ما كنتم تكذبون فلهذا العطاء عن شدة سميت صدقة يقال ربح صدق أى صلب وقد ضرب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثالا في الجليل والمتصدق فقال صلى الله عليه وسلم مثل الجليل والمتصدق كمثل
 رجلين عليهما جبتان من حديد وقد اضطررت أيديهما الى ترافيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة
 انسلط عليه حتى تجن ثيابه وتفق أثره وجعل الجليل كلما هم بصدقة قلمص واخذت كل حلقة
 مكانها قاياله والجليل فانه يريدك ويوردك الموارد المهلكة في الدنيا والآخرة ولا يجهلك تَكْرَم
 وتصدق الاستعمال العلم فانك اذا علمت ان رزقك لا يأكله ولا يقتات به ولا يحيى به غيرك ولو اجتمع
 أهل السموات والارض على ان يحرقوا بينك وبين رزقك ما أطاقوا واذا علمت ان رزقك غيرك فيما أنت
 مالك لا بد أن يصل اليه حتى يتقذى به ويحيى وان أهل السموات والارض لو اجتمعوا على أن يحرقوا
 بينه وبين رزقه الذى هو فى ملكك ما أطاقوا فادفع اليه ماله اذا خطر لك خاطر الصدقة تنصف بالكرم
 والثناء الجليل وانت ما أعطته الا ما هو له بحق فى نفس الامر عند الله وانت محمود فاذا علمت هذا هان
 عليك اخراج ما بديل ولحق باهل الكرم وكتبت فى المتصدقين وان أخرجت ذلك من تردد ومكابدة
 واتعبته نفسك ورأيت بذلك ان لك فضلا على من أوصلته تلك الراحة قاياله ان تجهل على أحد كما
 تحب أن لا يجهل عليك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى تعوذاته وأعوذ بك أن
 أجهل أو يجهل على تخ حكم فيك بالعلم فقد أنصفك وصية وعليك بالجهاد الاكبر وهو جهاد هوانك
 فانه أكبر أعدائك وهو أقرب الأعداء اليك الذين يلونك فانه بين جنبيك والله يقول سبحانه يا أيها
 الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ولا كفر عن ذلك من أنفسكم فانها فى كل نفس تَكْفُر
 نعمة الله عليها من بعد ما جاتها فانك اذا جاهدت نفسك هذا الجهاد خلص لك الجهاد الآخر
 فى الأعداء الذى ان قتلت فيه كنت من الشهداء الاحياء الذين عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله
 من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وقد علمت فضل الجهاد فى سبيل الله فى حال جهاده
 حتى يرجع الى أهله بما اكتسبه من أجر وغنمة انه كالمصائم القاتم القاتم بآيات الله لا يفتر من صلاة
 ولا من صيام حتى يرجع المجاهد وقد علمت بالحديث الصحيح ان الصوم لا مثله وقد قام الجهاد متامم
 ومقام الصلاة وثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا فى الجهاد الذى فرضه الله تعالى
 المعين ويعصى الانسان بتركه لا يذم من ذلك ولا يزال العبد العالم الناصح نفسه المستبصر
 لدينه فى جهاد أبدا لانه مجبول على خلاف مادعاء الحق اليه فانه بالاصالة متبع هواه الذى هو
 بمنزلة الارادة فى حق الحق فيفضل الحق ما يريد ولا يجبر عليه ويريد الانسان ان يفعل ما يوى
 وعليه التصير فما هو مطلق الارادة فهذا هو السبب الموجب في كونه لا يزال مجاهدا أبدا ولذلك
 طلب أصحاب الهم أن يلحقوا بدرجات العارفين بالله حتى تكون ارادتهم ارادة الحق أى يريدون
 جميع ما يريد الحق وهو ما هم انخلق عليه فيريدونه من حيث ان الله أراد ايجادهم ويكرهون منه

بكرهه الحق ما كرهه الحق ووصف نفسه بأنه لا يرضاه فهو يريد ولا يرضاه ويريد وبكرهه في عين
 إرادته أن أراد أن يكون مؤمنا والاقتداء نسلح من الإيمان نعوذ بالله من ذلك فانه غاية
 الحرمان وهذا هو الحق المقوت كما تقول في الغيبة انها الحق المنهى عنه وصية عليك بأسباب
 الوضوء على المكروه وذلك في زمان البرد واحذر من الالتذاذ باستعمال الماء البارد في زمان الحر
 فتسبغ الوضوء لا لتذاذك به في زمان الحر فتخيل انك عن أسبغ الوضوء عبادة وأنت ما أسبغته
 الا لوجود الالتذاذ لما أعطاه الحال والزمان من شدة الحر فإذا أسبغته في شدة البرد صار لك عادة
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيرة عادة فاصحب تلك النية في زمان الحر فان غلبتك النية على
 الاسباغ بما تجده من اللذة المحسوسة في ذلك فاعلم ان الالتذاذ هنا انما وقع بدفع ألم الحر وازالته فانوفى
 ذلك دفع الألم عن نفسك فانك ما أجور في دفع المضار عنك ألا ترى قاتل نفسه كيف حرم الله عليه الجنة
 فحق للنفس على صاحبها أعظم من حق الغير عليه وكذلك يؤجر في دفع الألم عن نفسه وان الله يرفع
 بأسباب الوضوء على المكروه درجة العبد وجمع الله به الخطايا قال صلى الله عليه وسلم ألا أنبشكم بما جمع الله
 به الخطايا ويرفع به الدرجات أسباغ الوضوء على المكروه فهذا محو الخطايا فانه تطهير وتطهير ثم قال
 وكثرة الخطا إلى المساجد فهذا رفع درجات فانه سلوك في صعود ومشي ثم قال تمام الحديث وهو
 وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط الملائمة من ربطت الشيء
 وبالاتظار قد أزم نفسه فربط الصلاة بالصلاة المتتالية بمراقبة دخول وقتها واليوذيتها في وقتها وأي لزوم
 أعظم من هذا فانه يوم واحد مقسم على خمس صلوات ما منها صلاة يؤتيها فغير مرغ منها الا وقد أزم نفسه
 مراقبة دخول وقت الأخرى الى ان يضرغ اليوم ويأتي يوم آخر فلا يزال كذلك فغائم زمان لا يكون فيه
 مراقبا لوقت أداء صلاة لذلك أكد بقوله ثلاث مرات فانظر الى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامور
 حتى أنزل كل عمل في الدنيا منزلته في الآخرة وعين حكمه واعطاء حقه فذكر وضوا ومشيا وانتظارا
 وذكر محوا ورفع درجة ورباطا ثلاثا لثلاث هذا يدل على شهوده مواضع الحكم فن هنا وأمثاله قال
 عن نفسه انه اوتي جوامع الكلم وصية عليك برعاية كل مسلم من حيث هو مسلم وساوي بينهم كما سوى
 الاسلام بينهم في أعيانهم ولا تغفل هذا ذو سلطان وجاه ومال وكبير وهذا صغير وفقير وحقر ولا تحقر
 صغيرا ولا كبيرا في ذمته واجعل الاسلام كله كالشخص الواحد والمسلمين كالأعضاء لذلك الشخص
 وكذلك هو الامر فان الاسلام ماله وجود الا بالمسلمين كما ان الانسان ماله وجود الا بأعضائه وجميع
 قواه الظاهرة والباطنة وهذا الذي ذكرناه هو الذي راعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه
 من قوله في ذلك المسلمون تسكافؤ ماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد واحدة على من سواهم وقال
 المسلمون كرجل واحد ان اشتكى عينه اشتكى كله وان اشتكى رأسه اشتكى كله ومع هذا التنبيل
 فانزل كل واحد منزلته كما انك تعامل كل عضو منك بما يليق به وما خلق له فتغض بصرك عن أمر
 لا يعطيه السمع وتفتح سمعك لشيء لا يعطيه البصر وتصرف يدك في أمر لا يكون لرجلك وهكذا جميع
 قواك فتتوزل لكل عضو منك فيما خلق له كذلك وان اشتكى المسلمون في الاسلام وساويت بينهم فاعط
 العالم حقه من التعظيم والاصفاء الى ما يأتي به واعط الجاهل حقه من تذكيرك اياه وتنبيهه على طلب
 العلم والسعادة واعط الغافل حقه بأن توقظه من نوم غفلته بالتذكير لما غفل عنه مما هو عالم به غير
 مستعمل علمه فيه وكذلك الطائع والخائف واعط السلطان حقه من السمع والطاعة فيما هو مباح لك
 فعله وتركه فوجب عليك بأمره ونهيته ان تسمع له وتطيع فيعود لأمر السلطان ونهيته ما كان مباحا قبل
 ذلك واجبا أو محظورا بالحكم المشروع من الله في قوله وأولى الامر منكم واعط الصغير حقه من الرفق
 به والرحمة له والشفقة عليه واعط الكبير حقه من الشرف والتوقير فان من السنة رجة الصغير وتوقير
 الكبير ومعرفة شرفه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس منا من لم يرحم صغيرنا

ويعرف شرف كبيرنا وفي حديث ويوقر كبيرنا وعليك برجة انطلق أجمع ومراعاتهم كانوا كما قوا فانهم
عبيد الله وخلق الله وان عصوا وان فضل بعضهم بعضا فانك اذا فعلت ذلك أوجرت فانه صلى الله عليه
وسلم قد ذكر انه في كل ذي كبد رطبة أجر ألا ترى الى الحديث الوارد في النبي ان بغيان من بغا يا بني
اسرائيل وهي الزانية مرت على كلب قد خرج لسانه من العطش وهو على رأس بئر فلما نظرت الى حاله
نزعت خفها وملأته بالماء من البئر وسقت الكلب فشكر الله فعملها فغفر لها بكنب واخبرني الحسن
الوجيه المدرس بملطية القارسي من والي بخاري وكان ظالما مسرفا على نفسه فرأى كلبا اجرب
في يوم شديد البرد وهو يتقفض من البرد فأمر بعض شاكره فاحتمل الكلب الى بيته وجعله في موضع
حار واطعمه وسقاه ودفي الكلب فرأى في النوم أو سمع هاتفا الشك من يقول له يا فلان كنت كلبا
فوهنا لك كلب فبقي الأبا ما بسيرة ومات فكان له مشهد عظيم لشقيقته على كلب وأين المسلم من
الكلب فافعل الخير ولا تبالي فيمن تفعله تكن أنت أهلا له ولتأت كل صفة محمودة من حيث ما هي مكارم
الاخلاق تصلي بها وكن محللا لها شررها عند الله وثناء الحق عليها فاطلب الفضائل لا عيانتها واجتنب
الزائل لا عيانتها واجعل للناس تبعات تقف مع ذمتهم ولا جدهم الا انك تقدم الاولى فالاولى ان
أردت أن تكون مع الحكماء المتأدبين باآداب الله التي شرعها للمؤمنين على ألسنة الرسل عليهم
السلام واعلم ان المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا يخاف في العالم الامن هو ساجد لله
الابعض الثقيل من الجن والانس فان في الانسان الواحد منهم كثير من يسبح الله ويسجد لله وفيه
من لا يسجد لله وهو الذي حق عليه العذاب انظر في قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا فسماهم ومؤمنين
وأمرهم بالايمان فالاول عموم الايمان فان الله قال في حق قوم والذين آمنوا بالباطل والشافئ
خصوص الايمان وهو المأمور به والاول اقرار منهم من غير ان يقترب به تكليف بل ذلك عن علم وأيسره
في بني آدم ايمانهم حين أشهدهم على أنفسهم كما قال واذا خذربك من بني آدم من ظهروهم ذريتهم
وأشهدهم على أنفسهم بالايمان في دار الميثاق فخطبهم بالمؤمنين حين أيههم ثم أمرهم بالايمان في
هذه الحالة الاخرى وما تعرض للتوحيد المطلق رحمة بهم فانه القائل وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم
مشركون الشرك الخفي وقد ذكرناه فلذلك قال لهم آمنوا بالله ولم يقل بتوحيد الله مخفي آمن بوجود الله
فقد آمن ومن آمن بتوحيده فما اشرك فالايان اثبات والتوحيد في شريك ومن اسماء الله المؤمن وهو
يشد من المؤمن الخلق قال صلى الله عليه وسلم يرحم الله اخي لو طالع قد كان يا وي الى ركن شديد وهو
الاسم المؤمن فالمؤمن يشد من المؤمن قافهم وصية كن عمري الفعل فان عمر ابن الخطاب
رضي الله عنه يقول من خدعنا في الله انخدعنا له فاحذروا اخي اذا رأيت احدا يخدعك في الله وانت
تعلم بخداعه أياك فمن كرم الاخلاق ان تضدع له ولا توجدك انك عرفت بخداعه وتبالي له حتى يكلب على
ظنه انه قد اترقيك بخداعه ولا يدري انك تعلم بذلك لانك اذا خدعك في مثل هذه الصفة فقد وقعت الامر
حقه فانك ما علمت الا الصفة التي ظهر لك بها والانسان انما يعامل الناس لصفاتهم لا لعيانهم
الاترام لو كان صادقا غير يخادع لوجب عليك ان تعامله بما ظهر لك منه وهو ما بعد الابصدة كما انه
يشق بخداعه وتفاقه فان الخادع منافق فلا تقصمه في خداعه وتجاهل له وانصغ له باللون الذي اراده
منك ان تنصغ له به وادعه وارجه عسى الله ان يتفقه بك ويجيب فيه صالح دعائك فانك اذا فعلت هذا
كنت مؤمنا حقا فان المؤمن غير كريم لان خلق الايمان يعطى المعاملة بالظاهر والمنافق خبيث لئيم
أي لئيم على نفسه حيث لم يسلك بها طريق نجاتها وسعادتها كن ردا وتحيصا لا خيل المؤمن وخطه
من ورائه واحفظه في نفسه وعرضه واهله وولده فانك اخوه بنص الكتاب العزيز واجعله مراة ترى
فيها نفسك فكما تزيل عنك كل اذى تكشفه لك المرأة في وجهك كذلك فلترك عن اخيك المؤمن كل
اذى يتاذى به في نفسه فان نفس الشيء وجهه وحقيقته وصية واحفظ حق الجار والجوار وقدم

لا قرب دارا اليك فالاقرب وتفقد جيرانك بما انتم الله به عليكم فانك مسؤول عنهم وادفع عنهم ما يتضررون به كان الجيران ما كانوا وما سميت جوارله وجارالك الالميلك اليه بالاحسان وميله اليك ودفع الضرر مستحق من جار اذا مال فان الجور الميل فمن جعله من الجور للميل هو الميل الى الباطل والظلم في العرف فهو **كمن** يسمى اللذ ينجس ليما في التقبض وفي هذا قلب حق الجوار كان الجار ما كان كانه يقول وان كان الجار من اهل الجور اى الميل الى الباطل بشرك او كفر فلا يمنعك ذلك منه عن مراعاة حقه فكيف بالمؤمن فحق الجار انما هو على الجار واجب ما رويت في ذلك عن بعض شيوخنا فذكر من مناقب بعض الاعراب ان جراد انزل بغناء يئسه فخرجت الاعراب اليه بالعدة ليقتلوه وياكلوه فقال لهم صاحب البيت ما يتفقون فقالوا له نبتى قتل جارك تريدون الجراد فقال لهم بعد ان سميتوه جارى فوالله لا اترككم سبيلا اليه وجرد سيفه يذب عنه مراعاة لحق الجوار فهدا كما مثل مالك ابن انس عن اكل خنزير البصر فقال هو حرام فتبيل له انه سمك من حيوان البحر الذى احل الله اكله لنا فقال لهم مالك انتم سميتوه خنزيرا ما قلتم ما تقول في سمك البحر فاجبر ما نهى الله عنه وقد نهىك عن اذى الجار فاجبر اذا وادفع بالتي هي احسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم وفيما رويتا من الاخبار في سبب نزول هذه الآية ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين من فصحاء الاعراب وقد سمع ان الله قد انزل عليه قرانا يحجز عن معارضته فصحاء العرب فقال له يا رسول الله هل فيما انزل عليك ربك مثل ما قلته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قلت فقال الاعرابي قلت شعر

وحى ذوى الاضغان تسبي عتولهم وان جهروا بالقول فاعف تكرما فان الذى يوديك منه استماعه	تحيتك القربى فقد يرقع النمل وان ستروا عنك الملامة لم تبيل وان الذى قد قيل خلقت لم يتبل
--	--

فانزل الله تعالى ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم فقال الاعرابي هذا والله هو السحر الحلال والله ما تحيت ولا كان في على انه يزاد او يؤتى باحسن مما قلته اشهد انك رسول الله والله ما خرج هذا الا من ذى ال فضل هؤلاء عرفوا اجهاز القرآن اترى يا وليي يكون هذا الاعرابي فيما وصف به نفسه باكرم من الله في هذا الخلق في تحمل الاذى واظهار البشر والتغاضى عن العقوبة والعفو مع القدرة وتكوين ما يقع على النفس والتغافل عن اراد التستر عنك بما يشينه لو ظهر به بل والله الله اكرم منه واكثر تجاوزا وعفوا وحلما واصدق قبيلا فان هذا القول من العربي وان كان حسنا فبايدرى عند وقوع الفعل ما يكون منه والحق صادق القول بالدليل العقلي فبايدرى بكرمه الاوهى صفته التى يعامل بها عباده ولا ينهى عن صفة مذمومة لثمة الاوهى وانزه عنها الا اله الا هو العزيز الحكيم العفو والرحيم انصر اخاك ظالما او مظلوما فتنصرة الظالم من حيث ما هو مظلوم فان الشيطان ظلمه بما وسوس اليه به في صدره من ظلم غيره فتنصره بان تعينه على دفع ما الى الشيطان عنده من تزينه ظلم الغير حتى تسمى بظالم فتنصرته الا لكونه مظلوما لمن وسوس في صدره وحال بينه وبين الهدى الذى هو له ملك فاتباعه منه الشيطان بالضلالة فاشترى الضلالة بالهدى فسمى ظالما فاذا ابت له انت بنصحك واقتيته ان هذا البيع مفسوخ لا يجوز شرعا فلا ينعقد وان صفته خاسرة وتجارته بايرة فقد نصرته مع كونه ظالما فارجع عن ظلمه وتاب وذلك هو فسخ البيع يقول الله في مثل هؤلاء اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فخارجت تجارتهم وما كانوا مهتدين فبايا ان تحذل من استنصر بك وقد قال الله تعالى مع غناه عنك ان تنصروا الله ينصركم فطلب منكم ان تنصروه

وما هو الا هذا ولا تظلمه فان الظلم ظلمات يوم القيمة ومن كان سعيه في ظلمة لا يدري متى يقع في مهوام
او ما يؤذيه في طريقه من هوام يكون في اذاها هلاكه واوصيك لا تحقر احدا من خلق الله فان الله
ما احتقره حين خلقه شعرا

لا تحقرن عباد الله ان لهم * قدرا ولو جعلت لك المقالات

فلا يكون الله يظهر العناية بما يحاد من اوجده من عدم وتحقره انت فان في ذلك نفسية من اوجده
واحتقاره نعوذ بالله ان تكون من الجاهلين فهذا من اكبر الكيافير فالكل نعم الله يتغذى بها عباد الله
كانوا ما كانوا حال صلى الله عليه وسلم لا تحقرن احدا كن ماتمهديه بخارتها ولو فرسن شاة فان
الاحتقار جهل محض ولا تكن لعانا ولا سبابا ولا سخيا فان لعن المؤمن مثل قتله سواي عيسى عليه
السلام خنزير افعال له انج بسلام فقيل له في ذلك فقال صلى الله عليه وسلم ما يريد ان اعود لساني الا قول
الخبر كن حديثا حسنا وفي ذلك قلت شعرا

فكن خير حديث يسمع
فلتكن اقوى ممن يدفع
انت والله امام يتفجع
وهي للناظر نور يسطع
نعمة في يد شخص يمنح

انما الناس حديث كلهم
واذا شاكنت منهم شوكة
واذا ما كنت فيهم هكذا
انما الشجرة تؤذي نفسها
انما اللوم الذي تعرفه

وصية اياك والخيل وارفع قوبك فوق كعبك والى نصف ساقك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ازرة المؤمن الى نصف ساقه او كما قال ولعلي بن أبي طالب في ذلك تقصيرك الثوب حقا اني
وابق واتق فاما قوله اني فلا يرتفعه عن القاذرات والتجاسات التي تكون في الطرق واما قوله اني
فان الثوب اذا طال حك في الارض بالمشي فيسارع اليه التقطيع فيقل عمر الثوب فانه يختلج بالعجلة
اذا طال بما يصيب الارض منه واما قوله اني فانه مشروع اعني تقصير الثوب الى نصف الساق والمتقى
من جعل الشرع له وقاية وجنة يتقى بها ما يؤذيه من شياطين الانس والجن وان الله لا ينظر لمن يجرتوبه
خيلا وياك ان تسأل الناس تكثر او عندك ما يغنيك في حال سؤلك فان المسئلة خدوش وخوش
في وجهك يوم القيمة فاذا اضطربت ولم تقدر على شغل فاسئل قوتك لا تتعدها اذا لم يرزقك الله يقينا
وثقة به وكفارة ذلك السؤال عدم تكثر واقتصارك في المسئلة على بلغة وقتك فان السائل
تكثر يا في يوم القيامة ومسئلته خدوش وخوش وقروح في وجهه ومسئلة المؤمن حرق النار
ومعنى ذلك ان المؤمن يجد عند سؤاله مخلوقا مثله في دفع ضرورته مثل حرق النار في قلبه من الحيا
في ذلك حيث لم ينزل مسألته ودفع ضرورته بربه الذي يده ملكوت كل شيء وهو الذي يسخر له هذا
المسؤل منه حتى يعطيه ومن وجد عند ذلك تعززا وتكبيرا حيث التجأ الى مخلوق مثله فذلك من شرف
همته من حيث لا يشعر وشرف الهمة احسن من ذناة الهمة فان العبد يتعزز على عبد مثله كما ان
نخره وشرفه في فقره الى سيده وسؤاله في دفع ضروراته وملئانه وقضاء مهماته وصية اذا رايت
انصاريا وانصارية وان كان عدوا لك فلتحببه الحب الشديد واحذر ان تغضه فتخرج من الايمان
فان النبي صلى الله عليه وسلم لقي امرأة من الانصار في طريقه فقال لها انكم لمن احب خلق الله الى
ونبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال آية الايمان حب الانصار وآية التفاق بغض الانصار
واعلم ان كل من نصر دين الله في أي زمان كان فهو من الانصار وهو داخل في حكم هذا الحديث
واعلم ان الانصار لدين الله رجال ان الواحد نصر دين الله ابتداء من نفسه من غير ان يعرف وجوب
ذلك عليه ورجل عرف وجوب نصرة الدين عليه بقوله يا أيها الذين آمنوا كونوا انصارا لله فامرهم

بنصرة الله فادى واجبا في نصرته فله اجر النصره واجرا داء الواجب بما نواه من امتثال امر الله في ذلك
ويعين عليه ولو كفاه غيره مؤونة ذلك فلا تنازع عن أمر الله ونصرة الله قد تكون بما يعطى من العلم
المظهر للفق الدافع للباطل فهو جهاد معنوى محسوس **ف** كونه معنويا لان الباطن يقبله فان العلم
متعلقه النفس وأما كونه محسوسا فغايتة يذلل من العبارة عنه باللسان أو الكتابة فيحصل السامع
أو الناظر بطريق السمع من المتكلم أو بطريق النظر من الكتابة وجهاد العد ونصرة محسوسة ما هي
معنوية فانه ما نال العدو من المقاتل له شيا في الباطن يردده عن اعتقاده كما ناله من العالم اذا علم واصفى
اليه ووقفه الله للقبول وفتح عين فهمه لما يورده عليه العالم في تعليمه وهي اعظم نصره وهو اعظم
انصارى لله يقول النبي صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك مما طلعت عليه
الشمس وقد طلعت الشمس على كل عالم عامل بخير فانت خير منه اذا نصرت بتعليم العلم دين الله في نفس
هذا المخاطب وعليك بصدق الحديث وادالامانة وصدق الوعد واجتنب الكذب والخيانة وخلف
الوعد واذا خاضت احدا فلا تغبر عليه فان علامة المنافق واياته اذا حدث كذب واذا وعد اخلف
واذا ايتن خان واذا خاصم فجر واعظم الخيانة ان تحدث اخاك بحديث يرى انك صادق فيه وانت على
غير ذلك وان الانسان اذا **ك**ذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به وكذلك
الشیطان اذا امر ابن آدم بالمعصية فعصى تبرأ منه الشيطان خوفا من الله تعالى فاعمل على ذوق هذه
الروائح المعنوية واستشاقها فان له حجا على انك تمنعك من ادراكك تن ذلك فلا يكن الشيطان مع
كفره ادرك لا موروا خوف من الله منك واعتبر في تبريه من ذلك فانها خيرة من الله في قلبه الى زمان
ما ينظر حكمه فافيه مع كونه مجبولا على الاغوا كما هو مجبول على التبري والخوف من الله اخبر الله عنه
انه يقول للانسان **ك**فرفرا اذا كفر يقول الشيطان اني يرى منك اني اخاف الله رب العالمين فما
أخذ الشيطان قط بعلمه لشرف علمه وانما يؤخذ لصدق الحق فيما قال فيما شرعه فيمن سن سنة سيئة
فعليه وزرها ووزر من عمل بها فان الشيطان يوم القيامة يحمل اثقال غيره فانه في كل اغوا يتوب عقيب
ثم يشرع في اغوا آخر فيؤخذ بعمل غيره لانه من وسوسته والانسان الذي لا يتوب اذا سن سنة سيئة
يحمل ثقلها واثقال من عمل بها فيكون الشيطان اسعد حال منه بكثير واياك ان تخلف وعدك واتخلف
ايعداك ولكن تم اخلاف ايعادك تجاوزا حتى لا تنسجى بانك تخلف ما وعدت به من الشر وهذه
شبهة المعتزلة وغاب عنها قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ومما نواطوا عليه
الاعراب اذا اوعدت أو وعدت بالشر التجاوز عنه وجعلت ذلك من مكارم الاخلاق فعاملهم الحق
بما نواطوا عليه فزلت هنا المعتزلة زلة عظيمة أو وقعها في ذلك استمالة الكذب على الله تعالى في خبره
وما علمت ان مثل هذا لا يسمى **ك**ذبا في العرف الذي نزل به الشرع فخيرهم دليل عقلي عن علم وضع
حكمي وهذا من تصور بعض العقول ووقوفها في كل موطن مع ادلتها ولا ينبغي لها ذلك ولتنظر الى
المقاصد الشرعية في الخطاب ومن خاطب وبأى لسان خاطب وبأى عرف أوقع المعاملة في تلك الامة
المخصوصة يقول بعض الاعراب في كرم خلقه وصية وانى اذا أوعده أو وعدته لمخلف ايعادى
ومنجز موعدى لكن لا ينبغي ان يقال لمخلف بل ينبغي ان يقال انه عضو متجاوز عن عبده (وصية) وعليك
بالبذاذة فانها من الايمان وهي عدم الترفه في الدنيا وقد ورد قوله اخشوشوا وهي من صفات الحاج
وصفة اهل يوم القيامة فانهم شعث غير حفصة فان ذلك كله اننى **ك**بر وابعده من العجب والزهو
والخيلا والصلف وهي امور ذمها الشرع وكرها وهي مذمومة في العرف عند الناس وعند الله
ولذلك جعل النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان والحقة بها شعبه فان النبي صلى الله عليه
وسلم يقول الايمان يضع وسبعون شعبة اعلاها لا اله الا الله وادناها اعاطة الاذى عن الطريق ولا شك
ان الزهو والعجب والكبر اذى في طريق سعادة المؤمن ولا يماط بهذا الاذى الا بالبذاذة فلهذا جعلها

رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان (وصية) وعليك بالحياة فان الله حي والحياة من الايمان
 والحياة خير كله وان الله يستحي من ذى الشبهة يوم القيامة فان العبد اذا اتصف بالحياة من الله ترك
 كل ما لا يرضى الله وما يشينه عند الله تعالى وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم والحياة معناه
 التبرك قال الله تعالى ان الله لا يستحي يقول ان الله لا يترك ان يضرب مثلاً ما يعوضة خافوقها في
 العذر لقول من ضل بهذا المثل من المشركين الذين تكلموا فيه فان الله تعالى قال يضل به أى بهذا
 المثل كثيراً ويهذى به كثيراً وما يضل به الا الفاسقين فانهم حاروا فيه والضلالة الحيرة ورأوا عزة الله
 وجلاله وكبرياه وحقارة البعوضة في المخلوقات فاستعظموا اجلال الله ان ينزل في ضرب المثل لعباده
 هذا النزول وذلك لجهلهم بالامور فانه لا فرق بين اعظم المخلوقات وهو العرش المحيط وبين الذرة في
 الخلق والبعوضة وانما راجعها من العدم الى الوجود فهاى حقيرة الا من صغر جسمها اذا اصفته الى
 ذى الجسم الكبير بل الحكمة في البعوضة اتم والقدرة اثة فان البعوضة على صغرها خلقها الله
 على صورة الفيل على عظمتها تخلق البعوضة اعظم في الدلالة على قدرة خالقها من الفيل لاهل النظر
 والاعتبار ولهذا لم يصف نفسه بالحياة في ذلك لما فيها من الدلالة على تعظيم الحق ثم ان موطن الحياة
 التي في الانسان كثيرة فان الحياة صفة يسرى نفعها من قامت به في اكثر الاشياء ولهذا قال الحاخير
 كله والحياة لا تأتى الا بخير وهو ان لا يفعل الانسان ما ينجب فيه اذا عرف منه بانه فعله وقد علم المؤمن
 ان الله يعلم ويرى كلما يتحرك فيه العبد فيلزمه الحياة منسبة لعلمه بذلك ولا يمانه بانه لا بد ان يقرره يوم
 القيامة على ما عمله فيجعله فيؤديه ذلك الى ترك ما ينجب فيه وذلك هو الحياة فمن هنا لا تأتى الا بخير والله
 احق ان يستحي منه (وصية) وعليك بالنصيحة على الاطلاق فانها الدين خرج مسلم في الصحيح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال الله ورسوله ولائمة
 المسلمين وعامتهم واعلم ان الناصح الناطع والمنصحة الابرة والناصح الناطع والخاطي هو الذى يوافق اجزا
 الثوب حتى يصبر قيصاً أو ما كان فينتفع به بتأليفه اياه وما لقيه الا بنصحته والناصح في دين الله هو الذى
 يوافق بين عباد الله وبين ما فيه سعادتهم عند الله وبين الله وبين خلقه وهو قوله النصيحة لله وفيه تنبيه
 في الشفاعة عند الله اذا رأى العبد الناصح ان الله يريد مؤاخاة العبد على جرميته فيقول لله يا رب انك
 نذبت الى العقوبة عبادك وجعلت ذلك من مكارم الاخلاق وانه اولى من جزاء المسي بما يسوءه وذكرت
 للعبد ان اجر العافين عن الناس فيما اساءوا اليهم فيه مما توجهت عليهم به الحقوق على الله فانت احق
 بهذه الصفة لما انت عليه من الجود والكرم والامتنان ولا مكره لك فانت اهل العفو والتكريم
 بالتجاوز عن هذا العبد المسي المتعدى حدودك عن اسائه واسبال ذيل الكرم عليه واتصاف الحق
 بالجود والعفو عن الجاني اعظم من المؤاخاة على الاساءة فان المؤاخاة والعفو به جزاء وما في الجزاء
 على الشرف الا اذا كان في الدنيا لما في اقامة الحدود من دفع المضرة العامة وما في ذلك من
 المصالح التي تعود على الناس مثل قوله عز وجل ولحكم في القصاص حياة يا اولى الالباب وأما
 في الآخرة فما تم ما يندفع بجزاء المسي ما يندفع به في الدنيا فكان العبد اذا حال هذا يوم القيامة
 أوحيت قاله الله بطريق الشفاعة كأنه ناصح للعقام الالهى في أن يثنى عليه اذا عفا عن المسي
 بالكرم والطول والفضل فان في ذلك عين الامتنان فهذا معنى قوله الدين النصيحة لله أى في حق الله
 فانه يسهى في أن يثنى على الله اذا عفا عما به كأنه شاء حسناً ولا سيما وقد ورد في الحديث الثابت
 انه لا شيء أحب الى الله من أن يعده فكم ان مدح في الدنيا بما نصب من الحدود التي درابها المضار
 عن عباد الله اذا قامها أئمة المسلمين كذلك يمدح بالعفو والتجاوز في الدار الآخرة لانه هنالك ما عفى هذه
 المصلحة التي نصبت من اجلها اقامة الحدود التي لا يتمكن الشفاعة فيها كحد السارق والزاني وحقوق
 الله على الاطلاق وأما ما هو حق العبد فان الله قد نذب فيه الى العفو والتجاوز كالعفو من ولي الدم

او قبول الدية فان المظالم هو المقتول وقدمات الطالب قد تقدم كالثاكي الذي عثى الى السلطان
 ورافعا على من ظلمه فجعل الدية كالا حسان لولي الدم لعل ذلك الشاكي اذا بلغه احسانه لذوى رحمه
 حكمت عنه ولا يطالبه عند الله بالحكم العدل بشئ من دمه وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ففي زمانه اذا رأى منه صاحب أمر اقدّر خلافه والا انسان صاحب غفلات فينبهه صاحب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى يواصل فعله بالقصد فيكون حكاما شروعا وأفعاله عن
 ثبائنه فيرجع عنه فهذا من النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مثل سهوة في الصلاة فالواجب عليه
 في الرباعية أن يصلحها اربعاً فلم ين الثنين فليل في ذلك فهذه نصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فريضة وأتم صلاته وسجد سجدة السهو وكان ما قدر روى في ذلك وامثال هذا ولهذا أمر الله عز وجل
 نبيه صلى الله عليه وسلم بعشائره اصحابه فيما لم يوح اليه فيه فاذا شاورهم تعين عليهم أن ينصحوه فيما
 شاورهم فيه على قدر علمهم وما يقتضيه تظايرهم في ذلك انه مصلحة فينصحوه في ذلك كتروله يوم بدر على
 غير ما فتحوه وأمره أن يكون الماء في حيزه صلى الله عليه وسلم ففعل وبهجه عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه في قتل اسارى بدر حين اشار بذلك وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق له
 نصيحة ولكن ان كانت هذه اللام لآتم الاجلية بقيت النصيحة فهذا اقد بينا في نصيحة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان المشير الناصح قد جمع بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الراي الذي فيه المصلحة
 كما يجمع الناصح الذي هو الخياط بالخياطة بين قطعة الكم والبسطن في الثوب وأما النصيحة
 لآئمة المسلمين فهم ولاة الامور من القضاة ومن يصلح عبادته والحكام وأهل القضاة في الدين من
 العلماء يدخلون في آئمة المسلمين أيضا فان كان الحاكم عالما كان وان لم يكن من العلماء تلك
 المستلثة سأل من يعلم عن الحكم فيهما فيتعين على المفتي أن ينصح ويفقيه بما يراه انه حق عنده ويذكر له
 دليله على ما افناه به فيخلصه عند الله فهذه هي النصيحة لآئمة المسلمين ولما لم تفرض العصبة لآئمة المسلمين
 وعلم انهم قد يخطئون ويتبعون اهل اثمهم تعين على اهل الدين من العلماء بالدين أن ينصحوهم آئمة المسلمين
 ويردوهم عن اتباع اهل اثمهم في الناس فيؤلفون بينهم وبين ما هو الدين عليه فكل هذا هو النصيحة
 لآئمة المسلمين فيعود على الناس نفع ذلك وأما النصيحة لعامةهم فعلومته وهي أن يشير عليهم بما لهم فيه
 المصلحة التي لا تضرهم في دينهم ولا دنياهم فان كان لابد من ضرر يقوم من ذلك أما في الدين او الدنيا
 فيرجحوا في النصيحة ضرر الدنيا على ضرر الدين فيشيرون عليهم بما يسلم لهم فيه دينهم وان اضر
 بدنياهم ومهما قدروا على دفع الضرر في الدين والدنيا جميعا بوجه من الوجوه وعرفوه تعين عليهم أن
 ينصحوه في ذلك ويبينوه والمستفتي بالخيار في ذلك بحسب ما يوفقه الله اليه والذي أقول به ان النصيحة
 تتم اذ هي عين الدين وهي صفة الناصح فتسرى منفعتهما في جميع العالم كله من الناصح الذي يستبرئ
 لدينه ويطلب تعالى الامور فيرى حيوانا قد اضر به العطش وقد جاد ذلك الحيوان عن طريق الماء
 فيتعين عليه أن يرده الى طريق الماء ويسقيه ان قدر على ذلك فهذا من النصيحة الدينية وكذلك لو رأى
 من ليس على مله الاسلام يفعل فعلا من سفاسف الاخلاق تعين على الناصح أن يرده عن ذلك مهما
 قدر الى مكارم الاخلاق وان لم يقدر عليه تعين عليه أن يبين له عيب ذلك فرجما انتفع بذلك النصيحة ذلك
 الشخص بما له في ذلك من الشاء الحسن وينتفع بذلك النصيحة من اندفع عنه ضرر هذا الذي اراد أن
 يضره وان لم يكن مسلما ذلك المدفوع عنه فيتعين على صاحب الدين نصيح عباد الله مطلقا ولهذا
 يتعين على السلطان أن يدع وعده الكافر الى الاسلام قبل قتاله فان ايجاب والادعاء الى الجزية ان
 كان من اهل الكتاب فان ايجاب والا ايجابه الى الصلح بما شرط عليه ان طلب العدوم منه
 ذلك ايضا على المسلمين ان كانت المنفعة للمسلمين في ذلك فان لم يوافقوا الاقتال فانهم وأمر المسلمين

بقسالمهم على أن تكون كلمة الله هي العليا خاصة وكلمة الذين كفروا هي السفلى الا انه من التزم النصيح
قل او اباؤه فان الغالب على الناس اتباع الاهواء ولذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ترك الحق لعمر من مدبر وصح ذلك قال اويس القرني وان قولك الحق لم يترك لك صديقا ولنا
في ذلك شعر

لما التزمت النصيحة والتحقيقا * لم يتركالي في الوجود صديقا

ويحتاج الناصح الى علم كثير فانه يحتاج اولاً الى علم الشريعة لانه العلم العام الذي يعم جميع احوال
الناس وعلم زمانه ومكانه وما ثم الاحمال والزمان والمكان وبقي للناصح علم الترجيح اذا تقابلت هذه
الامور فيكون ما يصلح الزمان يفسد الحمال أو المكان وكذلك لكل واحد منها فينظر في الترجيح
فيفعل بحسب ما يترجح عنده وذلك على قدر ايمانه مثال ذلك أن يعلم ان الزمان قد أعطى بحاله في امرين
هما صالحان في حق شخص وضاق الزمان عن فعلهما معا فيعدل الى اولاهما فيشير به على المستشير
وكذلك اذا عرف من حال شخص المخالفة واللباح وان اذ ادله على أمر فيه نصيحته يفعل بخلافه فمن
النصيحة انه لا ينصحه بل يشير عليه بخلاف ذلك اذا علم ان الأمر فيه محصور بين أن يفعل ذلك أو هذا
الذي فيه المصلحة وشأنه المخالفة واللباح فيشير عليه بفعل ما لا ينبغي فيضالفة ففعل ما ينبغي والاولى
عندي تركه ولقد جرى لي مثل هذا مع اشخاص اظهروا لهم ان في فعلهم ذلك الخسر الذي يزيد منهم
نكابتنا وهم يريدون نكابتنا فاشترنا عليهم أن لا يفعلوا ذلك ولهم في فعله الخسر العظيم لهم فلم يفعلوا
وفعلوا ما نتميتهم عنه أن يفعلوه ليفعلوه نكابتنا هذه نصيحة خفية لا يشعر بها كل أحد وهذا يسمى
علم السياسة فانه يسوس بذلك النفوس الجوهرية الشاردة عن طريق مصالحها فذلك قلنا ان الناصح
في دين الله يحتاج الى علم كثير وعقل وفكر صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة وان لم تكن فيه
هذه الخصال كان الخطا اسرع اليه من الاماية وما في مكارم الاخلاق ادق ولا أخفى ولا أعظم من
النصيحة ولنا فيه جزء وصيناه كتاب النصائح ذكرنا فيه ما لا يقول عليه وما يقول عليه ولكن اكثره فيما
لا يقول عليه مما يقول الناس عليه ولكن لا يعلمون (وصية) وعليك بمراعاة حالك في الزمان بين
الصلتين وأنت لا تحلو ابدا أن تكون بين صلاتين فان الأمر دور والزمان الذي بين الظهر والعصر
زمان بين صلاتين وكذلك بين العصر والمغرب وبين المغرب والعشاء وبين العشاء والصبح وبين الصبح
والظهر ودور الدور وجاء الكور واذا خرج وقت صلاة دخل وقت صلاة اخرى الا صلاة الصبح فانه
لا يدخل وقت صلاة الظهر بخروج وقت صلاة الصبح بلا خلاف وكذلك العتمة والصبح بخلاف الا انه
لا يدخل وقت الظهر الا بعد خروج وقت الصبح لا بد من ذلك فلا يدخل وقت صلاة حتى يخرج وقت
التي قبلها فالداخلة ابد على اثر الخارجة وقد عتد الى ما بعد طلوع الشمس وقت اداء الصبح الى ان تزول
الشمس فيدخل وقت الظهر وذلك ان الانسان قد يصل الى الركعة الاولى من الصبح مثلاً قبل طلوع
الشمس ويقول الشارع فيه انه ادرك الصبح فطلع الشمس عليه وقد شرع في الركعة الثانية من الصبح
فلما طالها الى حد الزوال لما زو ذلك وقتها وهو مؤذنها فما خرج وقت صلاة الصبح في حق هذا حتى
دخل وقت الظهر وهكذا في جميع الصلاة فان اوقات هذه الصلاة فيها خلاف بين العلماء فلهذا
ذكرنا هاتينها على ان فيها خلافا فيجوز لي هذا أن تكون صلاة على اثر صلاة ولا لغو بينهما فقد
جعل ان بين الصلاتين زمانا لا صلاة فيه ذلك الزمان هو زمان اللغو وتركه وانما قلنا زمان اللغو وتركه
للحديث الثابت صلاة على اثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين ويدخل في هذا الحديث صلاة
النافلة والنافلة بعد الفريضة والفريضة بعد النافلة والفريضة بعد الفريضة واللغو من الكلام
هو الساقط الذي لا دخول له في الميزان وهو المباح فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل
يصل الصلاة ثم يتبعها بصلاة اخرى ولم يفعل بين هاتين الصلاتين في الزمان الذي لا يكون فيه مصليا

بفعل مباح من قول وعمل بل كان مشتغلاً بما يدخل الميزان من أمر مندوب اليه من ذكر
 أو غير ذكر ثم يصلي الصلاة الأخرى فان ذلك كتاب في عليين بأنه لم يفعل بين الصلاتين لغوا أصلاً وهذا
 عزير الوقوع فان احداً احوال الناس اليوم من يتصرف في المباح فلا عليه ولا له والغالب من
 احوال الناس التصرف في المذكور والمحظور فلهذا اوصيتك بمراعاة الزمان الذي بين الصلاتين
 وما رأيت أحداً به عليه إلا ان كان وما وصل اليه الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه
 أخذنا ذلك (وصية) عليك بالصلاة المكتوبة حين ينادى بها مع الجماعة فان المساجد
 ما اتخذت الا إقامة الصلاة المكتوبة فيها وما ينادى الا الى الاتيان اليها فان ذلك سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمراد بذلك الاجتماع على إقامة الدين وأن لا يفرق فيه ولهذا اختلف الناس
 في صلاة الفذ المكتوبة اذا قدر على الجماعة هل تجزئه أم لا ومن ترك سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بطل بلا شك لانه صلى الله عليه وسلم ما سمى الا ما هو المهداة وماذا بعد الحق الا الضلال فاني
 تصرفون فحافظ على المكتوبة في الجماعات والارض كلها مسجد فحيث ما قامت الجماعة من الارض
 فما قامت الا في مسجد ولهذا ينبغي لمن صلى في جماعة في مسجد يسهه أن يؤذن لها وان كانت الإقامة
 آذاناً وانما سميت إقامة لقيام المصلي الى الصلاة عندها هذا الاذان الخاص ففرق في الاذان الثاني
 بين الاذنين بالإقامة والاذان معناه الاعلام وابقوا اسم الاذان على الاول المعلم بدخول الوقت
 فالآذان الاول للاعلام بدخول الوقت والاذان الثاني الذي هو الإقامة للاعلام بالقيام الى
 الصلاة فزاد على الاذان بقوله قد قامت الصلاة (وصية) عليك بالمحافظة على صلاة الاذنين
 وهي الصلاة في الاوقات المقفول عنها في العامة وهي ما بين الضحى الى الزوال وما بين الظهر والعصر
 وما بين المغرب والعشاء الأخيرة وعلى التهجد وهو أن يشام من اول الليل بعد صلاة العشاء الأخيرة
 ثم يقوم الى الصلاة ثم يشام ثم يقوم الى الصلاة الى أن يطلع الفجر فاذا اطلع الفجر فاركع ركعتي الفجر
 ثم اضطجع على شمالك الايمن من غير نوم ثم قم الى صلاة الصبح واجعل وتلك ثلاث عشرة ركعة في تهجدك
 فان هذا كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم واطل الركعتين الاولتين من التهجد ثم اللتين
 بعدهما أقل منهما في الطول هكذا تنقص من طول المتأخرة الى أن توتر بركعة والركعة الاولى
 من كل ركعتين على قدر الثانية من اللتين قبلهما والركعة الثانية من كل ركعتين على النصف من
 الركعة الاولى منها ذلك الى أن توتر بركعة واحدة ان شئت أن لا تجلس الا في آخر ركعة من وتر
 صلاتك وهي الاحدى عشر وان شئت جلست في كل ركعتين ولا تسلم الا في آخر ركعة مفردة
 وان شئت تجت وسبعت وتسعت كل ذلك مباح لك واجتنب أن تشبه وترك بصلاة المغرب وقد ورد
 في التمهيد عن ذلك خبر وكذلك في الركعة الواحدة وتسمى البتير فاجتنب مواقع الخلاف
 ما استطعت واهرب الى محل الاجماع مع انه ثبت انه ان اوتر بثلاث فلا يجلس الا في آخرها ويسلم حتى
 يفر من الشبهة بينهما وبين المغرب واذا قمت الى الصلاة بالليل وتوضأت فاركع ركعتين خفيفتين
 ثم بعدهما اشرع في صلاة الليل كما وسعت لك وعند قيامك للتهجد امسح عينيك من النوم بيدك ثم اقل
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب الايات بكمالها ثم قم
 قنواً واستفتح صلاتك بركعتين خفيفتين ثم اشرع في قيام الليل على ما وصفت لك في باب الصلاة
 من هذا الكتاب واذا كاره فانظره فيه وانظر اعتباره ان شاء الله وقد ثبت ان صلاة الاذنين حين
 ترخص الفصال واجتنب الصلاة عند الاستواء وبعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع
 الشمس وحافظ على الصلاة في جماعة فانما تزيده على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وحافظ على
 اربع ركعات في اول النهار عند الاشراق كما قال يسبح بالعشي والاشراق والسجدة صلاة النافلة
 بقول عبد الله بن عمرو وهو عربي في النافلة في السجود لو كنت سبها اتممت ثم صلاة الضحى ثمان ركعات

بعد صلاة الاشراف ثم اربع ركعات قبل الظهر وبعد الزوال ثم اربع ركعات بعد صلاة الظهر ثم اربع
 ركعات قبل صلاة العصر ثم ست ركعات بعد المغرب ثم ثلاث عشرة ركعة وترك من الليل فيها ركعتي
 الفجر وتبقى احدى عشرة ركعة هي صلاة الليل هذا لا بد منه ان يريد اتباع السنة والاقتداء وفي
 رواية ركعتين قبل المغرب ثم ان زدت على هذا فانت وذلك فان الصلاة خير موضوع فمن شاء فليستقل
 ومن شاء فليستكثر فانه يشاخي ربه والحديث مع الله والاستكثار منه اشرف الاحوال واما الوصية
 بالصدقة والصوم فقد تقدم في باب الزكاة وباب الصوم وكذلك الحج من هذا الكتاب (وصية)
 عليك بالورع في النطق كما تورع في المأكل والمشرب والورع عبارة عن اجتناب الحرام والشبهات
 اما الشبهة فاحالني صدرك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاثم ماحلك في صدرك
 قال بعض العلماء من اهل الله ما رأيت اسهل على من الورع كل ماحلك في نفسه شيء تركه وقد ورد
 في الخبر دع ما يريك الى ما لا يريك وورد ايضا استفت قلبك وان اقتال الماقتون يعني بالحل وتجبد
 أنت في نفسك وقفة في ذلك فاجتنبه فهو اولى بك ولا تحترمه وعليك بالهدى الصالح وهو هدى
 الانبياء وهو اتباع اثارهم الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباعهم في قوله اولئك الذين
 هدى الله فبهم يرجعهم اقتده وكذلك اسمعت الصالح والاقتصاد في امورك كلها فان النبي صلى الله عليه
 وسلم قد ثبت عنه ان الهدى الصالح والسبب الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة
 وتحفظ من العجالة الا في المواطن التي أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعجلة فيها والمساورة
 اليها مثل الصلاة لا قول ميقاتها واكمال الضيف وتجهيز الميت والبر اذا ادركت بل وكل
 عمل لا تسره فالمساورة اليه اولى من التؤدة فيه واجعل التسوية والتؤدة في امور الدنيا فانه ما فاك
 من الدنيا ما تندم عليه بل تفرح بقوة وما فاك من امور الآخرة فانك تندم عليه وقد ثبت عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال التؤدة في كل شيء الا في عمل الآخرة وقد ذكر مسلم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال للاشجع اشجع عبد القيس ان فيك تلخصت بين يحبها الله ورسوله قال وما هما
 يا رسول الله قال الحلم والاناة اراد الحلم عن جنى عليك والاناة في امور الدنيا واغراض النفس وان
 كان لك عاتلة فكذلك عليهم فان الساعي على الارملة والمسكين كالجاهد في سبيل الله وكن خيرا لراعاة
 في كل ما استرعاك الله فيه على الاطلاق قال السلطان راع وكل راع مسؤول عن رعيته ما فعل فيهم هل اتى
 الله فيهم ولم يتق والرجل راع على أهل بيته والمرأة راعية على بيت زوجها وولده والعبد راع على مال
 سيده ولا تغفل عن الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكرته او ذكر عندك تأمن من الفضل
 فانه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الجنيل من ذكرت عنده فلم يصل علي ولو لم يكن في ذلك الا اطلاق
 الجنيل عليك وهو من آذم الصفات وادها ومعنى الجنيل هنا بخله على نفسه فانه قد ثبت فيمن صلى على
 النبي صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه وسلم عشرين ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقله
 بخل على نفسه حيث حرما صلاة الله عليه عشرين اذ صلى هو واحدة فلما زاد وصية الله الله أن تعود
 في شيء خرجت عنه الله تعالى ولا تعقد مع الله عقدا ولا عهدا ثم تنقضه بعد ذلك وبخله ولا تتقي به
 ولو تركته لما هو خير منه فان ذلك من خاطر الشيطان فافعله وافعل الخير الاخر الذي اخطرك الشيطان
 حتى تقي بالاقل فان غرضه أن توصف بوصف الذين يتنقضون عهد الله من بعد ميثاقه
 وعليك بصله الرحم فانها شحنة من الرحمن وبها وقع النسب يتناوب بين الله فمن وصل رحمه وصله الله ومن
 قطع رحمه قطع الله واذا استشرت في امر فقد امتك المستشير فلا تخشعه فان كان في نكاح
 فان شئت أن تذكر ما تعرفه فيمن سئلت عنه عما يكرهه لو سمعه فان ذلك الذي كره ليس بغيبية يتعلق
 بها ذم فان كنت من أهل الورع الاشد فيه ويحول في نفسك شيء من هذا الذكر فلا تذكر ما تعرف
 فيه من القبيح وقل كلاما مجلدا على أن تقول ما تصلح لكم مصاهرته من غير تعيين ويكفي هذا القدر من

الكلام فان كنت تعلم من قرائن الاحوال ان هذا الامر الذي تذم به في نظرك لا يتدح عند القوم الذين يطلبون نكاحه فاختتمهم اذالم تذكر لهم ما يقع عندك فانه ليس بقبیح عندهم وهم مقدمون عليه وهذا موقوف على معرفة احوال الناس ومثل هذا الكلام في الاسانيد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد بن حنبل يقول ليحيى بن معين تعال نعتب في الله والمستشار مؤتمن وایلك والاكل والشرب في اواني الذهب والفضة وایلك والجلوس على مائدة يدار عليها الخمر ولا حرام أصلا واجتنب لباس الخمر وبالذهب ان كنت رجلا وهو حلال للمرأة واذا رأيت رؤيا تحزنك واستيقظت فانتقل عن يسارك ثلاث مرات وقل أعوذ بالله من شر ما رأيت وتحول عن جنبك الذي كنت عليه في حال رؤياك الى الجانب الاخر ولا تحدث بما رأيت فانها لا تضر لك فحافظ على مثل هذا ترى برهانه فان كثيرا من الناس وان استعاذوا يتصدقون بما رأوه وقد ورد ان الرؤيا معلقة برجل طائر فلذا قالها سقطت لنا قيلت له وعليك باستعمال الطيب فانه سنة واستعمل منه ان كنت ذكرا ما ظهر ريحه وخشي لونه وان كنت امرأة فاستعمل منه ما ظهر لونه وخشي ريحه فان الحديث النبوي بهذا ورد وعليك بالسوا للكل صلاة وعند كل وضوء وعند دخولك الى بيتك فانه مطهرة للضم ومغسلة للرجل وقد ورد ان صلاة بسواك تفضل سبعين صلاة بغير سواك ذكره ابن زنجويه في كتاب الترغيب في فضائل الاعمال وایلك واليمين الغموس فانها تقبض صاحبها في الاثم فان الناس اختلفوا في كفارتها فذهب بعضهم من الحقها في الكفارة بالايمان ومنهم من قال انها لا كفارة فيها وهي اليمين التي تقطع بها حق الغير وجب عليك وفي هذا فقه عجيب دقيق لمن تطروقه في وجوب الحق متى يكون وبأي صفة يكون وما معنى أن ايبنه للناس الاستاذير عتق لا يشاؤن فيه الجاهل فيجاوز القدر الذي نذكره فيقع في الاثم وهو لا يشعر فان الفقهاء اغفلوا هذا الوجه الذي اومانا اليه وما ذكروه وایلك والمزاة في القرآن فانه كفر ينص الحديث وهو الخوض فيه بأنه محدث أو قديم أو هل هذا المكتوب في المساحف والمتلو المتلفظ به عين كلام الله أو ما هو عين كلام الله فالكلام في مثل هذا والخوض فيه هو الخوض في آيات الله وهذا هو المراء والجدال في القرآن الدخيل في قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره فسماء حديثا وليس الا القرآن فلواراد آيات غير القرآن لقال فيها بضمير الآية أو الآيات فليس للذكورية هنادخول الا اذا أراد آيات القرآن والقرآن خبر الله والخبر عين الحديث وقال ما يأتيهم من ذكر وانما نحن نزلنا الذكر والذكر الحديث (وصية) اكظم الشاوب ما استطعت فانه من الشيطان وایلك أن تصوت فيه فان ذلك صوت الشيطان والعطاس في الصلاة من الشيطان أيضا وفي غير الصلاة العطاس ليس من الشيطان وایلك والطرق وهو الضرب بالخصي قال الشاعر

لعبرك ما يدرى الضارب بالخصي * ولا زاجرات الطير ما لله صانع

وكذلك العباقة والطيرة وعليك بالقبال والطيرة شرك وایلك والبصاق في المسجد فان غفلت فادفنها فذلك كفارتها وایلك أن تستقبل القبلة ببصاقل ولا بجلائك ولا تستدبرها أيضا يقول ولا تخاط فان ذلك من آداب التوبة واذا اردت أن تأكل فاعمل يدك قبل الاكل وبعده وزد المنفعة منه في الغسل بعده وعليك بالاجسان اذا ملكك عيينك من جارية وغلाम ولا تكلفهما فوق طاقتهما وان كلفتهما فاعنهما فانهم امن اخواتكم وانما الله ملككم رعايهم فالكل بنو آدم فهم اخواننا فراع الله فيهم واعلم انك مسؤول عنهم يوم القيامة واذا عاقبت أحدهم على جناية فاعلم ان الله يوم القيامة يوقف العبد وسيدته بين يديه ويحاسبه على جنايته وعلى عقوبته على ذلك فان خرجت رأسا برأس كان وان كان العقوبة اكثر من الجناية اقصر للعبد من السيد تحفظ ولا تزد في العقوبة على ثلاثة اسواط فان كثرت فالى عشرة ولا تزد الا في اقامة حد من حدود الله فذلك حد الله

لا تتعداه فان عفوت عن العبد في جنايته فهو اولى بك واحوط لك واذا جئت الى بيت قوم فاستأذن
 ثلاث مرات فان اذن لك والافارجع ولا تنظر في بيت اخيك من خيت لا يعرف بك فانك اذا انظرت
 فقد دخلت وانما جعل الاذن من اجل البصر قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا
 غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا او قال فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قسلكم ارجعوا
 فارجعوا وثبت في الحديث الاستئذان ثلاث فان اذن لك والافارجع واياك ان تتخذ الجرس في عنق
 دايتك فان الملائكة تنفر منه وقد ورد في الحديث النبوي وكان بمكة رجل من اهل الكشف يقال
 له ابن الاسعد من اصحاب الشيخ ابي مدين محبه ببيجانه فكان يوما بالطواف وهو يشاهد الملائكة
 تطوف مع الناس فنظروا اليهم واذا هم قد تركوا الطواف وخرجوا من المسجد سراعا فلم يدروا سبب
 ذلك حتى بقيت الكعبة ما عند هاملك واذا بالجمال بالاجراس في اعناقها قد دخلت المسجد بالروايا
 نسق الناس فلما خرجوا رجعت الملائكة وقد ثبت ان الجرس من امير الشيطان والذي اوصيك به
 ان تحافظ على ان تشتري نفسك من الله بعقربيتك من النار بان تقول لا اله الا الله سبعين ألف
 مرة فان الله يعتق رقبتك بهما من النار وورقة من نقولها عنه من الناس ورد في ذلك خبر نبوي ولقد
 اخبرني ابو العباس احمد بن علي بن ميمون بن ابي النور زبي المعروف بالقسطلاني بمصر قال في هذا
 الامر ان الشيخ ابا الريس الكفيف المالح كان على مائدة طعام وكان قد ذكر هذا الذكر وما وحيه
 لاحد وكان معهم على المائدة شاب صغير من اهل الكشف من الصالحين فعند ما تم تيدته الى الطعام بكى
 فقال له الحاضرون ما شأنك بكى فقال هذه جهنم اراها وارى اى فيها وامتنع من الطعام وأخذ
 في البكا قال الشيخ ابو الريس فقلت في نفسي اللهم انك تعلم اني قد هلات هذه السبعين ألفا وقد
 جعلتها عتق اثم هذا الصبي من النار هذا كله في نفسي فقال الصبي الحمد لله ارى اى قد خرجت
 من النار وما درى ما سبب خروجهما وجعل الصبي يتهمج سرورا وكل مع الجماعة قال ابو الريس
 فصيح عندي هذا الخبر النبوي بكشف هذا الصبي وصح عندي كشف هذا الصبي بالخبر وقد علمت
 انا على هذا الحديث ورأيت له بركة في زوجتي لما ماتت وعليك باصلاح ذات البين وهو الفراق
 فان الاصلاح بين الناس من الخير المعين في الكتاب واذا كان الله قد رغب بل امر من امر من المسلمين
 اذا جح الكفار الى السلم ان يجتصوا لها فاحرى الصلح بين المتهاجرين من المسلمين واياك واقساد ذات
 البين فانها الحالقة والبين هنا هو الوصل ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الحالقة انها تحلق
 الحسنات كما يحلق الحلاق الشعر من الرأس قال الله تعالى لقد تقطع بينكم بالرفع يعنى الوصل والبين
 في اللسان من الاضداد كالجون يا ولى اطمع عبدك عما تأكل والبسه مما تلبس وراع قدره وانظر فيما
 ثبت فيهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان
 اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس واغتنم حصة البدن والفراغ من شغل الدنيا
 واستغن بهاتين النعمتين اللتين انعم الله عليك بهما على طاعة الله فانه ما اصح يدتك ولا فترغتك من
 هموم الدنيا الا لطاعته والقيام بحقوقه والا كانت الحجة عليك لله فاحذر ان يكون الله خصمك
 ولتقل في كل يوم عند كل صباح مائة مرة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم فان هذا الذكر
 لا يبق عليك ذنبا (وصية) عليك بحفظ جوارحك فانه من ارسل جوارحه اتعب قلبه
 وذلك ان الانسان لا يزال في راحة حتى يرسل جوارحه فربما نظر الى صورة حسنة تعلق قلبه بها
 ويكون صاحب تلك الصورة من المنعة بحيث لا يقدر هذا الناظر على الوصول اليها فلا يزال في تعب
 من جهابهم الليل ولا يهني له عيش هذا اذا كان حلالا فكيف به ان كان ارسله فيما لا يحل له النظر
 اليه فلهذا امرنا بتقييد الجوارح فان زنا العيون النظر وزنا اللسان التعلق بما حرم عليه وزنا
 الاذن الاستماع الى ما حرم عليه وزنا اليد البطش وزنا الرجل السعي وكل جارية تصرف فيها

حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه الحرام هو زناها قال الحسن يقول
 هو الذي لوردي الموارد المهلكة وقال صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم
 في النار الا حصائد السمكة قال الله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا
 يعملون يعني بها فتقول اليد بطش بي في كذا يعني في غير حق فيما حرم عليه البطش فيه وتقول الرجل
 كذلك واللسان والبصر وجميع الجوارح كذلك ان السمع والبصر والقوا ذكلى اولئك كان عنه مسؤولا
 خرج مسلم عن محمد بن ابى عمر عن سفيان عن سهيل بن ابى صالح عن ابييه عن ابي هريرة قال قالوا
 يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تثارون
 في رؤيته تريكم فليقل العبد فيقول ألم اكرمك واسودك وارزقك واستخرجك من بطن امك وولدتك
 وادركك ترأس وتربع فيقول بلى يا رب فيقول اظننت انك ملائقي فيقول آمنت بك وبرسلك وصليت
 وصمت وتمتدقت ووثقت بخبر ما استطاع فيقول ها هنا اذن قال ثم يقال له الا نبعث شاهد عليك
 ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيضته على فيه ويقال لفضده انطق فينطق فغذه ولحمه وعظامه
 بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي سقط الله عليه وقد ورد في الحديث الثابت
 في أمر الدنيا ان الساعة لا تقوم حتى تكلم الرجل بما فعل أهله فغذه وعذبة سوطه وقد قيل في التفسير
 ان الميت الذي احبته الله في بنى اسرائيل في حديث البقرة في قوله اضربوه ببعضها قال ضرب يعضد
 وان الله ما عين ذلك البعض فاتفق ان ضربوه بالعضد فاحذروا اخي يوما تشهد فيه عليك الجلود
 والجوارح وانصف من نفسك وعامل جوارحك بما تشكر لربه عند الله ولقد رأينا ذلك عيانا في الدنيا
 في زمان الاحوال التي كنا فيها اعنى نطق الجوارح اذا اراد العبد ان يصرفها فيما لا يجوز
 شرعا تقول له الجارحة يا هذا لا تفعل لا تجبرني على فعل ما حرم عليك فعمله فاني شهيد عليك يوم القيامة
 فاجعلني شاهدا لك لا عليك واصحبنى بالمعروف وهو في عقله لا يسمع فاذا وقع منه الفعل تقول الجارحة
 يا رب قد نهيت فلم يسمع اللهم انى ابرأ اليك عما وصل اليه من مخالفتي وعلى كل حال فارسل
 الجوارح يؤدى الى تعب القلب فان الله خلقك لك واصطفى منك انفسه قلبك وذكرا نهيه
 اذا كان مؤمنا تقبلا ذورع فاذا شغلته بما تصرف فيه جوارحك كنت بمن غضب الحق عليه فيما ذكر
 انه لمنك وأنى ظلم اعظم من ظلم الحق فلا تجعل الحق خصمك فان الله الحجة البالغة كما ذكر عن نفسه
 وبكل وجه اشهدنى الله بحجته على خلقه كيف تقوم وذلك في أن العلم يتبع المعلوم ان فهمت فاكتر من
 هذا التصريح ما يكون (وصية) عليك بالاذان لكل صلاة أو تقوم ما يقوم المؤذن اذا اذن
 واذا اذنت فارفع صوتك فان المؤذن يشهد له يوم القيامة مدى صوته من رطب ويابس ولو علم
 الانسان ماله في الاذان ما تركه قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول
 ثم لم يجدوا الا ان يستموا عليه لاستموا عليه ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون
 ما في العترة والصبح لانوهما ولو حبوا فان لم يؤذن وسمع الاذان فليقل مثل ما يقول المؤذن سواء
 وان قال ذلك عند كل كلمة اذا فرغ المؤذن منها قالها هذا السامع بحضور وخشوع ولقد اذنت
 يوما فكلما ذكرت كلمة من الاذان كشف الله عن بصري فرأيت ما الهامة البصر من الخير فعاينت خيرا
 عظيم الوراء الناس العقل لا يلهوا الكل كلمة وقيل لي هذا الذي رأيت فواب الاذان وانما ارتضينا
 ووصينا أن يقول السامع مثل ما يقول المؤذن عند فراغ كل كلمة للمؤدب من حديث الترمذي عن
 ابرو كيع عن اسماعيل بن محمد بن جحادة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من قال لا اله الا الله واثقه اكبر صدقه ربه وقال لا اله الا أنا وأنا اكبر واذ قال لا اله الا الله
 وحده يقول الله لا اله الا أنا وحدي واذ قال لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الله لا اله الا أنا
 وحدي لا شريك لي واذ قال لا اله الا الله له الملك وله الحمد قال الله لا اله الا أنا نلى الملك والى الحمد واذ

قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله لا اله الا ناو لا حول ولا قوة الا بي قال وكان يقول
من قالها في مرضه لم تطعمه النار ويكنى العاقل في الامر بالاذان امر النبي صلى الله عليه وسلم من سمع
المؤذن يؤذن أن يقول مثل قوله فهو اذان فخار فيه الاوله اجره فانه معلوم لذلك نفسه وذا كربه
كصورة الاذان فخا أمره الايمانه فيه خير كثير وليؤذن على اكمل الروايات واكثرها ذكر اذان الاجر
يكثر بكثره الذكر والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا وقد ورد ان الانسان
اذا كان بأرض فلا يدخل الوقت وليس معه أحد قام فأذن فاذا اذن صلى خلقه من الملائكة
كالمشال الجبال ومن كانت جماعته مثل اولئك يؤمنون على دعائه كيف يشق وانما وصينا بمثل هذا
لغفلة الناس عن مثله قال العاقل من لا يقفل عن فعل ماله فيه الخير الباقى عند الله عز وجل فان ذلك
من رحمتك بنفسك فان الله جعل رحمتك بنفسك أعظم من رحمتك بغيرك كما جعل اذالك نفسك أعظم
في الوزر من اذالك غيرك قال في قاتل الغير اذا لم يقتل به أمره الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء أخذ
وقال في القاتل نفسه حرمت عليه الجنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم الراجون برحمتهم الرحمن فمن
رحم نفسه يسلك بهاسيل هداها ويحول بينها وبين هواها فرحه الله رجة خاصة خارجة عن الحد
والمقدار فانه رحم اقرب جوارليه وهي نفسه ورحم صورة خلقها الله على صورته يجمع بين الحسين
مرعاة قرب الجوار ومراعاة الصورة وأي جارسوى نفسه فهو أبعد منها ولذلك أمر الداعي اذا دعا
أن يبدأ بنفسه او لا مراعاة لخلقها والسر الاخر ان الداعي اغيره يحصل في نفسه اقتقار غيره اليه
ويذهل عن اقتقاره قرب ما يدخله زهو ويحب بنفسه لذاته وهو داء عظيم فأمره رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يبدأ بنفسه بالدعاء فيحصل له صفة الاقتقار في حق نفسه فتزيل عنه صفة الاقتقار صفة العجب
والمنة على الغير وفي أثر ذلك يدعو للغير على اقتقار وطهارة قلبه فينبغي للعبد أن يبدأ بنفسه في الدعاء
ثم يدعو للغير فانه أقرب الى الاجابة لانه اخلص في الاضرار والعبودية ومثل هذا النظر مقبول عنه
لا أحد أعظم من الوالدين ولا اكبر بعد الرسل حقانتهما على المؤمن ومع هذا امر الداعي أن يقدم
في الدعاء نفسه على والديه فقال نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وللمؤمنات وقال الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام في دعائه واجنبتني وبني ان نعبد
الاصنام رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم
يقوم الحساب فبدأ بنفسه وقال اولئك الذين هدى الله فبهم اقدمه وانما وصيتك بالاذان لما فيه
عند الله من المنزلة يوم القيامة فان المؤذنين أطول الناس اعناقا في ذلك اليوم يقول تمتد اعناقهم
دون الناس لينظروا ما آتاهم الله به وما اعطاهم من الجزاء على آذانهم هذا ان كان من الطول فان كل
من الطول الذي هو الفضل والعنق الجماعة فهم أفضل الناس جماعة ومن رواء يكسر الهمة فهو
أفضلهم سير المايرونه من الخير الذي لهم على الاذان فان المؤذن يحافظ على الاوقات فهو يسرع الى
الاعلام بدخول وقت الصلاة فانه مراعاة ذلك (وصية) وان كنت واليا فاقض بالحق بين الناس
ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وسبيل الله هو ما شرعه لعباده في كتبه وعلى السنة رسوله فالذين
يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب يعسى به والله أعلم يوم الدنيا حسنة
لم يحاسبوا نفوسهم فيه فان التسيان التزلزل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا انفسكم
قبل أن تحاسبوا ولقد اشهدني الله في هذا مشهدا عظيما بأشيبه سنة ست وعشرين وخمسمائة
ويوم الدنيا أيضا ويوم الدين أي يوم الجزاء لما فيه من اقامة الحدود قال تعالى ظهر الفساد
في البر والبحر وهجرا عما كسبت ايدي الناس ليزيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون
وهذا عين الجزاء وهو أحسن في حق العبد المذنب من جزاء الآخرة لان جزاء الدنيا مذكور
وهو يوم عمل والاخرة ليست كذلك ولهذا قال في الدنيا لعلهم يرجعون الى الله بالتوبة في يوم

الجزاء أيضا يوم الدنيا كما هو يوم الآخرة وهو في يوم الدنيا تنفع فاقض بالحق فان الله تعالى
 قد قضى في الدنيا بالحق بما شرعه لعباده وفي الآخرة بما قال فان القضاة في الدنيا ثلاثة واحد
 في الجنة واثنان في النار والذي اوصيك به اذا فتح الله عين بصيرتك ورزقك الرجوع اليه المسي قوية
 فانظر اى حالة أنت عليه سامن الخير لا تزول عنها ان كنت واليا اثبت على ولايتك وان كنت عز باثبت
 على ذلك وان كنت ذا زوجة فلا تطلق واثبت على ذلك مع أهلك واشرع في العمل بتقوى الله في الحالة
 التي أنت عليها من الخير كانت ما كانت فان الله في كل حال باب قربته اليه تعالى فاقرب ذلك الباب بفتح
 لك ولا تحرم نفسك خيره وأقل الاحوال انك في الحال التي كنت عليها في زمان مخالفتك اذا ثبت عليها
 عند توبتك تحمد لك تلك الحالة عند الله فان فارقتها كانت عليك لالك فانها ما رأت منك خيرا
 وهذا معنى دقيق لطيف لا يتب له كل أحد فانها لا تشهد لك الا بما رأت منه منك فاذا رأت منك خيرا
 شهدت لك به ولا يفوتك ما ذكرته لك من نيل ما فيها من الخير المشروع واعني بذلك كل حال أنت عليها
 من المباحات فان توبتك انما كان رجوعك عن المخالفات وایال تصرفك بجمرك الا وانت تنوي فيها قربته
 الى الله حتى المباح اذا كنت في أمر مباح فان فيه القربة الى الله من حيث ايمانك به انه مباح ولذلك
 اتيت فتو جريسه ولا بد حتى المعصية اذا اتيتها انوفيا انها معصية فتوجب على الايمان بها
 انها معصية ولذلك لا تخلص معصية مؤمن أبدا من غير أن يخاطبها عمل صالح وهو الايمان
 بكونها معصية وهم الذين قال الله فيهم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموما لخالوا خريسا
 فهذا معنى الخالطة فالعمل الصالح هنا الايمان بالعمل الاخر السيء انه سيء وعسى من الله واجبة
 فترجع عليهم بالرحمة فيغفر لهم تلك المعصية بالايمان الذي خلط بها فتعلق عسى هذا رجوعه سبحانه
 عليهم بالرحمة لارجوعهم اليه فانه ما ذكر لهم توبة كما قال في موضع آخر ثم تاب عليهم ليتوبوا وهذا
 جاء بحكم اخر ما فيه ذكر توبتهم بل فيه توبة الله تعالى عليهم والذي اوصيك به انك لا تنقل مجلسا
 ولا تبلغ داسلطان حديثا الا خيرا خرج الترمذي حديثا عن حذيفة أو غيره انما الشاة ان رجلا مثر
 عليه فقيل له عنه ان هذا يبلغ الامراء الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل
 الجنة قتات قال أبو عيسى والقتات الغمام واذا حدثك انسان وراهم يلقفت يميننا وشمالا يجذران يسمع
 حديثه أحد فاعلم ان ذلك الحديث امانة او دعك اياه فاحذر ان تخونه في امانته بأن تحدث ذلك عند
 أحد فتكون ممن ادى الامانة الى غير اهلها فتكون من الطالمين وقد ثبت ان الجاهل بالامانة وأما وصيقي
 لك أن لا يبلغ داسلطان حديثا بشر فان ذلك نعمة قال الله في ذمته من ذمته بذلك ومن الوصايا
 المذمومة الطعن في الانساب فلا تحل بين شخص وبين آية صاحب الفراش فان ذلك كفر نص
 الشارع وعليك بمراعاة الاوقات في الدعاء مثل الدعاء عند الاذان وعند الحرب وعند افتتاح
 الصلاة فان المطلوب من الدعاء انما هو الاجابة فيما وقع السؤال فيه من الله واسباب القبول كثيرة
 وتخصر في الزمان والمكان والحال ونفس الكلمة التي تذكر الله بها من الذكر حين تدعو في مسأله
 فانه اذا اقترن واحد من هذه الاربعة بالدعاء اجيب الدعاء واقوى هذه الاربعة الاسم ثم الحال
 وعليك بمراعاة حق الله وحق الخلق ان توجه لهم عليك حق فان الله يؤتيك اجرا لم تزد من حيث
 ما اتيته من حقه ومن حيث ما اديت من حق من تعين عليك له حق من خلق الله وان كانت لك
 جارية فادبها واحسن ادبها فان لك في ذلك اجرا عظيما ثم ان اعتقتها فلك في العتق الاجر العظيم
 العام لذاتك فان تزوجت بها فلك في ذلك اجرا آخر أعظم من انك لو تزوجت بغيرها واذا رأيت غازيا
 فاعنه بطائفة من مالك وكذلك المكاتب وكذلك الناكح يريد نكاحه عصمة دينه والعفاف
 فانك اذا فعلت ذلك واعتنتهم فانك نائب الله في هونهم فان عون هؤلاء حق على الله بنصر الخير فن
 اعانهم فقد ادى عن الله ما اوجبه الله على نفسه لهم فيكون الله يتولى كرامته بنفسه فلا دام

الجهاد في سبيل الله مجاهد بما اعنته عليه فانك شريك في الابر ولا يتقصه شيء وكذلك اعانة
 النسا كح حتى انه لو ولد له ولد وكان صالحا فان لك في ولده وفي عقبه اجر او اقر بعبده يوم القيامة
 عنده وهو اعظم من المكاتب والمجاهد فان النكاح افضل ثم اقل الخيرات واقر به نسبة الى الفضل
 الالهى في ايجاده العالم ويعظم الابر يعظم التسب واعلم ان الانسان مجبول على الصاغة والحاجة
 فهو مجبول على السؤال فان رزقك الله يقينا فلا تسأل الا الله تعالى في طلب نفع يعود عليك أو دفع
 ضرر ينزل بك فاذا سألت أحدا بقله لا بقرابه ولا بشيء غير الله عز وجل فاعطه مسألته بحيث لا يعلم
 بذلك أحد الا هو خاصة فلا بد لك في مثل هذه الاعطية أن تعرفها له فانه يصير في نفسه ما انكسر منها
 عند سؤاله فاذا لم يعلم ان سؤاله نفع انكسر فلا بد أن تحجبه الى مسألته على علم منه فان علمت بجعله من
 غير سؤال منه فخل هذا تعمل أن تعطيه مسألته بالحال من غير أن يعلم انك اعطيته فانه يحصل بلا شك
 ولا سيما ان كان من أهل المروآت والبيوت وعن لم تتقدم له عادة بذلك وفترق بين الحالتين فان
 الفرق بينهما دقتي فان السائل الاول يجبل اذا لم يعلم انك اعطيته والثاني يجبل اذا علم انك اعطيته
 والمقصود رفع الخجل عن صاحب الصاغة وعليك بذلك كراثة بين الغافلين عن الله بحيث لا يعلمون بك
 قتلك خلوة العارف بر به وهو كالمصلي بين النائمين واياك ومنع فضل الماء من ذوى الحاجة واحذر
 من المن في العطاء فان المن في العطاء يؤذن بجعل المعطى من وجوه منهاروته نفسه بأنه رب النعمة
 التي أعطى والنعمة انما هي لله خلقتا وایجادا والثاني نسيانه منة الله عليه فيما اعطاه وملكه من نعمه
 واحوج هذا الاخر لما في يده والثالث نسيانه ان الصدقة التي اعطاها انما تقع بيد الرحمن والرابع
 ما يعود عليه من الخير في ذلك فلنفسه أحسن ولنفسه سعي فكيف له بالمنة على ذلك الاخر والخامس انه
 ما وصل اليه الاما هو له اذ كان له ذلك ومن رزقه ما وصل اليه فهو مؤدأ مانته من حيث لا يشعر بفعله
 بهذه الامور كلها جعله يمتن بالعطاء على من أوصل اليه راحة وابطل عمله فان الله يقول لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمتن والاذى وقال الله تعالى يمنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن
 عليكم ان هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين واياك ان تتقدم قوما وهم كرهون تتقدمك عليهم
 في صلاة وفي غيرها غير ان حساديقه وهي أن تنظر ما يكرهون منك فان كرهوا منك ما كره الشرع
 منك فهو ذاك وان كرهوا منك ما احبه الشرع منك فلا تبال بكرهاتهم فانهم اذا كرهوا ما احبه
 الشرع فليسوا بمرئيين واذا لم يكونوا مؤمنين فلا مراعاة لهم ولتتقدم عليهم شأوا او باوا في ذلك
 الصلاة اذا كنت اقرأ القوم فانت احق بالامامة بهم او ذا سلطان فان الله قدمك عليهم ومع هذا فينبغي
 للناسح نفسه أن لا يتصف بصفة يكره منها تتقدمه في أمر ديني وليسع في ازالة تلك الصفة عن نفسه
 ما استطاع وحافظ على الصلاة لا قول مقامها ولا تؤخرها حتى يخرج وقتها واياك أن تعبد حرا
 أو تسترقه بشبهة ولا ترى ان لك فضلا على أحد فان الفضل لله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
 وتعبد الحر على نوعين اما ان تاخذ من هو حر الاصل فتبيعه واما ان تعتق عبدا ولا تمكنه من نفسه
 وتتصرف فيه تصرف السيد لعبده وليس لك ذلك الا باذنه او اجازته فاني رأيت كثيرا من
 الناس من يعتق المملوك ولا يمكنه من كتاب عتقه ويستعبده مع حرته والسيد اذا اعتق
 عبده ما له عليه حكم الا لولا فاذا اعتقت عبدا فلا تستخدمه الا كما تستخدم الحر اما برضاه واما
 بالاجازة كل ترسوا فانه حر ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوعيد الشديد فحين تعبد محرره
 وفيمن اعتبد حرا وفيمن يباع حرا فأكمل غنمه والذي اوصيك به اذا استأجرت اجرا واستوفيت
 منه فاعطه حقه ولا تؤخره (وصية) اذا كنت جنبا ولم تغتسل فتوضأ ان كان لك ماء والاقميم
 واذا اردت ان تعاود فتوضأ بينهما وضوا واذا اردت ان تنام وانت جنب فتوضأ وان لم تكن جنبا
 فلا تنم الا على طهارة وان اردت أن تأكل او تشرب وأنت جنب فتوضأ واياك والتفمخ بالخلق

فان الله لا يقبل صلاة أحد وعلى جسده شيء من خلق وثبت ان الملائكة لا تقربه ولا تقرب الجنب
 الا أن يتوضأ كما انه قد ثبت ان الملائكة لا تقرب جيفة الكافر خايل أن تنزل فضلك بترك الوضوء
 في الجنابة منزلة جيفة الكافر في بعد الملك منهم فانهم المطهرون بشهادة الله في قوله تعالى انه لقرآن كريم
 في كتاب مكنون لا يسمعه الا المطهرون يعني بالكتاب المكنون الذي هو مصحف مكرمة مرفوعة
 مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة وایاله والغدرو هو أن تعطى أحد اعهدا ثم تغدريه فان رسول الله قبل
 اسلام المخيرة وما قبل غدوته بمصاحبه مع كون صاحبه كافرا فكيف حال من يغدر بعون فان الله
 تعالى قد اوعد على ذلك الوعد الشديد وليس من مكارم الاخلاق ولا بما اباحه الشريعة وایاله
 وعقوق الوالدين ان ادركتهما فاشق الناس من ادرك والديه ودخل النار قال سبحانه فلا تقل لهما
 اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخضع لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني
 صغيرا وقال في الوالدين اذا كانا كافرين وصاحبهما في الدنيا معروفا وقال ان اشكر لى ولو الديق
 وارحم الامم وقد مهيا في الاحسان والبر على أيك ثبت ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ابر قال له اتك ثم قال له من ابر قال امك ثلاث مرات ثم قال في الرابعة من ابر قال له اتك ثم اياك فقطم
 الام على الاب في البر وهو الاحسان كما قدم الجار الاقرب على الابعد ولكل حق وان لم يكن لك ام
 وكانت لك خالة فبرها فانها بمنزلة الام فان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى ببرأئالة يا اخي وما اوصيتك
 في هذه الوصية بشئ استنبطه من نفسي فاني لا احكم على الله بما رمى حق أحدنا اوصيتك في هذه
 الوصية الابناء وصاله الله تعالى اورسوله صلى الله عليه وسلم أما معينا فاذكركه على التعيين
 وأما مجملا فاخضه لك غير ذلك ما أقول به وایاله يا اخي ان تركنى على الله أحد افا ان الله قد نهى عن ذلك
 في قوله فلا تركوا انفسكم أى امثالكم هو أعلم بن اتقى ولكن قل احسبه كذا او اظنه كذا كما أمر ليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا اركى على الله أحد افا انه من الادب مع الله تعالى عدم الحكم
 عليه في خلقه الاتعريفه واعلامه وما هذا من قوله قد افلح من زكاه افا ان ذلك تخليعة النفس
 وتطهيرها من مذام الاخلاق واثبات مكارمها واعلم ان الايمان بضع وسبعون شعبة ادناها اماطة
 الاذى عن الطريق واعلاها لا اله الا الله وما بينهما هو على قسمين عمل وترك أى مأموريه
 ومنى عنه فالمنهى عنه هو الذى يتعلق به الترك وهو قوله لا تفعل والمأموريه هو الذى يتعلق به العمل
 وهو قوله افعل وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم
 عنه فانتهوا واطلق ولم يقيد وقال في الامر وما امرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فهذا
 من رحمة بامته وهو لا ينطق عن الهوى فهذا من رحمة الله تعالى بعباده وأمره على نوعين
 فرض ومندوب والنهى على قسمين نهى حظر ونهى كراهة والفرض على نوعين فرض كفاية وفرض
 عين وكذلك الواجب اقول فيه واجب موسع وواجب مضيق فالواجب الموسع موسع بالزمان
 وموسع بالتصير وهو الواجب المخير مثل كفارة المتنجس فأتان ما يؤتى من هذا كله وترك ما يترك من
 هذا كله هو الايمان الذى فيه سعادة العباد فالبضع والسبعون من الايمان هو الفرض منه من عمل
 وترك وما غير الفرض كالمندوبات والمكروهات فيكاد لا ينحصر عند أحد فابحث عليها في الكتاب
 والسنة ففى شعب الايمان الشهادة بالتوحيد وبالرسالة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد
 والوضوء والغسل من الجنابة والغسل يوم الجمعة والصبر والشكر والودع والحياء والامان والنصيحة
 وطاعة اولى الامر والذكر وكف الاذى واداء الامانة ونصرة المظلوم وترك الظلم وترك الاحتقار
 وترك الغيبة وترك النميمه وترك التبسس والاستئذان وغض البصر والاعتبار وجماع الاحسن من
 القول واتباعه والدفع بالتي هي احسن وترك الجهر بالسوء من القول والكلمة الطيبة وحفظ الفرج
 وحفظ اللسان والتوبة والتوكل والخشوع وترك اللغو والاشتغال بما يعنى وترك ما لا يعنى وحفظ

العهد والوفاء بالعقود والتعاون على البر والتقوى وترك التعاون على الاثم والعدوان والتقوى
والبر والقنوت والصدق وترك الكذب والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واصلاح ذات البين
وترك افساد ذات البين ويخضع الجناح واللين وبر الوالدين وترك العقوق والدعاء والرحمة بالخلق
وتوقير الكبير ومعرفة شرفه ورحمة الصغير والقيام بحقوق الله وترك دعوى الجاهلية فان النبي صلى
الله عليه وسلم يقول دعوها فانها منتنة والتوادة والحب في الله والبغض في الله تعالى والتوادة والحلم
والعفاف والبذاذة وترك التدابر وترك التماسد وترك التباغض وترك التناجس وترك شهادة الزور
وترك قول الزور وترك الهمز واللمز والغمز وشهود الجماعات وافشاء السلام والتهادي وحسن
الخلق والسمت الصالح وحسن العهد وحفظ السر والنكاح والانكاح وحب الفال وحب أهل
البيت وترك الطيرة وحب النساء وحب الطيب وحب الانصار وتعظيم الشعائر وتعظيم حرمت الله
وترك الغش وترك حمل السلاح على المؤمن وتجهيز الميت والصلاة على الجنائز وعبادة المبريض
واماطة الاذى وان تحب اسكل مؤمن ما تحب لنفسك وأن يكون الله ورسوله احب اليك
عما سواهما وان تذكره أن تعود في الكفر وان تؤمن بعلامة الله وكتبه ورسله وبكل ما جلت به الرسل
من عند الله الى ما لا يحصى كثرة يأتي ان شاء الله من ذلك في هذه الوصية مليذ كرفي الله به ويحريه على
خاطري وقلبي ومن تتبع كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد ما ذكرناه وفي زيادة
عما لم نذكره وكلما وردت اوقات تخصه وامكنة ومحال واحوال ولجتماع للخير كله في ذلك ان تتوى
في جميع ما فعله او تركه القربة الى الله بذلك العمل او الترتل وان قاتلت النية فانك الخير كله فكثير
ما بين تاركه بنية القربة الى الله من حيث ان الله امره بترك ذلك وبين تاركه بغير هذه النية وكذلك
في العمل وما امروا اليعبدوا الله مخلصين والاخلاص هو النية والعبادة عمل وتركه والاخلاص
ما موريه شرعا (وصية) اذا كنت امام قوم فدعوت فلا تخص نفسك بالدعاء دونهم فانك ان فعلت
ذلك فقد خنتهم وفيه من مدام الاخلاق يتخيل الحق وتجهيز الرحمة التي وسعت كل شيء واشارت نفسك
على غيرك فان الله ما مدح في القرآن الا من آثر على نفسه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من
الاعراب يقول اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد جبر
هذا واسعا يريد قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء والذي اوصيك به اياك ان تصلي وأنت حاقن حتى
تخفق واذا حضر الطعام واقمت الصلاة فابدا بالطعام ثم تصلي بعد ذلك ان كنت ممن يتناول بعد
الصلاة فحينئذ تفعل ذلك وارغب في دعاء الوالدين ودعاء المسافروا في دعوة المظلوم فانه ليس بينها
وبين الله حجاب عليك بالاستعداد وهو خلق العانة وتقليم الاظفار وتف الابط وقص الشارب
واعضا اللحية ورد السلام وتشميت العاطس واجابة الداعي عليك بالعدل في امورك كلها والمحافظة
على عبادة الله وكسر الشهوتين وتعاهد المساجد للصلاة والبكاء من خشية الله والاعتصام
بجميل الله عليك بحباب الله ومراضيه فاتبعها ومنها تعاهد المساجد عليك بصيام داود عليه السلام
فهو احب الصيام الى الله وأفضله واعده وهو صيام يوم وفطر يوم وقد ذكرنا ما يختص من
الاسرار والقوانين بالصوم في باب الصوم من هذا الكتاب وكذلك في الطهارة والصلاة والزكاة
والحج فتستظر هنالك واحب الصلاة الى الله تعالى بالليل صلاة داود كان ينهض نصف الليل ويقوم ثلثه
وينام سدسه وذلك هو التهجد وان كان لك ولد فسمه عبد الله أو عبد الرحمن وكنه ابا محمدا وكنه
يا أبي عبد الله أو يا أبي عبد الرحمن واذا عملت عملا من الخير فداوم عليه وان قل فهو افضل فان الله لا يمل
حتى تغلوا فان في قطع العمل وعدم المداومة عليه قطع الوصل مع الله فان العبد لا يعمل عملا لانية
القربة الى الله وحينئذ يكون عملا مشروعا حتى تركه فقد تركه القربة الى الله ومن اراد ان لا يزال
في حال قربة من الله داعما فعليه بالحضور الدائم مع الله في جميع افعاله وتركه فلا يعمل عملا الا هو به

تهون بما لله فيه من الحكم ولا يترك علاا وهو مؤمن بما في تركه من الحكم لله فاذا كان هذا حاله
 قلنا زال في كل نفس مع الله وهو الذي يحرم ما حرم الله ويحل ما أحل الله ويكره ما كره الله ويبح
 ما أباح الله فهو مع الله في كل حال واحذر من الالحاد في آيات الله ومن الالحاد في حرم الله ان كنت
 فيه والالحاد الميل عن الحق شرعا ولذلك قال ومن يرد فيه بالحاد فذكر اللطم عليك بأفضل الصدقات
 وأفضل الصدقات ما كان عن ظهر غنى أي تستغنى بالله عن ذلك الذي تعطيه وتتصدق به وان كنت
 محتاجا اليه فان الله مدح قوم ما فقال ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وذلك انهم لم يؤثروا
 على انفسهم مع الخصاصة حتى استغنوا بالله فان نزلت عن هذه الدرجة فلتكن صدقتك بحيث
 أن لا تتبعها نفسك فلتغن أو لا نفسك بأن تطعمها فاذا استغنيت عن القاضل فتصدق بأفضل فانك
 ما تصدقت الا بما استغنيت عنه وتلك هي الصدقة عن ظهر غنى في حق هذا والاول أفضل عليك
 بصيام رجب وشعبان فان قدرت على صومهما على القيام فافعل فانه ورد أفضل الصيام بعد شهر
 رمضان صيام شهر الله المحرم وهو رجب وانه يقال له شهر الله وهذا الاسم له دون الاشهر كلها
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صيام شعبان يقول الراوى وبما صامته كله وحافظ على صوم
 سرره ولا يقولونك ان فانك صومه وافطر السادس عشر من شعبان ولا يذهب حتى يخرج من الخلاف
 فانه اولى فان فطره جائز لا خلاف وصومه فيه خلاف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 اتصف شعبان فامسكوا عن الصوم وعليك بقول الحق في مجلس من يخاف ويرجى من الملوكة
 ولا يعظم عندك على الحق شيء الا ما أمرك الله بتعظيمه وعليك بعمل البر في يوم النحر فانه أعظم الايام
 عند الله ورد في ذلك خبر نبوي فاكثر فيه من ذكر الله ومن الصدقة وكل فعل فيه لله رضى وتقدير
 عليه في هذا اليوم فلا تختلف عنه فانه أفضل من يوم عرفة ويوم عاشوراء وفيه خبر كما قلنا أعط كل ذي
 حق حقه حتى الحق أعطه حقه ولا ترى ان لك على أحد حقا فتطلبه منه فانصف من نفسك ولا تطلب
 النصف من غيرك واقبل العذر عن اعتذارك واياك والاعتذار فان فيه سوء الظن منك بمن اعتذرت
 اليه فان علمت في اعتذارك اليه خيرا له وملافا في دينه فاعتذر اليه في حقه من غير سوء ظن به بل قضا
 حق له تعين عليك واحق الحق وحق الله تعالى (وصية) وعليك بكثرة الدعاء في حال السجود
 فانك في اقرب قربية الى الله لما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
 فاكثروا الدعاء ولا تقرب اقرب من قرب السجود ولا دعاء الا في القرب من الله فاذا دعوت في السجود
 فادع في دوام الحال الذي اوجب لك القرب المطلوب من الله فانك تعلم انه قريب من خلقه وهو معهم
 ايما كانوا والمطلوب ان يكون العبد قريبا من الله وأن يصبر مع الله في أي شأن يكون الله فيه
 فان الشؤن لله كالأحوال للخلق بل هي عين الأحوال للخلق التي هم فيها وعليك بصلته أهل ودايك بعد
 موته فان ذلك من ابرار البر ورد في الحديث ان من ابرار البر ان يصل الرجل اهل وداييه وان ذلك من احب
 الاعمال الى الله وهو الاحسان اليهم والتودد بالاحسان والخدمة وبما تصل اليه يدك من الراحة
 والسعي في قضاء جوائهم وعليك بالتلطف بالاهل والقربا ولا تعامل أحدا من خلق الله الا بأحبه
 المعاملة اليه ما لم تضبط الله فان ارضاه ما يضبط الله فارض الله وابدا بالسلام على من عرفت ومن لم
 تعرف فان عرفت من الذي تلقاه انه يسلم عليك فاتركه يسلم عليك فترد عليه فيحصل له اجر الوجوب
 فان رد السلام واجب والابتداء به مندوب اليه واجب ما يقرب به الى الله ما اقترضه على خلقه واذا
 علمت من شخص انه يكره سلامك عليه ورجا توديه تلك الكراهة الى انه لو سلمت عليه لم يرد عليك السلام
 فلا تسلم عليه ايثار له على نفسك ومنفعة عليه فانك تحول بينه وبين وقوعه في المعصية اذا لم يرد عليك
 السلام فانه يترك أمر الله الواجب عليه ومن الايمان الشفقة على خلق الله فبهذه النية اترك السلام
 عليه وان علمت من دينه انه يرد السلام عليك فسلم عليه وان كره واجهر بالسلام عليه وابدا به

فانك تدخل عليه توايبردا السلام وتسقط من كراهته فيك بسلامك عليه بقدر ايمانه ونفسه الصالحة
ان كان ممن جبل على خلق حسن وعليك بالنظر الى من هو دونك في الدنيا ولا تنظر الى أهل الثروة
والا تساع خوفا من الفتنة فان الدنيا حاوة خضرة محبوبة لكل نفس فان النعيم محبوب للنفوس
طبعوا ولولا النعيم الذي يجده الزاهد في زهده ما زهدوا والطائع في طاعته ما اطاع فان اخوف ما خافه
رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ما يخرج الله لنا من زهرة الدنيا قال الله تعالى لنبيه ولا تعدن عينك
الى ما تمنى به ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لنقتنهم فيه ثم حبيب اليه وزق ربه الذي هو خير وابقى
وهو الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت هو رزق ربه الذي رزقه فانه تعالى لا يهتم في اعطائه الاصلح
لعبده فما اعطاه الا ما هو خير في حقه واسعد عند الله وان قل فانه رعا لواعطاء ما يتناهى لعبد طفي وحال
بينه وبين سعادته فان الدنيا دار فتنة واذا كان لاحد عند الدين وقضيته فاحسن القضاء وزده
في الوزن واربح تكن بهذا الفعل من خير عباد الله باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من
السنة وهو الكرم الخلق الا لاحق بصدقة السر فان المعطى اياه لا يشعر بأنه صدقة وهو عند الله
صدقة سر في علانية ويورث ذلك محبة وودا في نفس الذي اعطيته وتحقق نعمتك عليه في ذلك ففي حسن
القضاء فوائد جمة وعليك يا اخي بالذب والدفع عن اخيك المؤمن من عرضه ونفسه وماله وعن عشرينك
بما لا تأثم به عند الله فلا تبرح من يدك ميزان مراعاة حق الله في جميع تصرفاتك ولا تتبع هو الذي في شئ
يسخط الله فانك لا تجد صاحب الا الله فلا تفرط في حقه وحقه احق الحقوق وواجبها علينا كما ثبت
حق الله احق ان يقضى وان عزمتم على نكاح فاجهد في نكاح القرشيات وان قدرت على نكاح
من هي من أهل البيت فاعظم وأعظم فانه قد ثبت انه خير نساء وكنى الابل نساء قريش وعاشروهن
بالمعروف واتق الله فيهن واحق الشروط ما استحللتم به فزوجهن واحسن البهت في كل شئ
واياك أن تعذب ذاروح اذا كان في يدك حتى الاضحية اذا ذبحتها فخذ الشفرة واسرع وارح ذبيحتك
وادفع الالم عن كل ما يتألم جهدا استطاعتك كان ما كان الالم الحسى من كل حيوان وانسان
ومن النفس ما تعلم انه يرضى الله واعلم انه مما يرضى الله ما اباحه لك ان تفعله واذا رأيت انصار يامن
بني التجار فقد مه على غيره من الانصار مع حبك جميعهم وعليك يا حسن الحديث وهو كتاب الله
فلا تزل تاليا اياه بتدبر وتفكر عسى الله ان يرزقك الفهم عنه فيما تلوه وعلم القرآن تكن نائب الرحمن
فان الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان وهو القرآن فانه قال فيه هذا بيان للناس وهو
القرآن وهدى وموعظة للمتقين فعلم القرآن قبل الانسان انه اذا خلق الانسان لا ينزل الا عليه
وكذلك كان فانه نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وهو ينزل على كل قلب
نال في حال تلاوته فنزوله لا يبرح دائما فعلم الله القرآن كما علم الانسان القرآن فخيركم من علم انقرآن
وعلمه واتق شئ الطبيعة فان المنفع عند الله من يوق شئ نفسه وكن شجاعا مقدما على ايمان العزائم
التي شرع الله لك أن تأتيها فتكن من اولى العزم ولا تكن جبانا فان الله امرك بالاستعانة به في ذلك
واذ كان الله المعين فلا تبال فانه لا يقاومه شئ بل هو القادر على كل شئ فثاب مع الاعانة الالهية
قوة تشاوى قوة الحق فان الله يقول فيمن سأله الاعانة ولعبدى ما سأله في الخير الصريح فاذا قال العبد
اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه الآية بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأله واذا قال اهدنا
الصراط المستقيم الى آخر السورة وهدايتهم من معونه يقول الله هؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأله
وخبره صدق وقد قال ولعبدى ما سأله فلا بد من اعانته ولو كان هنا شرط لا يفضل عنه العالم اذا
تلى مثل هذا لا يتلوه حكاية فان ذلك لا ينفعه فيما اذهبن اليه وفيما اريد له وانما الله تعالى ما شرع له
أن يقرأ القرآن ويذكره بهذا الذكر الاليعلم كيف يذكره فيذكره كطلب واضطرار واقتدار
وحضور في طلبه من ربه ما شرع له أن يطلبه فذلك هو الذي يجيبه الحق اذا سأله فان تلى حكاية فيها هو

سائل واذا لم يسأل وحكى السؤال فان الحق لا يجيب من هذه صفته ولا يجرم ان التسالين الغالب عليهم
الحكاية لانه لا ثمرة عندهم فهم يقرؤون القرآن بالسنتهم لا يجاوز تراقيهم وقلوبهم لا هية في حال
التلاوة وفي حال سماعه فاذا رايت من يقدم على الشدايق في حق الله فاعلم انه مؤمن صادق واذا
رايت قوى العزم في دين الله وفي غير دين الله فاعلم انه قوى النفس لا قوى الايمان بالاصالة فان
المؤمن هو القوي في حق الله خاصة الضعيف في حق الهوى لا يساعد هواه في شيء اذا جاء الهوى
النفسى يطلب منه ان يعينه في امر ما يريه من الضعف والخوف ما يقطع به بأسه فينقمع الهوى
اذ لا يجد معونه من قبول المؤمن عليه فيعصم جوارحه من امضاء ما دعاه اليه الهوى وسلطانه فاذا
جاء واراد الايمان وجد عنده من القوة والمساعدة بالله ما لا يقاومه شيء فان الله هو المعين له فان
الانسان خلق دلو عامن حيث انسانيته وان المؤمن له الشجاعة والاقدام من حيث ما هو مؤمن
كما يحكى عن بعض الصحابة وأظنه عروبن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره انه لا بد له
أن يلى مصر فحضر في حصار بلده فقال لاصحابه اجعلوني في كفة المتجنيق وارموني اليهم فاذا حصلت
عندهم قاتلت حتى افتح لكم باب الحصن فقبل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لي
اننى الى مصر والى الان ما وليتها ولا اموت حتى اليها فهذا من قوة الايمان فان العادة تعلى
في كل انسان ان تخصص اذا رمى في كفة المتجنيق انه يموت فالمؤمن اقوى الناس جاشاء ومن
اسمائه تعالى المؤمن وقد ورد ان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا من كونه مؤمنا فالمؤمن
المخلوق يستعين بالمؤمن الخالق فيشد منه ويقوى ما ضعف عنه من كونه مخلوقا فان الله خلقه من
ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة فهي بشارة وذلك ان كان قوة الشباب تفسير افهى قوة الايمان بما
أمر من الايمان به تنبيهها فاعلم (وصية) كن فقيرا من الله كما أنت فقير اليه فهو مثل قوله صلى الله عليه
وسلم واعوذ بك منك ومعنى فقرتك من الله أن لا يشم منك رائحة من روائح الربوبية بل العبودية المحضة
كما انه ليس في جناب الحق شيء من العبودية ويستحيل ذلك عليه فهو رب محض فكن أنت عبدا محضا
فكن مع الله بيمينك لا بيمينك فان عينك عليه روائح الربوبية بما خلقتك عليه من الصورة فتتصرف
بالدعوى وقيمتك ليست كذلك بهذا اوصافى شيعى واستاذى أبو العباس العريق رحمه الله
فلقمتك التصرف بالحال لا بالدعوى فكن أنت كذلك حتى قالت لك نفسك كن غيبا بالله فقد امرتك
بالسيادة فقل لها أنا فقير الى الله والى ما افقرنى الله اليه حتى ان الله افقرنى الى الملح ان يكون في بحيتي
وصية عليك بالرباط فانه من أفضل احوال المؤمن فكل انسان اذا مات يختم له على عمله الا الرباط فانه
يغمره الى يوم القيامة ويأمن قتان القبر ثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرباط أن يلزم
الايمان نفسه طاعة الله وانما من غير حد ينتهى اليه أو يجعله في نفسه فاذا ربط نفسه بهذا الامر فهو
مرابط والرباط في الخير كله ما يختص به خير من خير فالكل سبيل الله فان سبيل الله ما شرعه الله لعباده
ان يعملوا به فما يختص بملازمة الثغور فقط ولا بالجهاد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
في انتظار الصلاة بعد الصلاة انه رباط والله تعالى يقول في كتابه للمؤمنين اصبروا وصابروا وابطوا
واتقوا الله يعنى في ذلك كله أى اجعلوه وقاية تقوا به هذه العزائم وذلك معونته في قوله استعينوا
بالصبر والصلاة واستعينوا بالله وقوله تعالى وايا الناس من هذا معنى اتقوا الله لعلكم تفلحون اى
تكون لكم النجاة من مشقة الصبر والرباط وينبغى لك اذا ناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك
زمان قرأتك الاحاديث المروية عنه صلى الله عليه وسلم أن تقدم بين يدي فجو الصدقة أى صدقة
كانت فان ذلك خير كله وتظهر بهذا امرت فان الصدقات التى نص الشرع عليها كثيرة ولذلك ورد
انه يصح على كل سلامى من الصدقة في كل يوم تطلع فيه الشمس ثم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان كل تلبية صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وأمر يعزوف صدقة

ونهي عن منكر صدقة فاقترحوا لك عند ما تريد قراءة الحديث النبوي وهي التي بقيت في العاقبة من
 مناجات الرسول صلى الله عليه وسلم فالذي يعين لك حالك عند ذلك من الصدقات تقدمها بين يدي
 قراءة الحديث كانت ما كانت فقد اوسع الله عليك في ذلك فلم يبق لك عذر في التخطي بعد ان اعلنت
 صلى الله عليه وسلم بانواع الصدقات فقدم منها بين يدي نحو ما اعطاه حالك مبلغ ما بلغ وحينئذ تشرع
 في قراءة الحديث النبوي واياك ان تحشر يوم القيامة مع المصورين الذين يصورون ذوات الارواح
 من الحيوانات فانك ان صورت صورة من صور الحيوانات تبعها روحها من عند الله من حيث
 لا تشعر بذلك في الدنيا فاذا كان في الآخرة يجعل الله لكل مصور في النار لكل صورة صورها تنسا
 تعذبه في نار جهنم فان الخلق من اختصاص الله فمن نازعه في خلقه فانه يعذبه بما خلق من ذلك والخلق
 لله لا لهم اذ لم يكن باذن الله كخلق عيسى عليه السلام الطير من الطين باذن الله ونفخ فيه الروح باذن الله
 فلواذن الله للمصور في ذلك لكان طاعة فعل ذلك فاعلم ان كل نفس يوم القيامة بما كسبت رهينة
 (وصية) واحذر ان تكفر احدا من اهل القبلة بدين فقد ثبت انه من قال لا خيه كافر فقد باء بها
 احدهما ان كان كما قال والارجعت عليه ومعنى الرجوع عليه انه هو الكافر فانه من كفر مسلما
 لاسلامه فهو كافر يقول الله تعالى واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا انؤمن كما آمن السفهاء
 فقال الله فيهم الا انهم هم السفهاء والنفية هو الضعيف الرئي يقولون انهم ما آمنوا الا لضعف رأيهم
 وعقلهم فجاز ذلك عليهم اتول الله الا انهم هم السفهاء أي هم الذين ضعفوا رأيهم فحال ذلك الضعف
 بينهم وبين الايمان ولكن لا يعلمون فتصفظ من الكلام القبيح وهو ان تنسب صفة مذمومة لا خيك
 المؤمن وان كانت فيه لافي حضوره ولا في غيبته فانك اذا واجهته بذلك فقد غيرته فبات من ان يعاقبه
 الله من تلك الصفة ويبتليك بها وقد ورد لا تظهر السمات بأخيك في عاقبه الله ويبتليك وان كان غائبا
 فهي غيبة وقد نهى الله عن الغيبة فانك اذا ذكرته بأمر هو فيه مما يسوءه لو قابلته به فقد اغتبهه ولن
 نسبت اليه من القبيح ما ليس فيه فذلك البهتان ولا بد ان تجني عمرة غرسك الا ان يعفو الله بارضاء
 الخصم وان يعود عليك وبال ما نسبته الى اخيك المؤمن مما ليس هو عليه وكذلك خداع المؤمن فلا
 تكن ممن يخادع الله فانك ان اعتقدت ذلك كنت من الجاهلين بالله حيث تخيلت انك تليس على الحق
 وظننت ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من
 الخاسرين وان خادعت اخاك المؤمن فخادع الا نفسك كما قال تعالى يخادعون الله والذين آمنوا
 وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون في خداعهم الذين آمنوا ولو كانوا مؤمنين لغير الحق فانهم
 مؤمنون أيضا بالباطل قال تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اولئك هم الخاسرون
 فوصفهم بالايمان بالباطل وقال في حديث الانوفيين قال مطربا بنوه كذا انه كافر بي مؤمن
 بالله كوكب فهذا قوله وما يخادعون الا انفسهم في خداعهم الذين آمنوا وأما في خداعهم
 الله فان الله هو خادعهم بكونهم اعتقدوا انهم يخادعون الله قايلا والجهل فانه اقبح صفة يصف بها
 الانسان فان كنت يا ولي ذاروجة فاوصها بل لا تتركها ولا اختا ولا بنتا ولا أي امرأة كانت ممن
 تحكم عليها وتعلم انها تسمع منك أو أي امرأة تعرضت لك فانصعها كانت من كانت ان لا تستعطر
 اذا خرجت بطيب يكون له ريح فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة
 استعطرت فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وقد ورد مقيد في ذلك ايما امرأة اصابها بخمور
 فلا تشهد معنا العشاء الآخرة وذلك ان الليل افانه كثيرة والطلعة سائرة وما تدرى اذا اصابه
 الرجل ريحها الطيب في طريق المسجد ما يلقي منه اذ لم يبق الله فلذلك نهاها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن شهود العشاء الآخرة وبالجملة فلا ينبغي للمرأة ان تخرج بطيب بل رائحة لافي ليل
 ولا في نهار واياك والاستهزاء والمستهزاة بالله استهزاء يدين الله ولا تصنعهم ضحكة فان وبك

ذلك يعود عليك يوم القيامة فينظر الله منك ويستعزى بك وهو ان يريك بالفعل جزاء ما فعلته أنت هنا
 اخفى في الدنيا بالمؤمن اذا القيتة تقول أنا معك على طريق الهزيمة والسخرية منه فاذا كان يوم القيامة
 يجنازيك الله عدلا بقدر ما رايت به للمؤمنين من الاقبال عليهم والايان بما هم عليه أهل الله عز
 وجل وقد رأيت على ذلك جماعة من المدرسين الفقهاء يسخرون بأهل الله المتقين الى الله المخبرين عن
 الله بقلوبهم ما يرد عليهم من الله فيها فيأمرهم من هذه صفته الى الجنة حتى ينظر الى ما فيها من الخير
 فيسرون كما يسر أهل الله في حال استهزائهم بهم ويخيلون انهم صادقون فيما يظهرون به اليهم فاذا
 وفي الله جزاء عملهم وانفقت لهم الجنة بخيرها أمر الله بهم أن يصرفوا عنها الى النار فذلك استهزاء
 الله بهم كما كان هؤلاء المنافقين لما رجعوا الى اهلهم قالوا انما نحن مستهزون وقال سخروا منه قال يوم
 الذين آمنوا ومن الكفار يتضحكون كما كانوا في الدنيا يتضحكون من المؤمنين بايمانهم وكذلك بعض المؤمنين
 يتضحكون من أهل الله في الدنيا ولا سيما الفقهاء اذا رأوا العبادة على الاستقامة يتحدثون بما انتم الله
 عليهم في بواطنهم يتضحكون منهم ويظهرون لهم القبول عليهم وهم في بواطنهم على خلاف ذلك فلا اقل
 يا اخي اذا لم تكن منهم أن تسلّم لهم احوالهم فانك ما رأيت منهم ما يكره دين الله ولا ما يرد العلم الصحيح
 التقى والعقل ان الذين ابرموا كانوا من الذين آمنوا يتضحكون واذا مروا بهم يتغامزون هكذا
 والله رأيت فقهاء الزمان مع أهل الله يتغامزون عليهم ويتضحكون منهم ويظهرون القبول عليهم
 وهم على غير ذلك فاخذ من هذه صفته ثلاثا يسرقك الطبع غا عظيم حسرتهم يوم القيامة فهم الذين
 اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة والحياة الدنيا بالآخرة فخرجت تجارتهم وما كانوا
 مهتدين (وصية) واحذريا اخي أن تكون من شرار الناس فيبقى الناس لسانك فان من شرار
 الناس الذين يكرهون اتقاء السنتهم وأنت أعرف بنفسك في ذلك اقبل رجلا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قبل أن يصل اليه وقد رآه مقبلا
 يمس ابن العشرة فلما وصل اليه بش في وجهه وخحك له فلما انصرف قالت له عائشة يا رسول الله قد قلت
 فيه ما قلت ثم بششت في وجهه فقال يا عائشة ان من شر الناس من اكرهه الناس اتقاء
 شره فاخذ أن تكون من هذه صفته فتكون من شر الناس بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وان كانت لك زوجة فإياك اذا افضيت اليها وكان بينك وبينها ما كان ان تنسرسرها فان ذلك
 من الكبائر عند الله فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس عند الله يوم
 القيامة الذي يفضي اليه ثم ينسرسرها فاذ لك من الكبار ويا لك أن تسب أباه احد
 أو أمه فيسب أباه وأبوك فذلك من العقوق واذا جالست مشركا فلا تسب من اتخذ الهامع الله واذا
 جالست من تعرف انه يقع في العصاة من الروافض فلا تعرض ولا تعرض بذكر أحد من العصاة التي
 تعلم ان جلوسك يقع فيهم بشي من الثناء عليهم فان لجأ به يجعله أن يقع فيهم فتكون أنت قد عرضتهم
 بذكرك اياهم للوقوع فيهم يقول الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم
 ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شتم الرجل والديه فقبل له يا رسول الله وكيف يشتم الرجل
 والديه فقال صلى الله عليه وسلم يسب أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وان من الكبائر
 استطفاء الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق هذا هو الثاني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
 بشهود العتقة والصحيح في جماعة فانه من شهد العتاة في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد
 الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة وعليك بالشفقة على عباد الله مطلقا بل على كل حيوان فانه في كل ذي
 كبد رطبة اجر عند الله تعالى (وصية) احذر ان ترجح تقولك على علم الله في خلقه عن قدمه من
 الولاة في النظر في امور المسلمين وان جاروا فان الله فيهم سراً لا تعرفه وان ما يدفع الله بهم من الشرور
 ويجعل بهم من المصالح اكفر من جورهم ان جاروا وهذا كثير ما يقع فيه الناس يريهون

تظهرهم على ما فعل الله في خلقه ويأثمهم الشيطان فيعلق تسفيهم بالذين ولوه ويجول بينهم وبين الصريح من كون الله ولاهم وينسبهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يخرج يداه من طاعة ولا يشزع الأمر أهله فيدخل عليهم الشيطان من التأويل في هذه الأحاديث وامثالها بما يخبرهم بذلك من الاسلام وينسبهم قوله صلى الله عليه وسلم فان جاروا فلحكم وعليهم وان عدلوا فلحكم ولهم وان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن لو لم يكن في هذه المسئلة الاعتراض الملائكة على الله تعالى في خلافة آدم عليه السلام لكان كافيا وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الزكاة أن يتقلب المصدق وهو العامل الذي على الزكاة راضيا عنك وان ظلمك وهذا باب قد اغفله الناس وقد اغلقوه على انفسهم فباترى أحدا الاولة في ذلك نصيب ولا يعلم ما فيه عند الله وقد رأيت على ذلك براهين من الله كثيرة ومتى ذمت ولا بد فذمت الصفة بذم الله ولا تذم الموصوف بها ان نصحت نفسك ومتى حدث فاجد الصفة والموصوف معا فان الله يحمدك على ذلك (وصية) اوصيت بها في مبشرة اريتها سمعتها من كلام الله تعالى بلا واسطة في البقعة المباركة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام من بلة على قدر الكف كلاما لا يكيف ولا يشبه كلام مخلوق عين الكلام هو عين الفهم من السامع فما فهمت منه كن حياء وحى وارضى ينوع وجبل تسكين فاذا تحركت فلتكن حركة احياء وسيلة بتحرك عن وحى سماوى ثم وقع في نفسى نظم فكنت انشد شعر

جعلت في الذي جعلنا	وقلت لى أنت قد علمنا
وانت تدوى بأن كوني	ما فيه غير الذي جعلنا
فكل فعل تراه منى	أنت الهى الذي فعلنا

(وصية) اذا قلت خيرا ودلت على خير فكن أنت اول عامل به والمخاطب بذلك الخير وانصح نفسك فانها اكد عليك فان نظرت الخلق الى فعل الشخص اكثر من نظرك الى قوله والاهتداء بفعله اعظم من الاهتداء بقوله ولبعضهم في ذلك شعر

واذا المقال مع الفعال وزنته * ربح الفعال وخف كل مقال

واجهد أن تكون ممن يهتدى بهديك فتطوق بالانبياء ميراثا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يهتدى بهد الرجل واحد خير لك مما طلعت عليه الشمس يقول الله تعالى في نفسه ان عقل من هذه صفته أن تأمر من الناس بالبر وتنسون انفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون فاذا اتى الانسان القرآن ولا يرعوى الى شئ منه فانه من شرار الناس بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الرجل يقرأ القرآن والمقرآن يلعبه ويلعب نفسه فيه يقرأ الا لعنة الله على الظالمين وهو يظلم فيلعب نفسه ويقرأ لعنة الله على الكاذبين وهو يكذب فيلعبه القرآن ويلعب نفسه في تلاوته ويميز بالآية فيها ذم الصفة وهو موصوف بها فلا ينتهى عنها ويميز بالآية فيها حمد الصفة فلا يعمل بها ولا يتصف بها فيكون القرآن حجة عليه لانه قال صلى الله عليه وسلم في الثابت عنه القرآن حجة لك او عليك كل الناس بغدوا فبايع نفسه فحقها او موبقها واذا كنت يا اخى من يجلس مع الله بترك الاسباب فكف من السؤال فلا تسأل أحدا واياك أن تقتدى بهؤلاء اصحاب الزنا بيل اليوم فانهم من ادنى الناس همة واخسهم قدرا عند الله واكذبهم على الله فاما يقين صادق واما رقة فيها عز نفسك فان ذلك خير لك عند الله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لان يحتزم احدكم حزمة من حطب على ظهره فخير لك من أن تسأل رجلا وفى حديث اعطاء او منعه فاما يقين صادق واما شغل موافق (وصية) عليك باكرام الضيف فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كلن يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه فان كان الضيف معيا فثلاثة ايام حقه عليك وما زاد فصدقة وان كان مجتارا فيوم وليلة جازته

وروي أيضا أبي مدين في هذه المسئلة حكاية بهيمة كان رضى الله عنه يقول بتركنا الاسباب
التي يرزق بها الناس وكان قوى اليقين ويدعو الناس الى مقامه والاستغفار بالاله فالا هم من
عبادة الله فقبل له في ذلك أي في ترك الاسباب والاصول من الكسب وانه أفضل من الاكل
من غير الكسب فقال رضى الله عنه الستم تعلمون ان الضيف اذا نزل بقوم وجب بالنص عليهم
القيام بحقه ثلاثة ايام اذا كان مقيما فقالوا نعم فقال فلوان الضيف في تلك الايام يأكل من كسبه
أليس كان العاد يلحق بالقوم الذين نزل بهم فقالوا نعم فقال ان أهل الله رحلوا عن المطلق ونزلوا بما فيه
اضيا فاعنده فهم في ضيافة الله ثلاثة ايام وأن يوما عندك كالف سنة مما تعدون فمن تأخذ ضيافته
على قدر ايامه فاذا كملت لنا ثلاثة ايام من ايام من نزلنا عليه ولا تصرف ولا تأكل من كسبنا
عند ذلك توجه اليوم واقامة مثل هذه الحجة علينا فانظر يا أخي ما أحسن نظر هذا الشيخ وما أعظم
موافقته للسنة ولقد نوراه قلب هذا الشيخ فحق الضيف واجب وهو من شعب الايمان أعني اكرام
الضيف وكذلك من شعب الايمان قول الخير والصمت عن الشر يقول الله لا خير في كثير من نجواهم
الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس هذا في التجوى ومحاطبة الناس وذكر الله أفضل
القول والتلاوة أفضل الذكرو من الايمان وشعبه اجتناب مجالس الشرب فانه ثبت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر وعليك
اذا عمت علامشروعا أن تحسنه فانه من حسن عمله بلغ أمه وحسن العمل أن تعمل كما شرع الله لك
ان تعمل وأن ترى الله تعالى في عملك اياه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر الاحسان بما ذكرناه
فقال في الشايت عنه الاحسان أن تعبد الله كما تك تراهم واذا اردت ان تأتي الجمعة فاعتزل لها فان
الفضل وان كان واجبا عليك يوم الجمعة لمجرد اليوم فانه قبل الصلوة للصلوة أفضل بلا خلاف فاذا
وضأت كما ذكرت لك في باب الوضوء من هذا الكتاب فامش الى الجمعة وعليك السكينة والوقار
ولا تفرق بين اثنين الا أن ترى فرجة فتاوى اليها وتقرب من الطبيب وأنصت لكلامه اذا خطب
ولا تمسح الحصى فان مسح الحصى لغو ولا تقل لتكلم أنصت والامام يحط فان ذلك من اللغو وفرغ
قلبك لما يأتي به من الذكرو فان المؤمن ينتفع بالذكرو وتلبس أحسن ثيابك وغس من الطبيب ان كان
معك ولتجر ما استطعت وان اردت الخروج من الخلاف في التفسير فلتسعي اليها في اول ساعة من
النهار تكن من أصحاب المبدن وتدنو من الامام ما استطعت وان كان لك أهل فلتصنعهم يفتلون
يوم الجمعة كما اعتسلت وان كنت جنبا فاعتسل غسلي غسل الجنابة وغسل الجمعة فهو اولى فان لم
تفعل فاعتسل للجنابة فعسى يجزيك عن غسل الجمعة فانه قد ثبت من غسل واعتسل وبكر وانكسر
وعليك بالوضوء على الوضوء فانه نور على نور ولقيت على ذلك جماعة من الشيوخ يلاذ بالمقرب
يتوضون لكل صلاة فريضة وان كانوا على طهارة واما التيمم لكل فريضة فالدليل في وجوب ذلك
أقوى من قياسه على الوضوء واليه أذهب ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع في الوضوء
ما شرع من صلاة فريضة فصاعدا بوضوء واحد لكان حكم القرآن يقتضى أن يتوضى لكل صلاة
وبالجملة فهو أحسن بلا خلاف فان الوضوء عندنا عبادة مستقلة وان كان شرطاً في صحة عبادة
أخرى فلا يخرج ذلك عن ان يكون عبادة مستقلة في نفسه مراد العينه وتحفظ ان تؤذى شخصاً
قد صلى الصبح فانه في ذمة الله فلا تحقر الله في ذمته ولم أر أياً واحداً يحفظ هذا القدر في معاملته
الخلق وقد أغفل الناس فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى الصبح فهو
في ذمة الله فإياك ان تبعك الله بشئ من ذمته وحافظ ~~كل~~ يوم على صلاة اثنتي عشرة ركعة فانه
قد ثبت الترغيب في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحافظ على صلاة العصر فانه من ترك صلاة
العصر فقد حبط عمله واذا قعدت في مسجد أو في مجلسك أو حيث كنت فاقعد على طهارة منتظراً

دخول وقت الصلاة وأجعل موضع جلوسك مسجداً فان الارض كلها مسجد بالنص وان كان
 في المسجد المعروف في العرف كان أفضل فانه من غدا الى المسجد أوداح أعذ الله زلا في الجنة كلنا
 غدا أوداح وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من
 بيوت الله ليقتضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداً من تحط عنه خطيئة والاخرى ترفع له
 درجة وعليك من قيام الليل بما يزيل عنك اسم الغفلة واقل ذلك أن تقوم بعشر آيات فانك اذا قمت
 بعشر آيات لم تكتب من الغافلين هكذا ثبت عن المبلغ صلى الله عليه وسلم عن الله وحافظ في السنة
 كلها على القيام كل ليلة ولو بما ذكر لك ولا تهمل الدعاء في كل ليلة واجعل من دعائك السؤال
 في العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فانك لا تدري متى تصادف ليلة القدر من سنتك فاني قد
 أريتها مراراً في غير شهر رمضان فهي تدور في السنة وأكبر ما يكون في شهر رمضان وأكثر ما تكون
 في ليلة وتر من الشهر وقد تكون في شفع وقد أريتها في ليلة الثامن عشر من الشهر وقد أريتها
 في العشر الوسط من رمضان فان زدت على عشر آيات في قيام الليل فانت بحسب ما تريد فان زدت
 الى المائة كتبت من الذاكرين وان زدت الى ألف آية كتبت من المقسطين وعليك بصيام ستة أيام
 من شوال وتجعلها من ثاني يوم من شوال متتابعة الى أن تفرغ لتخرج بذلك من الخلاف واذا
 قضيت أيام رمضان من مرض أو سفر فاقضه متابعاً كما افطرته متتابعاً تخرج بذلك من الخلاف
 فان شهر رمضان متتابع الايام في الصوم وان قدرت أن تشارك في فطرك صائماً أو تفطر صائماً
 فافعل فان لك اجره عليك ان كنت مجاوراً بمكة بكثرة الطواف فان طواف
 كل اسبوع يعدل عتق رقبة فأعتق ما استطعت طلق بأصحاب الاموال مع أجر الفقير
 وأجهد أن ترمي بهم في سبيل الله وان تعلت الرمي فاحذر أن تنساه فان نسيان الرمي بعد
 العلم به من الكبائر عند الله وكذلك من حفظ آية من القرآن ثم نسيها امام من محفوظه وامارته
 العمل بها فانه لا يعذب أحد من العالمين يوم القيامة بمثل عذابه لانه لا مثل للقران الذي نسيه
 عليك تجهيز الجاهد بما أمكنك ولو برغيف اذا لم تكن أنت المجاهد وأخف الغزاة في أهلهم
 بخير كتبت معهم وأنت في أهلك واحذوا ان تم تغزوا لا تحدث نفسك بالغزو فانك ان لم تغز
 ولا تحدث نفسك بالغزو كنت على شعبة من شقاء واجهد في اعطاء ما يفضل عنك لعدم ليس له ذلك
 من طعام أو شراب أو لباس أو مركوب وعليك بتعلم علم الدين ان علمت به علمت على علم وأعلمته
 أحداً من الناس كان ذلك التعليم عملاً من أعمال الخير قد أتيت وأسأل من الله ما تعلم أن فيه خيراً
 عند الله فانه ان أعطاك ما سألت والا أعطاك أجر ما سألت فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما يؤيد ما ذكرناه وذلك انه قال من سأله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على
 فراشه وعليك بالاحسان الى كل من تعول وادع الى خيراً ما استطعت فانك لن تدعوا الى خير الا كنت
 من أهله ومن أجابك اليه فلك مثل أجره فيما أجابك من ذلك ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وله أجر من عمل بها بعده لا ينقص ذلك من أجورهم
 شيئاً ولقد بلغني عن الشيخ أبي مدين انه سن لأصحابه ركعتين بعد الفراغ من الطعام يقرأ في الاولى
 لا يلاف قريش وفي الآخرة قل هو الله أحد ومشت سنة في أصحابه وقد ثبت انه من دل على خير فله
 مثل أجر فاعله وعليك بصلة الارحام وحافظ على النسب الذي بينك وبين الله فانه من الارحام وعليك
 باظهار المعسر الى ميسرة فان الله يقول وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان وضعت عنه فهو
 أعظم لاجرك فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أنظر معسراً أو وضع عنه اظله
 الله في ناله وان الله يوم القيامة يتجاوز عن يتجاوز عن عباده وقد ثبت عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أيضاً انه قال من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة فليتفلس عن معسراً ويضع عنه

واعلم أن من الإيمان أن تسرك حسنتك وتسوئتك وأحذر من الكبر والقل والرين واستر عورة
أخيك إذا أطلعك الله عليها فان ذلك يعدل أحياء مؤودة هكذا ورد النص في ذلك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فان مقادير الثواب لا يدرك بالقياس وعليك بالسعي في قضاء حوائج الناس وقد
رأى على ذلك جماعة من الناس يثابرون عليه وهو من أفضل الأعمال وتخرج عن ذي الكبرية كبرته
واستر على مسلم إذا رأى فيه في ذلة يطلب التستر بها ولا تنفضه وأقل عثرة أخيك المسلم وخذي يده كلما عثر
وأقله يبعثه إذا استعالك فان ذلك كله مرغوب فيه مندوب اليه مأمور به شرعا وهو من مكارم
الاخلاق وعليك بالزهد في الدنيا وليأس الخشن فإنه قد ورد أنه من ترك لبس ثوب جال وهو يقدر
عليه كساء الله حله الكرامة وهذا ثابت وكن من الكاظمين الغيظ إذا قدرت على انشائه فان الله
قد اتقى على الكاظمين الغيظ العافين عن الناس وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر
على أن ينقذه ملام الله أمنا وإيمانا نحن الإيمان كنظم الغيظ وأرحم الخالق المؤمن من يريد ضربه
ما استطعت وبما قدرت عليه من ذلك وإذا نزل بك ضر فلا تنزله إلا بالله ولا تسأل في كشفه إلا الله
وإن قلت بالأسباب فلا يغيب الله عن نظرك فيها فان الله في كل سبب وجهها فليكن ذلك الوجه من
ذلك السبب مشهودا لك واعلم أنه ما من نبي الا وقد أئذر أمته الدجال وإن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يستعبد من قننة الدجال تعليما لنا أن نستعبد من ذلك وفي الاستعاذة من قننته وجهان
الوجه الواحد الاستعاذة من قننته حتى لا تصدقه في دعواه وإن تعصم منه ومن أراد أن يعصمه الله
من ذلك فليحفظ عشر آيات من أول سورة الكهف فإنه يعصم به من قننة الدجال والوجه الآخر أن
تعصم من أن يقوم بك من الدعوى ما قام بالدجال فتدعي لنفسك دعوته فانك مستعد لكل خير وشي
يقبله الإنسان من حيث ما هو إنسان وثابر ما استطعت على أن تسأل الله الوسيلة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فإنه صلى الله عليه وسلم قد سأل من سأل ذلك المؤمن من أسعفه في سؤاله مع ما يعود عليه
في ذلك من الخير أدناه وجوب الشفاعة له يوم القيامة إن اضطرت إليها وإذا رأيت من يعمل في تحصيل
خير فاعنه على ذلك بما استطعت ولا تمنع رفدك ممن استرفدك وإياك أن تحلده عبدك فوق جنايته وإن
عفوت فهو أصح لك فانك عبد الله ولك أساة تطلب من الله العفو عنك لها فاعف عن عبدك ولا تأكل
وحدك ما استطعت ولولمة تجعلها في قم خادمك من الطعام الذي بين يديك إذا لم يجيبك إلى الاكل
معك واستغن بالله صدقا من حالك فان الله لا بد أن يغنيك فان استغنالك بالله من القرب إلى الله
وقد ثبت أنه من تقرب إلى الله شبرا تقرب منه ذراعا الحديث وكذلك من يستغف بالله روى أن بعض
الصالحين لم يكن له شيء من الدنيا فترجى بقاءه ولده وما أصبح عنده شيء فأخذ الولد وخرج ينادي به
هذا جزاء من عصي الله فقبل له زيت فقال لا والله سمعت الله يقول في كتابه العزيز واستغف الذين
لا يجدون تكا حاق يغنيهم الله من فضله فعصيت أمر الله وتزوجت وأنا لا أجد تكا حاقا فتصحت
فرجع إلى منزله بخير كثير وإن قدرت على العتق فاعتق رقبة وإن لم تجد مالا ويكون لك علم فاهد به
رجلا منافقا أو كافرا أو ربه مسلما عن كبيرة فانك تعتقه بذلك من النار وهو أفضل من عتق رقبة ومن
ملك أحد من الدنيا فكاله العاني أولى من عتق العبد فإنه عتق وزيادة واعلم أن التفسير الذي لا يقدر
على أحياء أرض ميتة فليحي أرضه بدينه بما يعمل فيها من الطاعة لله تعالى وليحي مواضع الغفلة بذكر
الله فيها وليحي العمل باخلاصه فيه وإن أردت أن لا يضر لك في يومك مصرو ولا سم فلتصبح بسبع تمرات
من المجوة أو تسحر بها إن أصبحت صائما فإنه كذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك
بخدمة الفقراء إلى الله وبمحالة المساكين والدعاء للمسلمين بظهر الغيب عموما وخصوصا وصحبة
الصالحين والتحبب إليهم وأنو في جميع حركاتك خيرا مشروعا فانك لما نويت وإذا رأيت من أعطاه الله
مالا وفعل فيه خيرا وحرملك الله ذلك المال فلا تحرم نفسك أن تتق أن تكون مثله فان الله يأجرك بمثل

أجره وزيادة وإذا جلست مجلسا فاذا ذكر الله فيه ولا بدوا يالك ان تحرم الرفق فانك ان حرمت الرفق فقد حرمت الخير كله وأجر من استجارك الا في حدم من حدود الله فان كان في حدم من حدود الخلق فاصح في ذلك ما استطعت بينه وبين صاحب الحق ولا تسله ولومضى فيه جميع مالك واذا رأيت من يستعبد بالله فأعذه فان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج امرأة فلما دخل عليها استعادت بالله منه لشقاوتها فقال عذت بصليبي الحق بأهلك فطلقها ولم يقربها وأعازها واذا سألتك أحد بالله وانت قادر على مسألته فاعطه وان لم تقدر على مسئلته فادع له فانك اذا دعوت له مع عدم القدرة فقد اعطيت ما بلغت اليه يدك من مسئلته فان الله لا يكلف نفسا الا ما آتتها واذا اسدى اليك أحد معروفا فلتكافئه على معروفه ولو بالذم اذا عجزت عن مكافأته بمثل ما جاء له واذا اسديت انت الى أحد معروفا فاسقط عنه المكافأة وتعلم بذلك وتظهر له الكراهة ان كافاك حتى ترجح خاطره ولا سيما ان كان من أهل الله فان سأل بمكافأة على ذلك وتعلم منه انه يعز عليه عدم قبولك لذلك فاقبله منه وان علمت انه يفرح بذلك عليه بعد ان وفي هو ما وجب عليه من المكافأة فردد عليه سياسة وحسن الخلق وأجعل لك الحاجة عنده في قبول ما رددت عليه من ذلك حتى يتحقق انه قد قضى لك حاجة في قبول ما رددت عليه من المكافأة واياك ان تدعي ما ليس لك فان ذلك ليس من المروءة مع ما فيه من الوزر عند الله وان رميت بشئ مذموم فلا تنصر لنفسك واسكت ولا تعرض لمن رماله بانه يكذب ولا تقر على نفسك بما لم تفعل بما نسب اليك وهكذا فعل ذو النون مع المتوكل حين سأله عما يقول الناس فيه من رمية بالزندقة فقال يا أمير المؤمنين ان قلت لا أكذب الناس وان قلت نعم كذبت على نفسي فاستحسن ذلك منه أمير المؤمنين وما قبل فيه قول قاتل وردته مكرما الى مصر واعتذره وحكاية في ذلك مشهورة ذكرها الناس وقد ثبتت الاخبار الصحيحة في انهم من ادعى ما ليس له أو اقتطع ما لا يجب له من حق الغير واحذر في عينك ان تختلف بملة غير ملة الاسلام أو بالبرائة من الاسلام فانك ان كنت صادقا فلن ترجع الى الاسلام سالما وتجدد اسلامك اذا فعلت مثل ذلك ومع هذا لا تحلف الا بالله فانك ان حلفت بغير الله كنت عاميا للهي الوارد في ذلك وان حلفت على بين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن عيذك ولنأت الذي هو خير واياك والكذب في الرؤيا والكذب على الله أو على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تحدث بحديث ترى انه كذب فصدت به ولا تبين عند السامع انه كذب واحذر ان تسمع حديث قوم وهم يكرهون ان تسمعه فانه نوع من التجسس الذي نهى الله عنه واحذر ان تفضت امرأة على زوجها أو عموك أو على سيده واحذر ان تتام على سطح ماله احتجازا فان فعلت فقد برئت منك الذمة واحذر ان تحب قيام الناس لك وبين يديك تعظيمالك وهذا كثير في هذه البلاد أعني العراق ومن جاوزه غايات منهم أحد ايسلم من حب ذلك مع علمهم بما فيه وقد برئت لنا معهم في ذلك حكايتهم مع علمهم فخلطت بهم امهم وقت مرة لاحد هم فقال لي لا تفعل وقال لي ان التهي قد ورد في ذلك فقلت له يا قبيح انت المخاطب ان لا تحب ذلك وان يقتل الناس بين يديك قياما ما انا المخاطب بان لا أقوم لمثلك فتعجب من هذا الجواب واستحسنه وكان من علماء الشريعة واياك ان تقبل هدية من شفعت له شفاعة فان ذلك من الريا الذي نهى الله عنه بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ولقد جرى لي مثل هذا في تونس من بلاد أقر يقبه دعاني كبير من كبارهم فيقال له ابن معتب الى بيته لكرامة استعذها لي فأجبت الداعي فعند ما دخلت بيته وقدم الطعام طلب مني شفاعة عند صاحب البلد وكنت مقبول القول عنده متصكفا فأنعمت في ذلك وقت وما أكلت له طعاما ولا قبلت منه ما قدمه لناس الهدايا وقضيت حاجته ورجعت اليه مملوكة ولم أكن بعد وقت على هذا الخبر النبوي وانما فعلت ذلك مروءة وأخوة وكان عصبة من الله في نفس الامر وعناية الهية بنا واياك ان تشفع عند حاكم في حدم من حدود الله كلم ابن عباس في رسل أصاب حدم من

حد ود الله ان يكلم الحياكم فيه فقال ابن عباس لعنني الله ان شفعت فيه ولعن الله احاكم ان قبل
 الشفاعة فيه لو اردتم ذلك لجتقوني قبل ان يصل الى الحياكم وكان سار قائمت في الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاذا الله واياك ان تخصم في باطل
 فتخط الله عليك وكذلك لا تعن على خصومة تعلم تدفع به حقا فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 حين أعان على ذلك انه ييؤ بغضب من الله ولا تغفل في مؤمن ما ليس فيه مما يشينه عند الناس وقد
 ثبت انه من رضى مسلما بشئ يريد يشينه حبسه الله على جرحهم حتى يخرج مما قال يعنى يتوب واحذر
 ان تأكل الدنيا بالدين أو تأكل مال أحد باخافته فيعطيك اتقاء واياك ان تسمع فيسمع الله بك سمعت
 شيخنا المحدث الزاهد أبا الحسن يحيى ابن الصانع بمدينة سبته ونحن بمنزلة يقول أكل الدنيا بالدف
 والمزمار خير لي من انى أكلها بالدين وكف لسانك عن اللعنة ما استطعت فانه من لعن شئ ليس له بأهله
 رجعت عليه اللعنة أى بعد عنه الخير الذى كان له من ذلك الذى لعنه لولم يلغنه واقدروا على رجل
 كان في غزاة فضاغ له آله من الآت دابته فقتل عن الضائع فقتل راح في لعنة الله ثم ان الرجل
 استشهد في تلك الغزاة فرآه انسان في النوم فسأله ما فعل الله به فقال ان الله وزن لي كل ما عندي حتى
 روث الفرس وبوله يجعله في ميزاني وأما بنى به فلم أرفى الميزان سرج الدابة الذى كان ضاع على فقلت
 يارب وأين سرج دابتي فقتل هو حيث جعلته في لعنة الله حين سئلت عنه فحرم خيره فعدت لعنة
 السرج عليه بهذا المعنى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمع امرأة تلعن ناقها فأمر بها
 فسييت وقال لا يصحبنا ملعون فطردت من الركب قال الراوى فلقد كثراها تطلب ان تلتق بالركب
 والناس يطردونها فتركتها منقطع فكانت عقوبة صاحبها ان بعد عنها خيرا وهو ركبها
 فخازت اللعنة عليها فان اللعنة البعد واحذر ان تكفر مؤسفا فان تكفير المؤمن كقتله ولا تهجر أخاك
 فوق ثلاث فاذا لقته بعد ثلاث فأبداه بالسلام تكن خيرا الشخصين المتهاجرين ولما هجر الحسن
 محمد بن الحنفية أخاه وتهاجر افقد اليه محمد بن الحنفية بعد ثلاث فقال يا أخى يا ابن رسول الله
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يهجر أحدكم أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصده هذا وبصده
 هذا وخيرهما الذى يبدأ بالسلام وقد فرغت الثلاث فاما ان تأتيني فتبدا بالسلام فانك خير
 منى وان كنتا بنى رجل واحد فأنت سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم فان خير الرجلين المتهاجرين
 من يبدأ بالسلام وان لم تفعل جئت اليك فبداً بك بالسلام فشكره وركب دابته وقصد الى منزله فبداه
 بالسلام فانظر ما احسن هذا كيف اثر على نفسه من علم انه افضل منه يرجو بذلك المنة والمحبة
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا ينبغي للعاقل ان يحتاط لنفسه ويأق الافضل فالأفضل
 ويعرف الفضل لأهله وقد ثبت انه من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه واياك واللعب بالترد فان
 في اللعب بالترد معصية الله ورسوله وفي الشطرنج خلاف وكل ما فيه خلاف فالاحتياط ان تغرب
 من الخلاف باجتنابه واجتنب القمار بكل شئ مطلقا وكل ما تغفل بالله وبه عن أداء فرض من
 فروض الله عليك او عن ذكر الله فاجتنبه دخل بعض اهل الله من العلماء على قوم يلعبون الشطرنج
 فقال ما هذه التماثيل التى انتم لها عاكفون وان كان اللعب بالشطرنج حلالا فالمصورة ما تؤم
 ينطلق عليه اسم المصورين واخبرني الزكي شيخنا احمد بن مسعود بن شداد المقرئ المصلي بمدينة
 الموصل سنة احدى وسثمائة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له
 يا رسول الله ما تقول في الشطرنج يعنى في اللعب به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلال وكان
 الراى حتى المذهب قال فقلت والترد قال حرام قال قلت يا رسول الله ما تقول في الفنا قال حلال
 قلت والشبابة قال حرام قال قلت يا رسول الله ادع الى فقد رمتني الحاجة أو كما قال مما هذا معناه
 قال صلى الله عليه وسلم رزقك الله ألف دينار كل دينار أربعة دراهم واستيقظت فدعاني الملك

الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب رحمه الله في شغل قلبنا انصرفنا من عنده أمر في بأربعة آلاف
 درهم غابت الاوادر اهم عندي كاملة التي عينها في دعائه صلى الله عليه وسلم قال فاعتقدت
 من تلك الساعة تحليل الشطرنج الذي كنت اعتقد تحريمه وتحريم الشبابة وكنت اعتقد النقيض
 في هذين الشئين وانيك وتصديق الكهان وان صدقوا واجتنب ما استطعت الاستطارة بالانوار
 وعلم النجوم اجتنبه مطلقا احتياطا لا ما يحتاج منه الى معرفة الاوقات والوقوف عند قول الشارع
 هو طريق النجاة وتحصيل السعادة وما ندين الا على ذلك واحذر ان تنام وفي يدك دسم أو على ظاهر
 ثيابك من أجل الهوام والسياطين وانيك ان تشاقق على أحد ولا تضارره ولا تكن ذا وجهين تأني
 قوما بوجه وقوما بوجه واحذر من الاحتكار لا تظار الفلانة محمد صلى الله عليه وسلم ولا تتخذ
 كلبا الا ان تكون في امر تطلب الحراسة فيه او صيد او لا تقصص مسلما شيئا ولا ذميا ولا ذاعهد
 واذ ضربت علوك او علوك حذالم يأت أو اطمته في وجهه فاعتقه فان كفارة فعلك به ذلك عتقه ولا ترم
 علوك ولا علوك كلك بالزمان غير علم فان الله يقيم الحد عليك في ذلك يوم القيامة واحذر من اتباع
 الصيد والمداومة عليه ولزوم البادية يورث الغفلة وسكنى البادية يورث الجفا وانيك وصحبة
 الملوك الا ان تكون مسجوع الكرامة عندهم فتنتفع مسلما وتدفع عن مظلوم او ترد السلطان عن فعل
 ما يؤدي الى الشقاء عند الله وعليك بالوقار بالانذار اذا نذرت طاعة فان نذرت معصية فلا تعص الله
 وكفر عن ذلك كفارة عيسى فانه احوط وارفع الخلاف وعليك بطاعة اولى الامر من الناس بمن ولاء
 السلطان امر لان طاعة اولى الامر واجبة بالنص في كتاب الله وما لهم امر يوجب علينا امتثال امرهم
 فيه الا المباح لا الامر بالمعاصي فان غصبوك فأقبل غصبهم في بعض احوالك وان امروك بالغصب
 فلا تغصب ولا تفارق الجماعة ولا تخرج يد امن طاعة ولا تنازع الامر اهله فتقوت ميتة جاهلية بنص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخرج على الامة ولا تنازع الامر اهله وقاتل مع الاعديل
 من الاثنين وافر لذي العهد بعهد ولدي الحق بحقه ولا تحمل السلاح في الحرم اقبال واذ دخلت
 السوق بسهام فأمسك على نصالها لا تعقر احد او انت لا تشعر ولا تنازع احداك بحمل السلاح
 عليه واكرم شعرك وغب بترجيله واكحل واذا اكملت فاكحل وتر او اشرب مياها ولا تنفس
 في الاناء اذا شربت وازل الاناء عن فمك وكل بثلاثة اصابع وصغر اللقمة وكثر مضغها ولا تشرع
 في لقمة اخرى حتى يتبلغ الاولى وسم الله عند قطع كل لقمة واحمد الله اذا ابتلعها واشكره على انه
 سوغك اياها ولا تجلس في مجلس احد اذا قام منه بنية الرجوع اليه الا ان يفارقه ولا يريد الرجوع
 اليه وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا قام احد اليه من مكانه ليجلسه فيه يمنع عليه ولا يجلس فان
 القائم احق به بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تزد طيبا اذا عرض عليك ولا لبنا ولا وسادة
 اذا قدم اليك شي من هذا كله واذا اخذت دينا فافوقضاه ولا بد فان الله يقضيه عنك اذا نويت
 ذلك واعدل بين نسائك وفي رعيته ان كنت راعيا تسعدان شاء الله تعالى وصية والنبي
 اوصيك به ان كنت عالما خرام عليك ان تعمل بخلاف ما اعطاك دليلك ويحرم عليك تقليد غيرك مع
 تمكنك من حصول الدليل وان لم تكن لك هذه الدرجة وكنت مقلدا فانيك ان تلزم مذهب ابيك
 بل اعمل كما امر الله فان الله امر ان تسأل اهل الذكر ان كنت لا تعلم واهل الذكر هم العلماء
 بالكتاب والسنة فان ذكر القرآن النص واطلب رفع الحرج في نازلك ما استطعت فان الله يقول
 سبحانه ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال النبي صلى الله عليه وسلم دين الله يسر فاسأل
 عن الرخصة في المسئلة حتى تجدها فاذا وجدت فاعمل بها وان قال لك المقتى هذا حكم الله او حكم
 رسوله في مسئلتك فخذ به وان كان لك هذا رأيي فلا تأخذ به واسأل غيره وان اردت ان تأخذ
 بالعزائم في نوازلك فافعل ولكن فيما يختص بك ورفع الحرج هو السنة واذا علمت علما من علوم

الشريعة قبله من لا يعلم تكن من حلة العلم لا يعلم واياك ان تكتم ما أنزل الله من اليناب للناس
 اذا علمت ذلك وعليك بالسماحة في بيعك وابتياحك واذا قضيت فكن سعي في اقتضائك واجتنب
 الوشم ان تعلمه أو تأمر به وكذلك التخصيص وهو إزالة الشعر من الوجه بالخاص والخاص هو الذي
 يسمونه العوام الجفت وكذلك التقليل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الواشمة والمستوشمة
 والنامصة والمنقصة والواشمة والمستوشمة وهي التي تسليج أسنانها والواصلة والمستوصلة
 المغيرات خلق الله والواصلة هي الذي تصل شعرها واحذر ان تعير عباد الله بما ابتلاههم الله به
 في خلقهم وفي خلقهم وما قدر عليهم من المعاصي واستل الله عز وجل العافية ما استطعت
 وكن على نفسك لا تكن لها ان أردت ان تسعدها عند الله واياك وما تستحليه النفس الا ان
 يكون معها الشرع في ذلك فهو الميزان واياك ان تديح ذبيحة لغير الله ولا تأكل مما أهل لغير الله
 وما لم يذكرك الله عليه فانه فسق ينص القرآن ولا يستقبلونك أهل الذمة الى ما يتركون به
 في دينهم فان ذلك من الامور المهلكة عند الله ولقد رأيت بدمشق أكثر نساءها يفعلن ذلك ورجالهن
 يسامحنهن في ذلك وهوانهم يأخذون الصبيان الصغار ويحملونهم الى الكنيسة حتى يبرك القس
 عليهم ويرشونهم بما المعمودية بنية التبرك وهذا قرين الكفر بل هو الكفر عينه وما يرتضيه مسلم
 ولا الاسلام ويقربون القرايين لذلك واحذر ان تؤاوى محدثاً أحدث في دين الله أمراً يعد عن الله
 ويرده الدين مثل هذا الذي ذكرناه واياك ان تغير حدود الأرض فان ذلك غضب وقد لعن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من غير مشار الأرض واحذر ان تمثل بحيو ان أو يتخذ غرضاً أو يتخذ غيرك
 ولا تنهأ عنه واياك ونكاح اليها ثم ولقد كان عندنا رجل صالح قليل العلم قد انقطع في بيته فاشترى
 حماراً لم تعلم له حاجة اليها فسأله بعض الناس بعد سنين وقال له ما تصنع بهذه الحمار وما لك اليها
 حاجة ولا تركها فقال يا أخي ما اشتريتها الا عصمة لديني أنكحها حتى لا أزي في فقال له ان ذلك حرام فبكي
 وتاب الى الله من ذلك وقال والله ما علمت فعلك بالبحث من دينك حتى تعلم ما يحل لك ان تأتي منه مما
 لا يحل لك ان تأميه في تصرفاتك (وصية) اذا سألت المغفرة وهي طلب الاستغفار ان يستترك عن
 الذنب ان يصيبك فتكون معصوماً ومحفوظاً وان كنت صاحب ذنب فاسأله ان يستترك ان يصيبك
 عقوبة الذنب واياك ان تظهر الى الناس بأمر يعلم الله منك خلافه ولقد أخبرني الثقة عندي عن الشيخ
 أبي الربيع الكوفي الملقى كان بعصر يخدمه ابو عبد الله القرشي المبتلى فدخل الشيخ مرة فسمعه
 يقول في دعائه اللهم بارب لا تفضح لنا سريرة فصاح فيه الشيخ وقال له الله يفضحك على رؤس الاشهاد
 يا ابا عبد الله ولا شيء تظهرك الله بامر وللناس بخلافه أصدق مع الله عز وجل في جميع احوالك ولا تضر
 خلاف ما تظهرك الله الى الله تعالى من ذلك ورجع وليس للمغفرة متعلق الا ان يستترك من الذنب
 او يستترك من العقوبة عليه بقول الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
 وما تأخر فأتهم لا يعاقبك عليه وما تأخر لا يصيبك وهذا الخبر من الله بعصمته صلى الله عليه وسلم
 أخبرني سليمان الدنبلي وكان عبداً صالحاً فيما احسب كثير البكاء وكان له انس بالله فقعدهت معه
 بمقصورة الدواليق زاوية عائشة يجتمع دمشق وجرى يينى وبينه كلام فقال لي يا اخي لي والله اكثر
 من خمسين سنة ما حدثتني نفسي بمعضية قط لله الحمد على ذلك واحذر يا اخي من التنطع في الكلام
 والتشدد واياك ان يستعبدك غير الله من عرض من عروض الدنيا فانك عبد لمن استعبدك واياك
 والتكبر والمجبروت وتفقد مصالح ما عندك من الحيوانات من بهيمة وفرس ورجل وهرّة وغير ذلك
 ولا تغفل عنهم فانهم خرس وامانات بأيديكم اذا انتم حبستموها عن مصالحها واياك ان تحدث اخلأ
 بحديث يرى انك فيه صادق فيصدقك وانت فيه كاذب لا تحقر اخلأ شيأ من نعم الله وان قل ولا تزدري
 واحداً من عباد الله وامان نفسك عند الغضب وعليك بحمل الاذى من عباد الله والصبر عليه فليس

احدا صبر على اذى يسعه من الله انهم ليدعون له ولدا وهو يرتقمهم ويعاقبهم فاجعل الحق امامك وعامل عباده بما عاملهم به نزل مشترك لبراهيم الخليل عليه السلام فاستضافه فقال له ابراهيم الخليل عليه السلام حتى تبلم فتعال يا ابراهيم لافعل وانصرف فأوحى الله عليه براهيم من أجل القيمة يترك دينه ودين آباءه انه ليس لي منذ سبعين سنة وانا أوزقه فخرج ابراهيم عليه السلام في أثر الرجل فعرض عليه الرجوع فاستصبره عن ذلك فأخبره بعيب الله له في ذلك فاسلم المشرك عليك بترتيل القرآن والتغنى به وذلك بأن تعبته وتستوفى حروفه واياك ان تدعوا الى صبيبة بل أدع الى الله واذا كنت في سفر فلا تصم فان ذلك ليس من البر عند الله تعالى وان كنت ولا يذم صاحب لهو فبأمر اتك وفرك وسهامك واجتنب الاسترقاء والاكتواء والطيرة ان أردت ان تكون من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وعليك بفعل البر في يوم الاثنين ويوم الخميس فانهما يومان تعرض فيهما الأعمال على الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك صومه ما يقول اني أحب ان يرخص علي وانما صائم فان الصوم عبادة تستغرق النهار كله سواء غفل العبد عن عبادة ربه في ذلك اليوم أو لم يغفل فانه في عبادة صومه بما نواه واياك والشحنا فانه نظير الشرك في عدم المغفرة عند الله وأعلم ان العبد يبعث على مامات عليه فلاغت الا و انت مسلم اياك وصحبة من تشارقه ولا تصحب الا من لا يفارقك وهو العمل فاجعل عملك صالحا فاناس به وتسر واجعله لك لافليك واعلم ان القبر خزائن أعمالك فلا تحزن فيه الا ما اذا دخلت اليه يسرك ما تراه يقول بعضهم

يا من بدنياء اشتغل	وغتره طول الامل
ولم يزل في عقله	حتى دنا منه الاجل
الموت يأتي بغتة	والقبر صندوق العمل

يرجع عن الميت أهله وماله ويبقى معه عمله اشقى الناس يوم القيامة من امر بالمعروف ولم يأنه ونهى عن المنكر واتاه عليك بكسب الحلال وطيب المطعم وفريد ينك من القتل اذا وقعت في الناس وظهرت واياك والحرص على المال واحذر ان تسب الدهر فان الله هو الدهر وان اردت به الزمان فبايد الزمان شيء بل الامر بيد الله لا تقبل مالي وهلك من مالك الا ما كات فأقنيت اوليست فأبليت او تصدقت فأقضيت وما بقي بعد ذلك فعليك لالك وانت مسؤول عما جعت من اين جعت وفيه اتفقت ولم اختزنت لا تترقج من النساء الا ذات الدين فان من اعظم النعم على العبد المرأة الصالحة تعين على الدين ولا تكفر العتير كن من جملة الذين ~~تكن~~ عد لا يشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم فانه قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ابا بالسلام على من هوا كبرمتك وايد ابا بالسلام على الماشي ان كنت راكبا وعلى الساعدان كنت ماشيا ولقد جرى لي مع بعض الخلفاء رضى الله عنه ذات يوم كئاشفى ومعنا جماعة واذا بالخليفة مقبل فتصنعا عن الطريق وقلت لاصحابي من بدها بالسلام اودلت به عنده فلما وصل وحاذانا بفرسه انتظروا ان نسلم عليه كما جرت عادة الناس في السلام على الخلفاء والملوك فلم نفعل فنظر الينا وقال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته بصوت جهير فقلنا له يا جعنا عليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال جراكم الله عن الدين خيرا وشكرا على فعلنا وانصرف فتعجب الحاضرون لانهم من رجال في سلطانه ولا تقعد على تكرمته الا باذنه ولا تدخل بيته الا باذنه ولا تجز مقدم دابته الا باذنه وليكن امام القوم اقروهم لكتاب الله هذه وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظت من نومك فامسح النوم من عينيك واذا كراته تحلل بذلك عقدة واحدة من عقد الشيطان فانه يعقد على خافية راس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان نواضات حلت بوضوءك العقدة الثانية فان صليت حلت العقد كلها اياك

ان تطلب الامارة فتوكل اليها وعليك بالصباغ واجتنب السواد فيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر به ورغب فيه واجبه واعلم ان القلوب بيد الله بين اصبعين من اصابع الرحمن كقالب واحد يصرفه كيف يشاء وقلوب الملوكة بيد الله كذلك يقبضها عينا اذا شاء ويعطف بها عينا اذا شاء ليس لهم من الامر شيء فاعذروهم وادعوا لهم ولا تقفوا فيهم فانهم نواب الله في عبادته وهم من الله بمكان فاتركوا ولانه له تعالى يعاملهم كيف شاء ان شاء عفا عنهم فيما قصر وافيته وان شاء عاقبهم فهو ابصر بهم وعليك بالسمع والطاعة لهم وان كان عبدا حبشيا مجتذع الاطراف دخل رجل نصراني مشرك بعض البلاد فبينما هو يمشي واذا بالناس يهرعون من كل مكان ويقولون هذا السلطان قد اقبل فاقبل المشرك ليراه فاذا به اسود كان مملوكا لبعض الناس واعتقه مجتذع الاطراف اقمح الناس صورة فلما نظر اليه قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ملكه يفعل ما يريد ويحكم ما يريد فقليل له ما الذي دعاك الى الاسلام والتوحيد فقال سلطنة هذا العبد الاسود فاني رأيت من المحال ان يجتمع اثنان على تولية مثل هذا على الناس والاشراف والعلماء وأرباب الدين فعملت ان الله واحد يحكمكم بعلمه في عبادته كيف يشاء لا اله الا هو ورأيت هذا انما من تصديق الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم فيما مثل به لناسي قوله وان كان عبدا حبشيا مجتذع الاطراف فاني جزيت الخبرين عن الله اذا ضربوا الامثال بأمر ما فانه لا بد من وقوع ذلك المضروب به المثل كان أبو يزيد البسطامي يشير عن نفسه انه قطب الوقت فقليل له يوما عن بعض الرجال انه يقال فيه انه قطب الوقت فقال الولادة كثيرون وأمر المؤمنين واحدا لوان رجلا شق العصى وقام ثار في هذا الموضع وأشار الى قلعة معينة وأدعى انه خليفة قتل ولم يمت له ذلك وبقي أمير المؤمنين أمير المؤمنين فاستمرت الايام حتى ثار في تلك القلعة ثار أدعى الخلافة وقتل ومات له ذلك فوقع ما ضرب به أبو يزيد المثل عن نفسه قايل بالوقوع في ولاية امور المسلمين واياك ان تنزل احدا من الله منزلة لا تعرفه فيها لا يتركية عند الله فيه ولا تجرح الان تكون على بصيرة من الله تعالى فيه فان ذلك اقتراء على الله ولو صادفت الحق فقد اساءت الادب وهذا اداء عضال بل حسن الظن به وقل فيما احسب وانظن هو كذا وكذا ولا تترك على الله احدا فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدري ما يفعل به ولا يبالي يتبع ما يوحى اليه فاعرف به من الامور وعرفها ولم يعرف به من الامور ولم يعرفه وكانت فيه كواحد من الناس فكسب رجل عظيم عند الناس يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وفكر في يوم القيامة وهو له وما يليق الناس فيه وهو يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم تطعون اليه ولقد ثبت ان العرق يوم القيامة ليذهب في الارض سبعين ذراعا وانه ليبلغ افواه الناس وعليك بالدعاء ان يعيدك الله من فتنة القبر ومن فتنة الدجال ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن شر ما صنعت ومن شر ما خلق وقد اوجبتك بتغطية الانا فانه ثبت ان الله في السنة ليلة غير معينة ينزل فيها ويا ولا يعزب اناء ليس عليه غطاء أو سقا ليس عليه وكاء الا دخل فيه من ذلك الوباء وان للشيطان فتنة فاستعذ بالله منها وراقب قلبك وخواطرك وزنها بميزان الشريعة الموضوع في الارض لمعرفة الحق فانك اذا فعلت ذلك كنت في امورك تجري على الحق فان ابليس يضع عرشه على الماء لما علم ان العرش الرحاني على الماء يلبس بذلك على الناس انه الله كما فعل بآب نبياد وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماترى قال ارى عرشا على البحر فقال ذلك عرش ابليس يقول الله تعالى في عرشه وكان عرشه على الماء ثم قال ليلوكم والابتلاء فتنة فابليس ماله نظر الا في الاوضاع الالهية الحقيقية فيقيم في الخيال امثلهما ليقال هي عينا فيغتر بها من نظر اليها وماتم شيء فان الله تعالى قد اعطاء السلطنة على خيال الانسان فيخيل اليه ما يشاء فاذا وضع عرشه على الماء بعث سراياه شرقا وغربا وجنوبا وشمالا الى قلوب بني آدم الى الكافر لينبت على كفره والى المؤمن ايرجع عن ايمانه وادناهم من ابليس مغفل

اعلمهم فتنة فتعوز بالله من الشيطان الرجيم وصية ادع الله ان يجعلك من صالحى المؤمنين تكن
 ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصره فان الله قرن صالح المؤمنين مع نفسه وجبريل والملائكة
 فى نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولى الله وصالح المؤمنين
 وان كنت واليا فلنسا وفى اقامة حدود الله الشرعية على من تعينت عليه من شريف ووضيع
 ومن تحبه او تكرهه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنه انه قال انما هلك من كان قبلكم انهم
 كانوا يشيرون الحدود على الوضيع ويتركون الشريف واياك يا اخي ان تجبر عناية الله عن اماء الله
 لما سمعت ان للرجال عليهن درجة قتلك درجة الانفعال بحكم الاصل فان حوا خلقت من آدم فلما
 انفصلت عنه كان له عليها درجة السبق فكل انثى من سبق ماء المرأة وعلوه على ماء الرجل
 هذا هو الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ذلك فالرجال عليهن درجة فان الحكم
 لكل انثى بما املها وهناسر عجيب دقيق روحانى من اجله كان النساء شقائق الرجال فخلقت
 المرأة من شق الرجل فهو اصلها فله عليها درجة السببية ولا تقل هذا مخصوص بجوا فكل انثى
 كما اخبرتك من مائها من سبق ماءها وعلوه على ماء الرجل وكل ذكر من سبق ماء الرجل وعلوه
 على ماء الانثى وكل خنثى فى مساواة الماءين وامتزاجهما من غير سابقة واحذر من فتنة الدنيا
 وزينتها وفرق بين زينة الله وزينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا اذا جاءت الزينة مهمله غير
 منسوبة الى احد فلا تدور من زينها لك فانظر ذلك فى موضع آخر واتخذ دليلا على ما انبهم عليك
 مثل قوله زينا لهم اعمالهم ومثل قوله اخن زين له سوء عمله ولم يذكرك من زينه فتستدل على من زين
 من نفس العمل فزينة الله غير محترمة وزينة الشيطان محترمة وزينة الدنيا ذات وجهين وجه الى
 الاباحة والندب ووجه الى التحريم والحياة الدنيا موطن الابتلاء فجعلها الله جلوة خضرة واستخلف
 فيها عبادا فناظر كيف يعملون فيها هذا جاء الخبر النبوى فائق فتنتها وميز زينتها وقل رب زدنى
 علما واذا انجحت امر تكرهه فاصبر له عند ما ينجو لك فذلك هو الصبر المجود ولا تتسخط له ابتداء ثم تنظر
 بعد ذلك ان الامر بيد الله وان ذلك من الله فتصبر عند ذلك فليس ذلك بالصبر المجود عند الله الذى
 حرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة وهى تصرخ
 على ولد لها مات فامرها ان تحتسبه عند الله وتصبروا لم تعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
 له ايك عني فانك لم تصب بمصيبتي فقيل لها هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخافت تعتذر اليه مما
 جرى منها فقالت لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الصبر عند الصدمة الاولى وعليك برجة
 الضعيف المتضعف فانه قد ثبت ان الله ينصر عباده ويرزقهم بضعفائهم واذا اقترضت من احد قرضا
 فأحسن الآداء وارج اذا وزنت له واشكره على قرضه اياك وانظر الفضل له ولكل من أحسن اليك او
 اهدى اليك هدية او تصدق عليك ولو بالسلام فان له الفضل عليك بالتقدم وما عرف مقدار السلام
 الذى هو الكمية الا الصدر الاول فاني رأيت انهم كانوا اذا حالت بين الرجلين شجرة وهما يمشيان
 فى الطريق فاذا تراكها والتقياسا لم كل واحد منهما على صاحبه لمعرفته بسرعة ثقل النفوس وما يبادر
 اليه من الخواطر القبيحة من القاء ابليس فيكون السلام بشاره لصاحبه انه سلم من ذلك وانه معه على
 ما اقترعا عليه من حسن المودة فانظر الى معرفتهم بالنفوس رضى الله عنهم ومن قال لك انه يحبك فلو
 احبته ما عسى ان تحبه لن تبلغ درجة تقدمه فى حبه اياك فان حبك نتيجة عن ذلك الحب المتقدم وما
 قلت لك ذلك الا انى رأيت وسمعت من فقراء زماننا من جهالهم لا من علمائهم يرون الفضل لهم على
 الاغنياء حيث كانوا فقراء لما يأخذونه منهم اذ لولا الفقر ما صح لهم هذا الفضل وهذا غلط عظيم فان
 الثناء على المعطى ما هو من حيث ما وجد من يأخذ منه وانما هو لقيام صفة الكرم به ووقايتة شح
 نفسه سواء وجد من يأخذ منه او لم يجد الا ترى الى النص الوارد فى المتنى فعل الخير مع العدم اذا عفى

ويقول لو ان لي ما لا فعلت فيه من الخير مثل ما فعل هذا المعطي فان اجرهما سوا وزاد عليه بارتضاع الحساب عنه والسؤال ولهذا قلنا بان ترى الفضل عليك لمن اعطى بما اعطى فهو اولى بك وان اليد العليا هي خير من اليد السفلى واليد العليا هي المنفقة واليد السفلى هي السائلة هذا السؤال ولكن اذا لم تر الله في سؤاها لان الحق قد سأل عباده في امره اياهم ان يقرضوه ويذكروه وهنا سرار في التزلزلاله في عباده وصية اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسمها بالحمد لله الى آخر السورة في نفس واحد من غير قطع فاني اقول بالله العظيم لقد حدثني ابو الحسن علي ابن ابي الفتح المعروف والده بالكاري بمدينة الموصل سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا ابو الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب يقول بالله العظيم لقد سمعت والذي احدى يقول بالله العظيم لقد سمعت المبارك ابن احمد محمد النيسابوري المقرئ يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ ابي بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروي وقال بالله العظيم لقد حدثنا ابو بكر محمد بن علي الشاشي النافعي من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم لقد حدثنا ابو بكر محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم لقد حدثني ابو بكر الراجي وقال بالله العظيم لقد حدثني عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم لقد حدثني انس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم لقد حدثني ابو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليما وقال بالله العظيم لقد حدثني جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم لقد حدثني اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى لي يا اسرافيل بعززي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهدوا علي اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه بالنار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفرع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين وصية ~~ص~~ كن غيورا لله تعالى واحذر من الغيرة الطبيعية الحيوانية ان تستفزك وتلبس عليك نفسك بها وانما اعطيتك في ذلك ميزانا وذلك ان الذي يغار الله ديننا انما يغار لانه لا يحرم الله على نفسه وعلى غيره فكما يغار على امه ان يزني بها احد كذلك يغار على أم غيره ان يزني بها هو وكذلك البنت والاخت والزوجة والجارية فان كل امرأة تزني بها قد تكون اما الشخص ويتلأسل وأختا لا تسرو زوجة لا تسرو وبارية لا تسرو وكل واحد منهم لا يريد ان يزني واحد بآته ولا بآخته ولا بآبته ولا بزوجته ولا بجاريته كما لا يريد هذا الغير الذي يزعم انه يغار لله دينها فان فعل شيئا من هذا وزني واذع الغيرة في الدين أو المروءة فاعلم انه كاذب في دعواه فانه ليس بذي دين ولا مروءة من يكره لنفسه شيئا ولا يكرهه لغيره فليس بذي غيرة ايمانية يقول النبي صلى الله عليه وسلم في سعد والحديث مشهور ان سعدا غيور واني لا غير من سعد وان الله اغيرني ومن غيرته حرّم القوا حش ولقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما مست يده امرأة لا يحل له لمسها وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كانت تباعه النساء الا بالقول وقوله للواحدة قوله للجميع فاجعل ميزانك في الغيرة للدين هذا فان وفيت به فاعلم انك غيور للدين والمروءة وان وجدت خلاف ذلك فذلك قتلك غيرة طبيعية حيوانية ليس لله ولا للمروءة فيها دخول حتى تغار منك كما تغار عليك وقد ثبت ما من احد اغير من الله ان يزني عبده أو تزني امته واذا اصابك مصيبة فقل ان الله وانما اليه راجعون فلا تنزل ما تعبد منها الا بالله ثم قل اللهم اجرني في مصيبي واخلف لي خيرا منها فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قال هذا اخلف الله له خيرا منها ولقد مات ابو سلمة

فقال امرأته هذا القول وهي تقول ومن خير من أبي سلمة فأخلفها الله خيراً من أبي سلمة وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوج بها وصارت من أمهات المؤمنين ولم يكن أصل هذه العناية الإلهية بها إلا هذا القول عند ما أصيبت بموت زوجها أبي سلمة وإذا مات لك ميت فاجهد أن يصلي عليه مائة مسلم أو أربعون فانهم شفعا له عند الله ثبت في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصلي عليه أمة من المسلمين يلبغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا فيه وحديث آخر قال قال صلى الله عليه وسلم ما من رجل مسلم يموت يقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه ومعنى لا يشركون بالله شيئاً أي لا يجعلون مع الله الهة أخرى ورؤسوا عن بعض العرب أنه من يجتازة يصلي عليها مائة كثيرة من المسلمين قتل عن دابته وصلى عليها فقيل له في ذلك فقال أنه من أهل الجنة فقيل ومن لك بذلك فقال وأي كريم يأتي إليه جماعة فيشفعون عنده في شخص فيرد شفاعتهم لا والله لا يردّها أبداً فكيف الله الذي هو أكرم الكرماء وأرحم الرحماء فادعاهم ليشفعوا فيه إلا وقبل شفاعتهم إذا الكريم يقبلها وإن لم يدعهم إلى الشفاعة فيه فكيف وقد دعاهم أعلم أن الله أمرك أن تتقي النار فقال واتقوا النار أي اجعل بينك وبينها وقاية حتى لا يصل إليك إذاها يوم القيامة فإنه ثبت أنه ما من أحد إلا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أي من منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر أشام منه فلا يرى إلا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار فاتقوا النار ولو بشق تمرة ولقد وثي ببعض شيوخنا بالمغرب عند السلطان بأمر فيه حثفه وكان أهل البلد قد اجتمعوا على ما وثي به وما قيل فيه مما يؤدّي إلى هلاكه فامر السلطان نائبه أن يجمع الناس ويحضر هذا الرجل فإن اجتمعوا عليه على ما قيل فيه بأمر الوالي أن يقتله وإن قيل غير ذلك خلى سبيله فجمع الناس لميقات يوم معلوم وعرفوا ما اجعوا له وكأهم على أسان واحداً أنه فأسق يجب قتله بلا مخالفة فلما جرى بالرجل مرقى طريقه بجنازة فاقترض منه نصف رغيف فمصدق به من ساعته فلما وصل إلى المحفل وكان الوالي من أكبر أعدائه أقام في الناس وفيل لهم ما عندكم في هذا الرجل وما تقولون فيه وسموه فما بقي أحد من الناس إلا قال هو عدل رضى عن آخرهم فتعجب الوالي من قولهم خلاف ما كان يعلم منهم وما كانوا يقولون فيه قبل حضوره فلم أن الأمر الهى والشج يعك فقال له الوالي مم تضحك فقال من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا به وإيماناً والله ما من أحد من هذه الجماعة إلا يعتقد في خلاف ما شهد به وأنت كذلك وكلّكم على لاني قتل كرت النار ورأيتها أقوى غضبا منكم وتذكرت نصف رغيف ورأيت أكبر من نصف تمرة وسمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة فاتقت غضبكم نصف رغيف فدفعت الأقل من النار بالأكبر من شق التمرة وعليك يا أخى بالصدقة فإنها تطفي غضب الرب ولها ظل يوم القيامة تبقى من حر الشمس في ذلك الموقف وإن الرجل يكون يوم القيامة في ظل صدقة حتى يقضى فيه بين الناس وما من يوم يصبح فيه العبد إلا وملكان ينزلان كذا جاء وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفاً وهو قوة تعالى وما انفقت من شيء فهو يخلفه ويقول الآخر اللهم أعط ممكلاً تكلفاً يدعوه بالانفاق مثل الأول المنفق لا يدعوه عليه فانهم لا يدعون إلا بخير فهم الذين يقولون ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وهم الذين قال الله فيهم أنهم يستغفرون لمن في الأرض فما أراد الملك بالتلف في دعائه إلا الاتفاق وهذا خلاف ما يوحى به الناس في تأويل هذا الخبر وليس إلا ما قلناه فإن النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الرجل الذي أعطاه الله ما لا فسلطه علىهلكته فيصدق به يميناً وشملاً لا يفعل صدقة هلاك المال وهذا معنى تلقه والاتفاق ليس الإهلاك المال فهو من نفقة الدابة إذا هلكت فالمال المنفق هو الهالك لانه هلك عن يد صاحبه يا خراجه ولهذا دعا للمنفق بالخلف وهو العوض لما مر من مع ادخار الله له ذلك عنده إلى يوم القيامة إذا قصده القرية واقرنت بعبادته النية الصالحة وصية احذر أن يرث الله حيث

بينهم أو يفقد ذلك حيث أمرتك واجهد ان يكون لك خبيرة عمل لا يعلم بها الا الله فان ذلك اعظم وسيلة
 لتخلص ذلك العمل من الشوب وقليل من يصحكون له هذا عليك بصيام يوم عرفة ويوم عاشوراء
 وتبار على عمل الخير في عشر ذي الحجة وفي عشر المحرم واذ اقدرت على صوم يوم في سبيل الله بحيث
 لا يؤثر فيك ضعفا في بلايك بالعدو فافعل واذ اعلمت ان النفس تحب ان تمشي في خدمتها فاجهد
 ان تجعل الملائكة تمشي في خدمتك وتضع اجنتها لك في طريقك وذلك ان تكون من طلاب العلم
 وان كان بالعلم فهو أولى واحق واعظم عند الله وهو قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وكذلك
 اذا خرجت تعود مريرضا محميا او مصحبا فانك اذا خرجت من عنده خرج معك سبعون ألف
 ملك يستغفرون لك ان كان صبا حتى تمسي وان كان مساح حتى تصبح واجهد ان تقر في كل صباح
 ومساء أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة
 هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
 سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات
 والارض وهو العزيز الحكيم تقر ذلك ثلث مرات على صورة ما قلناه تتعوذ في كل مرة بالعوذ الذي
 ذكرناه وكذلك بعد صلاة المغرب وبعد صلاة الصبح قبل ان تسلكم وعند ما تسلم من الصلاة تقول اللهم
 اجرني من النار سمع مرار وكذلك اذا صليت المغرب بعد ان تسلم وقبل ان تسلكم تصلي ست ركعات
 ركعتان منها تقر في كل ركعة منها فاتحة الكتاب وقل هل هو الله أحد ست مرات والمعوذتين
 واذ اسلمت فقل عقب السلام اللهم سددني بالايان واحفظه علي في حياتي وعند وفاتي وبعد عماتي
 وكذلك تقول في أثر كل صلاة فريضة اذا صليت منها وقبل الكلام اللهم اني اقدم اليك
 بين يدي كل نفس ولحمة ولحظة وطرفة بطف بها أهل السموات وأهل الارض وكل شيء هو في علمك
 تكائن اوقد كان اللهم اني اقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة
 ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم
 ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسية السموات والارض ولا يؤده حنظلهما
 وهو العلي العظيم واياك والاصرار وهو الاتخاسة على الذنب بل تب الى الله في كل حال وعلى أثر
 كل ذنب ولقد أخبرني بعض الصالحين بمدينة قرطبة من أهلها قال سمعت ان مرسية رجلا عالما
 أعرفه ورأيت به وحضرت مجلسه سنة خمس وتسعين وخمسة مائة مرسية وكان هذا العالم مسرفا على
 نفسه وما منعني ان اسميه الا خوفا ان يعرف اذا سميت فقال لي ذلك الفقير الصالح قصدت زيارة هذا
 العالم فامتنع من الخروح الى اراحة كان عليها مع أخوانه فابيت الارؤيته فقال أخبره بالذي أنا
 عليه فقلت لا يدي منه فأمرني قد خلعت عليه وقد فرغ ما كان بأيديهم من الخمر فقال له بعض الحاضرين
 كتب الي فلان يبعث اليك شيئا من الخمر فقال لا أفعل اريدون ان أكون مصرا على معصية الله
 واقه ما أشرب كما اذا تناولته الا واوب عقيبته الى الله تعالى ولا تنظر الكاس الا تحولا أحدث
 به نفسي فاذا وصل الدوراني وجاء الساقى بالكاس ليناولني اياه انظر في نفسي فان رأيت ان تناولته
 تناولته وشربته وثبت عقيبته فعسى الله ان يمن علي بوقت لا يخطر لي فيه ان أعصى الله قال الفقير
 فتجيت منه مع اسرافه كيف لم يغفل عن مثل هذا ومات رحمه الله (وصية) اذا صليت فلا ترفع
 بصرك الى السماء فانك لا تدري يرجع اليك بصرك أم لا وليكن نظرك الى موضع سجودك او قبلتك
 وحافظ على تسوية الصف في الصلاة واذ رأيت من يرتد صدوره عن الصف تردده اليه واحذر ان تأتي
 امرأ الا عن بصيرة وعلم ولا تدخل في عمل لا تعرف حكمه عند الله وأذا الحقوق في الدنيا فانه لا بد من
 أدائها فان أدتها هاتفا فذكر الله فعلك وافلت وعليك بمخالفة أهل الكتاب وكل من ليس على دينك
 ولو كان خيرا فاطلب على ذلك في الشرع فاذا وجدته مجحلا أو معينا فاعمل به من حيث ما هو مشروع

لك تكن مؤمنا واذ رأيت ما تكرهه ولا تعرفه فسلمه الى صاحبه ولا تعترض عليه فان الله ما اكرمك
 الا بما تعرف حكم الله فيه فحكمكم فيه بحكم الله ولا تنظر الى انكارك فيه مع عدم علمك به فقد يكون ذلك
 الانكار من الشيطان وآت لا تعرف ورأيت كثيرا من الناس يهعون في مثل هذا ويايك والاعتداء في
 الدعاء والطهور فان ذلك مذموم وليس بعبادة ومثل الاعتداء في الدعاء ان تدعو بقطعة رحم وشبه
 ذلك والاعتداء في الطهور والاسراف في الماء والزيادة على الثلاث في الوضوء واذ اتوضأت فاعزم ان
 تجمع بين مسح رجليك وغسله ما فاته أولى ولا تترك شيئا من سنن الوضوء فان سننه ما فيه خلاف الا بين
 وجوبه وعدم وجوبه كالضمضة والاستنشاق والاستنثار واذ اصلحت فاسكن في صلاتك ولا تلتفت
 يمينا وشمالا ولا تعبت بطيئك في الصلاة ولا ينشئ من ثيابك ولا تشتمل السماء في الصلاة وليكن ظهرك
 مستويا في ركوعك ولا يدبج كما تدبج الحمار واحذر ان تكون مكاسا وهو العشار أو مدم من خمر أو
 مصر على معصية ويايك والغلول والربا وعليك بالدعاء بين الاذان والاقامة وعليك بذكر انقطة الله الله
 من غير من يد فان نتيجة هذا الذكر عظيمة قلت لبعض الحاضرين مع الله من شيوخنا وكن ذكره الله الله
 من غير من يد فقلت له لم لا تقول لا اله الا الله أطلب بذلك الفائدة منه فقال لي يا ولدي أنفاس المتفس
 يد الله ما هي يدي وكل حرف نفس فأخاف اذا قلت لا أريد لا اله الا الله فربما يكون النفس بلا آخر
 نفسى فأموت في وحشة النقي وكلمة الله فيها من الفائدة ما لا يكون في غيرها فانه ما تم كلمة تحذف منها حرفا
 فخرقا الا ويحتل ما بقى الالهة الكلمة كلمة الله فلوزال الا ان بقى الله كلمة مفيدة ولوزالت اللام الاولى بقى
 له وقد قال الله ما في السموات وما في الارض وقال له ملك السموات والارض فلوزال اللامان والالف
 بقى الها وهو قولك هو وقد جاء هو الله وفي غير هذه الكلمة فيما أظن ما تجد مثل هذا وكان رجلا آميا
 من عامة الناس وكان نظره مثل هذا واعتباره وعليك بالتباهي في الامور الدينية وتزيين المصاحف
 والمساجد ولا تنظر الى قول الشارع في ذلك انه من اشراط الساعة كما يقول من لا علم له فان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما ذم ذلك وما كل علامة على قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم للساعة أمور اذمها وأمر اجدها وأمر اجد فيها ولا ذم فمن علامات الساعة
 المذمومة أن يعق الرجل اباه ويبر صديقه وارتفاع الامانة ومن المحودة التباهي في المساجد وزخرفتها
 فان ذلك من تعظيم شعائر الله وما يغضب الكفار وما ليس بمحمود ولا مذموم كنزول عيسى عليه السلام
 وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة فهذه من علامات الساعة لا يقترب بها جحد ولا ذم لانها
 ليست من فعل المكلف وانما يتعلق الحمد والذم بفعل المكلف فلا تجعل علامات الساعة من الامور
 المذمومة كما يفعله من لا علم له ورأيت من القائلين بذلك كثيرا وحافظ على الصف الاول في الصلاة
 ما استطعت فانه قد ثبت لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار واذ دعوت
 الله فلا تستبطل الاجابة ولا تقل ان الله ما استجاب لي فانه الصادق وقد قال أجب دعوة الداعي اذا
 دعاني فقد أجابك ان كان سمع ايمانك مفتوحا فقد سمعته والافاتهم ايمانك بذلك فان دعوت بانم
 أو قطعة رحم فان مثل هذا الدعاء لا يستجيب الله لصاحبه فانه تعالى قد شرع لنا ما ندعوه فيه وهذا
 هو الاعتداء في الدعاء وان الله يستجيب للعبد ما لم يقل العبد الداعي بما يجوز فيه الدعاء لم يستجب لي
 فانه اذا قال لم يستجب لي فقد كذب الله في قوله أجب دعوة الداعي اذا دعاني ومن كذب الله فليس
 بمؤمن وله الويل مع المكذبين الا أن يتوب وعليك اذا لم تواصل صومك بتجمل الفطر وتأخير
 الصوم وان العبد اذا صلى أقبل الله عليه في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت أعرض الله عنه وكان ما
 التفت الا اذا التفت لامر مشروع ليقم بذلك الالتفات أمر يختص بالصلاة كالتفات أبي بكر لما
 سجد به عند مجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك ما أعرض عن الله واجتنب دخول المسجد ان
 كنت جنباً وقرأة القرآن ومس المصحف وكذلك الحائض فانه أخرج عن الخلاف وكلما قدرت أن

لا تفعل فعلا الا ما يكون الاجماع فيه فهو أولى ما لم تضطر اليه مثل اجتناب أكل عن الكلب وكسب
الطعام وحلوان الكاهن ومهر البقي ولا تقبل صدقة ان كنت ذاعقاً أو قادر على الكسب وإياك أن
تتقدم على قوم الا باذنهم ولا ترقع مسلماً بما روعه منك أي شيء ~~ممكن~~ وكان عليك بما نزل الذكر
ولا تصدق الا بطيب أعني بجلال وان كنت مجاوراً بالمدينة فلا يخرجك منها ما تلقاه من الشدة فيها
من الغلاء واللاواء ولا ترد أهل المدينة بسوء بل ولا مسلماً أصلاً وإذا أصبت من جهة فاجتنبها وانظر
في محاسن الناس ولا تنظر من اخوانك من المؤمنين الا محاسنهم فانه ما من مسلم الا وفيه خلق سيئ
وخلق حسن فانظر الى ما حسن من أخلاقه ودع عنك النظر فيما يسوء من أخلاقه وإذا صليت فاقم
صليتك في الركوع والسجود واشكر الله على قليل النعم كما تشكره على كثيرها ولا تستقل من الله شيئاً
من نعمه ولا تكن له مانواً ولا سبباً وإياك وبغض من ينصر الله ورسوله أو يحب الله ورسوله ولقد رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسعين وخمسة في المنام يلتمس ان وكان قد بلغني عن رجل انه يغض
الشيخ أبامدين وكان أبومدين من أكابر العارفين وكنت أعتقد فيه على بصيرة فكرهت ذلك الشخص
لبغضه في الشيخ أبي مدين فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكره فلانا فقلت لبغضه في أبي
مدين فقال لي أليس يحب الله ويحبني فقلت له بلى يا رسول الله انه يحب الله تعالى ويحبك فقال لي فلم
تبغضه لبغضه أبامدين وما أحبيته لحبه في الله وفي رسوله فقلت له يا رسول الله من الآن اني والله زلت
وغفلت والآن فأنا نائب وهو من أحب الناس الى فلقد نبهت ونصحت صلى الله عليه وسلم فقلت فلما استيقظت
أخذت معي ثوباً له عن ~~كثير~~ وثيقة لا أدري وركبت وجات الى منزله فأخبرته بما جرى فبكوا وقبل
الهدية وأخذ الرؤيا تنبها من الله تعالى تزال عن نفسه كراهته في أبي مدين وأحبه فأردت أن أعرف
سبب كراهته في أبي مدين مع قوله بان أبامدين رجل صالح فسألته فقال كنت معه ببيجانه فجاءته
ضحايا في عيد الاضحي فقصها على أصحابه وما أعطاني منها شيئاً فهذا سبب كراهتي فيه ووقوه والآن
قد ثبت فانظر ما أحسن تعليم النبي صلى الله عليه وسلم فلقد كان رفيقاً رفيقاً وإذا استرعاه الله رعية
مسلمين أو أهل ذمة فإياك ان تغشهم ولا تضمر لهم سوءاً وانظر فيما أوجب الله عليك من الحقوق لهم
فأذا هم اليهم وعاملهم بها ظاهراً وباطناً سرّاً وعلاية ولا تجعل ذمياً خصلك يوم القيامة وإذا رأيت من
أحد حالة سيئة يطلب أن تستر عليه فاستره فيها ولو لم يرد السر فاسترها أنت عليه على كل حال وإذا أكلت
طعاماً فلاتأكل أكلة الجسارين متكثراً وكل كاياكل العبد فانك عبد على مائدة سيدك فتأدب وإذا
رأيت من يطلب ولاية عمل فلاتسع له في ذلك فان الولاية مندومة وحسرة في الآخرة وقد أمر الله
بالنصيحة وإذا رأيت قوماً ولوا أمرهم أمر آفة فلاتدخل معهم في ذلك (وصية) لاتسبق الى فضيلة
إذا وجدت السبيل اليها وانظر في الدنيا نظر الراحل عنها والمطالب بما نال منها وإذا نكحت فأولم
بها قدرت عليه وإذا نمت أو دخلت أو أكلت أو شربت أو فعلت فعلا فسم الله عليه وأذكره وتناول
بيمينك أمورك كلها الا ما ورد فيه النهي من الشارع أو ما يجري مجرى النهي مثل الاستنجاء ومن الذكر
باليمين أيضاً عند البول والاحتفاظ فاجعل ذلك كله يساراً وإذا أكلت مع جماعة طعاماً واحداً فكل
بما يليك وإذا اختلف الطعام فكل من حيث تشتهي وقل النظر الى من يأكل معك وصغر اللقمة
وشدد المضغ وسم الله في أول كل لقمة واحمد الله في آخرها إذا ابتلعها واشكر الله حيث سوغكها ولا
تكثر الشره في الأكل ولا تسرع الى لقمة أخرى حتى يلع الأولى وتعاهد المشي الى المساجد مبياً جدد
الجماعات في أوقات الصلوات ولا سيما العتمة والصبح من غير سراج تبشر بالنور الثام يوم القيامة وإذا
سجعت من يعطس وحمد الله فشمته وان لم يحمد الله فذكره بحمد الله فإذا حمد الله فشمته ثلاث مرات
فإذا زاد في العطاس على ثلاثة فهو منكم فادع الله له بالشفاء وإياك ان تخون من خانك ولا
تعتد على من اعتدى عليك فان ذلك أفضل لك عند الله وأعدروا لا تعتذروا فان اعتذارك يفتن سوء

ظنك بمن اعتذرت له وابدأ في المعاملة مع الخلق بالاولى فالاولى واذا تساوت الامور وابدأ الله
 بك كرتي منها فايدأ بعباد الله به كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة لما أراد أن يسعي بين الصفا
 والمروة من شعائر الله فقال أبدأ بالله به سبحانه واذا قف في عبادة الله فاعمل نشاطك واذا كنت
 قاتلاً الا ما اوجب الله عليك فعله ولا تعبد الله بكل فان ذلك استهانة بجناب الله ولا تكن
 من الذين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى واذا صليت وأسد ينظر اليك فان في تحسين صلاتك
 تعلية واخلص لله عبادتك فانه ما أراد أن تعبد الا مخلصا وافعل ما أوجب الله عليك فعله ولا يتسواء
 كسلك أو كنت نشيطا وانما أمرتك بالترك في التوافل ولا تعبد الله بكل وانتقل الى نافله غيرها
 ولا تصن صلاتك في المالدون الخلاقات فعل ذلك من فعله فان ذلك الفعل استهانة استهانة بهاربه كذا
 ثبت وان كنت بمن يصلح للإمامة فصل خلف الامام فانه ان أحدث الامام في الصلاة استخلفك وان
 لم تحسن صلاتك من أهلها فصل بين الصف أو يساره وحافظ على الصف الاول واذا رأيت فرجة في الصف
 فسدتها بنفسك فلا حرمة لمن رآها وتركها وتخطا رقاب الناس اليها وسارع الى الخيرات وكن لها
 سائقا ونافس فيها قبل ان يحال بينك وبينها واياك ان تضل في طريق الناس أو في ظلمهم ولا تحت شجرة
 ستمرة ولا في مجالس الناس ولا تبسل في هوا ولا في حجر ولا في ماء دائم ثم تتوضأ منه أو تغتسل فيه
 واتق الله في زوجتك وولدك وشاؤمك وفي جميع من أمرك الله بمعاملته واحذر قسنة الدنيا والنساء
 والولد والنال ومحبة السلطان واتق الله في اليها ثم واجعل من صلاتك في بيتك وعين في دينك مسجدا
 لك تنقل فيه وتصل فيه فربضتك ان اضطرت الى ذلك وأكثر من قراءة القرآن تدبر ان كنت عالما
 فانه أرفع الاذكار الالهية وان كنت في جماعة يقرؤون القرآن فاقرأ معهم ما اجتمعتم عليه فان
 اختلافوا فقم عنهم وساقط على قراءة الزهر او ابن البقرة وآل عمران واذا شرعت في سورة من القرآن فلا
 تسلك حتى تحتمها فان ذلك دأب العلماء الصالحين واقد حدثني غير واحد بقرطبة عن القاضي ابن
 زوب صاحب النصال انه كان يقرأ في المصحف سورة من القرآن فتر عليه أمير المؤمنين من بني أمية
 فقبل للخليفة عنه فسلك رأس فرسه وسلم عليه وسأله فلم يكلمه الشيخ حتى فرغ من السورة ثم كلمه فقال
 له الخليفة في ذلك فقال ما كنت لاترك الكلام مع سيديك وأكلت عبيد هذا ليس من الادب ثم
 صرب له مشلا به وبعبده فقال أرايت لو كنت في حديث معك وكنتي بعض عبيدك أيا حسن مني أن
 أترك الكلام معك واقطعه وأكلم عبدا قال لا قال فانك عبد الله فكيف الخليفة واقبت جماعة على
 ذلك من شيوخهم منهم أبو الحجاج النربلي بأشيلية وكان كثيرا ما يقرأ القرآن في المصحف اذا خلى
 بنفسه واذا دخلت على مريض أو ميت فاقرأ عنده سورة يس فانه اتفق لي فيها صورة عجبية وهي اني
 مرضت فغشي علي في مرضي بحيث اني كنت معدودا في الموتى فرأيت قوما كريمين المنظر يريدون
 اذا بقي ورأيت شخصا جيلاطيه الرائحة شديدة ايدافعهم عنى حتى قهرهم فقلت له من انت فقال انما
 سورة يس ادفع عنك فأفقت من غشي تلك واذا بابي رحمه الله عند رأسي يبكي وهو يقرأ يس وقد
 ختمها فأخبرته بما شهدته فلما كان بعد ذلك بمدة رويت في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 اقرأوا على موتاكم يس وعليك بالعبادة في النعال اذا لم يكن بها قذروا المشي في النعال واستوص بطلب
 العلم خيرا وبالنساء خيرا واعتدل في السجود اذا سجدت في الصلاة أو في القرآن ولا تبسط ذراعيك في
 سجودك كما يفعل الكلب ولا تكلف نفسك من العمل ما لا تطيقه وتعلم انك تدوم عليه واذا حضرت
 عند ميت فلقنه لا اله الا الله ولا تنسى الظن به اذا لم يقل ذلك او تراه يقول لا فاني أعلم ان شخصا بالمقرب
 جرى له مثل هذا وكان مشهورا بالصالح فلما أفاق قيل له في ذلك فقال ما كنت معكم وانما جاءني
 الشيطان في صورة من سلف ودرج من آباءي واخواني فكانوا يقولون لي اياك السلام من يهوديا
 أو نصرانيا فقلت أقول لهم لاحق سمعوني أقول لهم لا الى ان عصمتي الله منهم واذا كان ذلك

صاحب فعده ان مرض وصل عليه ان مات وشيع جنازته واذا شيعت جنازته ان سكنت رايك
 فامس خلفه وان كنت ماشيا فامس بين يديها واذا حضرت دفن ميت من المسلمين فلا تنصرف عن
 قبره وقف ساعة قدر ما يسأل فانه يجبل لو قوفك أنسا وان جلت جنازة فاسرع بها فان كان خيرا سارعت
 بها اليه وان كان شررا حططته عن رقبته ولا تذكر مساوي الموق وعظ الا فالذي تشرب منه
 واوكل السقاء فانك لا تدري لعسل حيوانا مضر اذا سم يشرب منه والطف السراج عند نومك واخلق
 بابك اذا اردت النوم فان الشياطين لا تنفخ بابا مقلقا واذا اغلقت بابك فسم الله عند غلقه واقرأ آية
 الكرسي عند نومك وسدد في الامور وقارب ما استطعت فاعمل الخير ولا تقل ان كان الله كتبني
 شيئا فأتيتني وان كان كتبني سعيدا فأتانا سعيدا فلا عمل فاعلم انك اذا اوقعت لعمل الخير فهو بشري من
 الله انك من السعداء فانه لا يضيع اجر من أحسن عملا وان الله يقول فاما من أعطى واتقى وصدق
 بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وقال
 صلى الله عليه وسلم اعملوا واتكروا فكل ميسر لما خلق له فمن خلق للنعم فسنيسره لليسرى ومن
 خلق للعنيم فسنيسره للعسرى وعليك بذكر محاسن من تعرف من الموق والكف عن ذكر مساوئهم
 وانزل كل أحد منزلة تكن عاقلا عادلا واترك حقك لا خيك ما استطعت واقل عثرات أهل المروآت
 والهيئات الا في اقامة الحدود والمشروعة ان كنت حاكما ذليطان وان كنت ذا ثروة وحظ من الدنيا
 فارتبط فريسا أو جلا في سبيل الله وامسح بنواصيها واعجزها وقدها ولا تقلدها وترا ولا جرسا ولا جاهد
 بمالك ونفسك من أشرك باقية تعالى واشفع الا في حد اذا بلغ الى الخاككم والبس البياض من
 الثياب فانه خير لباس المؤمن وأطهره وأطيبه وكفن الميت فيه واذا جاء لسائل في العلم أو غيره
 فلا تنهره ولا تخيب من جاء بترفدك مما فضلك الله عليه من الرزق واكثر من زيارة القبور ولا تكفر
 الجلوس عندها ولا تقل هجر ابل اجلس مادمت تعتبر وتذكر الاخرة ولا تؤذ أصحاب القبور بالحديث
 عندها في أمور الدنيا وبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو خيرا واحدا أو آية فانك تحشر بذلك
 في زمرة العلماء المبليين ومز الصبي بالصلاة لسبع سنين واضربه عليها لعشر سنين وفرق بين
 الصبيان في المضاجع واياك ان تغضي الى ابيك واخيك في الثوب الواحد وتابع بين الحج والعمرة
 وان جاورت بمكة فاكثري من الاعتقاد والطواف ولا سيما في رمضان فان عمرة في رمضان تعدل
 حجة هذا هو الثابت واكثر من أكل الزيت والادهان به واذا اشترت طعاما فاكثله واجتنب السبع
 الموبقات وهي الشرب باقعه والسهر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل مال اليتيم وأكل الربا
 والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات (وصية) عليك بكثرة السجود وعليك
 بالجماعة وان قدرت ان تسكن الشام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنه انه قال عليكم بالشام
 فانه خير من الله من أرضه واليه يهتبي خيره من عباد الله واياك والحديث بالظن فان الظن أكذب
 الحديث واياك والحسد ولا تجلس على الطرقات ولا تدخل على النساء المغنيات واذا بعثت فلا تكثري من
 الخمين على سلعك واياك ان تقلد أحرا من أمور المسلمين فان ألبست الى ذلك فلا تحكم بين اثنين وأنت
 غضبان ولا وأنت حاقن او حاقب ولا جانع ولا وأنت مستوفز لا حرا لا بدلك منه واعدل بين رجلين
 اذا اتعت أو وضعت إحدى رجلين على الاخرى واذا ركبت فلا ترح الواحدة وتعب الاخرى
 واعلم ان جوارحك من رعبك فاعدل فيها فان الله أمرك بالعدل فيما استرعاك فيه وان كنت
 مملوكا فلا تنقل لما لك ربك وقول سيدي وان كان لك مملوك أو مملوكة فلا تنقل عبدي ولا أمي وقول
 غلامي وجاريقي ولا تنقل لاحد مولاى فان المولى هو الله وقد نهيت ان تقول خبت نفسي وقول
 لقت نفسي واذا طلب منك جارك ان يغرز خشبة في جدارك فلا تمنعه ولا تنظر الى عورة أحد
 ولا في بيته الا باذنه ولا تصعب الامن فيجدي في صحبتك الزيادة في دينك وإيمانك وقدم في معرفتك كل

تقي ولا تعط الفاجر ما يستعين به على تجوره وان كانت لك زوجة وضربتها لا امر طرأ منها فلا تجماعها
 من زوجها واياك أن تسأل بوجه الله شيئا الا الله في جنته ورويته وأما في شيء من عرض الدنيا فلا
 وان ركب البصر فلا تركبه الا حاجا أو معقرا ما استطعت ولا تخطب امرأة على خطبة أخيك ولا تقسم
 على سومة حتى يذروا ان كنت ضيفا عند قوم فلا تقسم الا باذنهم وان كنت في خدمة شيخ فلا تقسم
 ولا تصر لك الا باذنه والمرأة لا تصوم الا باذن زوجها صوم النافلة أو قضاء شهر رمضان ولا تأذن في بيت
 زوجها الا باذنه اذا كان حاضرا ولا تسأل المرأة طلاق اختك لتكبح بعلها ولا تسافر امرأة فوق ثلاث
 الا مع ذي محرم واذا دعوت الله بالمغفرة فاعزم المسئلة ولا تقل اعفوني ان شئت واطلب راحة الله
 وغفرانه ولا تستكثر شيئا تسأله من الله فان الله كبير عنده فوق ما تأمله واياك ان تصر فيه في مال
 أخيك الا باذنه واذا أصبحت في كل يوم فقل اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك اللهم من اذا في
 اوشة تقي او اغتني او فعل معي امر ايفضي الى الحكم فيه أشهدك يا رب أي قد استطعت طلبي عنه
 في ذلك دنيا وآخره واذا شربت ماء فاشرب قاعدا ولا تقل يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر هذا ثابت
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واياك ان تبرز نخلك حتى يرى منك ولا تنتظر الى نخل حتى ولا ميت
 واياك ان تقعد على قبر ولا تصل وانت تستقبله او تستقبل انسا في صلواتك ووجهه اليك ولا تقخذ
 القبر مسجدا ولا تتحن الموت لضربك بل قل اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي ووفني اذا كانت
 الوفاة خيرا لي واذا أردت بقوم قننة فاقبضني اليك غير مقتون والله أعلم بالصواب (وصية)
 لا تكن وصيا ولا رسول قوم ولا سيما بين الملوكة ولا شاهدا واحدا اذا اغتسلت ان تقول في مستحملك
 بل اعتزل عنه وتحفظ من النذر ما استطعت فاذا نذرت قاوف بذكره فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد شهد بالضل لمن نذر واياك ان تتحن لقاء العدو فاذا القيت فائت ولا تغروا ياك وسب المؤمنين
 ولا سيما العصاة على الخصوص فانك تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه ولا تسب الریح فان
 الریح من نفس الرحمن ولكن سل الله خيرها وخير ما أرسلت به واستعذ بالله من شرها وشر ما
 أرسلت به واذا البست ثوبا جديدا قسم الله وقيل اللهم أعطني خيره وخير ما صنع له واكفي شره
 وشر ما صنع له ولا تصل الى النائم اذا كان في قبلك واذا صليت فلا تصلي وفي قلبك ما تم او تحدث
 واياك ولباس ما حرم الشرع عليك لباسه كالحرير والذهب ولا تجلس على الحرير واذا القيت ذميا
 فلا تبذره بالسلام واضطره الى أضيق الطريق واتسه ان تسمى العنبة الكرم بل قل العنبة والحيلة
 ولا تقل الكرم فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لا تسموا العنب الكرم فان الكرم
 الرجل المسلم فلا تقولوا الكرم وقولوا العنب والحيلة واياك ان تصر الابل والغنم اذا أردت بيعها
 الا ان تعلم المشتري بأنها مصراة واياك ان تحلف بغير الله جملة واحدة ولا تكفر أحدا من أهل
 القبلة بذنب الا من كفره رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت لك زوجة تريد العزوبة في مسجد
 الجماعة فلا تمنعها من ذلك ولكن عرفها ان ينها خير لها وفضل واحذر ان تدعو على نفسك في غيظ
 ولا غرغظ ولا على ولدك ولا على خادمك ولا على مالك ولا تكره المريض على الطعام واياك ان تعذب
 بالنار أحدا واذا أكلت لحما فأنشه ولا تقطعه بسكين (وصية) اذا حضر الطعام والصلاة فابدا
 بالطعام واياك والصلاة وانت حاقم تدافع الاختين واذا أمرك من فرض الله تعالى عليك
 طاعته بمهمة فلا تطعم واياك وما يعتذر منه فما كل من أوردته تكريها أو سعة عذرا أو صغ
 الى من يعتذر وان كان قدرا فان لكل أحد عند نفسه قدرا فانك تأخذ بقلبه بذلك ويكون لك لا عليك
 وان الله قد أمرك بالتعصب وهذا من التعصب الى الناس واذا كانت لا حد عندك شهادة لا يعرفها
 وقد اضطرب اليها فعرقه بها واشهد له وامنع أخاك الفقير منة ما قدرت عليها فأجرها عظيم وليكن
 خوفك من الله ورجاؤك فيه بالايمن على السواء وغلب الرجا وحسن الظن بالله واطمع في

وجهه فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته
 أبعد وأياك أن ترد الهدية ولا تحقرها ولا تقتصرها ولو كانت ما كنت وعليك بالتوبة إلى الله مع
 الانخاس وإذا شاركت أحد في شيء فمخلاقته وإذا فعلت فعلا حسنه فأن الله كتب الاحسن على
 كل شيء وعليك بالتواضع وعدم الفخر على أحد قال علي بن أبي طالب القبر وان في ذلك * الناس
 من جهة القليل اكفا * أيهم آدم والامحواء * فان يكن لهم من أصلهم نسب * يفخرون
 به قاطنين والماء * ما الفضل الا لاهل العلم أنهم * على الهدى لمن استهدى ادلاء * وقد ركل
 أمري ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم اعداء * لانقر الا يتقوى الله فانه نسب الله الذي
 ينتفع بعباده وأياك والليل والقال فيما لا ينبغي ولا يعني ولكن في اتصال الخير خاصة وأياك وكثرة
 السؤال الا في البصت عن دينك الذي في علمك به سعادتك فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وقد علمت
 أنه لا احد حر كونه ولا سكون ولا دخول ولا خروج الا وللشرع فيها حكم من أحد الاحكام الخمسة فاذا
 لم تعلم فاسأل عن كل شيء يكون فيه ما حكم الشرع فيه واطلب على دفع المخرج ما استطعت وغلب الحرمة
 وخذ بالعزائم في حق نفسك وأياك واخلاء المال وهو انفاقه في معصية الله ومن انفاقه في معصية الله
 أعطاؤه لمن يعلم منه أنه يخرجه فيما لا يرضى الله فان لم يعلم ذلك فلا بأس ولا تفارق أحد أو هو
 على ما لا يرضى الله وتعتقد فيه أنه يلق على ما فارقه عليه لاسيما الى ذلك وانما ذلك في الاحكام
 المشروعة فانهم يرون استصحاب الحال المعلومة من الشخص حتى يقوم لهم دليل على زوالها
 فيستحبون الحال أيضا فيارجع اليه حتى يذله دليل على ذهابه وأياك ان تكون معننا ولا معننا
 ولا متفرا ولا معسرا وكن ميسرا ومعلما ومبشرا وأياك ان تلقى القوا حش الظاهرة والباطنة فان الله
 أحق من يستحي منه ولا تنفرا إذا كنت على طريقة غير مرضية بما على الله لك فان الله يقول وانما على
 لهم ليزدادوا انما أولهم عذاب مهين فاحذر مكر الله بك في ذلك ولا تياس من روح الله أنه لا يياس
 من روح الله الا القوم الكافرون وأياك وكل من يزل للعقل مثل شرب الخمر وغيره وأياك والتصنع
 في الكلام ولا تقرأ القرآن في ملوتك ذرا كعاولا في حال سجودك بل قل في دكوعك سبحان رب العظيم
 وبحمده وعظم ربك فيه وفي سجودك سبحان رب الاعلى وبحمده واد في القول ثلث مرات الى ما فوقها
 وصية عليك بكثرة الاستغفار ولا سيما بالاسماء في حقك وفي حق غيرك فله ملائكة يستغفرون
 لمن في الارض عموما وفيه ملائكة يستغفرون للذين آمنوا خصوصا في كل حال وعند القيام
 من مجالس تحذرك وعليك بالصدق في المواضع المشروعة لك الصدق فيها ولا تجبن ولا تحف واجتنب
 الكذب في الموضع المشروع لك اجتنابه وخف ثلاثة خف الله وخف نفسك وخف من لا يخاف الله
 وان كنت خطييا فقصر الخطية واطل صلاة الجمعة فان ذلك من فقه الرجل وعليك بالحضور مع الله
 والنية للصالح في كل ما تفعله من عمل وعليك باكرام ذي الشبهة فان الله يستحي من ذي الشبهة
 وعليك باكرام حملة القرآن وباكرام الحاكم العادل وأياك والدين فانه فكرة بالليل وذلة بالنهار واحذر
 ان يقيم لعبادة ربك شيء من رتبة الحياة الدنيا فانك لما أقامك ولا اغراض النفوس فان الاغراض
 أمر اض حاضرة فانه عمارو يشافي مثل ذلك ان رجلا من الابدال كان عشي في الهوامع أنما به غروا
 على روضة خضراء فيها عين خراة فاشبهى ان يتوضا من ذلك الماء ويصلي في تلك الروضة فقط
 من بين الجماعة وتركوه وانصرفوا وانقطع عن ربهم بهذا القدر فانظر في هذا السر ما أعجبه
 فان فيه معنى دقيقا وقد وعظك الله بهذه الحكاية ان كنت اتعظت وان استطعت ان لا تمر عليك
 ساعة من ليل او نهار الا وانت داع فيها ربك فافعل وإذا اديت زكوة فأنو في ادائها اداء حق تدفعه
 لو كيل صاحب الحق وهو العامل عليها الذي نصبه الحق ولا تدفع زكوة لك لغير عامل السلطان
 الا بأمر السلطان فتكون انت عين العامل عليها فلا تبذر ذلك الا ان فعلت ما ذكرته لك وان ظلم العامل

أربابهم والمسؤل عن ذلك لا أنت وقد دخلت على الناس في هذا شبهة لا يعرفونها إلا في الداهية
 الأشنة واحذروا أن تصدق على شريف من أهل البيت وأخو غيما توصله اليهم الهدية لا الصدقة
 فانك إن فويت الصدقة عليهم أمت إلا أن تعرفهم بذلك فان لكوا صدقتك بعد تعرفك فقد أغوا
 بأكلها وأمت حيث أعطيتهم ما لا يجوز لك أن تعطيه إياهم وقضيت القرب في عين البعد وإياك أن
 تخوض في مال الله بغير حق وإياك أن تتنى عن أيك كان من كان ولا تتبع عورات الناس ولا مثالبهم
 واشتغل بنفسك وحسن أدب ابنك واسمه وإن ابتليت بصعبة الزوجة فدارها وتنزل من عقلت إلى
 عقلها فان ذلك من كمال عقلت فانها لن تستطيع أن تبلغ المرأة درجتك فلا تطلبها باستقامة الرجال فان
 أصلها على ذلك فعامل كل شخص من حيث هو لا ما أنت عليه فان الغالب على النساء أنهن لا
 يستطعن أن يبلغن مبلغ الرجال الكمال إلا من جاء النص بكاملها وهما مريم بنت عمران وآسية امرأة
 فرعون فان النص ورد فيهما ما بالكامل من النبي صلى الله عليه وسلم وعليك بالعدل في الحكم وإطفاؤه
 النار إذا فرغت من حاجتك إليها وعليك باستعمال الحبة السوداء وهو الشوفان شفاء من كل داء
 إلا السام والسم الموت ولقد أتى عندنا رجل من أعيان الناس بالجذام وقال الأطباء بأجمعهم
 لما أبصروه وقد عكنت العلة منه ما لهذا المرض دواء فقرأ رجل من أهل الحديث من بني عفير
 من أهل بلبة يقال له سعد السعدي وكان عنده إيمان بالحديث عظيم يقطع به فقال له يا هذا ألم لا تطب
 نفسك فقال له الرجل إن الأطباء قالوا ليس لهذه العلة دواء فقال كذبت الأطباء والنبي صلى الله
 عليه وسلم أصدق منهم وقد قال في الحبة السوداء أنه شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جملة
 ذلك ثم قال علي بالحبة السوداء والعسل نقط هذا يداو على به ما يدنه كله ورأسه ووجهه إلى رجله
 والعقمة من ذلك وتركه ساعة ثم أنه غسل ذلك عنه فأنسلخ من جلده وبنت له جلد آخر وبنت ما كان
 قد سقط من شعره وبرأ وعاد إلى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب الأطباء والناس من قوة إيمانه
 بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه
 حتى في الرمذ إذا رمذ عينه اكتحل بها فببرأ من ساعته (وصية) ادفع عن عرض أخيك المسلم
 ما استطعت ولا تحذله إذا انتهكت حرمة فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أمرى
 مسلم يحذل أمر مسلما في موضع ينتهك فيه حرمة وينتقص به من عرضه إلا أخذ له الله في موضع
 يجب نصرته وما رأيت أحدا تحقق بمثل هذا في نفسه مثل الشيخ أبو عبد الله الدقاق عديته فاس
 من سلا من المغرب ما اقتاب أحد أقط ولا اغتیب به ضرته أحد قط وكان يقول عن نفسه
 ورعا كان يقول لم يكن بعد أبي بكر الصديق رضي الله عنه صديق مثلي ويذكر هذا وكان نعم السيد
 خرج ذكره ومناقبه شيخنا أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الكريم التميمي
 القاسمي الإمام بالمسجد الأزهر بعين الخيل من مدينة قاس في كتاب له سماه المستفاد في ذكره الصالحين
 من العباد بمدينة قاس وما يليها من البلاد سمعنا هذا الكتاب عليه بقرآنه اظن سنة ثلاث
 وتسعين وخمسمائة وإذا القيت أحد من المسلمين فصله إذا سلمت عليه ولا تكن له كما تفعله الأعاجم
 فان ذلك عادة سوء وقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له إذا أتى الرجل الرجل أينسى له قال
 لا قيل له أيضا قال نعم وقد ثبت أنه قال ما من مسلمين يتصالحان الا غفراهما قيل أن تفرقا أو وص
 اهلا وبناتك ونساء المؤمنين أن لا يخلعن ثيابهن في غير بيوتهن وإياك أن تبيت ليلة الا ووصيتك عند
 رأسك مكتوبة فانك لا تدري إذا أتت هل تصبح في الأحياء أو في الأموات فان الله يمسك نفس الذي
 قضى عليه الموت في النوم إذا هونام ويرسل الأخرى إلى أبيل مسمى والتواضع للخلق رفعة عند الله
 ولا تكثر مجالسة النساء ولا الصبيان فانه ينقص من عقلت بقدر ما تنزل إلى عقولهم مع الفتنة التي
 تخاف منها في مجالسة النساء وأوص نساءك أن لا يفضعن في القول فيطمع الذي في قلبه مرض

وان يقعدن في يومهن ويفضضن من ابصارهن ولا يسيدين فيقتهن الا حيث امرهن الله واياله
ودخول الخدام على نساءك فانهم من اولي الاربة واجيب نساءك عنهم كما تحجبهم عن دخول الذكرا
فانهم من الرجال وكن نعم الجليس للملك القرين الموكل بك واصغ اليه واحذر من الجليس الثاني الذي
هو الشيطان ولا تنصر الشيطان على الملك بقبولك منه ما يامر لك به واخذله واستعن بقبولك من
الملك عليه واهكرم جاساءك من الملائكة الكرام الكاتبين الحافظين عليك فلا تمل عليهم الا خيرا
فانك لا بد لك ان تقر اما امليته عليهم واحذر من بسط الدنيا عليك اذ بسطها الله ان تصرف فيها
او تصرفها في غير طاعة الله ولا تهصر الله بنعمه فان من شكر النعمة ان تطيع الله وتستعين به على
طاعة الله واياله والتنافس في الدنيا واقل منها ما استطعت ومن محبة اهلها فان طوبى لهم غافله عن الله
بحبها واذا غفل القلب عن الله لم ينطق اللسان بذكر الله الا ان ذكره في عين لا يكون فيها باراً
او يكون باراً وخيالا يجوز ان يذكره فيه مما يحقته الله على ذلك الذكر (وصية) اياله والبطنة فانها
تذهب بالبطنة وكل لتعيش وعش لتطيع ربك ولا تعش لتأكل ولا تأكل لتسمن فنام لي وعاء شر من
بطن ملي من حلال وعليك بلقيسات يقمن صلبك واذا صلبت خلف امام فاقته واتبعه فلا تكبر حتى
يكبر ولا تركع حتى يركع ولا ترفع حتى يرفع ولا تسجد حتى يسجد واذا امن بعد الفراغ من القاشحة
فامن ولا تختلف عليه واذا كنت اماما فاقتديا ضعف القوم ولا تطل عليه حتى يذكروه اليه الصلاة
بل خفف في تمام ركوع وسجود واذا قرأت آية فانظر اين أنت منها واذا سمعت الله يقول يا أيها الناس
اوبيا أيها الذين آمنوا فكن أنت المخاطب وافتح له اذن فهو لك لما يقول لك في هذا التاييه فكن
في قبولك ذلك بحسب ما يقول ان نهالك فاته وان امر لك فافعل منه ما استطعت فاذا سمعت منه
امر الا تستطيع فعله فما أنت المأمور به في تلك الحال فاعلم هذا فافتقوا الله ما استطعتم واسمعوا
واطيعوا واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فاعتقد ان ذلك القول قاله الله على لسان عبده فقل أنت
ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى ملا السماوات وملا الارض
وملا ما بينهما وملا ما شئت من شيء بعد احق ما قال العبد وكانك عبد لا مانع لما عطي ولا معطي
لما منعت ولا ينفع ذا الجدة منك الجنة وقل في ركوعك ثلاث مرات سبحان الله العظيم اوسبحان
ربي العظيم وبحمده وقل في سجودك ثلاث مرات سبحان ربي الاعلى وبحمده وذلك ادناه وقد ذهب
ابن راهوية الى أن المصل اذا لم يقل ذلك ثلاث مرات في ركوعه وثلاث مرات في سجوده لم تجز صلاته
وقد قدمت اليك بالوصية أن تخرج من الخلاف ما استطعت واذا اردت الحج فان كان
لك هدى احرم بالحج او فارن بين الحج والعمرة وان لم يكن لك هدى فاحرم بعمرة ولا بد متعتما
واخرج من الخلاف اذا فعلت هذا وان جهلت واحرم بالحج وما معك هدى فافذخ ورد هامة
كذا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه في حجة الوداع امر بالفسخ لمن لم يكن له هدى واذا
حضرتم عند مريض أو ميت فلا تفل الا خيرا واذا رأيت اناء قد ولغ فيه كلب فاهرقه ولا تتوضأ بذلك
الماء واغسل الانا سبع مرات احمدا هن بالشراب ولا تدخل يدك في اناء وضوءك اذا قمت من
النوم واجتنب النجاسات أن تمس ثيابك واذا بليت فاستنشر من بولك واذا كنت في سفر
وجئت فلا تطرق أهلك ليلا ولا بد ابللسجد فصل فيه ركعتين وحيت تدتصرف الى بيتك ولا تغيبا وهم
بالقدوم عليهم وقدم بين يديك من يعرفهم ليقول بياسر لك ويعلموا من شأنهم ما تكبره ان تراهم فيه
واذا كان بين يديك طعام فوقع فيه ذباب فلا تزل الذباب عنه حتى تغمس فيه فان في جناحه الواحد
دام في الاخر دواء لذلك الداء وهو ابد ارفع الجناح الذي فيه الداء واذا ضربت أحدا أو قاتلته
فاجتنب ضرب الوجه واذا احببت أحدا فاعله بحبك اياه فانك تحلب بذلك الاعلام بحبة اياله
فحسبك بلا شك ويرى لك وان مات لك ميت تتولى شأنه فاحسن كفنه وتكفينه واجعل في غسله سهرا

وان قدم اليك طعام في تصعة فكل من جانبها ولا تأكل من اعلاها واذا لم تنسب الى الصلاة فبوتار
وسكنية من غير كبير وامسك كائنك فخط من صيب فان ذلك انفي للكبر واسرع لقضاء الحاجة واحذر
ان تصلي وان تدفع النوم بل ثم فاذهب النوم فصل ولقد كنت ليلة اصرى وانا ادفع النوم فذهبت
لاقرأ فسمعتني اسب نفسي بدلا من القراءة فتركت الصلاة ونمت ولا تتم قبل صلاة العشاء ولا تصدق
بعدها واذا ركعت ركعتي الفجر فاضطجع على شئتك الايمن وحينئذ تصلي الصبح واذا قعدت للتمسك
فصل على محمد واستعد بالله من عذاب القبر وعذاب النار وقتنة المسح الديال وقتنة الحيا والمات
واجهد ان لا تترك هذا حتى تخرج من الخلاف بين العلماء واريد ان تأتى العبادة على اتم وجوها بما لا اختلاف فيه
الامام اعرف في تركه من الخلاف بين العلماء واريد ان تأتى العبادة على اتم وجوها بما لا اختلاف فيه
هذا غرضي في هذه الوصية بمثل هذه الامور فلا تشمل شيئا مما وصيتك به (وصية) اليك ان تتصرف
ذبا وانت صائم فانه يطل صومك فالصوم لله لا لك فلا يلهي الله في عمل هولاء على ما لا يرتاه منك فكن
على احسن الحالات في صومك وان شئتك احد او قاتلك فقل اني صائم فلا تجازه بفعله وان كان لك مال
فاجهد ان تكون لك صدقة جارية تنفع بها على الناس لا تخص بها طائفة من طائفة بل على المسلمين الذين
تلفظوا بال شهادة او ولدوا في الاسلام فان هذه الاوقاف ان لم تكن على حد ما ذكرتها والا اكل
الناس حراما ويكون الواقف هو الذي اساء في حقهم حيث اشترط شرطه معينا سوى الاسلام فان
اشترط ولا بد فليشترط من يتظاهر بالخير في اغلب احواله وكذلك ان كلنك علم نافع في الدين فبته
في الناس لينتفع به كل سامع الى يوم القيامة يا اخي اذا كان في يدك سيف مصمت فاراد احد
ان يتناوله منك فلا تناوله اياه حتى تغمده فانه الله اذا رايت احدا على عمل يكرهه الشرع من
المسلمين فاكرمه ولا تكرهه المسلم الذي هو العامل وان كنت صادقا في كراهيتك عمله فلا تعمل بمثله
فان عملت بمثله وكرهته من غيرك فانت حرام بما ظهرت به من الكراهة لذلك وهناسر خفي ومكر
دقيق يؤدى الى ترك تغير المنكر واذا كنت في سفر ووردت التعريس بالليل فاجتنب الطريق
فان الهوام بالليل تقصد الطريق فرعا يؤذيك شيئا منها وقل اذا نزلت منزلا اعود بكلمات الله التلمات
كلها من شرم ما خلق فانه لن يضرك شيئا مادمت في ذلك المنزل اخبرني صاحبني عبد الله بن عبد الرحمن
الحاد من الشيخ ربيع بن محمد ود الخطاب المارديني قال يتناوله برأس العين بمصود برأس العين
عقارب تسمى الجرات لا ترفع اذناها الا عند الضرب وهي قتالة ما ضربت احدا فعاشر فحاش
تخص فبات في المسجد وذكروا هذه الاستعاذة فضرته العقرب في تلك الليلة فقال للشيخ ربيع
حديثه فقال له صبح الحديث فان الله قد رفع عنك الموت فانها ما ضربت احدا الامات وقد رايت
انامثل هذا من نفسي لذعتني العقرب مرة بعد مرة في وقت واحد فاجدت لها الما وكنت قد ذكرت
هذه الاستعاذة الا انه كان في حراحي يد قتان وكنت قد سمعت ان البندق بالخاصية يدفع عنهم
المسوع فلا ادري هل كان ذلك للبندق او للدعاء اوله جامع الا انه يوم رجلى وحصل فيه خدر ورجلي
الورم ثلاثة ايام ولا يجد الما اليه وعليه بالسمية في كل حال فشرع فيه من اكل وشرب ومخول
وخروج وترحال وحركة وسكون واذا دخلت بيت الله فايد ابرجلك اليمنى واذا خرجت فاخرج برجلك
اليسرى واذا انتقلت فايد باليمنى واذا دخلت فايد باليسرى (وصية) لا تبارر صاحبك بشيء
ومعك ثالث دونه فان ذلك يوحشه بلا شك ومقصود الحق من عبادة تالق القلوب والمحبة والتوقد
وان الله قد جعل الائمة منه منة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو انفقته ما في الارض
جميعا ما ائتت بين قلوبهم وانك كن الله ائت بينهم وكذلك لا يتكلم معه بلسان لا يعرفه النبالت فانه
لا فرق بينه وبين المساررة والتزم الصدق في حديثك ابد او في افعالك تهكبن اسدق الناس وقيل
ولذا سمعت صياح الديكة فيسئل الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعت نقيق الحمام فتهوّد

ما لله من الشيطان الرجيم فان الحمار لا ينهق الا اذا رأى شيطانا والدين لا يصيح الا اذا رأى ملكا
وقد روي ان الله ديكاً في السماء اذا صاح وصمته الذي لو في الارض صاح لصياحه كن في كل
خال ذاتية جيدة مع الله يرضاها الله منك وعلى عمل صالح ولا سيما اذا كثرت الصادات في العادة
فما تدري لعل الله يرسل عليهم عذاباً يبعث الصالح والطالح فتكون عن يحشر على عمل خير كما قبضت عليه
يقول الله واتقوا قننة لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب ولا تمش
عاطس لم يحمدا لله ولكن ذكره ان يحمدا لله ثم شتمه واياك اذا غلب عليك الشاوب ان تهوت فيه
ولكلمه ما استطعت واياك ان تمدح أحد في وجهه فضله واذا مدحك أحد في وجهك فاحت
التراب في وجهه برفق وصورة حثو التراب ان تأخذ كفاً من تراب وترمي به بين يديه وتقول له ما حسى
أن يكون من خلق من تراب ومن انا وما قدرى فوجع بذلك نفسك وتعرف المادح بقدرتك وقدره هكذا
فلتص التراب في وجوه المداحين وقد كان شيعنا عبد الحليم العمادي يمد يده سبلاً اذا رأى شخصاً راكاً
ذاشارة يعظمه الناس وينظرون اليه يقول له ولهم تراب راكب على تراب ثم ينصرف وينشد شعر
حقى حقى والى متى تنوانا • اتظن ان ذلك كله نسيانا

وكان الغالب عليه التوله واذا كان لك ولد صغير وسامت نخمة العشاء فامسكه عن التصرف فان
الشياطين منتشرة حينئذ فلا تأمن عليه أن يمسكه لم فان الشارع أمر بذلك واذا منع لك خادمك
طعاماً أو نال به فاجلسه معك فان أبي وتأذب فاذه منه ولا بد ولو لقمة واياك ان تأكل وعين تنظر
اليك من غير أن يأكل معك واذا سمعت أحد ايوام الجمعة يتكلم والامام يحطب فلا تقل له انصت فان
قلت له ذلك فانت من لغا في جعته ولا تعبت بشئ لا بالخصي ولا بغيره والامام يحطب فانه لغو واذا كنت
صائماً واضطرت فافطر على تمرات وجدت فان لم تجد فعلى حسوات من ماء ولكن ذلك وترا وجعل بالفطر
ثم صلى بعد ذلك الا أن حضر الطعام فان حضر الطعام فأبدا به قبل الصلاة ان كنت أكلاً ولا بد واذا
حدثك انسان وترا يلتفت فحديته اياك امانة او دعك اياها فلا تخنه فيه بالاقتناء وراقب قلبك في
الناس فمهما خطر لك تغير في أحد من المؤمنين في قلبك فآزره وظهر خيراً واقم له عذر افعاله فغيره وان
حالت بينك وبين الماشي معك شجرة أو جدار ثم تلاقيهما فسلم عليه حق يعلم انك على الود الذي فارقت
عليه (وصية) عامل كل من تعصبه أو تعصبك بما تعطي رتيه ومنزلته فعامل الله بالوقال ما عاهدته عليه
من الاقرار بربوبيته عليك وهو صاحب بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل الآيات بالنظر
فيها وعامل ما تدركه الحواس منك بالاقتناء وعامل الرسل بالاقتناء بهم وعامل الملائكة بالطهارة
والذكر وعامل الشيطان اذا علمت انه شيطان من انس وجان بالخائفة وعامل الحفظة بحسن ما قل
عليهم وعامل من هو أكبر منك بالتوقير ومن هو أصغر منك بالرحمة ومن هو كقولك بالتعاضد والانصاف
والا يثار وان طالب نفسك بحقه عليها وترك حقله وعامل العلماء بالتعظيم وعامل السفهاء بالاحسان
وعامل الجاهل بالسياسة وعامل الاشرار ببسط الوجه وما تنق به شرهم وعامل الحيوان بالنظر
فيما يحتاجون اليه فانهم غرض وعامل الاشجار والاحجار بعدم المضول وعامل الارض بالسلامة
عليها وعامل المورق بالادعاء لهم وذصكر محاسنهم والكف عن مساوئهم وعامل الصوفية أهل
الكثيف والوجود منهم بالتسليم اصحاب الاحوال وعامل الاخوان في الله بالبحث عن حركاتهم
وسكاتهم فيما اذا يفترون ويسكنون وعامل الاولاد بالاحسان وعامل الزوجة بحسن الخلق وعامل
أهل البيت بالمودة وعامل الصلاة بالحضور وعامل الصوم بالتره عن الذنوب وعامل المناسك بذكر الله
والتعظيم وعامل الزكاة بسيرة الاداء وعامل التوحيد بالاخلاص وعامل الاسماء الالهية بما تعطي
حقيقة كل اسم المهي من الاخلاق فعلمه الاسماء الالهية بالتخلق بها وعامل الدنيا بالرغبة عنها وعامل
الآخرة بالرغبة فيها وعامل التمسك بالحد من قننتهم وعامل المال بالبذل وعامل النار بالحدود

بالتقوى والرهبة وعامل الجنة بالرغبة وعامل الاولياء بما تزيد ولا يتهم وعامل الاعداء بما تكلف اذا هم
 وعامل الناصح بالقبول وعامل المحدث بالاصفاء الى حديثه وعامل الموجودات كلها بالنصيحة وعامل
 الملوك بالسبع والطاعة والاخذ على ايدي القلقة منهم ما استطعت بطريقة تكفي بها شرهم واياك وصية
 الملوك فان اكرمت محاطة الملك ملك وان تركته اذلك تغذ واعط ان يليت بحبيبتهم وعامل قارئ القرآن
 بالانصات مادام تاليا وعامل القرآن بالتدبر وعامل الحديث النبوي بالبحث عن محبته ونسبته
 وعرضه على الاصول فوافق الاصول فغذبه وان لم يصح الطريق اليه فان الاصل بعرضه واذا ناقض
 الاصول بالكلية فلا تأخذه وان صح طريقه ما لم تعلم ان له وجهها فان اخبار الاحاد لا تفيد سوى
 غلبة الظن وعليك بالسنة المتواترة وكتاب الله فهما خير معصوب وخير جليس واياك والخوف من فيما
 يخبر بين العصاة وتضعهم كلهم من اخرهم ولا سبيل الى تخرج واحد منهم فغنم تأخذ الدين الذي تعبد
 الله به وعاملهم بالعدالة في الاخذ عنهم ولا تنههم فهم خير القرون وعامل بيتك بالصلاة فيه وعامل
 مجلسك بذكر الله فيه وعامل فرقتك من كل مجلس بالاستغفار والضايط للصحة أن تعطى كل ذي حق
 حقه ولا تترك مطالبة لاحد عليك بحق توجه له قبلك وعامل الجاني عليك بالصنع والعفو وعامل المسكين
 بالاحسان وعامل بصرك بالغض عن محارم الله وسعك بالاستماع الى احسن الحديث والقول ولسانك
 بالصمت عن السوء من القول وان كانت حقاً لكن كره الشرع أو حرم النطق به وعامل الذنوب
 بالخوف وعامل الحسنات بالرجاء وعامل الدعاء بالاضطرار وعامل نداء الحق اياك باللبسة لما ناداك
 اليه من عمل أو ترك (وصايا نبوية) روي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال اوصاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي اوصيك بوصية فاحفظها فانك لا تزال بخير ما حفظت
 وصيتي يا علي ان المؤمن ثلاث علامات الصلاة والصيام والزكاة وللمتكلف ثلاث علامات
 يتلقى اذا شهد ويقتاب اذا غاب ويشمت بالمصيبة وللظالم ثلاث علامات يقهر من دونه بالغلبة ومن
 فوقه بالمهينة ويظهر الظلمة والمرأى ثلاث علامات ينشط اذا كان عند الناس ويقترا اذا كان
 وحده ويجب أن يجمد في جميع الامور وله منافق ثلاث علامات ان حدث كذب وان وعد اخلف
 وان اتقى خان يا علي والكنس لان ثلاث علامات يتوافى حتى يفرط ويقتر حتى يضيع ويضيع
 حتى ياتم وليس ينبغي للعاقل أن يكون شاخصا الا في ثلاث حرمة لعاش أولاده في غير محرم
 او خطوة لعاد يا علي ان من اليقين أن لا ترضى أحد ابسط الله ولا تحمدن أحد على ما أنالك الله
 ولا تذنم أحد على ما لم يؤتك الله فان الرزق لا يجبره حرص حريص ولا يصرفه كراهية كاره
 وان الله سبحانه وتعالى جعل الروح والفرج في اليقين والرضى بقسم الله وجعل الهم والحزن
 في السخط بقسم الله يا علي لا فقر أشد من الجهل ولا مال أجود من العقل ولا وحدة أوحش من
 العجب ولا مظاهرة أوثق من المشاورة ولا إيمان كاليقين ولا وزع كالكف ولا حسب كحسن الخلق
 ولا عبادة كال تفكر يا علي ان لكل شيء آفة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم التبيين وآفة
 العبادة الريا وآفة الطرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السخاسة المن وآفة الجمال الخيلا وآفة
 الحسب الغر وآفة الحياء الضعف وآفة الكرم الضر وآفة الفضل البخل وآفة الجود السرف وآفة
 العبادة الكبر وآفة الدين الهوى يا علي اذا اتى عليك في وجهك فقل اللهم اجعلني خيرا مما يقولون
 واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني فيما يقولون تسلم مما يقولون يا علي اذا اسببت صائما فقل عند
 افطارك اللهم لك صمت وعلى رزقك افطرت يكتب لك أجر من صام ذلك اليوم من غير أن ينقص من
 اجورهم شيء واعلم ان لكل صائم دعوة مستجابة فان كان عند اول اقمه يقول بسم الله الرحمن
 الرحيم يا واسع المغفرة اغفر لي فانه من قالها عند فطره غفر له واعلم ان الصوم جنة من النار يا علي
 لا تستقبل الشمس والقمر واستدبرهما فان استقبالهما داء واستدبارهما دواء يا علي استكبر

من قرأة يس فان في قرأة يس عشر بركات ما قرأها قط جائع الاشبع ولا قرأها غلما ن
 الاروى ولا عارا الا اكسى ولا مريض الا برئ ولا خائف الا آمن ولا مسجون الا فرج ولا اعزب
 الا تزوج ولا مسافر الا عين على سفره ولا قرأها أحد دخلت له ضللة الا وجدها ولا قرأها على رأس
 ميت حضر أجله الا خفف عليه ومن قرأها صباحا كان في امان الى أن يمسي ومن قرأها مساء
 كان في امان حتى يصبح يا علي اقرأ حم الدخان في ليلة الجمعة تصبح مغفورا لك يا علي اقرأ آية
 الكرسي دبر كل صلاة تعطى قلوب الشاكرين وثواب الانبياء واعمال الابرار يا علي اقرأ سورة الحشر
 تحشر يوم القيامة آمناس من كل شر يا علي اقرأ تبارك والسجدة بضيائك من احوال يوم القيامة
 يا علي اقرأ تبارك عند النوم تدفع عنك عذاب القبر ومثله منكروتكبير يا علي اقرأ قل هو الله
 أحد على وضوء تنادي يوم القيامة يا ماحد الله قم فادخل الجنة يا علي اقرأ سورة البقرة فان قرأتها
 بركة وتركتها حسرة وهي لا تطيقها البطلة يعني السحرة يا علي لا تطيل القعود في الشمس فانها
 تثير الداء الدفين وتبلي الثياب وتغير اللون يا علي أمان لك من الخوف أن تقول سبحانك رب لا اله
 الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم يا علي أمان لك من الوسواس أن تقرأ واذا قرأت
 القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا الى قوله تعالى ولو اعلى ادبارهم
 نفورا يا علي أمان لك من شر كل عاين أن تقول ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن اشهد
 ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما واحصى كل شيء عددا ولا حول ولا قوة الا بالله
 يا علي كل الزيت وادهن بالزيت فانه من أكل الزيت وادهن بالزيت لم يقر به الشيطان اربعين
 صباحا يا علي ابدأ بالمخ واختم بالمخ فان المخ شفاء من سبعين داء منها الجنون والبدام والبرص
 ووجع الحلق ووجع الاضراس ووجع البطن يا علي اذا أكلت فقل بسم الله واذا فرغت فقل الحمد
 لله فان حافظك لا يستر يحان يكتبان لك الحسنات حتى تنبذه عنك يا علي اذا رأيت الهلال
 في اول الشهر فقل الله أكبر ثلاثا والمحمد لله الذي خلقني وخلقك وقدرك منازل وجعلك آية
 للعالمين يا هي الله بك الملائكة يقول يا ملائكتي اشهدوا اني قد عتقت هذا العبد من النار يا علي
 اذا نظرت في المرأة فقل اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقى وارزقنى يا علي واذا رأيت اسدا
 واشتد بك الامر فكبر ثلاثا وقل الله اكبر واجل واعز مما خاف واحذر اللهم اني اذ رأيت في شجرة
 واعوذ بك من شره فانك تكفي باذن الله واذا رأيت كلبا جرب فقل يا معشر الجن والانس ان استطعتم
 أن تتخذوا من اقطار السموات والارض قافضوا لاتفقدون الا بسلطان يا علي اذا خرجت من
 منزلك تريد حاجة فافقرأ آية الكرسي فان حاجتك تقضى ان شاء الله تعالى يا علي واذا فوضأت
 فقل بسم الله والصلاة على رسول الله يا علي صل من الليل ولو قدر حلب شاة وادع الله سبحانه
 بالاصحار لا ترد دعوتك فان الله سبحانه يقول والمستغفرين بالاصحار يا علي غسل الموقى فانه
 من غسل ميتا غفر له سبعون مغفرة لو قسمت مغفرة منها على جميع الخلق لو سعتهم فقلت يا رسول الله
 ما يقول من غسل ميتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غفرانك يا رحمن حتى تغفر من
 القمل يا علي لا تخرج في سفر وحدك فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد يا علي ان
 الرجل اذا سافر وحده فاو والاثنتان غاويان والثلاثة تفر يا علي اذا سافرت فلا تنزل الا ودية فانها
 مأوى السباع والحيات يا علي لا تردقن ثلاثة على دابة فان احدهم ملعون وهو المقدم يا علي
 اذا ولد لك مولود غلام او يارية فاذهن في اذنه اليمنى واقم في اذنه اليسرى فانه لا يضره الشيطان يا علي
 لا تأت أهلك ليلة الهلال ولا ليلة النصف فانه يتخوف على ولدك الخيل قال على ولم يارسول الله قال
 لان الجن يكدرون غشيان نساءهم ليلة النصف وليلة الهلال اما رأيت الجنون يسرى ليلة النصف وليلة
 الهلال يا علي واذا نزلت بك شدة فقل اللهم اني اسألك بحق محمد وآل محمد عليك ان تبقيني واخا

أردت الدخول الى مدينة او قرية فقل حين تعانيتها اللهم اغنا سالك غير هذه المدينة وخير ما كتبت
 فيها واعوذ بك من شرها ومن شر ما كتبت فيها اللهم ارزقني خيرا واعذني من شرها وحبينا
 الى اهلها وحب صالحى اهلها اليها يا على اذا نزلت منزلا فقل اللهم انزلنا من لا مباركا وانت
 خير المنزلين ترزق خيرا وي دفع عنك شره يا على واياله والمرأتى فانه لا تقبل حكمته ولا تؤمن فنته
 يا على واياله والدخول الى الحمام بلاميزر فانه ملعون الناظر والمطو را اليه يا على لا تختم بالسبابة
 والوسطى فانه من فعل قوم لوط يا على لا تلبس المعصفر ولا تبت في ملحقة حراء فانها محتضرة
 الشيطان يا على لا تقرا وانت راكع ولا تسجد يا على اياله والمجادلة فانها تصبب الاعمال
 يا على لا تنهر السائل ولو جال على فرس واعطه فان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع بيد السائل
 يا على باكر بالصدقة فان البلاء لا يخطى الصدقة يا على عليك بحسن الخلق فانك تدرى بذلك
 درجة الصائم القائم يا على اياله والغضب فان الشيطان اقد وما يكون على ابن آدم اذا غضب
 يا على اياله والمزاح فانه يذهب بينهما ابن آدم ونشاطه يا على عليك بقرأة قل هو الله أحد فانها
 منة الله للفقراء واياله والزنا فان فيه ست خصال ثلاثة منها في الدنيا وثلاثة في الآخرة قاما التي في الدنيا
 تعجل الغنا وتذهب الغنا وتمحق الرزق وأما التي في الآخرة فسوء الحساب ومضط رب الارباب
 عز وجل والنار ودفي النار واواخلوة شك الراوى يا على واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك
 بكثر خير بيتك يا على احب الفقراء والمساكين يحبك الله يا على لا تنهر المساكين
 والفقراء فتنهرك الملائكة يوم القيامة يا على عليك بالصدقة فانها تدفع عنك سوء يا على اتفق
 واوسع على عيال ولا تخش من ذى العرش اقلالا يا على اذا ركبته دابة فقل الحمد لله الذى كرمنا
 وهدانا للاسلام ومن علينا بمحمد عليه السلام الحمد لله الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا
 الى ربنا المنقلبون يا على لا تغضب اذا قيل لك اتق الله فيسوء ذلك يوم القيامة يا على ان الله يحب
 من عبده اذا قال اللهم اغفر لى انه لا يقر الذنوب الا أنت يقول الله يا ملائكتى عبدى هذا علم الله
 لا يقر الذنوب غيرى اشهدوا انى قد غفرت له يا على اذا لبست ثوبا جديدا فقل بسم الله والحمد لله
 الذى كفى ما اوارى به عورتى واستغنى به عن الناس لم يبلغ الثوب ركبتيك حتى يغفر لك يا على
 من لبس ثوبا جديدا فلكى فقيرا او يتيما او عريانا او مسكينا كان في جوار الله وأمنه وحفظه
 مادام عليه منه سلك يا على اذا دخلت السوق فقل حين تدخل بسم الله وبالله اشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله يقول الله تعالى عبدى هذا ذكرنى والناس غافلون اشهدوا انى قد
 غفرت له يا على ان الله يحب من يذكره في الاسواق يا على اذا دخلت المسجد فقل بسم الله
 والسلام على رسول الله افنخلى ابواب رحمتك واذا خرجت فقل بسم الله والصلاة على رسول الله
 اللهم افنخلى ابواب فضلك يا على واذا سمعت المؤذن قل مثل مقالته يكتب لك مثل اجره يا على
 واذا فرغت من وضوئك فقل اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله اللهم اجعلنى من
 التوابين واجعلنى من المتطهرين تخرج من ذنوبك كيوم ولدتك امك وتفتح لك ثمانية ابواب الجنة
 يقال ادخل من ايهائئت يا على اذا فرغت من طعامك فقل الحمد لله الذى اطعمنا وسقىنا
 وجعلنا مسلمين يا على اذا شربت ماء فقل الحمد لله الذى سقانا ماء جعله عذبا فرانا به رحمة
 ولم يجعله ملحا اجابا بذنوبنا تكتب شاكرا يا على اياله والكذب فان الكذب يسود
 الوجه ولا يزال الرجل يكذب حتى يسمى عند الله كاذبا ويصدق حتى يسمى عند الله صادقا
 ان الكذب يجانب الايمان يا على لا تغتاب احدا فان الغيبة تفطر الصائم والذى يغتابه
 الناس يأكل لحمة يوم القيامة يا على اياله والنجمة فلا يدخل الجنة قباته يعنى القيام
 يا على لا تخلف بالله كاذبا ولا صادقا يا على لا تجعلوا الله عرضة لعيانكم فان الله لا يرحم

ولا يزكى من يحلف بالله كاذبا يا على املك عليك لسانك وعوده الخبير فان العبد يوم القيامة
ليس عليه شيء أشد خيفة من لسانه يا على اياك واللباحة فانه تامة يا على اياك والحرص فان
الحرص اخرج اياك من الجنة يا على اياك والחסد فان الحسد يأكل في الحسنات كمانا كل النافر
الخطب يا على ويل لمن يكذب ليضحك الناس ويل له ويل له يا على عليك بالسؤال فانه مطهرة
للقوم ومرضاة للرب تعالى ومجلاة للاسنان يا على عليك بالتخلل فانه ليس شيء ابغض الى الملائكة
ان ترى في اسنان العبد طعنا فقال على رضى الله عنه فقلت يا رسول الله اخبرني عن قوله تعالى
قتلني آدم من ربه كلمات فتاب عليه ما هو لاء الكلمات فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
اهبط آدم عليه السلام بارض الهند وحواء بجنة والحية باصفهان والبلعس ببستان ولم يكن في الجنة
احسن من الحية والطاووس وكان للحية قوائم كقوائم البعير فلما دخل ابليس لعنه الله جوفها
اغوى آدم عليه الصلاة والسلام وخذعه فغضب الله تعالى على الحية فالتق عنها قوائمها وقال جعلت
رزقك من التراب وجعلتك تمسح على بطنك لارحم الله من رحك وغضب الله تعالى على الطاووس
فصيح رجليه لانه كان دليلا لابليس على الشجرة فكث آدم عليه الصلاة والسلام بارض الهند مائة
سنة لا يرفع رأسه الى السماء يكي على خطيئته وقد جلس جلسة الحزين فبعث الله جبريل عليه الصلاة
والسلام فقال السلام عليك يا آدم الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك ألم اخلقك يسدي وانفخ
فيك من روحي ألم اجد اليك ملائكتي ألم ازوجك حواء امي ما هذا البكاء قال يا جبريل وما يمنعني
من البكاء وقد اخرجت من جواردي قال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا آدم تكلم بهؤلاء الكلمات
فان الله تعالى غافرك ذنوبك وقابل توبتك قال فاعلم قال قل اللهم اني اسألك بحق محمد وآل محمد سبحانك
اللهم وبمحمد عمت سواء وظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت فارحمني وأنت خير
الراحين سبحانك اللهم وبمحمد لاله الا أنت عمت سواء وظلمت نفسي قتب على انك أنت التواب
الرحيم سبحانك وبمحمد لاله الا أنت عمت سواء وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين فهو لاء
الكلمات يا على وانما ناله عن حيات البيوت الا الاطلس والابتر فانهم شيطانان يا على واذا
رأيت حية في رحلك فلا تقتلها حتى تخرج عليها ثلاثا فان عادت الرابعة فاقتلها يا على واذا رأيت
حية في الطريق فاقتلها فان قد اشترطت على الجن أن لا يظهر وافي صورة الحيات في الطريق فمن فعل
خلى بنفسه للقتل يا على اربع خصال من الشقاء جود العين وقساوة القلب وبعد الامل وحب الدنيا
يا على انما ناله عن اربع خصال عظام الجسد والحرص والغضب والكذب يا على الانبياء
بشر الناس قال قلت لي يا رسول الله قال من سافر وحده وضع رفده وضرب عبده الا انبياءك بشرا من
هو لاء جميعا قال قلت لي يا رسول الله قال من لا يرعى خيره ولا يؤمن شره يا على اذا صليت على
جنازة فقل اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن أمك ما ضل فيه حكمك خلقته ولم يكن شيئا
مذكورا نزل بك وأنت خير منزول به اللهم لقنه حجة والحقه نبية صلى الله عليه وسلم وثبته بالقول
الثابت فانه افتقر اليك واستغفرت عنه كان يشهد ان لا اله الا أنت فاغفر له وارحمه ولا تحرمنا
اجره ولا تفيتنا بعده اللهم ان كان زاحكيا فزكه وان كان خاطيا فاغفر له يا على واذا صليت على
جنازة امرأة فقل اللهم أنت خلقتها وأنت احببها وأنت اتمتها تعلم سرها وعلايتها جنتك
شفعاء لها فاغفر لها وارحمها ولا تحرمنا اجرها ولا تفتنا بعبدها واذا صليت على طغيان فقل اللهم
اجعله لو اذ به سلطانا واجعله لهما ذخرا واجعله لهما رشدا واجعله لهما نورا واجعله لهما فرطا واعقب
والديه الجنة ولا تحرمهما اجره ولا تمنعهما بعده يا على اذا توضأت فقل اللهم اني اسألك تمام الوضوء
وتمام مقفرك ورضوانك يا على ان العبد المؤمن اذا أتى عليه اربعون سنة امنه الله من البلايا
لثلاث الجنون والجذام والبرص واذا أتت عليه ستون سنة فهو في اقبال وبعد الستين في اديار

ورزقه الله الانابة فيما يجب واذا آتت عليه سبعون سنة احببه أهل السموات وصالحوا أهل الارض
واذا آتت عليه ثمانون سنة كتبت له حسنة وعجبت عنه حسنة واذا آتت عليه تسعون سنة
غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واذا آتت عليه مائة سنة كتب الله اسمه في السماء اسير الله
في ارضه وكان جليس الله تعالى يا علي احفظ وصيقي احفظ وصيقي انك على الحق والحق معك
(ومن وصايا الصالحين) قال رجل لذي النون والله اني لا حيك فقال له ذوالنون ان كنت عرفت
الله فحسبك الله وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه حتى يدلك على الله وتعلم منه حفظ الحرمة لمولانا
وفي معنى ما قاله ذوالنون واوصي به ما اتفق لنا مع صاحبنا عبيد الله ابن الاستاذ المروذي وكان
من كبار الصالحين كان له اخ مات فراه في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال ادخلني الجنة أكمل
وانسرب وانكح قال له ليس عن هذا اسألك هل رأيت ربك قال لا ما يراه الا من يعرفه واستيقظ فركب
دابته وجاء اليها الى اشيلية وعرفني بالرؤيا ثم قال لي قد قصدت لك تعرفني بالله فلا زمني حتى عرف
الله بالقدر الذي يمكن للحدث أن يعرفه به من طريق الكشف والشهود لا من طريق الادلة النظرية
رحم الله وقال بعضهم وصية اصحاب الذين وصفهم الله في كتابه وهم أهل التقوى الذين هم على سبيل
محجته لعلك أن ترقى في ملكوت السموات فتكون للابرار جليسا وللأخيار في امن ذلك المقبل انيسا
وان كنت على التقوى عازما قال الصبا انصبا فيما بقي من عمرك وقال بعض العلماء تزود من الدنيا لا آخره
وطريقها فان خير الزاد التقوى وسارع الى الخيرات ونافس في الدرجات قبل فناء العمر وتقارب
الاجل والقوت (وصية) قيل لبعض العلماء اوصنا قال اياكم ومحاسن اقوام يتكلفون
بينهم زخرف القول غرورا ويتملقون في الكلام خداعا وقلوبهم مملوءة غشا وغلا ودغلا وحدا
وكبرا وحرسا وطمعا وبغضا وعداوة ومكرا واختلاذ بينهم التعصب واعتقادهم النفاق واعمالهم
الرياء واختيارهم شهوات الدنيا يتنون الخلود فيها مع علمهم بأنهم لا سبيل لهم الى ذلك يجمعون
مالا ياكلون ويننون مالا يسكنون ويؤثرون مالا يدركون ويكسبون الحرام ويتفقون في المعاصي
ويتعمون المعروف ويركبون المنكر (وصية) روي عن يوسف بن الحسين قال قلت لذي النون
في وقت مفارقتي اياه من اجالس قال عليك بحصة من يذكر لك الله عز وجل رؤيته وتقع هيبة على
باطنك ويريد في علمك منطقة ويريد في الدنيا عمله ولا يعص الله ما دمت في قربه يعظلك بلسان فعله
ولا يعظلك بلسان قوله وهو تارك لما يدلك عليه أي هو خال من الفضائل التي يعظلك بها لان الرجل
قد يكون على عمل من اعمال البر يقتضيه حاله ويدلك بقوله على عمل من اعمال البر يقتضيه حاله ولا
يقتضيه حاله في الوقت فيريد بقوله بلسان فعله أي افعاله مستقيمة وهذا معنى قوله تعالى ان آمنون الناس
بالبر وما عين بر امن برون انفسكم وأنتم تلون الكتاب أفلا تعقلون (وصية نبوية عيسوية)
قال عيسى عليه الصلاة والسلام يا بني اسرائيل اعملوا ان مثل دنياكم مع آخرتكم كمثل مشرقكم
مع مغربكم كلما قبلتم الى المشرق بعدتم من المغرب وكلما قبلتم الى المغرب ازددتم من المشرق بعدا
اوصاهم بهذا المثل أن يقرؤا من الآخرة بالاعمال الصالحة (وصية) اوصى بعض العلماء
قال اياكم ان تكونوا من قوم يزدون وفي طغيانهم يعمهون لا يستمعون النداء ولا يجيبون الدعاء
تراهم مولين مدبرين عن الآخرة معرضين وعلى الاعقاب ناكسين وعلى الدنيا مكبين يتكالبون
تكالب الكلاب على الجيف منهمكين في الشهوات تاركين الصلاة لا يسمعون الموعظة ولا يتقنعون
التذكرة لاجرم ان من هذه صفته يملون قليلا ويمتنعون يسيرا ثم تجيشهم سكرة الموت بالحق
ذلك ما كانوا منه يحيدون شاؤا ام ابوا فيفارقون محبوبهم على رغم منهم ويتركون ما جمعوه لغيرهم
يتمتع بمال احدهم حليل زوجته وامرأة ابنه ويعمل ابنته وصاحب ميراثه للوارث المهنتا وعليهم
الويل ثقل ظهره باوزاره معذب النفس بما كسبت يداها يحسرة عليه اذا قامت على ابنائها القيامة

فاحذروا ان تكونوا من هؤلاء وكوّنوا من الذين اخذوا من عاجلهم لاجلهم ومن حياتهم لموتهم
كما قال صلى الله عليه وسلم فيهم مصيرون الدنيا باجساد ارواحها معلقة بالحل الاعلى (وصية) قال
بعض الصالحين يوصي انسانا احذر ان تتقطع عنه فتكون مخدوعا قال له وكيف يكون ذلك قال لان
المخدوع من ينظر الى عطايه فينقطع عن النظر اليه بالنظر الى عطايه ثم قال تعلق الناس بالاسباب
وتعلق الصديقون بولي الاسباب ثم قال علامة تعلق قلوبهم بالعطايا طلبهم منه العطايا ومن علامات
تعلق قلب الصديق بولي العطايا انصباب العطايا عليه وشغله عنها ثم قال ليكن اعتمادك على الله
في الحال لا على الخال ثم قال اعقل فان هذا من صفوة التوحيد (وصية نبويه روحيه) قال عيسى
عليه الصلوة والسلام لبعض اصحابه يوصيه صم عن الدنيا واجعل فطرك الموت وكن كالمداوي
جرحه بالدواء خشية ان يشغل عليه وعليك بكثرة ذكر الموت فان الموت يأتي الى المؤمن بخير لا شر بعده
والى المشرير بشر لا خير بعده (وصية بتسيه) قال ذواتون ثلاثة من اعلام الايمان اغتنام
القلب بعباد المسلمين وبذل النصيحة لهم متجر عالمارة ظنونهم وارشادهم الى مصالحهم وان جهلوه
وكرهوه قال احدين احدين سلمة اوصاني ذواتون لا تشغلنك عيوب الناس عن عيب نفسك لست
عليهم برقيب ثم قال ان احب عباد الله الى الله عز وجل اعقلهم عنه وانما يستدل على تمام عقل
الرجل وتواضعه في عقله حسن استماعه للحديث وان كان به عالما وسرعة قبوله للحق وان جاءه من
هودونه واقاراره على نفسه بالخطا اذا جاء به (وصية) اوصى بهاراهب عارفا من المسلمين اجتاز
بعض العلوفين في سياحته براهب في صومعة على رأس يحصل فوقه به فناداه ياراهب فاخرج
الراهب رأسه من صومعته وقال من ذا قال رجل من ابناء جنسك الا دميمين قال فماذا تريد قال
كيف الطريق الى الله قال الراهب في خلاف الهوى قال فاخير الزاد قال التقوى قال فلم تبعثت
عن الناس وتخصمت في هذه الصومعة قال مخافة على قلبي من قتلهم وحذرا على عتلي الخيرة من سوء
عشرتهم وطلبت راحة نفسي من مقاساة مداراتهم وقبيح فعالهم وجعلت معاملتي مع ربي
فاسترحمت منهم قال فخيرني يا احديناك كيف وجدتم معاملتكم مع ربكم واصدق القول لي
ودع عنك تزويق الكلام وزخرف القول فسكت الراهب ساعة متفكرا ثم قال شر معاملته تكون
قال له العارف كيف قال لانه امر تائب كثرت للابدان وجهد النفوس وصيام النهار وقيام
الليل وترك الشهوات المركوزة في الجبلة ومخالفة الهوى الغالب ومجاهدة العدو المساط والرضي
وخشونة العيش والصبر على الشدائد والبلوى ومع هذا كله جعل الاجر باليسيرة في الآخرة بعد الموت
مع بعد الطريق وكثرة السلوك والخيرة والخوف من اليأس فهذه حالتنا في معاملتنا مع ربنا فاخبرنا
عنكم يا معشر تباع احد كيف وجدتم معاملتكم مع ربكم قال العارف خير معاملته واحسنها قال
الراهب صف لي ما هي وكيف هي قال العارف ربنا اعطانا سلفا كثيرا قبل العمل ومواهب
جزيلة لا تحصى فنون انواعها من النعم والاحسان والافضال قبل المعاملة فنحن ليلنا ونهارنا
في انواع نعمه وفنون من آلايه ما بين سالف معتاد وآتف مستفاد قال له الراهب فكيف خصصتم
بهذه المعاملة دون غيركم والرب واحد قال العارف أما النعمة والافضال والاحسان فعموم
للجميع قد غمرتنا كلنا ولم كنا خصصنا بحسن الاعتقاد ووجهة الرأي والاقرار بالحق والايان
والتسليم له ووقفنا لمعرفة الحقائق لما اعطينا الانقياد للايمان والتسليم وصدق المعاملة مع محاسبة
النفس وملازمة الطريق وتفقد تصاريق الاحوال الطارئة من الغيب ومراعاة القلب بما يرذله
من الخواطر والوحى والالهام ساعة ساعة قال الراهب زدني في البيان فانها وصية عجيبة ما سمعت
بمثلها من أهل هذا الشأن قال العارف ازيدك اسمع ما أقوله وافهم ما سمع واعقل ما تفهم ان الله جل
شأنه لما خلق الانسان من طين ولم يكن قبل شيئا مذكورا ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين نقطة

في قرار يمكن ثم قلبه حالا بعد حال تسعة اشهر الى أن أخرجه من هناك خلقه اسويا ببنية صحيحة وصورة
تامة وقامة منتصبة وجواس سالمة ثم زوده من هناك لبنا خالصا الذي اساتغنا للشاربين حولين
كاملين ثم رياه وانشاء وانما يفضون لطفه وغرائب حكمته الى أن بلغ أشده واستوى ثم اتاه حكمة
وعلمه ثم اعطاه قلبا زكيا ومعاديقا وبصرا حادا وذا ذوقا لذيذ اوشما طيبا ولسانا ناطقا
وعقلا صحيحا وفهما جيدا وذهنا صافيا وتمييزا وفكرا وروية وارادة ومشيئة واختيارا وجوارح
طائعة ويدين صانعتين ورجلين ماشيتين ثم علمه الفصاحة والبيان والخط بالقلم والصنائع والحرف
والخرث والزراعة والبيع والشراء والتصرف في المعاش وطالب وجود المنافع واتخاذ البنیان
وطلب العز والسultan والامر والنهي والرياسة والتدبير والسياسة وسخر له ما في الارض جمعاً من
الحيوانات والنبات وخواص المعادن فعدا محسباً عليها بحكم الارباب متصرفاً فيها تصرف
الملوك متمتعاً بها الى حين ثم ان الله تعالى جل ثناؤه اراد أن يزيد من فضله واحسانه وجوده وانعامه
غنا آخرها شرف وأجل من هذا الذي تقدم ذكره وهو ما اكرم به ملائكته وخالص عباده
وأهل جنه من النعيم الابدی الذي لا يشوبه شيء من النقص ولا من التغيص اذ كان نعيم الدنيا
مشوباً بالبوس ولذا تمها بالآلام وسرورها بالحزن وفرحها بالغم وراحته بالتعب وعزها بالذل
وصفوها بالكدر وغناها بالنقر وصحتها بالسقم وأهلها فيها عذبون في صورة المنعمين ومغرورون
في صورة الواقفين مهانون في صورة المكرمين وجلون غير مطمئنين خائفون غير آمنين مترددون بين
المتضادين نور وظلمة وليل ونهار وصيف وشتاء وحار وبر ورطب ويابس وعطش وري وجوع
وشبع ونوم ويقظة وراحة وتعب وشباب وهرم وقوة وضعف وحياة وموت وما شاكل كل هذه
الامور التي أهل الدنيا وابوابها فيها مترددون مدفوعون اليها متحيرين فيها فاراد ربى أحيا
الراهب أن يخلصهم من هذه الامور والآلام المشوبة بالذات وينقلهم منها الى نعيم لا بوس فيه
ولذة لا ألم فيها وسرور بلا حزن وفرح بلا غم وعز بلا ذل وكرامة بلا هوان وراحة بلا تعب وصفو
بلا كد وآمن بلا خوف وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وحياة بلا موت وشباب بلا هرم ومودة بين
أهلها بلا رية فهم في نور لا يشوبه ظلمة ويقظة بلا نوم وذکر بلا غفلة وعلم بلا جهالة وصداقة بين أهلها
بلا عداوة ولا حسد ولا غيبة اخوانا على سرر متقابلين آمنين مطمئنين أبد الابدین ولما لم يمكن الانسان
أن يكون بهذا المزاج المظلم الخاص الذي هو محل التصادورات المتولد من الاركان التي لا تليق بتلك
الدار الاخرة والصفات الصافية والاحوال الباقية اقتضت العناية الالهية بواجب حكمة البارئ
تعالى أن يشاء نشأة اخرى كما ذكر في قوله تعالى واقد علمت النشأة الاولى فلو لا تذكرون النشأة الاخرة
انها على غير مثال كما كانت الاولى على غير مثال فهم في هذه النشأة الاخرة لا يبولون ولا يتخطون
ولا يتخطون وفضلات اطعمتهم واغذيتهم عرق يخرج من اعراقهم اطيب من ريح المسك فاین هذه
النشأة من تلك واين هذا المزاج من ذلك المزاج مع كونها نشأة طبيعية معتدلة المزاج متساوية
الام شاح قال تعالى وتنتسكنم فيما لا تعلمون والله ينشئ النشأة الاخرة فبعث الله جل ثناؤه لهذا
السبب انبياءه الى عباده يشرحونهم بها ويدعونهم اليها ويرغبونهم فيها ويدلونهم على طريقها
كما يطلبونها مستعدين قبل الورود عليها ولكي يسهل عليهم أيضا مبارقة ما لوفات الدنيا من
شهواتها ولذا تمها ويخفف عليهم أيضا شدة الدنيا ومصائبها اذا كانوا ايرجون بعدها ما يعمرها
ويعموا قبلها من نعيم الدنيا وبوسها ويحذروهم قوت نعيمها فانه من فاتته فقد خسر خسرانا مبينا قال
العارف فهذا رأينا واعتقادنا يا راهب في معاملتنا مع ربنا الذي قلت لك وبهذا الاعتقاد طلب
عيشنا في الدنيا وسهل علينا الزهد فيها وترلشها واتموا واشتدت رغبتنا في الاخرة وزاد حرصنا
في طلبها وخف علينا كذا العبادة فلا تنحس بها بل نرى ذلك نعمة وكرامة وغرا وشرفا اذ جعلنا الله

اعلان تذكره فهدى قلوبنا وشرح صدورنا ونور ابصارنا لما تعترف اليه بنا بكثره انعامه وفنون احسانه
 فقال الراهب جزاك الله خيرا من واعظ ما يبلغه ومن ذاكر احسان ما ارفقه ومن هادي رشد ما ابصره
 ومن طبيب رفيق ما احذقه ومن اخ ناصح ما اشفقه (وصية ونصيحة) قال ذوالنون ليس بندي
 لب من كاس في امر دنياه وجو في امر آخرته ولا من سقه في موطن حله وتكبر في موطن تواضعه
 ولا من فقد منه الهوى في مواضع طمعه ولا من غضب من حق ان قيل له ولا من زهد فيما يرغب
 العاقل في مثله ولا من رغب فيما يري هذا الا يكاس في مثله ولا من استقل الكثير من خالقه عز وجل
 واستكثر قليل الشكر من نفسه ولا من طلب الانصاف من غيره لنفسه ولم ينصف من نفسه غيره
 ولا من نسي الله في موطن طاعته وذكر الله في موطن الحساسة اليه ولا من جمع العلم فعرف به ثم اثر
 عليه هواه عند متعلمه ولا من قل منه الحياء من الله على جميل ستره ولا من أغفل الشكر عن اظهار
 نعمته ولا من عجز عن مجاهدة عدوه لخصاته اذا صبر عدوه على مجاهدته ولا من جعل مروته لباسه
 ولم يجعل ادبه ومروته وتقواه لباسه ولا من جعل علمه ومعرفة تظرفا وتزينافي مجلته ثم قال
 استغفر الله ان الكلام كثير وان لم تقطعه لم ينقطع وقام وهو يقول لا تخرجوا من ثلاثة النظر
 في دينكم بايمانكم والتزود لآخرتكم من دنياكم والاستعانة بربكم فيما امركم ونهاكم عنه
 (وصية) قال لقمان لابنه جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله سبحانه يجي القلوب الميتة بنور
 العلم كما يجي الارض الميتة بوابل السماء واياك ومنارعة العلماء فان الحكمة نزلت من السماء صافية
 فلما تعلمها الرجال صرفوها الى هوى نفوسهم (وصية حكمية) روي عن ذي النون المصري
 انه قال من نظر في عيوب الناس عي عن عيوب نفسه ومن اعتنى بالفردوس والنار شغل عن القبل
 والقال ومن هرب من الناس سلم من شرهم ومن شكر المزيدي زبده وقال بعضهم مثل العالم الراغب
 في الدنيا الحريص في طلب شهواتها كمثل الطبيب المداوي غيره الممرض نفسه فلا يربح منه الصلاح
 فكيف يشفي غيره (وصية صحيحة) سئل بعض الاولياء العارفين بالله ما سبب الذنب قال سببه
 النظرة ومن النظرة الخطرة فان تداركت الخطرة بالرجوع الى الله ذهبت وان لم تداركها امتزجت
 بالوساوس فيتولد منها الشهوة وكل ذلك بعد باطن لم يظهر على الجوارح فان تداركت الشهوة
 والاولد منها الطلب فان تداركت الطلب والاولد منه الفعل (تذكرة) تتضمن وصية تنبويه
 قال عيسى عليه الصلاة والسلام في بعض مواضعه لابي اسراييل يا ايها العلماء وايها الفتهاه فعدتم
 على طريق الاثمرة فلا انتم تسيرون فيها فتدخلون الجنة ولا تدركون احد ايجوزكم اليها
 وان الجاهل اعدل من العالم وليس لواحد منهما عذر وقال بعض الصالحين من ترك الشغل
 يفضول الدنيا فهو زاهد ومن انصف في المودة وقام بحقوق الناس فهو متواضع ومن كظم الغيظ
 مواجهي الضيم والترم الصبر فهو حلیم ومن تمسك بالعدل وترك فضول الكلام واوجز في المطلق وترك
 ما لا يعنيه واقتصد في اموره فهو عاقل ومن تفرغ الى الامور المقترية الى الله تعالى وتفرغ من تكاد الدنيا
 وقال في نفسه ان لم تأكل مت وان شبع كسبت وان زدت مرضت فهو عابد (وصية) من رجلي
 صالح ناصح لعباد الله وقد قال له من حضر من اصحابه او صنا بوضعية لعل الله ان ينفعنا بها فقال رضي
 الله عنه اثر والله على جميع الاشياء واستعملوا الصدق فيما بينكم وبينه واحبوه بكل قلوبكم
 والزموا بابه واشتغلوا به وتوسدوا الموت اذا غتم واجعلوه نصب اعينكم اذا قتم وكونوا كائناكم
 لا حاجة لكم الى الدنيا ولا يدلكم من الآخرة واحفظوا سنتكم وتحرسكم ذنوبكم وليكن افتقاركم
 بربكم وكونوا من خالصي اهل الله تسلموا ويسلم منكم الناس قننا لو اغدا مناكم ثم قال استغفر
 الله فان للكلام حلاوة في الدنيا وما اعظم مؤنتها في الآخرة ثم قال ليسأل الصادقين عن صدقهم
 وفي دون ما قلت كفاية (وصايا تنبويه) محمديه اوصى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا هريرة

رضي الله عنه قلنذ كرمها ما يسر الله على قلبي الذي انشئ به صور الحروف الدالة على المعاني وفي مثل
هذا قلت اخاطب الخادم الذي يقدر لي السراج - حتى اكتب ما يلقي الله في روعي من الاسرار الالهية
والمعارف الربانية شعرا

قد السراج عسى احظى برؤيته فما ترى طبقا يعنوا لخدمته في احرف ما لها حد فيحصيها يخطط التسلم العلوى صورها	وانشئ الملا المرقوم في الورق الا ويخبر بالاحوال عن طبق تبدو معانيه للابصار في نسق على يدي دأتما ما دام لي رعي
---	--

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة (يا ابا هريرة) اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله
فان حفظت لك لاتزال تكتب لك حتى تفرغ من ذلك الوضوء (يا ابا هريرة) اذا أكلت طعاما ادعها
فقل بسم الله والحمد لله فان حفظت لك لاتستريح تكتب لك حسنات - حتى تنبذه عنك (يا ابا هريرة)
اذا غشيت أهلك أو ما ملكت عيذك فقل بسم الله والحمد لله فان حفظت لك تكتب لك حسنات حتى
تغتسل من الجنابة فاذا اغتسلت من الجنابة غفر لك ذنوبك (يا ابا هريرة) فان كان لك ولد من تلك
الوقعة كتب لك حسنات بعدد نفس ذلك الولد وعقبه حتى لا يبقى منه شيء (يا ابا هريرة) اذا ركب دابة
فقل بسم الله والحمد لله تكتب من العابدین - حتى تنزل من ظهرها (يا ابا هريرة) اذا ركب السفينة
فقل بسم الله والحمد لله تكتب من العابدین - حتى تخرج منها (يا ابا هريرة) اذا لبست ثوبا جديدا
فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك عشر حسنات بعدد كل سلك فيه (يا ابا هريرة) لا يهانك ما ملكت
عيذك فانك ان مت وأنت كذلك كنت عند الله وجيها (يا ابا هريرة) لا تهجر امرأتك الا في بيتها
ولا تضربها ولا تشتمها الا في امر دينها فانك ان كنت كذلك مشيت في طرقات الدنيا وأنت عتيق الله
من النار (يا ابا هريرة) احمل الاذى عن هواك كبر منك واصغر منك وخير منك وشر منك فانك
ان كنت كذلك باهى الله بك الملائكة ومن باهى الله به الملائكة جاء يوم القيامة آمنا من كل سوء
(يا ابا هريرة) ان كنت اميرا او وزير اميرا او داخلا على امير او مشاور امير فلا تجاوزن سيرتي وسنني
فانه ايماء امير او وزير امير او داخلا على امير او مشاور امير خالف سيرتي وسنني جاء يوم القيامة تأخذه
النار من كل مكان (يا ابا هريرة) عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة قيام ليلاها وصيام
نهارها (يا ابا هريرة) قل للمؤمنين الذين اصابوا الصغار والكبار لا يمت أحد منهم وهو
مصر عليه فانه من لقي ربه عز وجل على ذلك وهو مصر عليها فان عقوبتها يعني الصغيرة كعقوبة من
لقى الله على كبيرة وهو مصر عليها (يا ابا هريرة) لان تلقى الله عز وجل على كبرائك قد ثبت منها
خير لك من أن تلقاه وقد تعلق آية من كتاب الله عز وجل ثم تنساها (يا ابا هريرة) لاتعلم الولاية فان
الله ادخل امة جهنم بلعنهم ولائهم (يا ابا هريرة) لاتسب شيئا الا الشيطان فانك ان مت وأنت
كذلك صاغت جميع رسل الله تعالى وانبياء الله تعالى والمؤمنون حتى نصير الى الجنة (يا ابا هريرة)
لاتسب من ظلمك تعط من الاجراض عافا (يا ابا هريرة) اشبع اليتيم والارملة وكن لليتيم كالأب الرحيم
وللارملة كالزوج العطوف تعط بكل نفس تنفس في دار الدنيا قصر في الجنة كل قصر خير من الدنيا
وما فيها (يا ابا هريرة) امش في ظلم الليل الى مساجد الله عز وجل تعط حسنات بوزن كل شيء وضعت
عليه قدمك بما تحب وتكره الى الارض السابعة السفلى (يا ابا هريرة) لكن ما وال المساجد والحج
والعمرة والجهاد في سبيل الله فانك ان مت وأنت كذلك كان الله مؤنسك في القبر ويوم القيامة وعلى
الصراط ويكملك في الجنة (يا ابا هريرة) لاتتهرأ الفقير فتتهرأ الملائكة يوم القيامة (يا ابا هريرة)
لاتغضب اذا قيل لك اتق الله وأنت قد هممت بسيئة ان تعملها تكن خطيتك عقوبتها النار

(يا ابا هريرة) من قيل له اتق الله فغضب حتى به يوم القيامة فيوقف موقفا لا يبق ملك الا حتره فقال له
 أنت الذي قيل له اتق الله فغضب فيسوء ذلك فأتى مساوي يوم القيامة او مساوي الشك من
 الراوي (يا ابا هريرة) احسن الى ما خولك الله فانه من اساء الى ما خوله الله فانه يرصده على الصراط
 فيه ملق به فكمن ومن يرد من الصراط للقصاص (يا ابا هريرة) على كل مسلم صلاة في جوف
 الليل ولو قدر حطب شاة ومن صلى في جوف الليل يريد أن يرضى ربه عز وجل ورضى الله عنه وقضى له
 حاجته في الدنيا والآخرة فرغم ابو هريرة قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أى الليل الصلاة
 أفضل قال وسط الليل (يا ابا هريرة) ان استطعت أن تلقى الله خفيف الظهر من دماء المسلمين
 واموالهم واعراضهم فافعل تكن من اول المقربين ولا تتخذن أحدا من خلق الله غرضا فيجبك الله
 غرضا الشر وجههم يوم القيامة اذ ذكرت جهنم فاستجرب الله منها وليبك قلبك منها
 ونفيسك ويقشر جلدك منها يجرى الله منها (يا ابا هريرة) اذا اشتقت الى الجنة فاسأل الله أن
 يجعل لك فيها نصيبا ومقبلا ويصن قلبك شوقا اليها وتدفع عينك وأنت مؤمن به بالاذن يعطيكها الله
 تعالى ولا يردك (يا ابا هريرة) ان شئت أن لا تفارقني يوم القيامة حتى تدخل معي الجنة احبتي
 حبا لا تنساني واعلم انك ان احبتي لم تترك ثلاثة قلت فوصل الى منها واراض بقسم الله فانه من
 خرج من الدنيا وهو راض بقسم الله خرج والله عنه راض ومن رضى الله عنه خصيره الى الجنة
 (يا ابا هريرة) هر بالمعروف وانه عن المنكر قال كيف أمر بالمعروف وانهى عن المنكر قال علم الناس
 الخير ولقنهم اياه واذا رأيت من يعمل بمعاصي الله تعالى لا تخاف سوطه وسيفه فلا يجعل لك أن تجاوزه
 حتى تقول له اتق الله (يا ابا هريرة) تعلم القرآن وعلم الناس حتى يجيئك الموت وأنت كذلك وان كنت
 كذلك جاءت الملائكة الى قبرك وصلوا عليك واستغفروا لك الى يوم القيامة كما تصحح المؤمنون الى بيت
 الله عز وجل (يا ابا هريرة) التي المسلمين بطلاقة وجهك ومصاحبة ايدهم بالسلام ان استطعت أن تكون
 كذلك حيث كنت فان الملائكة معك سوى حفظك يستغفرون لك ويصلون عليك واعلم انه من خرج
 من الدنيا والملائكة يستغفرون له غفر الله له (يا ابا هريرة) ان احببت أن يغشى لك الثناء الحسن
 في الدنيا والآخرة كف لسانك عن غيبة الناس فانه من لم يقرب الناس نصره الله في الدنيا والآخرة
 أما نصرته في الدنيا فانه ليس أحد يتناوله الا كانت الملائكة كذبهم عنه وامانصرته في الآخرة
 فعقوا الله عن قبيح ما صنع ويتقبل منه أحسن ما عمل (يا ابا هريرة) اغدنى سبيل الله يبسط الله لك
 الرزق (يا ابا هريرة) صل رحلك يأتك الرزق من حيث لا تحتسب والبيت يغفر الله لك ذنوبك
 التي وافيت بها البلد الحرام (يا ابا هريرة) اعتق الرقاب يعتق الله بكل عضو منه عضوا منك وفيه
 اضحاه ذلك من الدرجات (يا ابا هريرة) اشبع الجائع يكن لك مثل اجر حسنة وحسنات
 حقبه وليس عليك من سبائهم شيء (يا ابا هريرة) لا تحقرن من المعروف شيئا تعمله ولو أن تفرغ
 من دولتك في اناء المستسقى فانه من خصال البر والبر كله عظيم وصغيره نوابه الجنة (يا ابا هريرة)
 أأمر أهلك بالصلاة فان اقميائك بالرزق من حيث لا تحتسب ولا يمكن للشيطان في بيتك مدخل
 ولا مسلك (يا ابا هريرة) اذا عطي اخوك المسلم فتمته فانه يكتب لك به عشرون حسنة فقلت
 يا رسول الله يا بني انت وامى كيف ذلك قال انك حين تقول له برحمتك الله يكتب لك عشر حسنة وحين
 يقول لك يديك الله يكتب لك عشر حسنة (يا ابا هريرة) كن مستغفرا للمسلمين والمسلمات
 والمؤمنين والمؤمنات يكونوا كاهم شفعاء لك ويكون لك مثل اجرهم من غير أن ينقص من اجرهم
 شيء (يا ابا هريرة) ان كنت تريد أن تكون عند الله صدقا فامن بجميع رسل الله وانبياء الله وكتبه
 (يا ابا هريرة) ان كنت تريد أن تحترم على النار جسدك فقل اذا أصبحت واذا أمسيت لا اله الا الله
 وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله ولا حول ولا قوة

الابا لله (يا ابا هريرة) لا يحل لك أن تدخل على من هو في سكرات الموت ولو كان نبيا حتى تلقنه
 شهادة أن لا اله الا الله (يا ابا هريرة) من لقن مريضاً في سكرات الموت شهادة أن لا اله الا الله
 وحده لا شريك له فقال لها كان له مثل جميع حسناته فان لم يقتلها فله عتق رقبة بقوله لا اله الا الله
 (يا ابا هريرة) اتقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله رب اغفر لي فانها تدم الذنوب هدم ما قتلت يا رسول الله
 هذا للموتى فكيف للاحياء فقال هي اهدم واهدم قال فعنده رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 اكثر من عشرين مرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدم واهدم (يا ابا هريرة) ان استطعت
 أن لا تعطر السماء مطرا الا صليت عنده ركعتين فانك تعطى حسنات بعدد كل قطرة نزات تلك
 الساعة وعدد كل ورقة انبت ذلك المطر (يا ابا هريرة) تصدق بالماء فانه لا يتوضأ أحد الا كان لك
 مثل حسناته من غير أن ينقص من حسناته شيء (يا ابا هريرة) أما علمت ان رجلا غفله احترق
 حشيشا فجاءت بهيمة فأكلته (يا ابا هريرة) قل للناس حسنات تطلع يوم القيامة (يا ابا هريرة) يعد على
 المسكين كافرا كان أو مسلما فانك ان عدت على المسكين الكافر رجلك الله وأما ما بان ان عدت على
 المسكين المسلم فلا احسن صفته (يا ابا هريرة) اذا كنت في عيال ايسر اواثمك او ولدك فلا يحل لك
 أن تصدق منه الا بذنه (يا ابا هريرة) لا يحل لك من مال امرأتك شيء الا شيء تعطيك من غير أن
 تسألها وذلك هو قول الله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا (يا ابا هريرة)
 قل للنساء لا يحل لهن أن يتصدقن من بيوت أزواجهن شيئا الا بكل رطب يخفن فسادا اذا كان غائبا
 (يا ابا هريرة) علم الناس سنتي يكن لك النور الساطع يوم القيامة يغبطك به الاولون والآخرين
 (يا ابا هريرة) كن مؤذنا واما فانك اذا رفعت صوتك بالاذان يرفع صوتك حتى يبلغ العرش فلا يرفع
 صوتك على شيء الا كان لك بعدده عشر حسنات ولك اذا كنت اما ما بعدد من صلى خلفك
 ولك مثل صلاتهم لا ينقص من صلاتهم شيء الا أن تكون اما ما تناسقت يا رسول الله وكيف الامام
 انما ثم قال اذا خصصت نفسك بالدعاء دونهم فقد خنتهم (يا ابا هريرة) لا تنصربن في أدب فوق
 ثلاث فانك ان زدت فهو قصاص يوم القيامة (يا ابا هريرة) أدب صغار أهل بيتك بلسانك على
 الصلاة والطهور فاذا بلغوا عشر سنين فاضرب ولا تجاوز ثلاثا (يا ابا هريرة) عليك بابن السبيل
 فقدمه الى أهلك او الى أهله تشيعك الملائكة الى الصراط (يا ابا هريرة) جالس الفقراء فان رجة
 الله لا تبعده عنهم طرفة عين (يا ابا هريرة) لا تؤذى المسلمين في طريقهم فانه من آذى المسلمين في طريقهم
 ذمه المسلمون والملائكة جميعا (يا ابا هريرة) اذا امرت على اذى في الطريق فغطه بالتراب يستر الله
 عليك يوم القيامة (يا ابا هريرة) اذا ارشدت اعني نخذيده اليسرى بيدك اليمنى فانها صدقة
 (يا ابا هريرة) من مشى مع اعني ميلا يستدده كان له بكل ذراع من الميل حتى يسمعك الله ما يسر له يوم
 القيامة (يا ابا هريرة) اسمع الاصم الذي يسألك عن خير يسمعك الله ما يسر له يوم القيامة
 (يا ابا هريرة) ارشدا الضال ترشدك الملائكة الى احسن المواقف يوم القيامة (يا ابا هريرة) لا ترشد
 اليهودي الى بيعته ولا النصراني الى كنيسة ولا السابئي الى صومعته ولا المجوسي الى بيت ناره
 ولا المشركي الى بيت وثنه اذن تكتب عليك مثل خطاياهم حتى ترجع (يا ابا هريرة) لا ترشد أحدا
 الى غير حدود الله فيعمل به اذن يكون عليك مثل ذنبه (يا ابا هريرة) ارشد عباد الله الى مساجد الله
 وإلى البلد الحرام وإلى قبري يكن لك مثل اجورهم ولا تنقص من اجورهم شيئا (يا ابا هريرة) ابلغ
 النساء انه ليس عليهن زبارة قبري ولكن عليهن حج بيت الله الحرام اذا كان معهن محرم والا فلا قلت
 يا رسول الله وان كانت امرأة مثل الحشفة قال وان كانت امرأة مثل الحشفة (يا ابا هريرة) ان
 استطعت أن لا يسكرن لاحد من الظالمين عليك يد ولا لسان فاني احب لك ذلك (يا ابا هريرة)
 لا يكن امير من امرائك الا امير يعدل مثل ما تعدل أنت فان عدلت أنت وجار هو كنت أنت شريكا

في الاثم ولم تكن شريكه في الاجر (يا ابا هريرة) ان كان لك مال وجئت عليه زكاة فزكه فان اصابته
 افة وقد زكيت مرة واحدة فهي مجزئة الى يوم القيامة (يا ابا هريرة) اذا لقيت اليهودي والنصراني
 فلا تصالحه وانت على وضوء فان قطعت فاعد الوضوء (يا ابا هريرة) لا تكن اليهودي والنصراني
 والمجوسي ولكن سمه باسمه فانك والله تذله بذلك ولا يحل لك ان تكرمه انما هم من العهد والذمة
 ان لا يؤخذ اموالهم الا بطيب انفسهم ولا تدخل بيوتهم الا باذنهم ولا تحل بينهم وبين اطفالهم
 ولا يخافون في نساءهم فبذلك امرك ولتعرف الملة (يا ابا هريرة) اذا خلوت يهودي او نصراني
 او مجوسي فلا يحل لك ان تشارقه حتى تدعوه الى الاسلام (يا ابا هريرة) لا تجادل احدا منهم
 فعنه ان يأتيك بشئ من التزويل فتكذبه او تجيء بشئ فيكذبك بل لا يكون من حديثك الا ان تدعوه
 الى الاسلام وهو قول الله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن الدعا الى الاسلام (يا ابا هريرة) صل اماما
 كنت ما وغيرا امام في ثوب واحد ان كان صفيقا (يا ابا هريرة) اتريد ان يكون اجر لك كاجر شهداء اهل
 بدر فانظر رجالا مسلم ليس له ثوب يجمع فيه يوم الجمعة قاعره ثوبك او بهله (يا ابا هريرة) اتريد ان
 تسمع حديس النار ولا يتبع بك شررها قاغت من استغاث بك من حريق كان لص كان سليل كان غريق
 كان هدم كان (يا ابا هريرة) نفس عن المكروين والمغمومين تخرج من غم يوم القيامة (يا ابا هريرة)
 امس الى غريمك بحقه تشبعك الملائكة بالصلاة عليك (يا ابا هريرة) من علم الله منه انه يريد
 قضاء دينه رزقه الله من حيث لا يحتسب وهيا له قضاء دينه في حياته او بعد موته (يا ابا هريرة)
 من اصاب محالا حلالا ولا وادي زكاته ثم ورثه عقبه فكل ما يصنع فيه ورثته من الحسنات فله مثل
 ذلك من غير ان ينقص من اجورهم (يا ابا هريرة) من قذف محصنا او محصنة حبس يوم القيامة
 في وادي خبال خبال هنالك حتى يخرج او يحيى بيان ما قال قال قلت يا رسول الله وما وادي خبال قال
 وادي خبال وادي في جهنم يسيل فيه قيهم وما يخرج من اجوائهم (يا ابا هريرة) من مات وعليه
 دين وترك واه ذلك فجده ورثته وليس لهم عليه بينة ولم يعلم الله منه انه يريد قضاء فهو قصاص من
 حسناته يوم القيامة (يا ابا هريرة) المقتول في سبيل الله يغفر له جميع ذنوبه الا دينا او قذف
 محصنة او محصن (يا ابا هريرة) كل ذنب غم يوم القيامة قرب ذنب له ثارة من الغم وثوب ذنب له ثارات
 ولا ذنب على المسلم اطول ثارات من مظلمة الدم او مال او عرض (يا ابا هريرة) من اصاب شيئا
 من ذلك قسأ الى الله عز وجل قبل موته واستكان وتضرع وليس عنده اداء تلك المظلمة فان على
 الله ان يرثي خصما يوم القيامة من عنده عاشاء (يا ابا هريرة) ان ظلمك انسان فلا تشك ولا تسمع به
 الناس وتعرفهم حالته تكون أنت وهو سواء (يا ابا هريرة) من عفا عن مظلمة صغيرة او كبيرة
 فاجزه على الله ومن كان اجره على الله فهو من المقربين الذين يدخلون الجنة مدخلا (يا ابا هريرة)
 لا تترفع احد من خلق الله عز وجل فترو عنك ملائكة الله في الآخرة يوم القيامة (يا ابا هريرة)
 اتريد ان يكون عليك رجة الله حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا فقم بالليل وصل وأنت تريد به رضى ربك
 ثم مرأهك يصلون اذا فرغوا يوقظونك فانه اذا مر عليك من الليل ثلاث ساعات ومن النهار ثلاث
 ساعات وفي بيتك من بعد الله اعطاك الله مثل ذلك (يا ابا هريرة) صل في ذوايا بيتك جميعا يكون
 نوريتك جميعا في السماء كنور الكواكب والنجوم في السماء عند أهل الدنيا (يا ابا هريرة) احمل
 غداك وعشاك الى اقاربك المحتاجين يكن لك في كل خير يقسمه الله بين اوليائه واحباؤه في الدنيا
 والآخرة سهم واقر (يا ابا هريرة) ارحم جميع خلق الله يرحمك الله من النار يوم القيامة قال
 قلت يا رسول الله اني لارحم الدباب يكون في الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمك الله
 رحمك الله رحمك الله (يا ابا هريرة) اذا نزلت بك مصيبة فارض بما اعطاك الله وليعلم الله منك ان ثواب
 المصيبة احب اليك من عدم المصيبة يعطيك الله الصلاة والرحمة والهدى (يا ابا هريرة) عز الجزين

كما تحب أن تعزى واذكر ثواب ما عدا الله على المصيبة تعطي بكل خطوة خطوت عتق رقبة (يا ابا هريرة)
 اذا مرت بجمع نساء فلا تسلم عليهن فان بدا لك بالسلام فاردد عليهن (يا ابا هريرة) اذا سلم المسلم على
 المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة (يا ابا هريرة) الملائكة تتجيب من المسلم بلى المسلم
 فلا يسلم عليه (يا ابا هريرة) تعود التسليم فانه خصال الجنة ومن تحية أهل الجنة قال ابن
 شاهين وهو تحية أهل الجنة يوم القيامة (يا ابا هريرة) اصبح وامس ولسانك يطيب من ذكر الله
 تصبح وتعمى وليس عليك خطيئة (يا ابا هريرة) ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ
 (يا ابا هريرة) استعورة اخيك يكن الله لك ناصرا (يا ابا هريرة) انصر اخاك واستر عليه قبل أن يرفع
 الى السلطان في حدم من حدود الله فان رفع الى السلطان قباله أن تبشر له بنفسك ومالك فانه من
 حالت شفاعته دون حدم من حدود الله فهو كذا وكذا (وصية) قال بعض العلماء في وصية اوصى
 بها علم انه من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسرو ومن نظر الى العواقب نجح ومن لم يعتبر ابصر ومن
 فهم علم وفي التواني والافراط يكون الهلكة وفي التاني السلامة والبركة وزراع البر يحصن السرور
 والقليل مع القناعة خير من الكثير مع السرف المشرف في الذل والتقوى نجاة والطاعة ملك
 وحليف الصدق موثق وصاحب الكذب محذول وصديق الجاهل تعب وبذم العالم مغتبط
 فاذا جهلت فسل واذا ندمت فاقطع واذا غضبت فاحلم وان اوغنت فاكتم ومن كافاك بالشكر فقد
 ادى اليك الصنعة ومن اقربك الثناء فاقضه الفعل ومن بد اليك شغلك بشكره فقفهم ما رقد
 متى اليك واجعله غملا بين عينيك فان الذي اقدمك من وصيقي ابلغ في رفدك من عطيتي وضع
 الصنائع عند الكرام ذوى الاحساب ولا تضعن معروفك عند اللئام فتضيعه فان الكريم يشكر لك
 ويرصد لك المكافئة واللين يحسب ذلك خوفا ويؤول امره معه الى المذمة قال الشاعر

بعدك قد قتلت له قتيلا
 وقل اني اتيتك مستقيلا
 وان عاتيت لم تظلم قتيلا
 فقد اودعته شكرا جبيلا

اذا واليت معروفا لثما
 فكمن من ذلك معتذرا اليه
 فان تغفر فمجتري عظيم
 وان واليت ذاك ذا وفاء

(ومن الوصايا) اوصى بعض العارفين بالله انسا فسال اياه ان تكون في المعرفة متعبا او تكون
 بالزهد محترقا او تكون بالعبادة متعلقا فقبل له يرحمك الله فسر لنا ذلك فقال اما علمت انك اذا اشرفت
 في المعرفة الى نفسك باشياء أنت ترى عن حقائقها كنت متعبا واذا كنت بالزهد موصوفا فجاءك
 وبك دون الاحوال كنت محترقا واذا علمت قلبك بالعبادة وظننت انك تنجو من الله بالعبادة لا بالله في
 العبادة كنت بالعبادة متعلقا (وصية نبويه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته لابي هريرة
 عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فرغ الناس لم يقزعوا واذا طلب الناس الامان من النار لم يخافوا
 قال ابو هريرة من هم يارسول الله حلهم وصنعهم لي حتى اعرفهم قال قوم من اتقى في آخر الزمان
 يحشرون يوم القيامة يحشرون الانبياء اذا نظر اليهم الناس ظنوه انبياء مما يرون من حالهم حتى اعرفهم
 انا فاقول اتقى اتقى فتعرف الملائكة انهم ليسوا بانبياء فيرون مثل البرق والريح تغشي ابصار أهل
 الجمع من انوارهم فقات يارسول الله مر لي بمنزل عملهم لعل الحق بهم فقال يا ابا هريرة ركب القوم طريقا
 صعبا لحقوا بدرجة الانبياء * اثروا الجوع بعدما شبعهم الله * والعري بعدما كساهم * والعطش
 بعدما ارواهم * تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال خشافة حسابهم محبوا الدنيا يابدانهم
 ولم يستقلوا بشئ منها يحببت الملائكة والانبياء من طاعتهم لربهم طوبى لهم طوبى لهم وددت ان الله
 يجمع بيني وبينهم ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا اليهم ثم قال اذا اراد الله بأهل الارض

هذا باق نظر اليهم صرف العذاب عنهم فعليك يا ابا هريره بطريقتهم فمن خالف طريقهم تعذب في شدة الحساب (وصية) كتبت الى بعض معارفنا بوصية ضمنها اياتنا احرصه فيها على تكمله الكافية وهي شعر

ان تكن روحا ورعانا انما اعطاك صورته قالذي قد جاز صورته والذي في الغيب من عجب والذي يدعوه خالقه	كنت بين الناس انسانا لتكن في الخلق رجلا جازما يا قوما والذي قد جاء الانا انما يدعوه محسنا
--	---

(واوصي) بعض الصالحين اناسا فقال اكثر مسائل الحكماء وليكن اول شيء تسأل عنه القفل لان جميع الاشياء لا تدرك الا بالعقل ومتى اردت الخدمة لله فاعقل لمن تتخدم ثم اخذ من سأل ابراهيم الاخي ذ النون ان يوصيه بوصية يحفظها عنه قال وتفعل قال ابراهيم قلت نعم ان شاء الله فقال يا ابراهيم احفظ عني غسافان انت حفظتهن لم تسال ماذا اصب بعدهن قلت وما هن رجك الله قال عاتق القفر وتسد القبر وعاد الشهوات وخالف الهوى واقزع الى الله في امورك كلها فعند ذلك يورثك الشكر والرضا والخوف والرياء والصبر وتورثك هذه النعمة خسة العلم والعمل واداء القرائض واجتناب المحارم والوفاء بالعهود ولن تصل الى هذه النعمة الا بخمس علم غزير ومعرفة شافية وحكمة بالغة وبصيرة نافذة ونفس راهبة والويل كل الويل لمن بلى بخمس حرمان وعصيان وخذلان واستحسان النفس لما يخط الله والازراء على الناس بما يأتي واقبح القبح خسر القبح الفعالي وما سوى الاعمال وثقل الظهور بالا وازار التجسس على الناس بما لا يحب الله ومبارزة الله بما يكره وطوبى ثم طوبى لمن اخلص عشرة اخلص علمه وعمله وحبه وبغضه واخذه وعطاه وكلامه وصحته وقوله وفعله واعلم يا ابراهيم ان وجوه الحلال خسة تجارة بالصدق وصناعة بالتصنع وصيد البر والبحر وميراث الحلال وهدية تمن موضع ترضاها فكل الدنيا فضول الا خسة خبز شبعك وما يرويك وقوب بسترك ويبت يكتك وعلم تستعمله وتحتاج ايضا ان يكون معه خسة اشياء الا خلاص والنية والتوفيق وموافقة الحق وطيب المطعم والملبس وخسة اشياء فيها الراحة ترك قرنا السوء هو الزهد في الدنيا والصمت وحلاوة الطاعة اذا غلبت عن اعين المخلوقين وترك الازراء على عباد الله حتى لا تزدري على أحد يعصى الله وعندك ما يسقط عنك خمس المراء والجدال والرياء والتزين وحب المنزلة وخمس فيهن جمع الهم قطع كل علاقه دون الله وترك كل لذة فيها حساب والتبرم بالصدق والعدو وخفة الحمال وترك الادخار وخمس يا ابراهيم توقعهن العالم نعمة زائلة اوبلية فائزلة او مينة فاضية او قنة قاتلة او تزل قدم بعد ثبوتها حسبك يا ابراهيم ان عملت بما علمت ومن قول ابي العتاهيه في الوصايا منطلوما في هذا الباب

ما أنا الا لمن يعساني لست اري ما ملكت ليدتي فلي الى أن اموت رزق فاستغن بالله عن فلان قالمال من جله قوام والفقر عليه باب ورزق ربي له وجوه	ارى خليلي كما يراي مساكين من لا يري مساكين لوجه الخلق ما عداي وعن فلان وعن فلان للعرض والوجه واللسان مفتاحه العجز والتواني هن من الله في ضمه
--	--

ليس له في العلوان
فكل حي سواء فان
الابكيت على زمان

سبحان من لم يزل عليا
قضى على خلقه المنايا
يارب لم نبك من زمان

(نصيحة عمرية) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من اظهر للناس خشوعا فوق ما في قلبه فانما اظهر
نفسا على نفاق (موعظه) تنضم وصية ونصيحة تبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن
تواضع في غير منقصة وذل في نفسه في غير مسكنة وانفق من مال جمعه من غير معصية وخالف أهل الفقه
والحكمة ورحم أهل الذلة والمسكنة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سيرته وكرمت علانيته وعزل
عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله (وصية) الفضيل
ابن عياض لامير المؤمنين رويانا ان امير المؤمنين هرون الرشيد حج ومعه الفضل بن الربيع قال اتاني
امير المؤمنين فخرجت اليه مسرعا فقلت يا امير المؤمنين لو ارسلت الي لايتك فقال ويحك قد حال ذلك
في نفسي فانظر لي رجلا اسأله فقلت ههنا سفيان بن عيينه فقال امض بنا اليه فاتبناه فقرعت الباب
فقال من ذا فقلت اجب امير المؤمنين فخرج مسرعا فقال يا امير المؤمنين لو ارسلت الي لايتك قال له
خذنا جئناك له رحمتك الله فخذته ساعة ثم قال له عليك دين قال نعم فقال لي اقض دينه فلما خرجنا قال
ما اغنى عني صاحبك شيئا انظر لي رجلا اسأله فقلت ههنا عبد الرزاق فذكر مثل ما جرى له مع سفيان
وقال ما اغنى عني صاحبك شيئا انظر لي رجلا اسأله فقلت ههنا الفضيل بن عياض فقال امض بنا اليه
فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب فقرعت فقال من هذا فقلت اجب
امير المؤمنين فقال مالي ولا امير المؤمنين فقلت سبحان الله اما له عليك طاعة فتزل فتقع ثم ارتقي الى
الغرفة فاطفا السراج ثم التجأ الى زاوية من زوايا البيت فدخلنا فجعلنا نحول عليه بايدينا فسبقت
كف امير المؤمنين قبلي اليه فقال يا الهامن كف ما بيننا ان نجت غدا من عذاب الله عز وجل فقلت
في نفسي لي كلمته الليلة بكلام من قلب اتى فقال له خذنا جئناك له رحمتك الله فقال له ان عمر بن عبد
العزير لما ولي الخلافة دعى سالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني
قد ابتليت به هذا البلاء فاشيروا علي فعقد الخلافة بلاء وعددت ما أنت واحبائك نعمة فقال له سالم ابن
عبد الله ان اردت النجاة من عذاب الله فصم عن الدنيا وليكن فطرك منها الموت وقال له محمد بن كعب
ان اردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك ابا واوسطهم عندك اخا واصغرهم عندك ابن
فوقربائك واكرم اخاك وتحتن علي ولذلك وقال له رجاء بن حيوة ان اردت النجاة غدا من عذاب الله
فاحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكرمهم ما تكره لنفسك ثم مت اذا شئت واني اقول لك يا هرون اني
اخاف عليك اشد الخوف يوم تزل فيه الاقدام فهل معك رحمتك الله من يشير عليك بمنزل هذا فبكى
هارون بكاء شديدا حتى غشي عليه فقلت ارفق يا امير المؤمنين فقال تقتله أنت واحبائك وارفق به
أنا ثم افاق فقال له زدني رحمتك الله فقال يا امير المؤمنين بلغني ان عاملا لعمر بن عبد العزيز شكى اليه
فكتب اليه يا اخي اذكر لك طول شهر أهل النار في النار مع خلود الابد واياك أن ينصرف بك من عند
الله عز وجل فيكون آخر العهد وانقطاع الرجاء فلما قرأ الكتاب طوى البلاد حتى قدم على عمر بن عبد
العزيز فقال له ما اخرجك قال خلعت قلبي بكاتبك لا اعود الى ولاية حتى التي الله عز وجل قال فبكى
هرون بكاء شديدا ثم قال له زدني رحمتك الله فقال يا امير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه
وسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله امرني على احارة فقال له ان الامارة حسرة
ويدامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون اميرا فافعل فبكى هرون بكاء شديدا وقال له زدني
رحمتك الله قال يا حسن الوجه أنت الذي يسألك الله عز وجل عن هذا الخلق يوم القيامة فان

استطعت أن تقي هذا الوجه فافعل وإياك أن تصبح وتغيب وفي قلبك غش لاحد من رعيته فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشا لم يرح راحة الجنة فبكى هرون وقال له عليك دين فقال نعم دين لربي لم يحاسبني عليه فالويل لي ان سألني والويل لي ان ناقشني والويل ان لم الهم حتى قال انما اعني من دين العباد قال ان ربي لم يأمرني بهذا وقد قال عز وجل ان الله هو الرزاق فقال له هذه ألف دينار خذها وانفقها على عيالك وتقوى بها على عبادتك فقال سبحان الله أنا ذلك على طريق النجاة وأنت تكافئني بمثل هذا سلك الله ووفقك ثم صمت ولم يكلمنا فخرجنا من عنده فلما صرنا على الباب قال لي هرون اذاد للتي على رجل فداني على مثل هذا هذا سيد المسلمين قد دخلت عليه امرأة من نساءه فقلت له يا هذا قد ترى ما نحن فيه من ضيق الحال فلو قبلت هذا المال لفرجت عنا به فقال لها مثلي ومثلكم كمثل قوم كان لهم بغيرياً كالون من كسبه فلما كبر بخرؤه فأكلوا الجمه فلما سمع هرون هذا الكلام قال ندخل فعسى أن يقبل المال فلما علم الفضيل خرج فجلس في السطح على باب الغرفة فجاء هرون فجلس الى جنبه فجعل يكلمه ولا يجيبه فبينما نحن كذلك اذ خرجت جارية سوداء فقالت يا هذا قد اذيت الشيخ هذه الليلة فانصرف رحمتك الله فانصرفناه وقال رجل لدى التون المصري داني على طريق الصدق والمعرفة فقال يا اخي اذ الى الله صدق حالك التي أنت عليها على موافقة الكتاب والسنة ولا ترق حيث لا ترق فتزل قدمك فانه اذ ادلك لم تسقط واذا ارتقيت أنت تسقط وإياك ان تترك ما تراه يقيناً لما ترجوه شكاً (وصية مشفق ناصح) ليكن أثر الاشياء عندك واجبها اليك احكام ما افترض الله عليك واتقاه ما نهى الله عنه فان ما تعبدك الله به خير لك وافضل مما تختاره لنفسك من اعمال البر التي لم تجب عليك وأنت ترى انها تبلغ لك فيما تريد كالذي يؤذ ب نفسه بالفقر والتقل وما اشبه ذلك انما ينبغي للعبد أن يراعي أبداً ما وجب عليه من فرض فيصكمه على تمام حدوده وينظر الى ما نهى عنه فيستقيه على احكام ما ينبغي فالذي قطع العباد عن ربهم عز وجل وقطعهم عن أن يرزقوا حلالة الايمان وعن أن يلغوا حقاً في الصدق وحجب قلوبهم من النظر الى الآخرة وما اعد الله فيها الاوليات واعداته حتى يكونوا كان أنهم مشاهدون انما قطعهم عنها ونهم عن احكام ما فرض عليهم في قلوبهم واسمائهم وابصارهم والسننهم وايديهم وارجلهم وبطونهم وقروجههم ولوروثهم وعلى هذه الاشياء واحكموها لا تدخل عليهم البر ادخالاً لا يجوز ابدانهم وقلوبهم عن حمل ما رزقهم من حسن معرفته وقوائد كرامته ولكن اكثر القراء والنسالة حقروا محقرات الذنوب وتهاونوا بالقليل منها ومما فهم من العيوب فخرمو بالذات ثواب الصادقين في العاجل واستغفروا الله عما تقول ولا تفعل (وصية) عبد الله المقاور كان رجلاً كبيراً من أهل ابله من اعمال الشيطانية يعرف بالاندلسي كان سبب رجوعه الى الله ان الموحدين لما دخلوا ابله رمت امرأته عليه نفسها وقالت لها اجلي الى الشيطانية ونجني من ايدي هؤلاء القوم فاخذها على عنقه وخرج بها فلما خلى بها وكان من الشطار الاشداء الاقوياء وكانت المرأة ذات جمال فائق فدعته نفسه الى وقاعها فقال يا نفس هي امانة بيدي ولا احب الخيانية وما هذا فامع صاحبها فأيت عليه نفسه الا للفعل فلما خاف على نفسه أخذ حجراً وجعل ذكره عليه وهو قائم واخذ حجراً آخر فقال به عليه فرمته بين الحجرين فقال يا نفسي النار ولا العار فقام منه واحد زمانه وخرج من حينه يطلب الحج فاقام بالاسكندرية الى أن مات بها ادركته ولم اجتمع به فاخبرني ابو الحسن الاشيلي قال اوصاني عبد الله المقاور فقال لي يا ابا الحسن امرتك بخمس وانهاك عن خمس امرتك باحتمال اذى الخلق وادخال الراحة على الاخوان وان تكون اذا نال لساناً أي اسمع اكثر مما تتكلم به وانما من ان تكون مع الناس على نفسك وانهاك عن معاشره النساء وحب الدنيا وحب الرياسة وعن الدعوى وعن الوقوع في ربال الله (وصية حكيم) ورويناها من حديث ابن مروان المالكي في المجالسة قال حدثنا ابن أبي الدنيا قال سمعت محمد

ابن الحسين يقول قال حكيم لحكيم أوصني فقال اجعل الله همك واجعل الحزن على قدر ذنبك فكم من حزين وقف به حزنه على سرور الابد وكم من فرح نقله قرحة الى طول الشقاء (وصية نبوية) رويها من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توبوا الى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالاعمال الصالحة قبل أن تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا وأكثروا الصدقة ترزقوا وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر تنصروا أيها الناس إن أكيحكم أكثركم للموت ذكرا وأخرنكم أحسنكم له استعدادا ألا وان من علامات العقل الصافي عن دار الغرور والاناية الى دار الخلود والتردد اسكني القبور والتأهب ليوم النشور وأنشد بعضهم (شعر)

كأعلى ظهرها والدهر في مهل * والعيش يجمعنا والدار والوطن
ففرق الدهر بالتصريف القسا * واليوم يجمعنا في بطنها الكفن

(وصية) الجرهمي عرو بن لحي في الحرم قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد يظلم نذقه من عذاب أليم فكان ابن عباس يسكن الطائف لاجل ذلك وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال احتكار الطعام بحكة الحاد فيه قال الجرهمي يخاطب عرو بن لحي بوصيه شعر

يا عمر ولا تطلم بحكة انها بلد حرام * سائل بعاد اين هــم
وكذلك يحترم الانام * ومن العماليق الذين لهم بها كان السوام

ومن وصايا ذى النون بعض الفتيان يافتى خذ لنفسك سلاح الملامة واجمعها برد الظلامة تبلس غدا سرايل السلامة واقصرها في روضة الامان وذوقها مضى فرائض الايمان تظفر بنعيم الجنان وجزعها كاس الصبر ووطنها على الفقر حتى تكون تام الامر فقال له الفقي وأى نفس تقوى على هذا فقال نفس على الجوع صبرت وفي سرايل الظلام خطرت نفس اتباعت الآخرة بالدينا بلا شرط ولا تنيا نفس تدبرت رهبانية القلق ورعت الدياجي الى واضح القلق فخابا لا بنفس في وادى الحنادس سلكت وهجرت الذات فلكت والى الآخرة تطرت والى الفناء ابصرت وعن الذنوب اقصرت وعلى التدر من القوت اقتصرت ولبىوش الهوى قهرت وفي ظلام الدياجي زهرت فهي بقناع الشوق مخمرة والى عزيزها في غلس الظلام شمرة وقد نبذت المعاش ورعت الحشايش هذه نفس خدوم علمت ليوم القدوم وكل ذلك يتوفيق الى القيوم (وصية) ذى النون أخاه الكفل قال له يا أخى كن بالغريم وموصوفا ولا تكن للغير وصافا (وصية) نبوية تحدثنا بها محمد بن قاسم بمدينة فاس قال ثنا به الله بن مسعود ثنا محمد بن بركات ثنا محمد بن سلامة بن جعفر ثنا به الله بن ابراهيم الخولاني ثنا علي بن الحسين بن بندار ثنا اسمعيل بن احمد ابن ابي حازم حدثنا ابي عمرو بن هاشم ثنا سليمان بن ابي كريمة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا باهريرة احسن مجاورة من جاورك تكن مسلما واحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا واعمل بفرايض الله تكن عابدا وارضى بقسيم الله تكن زاهدا (وصية) محكمة في موعظة منظومة لابي العتاهية شعر

وشركلام القتالين فضوله
الى غيرها والموت فيها سبيله
اذا كان لا يكفيك منه قليله
يفارق فيهن الخليل خليله
فكل بها ضيف وشيك رحيله

الا ان خير الزهد خير تناله
الم تر أن المرء في دار بلقة
وأى بلاغ يكفى بكثيره
مضاجع سكان القبور ومضاجع
تزود من الدنيا بزيادة من التقي

فان المتسايمان امت لا تقبله
تبت قواها اولئك تزيه

وخذ للمنايا لا ابا لك حدة
وما حاد ثبات الدهر الا لقزفة

ومن ذلك له ايضا مما ضمنه ديوانه • شعر

ومجيبته وزدها به تقدير
الموت حق والبقاء يسير
فيها يسير لو علمت حقير
يا ساكن الدنيا ألم تر زهرة السعد
يناعى على الايام كيف تصير
ان انت لم تقنع فانت فقير
ان الصغير من الذنوب كبير
او هل عليك من المنون خفير
واذا خلا بك منكسر ونكير

عيب ابن آدم ما علمت كثير
غررتك تفكك للسياسة محبة
لا تغبط الدنيا فان جميع ما
يا ساكن الدنيا ألم تر زهرة السعد
يناعى على الايام كيف تصير
ان انت لم تقنع فانت فقير
ان الصغير من الذنوب كبير
او هل عليك من المنون خفير
واذا خلا بك منكسر ونكير

(وصية) قال بعضهم سألت استاذي من احادته من النياس والى من اسكن فقال عليك بمعادنة
من لا تنكته ما يعلمه الله منك واجعل للناس ظاهرك وقله باطنك وعاشرهم بالحق هي احسن (وصية) في
حكاية عن بعض اهل الولاية قال بعض السباح كنت جازا في بعض سياحاتي في ارض الشام
اذ مررت بنهر يقال له نهر الذهب فرأيت في ظهر قرية من قرى ذلك النهر صومعة فيها راهب فناديت به
يا راهب اجبني فلم يجبني فناديت به الثانية يا راهب اجبني فلم يجبني فناديت به الثالثة يا راهب اجبني او قال
فناديت الثالثة يا راهب فاطلع فرأى فقال ما حاجتك وما الذي تريد فقلت له عظة أو وصية انتفع بها
فقال لي او تركت الدنيا قلت نعم فقال لي كل القوت والزم السكوت وعمل النفس فانك تموت وذكرها
الوقوف بين يدي الحى الذى لا يموت ثم قال شعر

منك يا دارا ليسير
وبلاياك ~~كثير~~
حيث لا غنى القبور
انما الناقد البصير

لو قنعنا لكفانا
انت نعماء قليل
وقبور تتلاشى
يا مبهرج لا تبهرج

قال فتركته وبنت ليلتي فلما أصبحت عدت اليه وناديت يا راهب زدني من تلك الحكمة فقال لي
كل مما كسبته يمينك وعرق فيه جبينك فان ضعف يقينك فقل ربك فانه يغنيك ثم قال • شعر

وزلزت الارض زلزالها
من الناس يومئذ مالها
وربك لاشك أوحى لها
تشيب الكهول واطفالها
ولكن ترى النفس ما حالها
ولو ذرة كان مثقالها
اذا كنت في الحشر حالها
فاما عليها واما لها

اذا اقترت ساعة بالها
فلا بد من سائل قائل
تحدث اخبارها ربيها
وتفطر الارض عن ساعة
ترى الناس سكرى بلا قهوة
ترى النفس ما قدمت محضرا
ذوقى بلا ف فاحسبلى
يحاسبها ملك قادر

قال فتركته وبنت ليلتي فلما أصبح عدت اليه وناديت به يا راهب زدني من تلك الحكمة فقال لي صلى
القرض واذا كرا العرض ولا تطلب من أحد الصلة ولا القرض ثم قال شعر

مقى تهجر الدنيا وتنوى لها بغضا مقى يا صفيق الوجه تضمر قوبة فلا بد بعد الموت أن تسكن البلى وتعطي كباقيه <u>كل</u> فضيحة تقم في دياجي الليل لله طابعا	وتركك للعضيان حقما مقى يقضى وعمرك في الدنيا يساق بهار كفا يرضك ثقل اللين تحت الثرى رضا وتشهد احوال القيامة والعرضا لعل الذي اسخطته لعسى يرنا
---	--

قال فتركته وبنت ليلتي فلما أصبح عدت اليه وناديت به يا راهب زدني من تلك الحكمة فقال لي يا هذا
شغلتي عن عبادة ربي فقلت اليه مودة عا فقال لي كل الصبر والزم القوم أشد شعر

مقى تهدي الى سبيل الرشاد نهارك لا عبا تقتر فيه قدع نلم العباد فليس شئ وهي الزاد لك ذور حيل تأهب للذي لا بد منه يسرك أن تكون زميل قوم	اذا كنت المصر على الفساد وليس لك لا عقل من الرقاد اضر عليك من نلم العباد الى السفر البعيد على انفراد فان الموت ميقات العباد لهم زاد وانت بغير زاد
---	--

وروي عن بعض علماء هذا الشأن من أهل الله التامحين أنفسهم انه قال ينبغي لمن علم ان له مقاما بين
يدي الله عز وجل ليسأله عما اسلف في هذه الدار ان لا يؤثر القليل الحقيق على الجزيل الكثير
ولا التواني والتقصير على الجدة والتشهير ولا سيما اذا كان عن قدأيد الله منه باتقان العلم ولتق
عقله بدالات الفهم ان لا يتخير في ظلمة الغفلة التي تحير فيها الجاهلون والعجب كل العجب لاهل هذه
الصفة كيف استوحشوا من طاعة الله وانسوا بغيره وركنوا الى الدنيا وتقلب حالاتها وكثرة
آفاتها ولا زادتهم الدنيا الا هوانا ولا ازدادوا لها الا كراما فاما مستيقظ من وسنة يخلع وثيق الغل
من عنقه ويهتك جليباب الران عن قلبه وان من انصح النعماء لك يا اخي من حلك من امرك على المحبة
وامرك بالرحلة ولم يحسن لك سوف وارجو ولعل ويكون فخا رأيت هذه الخصال تورث صاحبها
الاخسارة والندامة فكابدوا التسوية بالعزم وبادروا التفريط بالحزم فقد وضع لكم الطريق
والله المستعان المرشد والدليل (وصية) سئل بعض اهل الله عن اهلون ما يجده العبد على
تسكين الشهوة فقال الصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة
النفس يذكرها فيل له فان الرجل يصوم بالنهار ويقوم بالليل ولا يأكل الشهوات ويجتهد في نفسه
حركه واضطر بافقال له ذلك من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع اسباب المادية منها جهده
ويمسكها عن نفسه بالهموم والاحزان وتسكين ساطعها بذكر الموت وتقريب الاجل وقصر الامل
وما يشغل القلوب اقطع عن نفسك الشهوات واستقبل المراقبة لمن هو عليك رقيب والمحافظة
على طاعة من هو عليك حسيب نسأل الله تعالى التوفيق على بلاغ الطريق والخروج من كل ضيق
انه قوى شفيق (وصية) في ذكرى قال بعض العلماء من وثق بالمقادير استراح ومن صحح استراح
ومن قرب قرب ومن صنى صنى له ومن نوكل نوكل وثق ومن تكلف ما لا يعنيه ضيع ما يعنيه
وقيل لبعضهم من قال العبد الجنة فقال بحسن استقامة ليس فيها روغان واجتهاد ليس معه سهو

ومراقبة الله في السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب والمخاضة لنفسك قبل أن تحاسب
 كن عارفا خائفا ولا تكن عارفا واهما لا تكن خصما لنفسك على ربك تستزيد في رزقك وبهاك
 ولا تكن كن خصما لربك على نفسك لا تجمع معك عليك ولا تلق أحدًا يعين الأزدراء والتصغير
 وإن كان مشركا خوفا من عاقبتك فلكم تسلب المعرفة ويرزقها وقال ذو النون تعوذوا بالله من
 التبطي إذا استعرب وهذه وصية عجيبية مجرية قالها مجرب وإلهام كاية قال ذو النون
 المصري رأيت في براب موضع يقال له دندره مكتوبا فيها احذروا العبيد المعقنين والاحداث
 المتغربين والجندا المتعبدين والقبط المستعربين حدثنا بهذا يونس بن يحيى بن العباس القصار تجاء
 الركن اليماني سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي بكر بن عبد الباقي عن أبي الفضل ابن أحمد عن
 أحمد بن عبد الله عن محمد بن إبراهيم قال سمعت عبد الحكم بن أحمد بن سلام يقول سمعت هذا النون
 يقول الحكاية (وصية) الهية حدثنا العمد عبد الله بن الحسن المعروف بابن النحاس قال حدثني
 بدرا الجندی قال قال لي علي بن الخطاب الجزري بالجزيرة وكان من الصالحين رأيت الحق في النوم
 فقال لي يا ابن الخطاب تعني قال فسكت فقال لي يا ابن الخطاب تعني فسكت قال ذلك ثلاثا ثم قال لي في
 الرابعة يا ابن الخطاب اعرض عليك ملكي وملكوتي وأقول لك تمن وتسكت فقال قلت يا رب إن
 فطقت فيك وإن تكلمت فيما تجريه علي لساني فما الذي أقول فقال قل أنت بلسانك فقلت يا رب قد
 شرفت أنبياءك بكتب أنزلتها عليهم فشرقت بحديث ليس يعني وينك فيه واسطة فقال يا ابن الخطاب
 من أحسن إلى من أساء إليه فقد أخلص لله شكرا ومن أساء إلى من أحسن إليه فقد بدل نعمة الله
 كفرا قال فقلت يا رب زدني فقال يا ابن الخطاب حسبك حسبك (وصية) بل وصايا الهية أصدق
 الوصايا وأنفعها ما ورد في القرآن العزيز من أوامر الحق عباده ونواهي المنزل من حكيم جند نزل به
 الروح الأمين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليكون من المندرين بلسان عربي مبين فلتدكر منها
 ما يسره الله على لسان مذكرك بذلك القلوب الغافلة وتبرك بكلام الله تعالى فمن ذلك لا تفسدوا في
 الأرض آمنوا كما آمن الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ليجعلوا الله أندادا وأنتم
 تعلمون وهذا سر إن تفكروا اتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار أوقوا بهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون إذ كروا نعمتي التي
 أنعمت عليكم وآمنوا بما أنزلت مصداق ما معكم ولا تكونوا أول كافرين ولا تشربوا باياتي غنا قليلا
 وإياي فاتقون ولا تبسوا الحق بالباطل وتكفوا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وأؤوا الزكاة
 واركعوا مع الراكعين واستعينوا بالصبر والصلاة واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل
 منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون يؤبوا إلى بارئكم فاقبلوا أنفسكم كلوا من طيبات
 ما رزقناكم قولا حلة كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين خذوا ما آتيناكم
 بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذو القربى واليتامى
 والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم
 من دياركم آمنوا بما أنزل الله خذوا ما آتيناكم بقوة واجهوا لا تكفروا تقولوا راعنا وقولوا انظروا
 واسمعوا فاعضوا واصفحوا وما تقدموا لانفسكم من خير فجدوه عند الله واتخذوا من مقام إبراهيم
 صلى الله عليه وسلم طهريتي للطاقيين والعاكفين والركع السجود لا تموتن الا وأنتم مسلمون قولوا امنا بالله وما نزل
 اليه وما نزل الى إبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى
 النبيون من ربهم ولوجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره استبقوا
 الخيرات لا تخشوهم واخشوني اذ كروني اذ كركم واشكروني ولا تكفرون كلوا مما في الارض حلالا
 طيبا لا تتبعوا خطوات الشيطان اتبعوا ما أنزل الله كلوا مما رزقكم الله واشكروا الله من شهد منكم

النهر فليضه وتسكوا المدة وتسكبر الله على ما هداكم فليست تسيبوا الى وليزمنوا بي وكلوا واشربوا
حتى يبين لكم الخليط الايض من الخليط الاسود من الفجر ثم اتوا المصيام الى الليل ولا تبشروهن
وانتم عما كنون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ولا تأكلوا مما كملوا أو الكم ينكم بالباطل وتناولوا
الى المسكاهم واوقوا البيوت من أبوابها ليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها وتناولوا في سبيل الله
الذين يقتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث تقتلوهم واخرجوهم من حيث
اخرجوكم ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم وقاتلوهم حتى
لا تكون قننة ويكون الدين لله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وانفقوا في
سبيل الله ولا تطلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا وأقوال الحج والعمرة لله ولا تخلقوا رؤوسكم حتى يبلغ
الهدى مجله وترددوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الابواب اذكروا الله عند المشعر الحرام
واذكروه كما هداكم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله اذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشد
ذكر اواذكروا الله في أيام معدودات ادخلوا في السلم كافة ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم
فيه ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا عتزلوا النساء في المحيض
ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأنوهن من حيث أمركم الله فأنوا سرثكم اني شئتم وقد موأ
لا تنكحوا واعلموا انكم ملاقوم وبشر المؤمنين ولا تجعلوا لله عرضة لايمانكم ان تبروا وتوقوا وتصلحوا
بين الناس تلك حدود الله فلا تعتدوها فامسكوهن بعروف أو سرحوهن بعروف ولا تمسكوهن
ضرا لا تعسدا ولا تقننوا آيات الله هزوا واذكروا نعمة الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب
والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا ان الله بكل شيء عليم ولا تعضلوهن ان ينكحن أزواجهن
لا تضر والدة بولدها ولا مولود له بولده لا قواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة
النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا ان الله غفور رحيم
ستعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا وان تعفوا اقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم
ما حفظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين اتفقوا عمار زقناكم من قبل أن ياتي يوم لا بيع
فيه ولا خلة ولا شفاعة لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى اتفقوا من طيبات ما كسبتم وعمار خرجنا
لكم من الارض ولا يقيموا الخبيث منه تنفقون ولستم ياخذيه الا ان تقضوا قايه اتفقوا الله وذروا
ما بقى من الربوا واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب
بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ولعل الذي عليه الحق وليتق الله ربه
ولا يجز منه شيئا فان كل الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يعل هو فليمل وليه
بالعدل واشتدوا شهيد من رجالكم فان لم يكونا رجلين فربل واحد وامان عن ترضون من الشهداء
ان تضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا مادعوا ولا تأمروا ان تكتبوه
صغيرا او كبيرا الى أجله واشهدوا اذا تباعدتم فليزد الذي اتقن امامته وليتق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة
واعلم ان الله تعالى قد ذكر في كتابه كل صفة يحمدها الله وكل صفة يذمها الله وصلة لتاودعها فان
تجنتب ما ذم من ذلك وتصف بما حمد من ذلك وقرر على امور روي بها عبادته وتعت كل صاحب صفة
بما هو عليه عند الله فاحمد الذين يؤمنون بالغيب ويعيمون الصلاة وعمار زقناهم يتقون والايمان
بما انزل على الرسل عليهم السلام والايقان بالآخرة وقال فيهم اولئك على هدى من ربهم أي على بيان
وتوفيق حيث صدقوا ربهم فيما أخبرهم به مما هو غيب في حقهم واولئك هم المغفلون الناجون من
عذاب الله السابقون في رحمة الله وعمار ذمه الكافر والمنافق فالكافر ذو الوجه الواحد الذي اظهر
معاندة الله فسواه عليه اعلمه الحق اولم يعلمه فانه لا يؤمن بشيء من ذلك لا عقلا ولا شرعا واخبر ان الله
تعالى ختم على قلبه بخاتم الكفر فلا يدخله الايمان مع علمه به وختم على سمع فحسه وهو الباطل فلم يعلم

ما اراد الله بما قاله وعلى ابصار عقولهم غشاوة حيث نسبوا ما رأوه من الآيات الى السحر وقال في
 ذى الوجهين وهو المنافق انه يقول آمنا بالله وبما جاء من عند الله وهو ليس كذلك وانما يفعل ذلك
 سخدا عنه والذين آمنوا وجعل الفساد صلاحا والصلاح فسادا والايمان سفها والمؤمنين سفها ويأتى
 المؤمنين بوجه يرضيه ويأتى الكافرين بوجه يرضيه فآخبر الله أن هؤلاء هم الذين اشتروا الضلالة
 بالهدى فخارجت تجارتهم وما كانوا مهتدين وانهم الصم عن سماع ما ذكرهم الله به اليكم عن الكلام
 بالحق العمى عن النظر في آيات الله وانهم لا يرجعون وعما ذم الله الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه
 ويقطعون ما امر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض اولئك هم الخائرون وقرر كيف تكفرون بالله
 وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وويح اتا هرون الناس بالبروتسون
 انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون وعما ذم من اعطاه الانفس فطلب الادون اقله علمه ودفاة
 همته فقال واذا قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد فاشير الى ان الصبر مع الله صعب فادع لنا ربك
 يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها فقال لهم اتستبدلون الذى
 هو ادنى وهو ما ذكروه بالذى هو خير وهو ما انزل الله عليهم من المن والسلوى فاشار الى دابة همتهم
 بقوله اهبطوا مصر لما نزلوا من الاعلى الى الادون قبل لهم اهبطوا مصر ا فان اكم ما سألتكم اغاها
 اعمالكم ترد عليكم وضربت عليهم الدلة والمسكنة لانهم هبطوا وابتوا بغضب من الله لانهم لم يختاروا
 ما اختار الله لهم وكفروا بالانبياء وآيات الله وقتلوا الانبياء بغير حق وعصوا واعتدوا وعما ذمهم به
 القساوة فقال بعد تقرير ما انتم الله به عليهم ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة
 وانما كانت أشد قسوة لان من الحجارة ما تتغير منه الانهار وان منها لما يمشق فيخرج منه الماء
 وان منها لما يهبط من خشية الله وانتم ما عندكم في قلوبكم من هذا شئ يذنبهم بذلك وعما ذمهم من
 يقول ما يوسوس به نفسه وما يوسوس له شيطانه هذا من عند الله ليشتروا به غنا قليلا من الجاه
 والرياسة عليهم وما يصلونهم من المال فأخبر الله تعالى أن لهم الويل من الله من اجل ذلك هذا كله
 ذكره الله في كتابه انما نتجبت مثل هذه الصفات وعما وصى به عباده بما يحمد الله أن لا تعبدوا الا الله
 وبأوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا واقموا الصلاة
 وآتوا الزكاة ممن لم يعمل بوصيته ووصف حاله على جهة الذم بسعنا تعالى ما جرى من عباده حتى
 لانسلك مسلكتهم الذى ذمهم الله به فقال عقيب هذا القول ثم توليت الاقليل منكم وانتم معرضون
 هم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم وتخرجون فر يقاسمكم من ديارهم تقا هرون عليهم بالانم والعدوان وان
 يأوكم اسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم اقول منون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض كما
 قال في حقهم وحق امثالهم ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفترقوا بين الله ورسوله ويقولون
 نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا فأخبر أن هؤلاء هم الكافرون حقا
 وقال خابروا من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يردون الى أشد العذاب
 وما الله بغافل عما يعملون فإنه اخبر عن هؤلاء انهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم
 العذاب ولا هم ينصرون كما اشتروا اولئك الضلالة بالهدى فخارجت تجارتهم وما كانوا مهتدين كما
 اشتروا امثالهم العذاب بالمغفرة فتجب الله من صبرهم على النار بقوله فما صبرهم على النار فدل على
 انهم عرفوا الحق ووجدوا مع اليقين كما قال في حق من هذه صفته فى النمل وبعثوا به واستيقنتها
 انفسهم يعنى الآيات براهين على صدقهم فيما اخبروا به عن الله طمنا وعلاوا وى آية كانت
 للعرب مجزة مثل القرآن ولذلك قال ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وقال فى الدين يكفون ما نزل الله
 من بينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب ان اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وانه من
 سئل عن علم تعين عليه الجواب عنه وهو يعلم فكتمه وهو مما انزله الله اليه الله بالجاس من نار وان

الذين كتموا ما انزل الله من الكتاب واشتروا به ثمنا قليلا أي يكتمون ما حصلوه من المال والرياسة بذلك ان اولئك لا اخلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينزله عليهم عذاب اليم واوصى عباده ايضا فقال لهم ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس فأخبر أن اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون واوصى ولي الدم ان يعفو ويحلى بين القتاتل والمقتول يوم القيامة وأخبر صلى الله عليه وسلم ان حكم القتاتل قودا حكم القتاتل اعتداء وهو قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فقال في صاحب التسعة امان قتله كان مثله فتركه ولم يقتله فغن عنى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف من ولي الدم واداء اليه ما حصل من القتاتل الى ولي الدم فن اعتدى بعد ذلك أي ان قتله بعد ذلك غدرا وقد رضى بالدية وجماعا عنه منها فله عذاب أليم وذكر في حق من حضرته الوفاة ان يوصى بماله التصرف فيه من ماله وهو الثلث للاقربين وهم الذين لاحظ لهم في الميراث وللوالدين وهو مذهب ابن عباس حتى انه يعصى عنده من لم يوص له والديه عند الموت بالمعروف وهو ان لا يتجاوز ثلث ماله وأخبرانه حقا على المتقين وأخبرانه من بدله بعدما سمعه من الموصى فانما انعمه على الذين يتدلونه من الاولياء والحكام وأخبر عن الساعي بالصالح بين الموصى والموصى له انه لا اثم عليه فهذه كلها وصايا الهية منصورة عليها ومنها أيضا أخبر الحق انه لا يتبع المتشابه من الكتاب ويتأوله على ما يعطيه نظره الامن في قلبه زيغ أي ميل عن الحق وأخبرانه ما يعلم تأويله الا الله وان الراغبين في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ومن جعله معطوفا فيكون الراغبون في العلم من اعلمهم الله بتأويل ما أراد بذلك وأقام الله عذرا لعباده في قوله زين للناس حب الشهوات الايات وأخبر عن الذين يقولون ربنا اتنا آسفنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقائمين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار وهم الذين اتقوا ان لهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وازواج مطهرة وأخبر سبحانه ان الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ان لهم عذاب أليم وماله من ناصر ينصهم من ذلك العذاب ونهايانا ان نتخذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين في نصرته دينه الا أن تنق منهم ثقة وانه من فعل ذلك فليس من الله في شيء وقد حذرنا الله نفسه وقاله صلى الله عليه وسلم حين نهايانا عن التفكر في ذات الله لانه ليس كمثل شيء وقال الله لنبيه أن يقول لنا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني فأخبرانه من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم (وصية) الهية قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك فغن عمل عملا اشرك فيه غيري فأنا منه بريء وهو الذي اشرك (وصية) الهية يقول الله تعالى ان اغبط أولياي عندى لمؤمن خفيف الحاد ذو حظ من صلوة أحسن عبادة ربه واطاعه في السر والعلانية وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفاقا فصر على ذلك ثم تقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما قال هذا الحديث عن ربه بيديه ثم قال بعثت منيته وقلت بواكيه وقل ترانه (وصية) في اصلاح ذات البين قال انس بن مالك يتخار رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا اذ رأيتناه يتحكك حتى يدت ثنياه فقال عمر ما أتخحك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال وجلان من أتى جنيبا ين يدى رب العزة تعالى فقال أحدهما يا رب خذنى بعظمتى من أخى فقال اعطأخاك مظلمته قال يا رب لم يبق من حسنتى شيء قال يا رب فليحمل عنى من أوزارى وقاض عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبقاء ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه ان يحمل من أوزارهم قال فيقول الله عز وجل للطالب ارفع رأسك فاقطر الى الجنان فرفع رأسه فقال يا رب أرى مداين من فضة وتصورا من ذهب مكالة باللولؤلأى نبى هذا لاى شهيد هذا قال هذا المني اعطاني الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك قال أنت تملك قال بماذا يا رب قال بعقولك عن أخيك قال يا رب

قد صفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
 ذلك اتقوا الله وأصلحو أذاب ينحكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة (وصايا الهية من
 التوراة) وروينا من حديث كعب الأحبار أنه قال وجدت في التوراة اثنتي عشرة كلمة فكتبتها وعلقها
 في عنق انظر فيها في كل يوم بمحباها يا ابن آدم ان رضى بما قسمت لك ارحم قلبك وبدنك وانت
 محمود وان لم ترض بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش في البرية وعزق
 وجلالي لا تنال منها الا ما قدرت لك وانت مذموم يا ابن آدم كل يريدك له وانا اريدك لك وانت تقر مني
 يا ابن آدم ما تنصفني يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نطفة ولم يعينني خلقك افعينني رغب اسوقه
 اليك في حين يا ابن آدم اني وحي لك محب فبقي عليك كسلي محبا يا ابن آدم خلقتك من اجلي وخلق
 الاشياء من اجلك فلا تمهلك ما خاقت من اجلي فيما خلقت من اجلك يا ابن آدم كما لا اطالبك بعمل غد
 لا تطالبني برزق غد يا ابن آدم لي عليك فريضة ولاك على رزق ان خنتني في فريضة لم اخنك في رزقك
 على ما كان منك يا ابن آدم لا تخافن قوت الرزق مادامت خزائني مملوءة وخزائني مملوءة لا تنفد ابدا
 يا ابن آدم لا تخافن من ذي سلطان مادام سلطاني باقيا وسلطاني باق لا تنفد ابدا يا ابن آدم لا تأمن
 مكري حتى تجوز على الصراط (وصية) خليلة في الوجل من الله تعالى لما قال الله تعالى لابراهيم
 الخليل عليه الصلاة والسلام يا ابراهيم ما هذا الوجل الشديد الذي اراه منك قال فقال له ابراهيم
 يارب وكيف لا أوجل ولا اكون على وجل وآدم أبي كان محله في القرب منك خلقتني بيدك ونفخت
 فيه من روحك وأمرت الملائكة بالسجود له فيعصية واحدة أخرجه من جوارك فأوحى اليه
 يا ابراهيم أما علمت أن معصية الحبيب على الحبيب شديدة (وصية) الهية بما لا يحجب عن الله فعلة أوحى
 عز وجل الى داود عليه السلام يا داود حذر بني اسرائيل ~~الكل~~ الشهوات فان القلوب المتعلقة
 بالشهوات محجوبة عنى (وصية) الهية بذكر الله على كل حال قال موسى عليه السلام أى رب أبعد
 أنت فأناديك أم قريب فأناجيك فقال الله تعالى له أنا جليس من ذكرى ومن ذكرى فأنا معه قال
 فأى العمل أحب اليك يارب قال تكثر ذكرى على كل حال (وصية) الهية بقيام الليل يقول الله
 تعالى اذا نزل في الثلث الباقي من الليل الى السماء الدنيا كذب من ادعى محبتي ونام عنى اليس كل
 محب يطلب الخلوة بحبيبه انا اذا مطلع على احبائي وقد مثلوني بين اعينهم وخاطبوني على المشاهدة
 وكلوني بمحض ووغدا اقترع اعينهم في جناتي (وصايا) بما كام الله عز وجل بهانيه موسى عليه الصلاة
 والسلام وذكري يا موسى ادن منى وأعرف قدرى فانى أنا الله يا موسى اتدري لم كلمك من بين خلقى
 واصطفيتك برسالتى وبكلامى دون بنى اسرائيل قال لا يارب قال لاني اطلعت على اسرار عبيدى فلم ار
 قلبا اجنى لمودتى من قلبك قال موسى لم خلقتني يارب ولم اك شيئا قال اردت بك خيرا قال رب من على
 قال اسكنتك جنى في جوارى مع ملائكتي فتكون هناك منعما مخلدا ملتذا فرحاً مسرورا ألب
 الابدين فقال موسى يارب فما الذى ينهى لى ان اعمل قال لا يزال لسانك يكون رطبا من ذكرى وقلبك
 وجلال من خشيتي وبدنك مشغولا بخدمة ولا تأمن مكري ولو ترى رجالك في الجنة قال موسى يارب فلم
 ابتليتني بفزعون قال انما اصطنعتك لنفسى اخاطب بلسانك بنى اسرائيل فاسمعهم كلامى وأعلمهم
 شريعة التوراة وسنة الدين وطرائق الآخرة من اتبعك منهم ومن غيرهم كانوا من كان يا موسى
 بلغ بنى اسرائيل وقل لهم اني لما خلقت السموات والارض خلقت لهما أهلا وسكنا فأهل سمواتهم
 الملائكة وخالص عبادى الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا موسى بلغ عنى فخذ
 اسرائيل وقل لهم من قبل وصيتي وأوفى بعهدى ولم يعصني رقبته الى رتبة ملائكتي واحلته جنى
 معهم وجازيتهم بأحسن ما كانوا يعملون يا موسى قل لبنى اسرائيل عنى اني لما خلقت الجن والانس
 والحيو ان الهمة هم مصالح الحياة الدنيا وعرفتهم كيفية التمسك فيها لطلب منافعها والهرب من

مضارها كل ذلك لما جعلت لهم من السمخ والبصر والفؤاد والتميز والشعور اجمع فهكذا الهمت
 انبياء ورسل وانخواص من عبادى وعرفتهم امر المبدأ والمعاد والنشأة الاخرى وينت لهم الطريق
 وكيفية الوصول اليها يا موسى قل لى اسرائيل يقبلون من الانبياء وصيقي ويعملون بها واخضع لهم
 عني اتي اكلهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدنيا والاخرة جميعا اذا اوفوا بعهدى اوف
 بعهدهم كما من كان من سائر بني آدم والحقهم بانبياءى وملائكتى في الدار الاخرة دار القرار فقال
 موسى يا رب لو خلقتنا في الجنة وكفيتنا عن الدنيا ومصايبها وبلاياها اليس كان خيرا لنا قال يا موسى
 قد فعلت بايكم آدم ما ذكرت ولكن لم يعرف حقها ولم يحفظ وصيقي ولم يوف بعهدى بل عصاني
 فاخرجته فلما تاب واناب وعده ان ارده اليها وآليت على نفسي ان لا يدخلها احد من ذريته الامن
 قبل وصيقي وأوفى بعهدى فلا ينال عهدى الظالمين ولا يدخل جنتي المتكبرون لاني جعلتها للذين
 لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين يا موسى ادع الى عبادى وذكركم بالآي فانهم
 لا يدركون شيئا من ذلك الا كان خيرا لهم سافقا وانصاعا جللا واجلا يا موسى الويل لمن تشوته جنتي
 وباحسرة عليه وندامة حين لا يتفعا عنه يا موسى خلقت الجنة يوم خلقت السموات والارض وزيتها
 بالوان المحاسن وجعلت نعيم اهلها وسرورهم وروحانها فلونظروا هل الدنيا اليها نظرة من بعيد
 لم تعجبهم الحياة الدنيا بعد ها يا موسى هي مذخورة لاوليائي وعبادى الصالحين تخيبتهم يوم يلقونه سلام
 طوبى لهم وحسن مآب (ومن الوصايا) الالهية يا ابن آدم صل اربع ركعات في اول النهار اكلت
 آخره خرجه التماسي توبىج الهى يتقمن وصية يقول الله يا ابن آدم انى تعجزنى وقد خلقتك من مثل
 هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يديك وللارض منك وتيديعنى صوتا ثم جعلت ومنعت حتى
 اذا بلغت التراقي قلت اصدق وانى اوان الصدقة (وصية) الهية باشفاقى يقول الله يا ابن آدم انك
 ان تبذل الفضل خير لك وان تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف وابدا عني تعول واليد العليا خير من
 اليد السفلى (وصية) الهية فيها لطف حدثني بها موسى محمد القرطبي بككة والضياع عبد الوهاب ابن
 سكرية ببغداد عند اجتماعي به برياطه قال يقول الله اذا احدث عبادى ولم يتوضأ فقد جفاني واذا
 توضأ ولم يصل فقد جفاني واذا صلى ولم يدعنى فقد جفاني واذا دعاني ولم اجبه فقد جفوتى ولست
 برب جاف ولست برب خاف ولست برب جاف (وصية) الهية نافعة في طهارة الجوارح يقول الله يا اخا
 المرسلين ويا اخا المنذرين يعنى سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وصية يبلغها النسا عن ربه عز وجل ان
 لاتدخولوا بيوتنا من بيوتى الا بقلوب سليمة والسن صادقة وايد نقية وفروج طاهرة ولا تدخولوا بيوتنا من
 بيوتى ولا احد من عبادى عند احد منهم ظلامه فالى العبيد ما دام قائما بين يدي يصلي فالى لا اقبل
 صلاته حتى يرتد تلك الظلامه الى اهلها فاذا فعل ذلك فاكون معه الذى يسمع به وبصره الذى يصبر به
 ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في الجنة
 (وصية) الهية في توبىج الوائب على الدنيا قال الله تعالى يا ابن آدم رهضك الدنيا ثلاث رهضات الذفر
 والمرض والموت ومع ذلك انك لو تاب (وصية) ملكية بالتواضع اوجى الله الى محمد صلى الله عليه
 وسلم وعنده جبريل ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا فنظر الى جبريل فأوحى اليه جبريل ان
 تواضع قال فقامت نبيا عبدا فلوقلت نبيا لمكالمات الجبال معى ذهب وفضة (وصية) الهية بتعظيم
 الاولياء يقول الله تعالى من اهان لى وليا فقد اهان رزنى بالمحاربة وفي رواية فقد اذنته بحرب وقال
 أحب عبادة عندي النصيحة وقال تعالى يا ابن آدم خيرى اليك نازل وشرى الى صاعد واما التحبب
 اليك بالنعم وأنت تتبعض الى ما بالعاصي في كل يوم يا نبيا ملك كريم بقبح فعلك يا ابن آدم ما تراقبني
 أما تعلم أنك بعينى يا ابن آدم في خلواتك وعند حضور شهواتك اذ كرتى وسلى أن أنزعها من قلبك
 وأعصمك عن معصيتى وأبغضها اليك وأيسر لك طاعتى وأحبها اليك وأزين ذلك في عينك يا ابن آدم

انما امرتك ونهيته لتستعين بي وتعصم جملي لا أن تعصيني وتتولى عني وأعرض عنك انما التقى منك
 وأنت الفقير الى انما خلقت الدنيا وسخرتها لك لتستعمل لائقا وتترود منها لا تعرض عني وتخلد الى
 الارض اعلم بأن الدار الآخرة خير لك من الدنيا فلا تحتر غير ما اخترت لك ولا تسكره لائقا فانه من كره
 لائق كرهت لقاءه ومن أحب لقاءي أحب لقاء الله (وصية) الهية برغبة ورهبة رويها من حديث
 محمد بن مسلمة ابو وضاح من أهل قرطبة رحمه الله قال قال الله لبني اسرائيل رغبناكم في الآخرة فلم
 ترغبوا وزهدناكم في الدنيا فلم تزهدوا وخوفناكم بالنار فلم تخافوا وشوقناكم الى الجنة فلم تشاققوا
 ونحننا عليكم فلم تبكوا وبشر القتالين بأن الله سيغلايئهم وهوذا وجههم (ومن وصايا) العارفين بالله
 لا تبق بجمود من لا يحبك الا معصوما من محبتك ووافقك على ما تحب وخالفك فيما تسكره فانما يصعب
 هواه ومن يحب هواه فانما هو طالب راحة الدنيا يا معشر المريدين من اراد منكم الطريق فليلق
 العلماء بالجهل والزهاد بالرغبة وأهل المعرفة بالصمت وأوصاني شيخي رحمه الله أول ما دخلت عليه قبل
 أن أرى وجهه فقال لي وقد قلت له اوصني قبل ان تراني فاحفظ عنك وصيتك فلا تنظر الى حتى ترى
 خلعتك على قتال رضى الله عنه هذه همة عالية شريفة يا ولدي سد الباب واقطع الاسباب وجالس
 الوهاب يكلمك من غير حجاب فعلت على هذه الوصية حتى رأيت بركتها ودخلت عليه بعد ذلك قرأ لي
 خلعتا على فقال هكذا وهكذا الا فلا ثم قال اع ما كتبت وانس ما حفظت واجعل ما علمت ولا تنفق
 عند ما عرفت وافن دائما ابدا ما عشت واتق به فيما علمت واعصم به فيما أردت فعملت به حتى
 أشرفت على بركتها ثم دخلت عليه فقال اذ افتح لك باب السريفة فلا تنقف معه فتعجب عنه وافن عن
 كل ما يدرك منه واباك وافشأ سره ففنه وكن هكذا معه على كل حال لا تنكث معه بما قد علمته
 فان في ذلك تضيق الوقت واطلب المزيد كما أمرتك في قوله لنبيه صلى الله عليه وسلم يا امرء وامته وقل
 رب زدني علما اطلب الحاجة بلسان الفقر لا بلسان الحكم يقول الله لا يزيده البسطا حتى تقرب الى
 بالذلة والافتقار وقال له اترك نفسك وتعالى أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام كن كالطير
 الوحيد ان يأكل من رؤس الاشجار ويشرب من الماء القراح اذا اجته الدليل أوى الى كهف من
 الكهوف استنساها من عصا في ياموسى آلت على نفسه ان لا يأثم لمدر من دوني عملا
 ياموسى لا قطعن أمل كل مؤمل أمل غيري ولا قصمن ظهري من استند الى سوى ولا طيلن وحشة من
 استأنس بغيري ولا عرض عن أحب حبيب اسواى ياموسى ان لا عباد ان ناجوني اصبحت اليهم وان
 نادوني اقبلت عليهم وان اقبلوا على ادبهم وان دنوا مني قربتهم وان تقربوا مني اكتفتمهم وان
 والوني واليتهم وان صافوني صافيتهم وان علوا الى جازيتهم هم في جاني وبى يفقرون انامدير
 أمورهم وأنا سايس قلوبهم وأنا متولى احوالهم لم أجعل لقلوبهم راحة في شئ الا في ذكرى
 فذكرى لا سقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا يستأنسون الا بى ولا يحيطون رحال قلوبهم
 الا عندى ولا يستقرهم الا فى الايواء الا الى (حكى) في زمان النبوة الاولى ان بعض من يوحى
 اليه من المتقدمين فكر فى أمر التكليف والبلوى ولم يتجه له وجه الحكمة في ذلك وقد أمره الله
 بالتفكر له ولعباده فاخذ يناجي ربه في خلوته يسره ولسانه فقال يا رب خلقتني ولم تستأمرى ثم عيتني
 ولا تستشيرنى وأمرتنى ونهيته ولم تخبرنى وسلطت على هوى مرديا وشيطانا مغويا وركبت في نفسى
 شهوات مركونة وجعلت بين عيني دنيا من رثة ثم خوقتني وذجرتني بوعيد وتهديد وقلت استقم كما
 أمرت ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيلي واحذر الشيطان أن يغويك والدنيا لا تغرك وتجنب
 شهواتك لا تردك وأمالك وامانيك لا الهلك واوصيك بايتاء جنك فدارهم ومعيشتك فاطلبها من
 وجه حلال فانك معمول عنها ان لم تطلبها ومسؤول عنها ان طلبتها من غير وجهها ولا انس الآخرة
 كما لم تنصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ولا تعرض عني

الآخرة فتفسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين فقد حصلت يارب بين أمور متضادة وقوي
 متجاذبة واحوال متقابلة فلا أدري كيف أعمل ولا أهدى اى شئ أصنع وقد تحيرت فى أمورى
 وضلت عن حيلتى فادر كنى يارب وخذ يدي ودان على سبيل نجى والاهلكت فأوحى الله عز وجل
 اليه يا عبدى ما أمرتك بشئ تعاونى فيه ولا نهيتك عن شئ كان يضرنى ان فعلته بل انما أمرتك لتعلم
 انك ربنا والهنا هو خالقك ورازقك ومعبودك ومنشيك وحافظك وصاحبك وناصر لك ومعينك وتعلم
 بانك محتاج فى جميع ما أمرتك الى معاونتى وتوئيتى وهدايتى وتيسيرى وعنايتى وتعلم ايضا بانك محتاج
 فى جميع ما نهيتك عنه الى عصمتى وحفظى ورعايتى وانك الى محتاج فى جميع تصرفاتك واحوالك فى
 جميع اوقانتك من أمور دنياك وآخرتك لئلا وهنارا وان لا ينجى على من أمورك صغير ولا كبير سرا
 وعلاية وليتبين لك وتعرف أنك مفتقر ومحتاج الى ولايتك متى فعند ذلك لا تعرض عني ولا تشاغل
 عني ولا تنساني ولا تستغل بغيرى بل تكون فى دائم الاوقات فى ذكرى وفى جميع لحوالك وجميع
 حوائجك تسالى وفى جميع تصرفاتك تطايعنى وفى جميع خلواتك تتاجبنى وتشاهدنى وترافقنى
 وتكون منقطعاً الى من جميع خلقى ومتصلاً بى دونهم وتعلم انى معك حيث ما تكون اراك وان لم ترى
 فاذا أردت هذه كلها وتيقنت وبان لك حقيقة ما قلت وصحة ما وصفت تركت كل شئ ورالت واقبلت
 الى وحدك فعند ذلك أقربك منى وأوصلك الى وأرفعك عندي وتكون من أوليائى وأصفياى
 وأهل جنتى فى جوارى مع ملائكتى مكرماً مفضلاً مسروراً فرحاً منعماً ملئذا آمناسميتى سرمداً أبداً
 دائماً فلا تظن بى يا عبدى ظن السوء ولا توهم على غير ما يقتضيه كرمى وجودى واذا كرهت انما سمى
 عليك وقديم احسانى اليك وجيل الاى لديك اذ خلقتك ولم تكن شيئاً مذكوراً خلقتك اسواً وجعلت لك
 معالطيفاً وبصراً حاداً وحواس دراكه وقلبا ذكياً وفهماً ناقباً وذهناً صافياً وذكراً لطيفاً ولساناً
 فصيحاً وعللاً رصيناً وبنية تامّة وصورة حسنة واعضاء صحيحة وادوات كاملة وجوارح طائعة ثم
 ألهمت الكلام والمقال وعرفتك المنافع والمضار وكيفية التصرف فى الافعال والصنائع والاعمال
 وكشفت الخبى عن بصرك وقمت عينك لتتطرق الى ملكوتى وترى مجارى الليل والنهار والافلاك
 الدوارة والكواكب السائرة وعلمتك حساب الاوقات والازمان والشهور والاعوام والسنين
 والايام وسفرت لك ما فى البر والبحر من المعادن والتبائن والحيوان تتصرف فيها تصرف الملائك
 وتتحكم فيها تحكم الارباب فلما رايتك متعبداً حائراً باغياً غافلاً طاعياً متجاذباً بالحد والمقدار
 عرفتك الحدود والاحكام والقياس والمقدار والانصاف والحق والصواب والخير والمعروف
 والسيرة العادلة ليدوم لك الفضل والنعم ويصرف عنك العذاب والنقم وعرضت لك ما هو خير لك
 وأفضل وأشرف وأعز وأكرم وألذ وأنعم ثم أنت تظن بى ظنون السوء وتوهم على غير الحق يا عبدى
 اذا تعذر عليك فعل شئ مما أمرتك به فقل لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم كما قالت حلة العرش
 لما نقل عليهم حله واذا أصابك مصيبة فقل ان الله وانا اليه راجعون كما يقول أهل صفوى ومودتى
 واذا زلت بك القدم فى معصيتى فقل ما قال صفى آدم وزوجته ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا
 وترحمنا لنكونن من الخاسرين واذا اشكل عليك أمر وأهملك رأى أو أردت وشداً وقولا صواباً
 فقل كما قال خليلى ابراهيم الذى خلقتنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقىنى واذا أمرت فهو
 يشفين والذى يمتحنى ثم يحيين والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين رب هب لى كما وألحقنى
 بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الاكهمين واجعل لى من ورثة جنة النعيم واغفر لى انى كن
 من الضالين ولا تخزنى يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم واذا أصابك
 مصيبة فقل كما علمت فيما أنزل الله عليك من قول يعقوب انما أشكوا بى وحزنى الى الله وأعلم من الله
 ما لا تعلمون واذا جرت منك خطيئة فقل كما قال موسى عليه الصلاة والسلام هذا من عمل الشيطان

انه عدو مفضل مبين واذا صرقت عنك معصية فقل كما قال يوسف عليه الصلاة والسلام اوصاحبته
وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم واذا ابتلاك الله بيلة
فافعل ما ذكر الله عن داود عليه الصلاة والسلام فاستقر ربه وخر راكعا واناب واذا رايت الفسلة
من خلق الله والحماطين من عباده ولم تدر ما حكم الله فيهم فقل كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام
ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم واذا استغفرت الله وطلبت عفوه فقل
كما قال ويقول محمد صلى الله عليه وسلم واتصاه ربنا لا تقواخذنا ان نسينا أو اخطانا ربنا ولا تجعل
علينا امرا كما جعلته على الذين من قبلنا ربنا ولا تجعلنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين واذا خفت عواقب الامور ولم تدر بماذا يجتمع لك فقل
كما يقولون ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب وبنائك جامع
الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد (وصية) في موعظة دخل محمد بن واسع على بلال ابن
ابي بردة في يوم حار وبلال في جبهة وعنده الخبث فقال بلال يا عبد الله كيف ترى يتنا هذا قال ان يترك
اطيب والجنة اطيب منه وذكر النار يلقي عنه قال فمات قول في القدر قال على جبرائك اهل القبور
ففسكر فيهم فان فيهم شغلا من القدر قال ادع على قال وما تصنع يدعاني وعلى بابك كذا وكذا كل يقول
انك قد ظلمتهم يرتفع دعائهم قبل دعائي لا تقلم احدا ولا تتجاسر الى دعائي ومن كلام الحسن البصري
ما لي اري رجالا ولا اري عقولا اري انا ساولا اري انيسا دخلوا ثم خرجوا عرفوا ثم انكروا ومن
كلامه ايضا رضى الله عنه بحب القوم امر وابلزاد ونودي فيهم بالرحيل وحبس اولاهم على اخرهم
وهم قعود يلعبون يا ابن آدم السكين تحب والنور يسجر والكبش يعتف كني بالتجارب تأديا وبقلب
الايام غلة وبذكر الموت زاجرا عن المعصية ذهبت الدنيا بحال وبالها وبقيت الايام فلا تدنى الا عناق
انكم تسوقون الناس والساعة تسوقكم وقد اسرع بخياركم فماذا تنتظرون انتظرون المعاينة
فكانت دى ومن كلام عمر بن عبد العزيز ان لكل سفر زاد الاحالة فتزودوا لسفركم من الدنيا الى
الآخرة التقوى وكونوا كمن عاين ما عند الله من ثوابه وعقابه ترهبوا ولا يطلون عليكم الامد
فتسوق قلوبكم فوالله ما يسطر امل من لا يدري لعله لا يبع بعد مسائه ولا يمسى بعد صباحه ولربما
كانت بين ذانك خطفات المنايا فكم رأيتم ورأيانا من كان بالدنيا مفترا وانما تفرعون من وثق بالنجاة
من عذاب الله وانما يفرح من آمن من الالهوال يوم القيامة فاما من لا يدوى كلما الاصابه جرح من
ناحية اخرى فعوذ بالله ان امركم بما انهى عنه نفسي فتخسر صفقة لقد عنيتم بامر لو عنت به العجم
لا تكدرت ولو عنت به الجبال لذابت ولو عنت به الارض لتشتت اما تعلمون انه ليس بين الجنة
والنار منزلة وانكم صايرون الى احدهما ومن وصاياه في مواظبه رضى الله عنه ان الله عز وجل
لم يخلقكم عينا ولم يدع شيئا من اموركم سدى ان لكم معادا ينزل الله فيه للحكم والقضاء بينكم فغاب
وخسر من خرج من رحمة الله عز وجل وحرم الجنة التي عرضها السموات والارض فاشترى قليلا بكثير
وفانيا يباق وخوفا بامر الا ترون انكم في اسلاب الهالكين وسيخلقه بعدكم الباقون كذلك حتى
ترد الى خير الوارثين في كل يوم وليله تشيعون غاديا ورائحا الى الله تعالى قد نسي تحبه وانقضى اجله
حتى نقيسوه في صدع من الارض ثم تدعوه غير محمد ولا موسى قد خلع الاسباب وفارق الاحباب
سكن التراب وواجه الحساب مرتبنا به مله فقيرا الى ما قدم غنيا عما ترك فاتقوا الله قبل نزول الموت
وايم الله اني لا قول لكم هذه المقالة وما اعلم عند احد من الذنوب ما اعلم عندى وما يلغى عن احد
منكم حاجة الا احيت ان اسد من حاجته ما قدرت عليه وما يلغى ان احد امكنكم لا يسعه ما عنده
الاوددت انه يحكي تغييره حتى يستوى عيشنا وعيشه وايم الله لو اردت غير ذلك من الغفارة
والعيش لكان اللسان مقي به ذلولا لعالم بالاسباب ولكن سبق من الله كتاب ناطق وسنة عادلة دل فيها

على طاعته ونهى فيها عن معصيته ثم وضع طرفه رداً على وجهه فبكى وشمق الناس (وصية) وعظيكم
بالاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في أحواله وأقواله وأفعاله الاما نص عليه انه مختص به
على الاموال ان فعله أو يناط به أحد من الناس ان يفعله ونهى غيره عن ذلك برقي رجل في النيل
بحضور ذي النون المصري فقال تعست يا بغيض تبرق على نعم الله وكان ذوالنون في ذلك الوقت في
مشاهدة النعم الالهية التي أوحينا اليها ذلك حكم عليه حاله فخطق بما نطق به وكان شيخنا أبو مدين
وقع بينه وبين أبي الحسن بن الدقاق وكان ابن الدقاق ممن بغشاء ويحضر مجلسه فانقطع عن حضور
مجلسه لاجل ذلك فاستدعاه الشيخ وقال له يا أبا الحسن ما شأنك انقطعت ان شيطاني خاصم شيطانك
ونحن على ودنا كما كنا متغيرنا ولا ندخل أنفسنا بينهما فقد كرا أبو الحسن وقيل وصية الشيخ واستغفر الله
ورجع الى حضور مجلسه (وصية) بكتابة اعتل رجل من اخوان ذي النون فكتب اليه أن يدعوه
فكتب اليه ذوالنون سألتني أن أدعوا الله لك أن يزيل عنك النعم * واعلم يا أخي ان العلة بحجزة يا نيس بها
أهل الصفاء والهم والضياء في الحياة ذكر لك للشفاء ومن لم يعد اللاء نعمة فليس من الحكماء ومن
لم يأمن الشفيق على نفسه فقد آمن أهل التهم على أمره فليكن معك يا أخي حياء يمنعك عن الشكوى
والسلام وقال بعضهم كتب الى تسألني عن حالي فاعصيت ان أخبرك به من حال وأما بين خلال
سوجعات ابكاني فمن أربع حب عيني للنظر واساني للفضول وقلبي للرئاسة والجاهتي ابليس عدو الله
فيما يكره الله واقلقتني منها أربع عين لا تسكن من الذنوب المتتمة وقلب لا يصحع عند نزول الموعدة وعقل
وهن فهمه في محبة الدنيا ومعرفة كل ما نلبتها وجدتي بالله أجهل وأحضانني منها أربع اني عدت خير
خصال الايمان الحياء وعدمت خير زاد الاخرة التقوى وغيت أياي بمحبة الدنيا وتضييعي قلبا لا اقتنى
مثله أبدا وادعه انسان فقال له قل لابي يزيد الى حق النوم والراحة وقد جازت القافلة فقال أبو يزيد
قل لاني ذي النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال ذوالنون هنيئاً له هذا
كلام لا تبلغه أحوالنا وكان العلماء يكتب بعضهم الى بعض ثلاث من أحسن الله سريرة أحسن
الله علانيته ومن أحسن آخرته أحسن الله له أمر دنياه ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه
وبين الناس وكتب رجل الى عالم ما الذي اكسبك علمك من ربك وما أقادلك في نفسك ودينك فكتب
اليه العالم أثبت العلم الحجة وقطع هو والشك والشبهة وشغلت أيام عمرى بطلبه ولم أدرك منه ما قاتني
فكتب اليه الرجل العلم نور لصاحبه ودليل على حظه ووسيلة الى درجة السعدا فكتب اليه العالم
ابليت اليه في طلبه جد الشباب قادر كني حير علت الضعف عن العمل به ولو اقتصرت منه على
القليل كان لي فيه مرشد الى السبيل كان شيخنا أبو عبد الله المجاهد وشيخنا فليذه أبو عبد الله ابن
قسوم نايه في التدريس والامامة لا يبرح المورق والمداد والقلم معهما يكتبان كل يوم ما قد رلهما
من العلم رغبة ان يحشرا عند الله من طلاب العلم (وصية) دخل رجل على عبد الملك بن مروان
عن كان يوصف بالفضل والادب فقال له عبد الملك ابن مروان تكلم خال بم أتكلم وقد علمت ان كل
كلام تكلم به المتكلم وبال عليه الا ما كان لله فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس
يتواظفون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس في القيامة جولة لا يفهمون غصص
مرارتها ومعاناة الردى فيها الا من ارضى الناس بسخط نفسه قال فبكى عبد الملك ثم قال لا جرم
والله لا جعلت هذه الكلمات مثلاً لنصب عيني ما عشت أبداً (وصية) مشفق ناصح عند أمير صالح
لما قدم عمر بن هيرة العراق واليا أرسل الى الحسن والشعبي فأمر لهما بيت فكانا فيه شهرًا ونحوه
ثم ان الخصى غدا عليهم ما ذات يوم فقال ان الامر داخل عليك فإعمر متوكنا على عصي له فلم ثم
جلس معظما لهما فقال أمير المؤمنين يزيد بن عبد الملك يكتب الى كتيبا أعرف ان في انقضاءها الهلك
فان أطلعته عصيت الله وان عصيته أطلعته الله فهل ترياني في مشابعتي اياه فرجا فتقال الحسن للشعبي
يا أبا عمر واجب الامر فتكلم الشعبي بكلام يريد به ابقاء وجهه عنده فقال ابن هيرة ما تقول أنت يا أبا

سعيد فقال ايها الامير قد قال الشعبي ما قد سمعت قال ما تقول أنت قال أقول يا عمرو بن هبيرة يوشك
 أن ينزل بك ملك من ملائكة الله تعالى فقل غليظ لا يعصى الله ما أمره فيضربك من سعة قصره
 إلى ضيق قبره يا عمرو بن هبيرة إن تتق الله يعصمك من يزيد بن عبد الملك وإن يعصمك يزيد بن عبد الملك من
 الله إن أطعته وعصيت الله يا عمرو ابن هبيرة لا تأمن أن ينظر الله إليك على أقمع ما تعمل في طاعة يزيد
 ابن عبد الملك فيخلق باب المغفرة وذلك يا عمرو بن هبيرة لقد أدركت ناسا من صدر هذه الأمة كانوا عن
 الدنيا وهي مقبله أشد أديارا من أقبالكم عليها وهي مدبرة يا عمرو بن هبيرة إنى أخوفك مقاما خوفا
 الله فقتال ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيدي يا عمرو بن هبيرة إن تلك مع الله في طاعته كضالك يزيد بن
 عبد الملك وإن تلك مع يزيد بن عبد الملك على معاصي الله وكلك الله إليه فبكي عمرو بن هبيرة وقام بعبرته
 فلما كان من الغد أرسل إليهم ما باذنهما وجعوا نزهة ما فأكثريا نزهة الحسن وانقص جائزة الشعبي فخرج
 الشعبي إلى المسجد فقال أيها الناس من استطاع منكم أن يوتر الله على خلقه فليفعل فوالذي نفسي
 بيده ما علم الحسن منه شيئا فجهلته ولكنني أردت وجهه بن هبيرة فأقصاني الله منه قلت وكتبت إلى عز
 الدين كيكاووس سلطان بلاد الروم جواب كتاب كتب به إلى من انطاكية وكنت مقيما ببلطية (شعر)

وما لي إلى ما أرنيه سبيل
 يقام ودين المبطلين يزول
 يعززون والدين القويم دليل
 شفيق ففصاح الملوك قليل
 تشير بأمر ما عليه دليل
 تجد وتوكل قال له كليل

كتبت كتابي والدموع تبيل
 أريد أرى دين النبي محمد
 فلم أرا إلا الزور يعلى وأهله
 في أعز دين الله - معا لتاصح
 وحاذرتا - دالة بطانه
 ليفي بيت المال والبيت ساقط

(وصية) بمراقبة الالفاظ المسموعة بلغني ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة أخذ اقطاع أمير كبير
 كان اقطعه اياه اسليمان بن عبد الملك والوليد بن عبد الملك فلما مات عمر بن عبد العزيز وولي يزيد بن
 عبد الملك جاء الامير اليه فقال له ان أخاك سليمان أمير المؤمنين والوليد اقطاعي شيا اقطعه عني
 أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فإريد منك أن ترد علي فقال لا فعل قال ولم قال
 لأن الحق في ما فعل عمر بن عبد العزيز قال وبم ذلك قال لأن أخوي احسن إليك وذرتهم ما مدحوت
 لهم ما وعمر بن عبد العزيز اساء إليك وذرتهم فترضيت عنه فعلت ان عمر أثر الله علي هواه فلك وان
 سليمان بن عبد الملك والوليد أثر اهما علي حق الله فوالله لا رأيت مني أبدا وهذا من أحسن
 ما يحكي من التفاتات ولاية الامور (وصية) في موعظة قال سعيد بن سليمان كنت بمكة والى جنبي عبد
 القمان بن عبد العزيز العمري وقد حج هارون الرشيد وقال له انسان يا أبا عبد الله هوذا أمير المؤمنين
 يسبي وقد أخيل له المسي قال العمري للرجل لا يزال الله عني خيرا ككلفتني أمرا كنت عنه
 غنيا ثم قام فتبعته فاقبل هارون الرشيد من المروة يريد الصفات صاح به يا هارون فلما نظر اليه قال
 ليبيك يا عمري قال ارق الصفاء فلما رآه قال ارم بطرفك إلى البيت قال هارون قد فعلت قال كم هم
 قال ومن يحصيهم قال فكف في الناس مثلهم قال خلق لا يحصيهم الا الله قال اعلم أيها الرجل ان كل
 واحد منهم يسأل عن خاصة نفسه وأنت وحدك تسأل عنهم كاهم فأنظر كيف تكون قال فبكي هارون
 وجلس وجعل يعطونه من دلا من دلا للدموع فقال العمري وأخرى أقولها قال قل يا عم قال
 والله ان الرجل ليسرع في ماله فيسحق الحجر عليه فكيف بمن أسرع في مال المسلمين ثم مضى وهارون
 يبكي قال البغوي فبلغني ان هارون لما لبس كان يقول اني لاحب ان أجي كل سنة ما يمنعني الا رجل
 من ولد عمر ثم يسمعي ما أكره (وصية) نبوية في موعظة الهية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 الله تعالى يا ابن آدم كل يوم تزرقتك وأنت تمزق وتقص كل يوم من عمرك وأنت تفرح أنت فيما يكفيك

وتطلب ما يطغىك لاي قليل تقنع ولا بكثير تشبع (وصية) حج أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور فيهما هو
 يطوف بالبيت لسبلا ذمعا فانه يقول اللهم انك تبتليهم باليسر واليسر يفسد في الارض
 وما يحول بين الحق وأهل من الطمع تخرج المنصور يجلس ناحية من المسجد ثم أرسل الى الرجل فسلح
 ركعتين ثم استلم الركن واقبل مع الرسول فلم عليه بالخلافة فقال له المنصور ما الذي سمعتك تذكر
 قال ان أمتني يا أمير المؤمنين اعلمتك بالامور من أصولها والاقتصرت على نفسها فقيم الى شغل
 شاغل قال فانت آمن على نفسك فقال يا أمير المؤمنين ان الله استرعاك على أمر عباده وأموالهم
 فجعلت بينك وبينهم حجابا من الحص والاجر وأبوابا من الحديد وحراسا معهم سلاح ثم سمعت نفسك
 منهم وبعثت عمالك في جباية الاموال وجمعها وأمرت ان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان
 ولم تأمر يا يصل المظلوم والملهوف اليك ولا أحد الا وله في هذا المال حق فلما رأك الثغر الذين
 استخلصتم نفسك وأثرهم على رعيته وأمرت ان لا يجيؤا دونك فيجنى الاموال وتجمعها قالوا
 هذا خان الله فالتنا لا تخونه فاقروا الا يصل اليك من علم أخبار الناس الا ما احبوه ولا يخرج لك
 عامل الا خونه عندك وعابوه حتى تسقط منزلته عندك فلما انتشر ذلك عنك وعظمهم الناس
 وهابوهم وصانعوهم ليصلوا الى ظلم من دونهم وكان اول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليقبوا
 بذلك عمالك على ظلم رعيته ثم فعل ذلك ذوو المقدرة والاموال من رعيته ليصلوا الى ظلم من دونهم
 فامتلات بلادهم بغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاءك وانت غافل فان جاء متظلم حيل بينك وبينه
 وان أراد رفع قضية اليك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مصالحهم فان جاء ذلك
 المتظلم وبلغ بطايتك خبره سالوا صاحب المظالم ان لا يرفع مظلته اليك فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ
 به ويشكو او يستغيث ويدفعه فاذا جهد ونجح ظهر لك وصرخ بين يديك فضرب ضربا مبرحا يكون
 نكالا لغيره وانت تنظر فلا تنكر فابقاء الاسلام على هذا قال فيكي المنصور بركاشديد او قال ويحك كيف
 احتال لنفسه قال يا أمير المؤمنين ان للناس اعلاما ما يقرعون اليهم في دينهم ويرضون بهم في دنياهم
 وهم العلماء وأهل الديانة فاجعلهم بطايتك يرشدوك وشاورهم يشدوك فقال قد بعث اليهم فهر بوا مني
 فقال خافوا ان تحملهم على طريقك ولكن افتح بابك وسهل حجابك وانصر المظلوم واقمع الظالم وخذ الي
 والصدقات على وجوها وأفاض من عنهم انهم يأتونك ويساعدونك على صلاح الامة ثم أذن بالصلاة
 فقام يصلي وعاد الى مجلسه ثم طلب الرجل فلم يجده وصاية نبوية ورياسة هامة حديث الهاشمي يبلغ بها
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أيها الناس اقبلوا على ما كلفتموه من اصلاح آخرتكم واعرضوا
 عما ضمن لكم من أمر دنياكم ولا تستعملوا جوارح غديت بعمته في التعرض لخطئه بمعصيته
 واجعلوا شغلكم التماس مغفرته وأصرفوا همكم الى التقرب اليه بطاعته انه من بدأ بنصيبه من
 الدنيا فانه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد ومن بدأ بنصيبه من الآخرة وصل اليه نصيبه من
 الدنيا وادرك من الآخرة ما يريد وصية منظومة من ذي علم في الاعتذار * (شعر) *

إذا اعتذرا لصديق اليك يوما * من التقصير عذرا أخمق

فصنه عن عتابك واعف عنه * فان العفوسمة كل حر

وصية الهية يقول الله تعالى يا ابن آدم اذا ذكرتني شكرتني واذا نسيتني كفرتني وقال انفق انفق عليك
 أ ما مع عبدي اذا ذكرتني وتحررت بي شفتاه لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له آمين ان خافي
 في الدنيا لم يخف في الآخرة وان امن في الدنيا لم يامن في الآخرة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في
 طلي أ ما عند ظن عبدي بي وأما معه اذا دعاني يقول الله لا هو من أهل النار عذابا وان لك ما في الارض
 من غنى كنت تفقدى به قال نعم قال فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم ان لا تشركني
 شيئا فأتيت الا الشرك الكبرياء ردا في العظمة ازارني فخر نازعني واحدا منهما أرخته النار يقول الله

لومسي ان هذا دين اوتفسيه لنفسي لا يصلحه الا لغيره وحسن الخلق فاحسن كرمه بهما ما يحقوه
ياموسي انك لن تتقرب الي بشي احب الي من الرضي بقضائي وان تفعل عملا احفظ لحناتك من النظر
في امورك ياموسي لا تنصرف الى اهل الدنيا فاحفظ عليك ولا تجد بيدك دنيا فاعلق عليك ابواب
رحمتي ياموسي قل للمؤمنين السابسين ابشروا وقل للمؤمنين الخبيثين اجتنبوا واحسنوا أعددت
لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من رجا غيري لم يعرفني ومن
لم يعرفني لم يعبدني ومن لم يعبدني فقد استوجب غضبي ومن خاف غيري حلت به نعمتي ياموسي
خف ثلاثة خفتي وخف نفسك وخف من لا يخافني ابن آدم انك ماد هوتني ورجوتني غفرت لك على
ما يصح كان ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن
ادم انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم اتيتني لا تشرك بي شيئا لا اتيتك بقرابها مغفرة اذا قال العبد
بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي
واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي
وقوض الي عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل
واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول
الله هؤلاء لعبدي ولعبدى ما سأل فاذا قال آمين يقول الله قد أجبت الاخلاص سر من أسر اري
استودعته قلب من أحببت من عبادي اذا أخذت كريمتي عبدي في الدنيا بعني غيبه لم يكن
له جزاء عندي الا الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان رجال يطلبون الدنيا
بالدين ويلبسون للناس جلود الضان من اللين السنهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذباب يقول
الله أبي يقترون أم على يجترون فبي حلفت لا يخن على أولئك منهم فتنة تدع الحليم منهم حيران قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نجاه يوم القيامة يا ابن آدم كانه يذبح في وقت بين يدي الله تعالى فيقول
الله تعالى له أعطيتك وخولتك وأنعمت عليك فاذا صنعت فيقول بجمته وغمرته وتركته أكثر ما كان
فارجعني فيقول أرني ما قدمت فيقول يا رب جمته وغمرته وتركته أكثر ما كان فارجعني أتك به فاذا به
عبد لم يقدم خيرا فمضى به الى النار يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسد فقرك وان لا تفعل
أملأ يدك شغلا ولم أسد فقرك يا ابن آدم لو رأيت يسيرا مابق من أجلك لزهدت في طول ما ترجوا من
أملك وقصرت من حرصك وحملك واشغيت الزيادة من عملك وانما تلقي الندم لو قد زلت بك القدم
وأسلكت الاهل والحشم وانصرف عنك الحبيب وأسلكت القريب فلا أنت الى أهلك عائد ولا في علك
زايد فاعمل ليوم القيامة يوم الحسرة والندامة وقال الله تعالى انما تقبل الصلاة ممن تواضع بها
لعظمتي ولم يستطع بها على خلقي ولم ييت مصرا على معصيتي وقطع نهاره في ذكري ورحم المسكين
وابن السبيل والارملة ورحم المصاب ذلك نوره كنور الشمس اكلمه بعزتي واستخفظة ملائكتي
أجعل له في الظلمة نورا وفي الجهالة علما ومثله في خلقي كمثل الفردوس في الجنة ياموسي اني أعلمك خمس
كلمات هن عماد الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكي فلا تترك طاعتني وما لم تعلم ان خزائني فذدت فلا تنهم
برزقك وما لم تعلم ان عدوك قد مات فلا تامن بفتنه ولا تدع محاربتة وما لم تعلم اني قد غفرت لك
فلا تعب المذنبين وما لم تدخل جنتي فلا تأمن مصكري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
موسي يا رب علمني شيئا أذكره به وأدعوك به قال ياموسي قل لا اله الا الله قال موسي يا رب كل عبادك
يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله الا أنت انما أريد شيئا تخصني به قال ياموسي لو ان السموات
السبع وعمارهن والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله يقول
الله لحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد اما يرضيك انه لا يصلي عليك أحد الا صليت عليه عشرا ولا يسلم
عليك أحد الا سلمت عليه عشرا وقال الله وجبت محبتي للمحبين في وللمحبين في والمتبازلين في

والمتزاورين في يقول الله عز وجل يا دنيا ائدي من خدمتي واقبني من خدمتك وقال الله ان عبدا
 أصحلت له جسمه ووسعت عليه في المعيشة ويمضي عليه خمسة أيام لا يفتر إلى لهروم وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله سيخلص رجلا من أمتي على رؤس السلاطين يوم القيامة فينشر عليه تسعة
 وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أنت كرم من هذا شيئا أعطتك كسبي الحاملون
 فيقول لا يا رب فيقول أفك عذري فيقول لا يا رب فيقول بلى ان لك عندي حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم
 فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول
 يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تعلم حال فيوضع السجلات في كفة والبطاقة في
 كفة فطاشت السجلات ونظت البطاقة فلا تقبل مع اسم الله تعالى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوقنون يعني الملائكة بين يدي الله ويشهدون يعني للعبد بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله لهم
 أنتم الحفظة على عمل عبدي وأنا الرقيب على ما في قلبه انه لم يردني بهذا العمل وأراد به غيري فعليه لعنة
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقتضي بينهم وكل
 أمة جاثية فاقول من يدعي به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله
 لتأري ألم أعلمك ما أنزلته على رسولي قال بلى يا رب قال فاذا علمت فيما علمت قال كنت أقوم
 به آباء الابل والطير ارف النهار فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له
 انما قرأت لي قال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى
 لم أذكر فتحناك الى أحد قال بلى يا رب قال فاذا علمت فيما آتيتك قال كنت أصل الرحم وأصدق
 فيقول الله له كذبت وتقول الملائكة له كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان بعود فقيل
 ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله فيه ذاقلت فيقول أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت
 حتى قتلت فيقول الله له كذبت وتقول الملائكة له كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان
 جرى فقد قيل ذلك ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركة أبي هريرة ثم قال يا أبا هريرة أولئك
 الثلاثة أول من تتسرح بهم النار يوم القيامة فكان أبو هريرة اذا حدث بهذا الحديث يفشي عليه
 ويتلو قول الله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (شعر) *

كم غنيت فأحسنت الحال	وفعلت الخير جهرا لي قال
واذا واسيت يوما سائلا	تطلب الشكر شكر عليها لي قال
واذا أتقتل يوما كافرا	اطلب الذكركر عليه لي قال
واذا ما صحت يوما صائغا	أشتكي الجوع عندي لي قال
واذا صليت والناس معي	اتأني في صلاتي لي قال
وأنا في خلوقي انقرها	حيث لا أخشى عليها أن يقال
عملي عجب وضيع وريا	يا لها من عثرات لا تنال
فاهجروني واطردوني عنكم	ان أحمالي وأوزاري ثقال
نسأل الله تعالى نوبة	خالص الصدق له لا يقال

وصية اختيار لا حد الا برار بلغني ان عمر بن عبد العزيز شيع جنازة فلما انصرفوا تأخر عمر وأصحابه
 ناحية عن الجنازة فقال له بعض أصحابه يا أمير المؤمنين جنازة أنت وليها تأخرت عنها وتركتها
 فقال نعم ناداني القبر من خلقي يا عمر بن عبد العزيز الاتسأني ما صنعت بالاحبة قلت بلى قال أحرقت
 الا كفان ومزقت الابدان ومصصت الدم وأكلت اللحم قال الاتسأني ما صنعت بالاوصال قلت بلى
 قال نزعت الكفين من الذراعين والذراعين من العضدين والعضدين من الكتفين والوركين من الفخذين
 والفخذين من الركبتين والركبتين من الساقين والساقين من القدمين ثم بكاء عزم قال الا ان الدنيا

بقاؤها قليل وعزيزها ذليل وغنيها فقير وشاها يهرم وحيا يموت فلا يقرنكم اقبالها مع معرفتكم
 بسرعة ادبارها فالغرور من اغتربها أين سكانها الذين بنوا مدائنها وشقوا أنهارها وغرسوا أشجارها
 وأقاموا فيها أياما يسيرة غرستم بعثتهم فاعتروا بنشاطهم فركبوا الممهاصي انهم ~~فما~~ فأنوا والله
 في الدنيا مغبوطين بالاموال على كثرة المنع عليه محسودين على جمعه ماذا صنع القرب بأبدانهم
 والرمل بأجسادهم والديدان بعظامهم وأوصالهم كانوا في الدنيا على أسرة مهيمة وفرش منضودة بين
 خدم يخدمون وأهل يكرمون وجيران يعضدون فاذا مرت فنادهم ان كنت مناديا ومتر بعسكرهم
 وانظر الى تقارب منازلهم واسأل غنيهم مابق من غناء واسأل فقيرهم مابق من فقره واسألهم من
 اللسن التي كانوا بها يتكلمون وعن الاعين التي كانوا بها ينظرون واسألهم عن الجلود الرقيقة
 والوجوه الحسننة والاجساد الناعمة ما صنع بها الديدان تحت الالوان وأكلت اللسان وعقرت
 الوجوه ومحتما المحاسن وكسرت الفقار وأبانت الاحشاء وعزقت الاشلاء وأين حجابهم وفواهم وأين
 خدمهم وعبيدهم وجمعهم ومكنونهم والله ما فرشوا فراشا ولا وضعوا هنالك متكئا ولا غرسوا لهم
 شجرا ولا انزلوهم من المهد قرارا أليسوا في منازل الخلوات والفلوات أليس الليل والنهار عليهم
 سواء أليس هم في مدلهمة ظلماء قد حيل بينهم وبين العمل وقارقوا الاحبة فكف من ناعم وناعمه اصبحوا
 ووجوههم بالية وأجسادهم من أعناقهم نائية وأوصالهم متفرقة وقد سالت الحدقات على الوجنات
 وامتلأت الافواء دما وصديد اودبت دواب الارض في أجسادهم ففرقت أعضاءهم ثم لم يلبثوا
 والله الا يشرا حتى عادت العظام رميما قد فارقوا الحدائق وصاروا بعد السعة الى المضائق قد تزوجت
 نساؤهم وترددت في الطرق أنباؤهم وتوزعت الورثة ديارهم وراثتهم ففهم والله الموسع له في قبره الغض
 الناضر فيه المتنعم ببلذته ياساكن القبر غدا ما الذي غرتك من الدنيا هل تعلم انك تبقى أو تبقى لك أين
 دارك الفيحاء ونهرك المطرد وأين غرتك الحاضرة ينعمها وأين رفاق شبابك وأين طيبك وأين بخورك
 وأين كسوتك لصيفك وشتاتك أما رأيته قد نزل به الامر فما يدفع عن نفسه دخلا وهو يرشح عرقا
 ويملأ عطشا قلب في سكرات الموت وغمراته جاء الامر من السماء وجاء غلب القدر والقضاء جاء
 من الامر الا ~~جبل~~ ما لا يمنع منه هبات ياء غمض الوالد والاه والولد وغاسله ياء ~~كفن~~ الميت
 وحامله يا مخليه في القبر وراجعا عنه ليت شعري كيف كنت على خشونة الترى ليت شعري بأى خديك
 تبدى البلى وأجى عينيك سالت أولا بما تجاوز الهلكات صرت في محل الموقبات شعري ما الذي يلقي
 به ملك الموت عند خروجه من الدنيا وما يأتي به من رسالة ربي ثم تمثل نظاما

نسر بما يعنى وتشغل بالى	كما اغترب بالذات في النوم حالم
نهارك يا مغرور سهو وغفلة	وليلك نوم والردى لك لازم
وتعمل شيا سوف تكرر غيه	كذلك في الدنيا تعيش اليها ثم

ثم انصرف فمابق بعد ذلك الاجعة ثم مات رضى الله تعالى عنه ومن تظمنا في ذلك * (شعر) *

شباب فؤادى وشباب الامل	ومضى العمر وجاء الاجل
عسكر الموت لنا منتظر	فاذا صرنا اليهم رحلوا
ليت شعري ليت شعري هل دروا	اننى بعدهم منتقل
في فنون اللهوا في طربا	غافل عماله اتقل

ولنا في هذا المعنى أيضا * (شعر) *

ضمي لنا ارامنا الاراما * فكان ذلك العيش كان مناما
 يا واقفين على القبور تهيبوا * من قاعين كيف صاروا نياما

تحت التراب مودين اكفهم * قد عاينوا الحسنات والاحراما
لا يوقطون فيضربون بماراوا * لا بد من يوم تكون قياما
ورأيت على قبرا يا تاوهي على لسان صاحبه * (شعر) *

يا أيها الناس كان لي أمل فليتق الله ربه رجس است وحدي كما نزلت روا	قصر بي عن بلوغه الاجل أمكنه في حياته العمل كل الى مثله سينقل
---	--

ورأيت أيضا مكتوبا على قبر * (شعر) *

يا من بدنياء اشتغل ولم يزل في غفلة الموت يأتي بفتنة	وغرّه طول الامل حتى دنا منه الاجل والقبر صندوق العمل
---	--

ورأيت مكتوبا على قبر أم ابن السبلي وكان ابنها من أصدقائي وقد علاه وشيده وأنفق على بنائه
مالا كثيرا فكتب شخص من أصحابنا أيا تاعليه لبعضهم يخبر عن صورة الحال وهي * (شعر) *

أرى أهل القصور اذا وفوا أبوا الامبا هاة ونحرا فان يكن التفاضل في ذراها لعمري أيهم لو أبرزوهـم ولا عرفوا العبيد من الموالي ولا البدن الملبس ثوب صوف اذا حامات هذا	بنوا تلك المقابر بالعضور على الفقراء حتى في القبور فان العدل منها في القهور لما علوا الغنى من الفقير ولا عرفوا الاثا من الذكور ولا البدن المنم في الحرير فأفضل الغنى على الفقير
--	---

وكان على قبر مكتوبا بعبدية سلامة قطع التراب بيتان على لسان صاحب القبر * (شعر) *
ولقد نظرت كما نظرت * ولقد نظرت فاعتبرت
فانظر لنفسك سيدي * قبل الحصول كما حصلت

وصية سنية من ذوى همة عليّة (شعر)

لا تضر عن مخلوق على طمع * فان ذلك مضر منك بالدين
واسترزق الله رزقا من خزائنه * فانما هو بين الكاف والبنون

وفي هذا المعنى قال أبو حازم الاعرج لبعض الخلقاء وقد سأله الخليفة ما مالك يا أبا حازم فقال الرضى
عن الله والغنى عن الناس (شعر)

للناس مال ولى مالان مالهما * اذا يحارس أهل المال حراس
مالى الرضى بالذى أصبحت أملكه * ومالى اليأس مما يملك الناس

قال له خاله هشام بن عبد الملك لماولى البصرين ما طعامك يا أبا حازم قال الخبز والزيت قال أفلا
تأامهما قال اذا سامتهما تركتهما حتى اشتيتهما * وصية الهية مذكرة ما تدرى نفس ما اذا تكسب
غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير (شعر) *

وما هذه الايام الامقازة فانك لا تدرى باية بلدة يقولون لا تبعد ومن يك بعده	فاستطعت من معروفها قترود تموت ولا ما يحدث الله في غد ذراعين من قرب الاحبة يبعد
---	--

وصية من امرأة في ولد حسان بن ثابت (شعر)
 سل الخلد أهل الخير قدما ولا تسلي • فتى ذاق طعم العيش منذ قريب
 وصية مجنون عاقل قالها عند خليقة غافل حج هارون الرشيد راجلا من أجل يمنه • حين حنث
 فقهديستريح في ظل ميل فخر به بهلول المجنون وكان في الركب فقال له يا أمير المؤمنين (شعر)

أليس الموت يأتيك	هب الدنيا واتيك
دع الدنيا لئلا تأتيك	ألا يا طالب الدنيا
وظل المل يكفيك	الاكم تطلب الدنيا

وصية حكيم في صفة الحميم قيل لخالد بن صفوان أي • الاخوان أحب اليك قال الذي بغفر زلت
 ويستخلى ويقبل عثرتي • وكتب رجل الى صديق له اني وجدت المودة منقطعة ما كانت الحشمة
 منبسطة وليس يزيل سلطان الحشمة الا الموائسة ولا تقع الموائسة الا بالبر والملاطفة • ويتنايله عند
 أبي الحسين بن أبي عمر بن الطفيل باشيلى سنة اثنتين وتسعين وخسمائة وكان كثيرا ما يحتشني ويلزم
 الاديب بحضوري ويات معنأبو القاسم الخطيب وأبو بكر بن سام وأبو الحـ كم بن السراج وكلهم
 قدم منهم احترام جاني الانبساط ولزموا الادب والسكون فأردت أعمل الحيلة في مباسطتهم فسألني
 صاحب المنزل أن يقف علي ثمن كلامنا فوجدت طريقا الى ما كان في نفسي من مباسطتهم فقلت له
 عليك من قصا نصفنا بكتاب سميناء الارشاد في خرق الادب المعتاد فان شئت عرشت عليك فضلا
 من قصوله فقبل لي اشتهى فعددت رجلي في حجره وقلت له كبستى ففهم عني ما قصدت وفهمت الجماعة
 فانبسطوا وزال عنهم ما كان بهم من الانقباض والوحشة ويتنا بأنهم ليله في مباسطة دينية • (افصح
 يغالب الاحوال عن بعد من الابدال قال الحسن البصري ما أعطى رجل شيئا من الدنيا الا قيل له
 خذنه ومثله من الحرص وقال أشد الناس صراخا يوم القيامة رجل سن ضلالة فاتبع عليها ورجل
 سبي الملك ورجل فارغ استعان بتم الله على معاصيه (وصية) يا وليي راقب ايمانك وأضف الى
 حسن صورته زينة العمل بالعلم فتزيد حسنتا الى حسن فاذا تعشقت بصورة العمل لما ترى من حسنها
 ربما آذالك ذلك الى أن تجعل النفس فوق طاقتها فزين العمل بالرفق فان المنبت لأرض اقطع ولا تظهر
 أبقي وقد قبل ما أضيف شيء الى شيء أن من حلم الى علم واذا سبك انسان فانظر فيما سبك به فان كان
 ما سبك به صفة فيك فلا تله بما قال الاحقا ولم نفسك وأزل عنها تلك الصفة المذمومة واشكره
 على ما ظهر منه فقد بالغ في فضحك وان لم يقصد به ولكن الله انطقه فارع له ذلك وان سبك بما ليس فيك
 فخذ ذلك منه تذكرة وتحذير ايجذر لك بما ذكره أن يذكر لك ثلاث تصف به فيما تستقبله من زمانك فقد يصحك
 على كل حال فان صدق فيما قال فقل غفر الله لي ولك وللمسلمين وان كذب فيما قال فقل غفر الله لك فقد
 نهتني على أمر ربحا لولا تنبيهك وقعت فيه وأنشدته (شعر)

هنيأمر يا غير داء مخامر • لعزرة من أعراضنا ما استجملت

كانت لي كلمة مسموعة عنه بعض الملوك وهو الملك الظاهر صاحب مدينة حلب رحمه الله الفازي
 ابن الملك الناصر لدين الله صلاح الدين يوسف بن أيوب فرفعت اليه من حوائج الناس في مجلس واحد
 مائة وثمان عشرة حاجة فقضاها كلها وكان منها اني كلمته في رجل أظهر سره وقدح في ملكه وكان
 من جملة بطاته وعزم على قتله وأوصى به نائبه في القلعة بدر الدين أيديمور أن يخفي أمره حتى لا يصل
 الى حديثه فوصلني حديثه فلما كلمته في شأنه طرق وقال حتى أعرف المولى ذنب هذا المذكوري وأنه
 من الذنوب التي لا تجاوز الملوك عن هذه فقات له يا هذا تخيلت انك همة الملوك وأنت سلطان والله
 ما أعلم في العالم ذنبا يقاوم عقوى وأنا واحد من رعييتك وكيف يقاوم ذنب رجل عقولك في غير
 حذ من حدود الله انك لفي الهمة فنجبل وسرته وعفا عنه وقال لي جزاك الله خيرا من جليس

مثلك من يجالس الملوك وبعد ذلك المجلس ما رفعت اليه حاجة الا سارع في قضائها من فوره من غير توقفه
 كانت ما كانت * يا ولي احبس نفسك عن القليل من الذم تأمن كثيره فان النفس فيها الحاجة اذا توزعت
 صعدت * واذا سكنت عنها انقمت قال الاحنف بن قيس في هذا من لم يصبر على كلمة اسبح كلمات ورب
 غيظ قد تجزعه مخافة ما هو أشد منه يا ولي والله ما عاقبت أحدا يحب على أدبه في حال غضبي
 ولا امتلاى بغضبي فاذا ذهبت عني حالة الغضب والغيط ورأيت المصلحة له في الادب أدبته وأتما
 ما يرجع الي فأغفوعنه عن طيب نفس وعدم اقامة على دغل وحقد وأبذل جهدي في ايصال الخير اليه
 وأسارع في قضاء حوائجه وما أدري اني أقرضت أحدا قرضا وفي نفسي اني أطلبه منه فلا أطلبه
 وان جاء به وأرى حاجتي اليه آخذه منه وان علمت أنه ضيق على نفسه فيه أنظرته الي ميسرة هذا فيما
 يختص بنفسي وحكم الجار الاقرب حكم العيال له حق يطلبه أنا وأمورا يصاله اليه اذا قدرت عليه *
 يا ولي اعلم أن الحاكم لا بد اذا أرضى أحد الخصمين أن يسخط الاخر وأنت حاكم والخصمان في مجلس
 قلبك الملك والشيطان فأرض الملك وأسخط الشيطان فانه يقول للانسان اكفر فاذا كفر قال اني
 بري منك اني أخاف الله رب العالمين واعلم أن الدين أقوى جنة وأحصن والعدل أقوى عدة يتخذها
 الحاكم لقتال من يسخطه من الخصمين فانه يقاتل هواه فيه ولا سيما ان كان المبطل جبهه وصاحبه
 واذا أردت أن لا تخاف أحدا فلا تخف أحدا تأمن من كل شيء اذا تأمن منك كل شيء * مررت
 في سفري في زمان جاهليتي ومعى والدي وأنا ما بين قرمونة وبلعة من بلاد الاندلس واذا بقطيع حمر
 وحمر ترمي وكنت مولعا بصيدها وكان غلمانى على بعد منى ففكرت في نفسي وجعلت في قلبي
 اني لا أؤذى واحدا منها بصيد وعند ما أبصرها الحصان الذي أنا راكبه هتأ اليها فسكت عنها
 ورمحي يدي الى أن وصلت اليها ودخلت بينها ووربما ترسان الرمح بأسفة بعضها وهي في المرعى فوالله
 ما رفعت رؤسها حتى جزتها ثم أعقبني الغلمان فقررت الجرا ما همهم وما عرفت سبب ذلك الى أن رجعت
 الى هذا الطريق أعنى طريق الله فحينئذ علمت من نظري في المعاملة ما كان السبب وهو ما ذكرناه
 فسرى الامان في نفوسهم الذي كان في نفسي لهم فكف عن ظلمك واعدل في حكمك يصرك الحق
 ويطبعك الخلق وتصفوا لك النعم وترتفع عنك التهم فيطيب عينك ويسكن جاشك وملكت القلوب
 وأمنت بحاربة الاعداء وأخفى وذلك في نفسه من أظهر لك العداوة في حسه لحسد قام به فهو حبيب
 في صورة بغيض * (ومن منشور الحكم والوصايا) * قال بعضهم العدل ميزان الباري سبحانه
 ولذلك هو برأ من كل زيغ وميل * وقال بعضهم في وصية ملك اذا حسنت سيرته وصلمت سيرته صير
 رعيته جندا وان أول العدل أن يبدأ الرجل بنفسه فيلزمها كل خلة زكية وخصلة رضية في مذهب
 سديد ومكب جيد ليسلم عاجلا ويسعد آجلا وان أول الجور أن يعتمد اليها فيجنبها الخير ويعوقها
 الشر ويكسبها الاثم ويلبسها المذام لعظم وزرها ويقيج ذكرها * وقال بعضهم من بدأ بنفسه
 فاسأها أدول سياسة الناس أصلحوا أنفسهم تصلح لكم آخرتكم اصلح نفسك لنفسك تكن الناس
 تبعالك أحسن العظمت ما بدأت به نفسك وأجريت عليه أمرك من دغى عن نفسه سخط الناس
 عليه من ظلم نفسه كان لغيره أعظم ومن هدم دينه كان لمجده أهدم خيرا لا آداب ما حصل لك ثمره وظهر
 عليك أثره من تعزى بالله لم يذله سلطان ومن توكل عليه لم يضرمه شيطان ليكن مرجعك الى الحق ومنزعتك
 الى الصدق فان الحق أقوى معين والصدق أفضل قرين من لم يرحم الناس منعه الله من رحمته
 ومن استطال بسلطانه سلبه الله من قدرته ان العدل ميزان الله وضعه الله للخلق ونصبه للخلق فلا تخالقه
 في ميزانه ولا تعارضه في سلطانه استغن عن الناس بخلتين ذلة الطمع وشدة الورع من طال كلامه
 ستم ومن قل احترامه شتم * ودخلت على بعض الصالحين بسبته على جبر الزناق وكان قد جرى بيني
 وبين السلطان ما يوجب وحرا الصدر ويضع من القدر فوصل اليه الخبر فلما أبصرني قال لي يا أخى ذل

من ليس له منزل في الجنة فقلت له وضل من ليس له عالم يرشده فقال يا أخى الرفق الرفق قلت له مادام
 رأس المال معك وطأ أعنى الدين فقال صدقت وسكت عني * لا تحتاج من يذ لك خوفه ويعلمك سيقه
 كرب حجة تأتي على مهجة وفرصة تؤدى إلى غصة وإياك والبساج فانه يوغر القلوب وينج الحروب عني
 تسلية خير من نطق تتدم عليه واقتصر من الكلام على ما يقيم حجتك ويعلمك حاجتك وإياك وفضوله
 فانه يرزق القدم ويورث النديم عني يزي ربك خير من براعة تأتي عليك (وصية نبوية) قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لرجل يوصيه أقلل من الشهوات يسهل عليك الفقر وأقلل من الذنوب يسهل عليك
 الموت وقدم مالك أمامك يسر لك الصالح به واقنع بما أوتيته يحقق عليك الحساب ولا تشاغل عما
 غرض عليك بما قد ضمن لك انه ليس بفاتك ما قسم لك ولست بلا حق ما تروى عنك ولاتك جاهد فيما
 يصح نافذ واسع لما لا زوال له في منزل لا انتقال عنه * (ومن الوصايا النبوية أيضا) قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما سكن حب الدنيا قلب عبد إلا التباطى منها ثلاث شغل لا يثقل منه عنه وقرر
 لا يدرك غناه وأمل لا ينال منتهاه * أن الدنيا والآخرة طالبتان ومطلوبتان فطالب الآخرة تطلبه
 الدنيا حتى يستكمل رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يأخذ الموت بعنقه ألا وإن السعيد
 من اختار باقية يوم نعيمها على فانية لا يتقدم عذابها وقدم لما يقدم عليه مما هو إلا أن في يديه قبل
 أن يحلظه لمن يسعد بانقاؤه وقد شقي هو يجمعه واحتكاه (ومنها أيضا) قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان الموت على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان الذين نشيع من الاموات سفر
 عما قليل البتار جعون نهي لهم اجداهم ونأكل تراهم كانوا يخلدون بعدهم نسيانا كل واعظه وأما
 كل جائحة طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس طوبى لمن أنفق ماله لا اكتسبه في غير معصية وجالس
 أهل الفقه والحكمة وخالف أهل الذلة والمسكنة طوبى لمن ذات نفسه وحسن خلقته وطابت سريرته
 وعزل عن الناس شره طوبى لمن أنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم
 تستهوه البدعة (ومن مواظبه صلى الله عليه وسلم) قوله يا قيس بن يقطين بن عاصم المقرئ ان مع العز
 ذلا وان مع الحياة موتا وان مع الدنيا آخرة وان لكل شئ حسيبا وعلى كل شئ رقيب وان لكل حسنة
 ثوابا ولكل سيئة عقابا وان لكل أجل كتابا لا بد يا قيس من قرين يدفن معك وهو حي وتدفن معه وأنت
 ميت فان كان كريما أكرمك وان كان اثما أساك ثم لا يحضر الامعك ولا تبعث الامعه ولا تسأل الا عنه
 فلا تجعل له الا صالحا فانه ان كان صالحا لم تأنس الاب به وان كان فاحشا لم تستوحش الابه وهو فعلك
 * (ومن وصايا صلى الله عليه وسلم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس توبوا الى الله قبل
 أن تموتوا وبادروا بالاعمال قبل أن تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم تسعدوا واكثروا الصدقة
 ترفعوا وأمسوا بالمعروف وتخصبوا وانهموا عن المنكر تنصروا يا أيها الناس ان أكيسكم أكثركم للموت
 ذكرا وأحرنكم أحسنكم له استعدادا ألا وان من علامات العقل الصافي عن دار الغرور والآلانية
 الى دار الخلود والتردد لسكنى القبور والتأهب ليوم التشور (ومنها أيضا عنه صلى الله عليه وسلم)
 قال صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان لكم معالما فاتها الى معالكم وان لكم نهاية فاتها الى
 نهايتكم ان المؤمن بين محافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري
 ما الله قاض فيه فليأخذ العبد لنفسه من نفسه ومن دنياه لا آخرة ومن الشبهة قبل الكبر ومن الحياة
 قبل الموت فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا دار الا الجنة أو النار
 وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في خصال الايمان) ما حدثنا به أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن
 ابن عبد الكريم التميمي بالمسجد الاخير يعنى الخليل من مدينة فاس سنة احدى وتسعين وخمسمائة
 من لفظه وأنا سمع وأسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معننه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يكمل عبد الايمان حتى يكون فيه خمس خصال التوكل على الله والتفويض الى الله والتسليم لامر

الله والرضى بقضاء الله والصبر على بلائه انه من أحب الله وأبغض الله وأعظم الله ومنع الله فقد استكمل الايمان وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمان بضغ وسبعون شعبة ادهانا امانة الاذى عن الطريق وأرضها قول لا اله الا الله (وصية نبوية محمدية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في العيش الا لعالم ناطق أو مسقع واع يا أيها الناس انكم في زمان هدنة وان السير بكم سريع وقد رأيتم الليل والنهار كيف يليان كل جديد ويقربان كل بعيد ويأتيان بكل موعود فقال له المقداد وما الهدنة يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم دار بلاء وانقطاع فاذا التبت عليكم الامور قطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع وشاهد صدق فمن جعله أمامه قاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى النار هو أوضح دليل الى خير سبيل من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل وان العبد عند خروج نفسه وحلول رصه يرى جزاء ما أسلف وقلة غناه ما أخلف ولعله من باطل جمعه ومن حق منعه (وصية نبوية بتذكرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يكتب في المسلين حتى يعلم الناس من يده ولسانه ولا يشال درجة المؤمنين حتى يأمن جاره بوائقه ولا يعذب من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به البأس أيها الناس انه من خاف البيات أدلج ومن أدلج في السير وصل وانما تعرفون عواقب أعمالكم لو قد طويت محافق آجالكم ان نية المؤمن خير من عمله ونية المنافق شر من عمله * (وصية فيها بشرى للمتقين الى الله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاه كل مؤنة فيها ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها ومن حاول أمرا بمعصية الله كان بعده جوارح وأقرب مما اتقى ومن طلب محامدا الناس بمعاصي الله عاد حامده منهم ذاتا ومن ارضى الناس بسخط الله وكله الله اليهم ومن ارضى الله بسخط الناس كفاه الله شرهم ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته ومن عمل لا آخرته كفاه الله أمر دينه * (وصية نبوية خبرية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحم الله امرأ تكلم فغمم أو سكت فسلم ان اللسان أملك شيء للانسان ألا وان كلام العبد كله عليه الا ذكر الله أو أمرا بمعروف أو نهيًا عن منكر أو إصلاحا بين مؤمنين فقال له معاذ بن جبل يا رسول الله أنؤاخذ بما تكلم به قال وهل يكتب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد السنتهم فمن أراد السلامة فليصم ما جرى به لسانه وليعرس ما انطوى عليه جنانه ويصن عمله وليتقصر أمره (وصية نبوية أيضا) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فتنعت مطية المؤمن عليها يلغ الخيرو بها ينجوم من الشر اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه قلنا من هنا قال فتادة رضى الله عنه ما أنصف أحد الدنيا ذات يسادة المسمى فيها ولم تحمد باحسان المحسن فيها وفي عكس هذا يقول بعضهم في الدنيا (شعر)

اذا امتحن الدنيا لبيب فكشفت له عن عدو في شلبا صديق

هذا انما يريد الحياة الدنيا التي لا يقصدها الا آخره وقد ذم الله ذلك * (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا ذكر هادم اللذات فانكم ان ذكرتموه في ضيق وسعة عليكم ورضيت به فأبرتم وان ذكرتموه في غنى بغضه اليكم فخدمتم به فأبتم ان المنايا فاطعات الا مال واليالي مدنيات الا آجال وان المرء بين يومين يوم قدم مضى أحصى فيه عمله فغم عليه ويوم قد بقي لا يدري له له لا يصل اليه (وصية بتذكرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرزق مقسوم لن يعدوا امرأ ما كتب له فأجلوا في الطلب وان العمر محدود لن يجاوزوا حدا ما قدر له فبادروا قبل تضاد الاجل والاعمال محصاة لن يهمل منها صغيرة ولا كبيرة فأكثروا من صالح العمل أيها الناس ان في القنوع لسعة وان في الاقتصاد ليلفة وان في الزهد لراحة ولكل عمل جزاء وكل آت قريب (وصية بذكرة لبيب واعتبار) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما رأيت المأخوذين على القرة المزجين بعد الطمانينة الذين أقاموا على الشبهات وجنحوا الى الشهوات حتى آتتهم رسل ربهم فلا كانوا أملاوا أدركوا ولا الى ما فاتهم رجعوا قدموا على ما عملوا وندموا على ما خلقوا ولم يفن الندم وقد جف القلم فرحم الله

امره اقم خيرا وافق قصدا وقال صدقا وملك دواحي شهوانه ولم تملكه وعصى امره فلم تملكه
 (وصية ويسان) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها الناس لاتعطلوا الحكمة غير اهلها فتظلوا
 ولا تمنعوها اهلها فتظلوا هم ولا تعاقبوا ظالما فيبطل فضلكم ولا تراءوا الناس فيحبط عملكم
 ولا تمنعوا الموجود فيقل خيركم اياها الناس ان الاشياء ثلاثة امر استبان وشده فاتبعوه وامر
 استبان غيبه فاجتنبوه وامر اختلف عليكم فردوه الى الله اياها الناس الا ان يشكم بامر من خفيف
 مؤتمها عظيم اجرهما لم يلق الله بثلثهما الله وحسن الخلق (وصية نبوية) قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انما يوتى الناس يوم القيامة من احدى ثلاث اما من شبهة في الدين ارتكبوها
 او شهوة للذة آثروها او غلبة لجة اعلوها فاذا الاحث لكم شبهة فاجلوها باليقين واذا عرضت لكم
 شهوة فاتبعوها بالهدى واذا عنت لكم غلبة فادروها بالعفو انه ينادي مناد يوم القيامة من له
 اجر على الله فليقم فيقوم العافون عن الناس ألم ترى قوله عز وجل نحن عفاوا صلح فاجر على الله
 (وصية كهاتذكرة غافل) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم توفى كل يوم
 برزقة وانت تحزن وينقص كل يوم من عمرك وانت تفرح أنت فيما يكفيك وتطلب ما يطغيك لا يقبل
 تقنع ولا بكثير تشبع (وصية تحريض على الاتصاف بصفة يحمد بها الله من عباده) قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد قيل لىارسول الله من اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقال الذين
 نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها واهتموا باجل الدنيا حين اهتم الناس بعاجلها
 فاما توامنهم يا خشوا ان يمتهم وتركوامنهم اعلوا ان سيتركهم فاعارضهم من نائلها عارض
 الارفضوه ولا خادعهم من رفته خادع الاوضعوه خلقت الدنيا عندهم فايحذرونها وخربت بيوتهم
 فبايعمرونها وماتت في صدورهم فايحيونها ايل يهدمونها فيبنون بها آخرتهم ويبيعونها فيشترون
 بها ما يبق لهم ونظروا الى اهلها صرعى قد حلت بهم المثلث غايرون اما نادون ما يرجون ولا خوفوا
 دون ما يحذرون (وصية ايضا نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم خلف ما ضين وبقية
 متقدمين كانوا اكثر منكم بسطة واعظم سطوة ازيجوا عنها اسكن ما كانوا اليها وغدوت بهم
 او ثق ما كانوا بها فلم تغن عنهم قوة عشيرة ولا قبل منهم بدل فدية فارحلوا انفسكم بزمان مبلغ قبل ان
 تؤخذوا على بغاة وقد غفلتم عن الاستعداد ولا يغني الندم وقد حيف القلم (وصية بعوظة وذكري)
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعدت نفسك في الموفق
 واذا أصبحت فلا تتحدث بها بالمساء واذا أمست فلا تتحدث بها بالصباح وخذ من محبتك لنفسك ومن
 شبابك لهرمك ومن فراغك لشغلك ومن حياتك لوفاك فانك لاتدرى ما اسلك غدا (وصية نبوية
 نافعة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشغلنكم دنياكم عن آخرتكم ولا تؤثروا أهواءكم
 على طاعة ربكم ولا تجعلوا ايمانكم ذريعة لمعاصيكم وحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا ومنهدوا لها
 قيل ان تعذبوا وترددوا للرحيل قبل ان ترجعوا فاعنا هو موقف عدل واقتضاء حق وسؤال عن واجب
 واتقيد بلغ في الأعداء من تقمتم في الانذار (وصية نبوية خيرية بما ينبغي ان يقبل عليه ويعرض عنه)
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اياها الناس اقبلوا على ما كلفكم قوة من صلاح آخرتكم وأعرضوا
 عما ضمن لكم من أمر دنياكم ولا تستعملوا جوارح اغذيت بفسادته في التعرض لسطوته بعميته
 واجعلوا شغلكم بالتماس مغفرته واصرفوا همكم الى التقرب اليه بطاعته انه من بدأ بنصيبه من الدنيا
 فانه نصيبه من الآخرة ولا يدرك منها ما يريد ومن بدأ بنصيبه من الآخرة وصل اليه نصيبه من الدنيا
 وأدرك من الآخرة ما يريد (وصية نبوية فيما ينبغي ان يترك من الفضول) قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اياكم وفضول المطام فان فضول المطام يسم القلب بالقساوة ويطي بالجوارج عن الطاعة
 ويصم الهمم عن سماع الموعظة واياكم وفضول النظر فانه يذرا الهوى ويولد الغفلة واياكم واستتعار

الطمع فانه يشرب القلب شدة الحرص ويحضن على القلب بطامع حب الدنيا فهو مفتوح كل شدة
وسب احباط كل حسنة (وصية نبوية بما يري ويثني) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما وخير يري أو شر يثني وباطل عرف فاجتنب وحق يثني فطلب وآخرة اطل اقبالها فجي لها
ودنيا آزر فادها فاعرض عنها وكيف يعمل للآخرة من لا ينقطع عن الدنيا رغبته ولا تنقص
فيها شهوته ان الهيب كل الهيب لمن صدق بدار البقاء وهو يسي لدار القضاء وعرف أن رضا الله
في طاعته وهو يسي في مخالفته (وصية نبوية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حلوا أنفسكم
بالطاعة وأبسوها قناع الخفاة واجعلوا آخرتكم لا أنفسكم وسعيتكم لمستقركم واعلموا أنكم
عن قليل راحلون والى الله صائرون ولا يغنى عنكم هنالك الاصلاح عمل قد مقوة أو حسن ثواب
مزعومة أنكم انما تقدمون على ما قدمتم وتجاوزون على ما أسلفتم ولا تتخذ عنكم زخارف دنياه دنية
عن مراتب جنات عليّة ~~فكان~~ أن قد كشف القناع وارتفع الارتياب ولا في كل امرئ مستقره
وعرف مشواه وسقطه (وصية نبوية في التحذير عن المكر والخداع) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تكونوا ممن خدعته العاجلة وغرته الامنية واستهوته الخدعة فركن الى داورسيرة الزوال وشبكة
الاتقال انه لم يبق من دنياكم هذه في جنب ما مضى الا كنافخة راكب أو صرّح بالسلام ففرحون
وماذا تنتظرون فكانكم والله بما قد أصبحت فيه من الدنيا كأن لم يكن وما تصيرون اليه من الآخرة
كأن لم يزل تغذوا الالهة لازوف النقلة وأعدوا الزاد اقرب الرحلة واعلموا أن كل امرئ على
ما قدم فادم وعلى ما خلف نادى * (وصية نبوية في ذم انبساط الامل ونسيان الاجل) قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس بسط الامل متقدم حلول الاجل والمعاد مضمار العمل ومغيب
بما احتجب غام ومبشّر بما فات من العمل نادى أيها الناس ان الطمع فقر والبأس غنى والقناعة راحة
والعزلة عبادة والعمل كثر والديار معدن والله ما يسرني ما مضى من دنياكم هذه باهذاب بردي هذا
وما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء وكل الى تضاد وشيك وزوال قريب فيادروا أنتم في مهل
الانقاس وحدّة الاحلاس قبل أن يؤخذ بالكتف ولا يغنى الندم * (وصية نبوية وتعريف) قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون أمتي في الدنيا على ثلاثة أطباق * أما الطبقة الاولى فلا يرغبون
في جمع المال وادّساره ولا يسعون في اقتنائه واحتكائه اغراضهم من الدنيا استبجوعة وسرعة
وحنانهم فيها ما بلغ الى الآخرة فأولئك الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وأما الطبقة الثانية فيصبون
جمع المال من أطمع سبيله وصرفه في أحسن وجوهه يصلون به أو سامهم ويبرون به اخوانهم ويواسون
به فقراهم ولعنّ أحدهم على الرصف أسهل عليه من أن يكسب درهما من غير حله وأن يضعه في غير
وجهه وان يمنعه من حقه وأن يكون خازناله الى حين موته فأولئك الذين ان فوة شوا عذبوا وان غنى
عنهم سلوا * وأما الطبقة الثالثة فيصبون جمع المال مما حلّ وحرم ومنعه مما اقترض أو وجب ان
أنفقوه أنفقوه اسرافا وبدارا وان أمسكوه أمسكوه بخلا واحتكارا أولئك الذين ملكت الدنيا
أزقة قلوبهم حتى اوردتهم النار بدنوبهم * (وصية نبوية في التحذير من ضعف اليقين وما أشبه ذلك) *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله وأن تحمدهم على
رؤق الله وأن تذمهم على ما لم يؤنك الله ان رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يردّه كراهية كاره ان الله
تبارك اسمه جعل الروح والفرح في الرضى واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والبسط انك لم تدع
شيئا تقر بالى الى الله الا أجرل الثواب عليه فاجعل همك وسعيك لآخرة لا يتخذ فيها ثواب المرضي عنه
ولا ينقطع فيها عقاب المسخوط عليه * (وصية نبوية تحرض على اخلاق سنية مرضية) قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه ليس شيء ياعدكم من النار الا وقد ذكرته لكم ولا شيء يقرّ بكم من الجنة الا وقد
دلتكم عليه ان روح القدس نفث في روعي انه ان يموت عبد حتى يستكمل رزقه فاجلوا في الطلب

ولا يجعلكم استبطاء الرزق على أن تطلبوا شيئا من فضل الله بمعصيته فإنه لا ينال ما عند الله
 الا بطاعته الا وان لكل امرئ رزقا هو ياتيه لا محالة فمن رضى به بورلته فيه فوسعه ومن لم يرض به
 لم يبارك له فيه ولم يسعه ان الرزق ليطلب الرجل كما يطلبه اجله (وصية) نبوية مفصلة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الدنيا دار بلاء ومنزل قلعة وعناء قد نزع عنها نفوس السعداء وانتزعت
 بالكرم من ايدي الاشقياء واسعد الناس بها اربغهم عنها واشقاهاهم بها اربغهم فيها هي الغاشية لمن
 استصحبها والمغوية لمن اطاعها والخاترة لمن اتسادلها والقاترة لمن اعرض عنها والهالك من هوى
 فيها طوبى لعبدا اتقى فيها ربه وناصح نفسه وقدم توبته واخر شهوته من قبل أن تلفظه الدنيا الى
 الآخرة فيصبح في بطن موحشة غير امدا لهمة ظملا لا يستطيع أن يزيد في حسنة ولا ينقص من
 سيئة ثم ينشر فيحشر اما الى جنة يدوم نعيمها او نار لا ينقذ عذابها (وصية) نبوية في الابهة للرحلة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شروا فان الامر جنة وتأهبوا فان الرحيل قريب وتزودوا فان
 السفر بعيد وخففوا اثقالكم فان وراءكم عقبة كثود لا يقطعها الا الخائفون أيها الناس ان بين
 يدي الساعة امور اشدادوا هو الاعظام او زمانا صعبا تملك فيه الظلمة وتتصدق فيه الفسقة فيضطهد
 الا امرؤون بالعروف ويضام الناهون عن المنكر فاعدوا ذلك الايمان وعضوا عليه بالنواجذ والجاؤا
 الى العمل الصالح واكرهوا عليه النفوس واصبروا على الضراء ففضوا الى النعيم الدائم (وصية)
 نبوية وترغيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفع فيما عند الله يحبك الله * وازهد فيما ايدى
 الناس يحبك الناس * ان الزاهد في الدنيا يرى في قلبه وبدنه في الدنيا والآخرة ليحيى احوام يوم القيامة
 لهم حسنات كأمثال الجبال فيؤمر بهم الى النار فتقيل يا أي الله ايصلون قال كانوا يصلون
 ويصومون ويأخذون وهما من الليل لكنهم كانوا اذا لاح لهم شيء من الدنيا وشبوا عليه (وصية)
 نبوية تعرض على صفات سنية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان هذه الدار دار التواء
 لا دار استواء ومنزل ترح لا منزل فرح * فمن عرفها لم يفرح لرحا ولم يحزن لشتاء الا وان الله خلق
 الدنيا دار بلوى والآخرة دار عقبي فجعل بلوى الدنيا لثواب الآخرة سببا واثواب الآخرة من بلوى
 الدنيا عوضا * فياخذ لي عطي ويتلى ليجزي وانما السريعة الذهب * وشبكة الانقلاب * فاحذروا
 حلاوة رضاعها * لمرارة فطامها * واهجر والذئ عجلها لكرية آجلها ولا تسعوا في عمران دار
 قد قضى خرابها ولا تواصلوها * وقد اراد الله منكم اجتنابها * فتكونوا السخطه متعززين ولعقوبته
 مستحقين (وصية) نبوية بما رضى الله من الاخلاق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس
 اتقوا الله حق تقاته * واسعوا في مرضاته * وابتقوا من الدنيا بالافشاء * ومن الآخرة بالبقاء
 واعملوا ما بعد الموت * فمكانكم بالدنيا لم تكن * وكان الآخرة لم تزل * أيها الناس ان من في الدنيا ضيف
 وما في يده عارية وان الضيف مرئيل * والعارية مردودة * الا وان الدنيا عرض حاضر * بما كل منها
 لبر والقابجر * والآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قادر * فرحم الله امرؤا انظر لنفسه * ومهد لمرسه *
 صدام رسته مرئى وحججه على غاربه ملق قبل أن يتفدا اجله * فينقطع عمله (وصية) أيضا نبوية
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا دار ترحلت مدبرة * والآخرة قد تجملت مشبهة *
 الا وانكم في يوم عمل ليس فيه حساب ويوشك أن تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل وان الله يعطي
 الدنيا لمن يحب ويبيغض ولا يعطي الآخرة الا لمن يحب وان الدنيا ابناء وللآخرة ابناء فكونوا من ابناء
 الآخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا ان شئما تخوف عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاتباع الهوى
 يصرف بقلوبكم عن الحق وطول الامل يصرف هممكم الى الدنيا وما بعدهما لا حدخير من دنيا
 ولا آخرة (وصية) نبوية بموعظة تذكر الموت وتوذن بالرحيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حامن بيت الا وملك الموت يقف على بابي في كل يوم خمس مرات فاذا وجد الانسان قد نفذ كله وجاء

أجله التي عليه غم الموت فغشيت كربات وعمرته عكراته من أهل بيته الناشرة بشعرها والضاوية وجهها
والباكية لشجوها والصارخة بويلها فيقول ملك الموت عليه الصلاة والسلام ويلكم عن القرع
وفيم الجزع ماذا ذهبت لواحد منكم رزقا ولا قربت له أجلا ولا آتيت حتى امرت ولا قبضت روحه حتى
استأمرت وان لي فيكم عودة ثم عودة ثم عودة حتى لا يبقى منكم أحدا قال النبي صلى الله عليه وسلم
قوالذي نفس محمد بيده لو يرون مكانه ويسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على نفوسهم حتى
إذا حل الميت على نعشه رفرفت روحه فوق النعش وهو ينادي بأهلي ويأولدي لآلعين بكم الدنيا
كما لعبت بي جعلت المال من حله ومن غير حله ثم خلفته لغيري فالمهناة والتبعة علي فأحذروا مثل
ما حل لي (وصية) من زاهد * تحوى على فوائد * روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في وصيته
ان اردت ان تنظر الى الدنيا بهذا غيرها فانظر الى منزلة فهي الدنيا * وان اردت ان تنظر الى نفسك
نخذ كفامن تراب فامك منها خلقت وفيها تعود ومتي اردت ان تنظر ما أنت فانظر الى ما يخرج منك
في دخولك الخلا * من كان حاله كذا فلا يجوز له أن يتناول أو يتكبر على من هو مثله وقال بعضهم
من كان همته ما يدخله في جوفه فقيته ما يخرج منه وكتب ابراهيم بن ادهم الى اخ له بسم الله الرحمن
الرحيم اما بعد فاني اوصيك بتقوى الله الذي لا تحل معصيته ولا يرضى عنه ولا يدرك الغنى الا به فانه
من استغنى عز وشع وروى وانتقل عندما أبصر قلبه عما ابصرت عيناه من زهرة الدنيا فتركتها
وجانب شبهها فليرضى بالخلال الصافي منها الا ما لا بد منه من كسرة يشدها صلبه * وتوب يوارى به
عورته * اغلظ ما يجده واخشنه والسلام * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم
لثيبت يقمن صلبه * وروى ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه جى اليه قبل الخلافة * بحلة ثلاثة
آلاف درهم فاستحسنها * ثم جى اليه في خلافته بثوب يشتره فيلبسه ثلاثة دراهم فقال عسى
خشن من هذا فان هذا رقيق * فانظر يا اخي اين هذا من ذا الذي رضي الله عنه * مثل هذا ينبغي أن يلبس
امور عبد الله * وكتب ابن السماك الى اخ له * وقد سأله أن يصف له الدنيا * اما بعد فان الله
حنها بالشهوات * ثم ملاها افات * مزج حلالها بالريات * وحرماها بالتبعات * خللها بحساب *
وحرماها عقاب (وصية) مختارة باجادة من استجار * كتب الينا ابو جعفر عمر بن عبد المجيد من
روايته * ان الله تعالى نادى موسى بن عمران يا ابن عمران لا تخيب من قصدك * واجرم من استجار بك *
قال فينبأ موسى عليه الصلاة والسلام في سياحته اذا جرح بطرد حمامة * فلما رآه الحمام نزل على
كفه مستجيراه * ونزل الجارح على الكتف الآخر فلما هم به الجارح نزل الحمام على كفه فتأداه
الجارح * بلسان فصيح يا ابن عمران اني قاصدك * فلا تخيبي فلا تحل بيني وبين رزقي * وناداه الحمام
يا ابن عمران اني انا مستجير بك فاجرنى * فقال موسى ما أسرع ما ابتليت به ثم متيده ليقطع من يخرجه
قطعة للجارح * وقاء لهما وحفظا لما عهد اليه فيهما فقال له يا ابن عمران لا تعجل انار سولاري
ارسلنا اليك ليري صحة ما عهد اليك شعر

اياسا مع ليس السماع بشافع * اذا أنت لم تعقل فما أنت سامع
اذا كنت في الدنيا عن الخير عاجزا * فما أنت في يوم القيامة صانع

وكان ابن السماك يقول لا تستغل بالرزق المضمون عن العمل المقروض * وكن اليوم مشغولا بما أنت
عليه مستول غدا * واباك والفضول * فان حسابها يطول ولا ين آدمة اللبي شعر

ان الذي هو رزقي سوف يأتيني
ولو قدمت اتاني لا يعجزني
لا بد لا بد ان يجتازه دوني

اني علمت وخير العلم انفعه
اسعى له فيمتعني فطلبه
وان رزقي الغير سوف يلغى

(وصية) تضمن علامة باقتراب القيامة * قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشراط الساعة فقال اذا رأيت الناس قد ضيعوا الحق * وامانوا الصلاة واكثروا القذف واستحلوا الكذب واخذوا الرشوة * وشيدوا البنيان * وعظموا الرغبات الاموال * واستعملوا السفهاء واستحلوا الدماء فصارا جاهل عند هم طريقا * والعالم ضعيفا * والظلم نغرا والمساجد طرقا * وتكثر الشرط * وحليت المصاحف * وطولت المنارات * وخربت القلوب من الدين * وشربت الخمر * وكثر الطلاق * وموت الفجأة وفشاء القصور * وقول البهتان * وحلفوا بغير الله * وايقن الخائن * وخون الامين * ولبسوا جلود الضأن على قلوب الذباب * فعندها قيام الساعة * هذا حديث حسن (وصية) بالتأهب للموت بوعظة في رؤيا كان امير المؤمنين المنصور ذات ليلة نائما فاتبه امرؤ ياغم عاود النوم فاتبه كذلك فزاعمر عوبا ثم راجع النوم فاتبه كذلك فقال ياربيع قال اليبيع قلت لبيك يا امير المؤمنين قال لقد رأيت في منامي عجبا قال ما رأيت جعلني الله فداك قال رأيت كان اتيا اتاني فهيتم بشي لم افهمه فاتبته فزاعمر عاودت النوم فعاودني يقول ذلك الشي ثم عاودني يقوله حتى فهمته وحفظته وهو شعر

كأني بهذا القصر قد باد أهله * وعري منه أهله ومنازله
وصار رئيس القوم من بعدهمجة * لم يحدث بيني عليه جناذله

وما احسبني ياربيع الا وقد حانت وفاتي وحضراجلي * وما لي غير بي قم فاجعل لي غسلا ففعلت فقام فاعتسل وصلى ركعتين وقال أنا عازم على الحج فهي لنا آله الحج نخرجنا وخرج حتى انتهى الى الكوفة ونزل التحف فأقام اياما ثم امر بالرحيل فتقدمت نوابه وجنده وبقيت أنا وهو بالقصر وشاكرته بالباب فقال لي ياربيع جئني بقسمة من المطبخ وقال لي اخرج وكن مع دابتي الى أن اخرج فلما خرج وركب رجعت الى المكان كأني اطلب شأ فوجدته قد كتب على الحائط بالقسمة شعر

المريهوى أن يعيش	وطول عيش قد ينمره
تغنى لذاته ويسقى	بعد حلوا العيش مره
وتصرف الايام حتى	ما يرى شيئا يسره
كم شامت بي ان هلك	وقا تأسل لله دره

(وصية) باعتراف عارف * في اشرف المواقف * وقف مطرف ويكرن عبد الله بعرفة والفضيل ابن عياض فقال مطوق اللهم لا تردهم اليوم من اجلي * وقال بكر ما اشركه من موقف * وارضاه لأهل لولأني فيهم ووقع الفضيل رأسه الى السماء وقد قبض على لحيته وهو يسكن بكاء الشكلى ويقول واسوأ ناء منك وان عفوت (وصية) على الحياء من الله * وروى عن طريق الشيخ عبد الرحمن ابن الاستاذ عن ابن ياكويه الشيرازي عن ابي الاديان قال ما رأيت خاتفا الا رجلا واحدا كنت بالموقف فقرأت شابا مطرقا منبهة وقف الناس الى أن سقط القرص فقلت يا هذا بسط يديك بالدعاء فقال لي ثم وحشة فقلت له هذا يوم العفوم الذنوب قال فبسط يده فني بسط يده ووقع ميتا (وصية) نبوية بالصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سائل امرأة في خمار القسمة فلفظتها وناولتها آياه فلم تلبث ان رزقت غلاما فلما ترعرع جاء ذئب فاحتمله فخرجت تعدوا في اثر الذئب وهي تقول ابني ابني فامر الله ملكا الحق الذئب فخذ الصبي من فيه وقل لآله ان الله يقرئك السلام وقل هذه لقمة بلقمة (وصية) برجح ضرر محاسن الذكر قال عمار بن راهب رأيت مسكينة الطفوا به في منامي بعد موتها فقلت مرحبا يا مسكينة مرحبا فقالت هي ماتت يا عمار هي ماتت المسكينة وجاء الغني الا كبر قلت هيه قال ما تسأل عن ابني لها الجنة بهذا فيرها تطل فيها حيث تشاء فأت وبم ذالك قالت عجبا ليس

الذكر والصبر على الحق قال عمار وكانت تحضر معنا مجلس عيسى ابن زاذان بالابلة فتحدث من البصرة حتى تاتي به فاصدة قال عمار قلت يا مسكينة فما فعل عيسى ابن زاذان رحمه الله قال ففضت وقاتت شعر

قد كسى حلة البها وطافت * بالاباريق حوله الخدام
ثم حلى وقيل يا قارئ ارقا * قلعمرى لقد برأ الصيام

(وصية) ونصيحة كتبت بها الى السلطان الغالب يا امر الله كيكاؤس صاحب بلاد الروم بلاد يونان جواب كتاب كتب به اليه سنة تسع وستمائة بسم الله الرحمن الرحيم وصل الالهتقام السلطان الغالب يا امر الله العزى ادام الله عدل سلطانه الى والده الداعي له محمد بن العربي فتعين عليه الجواب بالوصية الدينية والنصيحة السياسية الالهية على قدر ما يعطيه الوقت ويحتمله الكتاب الى أن يقدر الاجتماع ويرتفع الحجاب فقد صبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الدين النصيحة قالوا ان يارسول الله قال الله ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم وأنت يا هذا بلا شك من أئمة المسلمين وقد قلدك الله هذا الامر واقامك نائباً في بلاده ومحكماً بما توفق اليه في عبادته ووضع لك ميزاناً مستقيماً تقيمه فيهم ووضح لك محجة بيضاء تمشي عليها وتدعوهم اليها على هذا الشرط ولأنك وعليه يا بعناك فان عدلت فلك ولهم وان جرت فلهم وعليك فاحذر ان اراك غداً بين أئمة المسلمين من اخسر الناس اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ولا يكون شكرك لما نعم الله به عليك من استواء ملكك بكفران النعم وانظها للمعاصي وتسلط التواب السوء بقوة سلطانك على الرعية الضعيفة فان الله اقوى منك فيحكمون فيهم بالجهالة والاغراض وأنت المسؤول عن ذلك فيا هذا قد احسن الله اليك وخلع خلع النيابة عليك فأنت نائب الله في خلقه وظله الممدود في ارضه فأنصف المظلوم من الظالم ولا يغترنك ان الله وسع عليك سلطانك وسوى لك البلاد ومهد لها مع اقامتك على المخالفة والجور وتعدي الحدود فان ذلك الاتساع مع بقاءك على مثل هذه الصفات اهمال من الحق لا اهمال وما بينك وبين أن تقف باعمالك الابلوغ الاجل المسمى وتصل الى الدار التي سافر اليها ابائك واجدادك ولا تكن من النادمين فان الندم في ذلك الوقت غير نافع يا هذا ومن اشد ما يجر على الاسلام والمسلمين وقليل ما هم رفع النواويس والتظاهر بال كفر واعلاء كلمة الشرك ببلادك ورفع الشروط التي اشترطها امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه على أهل الذمة من انهم لا يحدثوا في مدينتهم ولا ما حواها كنيسة ولا دير ولا قلية ولا صومعة راهب ولا يحدوا ما خرب منها ولا يمتعون كائنهم أن ينزلها أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونهم ولا يأووا جاشوساً ولا يكتوا غشا للمسلمين ولا يعلوا اولادهم القرآن ولا يظهر واشركوا ولا يمتنعوا ذوى قرياتهم من الاسلام اذا ارادوه وان يوقروا المسلمين وان يقوموا لهم من مجالسهم اذا ارادوا الجلبوس ولا يشبهوا بالمسلمين في شيء من لباسهم في قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا يسموا باسماء المسلمين ولا يكتوا ابتكاهم ولا يركبوا سرجاً ولا يتقلدوا سيفاً وان لا يتخذوا شيئاً من سلاح ولا ينقشوا خواتيمهم بالعربية ولا يبيعوا الخوروان يجر واما قد رؤسهم وان يلزموا زميلهم حيث ما كانوا وان يشدوا الزناير على اوساطهم ولا يظهر اصيلها ولا شيئاً من كتبهم في طريق المسلمين ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم ولا يضربوا بالناقوس الاضرباً خفياً ولا يرفعوا اصواتهم في كنائسهم بالقراءة في شيء من حضرة المسلمين ولا يجر جواسعاً يبين ولا يرفعوا اصواتهم اصواتهم ولا يظهر النيران معهم ولا يشتروا من الرقيق ما جرت عليه سهام المسلمين فان خالفوا شيئاً مما شروطوا عليه فلا ذمة لهم وقد حل للمسلمين منهم ما يحل من أهل المعاندة والشقاق فهذا كتاب الامام العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه

عنه وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تبقى كنيسة في الاسلام ولا يحدد ما خرب
منها تدبر كتابي ترشد ان شاء الله ما زلت العمل به والسلام ثم اوقعت له بشعر عظمته في الوقت
لنشاطه به

فانت لهذا الدين عز كانه
فانت مذل الدين تحفضه وضعا
لتسئل عنها يوم يجمعكم جمعا
ويسئل دين الله عن عزكم قطعا
تكن مع دين الله في عزه شفعا
ذليلا واهلي في ميادينه صرعا
وفي زعمه بي انه محسن صنعا
كأقلت فليس لك لما قلته الدمعا
تجاوزه عن ذنبك الضرب والقزعا
فبزرعقوا الله يدقعه دفعا
اذا طجع الحصمان من وقعة شنعا
اذ لم ترني يجير لدين الهدى صدعا
واضحى لاهل الدين يقطعهم قطعا
ومالك لم تعزله اذا أثر النعنا
لكم وارعى منكم لما قلته جمعا
اذود الردي عنكم وامتنعه صنعا
من الدين والدنيا العوارف والنعماء

اذا أنت اعززت الهدى وتبعته
وان أنت لم تحفض به واهنته
فلا تأخذ الا لقباب زورا فانه
يقال لعز الدين اعزرت دينه
فان شهد الدين العزيز بعزكم
وان قال دين الله كنت بملكه
وما زلت في سلطانه ذامهاته
فماجة السلطان ان كان قوله
وادم لباب الله ان كنت تبغني
عسع جوده يوم ما يجود بنفحة
فبارب رفقا بالجميع فيالها
فانت امام المتقين ورأسهم
لكم نائب في الامر اصبح ملدا
فمالك لم تغلبهم واسمك غالب
فيالها السلطان حقق نصيحتي
فاني لكم والله انصح ناصح
واجلب للسلطان من كل جانب

والله يصعني بوصيتي وتجازيني علانيتي * والسلام عليك ورحمة الله وبركاته وحسبنا الله (وصية)
من مشور الحكم * وميسور الكام * يندب الى جماعة من العلماء والصالحين من اكنفي باليسير *
استغنى عن الكثير * من صح دينه صح يقينه * من استغنى عن الناس أمن من عوارض الافلام
الدين اقوى عصمة * والامن اسنى نعمة * الصبر عند المصائب * من اعظم المواهب * عيش ما عشت
في ظل يقينك * وقوة تكفيك * البخل حارس نعمة * وخازن ورثة * من لزم الطمع * عدم الورع *
الحسد شر عرض * والطمع اضر غرض * الرضا بالكفاف * خير من السعي للاشراف * افضل
الاعمال ما عقب الاجر * وانفع الاموال ما اوجب الشكر * لا تنق بالدولة فانها تطل زائل *
ولا تعتمد على النعمة * فانها ضيف راحل * مالك الاما زجي يوميك * وتوفرا جره وثوابه عليك *
الكرم من كف اداء * والقوى من غلب هواه * من ركب الهوى ادرك العصى * من غالب الحق
لان * ومن هاون بالدين هان * المؤمن غرر كريم * والمنافق خب لثيم * اذا ذهب الحياء
يحل البلاء * كل انسان طالب امتية * ومطلوب لمية * علم لا ينفع كدواء لا ينفع احسن العلم
ما كان مع العمل * واحسن الصمت ما كان عن الخطل * اصبر الجاهل تسلم واطع العاقل تفهم *
من صبر على شهوته * بالغ في مروته * من كرايتها جبه بالمواهب * اشتد انزعاجه للمصائب *
من تمسك بالدين عز نصره * ومن لم يستظهر بالحق ظهر قهره * من استقصى رفقاءه واجله * قصر
رجاءه وامله * لا تب على غيرة وصية وان كنت من جسمك في محبة ومن عمرك في نفحة فان الدهر خائن
وما هو كائن كائن لا تحل نفسك من ~~نمرة~~ تزييد الحكمة وتفيدك عصمة من جعل ملكه خادما لدينه

انقاد له كل سلطان ومن جعل دينه خادما للملك طمع فيه كل انسان من ملك سبيل الرشاد يطلع كسبه
 المراد من لزم العافية سلم ومن قبل النصيحة غنم قلب تأثر من صادق مؤثر حدثنا الزكي اجد بن سعد
 ابن شداد المقرئ الموصلي بالموصل سنة احدى وستائة وثمانين قال حدثنا ابو جعفر بن
 القاسم قال حدثنا يوسف بن ابي القاسم الديار بكرى حدثنا جلال الاسلام ابو الحسن علي بن اجد
 القرشي الهكاري حدثنا ابو الحسن الكرخي حدثنا ابو العباس اجد بن محمد بن الفضل النهاوندي
 قال سمعت شيخي جعفر بن محمد النخعي يقول كنت مع الجنيد رحمه الله في طريق الجواز حتى صرنا الى
 جبل طور سيناء فوجد الجنيد وصعدنا معه فلما وقفنا في الموقف الذي وقف فيه موسى عليه الصلاة
 والسلام وقعت علينا هبة المكان وكان معنا قول فاشار اليه الجنيد أن يقول شيئا
 فقال شعر

وبرق تالقي موهنا لعنانه
 صعب الذري مقنع اركانه
 نظرا اليه وصده سجنانه
 والماء ما سمحت به اجفانه

وبدا له من بعد ما اندمل الهوى
 يبدو وكاشية الردا ودونه
 قيد البظفر كيف لاح فلم يطق
 قالتار ما اشتقت عليه ضلوعه

قال فتواي اجد الجنيد ونواجدنا فلم يدري أشهد منا في السماء شئ او في الارض وكان بالقرب من اديف
 راهب فنادانا يا ائمة محمد بالله اجيبوني فلم يلتفت أجيد اليه لطيب الوقت فنادانا يا ائمة بدين
 الخنيقية الا اجيبوني فلم يجبه أحد منا فنادانا الثالثة بعبودكم الا اجيبوني فلم يرد عليه
 احد جوابا فلما فترنا من السماع وهم الجنيد بالتزول قلنا له ان هذا الراهب نادانا واقسم علينا ولم نرد
 عليه فقال الجنيد ارجعوا بنا اليه لعل الله يهديه الى الاسلام فنادا شاة فنزل الينا وسلم علينا فقال
 ايما منكم الاستاذ فقال الجنيد هو لا كلهم سادات واستاذون فقال لا بد أن يكون واحد هو
 اكبرهم فاشاروا الى الجنيد فقال اخبرني عن هذا الذي فعلوه هل هو مخصوص في دينكم
 او معموم فقال بل مخصوص فقال الراهب لا قوام مخصوصين ام معمومين فقال بل لا قوام
 مخصوصين فقال بأي نية يقومون فقال بنية الرجاء والفرح بالله تعالى فقال بأي نية تسمعون فقال
 بنية السماع من الله تعالى فقال بأي نية تصيرون فقال بنية اجابة العبودية للرؤية لما قال الله تعالى
 للارواح الميت بربكم قالوا بلى شهدنا قال فما هذا الصوت قال نداء ازل قال بأي نية تنسعدون قال
 بنية الخوف من الله تعالى قال صدقت ثم قال الراهب للجنيد مد يدك انا اشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له واشهد ان محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله واسلم الراهب وودعنا اسلامه فقال له
 الجنيد بم عرفنا اني صادق قال لا في قرأت في الانجيل المتزل على المسيح بن مريم خواص ائمة محمد
 صلى الله عليه وسلم يلبسون انهرقه وبأكلون الكسرة ويرضون بالبلغة ويقومون في حشقات اوقاتهم
 بالله يفرحون واليه يشعرون وفيه يتواجدون واليه يرغبون ومنه يرهجون فبقى الراهب معنا ثلاثة
 ايام على الاسلام ثم مات رحمه الله تعالى (وصية) في القول سمعت محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن
 عبد الكريم التميمي القاسمي بعدينة قاس العدل اظن في سنة اربع وتسعين وخمسمائة يقول تكلم
 اربعة من الملوك يا اربع كلمات كانت ما رمت عن قوس واحدة قال كسرى انا على ودمالم اقل اقوى
 في على ودمالقت وقال ملك الهند اذ انا تكلمت بكلمة ملكتي وان كنت املكها وقال قيصر ملك
 الروم لا اذم على مالم اقل وقد ندمت على ما قلت وقال ملك الصين عاقبة ما قد جرى به القول أشد من
 التدم على ترك القول قال بعض الشعراء شعر

لعمرك ما شئ علت معك كانه * احق يسجن من لسان مدلل

على قلبك عماليس بعينيك قوله * بقفل شديد حيث ما كنت اقل

وقالت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في ابنته وتكون في العبد ولا يكون في سيده صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافاة بالمتناع والتذم للمبارور مع اعانة حق صاحب وصلة الرحم وقرى الضيف واداء الامانة ورأسهن الحياء وقال بعضهم كتمانك سرنا يعقبك السلامة وافشاءك سرنا يعقبك الندامة والصبر على كتمان السر اسر من الندم على افشاءه في الحكمة ما اقبح بالانسان أن يخاف على ما في يده فيضيقه من اللصوص الا ان يمكن عدوه من نفسه باظهاره ما في قلبه من سر نفسه او سر اخيه باورمعي بمكة اطلق سنقشع وتسعين وخمسة رجل من أهل تونس يقال له عبد السلام بن السعدية وكانت عنده جارية اشترأها بمصر في الشدة التي وقعت بمصر سنة سبع وتسعين وخمسة فقال لها يا جارية اوصيك بأمرين حفظ السر والامانة فقلت الجارية ما محتاج فاني اعلم ان الشخص اذا كان امينا شارك الناس في اموالهم واذا كان حافظا للسر شاركهم في عقولهم فاستحسن هذا الجواب منها فسأل عنها فوجدها حرة فديعت في غلاء مصر فاعتقها وستر بها فرجعت الى امها واخواتها وقال معاوية ما اقشيت سرى الى أحد الا اعقبني طول الندم وشدة الاسف ولا اود منه جوارح صدري الا اكتبني فجد اودك اكراسنا وورقة فليل له ولا ابن العاص فقال ولا ابن الطاص لان عمرو بن العاص كان صاحب رأى معاوية ومشيرو وزيره وكان يقول ما كنت كاتم من عدوك فلا تظهر عليه صديقك يريد معاوية والله أعلم بهذا الكلام وكان ينشدنا في اكثر مجالس ابو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي استاذي في القراءات بقوس الحنية من اشيلية رحمه الله موصينا بذلك شعر

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

قلربما هجر الصديق * فكان اعرف بالمضرة

وكان عمي اخو والدي يشدني كثير الشمس (شعر)

زمان يمر وعيش يمر * ودهر يمر كمر يمر

ونفس تذوب وهم يذوب * ودنيا تادى بأن ليس حمر

ومن كلام النبوة في الوصية من كتم سره كانت الظهيرة في يده ومن عرض نفسه للتهمة فلا يلوم من اساء به الظن وضع امر اخيك على احسنه ولا تطلق بكلمة خرجت منه سواء وما كافات من عصي الله فيك بافضل من ان تطيع الله عز وجل فيه وعليك باخوان الصديق فانهم زينة عند الرخاوم عصمة عند البلا (حكايه) تتضمن وصية في الثقة بأقرب المضمون حدثني ابو القاسم الجبائي جراكش عن أبي عبد الله الغزال العارف الذي كان بالمريه من اقران أبي مدين وأبي عبد الله الهوازي يتنيس وأبي يعزى وأبي شعيب السارية وأبي الفضل الشكري وأبي النجا وتلك الطبقة قال أبو عبد الله الغزال كان يحضر مجلس شيخنا أبي العباس بن العريف الصنهاجي رجل لا يتكلم ولا يثبت ولا يصحب واحدا من الجماعة فاذا فرغ الشيخ من الكلام خرج فلا تراه قط الا في المجلس خاصة فوقع في نفسي منه شيء فوقع منه على هبة واحببت أن اتعرف به واعرف مكانه فتبعته عشية يوم بعد انقضاء انسا من مجلس الشيخ من حيث لا يشعر بي فلما كان في بعض مكات المدينة اذا بشخص قد انتفض عليه من الهوا برقيق في يده فناولته اياه وانصرف بغذبه من ستمه فقلت السلام عليك فعرفني فرد علي السلام فسألته عن ذلك الشخص الذي ناوله الرقيق فتوقف فلما علم عني أنه لا يخرج دون أن يعرفني قال لي هو ملك الازرق يأتي الى من عند الله كل يوم بما قدر لي من الرزق حيث كنت من ارضي وبني واقد لطف الله بي فيها

أمرى ودخول هذا الطريق كنت إذا فرغت تفقني وبقيت بلا شيء سقط على من الهوى بين يدي قدور
ما اشترى به ما احتاج إليه من القوت فاتفق منه فاذا فرغ جاءني في مثل ذلك من عند الله لكفى ما كنت
أرى شخصاً قال الله تعالى في حق مريم بنت عمران كلما دخل عليها زوجها بالمحراب وجد عند هارزها
قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله (حكاية) حرمة في سلب نعمة مريزاد بن اميه بالخيرة فنظر
الى دير فقال لخادمه لمن هذا قال دير حرقة بنت النعمان بن المنذر فقل ميلوا بنا اليه لنسمع كلامها
فجاءت فوفقت خلف الباب فكلها الخادم فقال لها كلّي الامير قالت اوزير او اصيل قال بل اوزير
قالت كنّا أهل بيت طلعت الشمس علينا وما على الارض أحد اعز منا فاغربت تلك الشمس
حتى رجنا عدونا قال فامر لها يا وساق من شعر فقالت اطعمتك يد شبعاء جاعيت ولا اطعمتك
يد جوعا شبعفت فسر زياد بكلامها فقال لشاعر معه قيد هذا الكلام لا يدرس يعني آتظمه
فقال شعر

سل الخير أهل الخير قدما ولا تسئل * فتي ذاق طعم الخير منذ قرب

ونظم ما نحن هذا المعنى شعر

ولا تسئل المعروف من محدث المال
أصابته من خير على الكاسف البالي
تجوده يوما على القرب الحاملي
على طيب نفس في سرور واقبال

سل الخير أهل الخير ان كنت سائلا
فإن اليد الجوعاء تبخل بالذي
فإن غلظت جادت وتغن بالذي
وإن اليد الشبعاء جادت بما تجد

في الحكمة ثواب الجود خلفه ومحبة ومكافأة وثواب الجمل حرمان واتلاف ومذلة وكتب حكيم الى
الاسكندر اعلم ان الايام تأتي على كل شيء فتخلفه وتختلف آثاره وتغت الافعال الامارح في قلوب
الناس فاودع قلوبهم محبة ابدية بقي بها حسن ذكرك وكرم فعالك وشرف آثارك ولقد وفد علينا
وتفن باشيلية شيخ شاعر يعرف بالسبي من قرطبه رحمه الله ولم يكن للسبي موضع ينزل
فيه فكتب الى صاحب الديوان شعر

وفي قيد الحياة شعر البيتي
وجهلار و عواحي بايت
لتسكن من ثاقى ألق بيت

اتحفل بالفرزدق والكميت
يرثي عنى بشعرهما اناس
لئن اسكتني يتسارفعيا

فوقع له صاحب الديوان يتنازل فيه واعتذر اليه ووصله بنفقة * قبل لبزجه حين ما قدم للقتل
تكلم بكلام تذكر به * فقال أي شيء أقول ان الكلام كثير * ولكن ان امكنتك أن تكون حديثا حسنا
فافعل ولنا شعر

انما الناس كلام بعدهم * فلتكن خير حديث يسمع

(خاتمة الباب) وهو ثمانية الكتاب * تعويذات مذكورة * وادعية مشهورة * فمن ذلك
ما يقال عند الكرب (لا اله الا الله العظيم الحليم * لا اله الا الله رب العرش العظيم * لا اله الا الله رب
السعوات السبع والارض رب العرش الكريم * ويقال عند دخول المسجد اللهم افتح لنا ابواب
رحمتك) ويقال عند الخروج منه اللهم أنا نستك من فضلك ويقال عند دخول الخلاء اللهم اني
اعوذ بك من الخبيث والخبيثات وقد رويتا أيضا انه يقال اعوذ بالله من الخبيث والخبيثات الرجس
الخبس الشيطان الرجيم ويقال عند الخروج من الخلاء غفرانك ويقال عند الجماع اللهم

جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ويقال عند انقضاء الطعام الحمد لله جدا طيبا كثيرا
 مباركا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ويقال عند العطاس الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا
 فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى عليه ويقال عند النوم اذا أخذ الانسان منجعه اللهم اني اسئلك
 نفسي اليك * ووجهت وجهي اليك * وفوضت امرى اليك * والبطأت ظهري اليك * رهبة منك
 ورغبة اليك * لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك * آمنت بكتابك الذي انزلت وبنبيك الذي ارسلت *
 اللهم باسمك احيا وباسمك أموت * سبحانه ربى انى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي
 فاغفرها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين * ويقال عند الاستيقاظ من النوم
 الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه التشور واذا اردت النوم فانوا ان تلقى ربك واتعب النوم
 لكون لقائه ربك فيه كما تحب الموت فان فيه لقاء ربك فانه من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن
 كره لقاء الله كره لقاء الله يوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في مقامها فيمسك التي قضى
 عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى فانوم موت اصغر والذى ينتقل اليه بعد الموت هو الذى
 ينتقل اليه فى النوم الحضرة واحدة وهى البرزخ والصورة واحدة واليقظة مثل البعث يوم القيامة
 وانما جعل الله النوم فى الدنيا لاهلها وما ترى فيه من الرؤيا وجعل ما بعد اليقظة كل ذلك ضرب مثال
 للموت وما يشاهد فيه من الرؤيا والبعث لليقظة فالقيام من المضاجع كالبعث من القبور وسواء ويقال
 عند الصباح اصبحنا واصبح الملك لله والحمد لله وحده لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شئ قدير اللهم انى استأثك خير هذا اليوم وخير ما بعده واعوذ بك من شر هذا اليوم وشر
 ما بعده ويقال عند المساء امسينا وامسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
 الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم انى استأثك خير هذه الليلة وخير ما بعدها واعوذ بك من شرها
 وشر ما بعدها ويقال عند القيام من كل مجلس سبحانه اللهم وبجهدك لا اله الا انت استغفرك
 واغوب اليك ويقال عند خاتمة المجالس اللهم اسمعنا خيرا وطعنا خيرا ورزقنا الله العاقبة
 وادامها لنا وجمع الله قلوبنا على التقوى ووفقنا لما يحب ويرضى ربنا لا تؤخذنا ان نسينا او اخطانا
 ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا * ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا
 واغفر لنا وارحمنا أنت مولينا فانصرنا على القوم الكافرين * هذا الدعاء سمعته من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فى المنام يدعوا به بعد فراغ القارى عليه من كتاب صحيح البخارى وذلك سنة تسع
 وتسعين وخمسمائة بمكة بين باب الحزورة وباب اجياد وكان يقرؤه الرجل الصالح محمد بن خالد الصدى
 التلمسانى وهو الذى كان يقرأ على كتاب الاحياء لابي حامد الغزالى وسألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى تلك الرؤيا عن المطلقة بالثلاث فى لفظ واحد وهو ان يقول لها أنت طالق ثلاثا فقال لى
 صلى الله عليه وسلم هى ثلاث كما قال فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فكنت أقول له يا رسول الله ان قوما
 من أجل العلم يجمعون ذلك طلقة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم هو لا نكح حتى تنكح زوجا غيره فكنتم أقول له يا رسول الله
 ولما وافقهم من هذا تقريركم كل مجتهد وان كل مجتهد مصيب فكنت أقول له يا رسول الله
 فما ريد فى هذه المسئلة الا ما تحكمم به أنت اذا استفتيت وما لوقع منك ما كنت تصنع فقال هى
 ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فقرأت شخصا قد قام من آخر الناس ورفع صوته وقال
 بسوء أدب يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا هذا بهذا اللفظ لا تحكمك بامضاء
 الثلاث ولا بتمويلك **حكم** اولئك الذين ردوها الى واحدة فاجتر وجه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم غضبا على ذلك المتكلم ورفع صوته يصيح هى ثلاث كما قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره اتسحلوا
 القروج فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيح بهذه الكلمات حتى اسمع من كان فى الطواف
 من الناس وذلك المتكلم يذوب ويضعل حتى ما بقى منه على الارض شئ فكنت اسأل عنه من هو هذا

الذى اغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى هو ابليس لعنه الله واستغفرت وكنيت اواه صلى الله عليه وسلم فى تلك السنة فى النوم أيضا فكنيت أقول له يا رسول الله ان الله يقول فى كتابه العزيز والطلقات يتر بصن بانفسهن ثلاثة قروم والقرم عند العرب من الاضداد يطلقونه ويريدون به الخيض ويطلقونه ويريدون به الطهر وأنت اعرف بما انزل الله عليك فما اراد الله به هنا الخيض او الطهر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لى فى الجواب عن ذلك اذا فرغ قرؤها فافترغوا عليها الماء وكلاهما رزقكم الله فكنت أقول يا رسول الله فاذن هو الخيض فيقول لى اذا فرغ قرؤها فافترغوا عليها الماء وكلاهما رزقكم الله فكنت أقول له فاذن هو الخيض يا رسول الله فيقول لى اذا فرغ قرؤها فافترغوا عليها الماء وكلاهما رزقكم الله ثلاث مررات واستغفرت ثم ترجع الى ما كنا بسبيله من الدعاء اللهم اغفر لى خطاياى وجهلى واسرافى فى امرى وما أنت اعلم به منى اللهم اغفر لى جسدى وهزلى وخطاى وعمدى وكل ذلك عندى اللهم اغفر لى ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلمت وما أنت اعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شئ قدير اللهم اصلح لى دينى الذى هو عمدة امرى واصلم لى دنياى التى فيها معاشى واصلم لى آخرتى التى اليها معادى واجعل لى الحياة زيادة لى فى كل خير واجعل الموت راحة لى من كل شر اللهم انى استلك الهدى والتقى والعفاف والغنى ومن العمل ما ترضى اللهم آيت نفسى تقواها * وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم انى اعوذ بك من فتنة القبر وعتاب النار * ومن فتنة النار * وعتاب القبر * ومن شر الفنى * ومن شر فتنة الفقر * واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والفرع والهولم والبخل وارذل العمر ومن فتنة الحياء والمهمات اللهم انى اعوذ بك من سوء القضاء وشماتة الاعداء ودرك الشقاء اللهم انى اعوذ بك من الهم والحزن وضلع الدين وغلبة الرجال اللهم انى اعوذ بك من الفقر والقلة والمذلة اللهم انى اعوذ بك من زوال نعمتك ونجاة نعمتك ومن جيع ضحكك اللهم انى اعوذ بك من الشقاق والنفاق ومن سوء الاخلاق اللهم انى اعوذ بك من الجوع فانه يبس الضجيع واعوذ بك من الخيانة فانه يثبت البطانة اللهم انى اعوذ بك من المرض والجنون والجذام ومن سبي الاسقام اللهم انى اعوذ بك من شر القرين ما ظهر منه وما بطن اللهم انى اعوذ برضاك من ضحكك وبمعافاك من عقوبتك اللهم انى اعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك لا اله الا أنت استغفر لك اللهم ربنا واوب اليك اللهم كل ما سألتك فيه ومنه فاقى استألك ذلك كله لى ولوالدى ولرحلى واهلى وقرابى وجيرانى ومن حضرنى من المسلمين ومن عرفنى او سمع فذكرنى او لم يعرفنى ولوالديهم وابنائهم واخوانهم وازواجهم وعشيرتهم وذوى رحمتهم وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ومن ظن بى خيرا او لم يظن بى خيرا انك واهب الخيرات ودافع المضرات وأنت على كل شئ قدير اللهم انى قد تصدقت بعرضى وما لى ودينى على عبادك فلا اطلب اليهم بشئ من ذلك لافى الدنيا ولا لافى الآخرة وأنت الشاهد على بذلك وصلى وسلم على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليقت وسلمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد وآته الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة * والمقام المحمود الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد * واجزم عنا وعن اتته خيرا فلقد بلغ ونصح وبذل جهده فى ذلك وما قصر صلى الله عليه وسلم رب اجعل هذا البلد آمنا وارزق أهله من الثمرات ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم * وتب علينا انك أنت التواب الرحيم * ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا مسلمة لك وارنا مناسكنا * ربنا وابعث فينا وارثا رسولك كما يسئلو علينا آياتك ويعلننا الكتاب والحكمة ويركنا انك أنت العزيز الحكيم * ربنا آتينا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار * ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدارنا وانصرنا

على القوم الكافرين * غفر لك ربنا واليك المصير * ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا تكاملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب * ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد * ربنا آتتنا ما وعدتنا يسمي منك في عافية حببنا الله ولهم الوكيل * ربنا ما جعلت هذا باطلا سبحانه فقسا عذاب النار * ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار * فلا تجعلنا منهم * ربنا اتنا سمعنا مناديا ينادي للإيمان ان آمنوا بربكم * فآمنوا وصدقنا وسمعنا واطعنا بتوفيقك * ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا توفقنا مع الابرار * ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقون بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا وادخلنا برحمتك في عباد الصالحين * ربنا أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين * واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انما هدايا اليك * ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول بالايمان بما جاء به فاجعلنا مع الشاهدين * رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم * ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون * ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء * الحمد لله * رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي * ربنا وتقبل دعائي ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب * رب ارحم والدي كارياني صغيرا * رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا ولم أكن بدعائك رب شقيا * رب اجعلني رضىا وبمسئني الضر وأنت ارحم الراحمين * لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين * رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا * رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات ولبن دخل بيتي مؤمنا اللهم خذ بازمة قلوبنا اليك * واجعلنا ممن يوكل واعتمد في جميع اموره عليك * وعنا بالرحمة التي لديك وفي يديك * واجعلنا هادين مهدين * غير ضالين ولا مضلين * انتهى الباب * بآتماء الكتاب * على امكن ما يكون من الايجاز قال الشيخ وهذا هو الاصل بخطي فاني لا اعمل لتصنيف من تصانيف مسودة اصلا وكان الفراغ من هذا الباب

وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين

﴿خاتمة﴾

نسال الله تعالى حسنها

يقول راجي رحمة المنان محمد قطة العبدوى ابن المرحوم الشيخ عبد الرحمن مصحح دار الطباعة المصرية. لازالت بشر كتب العلوم والمعارف خليفة حرة بعد جيل الشناء على من افاض ببحار بحراره على من شاء من عباده وجزيل الصلاة والتحية على افضل من شرفى ارشاد انطلق عن ساعد جده واجتهاده وعلى جميع الال والعصابة وسائر ائمة الاجابة قد تم طبع هذا الكتاب الذى هو من اعظم الما تراجم الجيلة واكبر المقار الجيدة الجليلة في ايام من بزغت شمس مرحته في أفق الديار المصرية وكفت صحائب معدته على من في حوزتها من كافة الرعية ولم تشعنها وقوم أودها وأحي معالمها وجددها وأفاض عليها نيل كرمه وجوده حتى قرنت عينها بوجوده غرة جبهة عصره ووجد دهره وعز يزمره الخديو الاعظم والداور الاكرم حضرة افندينا محمد سعيد باشا لازالت جيوش الجور بسيف عدالته تتلاشى ولا برحت الحكومة بسناطعته باسمه الثغر وبث محامده طيبة العرف والتشر أمين بجباه سيد كل أمين وبعد

أن تم طبعه على هذا المنوال وبلغ تمثيله حد الكمال أشار على من لا تسعنى مخالفته موتنا كد
 على طاعته صاحب المعارف التي لا تنكر والآداب التي هي أشهر من أن تذكر من
 إذا انشأ وهي بقله طراز الطروس وبرزيراعه من نبات فكره ما يزدري بكل خود عروس
 كيف لا وهو على الهمة وجوده رأيه تنير من المعضلات الليالي المداهمة حضرة ناظر الوقائع
 والطبعة التحفة الله تعالى بالعز والاقبال ومتمعه أن اذيل هذا الكتاب الذي تم طبعه
 وعم في سائر الأفاق خيره ونفعه بنسبة مختصرة تتضمن ترجمة صاحبه وذكر شئ من ما أثره
 ومناقبه لتم بذلك الفائدة ونعود علينا من عوائد بركاته عائدة فبادرت الى مقتضى
 اشارته ولم آل جهدا في اجابته ملصداً ذلك من كتاب نفع الطيب فأقول وما توفيقي
 الا بالله عليه توكلت واليه انيب ان مؤلف هذا الكتاب هو الشيخ الأكبر ذو الحاسن التي
 تهر محمد بن علي بن محمد بن احمد بن عبد الله الحامتي من ولد عبد الله بن حاتم اخي عدي بن حاتم
 يكنى ابا بكر ويلقب بمحيي الدين ويعرف بالحامتي وبابن عربي بدون ألف ولام حسبما اصطلح عليه
 أهل المشرق فراقيناه وبين القاضي ابي بكر بن العربي وكان بالمغرب يعرف بابن العربي بالألف
 واللام وكان أيضاً يعرف في الاندلس بابن سراقية كما سيأتي ان شاء الله تعالى * ولد يوم الاثنين
 أول ليلة سابع عشر رمضان سنة ثمان مائة (وهي بضم الميم وسكون الراء وكسر السين
 المهملين ثم مائة ثمانية وفي آخرها هاء مدينة محدثة اسلامية بنيت في ايام الامويين الاندلسيين
 وهي في شرق الاندلس تشبه اشبيلية في غريبه بكثرة المنازل والبساتين) * وقرأ القرآن على ابي بكر
 ابن خلف في اشبيلية بالسبع كتاب الكافي وحدثه به عن ابن المؤلف ابي الحسن شريح بن محمد
 ابن شريح الرعيقي عن ابيه وقرأ أيضاً السبع بالكتاب المذكور على ابي القاسم الشراط القرطبي
 وحدثه به عن ابن المؤلف (واشبيلية من قواعد الاندلس ولها خمسة عشر بابا وهي من غرب الاندلس
 وجنوبه وبينها وبين قرطبة اربعة ايام وهي مدينة اقلية ومعنى اسمها المدينة المنبسطه) * وسمع
 على ابي بكر محمد بن ابي جرة كتاب التيسير للداني عن ابيه عن المؤلف وسمع على ابن زرقون
 وابي محمد عبد الحق الاشيلي الازدي وغير واحد من أهل المشرق والمغرب يطول تعدادهم * ولقد
 اطال الامام شمس الدين محمد بن مسدي في ترجمته فن ذلك قوله انه كان جميل الجملة والتفصيل
 محصلا لقنون العلم اخص تفصيل وله في الادب الشأ والذي لا يلحق والتقدم الذي لا يسبق
 مع يلاذه من ابن زرقون والحافظ ابن الجذو وأبي الوليد الحضرمي وبسطة (بلدة بالمغرب) من أبي
 محمد بن عبد الله وقدم عليه اشبيلية ابو محمد عبد المنعم بن محمد الخزرجي فسمع منه وابو جعفر بن
 مصلي انتهى * ولقي المؤلف أيضاً عبد الحق الاشيلي وسمع منه كما تقدم وان قال ابن مسعودي
 ان في ذلك عندي نظرا فان المؤلف نفسه ذكر في اجازته للملك المظفر غازي ابن الملك العادل أبي بكر
 ابن ايوب مامعناه اوصه ومن شيوخنا الاندلسيين ابو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله
 الاشيلي رحمه الله حدثني بجميع مصنفاته في الحديث وعين لي من أهمها ثلثين المتهديين
 والاحكام الكبرى والوسطى والصغرى وكتاب التهجذ وكتاب العافية ونظمه ونثره وحدثني
 بكتب الامام أبي محمد علي بن احمد بن حزم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه انتهى * ومن
 كلام ابن مسدي أيضاً في ترجمته قوله انه كان ظاهري المذهب في العبادات باطن في النظر
 في الاعتقادات خاض بمعار تلك العبارات وتحقق بحياتك الاشارات وتصابه تشهد
 له عند اولى البصر بالتقدم والاقدام ومواقف النهايات في منزلة الاقدام ولهذا ما ريت
 في امره والله تعالى أعلم بسره انتهى * وسمع الحديث أيضاً من أبي القاسم الخزستاني وغيره
 وسمع صحيح مسلم من الشيخ أبي الحسن بن أبي نصر في شوال سنة ثمان وكان يحدث بالاجازة

العائمة عن أبي طاهر السلفي ويقول بها وبرع في علم التصوف وله في ذلك تأليف كثيرة منها
 الجمع والتفصيل في حقائق التنزيل والجدوة المقتبسة والخطرة المختلصة وكتاب كشف المعق
 في تفسير الاسماء الحسنى وكتاب المهارف الالهية وكتاب الاسرا الى المقام الاسرى وكتاب مواقع
 النجوم ومطالع اهل اسرار العلوم وكتاب عنقاء مغرب في صفة ختم الاولياء وشمس المغرب وكتاب
 في فضائل مشيخة عبد العزيز بن أبي بكر القرشي المهدوي والرسالة الملقبة بمشاهد الاسرار
 القدسية ومطالع الانوار الالهية وكتب اخرى عديدة كالفصوص والفتوحات المدنية وهي
 مختصرة في قدر مختصر ورفات وكهذا كتاب اعني الفتوحات المكية الذي اختصره سيدي
 عبد الوهاب بن احمد الشمراني المتوفى سنة ٩٧٥ هـ وسمى ذلك المختصر لواقع الانوار القدسية
 المنتهية من الفتوحات المكية ثم اختصر هذا المختصر وسماه الكبريت الاحمر من علوم الشيخ
 الاكبر وذكري في مختصر الفتوحات مانعه وقد توقفت حال الاختصار في مواضع كثيرة منه لم يظهر لي
 موافقتها للمعاليه اهل السنة والجماعة فخذتها من هذا المختصر وبعاسهوت قبيحت ما في الكتاب
 كما وقع للبيضاوي مع الزمخشري ثم لم ازل كذلك اظن أن المواضع التي حذفته ثابتة عن الشيخ محي
 الدين حتى قدم علينا الاخ العالم الشريف شمس الدين السيد محمد ابن السيد أبي الطيب المدني
 المتوفى سنة ٩٥٥ هـ فذاكرته في ذلك فأخرج الى نسخة من الفتوحات التي قالها على النسخة التي
 عليها خط الشيخ محي الدين نفسه بقونية فلم أرفيها شيئا مما توقفت فيه وحذفته فعملت أن النسخ
 التي في مصر إلا أن كلها كتبت من النسخة التي دسوا على الشيخ فيها ما يخالف عقائد أهل السنة
 والجماعة كما وقع له ذلك في كتاب الفصوص وغيره الى آخر ما قال * ومن تأليفه أيضا كتاب الاحاديث
 القدسية ذكر فيه أنه لما وقف على الحديث المروي في فضائل الاربعين بمكة المكرمة سنة ٩٩٠ هـ
 بشرط أن تكون من المسندة الى الله تعالى ثم اتبعها اربعين عن الله تعالى مرفوعة اليه غير مسندة
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أرفدها باحد وعشرين حديثا نجاة واحدا ومائة حديث الهية
 * وله من التأليف المنظوية على الاسرار واللطائف وفنون العلوم والمعارف ما تنقذ دون حصرها
 الاقلام ولا تقي من احصائها بالمرام كما هو معلوم مشهور وفي الكتب التاريخية مدون مسطور *
 وكان انتقاله رضي الله تعالى عنه من مرسية الى اشبيلية سنة ١٠١١ هـ فأقام بها الى سنة ١٠١٨ هـ
 ثم ارتحل الى المشرق حاجا ولم يعد بعدها الى الاندلس * واجازته جماعة منهم الحافظ السلفي وابن
 محساكروا ابو الفرج بن الجوزي * ودخل مصر واقام بالجيزة مدة ودخل بغداد والموصل وبلاد
 الروم * وقال المنذري ذكر أنه سمع بقرطبة من ابي القاسم بن بشكوال وجماعة سواه وطاف
 البلاد وسكن بلاد الروم مدة وجمع مجاميع في الطريقة (وقرطبة من اعظم مدائن الاندلس وهي مدينة
 حصينة بسور ضخمة من الحجر ودورها ثلاثون ألف ذراع وبلغت عدة مساجدها وجامعاتها ألفا وستمائة
 مسجد وتسعمائة حمام وبها سبعة ابواب كما في تقويم البلدان لابي الفداء) * وقال ابن البار انه
 فتحه جماعة من العلماء والمتعبدین واخذوا عنه * وقال غيره انه قدم بغداد سنة ١٠١٠ هـ وكان يوصي
 اليه بالفضل والمعرفة والغالب عليه طرق أهل الحقيقة وله تقدم في الرياضة والجماعه مدة وكلامه على
 لسان أهل الصوف ووصفه غير واحد بالتقدم والمكانة من أهل هذا الشأن بالشأن والجواز وله
 اصحاب واتباع ومن تأليفه مجموع ضمنه منامات رأى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وما سمع
 منه ومنامات قد حدث بها عن رآه صلى الله عليه وسلم * وحكي سبط ابن الجوزي عن الشيخ
 المؤلف أنه كان يقول انه يحفظ الاسم الاعظم ويقول انه يعرف السيماء بطريق التنزل لا بطريق
 التكسب * وقال ابن النجار في حقه وكان قد ذهب الصوفية وارباب القلوب وسلك طريق الفقراء
 ورجوع وياور وكتب في علم القوم وفي اخبار مشايخ المغرب وزهادها وله اشعار حسنة وكلام مليح

اجتمعت به في دمشق في رحلق اليها وكتبت عنه شيئا من شعره ونعم الشيخ هو ذكر لي أنه دخل بغداد
سنة فاقام بها اثني عشر يوما ثم دخلها ثانيا جامع الركب شحنة وانشدني لنفسه
ايضا رامابين علم وشهوة * ليتصلا ما بين ضدين من وصل
ومن لم يكن يستنشق الريح لم يكن * يرى الفضل للملك الفتيق على الزبل
وسأله عن مولده فقال ليلة الاثنين ١٧ رمضان سنة ٥٦٠ بمصر من بلاد الاندلس انتهى *
ومن شعره أيضا

بين التذلل والتدلل نقطة * فيها يتيه العالم الضرب
هي نقطة الاكوان ان جاوزتها * كنت الحكيم وعلمك الاكبر

(وله)

يادرة يضاء لاهوتية * قدركت صدق من الناسوت
جهل البسيطة قدرها لشقايمهم * وتنافسوا في الدترواليقوت

(ومن نظم)

حقيقتي همت بها * وما راها بصري
ولوراها القبدا * قيل ذاك الحور
فعند ما ابصرتها * صرت بحكم النظر
فبت مسجورا بها * اهيم حتى السحر
يا حذري من حذري * لو كان يغني حذري
واقه ما هيم مني * الاجال الخلف سر
يا حسنها من طيبة * ترى بذات الحر
اذا رنت او عطفنت * تسبي عقول البشر
كأنما أنفاسها * أعرف مسك عطر
كانت يات من الضي * في النور او كالقمر
ان سفرت ابرزها * نور صباح مسفر
اوسدت غيبتها * ظلام ذاك الشعر
ياقرا تحت دجى * خذى فواذى وذرى
عيني لكي أبصركم * اذ كان حظي نظري

وقال الخولي قال الشيخ سيدي محي الدين بن عربي رضي الله تعالى عنه رأيت بعض النقة هاء
في النوم في رؤيا طويلة فسألني كيف حالك مع أهلك فأنشدته

اذا رأت أهل بيتي الكيس عمتها * تسبت ودنت مني غماز حقي
وان رأته خليسا من دراهمه * تبهجت واشتت محني تقا محني

فقال لي صدقت كلنا ذاك الرجل * وذكر الامام صفي الدين حسين ابن الامام العلامة جلال الدين
ابي الحسن علي ابن الامام مفتي الانام كال الدين أبي المنصور ظافر الازدي الانصاري رضي الله تعالى
عنه في رسالته الفريدة المحتوية على من رأى من سادات مشايخ عصره بعد كلام ما صورته ورأيت
بدمشق الشيخ الامام العارف الوحيد محي الدين بن العربي وكان من اكبر علماء الطريق جمع بين سائر
العلوم الكسبية وما قرله من العلوم الوهية ومنزله شهيرة ونصائفه كثيرة وكان غلب عليه
التوحيد علما وخلقا وحالا لا يكثر بالوجود مقلدا كان او معرضا وله علماء واتباع او باب مواجيد
ونصائيف وكان بينه وبين سيدي الاستاذ الحراز اخا ورفقة في السياحات رضي الله تعالى

عنهم في الاصال والبكرات انشدني من قطعه رحمه الله تعالى بلفظه قوله
يا من يراني ولا اراه * كمذا اراه ولا يراني
قال رحمه الله تعالى قال لي بعض اخواني لما جمع هذا البيت كيف تقول انه لا يراك وانت تعلم انه
يرالفقت له مرتبلا

يا من يراني مجرما * ولا اراه آخذنا
كمذا اراه منعما * ولا يراني لائذا

قلت من هذا وشبهه تعلم ان كلام الشيخ رحمه الله تعالى مأول وانه لا يقصد ظاهره وانما له محامل
تليق به وكفالشاهد اهذه الجزئية الواحدة فاحسن الظن به ولا تتقدم على اعتقده وللناس في هذا
المعنى كلام كثير والتسليم اسلم والله بكلام اوليائه اعلم الى آخر ما قال * ومما نسب اليه رحمه الله
تعالى غير واحد قوله

قلبي قطبي وقالي اجفاني * سرى خضري وعينه عرفاني
روحى هرون وكلمي موسى * نفسى فرعون والهوى هاماني

وذكر بعض الثقات ان هذين البيتين يكتبان لمن به القولنج في كفه ويلبسهما فانه يبرأ باذن الله تعالى
قال وهو من التجربات وقد تأول بعض العلماء قول الشيخ رحمه الله تعالى يايمان فرعون ان مراده
بفرعون النفس بدليل ما سبق * ومن نظم المؤلف ايضا تفعة الله به

يا غاية السؤل والمأمول يا سندی * شوقى اليك شديد لا الى أحد
ذيت اشتياقا ووجداني محبتكم * فاقم من طول شوقى آه من كدى
يدى وضعت على قلبي مخافة أن * ينشق صدرى لما خافى جلدى
ما زال يرفعها طورا ويخفضها * حتى وضعت يدى الاخرى تشديدى

وقال أيضا

يا مال يتقاد كل صعب * من عالم الارض والسما
يحسبه عالم حجابا * لم يعرفوا الذة العطاء
لولا الذى فى النفوس منه * لم يحبب الله فى الدعاء
لا تحسب المال ما زراه * من عبده مشرق لراى
بل هو ما كنت يا بنى * به غنيا عن السواء
فممكن رب العلا غنيا * وعامل الخلق بالوفاء

وقال

نيه على السر ولا تقشه * فالسوح بالسر له مقت
علي الذى يديه فاصبر له * واكتمه حتى يصل الوقت

وقال

قد ثاب غلماتنا علينا * فخالنا فى الوجود قدر
أذنابنا صيرت رؤسا * مالى على ما اراه صبر
هذا هو الدهر يا خليلي * فن يقاسيه فهو قهر

وقال أيضا

يا حبذا المسجد من مسجد * وحبذا الروضة من مشهد
ونحذ الطبية من بلدة * فيها ضريح المصطفى أحمد
على عليه الله من سيد * لولاه لم تشلح ولم نهد

قد قرن الله به ذكره * في كل يوم فاعتبر ترشد
عشر خفيات وعشر اذا * أعلن بالتأذين في المسجد
فهذه مشرون مقرونة * بأفضل الذكر الى الموعد

وبالجمله فقطمه البحر الذي لا ساحل له والنور الذي يجلو غياهب الاوهام ويكسو القلب من أسراوه
حاله وماله من المناقب والكرامات لا تحصره مجلدات وهو حجة الله الظاهرة وآيته الباهرة
ولا يلتفت الى كلام من تكلم فيه وانكر عليه اذ قول المنكرين في حق منله هباء لا يعبأ به وغشاه
لا يركن اليه كيف لا وقد تصدى للانتصار له والاذعان لفضله من فحول العلماء الجتم الضير ونسبوا
المنكرين عليه الى القصور والتقصير فهذا شيخ الاسلام قاضي القضاة مجد الدين محمد بن يعقوب
ابن محمد الشيرازي الفيروز ابادي الصديقي صاحب القاموس قد ألف كتابه المسجي بالاعتباط
بمخالفة ابن الخطيب بسبب سؤال سئل فيه عن الشيخ المؤلف قدس الله سره العزيز في كتبه
النسوية اليه وصورة السؤال المذكور ما تقول السادة العلماء شدة الله تعالى بهم أزر الدين ولم بهم
شعث المسلمين في الشيخ محي الدين بن عربي وفي كتبه النسوية اليه كالتفوتحات المكية والنصوص
والمواقف هل تحمل قراءتها واقرأوها ومطالعتها وهل هي الكتب المسموعة المقروءة أم لا أقونا
ما أجورين جوابا شافيا تحوزوا جيل الثواب من الله الكريم الوهاب والحمد لله وحده فأجاب عنه
بما صورته الحمد لله اللهم أنطقنا بما فيه رضاك الذي أعتمد في حال المسؤول عنه وأدين الله تعالى به
أنه كان شيخ الطريقة حلا وعلمًا وامام الحقيقة حقيقة ورسمًا ومحبي رسوم المعارف
فعلوا وأما

اذا تغفل فكر المرء في طرف * من بحر غرق فيه خواطره

عباب لا تنكدره الدلاء وسحاب لا تنقاصر عنه الانواء كانت دعواته تحترق السبع الطباق
وتفترق بركانه فتلا الآفاق واتى اصمقه وهو يقينافوق ما وصفته وناطق بما كتبه وغالب
ظني أني ما أنصفته

وما علي اذا ما قلت معتقدي * دع الجهول يظن الحق عدوانا

والله والله والله العظيم ومن * أقامه حجة للدين برهانا

ان الذي قلت بعض من مناقبه * مازدت الالهي زدت نقصانا

وأما كتبه ومصنفاته فالصور الزاخر التي لكثرتها وجواهرها لا يعرف لها أول ولا آخر ما وضع
الواضعون مثلها وانما خص الله بعرفة قدرها أهلها ومن خواص كتبه أن من واظب على مطالعتها
والنظر فيها وتأمل ما في مبانيها انشرح صدره لحل المشكلات وفك المعضلات وهذا الشأن
لا يكون الا لانقاس من خصه الله بالعلوم اللدنية الربانية ووقفت على اجازة كتبه الملك المعظم
فقال في آخرها وأجزته أيضا أن يروي عن مصنفاتي ومن جلتها كذا وكذا حتى عذيفة اواربع مائة
مصنف منها التفسير الكبير الذي بلغ فيه الى سورة الكهف عند قوله تعالى وللملئكة من لدنا علم الوحي
ولم يكمله وهذا التفسير كتاب عظيم كل سفر بحر لا ساحل له ولا غرو فانه صاحب الولاية
العظمى والصدقية الكبرى فيما نعتقد وندين الله به وتم طائفة في التي طائفة يعظمون عليه
التكبر وربما بلغ بهم الجهل الى حد التكدير وما ذاك الا لقصور فهمهم عن ادراك مقاصد أقواله
وافعاله ومعانيها ولم تصل أيديهم اقصرها الى اقتطاف مجانيها

على تحت التواني من معادنها * وما علي اذا لم تفهم البقر

هذا الذي نعلم ونفتقد وندين الله تعالى به في حقه والله سبحانه وتعالى أعلم كتبه محمد الصديقي
المعجب الى حرم الله تعالى عفا الله عنه اه قال وأما اجتبا حجة اى المنكر عليه بقول شيخ الاسلام

عز الدين بن عبد السلام شيخ مشايخ الشافعية حيث كان يطن عليه ويقول هو زنديق فقير صحيح
 إلى كذب وزور فقد روي عن شيخ الاسلام صلاح الدين العلائي عن جماعة من المشايخ كلهم عن
 تاجم الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه قال كنا في مجلس الدرس بين يدي الشيخ عز الدين بن
عبد السلام فجاء في باب الردة ذكر لفظة الزنديق فقال بعضهم هل هي عربية او عجمية فقال بعض
الفضلاء انما هي فارسية مترتبة اصلها من دين أي على دين المرأة وهو الذي يضم الكفر ويظهر
الايمان فقال بعضهم مثل من فقال آخر الى جانب الشيخ مثل ابن عربي يده مشق فلم ينطق الشيخ
ولم يرد عليه قال التاجم وكنتم صائما ذلك اليوم فاتفق أن الشيخ دعاني للافطار معه فحضرت
ووجدت منه اتقالا ولطفا فقلت له ياسيدي هل تعرف القطب الغوث الفرد في زماننا فقال مالك
ولهذا اكل فعرفت أنه يعرفه فتركت الأكل وقلت له لوجه الله تعالى عرفتني به من هو فتبسم رجه الله
تعالى وقال الشيخ محيي الدين بن عربي فأطرق ساكنا متصبرا فقال مالك فقلت ياسيدي
قد حرت قال لم قلت أليس اليوم قال ذلك الرجل الى جانبك ما قال في ابن عربي وأنت ساكت فقال
اسكت ذلك مجلس الفقهاء هذا الذي روي لنا بالسند الصحيح عن شيخ الاسلام عز الدين بن
عبد السلام * وعن اتصرو له أيضا الشيخ كمال الدين الزملكاني من أجل مشايخ الشام فانه كان
يقول ما أجهل هؤلاء يشكرون على الشيخ ابن عربي لأجل ألفاظ وكلمات وقعت في كتبه قد قصرت
أفهامهم عن درك معانيها قليلا توفي لأجل لهم مشكاه وبين لهم مقاصده بحيث يظهر لهم الحق
ويزيل عنهم الوهم * وقد أذن له القطب سعد الدين الجوى وشهد له بالفضل الوافر الذي تقصر
عن الاحاطة به بطون الاوراق والدفاتر وذلك أنه سئل عنه حين رجوع من الشام الى بلاده كيف
وجدت ابن عربي فقال وجدته بجزائر الاساحل له * وألف الشيخ صلاح الدين الصفدي
كتابا جليلا في تاريخ علماء العالم وترجم فيه المؤلف ترجمة عظيمة يعرف من اطاع عليها مذهب أهل
العلم الذين باب صدورهم مفتوح لقبول العلوم الدنية والمواهب الربانية * وكذلك الحافظ
السيوطي ألف في شأنه كتابا باسماء تنبيه الغبي على تزييه ابن عربي * وبالجملة فقامه ورضي الله
تعالى عنه معلوم وفضله عند أرباب البصائر مفهوم والتعريف به يستدعي طولا وهو أظهر من
نادي على علم فلا تلتفت الى من زلت به القدم فذم كيف لا وقد قال في شيء من الكتب المصنفة
كالفصوص وغيره انه صنفته بأمر من الحضرة الشريفة النبوية وأمره باخراجه الى الناس قال
الشيخ محيي الدين الذهبي حافظ الشام ما أظن المحيي تعمد الكذب أصلا وهو من أعظم المنكرين
واشدهم على طائفة الصوفية وقد كان مسكن المؤلف ثغنا الله به ومظهره بدمشق وأخرج هذه
العلوم اليهم ولم يتكر عليه أحد شيئا منها * وكان قاضي القضاة الشافعية في عصره شمس الدين أحمد
الطولي يخدمه خدمة العبيد وقاضي القضاة المالكية زوجته بنته وترك القضاة بظرة وقعت عليه
منه * وقد كثر رضى الله تعالى عنه عن نفسه في كتبه ما يهرق الالباب * وكفى بذلك دليلا على ما نحه
الله سبحانه الذي يفتح لمن شاء الباب * وقال صاحب عنوان الدراية ان الشيخ محيي الدين كان يعرف
بالاندلس بآب سرافة وهو قاصح اللسان بارع فهم الجنان قوى على الاراد كلما طاب الزيادة يزداد
وحل الى العدوة ودخل بجباية في رمضان سنة ٥٩٧ هـ وبها لقي أبا عبد الله العربي وجماعة من
الافاضل ولما دخل بجباية في التاريخ المذكور قال رأيت ليلة أني تكلمت بنجوم السماء كلها فأتاني
منها نجم الانكسرة بلذة عظيمة روحانية ثم لما مكملت نكاح النجوم اعطيت الحروف فتكلمتها
وعرضت رؤياي هذه على من عرضها على رجل عارف بالرؤيا صير بها وقت للذي عرضتها عليه
لا تذكر في فلان ذكره الرؤيا استعظمها وقال هذا هو البحر الذي لا يدرك قعره صاحب هذه الرؤيا يفتح له
من العلوم العلوية وعلوم الاسرار وخواص الكواكب ما لا يكون فيه أحد من أهل زمانه
ثم مكث ساعة وقال ابن كان صاحب هذه الرؤيا في هذه المدينة فهو ذلك الشاب الاندلسي الذي وصل

اليها * ثم قال في العنوان ما ملخصه ان الشيخ محيي الدين رحل الى المشرق واستقرت به الدار وألف التوالميق وفيها ما فيها ان قبض الله من يساع ويتأول سهل المرام وان كان محيى ينظر بالظاهر فالامر صعب وقد نقد عليه أهل الديار المصرية وسعوا في اراقه دمه فخلصه الله تعالى على يد الشيخ أبي الحسن البجائي * فانه سعى في خلاصه وتأول كلامه ولما وصل اليه بعد خلاصه قال له الشيخ رحمه الله تعالى كيف يجيب من حل - منه اللاهوت في الناسوت فقال له يا سيدي تلك شطعات في محل - سكر ولا عتب على سكران انتهى * وذكروا الامام سيدي عبد الله بن سعد البجائي - البجائي في الارشاد ان المؤلف تنفعنا الله به اجتمع مع الاستاذ السهروردي فأطرق كل منهما ساعة ثم افتراهما من غير كلام فقبل للشيخ ابن عربي ما تقول في الشيخ السهروردي فقال علوه سنة من فرقه الى قدمه وقيل للسهروردي ما تقول في الشيخ محيي الدين فقال بحر الحقائق ثم قال البجائي - ما ملخصه ان بعض العارفين كان يقرأ عليه كلام الشيخ ويشرحه فلما حضرته الوفاة نهى عن مطالعته وقال انكم لا تفهمون معاني كلام الشيخ ثم قال أي البجائي - وقد مدحه أي المؤلف وعظمه طائفة كالنجم الاصبهاني * والتاج بن عطاء الله وغيرهما ووقف فيه طائفة وطعن فيه آخرون وليس الطاعن بأعلم من الخضر عليه السلام اذ هو أحدث شيوخه وله معه اجقاع كثير * ثم قال وما نسب الى المشايخ (أي كالمؤلف رضى الله تعالى عنه) له محامل * الاول أنه لم تصح نسبته اليهم * الثاني بعد الصحة يلمس له تأويل موافق فان لم يوجد له تأويل في الظاهر فله تأويل في الباطن لم نعلمه وانما يعلمه العارفون * الثالث أن يكون صدور ذلك منهم في حال السكر والغيبة والسكران سكرامباحا غير مؤاخذ ولا مكلف انتهى ملخصا * (والعدوة اسم للبر الذي يعتدى من فرضته الى الاندلس ويسمى أيضا بزر العدو وهو المخرب الاوسط والاقصى * وبجاية بكسر الموحدة وفتح الجيم ثم ألف وباء مثناة تحتية وهما قاعدة الغرب الاوسط) وكان المؤلف رضى الله تعالى عنه يقول ينبغي للعبد أن يستعمل همهته في الحضور في مناماته بحيث يكون حاكما على خياله يصرفه بعقله يوما كما يحكم عليه بقطة فاذا حصل للعبد هذا الحضور وصار خلقه وجدرة ذلك في البرزخ وانتفع به جدا فليهتم العبد بتحصيل هذا القدر فانه عظيم الفائدة باذن الله تعالى * وقال ان الشيطان ليقتنع من الانسان بأن ينقله من طاعة الى طاعة ليضيق عزمه بذلك * وقال ينبغي للسالك أنه متى حضر له أن يعتد على أمر ويعاهد الله تعالى عليه أن يترك ذلك الامر الى أن يجي - وقته فان يسر الله فعله فله وان لم يسر الله فعله يتركه يكون مخلصا من نكت العهد ولا يكون متصفا بنقض الميثاق * وحكى المقرري في ترجمة سيدي عمر بن الفارض أقاض الله علينا من بركاته أن الشيخ محيي الدين بن العربي بعث الى سيدي عمر في شرح التائية فقال كتابك المسمى بالفتوحات شرح لها * وقال بعض من عرف به انه لما صنف الفتوحات المكية كان يكتب كل يوم ثلاثا وكراريس حيث كان * وحصلت له بدمشق دنيا كثيرة فما أذخر منها شيئا * وقيل ان صاحب حصن رتب له كل يوم مائة درهم وابن الزكي كل يوم ثلاثين درهما فكان يتصدق بالجميع * وأمر له ملك الروم مرة بدار تساوى مائة ألف درهم فلما نزلها وأقام بها مرتبة في بعض الايام سأل فقال له شئ لله فقال ما لي غير هذه الدار خذها لك فسلمها السائل وصارت له * واشتغل التاتاري بمصنفاته وله بيلاد اليمن والروم صيت عظيم وهو من عجائب الزمان وكان يقول أعرف الكيمياء بطريق المنازلة لا بطريق الكسب * وقد قال فيه الشيخ محمد بن سعد الكليني

امولاي محيي الدين أنت الذي بدت * علومك في الآفاق كالقشيد اذهبي

ككشفت معاني كل علم مكتم * وأوضحت بالتحقيق ما كان مبهما

وقال رضى الله تعالى عنه انه بلغني في مكة عن امرأة من أهل بغداد أنها تكلمت في بامور عظيمة فقلت هذه قد جعلها الله سببا لخبر وصل الى فلا كافتها وعقدت في نفسي أن لا جعل جميع ما اعترت في رجب لها وعتها ففعلت ذلك فلما كان الموسم استدلت على رجل غريب فساءه الجماعة عن قصده

فقال رأيت باليسع في الليلة التي بت فيها كأن الأقامن الابل أو قارها المسك والعنبر والجوهر
فجئت من كثرته ثم سألت من هو فقيل ل محمد بن عريبي يديه الى فلانة وسمى تلك المرأة ثم قيل وهذا بعض
ما استحق قال نعمنا الله به فلما سمعت الرويا واسم المرأة ولم يكن أحد من خلق الله تعالى علم من ذلك
قلت أنه تعريف من جانب الحق وقممت من قوله ان هذا بعض ما استحق أنهم كذبوا عليها
فقصدت المرأة وقت اصدقني وذكرت لهما ما كان من ذلك فقالت كنت قاعدة قبالة البيت وأنت
تطوف فشكر لك الجماعة التي كنت فيهم فقلت في نفسي اللهم اني اشهدك اني وهبت له ثواب ما عمله
في يوم الاثنين وفي يوم الخميس وكنت اصومهما وأتصدق فيهما قال فعلت أن الذي وصل اليها مني
بعض ما تصقه فانها سبقت بالجميل والفضل للمتقدم * توفي رضي الله تعالى عنه بدمشق ليلة الجمعة
الثامن والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ١٢٤٨ ودفن بشفق قاسيون وقبلاً ترخ مونه
الكليني محمد بن سعد بقوله

انما الخاتمي في الكون فرد * وهو غوث وسيد وامام
كم علوم أقي بها من غيوب * من بحار التوحيد يامستهام
ان سألت مني توفي جيداً * قلت ارخت مات قطب همام ١٢٤٨ سنة
٨٦ ١١١ ٤٤١

وأعقب رحمه الله تعالى ولدين احدهما سعد الدين محمد ولد بعلطية في رمضان سنة ١٢١٨ وسمع
الحديث ودرس وقال الشعر الجيد وله ديوان شعر مشهور وتوفي بدمشق سنة ١٢٥٦ وهي السنة
التي دخل فيها هولا كومات التتار بغداد وقتل الخليفة المستعصم ودفن المذكور عند والده بشفق
قاسيون * وثانيهما عماد الدين ابو عبد الله محمد توفي بالصالحية سنة ١٢٢٢ ودفن أيضاً بشفق
قاسيون عند والده أفاض الله علينا من أنواره وكسانا من حلل أسرارهِ وسقانا من حياشِ ربه
وحشراً في زمرة أحبابه مجاه سيدة أصفياه وخاتم أنبيائه صلى الله عليه وعليهم وسلم وشرف
وكرم وعظم

وكان تصحيح الجزء الثاني والثالث والرابع من هذا الكتاب الجمل المنافع بمعرفة الفاضل الاملي
والعالم اللوذعي الخبير الفهامة والعمدة العلامة الشيخ اجدابي مصلح لا زال في معارج
العرفان عسى ويصح وكان هذا التثليل والطبع الجليل بدار الطباعة المصرية
الكائن ببيوت القاهرة المعزية لازالت بأفاس ولي التسم منبعا لتبشر
الكتب النافعة ومطلعا لآوار المعارف الساطعة وقد وافي حدة
التمام وعبقت منه ورائع مسك الختام في اوائل المحرم

افتتاح سنة اربع وسبعين ومائتين بعد

الالف من هجرة من خلقه الله تعالى

على أجل نعت وأكمل

وصف صلى الله وسلم عليه

وعلى كل من اتى

بالاسلام

اليه

بسم

هذا الجزء الرابع من الفتوحات المكية بلغت مصاريف طبعه اربعة
وستين غرشا وعشرين فنة وخالص الكبرك

— نحة
١٤١ (٥٠) في

To: www.al-mostafa.com